

# الجزء الخامس

﴿ من التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط ﴾

تأليف أوجدها البلاء المحققين وعمدة النحاة والمفسرين أنير الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي الغرناطي الجياني الشهير بأبي حيان المولود سنة ٦٥٤ المتوفى بالقاهرة سنة ٧٥٤ رحمه الله وبوأه دار رضاه آمين

وبهامشه تفسير ابن جليلان \* أحدهما النهر الماد من البحر لأبي حيان أيضا \* وثانيهما كتاب الدر اللقيط من البحر المحيط لتلميذ أبي حيان الامام تاج الدين أبي محمد أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم القيسي الحنفي التعوي المولود سنة ٦٨٢ المتوفى سنة ٧٤٩ نور الله ضريحه \* مجعولا النهر بصدر الصحيفة مفصلا بينه وبين الدر اللقيط بمجدول

طبع هذا الكتاب على نفقة سلطان المغرب الاقصى جلالة أمير المؤمنين وحامي حوزة الدين فرع الشجرة النبوية وخلاصة السلالة الطاهرة العالوية سيدنا ومولانا **عزكم الله** ابن السلطان مولاي الحسن ابن السلطان سيدي محمد خلد الله ملكه

بتوكيل الحاج محمد بن العباس بن شقرون خديم المقام العالي بالله الآن بشعر طنجة ووكيل دولة المغرب الاقصى سابقا بمصر على يد تجله الحاج عبد السلام بن شقرون

﴿ تنبيه ﴾ لا يجوز لأحد أن يطبع أى كتاب من الكتب الثلاثة المذكورة وكل من يطبع أى كتاب منها يكون مكافا باراز أصل قديم يثبت أنه طبع منه والا فيكون مسؤولا عن التعويض قانونا

وخدمة لكتاب الله وأداء لبعض ما يجب قد بذلنا وسع الطاقة واحضرنأ أصولا معقدة معولا عليها مأثورة عن فحول علماء الغرب والشرق مقابلة على نسخ موثوق بها بالكتبخانه الخديوية المصرية وعلى الله سبحانه التوكل وبه الاعانة

( الطبعة الاولى سنة ١٣٢٨ - ٥ )

مطبوعة البغدادية بجوار محاسبة خضر

﴿ فهرست الجزء الخامس من البحر المحيط لابي حيان رحمه الله ﴾

حقيقة

- ٤ الكلام على قوله تعالى براءة من الله ورسوله الآية
- ٦ حج سيدنا أبي بكر والأذان ببراءة الله ورسوله من المشركين
- ٩ الاذن في قتل المشركين بعد انسلاخ الأشهر الحرم
- ١١ الكلام على قوله وان أحسن المشركين استجارك فأجره وأحكامه هي أم منسوخة
- ١٥ في تفسير قوله ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم الآية
- ١٦ الكلام على قوله قاتلوهم يعدهم الله الآية
- ٢٠ تفسير وسبب نزول قوله أجمعتم سقاية الحاج الآية
- ٢٣ الكلام على قوله لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين
- ٢٦ قصيدة زهير بن صرد التي يرجو بهار رسول الله في رد مال وأسارى هوازن
- ٢٧ الكلام على قوله انما المشركون نجس
- ٢٩ الكلام على قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الآية
- ٣١ في تفسير قوله وقالت اليهود عزير الآية
- ٣٥ الكلام على قوله يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان الآية
- ٣٧ الكلام على قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا الآية
- ٣٩ الكلام على قوله انما النسيء زيادة في الكفر
- ٤١ الكلام على قوله يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم الآية
- ٤٥ الكلام على قوله لو كان عرضا قريبا الآية
- ٤٧ الكلام على قوله عفا الله عنك الآية
- ٤٨ الكلام على قوله ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة الآية
- ٤٩ سبب نزول وتفسير قوله ولو أرادوا الخروج الآية
- ٥٣ تفسير قوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم الآية
- ٥٤ تفسير قوله لو يجدون ملجأ الآية
- ٥٧ في تفسير قوله انما الصدقات للفقراء الآية وشرح الاصناف الثمانية والكلام على المؤلفات
- ٦١ قلوبهم والقدر الذي يكون به الانسان غنيا
- ٦٢ سبب نزول وتفسير قوله ومنهم الذين يؤذون النبي الآية
- ٦٤ في تفسير قوله ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله الآية وما يتعلق بهما من الاعراب
- ٦٥ في تفسير قوله يحذر المنافقون الآية
- ٦٨ في تفسير قوله كالذين من قبلكم الآية والكلام على قوله كالذي خاضوا من علم الاعراب
- ٧٢ في تفسير قوله يحلفون بالله ما قالوا الآية وعلى من يعود الضمير في يحلفون
- ٧٤ سبب نزول وتفسير قوله ومنهم من عاهد الله الآية
- ٧٥ في تفسير الذين يلعنون الآية



- ٧٦ سبب نزول وتفسير قوله استغفر لهم أولا تستغفر لهم  
 ٧٨ في تفسير قوله فرح المخلفون الآية  
 ٨٥ في تفسير قوله ليس على الضعفاء الآية  
 ٩٢ في تفسير قوله ومن حوالكم من الأعراب الآية  
 ٩٤ ذكر من نزلت فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية  
 ٩٧ سبب نزول وتفسير قوله والذين اتخذوا مسجدا ضارا الآية  
 ١٠٠ في تفسير قوله أفن أسس بنيانه الآية  
 ١٠٢ في تفسير قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية  
 ١٠٤ في تفسير قوله التائبون العابدون الآية  
 ١٠٥ سبب نزول وتفسير قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا الآية  
 ١٠٨ في تفسير قوله لقد تاب الله على النبي الآية  
 ١١٢ في تفسير قوله ما كان لأهل المدينة الآية  
 ١١٣ في تفسير قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية  
 ١١٩ أول سورة يونس  
 ١٢١ في تفسير قوله الرّتلك الآيتين  
 ١٢٥ في تفسير قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء الآية  
 ١٣١ سبب نزول وتفسير قوله واذا تتلى عليهم آياتنا الآية  
 ١٣٦ في تفسير قوله واذا أذقنا الناس رحمتنا بعد ضراء الآية  
 ١٣٧ في تفسير قوله هو الذي يسيركم الآية  
 ١٤١ في تفسير قوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا الآية  
 ١٤٧ في تفسير قوله والذين كسبوا السيئات الآية  
 ١٥١ في تفسير قوله تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا الآية وما يتعلق بهامن  
 الاعراب  
 ١٥٧ في تفسير قوله تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى الآية  
 ١٥٨ في تفسير قوله بل كذبوا بالملك المحيطوا بعباده الآية  
 ١٦٢ في تفسير ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الآية وما يتعلق بهامن الاعراب  
 ١٦٦ في تفسير قوله قل أرأيتم ان أنا ثم عذابه الآية  
 ١٦٨ في تفسير ويستنبئونك أحق هو الآية  
 ١٧١ في تفسير قوله قل بفضل الله وبرحمته الآية  
 ١٧٣ في تفسير قوله وما تكون في شأن الآية  
 ١٧٥ في تفسير قوله ألان أولياء الله لا خوف عليهم الآية  
 ١٧٦ في تفسير قوله ولا يحزنك قولهم ان العزة لله الآيتين  
 ١٧٨ في تفسير قوله واتل عليهم نبأ نوح الآية

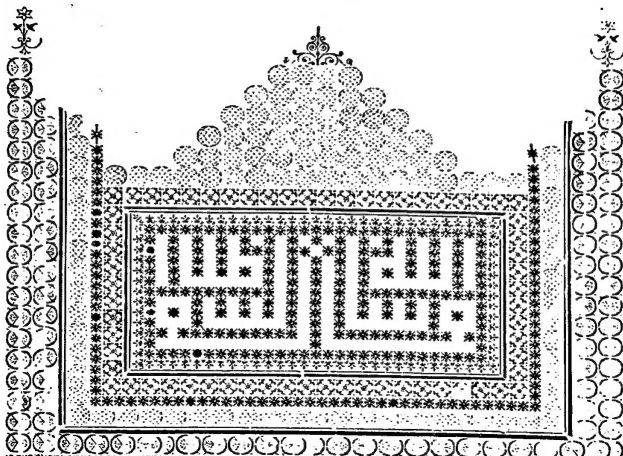
- ١٨١ في تفسير قوله ثم بعثنا من بعدهم موسى الآيتين
- ١٨٢ في تفسير قوله تعالى قالوا أجتئنا لتلفتنا الآيات
- ١٨٤ في تفسير قوله فما آمن موسى الاذرية من قومه الآيات
- ١٨٦ في تفسير قوله تعالى فما آمن موسى الاذرية الآيتين
- ١٨٨ في تفسير قوله وجاوزنا بني اسرائيل الآيات
- ١٩١ في تفسير قوله فان كنت في شك الآية وما المراد من الشك والخطاب لمن
- ١٩٢ في تفسير قوله فلولا كانت قرية الآية
- ١٩٣ في تفسير قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض وسبب نزولها
- ١٩٥ في تفسير قوله قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني الآيات
- ١٩٨ أول سورة هود
- ٢٠٠ في تفسير قوله الر كتاب أحكمت الآيات
- ٢٠٢ سبب نزول وتفسير قوله ألا انهم يفتنون صدورهم الآية
- ٢٠٤ في تفسير قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض الآيتين
- ٢٠٦ سبب نزول وتفسير قوله فله لك بارك بعض ما يوحى اليك الآية
- ٢٠٨ تفسير قوله ألم يقولون افترأ الآيتين
- ٢١٠ في تفسير قوله أفن كان على بينة من ربه والاختلاف في تفسير الشاهد
- ٢١٢ في تفسير قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى الآيات والاختلاف في لاجرم معنى واعرابا
- ٢١٤ كلام الملا من قوم سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام معه حين دعاهم الى التوحيد وتكذيبهم اياه
- ٢١٥ رده عليهم
- ٢١٧ تمام رده عليهم مع التلطف في الخطاب
- ٢٢١ صنع سيدنا نوح عليه السلام السفينة وسخرية قومه منه حين ذلك وما يتعلق بذلك
- ٢٢٤ تفسير قوله وقال اركبوا فيها الآيات وما حصل من المحاورة بين سيدنا نوح وابنه ووصف
- الموج حين الركوب في السفينة
- ٢٢٨ في تفسير قوله وقيل يا أرض ابلى ماءك الآيات وما حصل من السؤال والجواب في شأن
- ابن سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام وما يتعلق بذلك
- ٢٣٣ إياء قوم سيدنا هود عليه الصلاة والسلام عن الايمان به ورده عليهم
- ٢٣٥ إهلاكهم ونجاة سيدنا هود ومن معه
- ٢٣٨ دعاء سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام لقومه وتكذيبهم اياه
- ٢٤٠ إهلاكهم بالصيحة ونجاة سيدنا صالح ومن معه
- ٢٤١ مجيء الملائكة لسيدنا ابراهيم بالبشرى وقصته معه
- ٢٤٦ مجيء الرسل لسيدنا لوط عليه الصلاة والسلام وما فعله قومه معه لأجل الرسل بحسبونهم
- ضيوفاهما كان يقوله لهم
- ٢٤٨ كلام الرسل مع سيدنا لوط واعلامهم اياه ان قومه موعده هلاكهم الصبح وذكر اهلاكهم

بقلب مدائنهم عليهم

- ٢٥٢ إرسال سيدنا شعيب عليه السلام الى قوم مو وعظه لهم
- ٢٥٣ ردهم عليه واستنزه اؤهم به ومآقاله لهم عليه الصلاة والسلام
- ٢٥٦ ذكر استماعهم له لورده عليهم وذكر اهلاكم بالصيحة ونجاة ومن معه
- ٢٦٩ سبب نزول وتفسير قوله وأقم الصلاة الآيتين وذكر الاختلاف في طرفي النهار وزلف الليل
- ٢٧٥ أول سورة سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام
- ٢٧٦ تفسير قوله تعالى الر الآية وسبب نزول هذه السورة
- ٢٧٨ تفسير قوله تعالى نحن نقص عليك الآيات
- ٢٨٢ تفسير قوله لقد كان في يوسف الآيات
- ٢٨٤ طلب اخوة سيدنا يوسف من أبيهم أن يرسله معهم ومآقاله لهم أبوهم
- ٢٨٧ ما فعلوه معه ومآقاله لأبيهم حين رجعوا وأخذ السارية له
- ٢٩١ شراؤه بثمن بخس وذكر ما اشترى به تحديدا
- ٢٩٣ مرأودة امرأة العزيز له وما يتعلق بها
- ٢٩٦ استباقهم الباب وميرمها له بأنه أراد بها سوءا ورده عليها واستدعاؤه شاهدا من أهلها فشهد عليها وما يتعلق بذلك
- ٣٠١ ما فعلته امرأة العزيز مع النسوة اللاتي كن يعذبنها في حبه ومآقلته حين رأى ابن سيدنا يوسف
- ٣٠٨ ما قصه عليه الفتيان اللذان كانا معه في السجن من الرؤيا
- ٣٠٩ مآقاله لهم عقب ذلك
- ٣١١ تفسيره لها الرؤيا
- ٣١٢ رؤية الملاك وطلبه من ملته تفسيرها وما ردوا به عليه
- ٣١٤ مآقاله أحد الفتين اللذين كانا معه في السجن وذهبا به الى سيدنا يوسف وتفسيره له الرؤيا
- ٣١٦ استدعاء الملاك له وامتناعه حتى تظهر براءته وظهورها بالفعل
- ٣٢٠ قصة سيدنا يوسف مع اخوته حين جاؤا لليرة
- ٣٢٢ اخبارهم والدهم حين رجعوا منع الكيل منهم بسبب عدم وجود أخيه بنيامين واستدعائهم له من أبيهم ليسافر معهم ومآقاله لهم
- ٢٢٣ أخذ سيدنا يعقوب عليهم العهد حتى أعطاهم ووصيته لهم ومدح الله عليه الصلاة والسلام
- ٣٢٧ ما فعله سيدنا يوسف حين دخلوا عليه من تعريفة أخاه نفسه وجعله الصاع في رحله وما يتعلق بذلك
- ٣٣٢ تفتيش أوعيتهم لأجل الصاع واستخراجه من رحل أخيه وما يتعلق بذلك
- ٣٤١ تعارفهم واعترافهم بخطئهم ودعاؤه لهم وعدم عتبه عليهم وأمرهم بأن يذهبوا بقميصه لوأله وما يتعلق بذلك
- ٣٤٤ وجدان سيدنا يعقوب بريح القميص من مدة بعيدة ورد بصره اليه حين جاء به البشير وما يتعلق بذلك

- ٣٤٧ دخول سيدنا يعقوب وأولاده جميعاً مصر وتأويل رؤيا سيدنا يوسف وما يتعلق بذلك
- ٣٥٢ في تفسير قوله تعالى قل هذه سبيلي والآيات والكلام على قوله حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا واشباع ذلك حق الاشباع
- ٣٥٦ أول سورة الرعد
- ٣٦١ في تفسير قوله تعالى وهو الذي مد الأرض الآيات
- ٣٦٢ الكلام على قوله تعالى وفي الأرض قطع متجاورات الآية
- ٣٦٨ الكلام على قوله تعالى الله يعلم ما تحمل كل أنثى الآيات
- ٣٧٣ الكلام على قوله عز وجل هو الذي يرسم البرق خوفاً وطمعاً الآيات
- ٣٨٠ الكلام على قوله أنزل من السماء ماء فسالت الآيات
- ٣٨٤ الكلام على قوله تعالى أفمن يعلم أنما أنزل الآيات
- ٣٩١ الكلام على قوله ولو أن قرأنا سيرت به الأرض الآيات
- ٣٩٧ الكلام على قوله تعالى ولقد أرسلنا رسلاً الآيات
- ٤٠٢ أول سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام
- ٤٠٧ الكلام على قوله ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم الآيات
- ٤١٥ الكلام على قوله تعالى قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم الآيات
- ٤١٥ تفسير قوله عز وجل ألم تر أن الله خلق السموات الآيتين
- ٤١٨ خطبة إبليس للشقياء في الآخرة
- ٤٢١ الكلام على قوله تعالى ألم تر كيف ضرب الله مثلاً الآيات
- ٤٢٥ الكلام على قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة الآيات
- ٤٣٣ في تفسير قوله عز وجل ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن الآيات
- ٤٣٧ الكلام على قوله تعالى وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم الآيات
- ٤٤١ أول سورة الحجر
- ٤٤٣ الكلام على قوله الر تلك آيات الكتاب والآيات ومناسبها المقام واشباع الكلام على رب
- ٤٤٧ في تفسير قوله تعالى ولقد أرسلنا من قبلك الآيات
- ٤٥٠ الكلام على قوله والأرض مددناها الآيات
- ٤٥٢ الكلام على قوله ولقد خلقنا الإنسان الآيات
- ٤٥٦ في قوله تعالى إن المتقين في جنات وعيون الآيات
- ٤٥٨ قصة سيدنا إبراهيم مع الملائكة
- ٤٥٩ تممة قصة سيدنا إبراهيم مع بعض من قصة سيدنا لوط
- ٤٦١ تمام قصة سيدنا لوط مع قومه
- ٤٦٣ الكلام على أصحاب الحجر
- ٤٦٤ الكلام على قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والأرض إلى آخر السورة
- ٤٧١ أول سورة النحل

- ٤٧٢ الكلام على قوله أنى أمر الله الآيات  
 ٤٨١ الكلام على قوله تعالى أفمن يخاف كمن لا يخلق الآيات  
 ٤٨٣ الكلام على قوله وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم الآيات  
 ٤٨٧ فى تفسير قوله وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم الآيات  
 ٤٩٥ الكلام على قوله أولم يروا الى ما خلق الله الآيات  
 ٥٠٠ الكلام على قوله تعالى وقال الله لاتخذوا الآيات  
 ٥٠٥ الكلام على قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس الآيات  
 ٥٠٧ الكلام على قوله تعالى وان لكم فى الانعام الآيات  
 ٥١٣ الكلام على قوله تعالى والله خلقكم ثم يتوفاكم الآيات  
 ٥١٨ الكلام على قوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا الآيات  
 ٥٢٣ الكلام على قوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا الآيات  
 ٥٢٥ الكلام على قوله تعالى ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا الآيات  
 ٥٢٩ فى تفسير قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآيات  
 ٥٣١ الكلام على تفسير قوله تعالى ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة الآيات  
 ٥٣٤ الكلام على قوله تعالى فاذا قرأت القرآن الآيات  
 ٥٣٧ الكلام على تفسير قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لاهديهم الله الآيات  
 ٥٤١ فى تفسير قوله عز وجل يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها الآيات  
 ٥٤٤ الكلام على قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب الآيات  
 ٥٤٦ الكلام على قوله تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا الآيات  
 ٥٤٩ الكلام على قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة الى آخر السورة



## بسم الله الرحمن الرحيم

### ﴿سورة التوبة مائة وثلاثون آية مدنية﴾

﴿سورة براءة﴾

براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين \* فسيحوا في الارض اربعة أشهر واعلموا  
أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين \* وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج  
الاكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتهم فاعلموا أنكم غير  
معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم \* الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم  
يظاهروا عليكم احدا فاعلموا اليهم عهدهم الى مدينتهم ان الله يحب المتقين \* فاذا انسلك الشهر الحرام  
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا  
الصلاة وآتوا الزكاة نخلوا بسبلهم ان الله غفور رحيم \* وان أحد من المشركين استجاركم فأجره  
حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون \* كيف يكون للمشركين عهد عند الله  
وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب  
المتقين \* كيف وان نظروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولاة يرضونكم بأقوالهم وتأبى قلوبهم  
وأكثرهم فاسقون \* اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فسدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون \* لا  
يرقبون في مؤمن الا ولاة مؤمنون أولئك هم المعتدون \* فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم  
في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون \* وان نسكتوا آيائهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم  
فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم لعلمهم ينتهون \* ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج  
الرسول وهم بدوكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين \* قاتلوهم يعذبهم

الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين \* ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب  
الله على من يشاء والله عليم حكيم \* أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا  
من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خبير بما تعملون \* ما كان للمشركين أن يعمروا  
مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون \* انما يعمروا  
مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فسمى أولئك أن  
يكونوا من المهتدين \* اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد  
في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين \* الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في  
سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون \* يبشركم ربهم برحمة منه  
ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم \* خالدين فيها أبدأ ان الله عنده أجر عظيم \* يأبى الله الذين آمنوا  
لاتتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استعجبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم  
الظالمون \* قل ان كان آبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها  
وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصوا  
حتى يأبى الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين \* لقد نصركم الله في موطن كثيرة يوم حنين إذ  
أعجبكم كثرتمكم فلم تكن عنكم شيأ وضافت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين \* ثم أنزل  
الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء  
الكافرين \* ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم \* يأبى الله الذين آمنوا انما  
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان ختمتم عملة فسوف يغيثكم الله من  
فضله ان شاء ان الله عليم حكيم \* قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم  
الله ورسوله ولا يدبنون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون  
وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يبضاهون قول  
الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أي يؤفكون \* المرصد مفعول من رصد برصد قرب يكون مصدرا  
وزمانا ومكانا \* وقال عامر بن الطفيل

ولقد عامت وما إخالك ناسيا \* أن النية للفتى بالمرصد

الال الحلف والجوار ومنه قول أبي جهل

لال علينا واجب لا نضيعه \* متين قواه غير منتكث الحبل

كانوا اذا نساحوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروا من الال وهو الجوار وله أليسلى أى أنين  
يرفع به صوته \* وقيل القرابة \* وأنشد أبو عبيدة على القرابة قول الشاعر

أفسد الناس خلوف خلفوا \* قطعوا الال واعراق الرحم

وظاهر البيت انه في العهد ومن القرابة قول حسان

لعمرك ان الله من قريش \* كال السقب من رأل النعام

وسميت الال انها عقدت ملاية عقد الميثاق \* وقيل من أل البرق لمع \* وقال الأزهرى الاليل البريق  
يقال أل يؤل صفوا لمع \* وقال القرطبي مأخوذ من الحدة ومنه الاله الحربة واذن مؤلة محددة فاذا  
قيل للعهد والجوار والقرابة إل غننا ان الاذن منصرف الى تلك الجهة التى يتحدد لها والعهد يسمى  
إل الصفاناه ويجمع فى القلة الال وفى الكثرة الال وأصل جمع القلة أألل فسبغت الهمزة الساكنة

براءة من الله ورسوله \* الآية هذه السورة مدنية كلها وقيل الا آيتان من آخرها فانها نزلت بمكة وهذا قول الجمهور ويقال برئت من فلان أبرأ براءة أي انقطعت بيننا العصمة ومنه برئت من الدين وارتفع براءة على الابتداء والخبر الى الذين عاهدتم ومن الله صفة مسوغة لجواز الابتداء بالكرة أو على اضرار مبتدا (ع) أي هذه براءة وقرأ عيسى بن عمر براءة بالنصب قال ابن عطية أي

التي هي فاء الكلمة فابدها ألفا وأدغمت اللام في اللام \* النمة العهد \* وقال أبو عبيدة الامان \* وقال الاصمعي كل ما يجب أن يحفظ ويحصى \* أبي بآي منع قال  
أبي الضمير والنعمان يخرق نابه \* عليه فافضى والسوف معاقله  
وقال أبي الله الا عدله ووفاه \* فلا النكر كمرور ولا العرف ضائع  
وحجى مضارعه على فعل بفتح العين شاذ ومنه أبي اللحم لرجل من الصحابة \* شفاه أزال سقمه \*  
العنبرة جماعة جمجمة بسبب أو عقد أو دودا كقدا العنبرة \* اقترفا كتسب \* كسد الشيء كسادا  
وكسودا بآرو لم يكن له نفاق \* الموطن الموقف والمقام قال الشاعر  
وكم موطن لولاي طحت كهاوى \* باجره من قلة النبي منهوى  
ومثله الوطن \* حنين واديين مكة والطائف \* وقيل واد الى جنب ذى المجاز العيلة الفقير عال  
يعيل افقر قال

وما يدرى الفقير متى غناه \* وما يدرى الغنى متى يعيل

الجزية مأخذ من أهل النمة على مقامهم في بلاد الاسلام سميت بذلك لانهم يجزونها أي يقضونها أو لانها تجزى بها من من عليهم بالاغفاء عن القتل \* المضاهاة المماثلة والمحاكاة وتيقف تقول المضاهاة بالهمز وقضاهاة فاداءتها مخالفة للتي قبلها الا ان كان ضاهت يدي ان أصلها الهمز كقولهم في توضأت وقرأت وأخطأت توضيت وقريت وأخطيت فيمكن وأما ضاهت بالهمز مقصورا فهمزته زائدة كهمزة عرفت أو ممدودا فهمزته لتأنيث زائدة أو ممدودا بعد هاء التأنيث حكاه البصري عن أبي عمر والشيباني في النوادر قال جمع بين علامتي تأنيث ومدلول هذه اللفظة في ثلاث لغاتها المرأة التي لا تحيض أو التي لا يلد لها شابهت بذلك الرجال فن زعم ان المضاهاة مأخوذة من ضهأ فقلوه خطأ لا خلافا للمادتين لاصالة همزة المضاهاة وزيادة همزة ضهأ في لغاتها الثلاث \* براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزي الله والله ان يحزى الكافرين \* هذه السورة مدنية كلها \* وقيل الا آيتين من آخرها فانها نزلت بمكة وهذا قول الجمهور وذكر المفسرون لها سببا واختلافا في سبب ابتداءها بغير بسمة وخلافا عن الصحابة أي والانفال سورة واحدة أو سورتان ولا تعلق لممدول اللفظ بذلك فأخيلنا كتابنا منه ويطلع ذلك في كتب المفسرين ويقال برئت من فلان أبرأ براءة أي انقطعت بيننا العصمة ومنه برئت من الدين وارتفع براءة على الابتداء والخبر الى الذين عاهدتم ومن الله صفة مسوغة لجواز الابتداء بالكرة أو على اضرار مبتدا أي هذه براءة \* وقرأ عيسى بن عمر براءة بالنصب \* قال ابن عطية أي الزموا فيه معنى الاغراء \* وقال الزخشري اسمعوا براءة \* قال (فان قلت) بم تعلقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين (قلت) قد أذن الله تعالى في معاهدة المشركين أو لاتفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاهدوه فلم ينقضوا العهد وأوجب

الزموا فيه معنى الاغراء  
وقال الزخشري اسمعوا  
براءة الى الذين عاهدتم  
قال ابن اسحاق وغيره  
كانت العرب قد أوتقها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عهدا عاما على أن لا  
يصاد أحد عن البيت الحرام  
وتجوها من الموادعات  
فنفى ذلك بهذه الآية  
وأجل لجمعهم أربعة  
أشهر فن كان له مع رسول  
الله عهد خاص وبقى منه  
أقل من الاربعة أبلغ به  
تمامها ومن كان أمده  
أكثر أمه له عهده وإذا  
كان ممن تحبس منه  
نقض العهد قصر على أربعة  
أشهر ومن لم يكن له عهد  
خاص فرض له الاربعة  
يسعى في الارض أي يذهب  
فيما سوحا آمنوا وظاهر من  
المشركين المومنون فدخل  
فيه مشركو قريش  
وغيرهم فسيحوا في الارض  
أمر بالباحة وفي ضمنه  
تهديد وهو التفات من  
غيبه الى خطاب أي قل  
لهم ليسبحوا أو يقال ساح

سباحة وسوحا وسبحان ومنه مسيح الماء وهو الجاري المتبسط قال ابن عباس أول الاشهر شوال حين نزلت الآية وانقضوا  
انقضاء الحرم بعد يوم الاذان بخمسين فكان أجل من له عهد أربعة أشهر من يوم النزول وأجل سائر المشركين  
خسون ليلة من يوم الاذان \* غير معجزي الله \* أي لا تقوتونه وان أمهلكم وهو مخزيكم أي منكم في الدنيا بالقتل  
والاسر والنهب وفي الآخرة بالعذاب



الله تعالى النبذ اليهم فغوطب المسلمون بما تحبذ من ذلك فقبل لهم اعلاموا ان الله تعالى ورسوله قد  
برأهم اعهادهم به المشركين \* وقال ابن عطية لما كان عهد الرسول صلى الله عليه وسلم لازما لجميع  
أمته حسن أن يقول اعهادهم \* وقال ابن اسحاق وغيره كانت العرب قد أوثقها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عهدا عاما على أن لا يصد أحد عن البيت الحرام ونحو هذا من الموادعات فنقض ذلك بهذه  
الآية وأحل لجميعهم أربع أشهر فمن كان له مع الرسول عهد خاص وبقي منه أقل من الأربعة أبلغ به  
تمامها ومن كان أمده أكثر ثم له عهده وإذا كان بمن يثبتس منه نقض العهد قصر على أربعة أشهر  
ومن لم يكن له عهد خاص فرضت له الأربعة يسج في الأرض أي يذهب فيها مسرعا أمنا وظاهرا  
لفظة من المشركين العموم فكل من عاهد المسلمون داخل فيه من مشركي مكة وغيرهم \*  
وروي أنهم نكثوا الابن ضمرة وكنانة فنبذ العهد الى النا كثرين \* وقال مقاتل المراد بالمشركين  
هنا ثلاث قبائل من العرب خزاعة وبنو بديع وبنو خزاعة \* وقيل هذه الآية في أهل مكة وكان  
الرسول صلى الله عليه وسلم صالح قريشا عام الحديبية على أن يضعوا الحرب عشرين يأمن فيها  
الناس فدخلت خزاعة في عهد الرسول وبنو بكر بن عبدمناة في عهد قريش وكان لبني الدليل من  
بني بكر دم عند خزاعة فاغتفوا الفرصة وغفلة خزاعة فخرج نوفل بن معاوية الديلي فممن أطاعه  
من بني بكر وبيتوا خزاعة فاقتتلوا وأعانت قريش بني بكر بالسلاح وقوم أعانواهم بأنفسهم  
فهزمت خزاعة الى الحرم فكان ذلك نقضا لصلح الحديبية فخرج من خزاعة بديل بن ورقاء وعمرو  
ابن سالم في ناس من قومهم فقدموا على الرسول صلى الله عليه وسلم مستغيثين وأنشده عمرو فقال

يا رب اني ناشد محمدا \* حلف آيينا وأبيہ الأتلا

كنت لنا أبا وكنا ولدا \* نمت أسامنا ولم ننزع يدا

فانصر هذا الله نصر اعبدا \* وادع عباد الله يأتوا مددا

فيهم رسول الله قد تجردا \* أبيض مثل الشمس بنفوصدا

ان سيم خسفا وجهه تر بدا \* في فيلق كالبحر بجري مز بدا

ان قريشا أخلفوك الموعدا \* ونقضوا ميثاقلك المؤكدا

وزعموا أن لست تدعو أحدا \* وهم أذل وأقل عددا

هم بيتونا بالخطيم هجدا \* وقتلونا ركا عا وسجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم أنصركم فتهجز الى مكة وقتعها سنة ثمان ثم خرج الى  
غزوة تبوك وتخلف من تخلف من المنافقين وأرجفوا الأراجيف فجعل المشركون ينقضون  
عهودهم فأمره الله تعالى بالقاء عهدهم اليهم وأذن في الحرب فسيحوا أمر اباحة وفي ضمة تهديد  
وهو التفات من غيبة الى خطاب أي قل لهم سيحوا يقال ساح سياحة وسوحا وسيحانا ومنه سيج الماء  
وهو الجاري المنبسط \* وقال طرفة

لو خفت هذا منك ما نلتني \* حتى ترى خيلا ما مي تسج

\* قال ابن عباس والزهري أول الاشهر شوال حتى نزلت الآية وانقضأوها انقضأ الحرم بعد يوم  
الأذان بخمسين فكان أجل من له عهد أربعة أشهر من يوم النزول وأجل سائر المشركين خمسون  
ليلة من يوم الاذان \* وقال السدي وغيره أولها يوم الأذان وآخرها العشر من ربيع الآخر \* وقيل  
العشر من ذي القعدة الى عشرين من شهر ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك

﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قُرِئَ وَإِذْ بَكَرَ الْحَمْزَةُ وَسَكُونُ الدَّالِّ وَقُرِئَ أَنَّ اللَّهَ بَكَرَ الْحَمْزَةَ وَفَعَهَا فَالْفَتْحُ عَلَى تَقْدِيرِ بَانَ اللَّهُ وَانْكَسَرَ عَلَى أَضْمَارِ الْقَوْلِ عَلَى مَذْهَبِ الْبَصَرِيِّينَ أَوْ لِأَنَّ الْأَذَانَ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ فَكَسَرَتْ عَلَى مَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ وَحُكِيَ أَبُو عَمْرٍو عَنْ أَهْلِ نَجْرَانَ أَنَّهُمْ يَقْرَأُونَ مِنَ اللَّهِ بِكَسْرِ النُّونِ عَلَى (٦) أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَاتِّبَاعًا لِكَسْرِ الْمِيمِ

﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ الْوَقْتُ لِلنَّسِيِّ الَّذِي كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ صَارَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ فِي ذِي الْحِجَّةِ غَيْرَ مُعْجِزٍ لِلَّهِ لَا تَقْوُونَهُ وَأَنْ أَهْلَكُمْ وَهَوَّجُوا بِكُمْ أَيُّ مَذْهَبٍ فِي الدِّيْنِ بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالنَّهْبِ وَفِي الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ \* وَحُكِيَ أَبُو عَمْرٍو عَنْ أَهْلِ نَجْرَانَ أَنَّهُمْ يَقْرَأُونَ مِنَ اللَّهِ بِكَسْرِ النُّونِ عَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَاتِّبَاعًا لِكَسْرِ النُّونِ \* وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ \* قَرَأَ الضَّعَّالُ وَعَكْرَمَةُ وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ وَإِذْ بَكَرَ الْحَمْزَةُ وَسَكُونُ الدَّالِّ \* وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَالْأَعْرَجُ أَنَّ اللَّهَ بِكَسْرِ الْحَمْزَةِ فَالْفَتْحُ عَلَى تَقْدِيرِ بَانَ وَالْكَسْرُ عَلَى أَضْمَارِ الْقَوْلِ عَلَى مَذْهَبِ الْبَصَرِيِّينَ أَوْ لِأَنَّ الْأَذَانَ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ فَكَسَرَتْ عَلَى مَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ \* وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسحاقٍ وَغَيْسِيُّ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَلَى وَرَسُولِهِ بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى لَفْظِ اسْمِ أَنْ وَأَجَاازَ الزُّخْرَيْيَّ أَنَّ بَنَتْنَبْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مَعَهُ \* وَقُرِئَ بِالْجَرِّ شَاذًا وَرَبِّتَ عَنِ الْحَسَنِ وَخَرَجَتْ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى الْجَوَارِ كَمَا أَنَّهُمْ نَعَوُّوا كَدَاوَى الْجَوَارِ \* وَقِيلَ هِيَ وَأَوَالِقُهَا \* وَرَوَى ابْنُ أَبِي اسْمَاعِيلَ أَنَّ بَنَتْنَبْ عَلَى أَنَّهُ كَانَ اللَّهُ بَرِيءٌ مِنْ رَسُولِهِ فَأَنَامَتْهُ بَرِيءٌ عَلَيْهِ الْقَارِئُ إِلَى عَمْرِو بْنِ حُكَيْمٍ الْأَعْرَابِيِّ قَرَأَتْهُ فَتَعَنَّدَهَا أَمْرٌ عَرَبِيٌّ بِتَعْلِيمِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَمَّا قِرَاءَةُ الْجَهْلِيِّينَ بِإِلْقَاءِ الْبَاءِ وَالْخَبَرِ بِحَذْفِ أَيُّ وَرَسُولِهِ بَرِيءٌ مِنْهُمْ وَحَذْفُ لَدَلَالَةٍ مَقَابِلَهُ عَلَيْهِ وَجُوزَ وَافِيَةٌ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنِ فِي بَرِيءٌ وَحَسَنُهُ كَوْنُهُ فَضْلٌ بِقَوْلِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَيْنَ مَعْمَلِهِ وَالْمَعْطُوفِ وَمَنْ أَجَاازَ الْعَطْفَ عَلَى مَوْضِعِ اسْمِ أَنْ الْمَكْسُورَةِ أَجَاازَ ذَلِكَ مَعَ أَنَّ الْمَفْتُوحَةَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَجَاازَ ذَلِكَ مَعَ الْمَكْسُورَةِ وَمَنْعَهُ مَعَ الْمَفْتُوحَةِ \* قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَمِنْ مَذْهَبِ الْأَسْتَاذِ بَعْضُ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْبَازِ عَلَى مَقْتَضَى كَلَامِ سَيِّبِهِ أَنْ لَا مَوْضِعَ لِمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ أَنْ أَذْهَبَ عَرَبٌ قَدْ ظَهَرَ فِيهِ عَمَلُ الْعَامِلِ وَأَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ ابْنٍ وَبَيْنَ لَيْتٍ وَالْإِجَاعُ أَنَّ لِمَوْضِعٍ لِمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ أَنْتَهَى وَهَذَا كَلَامٌ فِيهِ تَعَقُّبٌ لِأَنَّ عِلَّةَ كَوْنِ أَنْ لَا مَوْضِعَ لِمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ لَيْسَ ظَهَرَ عَمَلُ الْعَامِلِ بِدَلِيلٍ لَيْسَ زَيْدٌ بِقَائِمٍ وَمَا فِي الدَّارِ مِنْ رَجُلٍ فَانْتَظِرْ عَمَلُ الْعَامِلِ وَلَهَا مَوْضِعٌ وَقَوْلُهُ وَالْإِجَاعُ إِلَى آخِرِهِ بِإِدْنِ لَيْتٍ لِمَوْضِعٍ لَهَا مِنَ الْأَعْرَابِ بِالْإِجَاعِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِأَنَّ الْفَرَاءَ خَالَفَ وَجَعَلَ حُكْمَ لَيْتٍ وَلَعَلَّ وَكَانَ وَلَكِنْ وَإِنْ حُكِمَ أَنَّ فِي كَوْنِ اسْمِهِنَّ لَهُ مَوْضِعٌ وَأَعْرَابٌ وَأَذَانٌ كَأَعْرَابِ بَرَاءَةٍ عَلَى الْوَجْهِينَ ثُمَّ الْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَثَلِهَا وَلَا وَجْهَ لِقَوْلِهِ مَنْ قَالَ إِنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى بَرَاءَةٍ كَمَا قَالَ عَمْرُو مَعْطُوفٌ عَلَى زَيْدٍ زَيْدٌ قَائِمٌ وَعَمْرُو قَاعِدٌ وَالْأَذَانُ بِمَعْنَى الْإِذْنِ وَهُوَ الْأَعْلَامُ كَمَا أَنَّ الْأَمَانَ وَالْعَطَاءَ بِسَمْعِ الْعَامِلِ بِمَعْنَى الْأَعْيَانِ وَالْإِعْطَاءِ وَيُضَعْفُ جَعْلُهُ خَبَرًا وَأَذَانٌ إِذَا أُعْرِبَ بِمَعْنَى بَرَاءَةٍ أَيْ خَبَرٍ قَوْلُهُ إِلَى النَّاسِ وَجَاازَ الْإِبْتِدَاءَ بِالنَّكْرَةِ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ بِقَوْلِهِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَوْمَ مَيْمُونٍ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ إِلَى النَّاسِ وَقَدْ أَجَاازَ بَعْضُهُمْ نَصْبَهُ بِقَوْلِهِ وَأَذَانٌ وَهُوَ يُعْبَدُ مِنْ جِهَةٍ أَنَّ الْمَصْدَرِ إِذَا وَصِفَ قَبْلَ أَخْذِهِ مَعْمُولًا لَا يَجُوزُ أَعْمَالُهُ فَيُؤَيِّدُ الصِّفَةَ وَمِنْ جِهَةٍ أَنْهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُخْبَرَ عَنْهُ إِلَّا بَعْدَ أَخْذِهِ مَعْمُولَهُ وَقَدْ أَخْبَرَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ إِلَى النَّاسِ لِمَا كَانَ سَنَةَ تِسْعٍ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْبَرَ بِفِكْرِهِ أَنَّ بَرِيءَ الْمُشْرِكِينَ يَطُوفُونَ عَرَاةً قُبْعُ أَبَا بَكْرٍ أَمِيرًا عَلَى الْمَوْسِمِ ثُمَّ اتَّبَعَهُ عَلَيْهِ لِقِرَاءَتِهِ

وغيرنا كثيرهم وعلقوا الأذان بالناس لشهو له معاهدانا كشوا غيره مساموا وكافرا رسول الله صلى الله عليه وسلم معطوف على موضع اسم ان اذا كان قبل دخول ان كان في موضع رفع على الابتداء وفي العطف على هذا الموضع خلاف ويجوز ان يكون معطوف على الضمير المستكن في قوله بَرِيءٌ تَعْدِيرُهُ بَرِيءٌ هُوَ وَرَسُولُهُ وَالْأَجُودُ أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرُهُ مَحْذُوفًا تَعْدِيرُهُ وَرَسُولُهُ بَرِيءٌ مِنْهُمْ وَحَذْفُ

الآيات على أهل الموسر راكباً ناقته العضباء فقيل له لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال لا يؤدى عنى  
الأرجل منى فلهما اجتماع قال أبو بكر أميراً وأموراً قال مأموراً فلما كان يوم التروية خطب أبو بكر  
وقام على يوم النحر بعد جرة العقبة فقال يا أيها الناس إنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فقالوا  
بمذا فقرأ عليهم ثلاثين آية أو أربعين \* وعن مجاهد ثلاث عشرة ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب  
البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وأن لا يدخل الحجة الا كل نفس مؤمنة وان  
يتم إلى كل ذى عهد عهده فقالوا عند ذلك يا على أبلغ ابن عمك ناقد نبذنا العهد وراة ظهورنا وأنه  
ليس بيننا وبينه عهد الاطمن بالرماح وضرب بالسيوف \* وقيل عادة العرب فى نقض عهودها أن  
يتولى رجل من القبيلة قلو تولاه أبو بكر لقائوا هذا خلاف ما يعرف من أنى نقض العهد فلذلك  
جعل علياً تولاه وكان أبو هريرة مع على فاذا حصل صوت على نادى أبو هريرة والظاهر أن يوم  
الحج الاكبر هو يوم احد \* فقال عمر وابن الزبير وأبو جحيفة وطاوس وعطاء وابن المسيب هو  
يوم عرفة \* وروى مرفوعاً إلى الرسول صلى الله عليه وسلم \* وقال أبو موسى وابن أبي أوفى والمغيرة  
ابن شعبة وابن جبير وعكرمة والشعبي والنخعي والزهري وابن زيد والسدي هو يوم النحر \* وقيل  
يوم الحج الاكبر أيام الحج كلها قاله سفيان بن عيينة \* قال ابن عطية والذى تظاهرت به الاحاديث  
أن علياً أذن بتلك الآيات يوم عرفة اثر خطبة أبي بكر ثم رأى أنه لم يعم الناس بالاسماع فقتبهم بالأذان  
بها يوم النحر وفى ذلك اليوم بعث أبو بكر رضى الله عنه من نعيته بها كتاباً إلى هريرة وغيره واتبعوا  
بها أيضاً أسواق العرب كدى الحجاز وغيره وهذا يرجح قول سفيان ويقول كان هذا يوم صفيين  
ويوم الجمل يريد جميع أيامه \* وقال مجاهد يوم الحج الاكبر أيام منى كلها وبجامع المشركين حين  
كانوا بذى الحجاز وعكاظ ومجئة حتى نودى فيهم أن لا يجتمع المساهون والمشركون بعد عامهم هذا  
وصف بالاكبر \* قال الحسن وعبد الله بن الحرث بن نوفل لانه حج ذلك العام المساهون  
والمشركون وصادف عيد اليهود والنصارى ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم فى قلب كل مؤمن  
وكافر وضعف هذا القول بأنه تعالى لا يصفه بالاكبر لهذا \* وقال الحسن أيضاً لانه حج فيه أبو بكر  
ونبذت فيه اليهود \* قال ابن عطية وهذا هو القول الذى يشبه نظر الحسن وبيانه أن ذلك اليوم  
كان المفتح بالحق وأمانة الاسلام بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبذت فيه اليهود وعز فيه  
الدين وذل فيه الشرك ولم يكن ذلك فى عام عثمان حين ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاب بن  
أسد كان أمير العرب على أوله فكل حج بعد حج أبي بكر فترك عليه فخفه لهذا أن يسمى اكبر  
انتهى ومن قال انه يوم عرفة فسمى الاكبر لانه معظم واجباته فاذا فات الحج ومن قال انه يوم منى  
فلان فيه معظم الحج وتما أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمى \* وقيل وصف بالاكبر لان  
العمرة تسمى بالحج الاصغر \* وقال منذر بن سعيد وغيره كان الناس يوم عرفة مفترقين اذا كانت  
الحس تقف بالزدلفة وكان الجمع يوم النحر معنى ولذلك كانوا يسمونه يوم الحج الاكبر أى الاكبر  
من الاصغر الذى هم فيه مفترقون وقد ذكر المهدوى أن الحس ومن اتبعها وقفوا بالزدلفة فى حجة  
أبي بكر رضى الله عنه \* وحكى القرطبي عن ابن سيرين أن يوم الحج الاكبر أراد به العام الذى  
حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع وحج معه الامم وهذا يحتاج إلى اضمار كأنه قال  
هذا الأذان حكمه متحقق يوم الحج الاكبر وهو عام حج رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وسمى  
أكبر لانه فيه ثبتت مناسك الحج وقال فيه خذوا عني مناسككم وجملة براءة من الله ورسوله اخبار

الخبر لدلالة ما قبله عليه ﴿فان تبتم﴾ أي من الشرك الموجب (٨) لتبى الله ورسوله منكم ﴿فهو﴾ أي التوب ﴿خير لكم﴾

بثبوت البراءة وجدلة وأذان من الله ورسوله اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت فافترقا وعلقت البراءة بالمعاهدن لانها مختصة بهم نا كثرهم وغيرنا كثرهم وعلق الاذان بالناس لشعوله بمعاهد وغيره نا كثرنا وغيره مسلما وكافرا هذا قول الجمهور رقيق ويجوز أن يكون الخطاب للكفار بدليل آخر الآيو بدليل مناداة على الجمل الاربع فظاهره أن المخاطب بتلك الجمل الكفار ولو كان المجرور خبرا عن قوله وأذان كان ياتي أي مقفدا الى الناس وواصل اليهم ولو كان المجرور في موضع المفعول لكان باللام ومن في من المشركين متعلقة بقوله برى \* تعلق المفعول تقول برئت منك و برئت من الدين بخلاف من في قوله براءة من الله فانها في موضع الصفة ﴿فان تبتم﴾ أي من الشرك الموجب لتبى \* الله ورسوله منكم ﴿فهو﴾ أي التوب ﴿خير لكم﴾ في الدنيا ومصمة أنفسكم وأولادكم وأمواكم وفي الآخرة لدخولكم الجنة وخلاصكم من النار ﴿وان توليتم﴾ أي عن الاسلام ﴿فاعلموا أنكم غير معجزى الله﴾ أي لا تقوتونه عما يحل بكم من نعماته ﴿وبشر الذين كفروا﴾ جعل الانذار بشارة على سبيل الاستهزاء بهم والذين كفروا عام يشمل المشركين عبدة الاوثان وغيرهم وفي هذا وعيد عظيم عما يحل بهم ﴿الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا﴾ فأتوا اليهم عهدهم الى مدهم ان الله يحب المتقين ﴿قال قوم هذا استثناء منقطع التقدير لكن الذين عاهدتم فنبذوا على العدا أتوا اليهم عهدهم \* وقال قوم منهم الذي جاح هو استثناء متصل من قوله الى الذين عاهدتم من المشركين \* وقال الزخشرى وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الأرض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتوا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قبل بعد ان أمروا في التاكثير ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تعملوا الوفي كالغادر \* وقيل هو استثناء متصل وقوله جلة مخوفة تقديرها اقتلوا المشركين المعاهدن الا الذين عاهدتم وهذا قول ضعيف جدا والأظهر أن يكون منقطعا لطول الفصل بجمل كثيرة بين ما يمكن أن يكون مستثنى منه وبينه \* قال مجاهد وغيرهم قوم كان بينهم وبين الرسول صلى الله عليه وسلم عهد لمدة فأمر أن يبق لهم \* وعن ابن عباس لما قرأ على براءة قال لبني ضمرة وحى من كنانة وحى من سليمان الله فاستأنتاكم فمقره أئذنا الآية والظاهر أن قوله الى مدهم يكون في المدة التي كانت بينهم وبين الرسول فأمر أن يبق لهم \* وعن ابن عباس لما قرأ على براءة قال لبني ضمرة وحى من كنانة تسعة أشهر فاتم اليهم عهدهم وعنه أيضا الى مدهم الى الأربعة الأشهر التي في الآية وهذا بعيد لانه يكون الاستثناء لا يفيد تجديد حكمه اذ يكون حكم هؤلاء المستثنين حكم باقي المعاهدن الذين لم يتصفوا بما أنصف به هؤلاء من عدم النقص وعدم المظاهرة \* وقرأ عطاء بن السائب الكوفي وعكرمة وأبو زيد وابن السميع ينقضوكم بالصاد معجمة وتناسب العهد وهى بمعنى قراءة الجمهور لان من نقص من العهد فقد نقص من أجل المضروب وهو على حذف مضاف أي ولم ينقضوا عهدكم بخلاف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه \* وقال الكرماني هى بالصاد أقرب الى معنى العهد الا ان القراءة بالصاد أحسن ليقع في مقابلته التام في قوله فأتوا اليهم وانما ضد النقص وانتصب شيأ على المصدر أى لا قليلا من النقص ولا كثيرا ولم يظاهر واعليكم أحدا كما

في الدنيا مصمة أنفسكم وأولادكم وأمواكم وفي الآخرة لدخولكم الجنة وخلاصكم من النار ﴿وان توليتم﴾ أي عن الاسلام ﴿فاعلموا أنكم غير معجزى الله﴾ أي لا تقوتونه عما يحل بكم من نعماته ﴿وبشر الذين كفروا﴾ جعل الانذار بشارة على سبيل الاستهزاء بهم والذين كفروا عام يشمل المشركين عبدة الاوثان وغيرهم وفي هذا وعيد عظيم عما يحل بهم ﴿الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا﴾ فأتوا اليهم عهدهم الى مدهم ان الله يحب المتقين ﴿قال قوم هذا استثناء منقطع التقدير لكن الذين عاهدتم فنبذوا على العدا أتوا اليهم عهدهم \* وقال قوم منهم الذي جاح هو استثناء متصل من قوله الى الذين عاهدتم من المشركين \* وقال الزخشرى وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الأرض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتوا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قبل بعد ان أمروا في التاكثير ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تعملوا الوفي كالغادر \* وقيل هو استثناء متصل وقوله جلة مخوفة تقديرها اقتلوا المشركين المعاهدن الا الذين عاهدتم وهذا قول ضعيف جدا والأظهر أن يكون منقطعا لطول الفصل بجمل كثيرة بين ما يمكن أن يكون مستثنى منه وبينه \* قال مجاهد وغيرهم قوم كان بينهم وبين الرسول صلى الله عليه وسلم عهد لمدة فأمر أن يبق لهم \* وعن ابن عباس لما قرأ على براءة قال لبني ضمرة وحى من كنانة وحى من سليمان الله فاستأنتاكم فمقره أئذنا الآية والظاهر أن قوله الى مدهم يكون في المدة التي كانت بينهم وبين الرسول فأمر أن يبق لهم \* وعن ابن عباس لما قرأ على براءة قال لبني ضمرة وحى من كنانة تسعة أشهر فاتم اليهم عهدهم وعنه أيضا الى مدهم الى الأربعة الأشهر التي في الآية وهذا بعيد لانه يكون الاستثناء لا يفيد تجديد حكمه اذ يكون حكم هؤلاء المستثنين حكم باقي المعاهدن الذين لم يتصفوا بما أنصف به هؤلاء من عدم النقص وعدم المظاهرة \* وقرأ عطاء بن السائب الكوفي وعكرمة وأبو زيد وابن السميع ينقضوكم بالصاد معجمة وتناسب العهد وهى بمعنى قراءة الجمهور لان من نقص من العهد فقد نقص من أجل المضروب وهو على حذف مضاف أي ولم ينقضوا عهدكم بخلاف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه \* وقال الكرماني هى بالصاد أقرب الى معنى العهد الا ان القراءة بالصاد أحسن ليقع في مقابلته التام في قوله فأتوا اليهم وانما ضد النقص وانتصب شيأ على المصدر أى لا قليلا من النقص ولا كثيرا ولم يظاهر واعليكم أحدا كما

كما فعلت قريش بنى بكر حين أعانواهم بالسلاح على خزاعة وتعدى أئوا الى لتضمنه معنى فادوا أى فادوه تاما كاملا

﴿فَإِذَا نَسَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَّمَ﴾ الظاهر أن هذه الأشهر هي التي أُنِجَ لنا كثرين أن يسيحوا فيها ووصفت بالحرم لأنها محرم فيها القتال وتقدم ذكر الخلاف في ابتدائها وانتهائها وإذا تقدمت النكرة وذكر كرت بعد ذلك فالوجه أن يؤتى بالضمير نحو لقيت رجلاً فاضربته ويجوز أن يعاد اللفظ معرقاً قال نحو لقيت رجلاً فاضربته الرجل ولفظ حيث وجدته وهم عام في الأماكن من حل وحرم ﴿وخذوهم﴾ عبارة عن الأسر والأخذ بالأسير وبدل على جواز أسرهم ﴿واحصروهم﴾ قيدوهم وانمنعوهم من التصرف في بلاد المسلمين وقيل استرقوهم وحاصروهم إن تحصنوا قال القرطبي في قوله واقعدوهم كل من مرصدلالة على جواز اغتيالهم قبل الدعوة لأن المعنى اقعدوهم مواضع الغرة وهذا تنبيه على (٩) أن المقصود إيصال الأذى إليهم بكل

فعلت قریش بيني بكر حين أعانوهم بالسلاح على خزاعة وتعدى أموالاً لتضمنه معنى فأدوا أي  
أدوه تماماً كملأوا قول قتادة أن المستئين هم قریش عوهدوا زمن الحديبية مردود بالسلام  
قریش في الفتح قبل الاذن بهذا كله وقوله بحب المتقين تنبيه على أن الوفاء بالعهد من التقوى وإن  
من التقوى أن لا يسوى بين القبيلتين ﴿ فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث  
وجدتمهم وخذلهم واحصرهم واقعدوا لهم كل مسدد ﴾ تقدم الكلام على انسلخ في قوله  
فانسلخ ﴿ وقال أبو الهيثم يقال أهلنا هلال شهر كذا أي دخلنا فيه ولبسناه فغنن زدنا ذلك لبسة إلى  
مضى نصفه لباسه ثم نسلكه عن أنفسنا بعد تكميل النصف منه جزءاً جزءاً حتى نسلكه عن  
أنفسنا كله فنسلكه وأنشد

( ٢ - تفسير البحر المحيط لابن حبان - خاس ) على الطرف لان قوله واقعدوا  
 بل المعنى ارصدوهم في كل مكان برصديه ولما كان هذا المعنى جاز قياساً ان يحذف منه في كإقال \* و  
 فحتى كان العامل في الطرف مختص عام لفظه أو معناه جاز ان يصل اليه بغير واسطة في فيجوز  
 مجلس زيد تردي في مجلس زيد فكما يتعدى الفعل الى المصدر من غير لفظ اذا كان بمعناه فكذلك  
 معناه على كل مر صدحذف على وأعمل الفعل وحذف على ووصل الفعل الى بحر ورهاف نصب يحذف  
 أي لفضي الشاعر تحن قسدي ماها من صباية \* وأخفى الذي لولا الاسي لقضاني

الشاعر      تحن فتبدي ما بها من صبا به \* وأخفى الذي لولا الاسى لقضاني      أى لقضى على

﴿فَان تَابُوا﴾ أى عن الكفر والعذر والتوبة تتضمن الايمان وترك ما كانوا فيه من المعاصي ﴿فَغُلَا سَبِيلَهُمْ﴾ كناية عن الكف عنهم واجرائهم مجرى (١٠) المسلمين في تصرفاتهم حيث ماساروا ولا يتعرض لهم

( الدر )

﴿سورة التوبة﴾

(ش) كل من صد مرم ومجتاز يرصدونهم فيه وانتصابه على الظرف كقوله لا يقدر لهم صراطك المستقيم انتهى (ح) هذا الذى قاله الزجاج قال كل من رصد ظرف كقولك ذهب مندها ورده أبو على لان المرصد المكان الذى يرصد فيه العدو فهو مكان مخصوص لا يحذف الحرف منه الاسماع كما حكى سيبويه دخلت البيت وكما غسل الطريق الثعلب انتهى وأقول يصح انتصابه على الظرف لان قوله واقعدوا لهم ليس معناه حقيقة القعود بل المعنى ارسدوهم في كل مكان يرصد فيه ولما كان هذا المعنى جاز قياساً ان يحذف منه في كمال وقد قعدوا اتفاقاً كل مقعد حتى كان العامل في الظرف المختص عاملاً من لفظه أو من معناه جاز أن يصل اليه بغير وساطة في فيجوز جلست مجلس زيد وقعدت مجلس زيد يريد في مجلس زيد فكما يتعدى الفعل الى المصدر من غير

الآية وأحرق على قوم من أهل الردة وقد وردت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن المشركين عام في كل مشرك ولو جاءت السنة باستثناء الاطفال والربان والشيخوخ الذين ليسوا ذوى رأى في الحرب ومن قاتل من هؤلاء قتل \* وقال الزمخشري يعنى الذين نقصوكم وظاهر واعليكم ولفظ حيث وجدتهم عام في الاماكن من حل وحرم وخدوهم عبارة عن الاسر والاخذ بالأسير وبذل على جواز أسرهم واحصرهم قيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد \* وقيل استرقوهم \* وقيل معناه حاصرهم وان تحصنوا \* وقرئ فحاصروهم شاذ وهذا القول يروى عن ابن عباس وعنه أيضاً حولوا ايئهم وبين المسجد الحرام \* وقيل امنعوهم عن دخول بلاد الاسلام والتصرف فيها الابان \* قال القرطبي في قوله واقعدوا لهم كل مرصد دلالة على جواز اغتيالهم قبل الدعوة لان المعنى اقعدوا لهم مواضع الغرة وهذا تنبيه على ان المقصود ابطال الاذى اليهم بكل طريق اما بطريق القتال واما بطريق الاغتيال وقد أجمع المسلمون على جواز السرقة من أموال أهل الحرب واسلار خيلهم واتلاف مواشيهم اذا مجز عن الخروج بها الى دار الاسلام الآن يصلحوا على مثل ذلك \* قال الزمخشري كل من رصد كل مرم ومجتاز ترصدونهم فيه وانتصابه على الظرف كقوله لا يقدر لهم صراطك المستقيم انتهى وهذا الذى قاله الزجاج قال كل من رصد ظرف كقولك ذهب مندها ورده أبو على لان المرصد المكان الذى يرصد فيه العدو فهو مكان مخصوص لا يحذف الحرف منه الاسماع كما حكى سيبويه دخلت البيت وكما غسل الطريق الثعلب انتهى \* وأقول يصح انتصابه على الظرف لان قوله واقعدوا لهم ليس معناه حقيقة القعود بل المعنى ارسدوهم في كل مكان يرصد فيه ولما كان بهذا المعنى جاز قياساً أن يحذف منه في كمال \* وقد قعدوا اتفاقاً كل مقعد حتى كان العامل في الظرف المختص عاملاً من لفظه أو من معناه جاز أن يصل اليه بغير وساطة في فيجوز جلست مجلس زيد وقعدت مجلس زيد يريد في مجلس زيد فكما يتعدى الفعل الى المصدر من غير لفظه اذا كان بمعنى كذا الى الظرف وقال الاخفش معناه على كل مرصد خفي وأعمل الفعل وحذف على ووصول الفعل الى مجرورها فنصبه بحصة أصحابنا بالشعر وأنشدوا

نحن قتبدي ما بهامن صبابه \* وأخني الذي لولا الأسي لقضاني

أى لقضى على ﴿فَان تَابُوا﴾ أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فغلا سبيلهم ان الله غفور رحيم \* أى عن الكفر والعذر والتوبة تتضمن الايمان وترك ما كانوا فيه من المعاصي ثم نبه على أعظم الشعائر الاسلامية وذلك اقامة الصلاة وهي أفضل الاعمال الدينية وابتاء الزكاة وهي أفضل الاعمال المالية وبهما تظهر القوة العملية كما بالتوبة تظهر القوة العاطية عن الجهل فغلا سبيلهم كناية عن الكف عنهم واجرائهم مجرى المسلمين في تصرفاتهم حيث ماشاؤوا ولا تعرضوا لهم كقول الشاعر \* خل السبيل لمن بيني المناريه \* أو يكون المعنى فاطلقوهم من الأسر والحصر والظاهر الاول لشعور الحكم لمن كان مأسوراً وغيره \* وقال ابن زيد افرقت الصلاة والزكاة جيعاً وأبى الله ان لا تقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله أباً بكر ما كانت أفقهه في قوله لأقاتل من فرق بين الصلاة والزكاة وناسب ذكر وصف الفقران والرحمة منه تعالى لمن تاب عن الكفر والتم شرايع الاسلام \* قال الحافظ أبو بكر بن العري لا خلافا بين المسلمين ان من ترك

لفظه اذا كان معناه فكذلك الى الظرف وقال الاخفش معناه على كل مرصد خفي وأعمل الفعل وحذف على ووصول الفعل الى



﴿ كيف يكون للمشركين عهد ﴾ الآية هذا استفهام (١٢) معناه التعجب والاستنكار والاستبعاد وفي الآية اضرار أي كيف

يكون للشركين عهد مع  
أضمار الغدر والنكث  
والاستفهام يراد به النفي  
كثيرا قال الشاعر  
\* فهنى سيوف ياهدى  
ابن مالك  
كثير ولكن كيف بالسيف  
ضارب \*

أى ليس بالسيف ضارب  
ولما كان الاستفهام معناه  
النفي صلح بجىء الاستثناء  
وهو متصل وقيل منقطع  
أى لسكن الذين عاهدتم  
منهم عند المسجد الحرام وقال

ابن عباس هم قرش وقال  
السدّي بنو جذيمة بن  
الدبل وقال ابن اسحاق  
قبايل بني بكر كانوا دخلوا  
وقت الحديبية في المدة التي  
كانت بين رسول الله صلى  
عليه وسلم وبين قرش  
كيف في موضع  
نصب خراب السكون وعهد  
اسم يكون والظاهر ان ما  
مصدرية ظرفية أى استقيموا  
لهم مدة استقامتهم وليست  
شرطية وقال أبو البقاء  
هي شرطية كقوله تعالى  
ما يفتح الله للناس من رحمة  
انتهى فكان التقدير ما  
استقاموا لكم من زمان  
فاستقيموا لهم وقال الحوفي  
ما شرط في موضع رفع  
بالابتداء والخبر استقاموا

بقوله استجارك \* فاجره يدل على أن أمان السلطان جائز وأما غيره فالحر بعضى أماته \* وقال ابن حبيب ينظر الامام فيه والعبد قال الأوزاعي والثوري والشافعي وأحدواصحاق ومحمد بن الحسن وأبو ثور ودأله الامان وهو مشهور مذهب مالك \* وقال أبو حنيفة لا أمان له وهو قول في مذهب مالك والحره لها الامان على قول الجمهور \* وقال عبد الملائن المجاشون لا الا أن يجبره الامام وقوله شاذ والصبي اذا أطلق القتال جاز أماته ذلك بأنهم قوم لا يعلمون أى ذلك الامر بالاجارة وابلأخ المؤمن بسبب أنهم قوم جهلة لا يعلمون ما الاسلام وما حقيقة ما تدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا ويفهموا الحق قاله الزخشرى \* وقال ابن عطية اشارة الى هذا اللطف في الاجارة والاسماع وتبليغ المؤمن لا يعلمون نفى عنهم عر اشدهم في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم \* كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين \* هذا استفهام معناه التعجب والاستكار والاستبعاد \* قال التبريزى والسكرامى معناه النفي أى لا يكون لهم عهد وهم لكم ضدونه على علة انتفاء العهد بالوصف الذى قام به وهو الاشراك \* وقال القرطبي وفي الآية اضرار أى كيف يكون للمشركين عهد مع اضرار القدر والنكت انتهى والاستفهام يراد به النفي كثيرا ومنه قول الشاعر  
فهاذى سيف ياهدى بن مالك \* كثير ولكن لس بالسف ضارب

أى ليس بالسيف صار بولما كان الاستفهام معناه التثنية صلح بحى الاستثناء وهو متصل \* وقيل منقطع أى لكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام \* قال الحوفي ويجوز أن يكون الذين فى موضع خبر على البدل من المشركين لأن معنى ما تقدم التثنية أى ليس يكون للمشركين عبد إلا الذين لم ينكثوا \* قال ابن عباس هم قریش \* وقال السدي بنو جذيمة بن الدليل \* وقال ابن اسحاق قبائل بنى بكر كانوا دخلا وقت الحديبية فى المدة التى كانت بين الرسول صلى الله عليه وسلم وقریش \* وقال الزنخشرى كبنى كنانة وبني ضمرة \* وقال قوم منهم مجاهد هم خزاعة ورد بأسلامهم عام الفتح \* وقال ابن زيد هم قریش زلت فلم يستقيموا فزل تأجيلهم بأربعة أشهر بعد ذلك وضعف هذا القول بأن قریش أبعد الأذان بأربعة أشهر لم يكن فهم الإسلام وذلك بعد فتح مكة بسنة وكذلك خزاعة قاله الطبري فاستقاموا الكم على العهد فاستقيموا لهم على الوفاء وجوز أبو البقاء أن يكون خبر يكون كيف لقوله كيف كان عاقبة مكرهم وأن يكون الخبر للمشركين وعندى على هذين طرف العهد أو ليكون أو لم يكن وصف العهد وأن يكون الخبر عند الله والمشركين تبين أو متعلق بكون وكيف حال من العهد انتهى والظاهر أن ما صدر به نظرية أى استقيموا لهم مدة استقامتهم وليست بشرطية \* وقال أبو البقاء هي شرطية كقوله ما بفتح الله للناس من رحمة انتهى فكان التقدير ما استقاموا الكم من زمان فاستقيموا لهم \* وقال الحوفي ما شرط فى موضع رفع بالابتداء والخبر استقاموا والكم متعلق باستقاموا فاستقيموا لهم الفاء جواب الشرط انتهى فكان التقدير فأى وقت استقاموا فيه لكم فاستقيموا لهم وانما يجوز أن تكون شرطية لوجود الفاء فى فاستقيموا لأن المصدرية الزمانية لا تحتاج الى الفاء وقد أجاز ابن مالك فى المصدرية الزمانية أن تكون شرطية وتجزؤ أنشد على ذلك ما يدل ظاهره على صحة دعواه وقد

والكم متعلق باستقاموا فاستقيموا لهم الفاء، جواب الشرط انتهى فكان القدير فأى وقت استقاموا لكم فيه، فاستقيموا لهم وأما جواز أن تكون شرطية لوجود الفاء في فاستقيموا لان المصدرية الزمانية لا تحتاج الى الفاء



ذكرنا ذلك في كتاب التكميل وتأولنا ما استشهد به فعلى قوله تكون زمانية شرطية ان الله يحب المتقين يعنى أن الوفاء بالعهد من أخلاق المتقين والترخيص بهؤلاء ان استقاموا من أعمال المؤمنين والتقوى تتضمن الايمان والوفاء بالعهد \* كيف وان يظهر عليكم لا يرقبوا فيكم الاولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرتهم فاسقون \* كيف تأ كيد لنفى ثباتهم على العهد والظاهر أن الفعل المحذوف بعدها هو من جنس أقرب مذكور لها وحذف للعلم به في كيف السابقة والتقدير كيف لهم عهد وحالهم هذه وقد جاء حذف الفعل بعد كيف للدلالة المعنى عليه كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وقال الشاعر

وخبرتماني انما الموت بالقرى \* فكيف وهاناهضة وكثير

أى فكيف مات وليس في قرية وقال الخطيب

فكيف ولم أعلمهم خدلوكم \* على معظم وان أدبكم فتدوا

أى فكيف تلو موني على مدحهم واستغنى عن ذلك لأنه جرى في القصيدة ما دل على ما أضمر وقد ر أبو البقاء الفعل المحذوف بعد كيف بقوله كيف تطمئنون اليهم وقدره غيره كيف لا يتناولهم والواو في وان يظهر واواو الحال وتقدم الكلام على وقوع جملة الشرط خلافاً لقوله وان بأنهم عرض مثله يأخذونه ومعنى الظهور ر العلو والظفر تقول ظهرت على فلان علوته والمعنى وان يقدروا عليكم و يظفروا بهم \* وقرأ زيد بن على وان يظهر وامبنا للفعل لا يرقبوا لا يحفظوا ولا يرعوا الاعداء أو قرابة أو حلفاء وسياسة أو والله تعالى أو جوار أى رفع صوت بالتضرع أقوال \* قال مجاهد وأبو جازل اسلم الله بالسرى يائسة وعرب ومن ذلك قول أبي بكر حين سمع كلام مسيبة \* فقال هذا كلام لم يخرج من إل وقرأت فرقة لا يفتح الهزمة وهو مصدر من فعل الال الذى هو العهد \* وقرأ عكرمة ايلا بكسر الهزمة وياء بعدها فاقيل هو اسم الله تعالى ويجوز أن يراد به إل أبذل من أحد المضاعفين ياء كالأوفى إمّا قال الشاعر

ياليتما أنما سألت نعامتها \* إيما الى جنة إيما الى نار

\* قال ابن جنى ويجوز أن يكون مأخوذاً من آل يؤول اذا ساس أبذل من الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها أى لا يرقبون فيكم سياسة ولا مداراة ولا ذمة من رأى ان الال هو العهد جعله والذمة لفظة من المعنى واحداً ومتقاربين ومن رأى ان الال غير العهد فما لفظان متباينان ولما ذكر حالهم مع المؤمنين ان يظهر واعلمهم ذكر حالهم معهم اذا كانوا غير ظاهرين فقال يرضونكم بأفواههم واستأنف هذا الكلام أى حالهم في الظاهر يخالف لباطنهم وهذا كله تقرير واستبعاد لثبات قلوبهم على العهد وإيلاء القلب مخالفة لما يجرى على اللسان من القول الحسن \* وقيل يرضونكم بأفواههم في العدة بالايمان وتأبى قلوبهم الالكفر \* وقيل يرضونكم في الطاعة وتأبى قلوبهم الالعصية والظاهر بقاء الأكثر على حقيقةه فاقيل وأكثرتهم لأن منهم من قضى الله بالايمان \* وقيل لأن منهم من له حفظ لمراجعة الحال الحسنه من التعفف عما يثلم العرض ويجر أحدونه السوء وأكثرتهم خبثا الانفس خير يحون في الشر لا مروءة تردعهم ولا طبع مرضية تزعمهم لا يحتزون عن كذب ولا مكر ولا خديعة ومن كان بهذا الوصف كان منه وما عند الناس وفي جميع الاديان الا ترى الى أهل الجاهلية وهم كفار كيف يدحون أنفسهم بالعفاف وبالصدق وبالوفاء بالعهد وبالاخلاق الحسنة \* وقيل معنى وأكثرتهم وكلمهم فاسقون قاله ابن عطية والكرماني \* اشترى وابات الله ثمناً قليلاً فصدوا عن سبيله انهم ساء

\* كيف وان يظهر  
عليكم \* الظاهر أن الف  
المحذوف الذى بعدها هـ  
من جنس أقرب مذكور  
لهـا وحذف للعلم به في كيف  
السابقة والتقدير فكيف  
يكون لهم عهد وحالهم هذه  
والواو الحال ومعنى يظهر  
يغلبوا وجواب الشرط  
لا يرقبوا وقال الشاعر في  
حذف الفعل بعد كيف  
وخبرتماني انما الموت  
بالقرى  
وكيف وهاناهضة وكثير  
أى فكيف مات وليس في  
قرية \* الال الخلف والذ  
العهد وقال أبو عبيد  
الامان والاباء مخالفة للقلب  
لما يجرى على اللسان  
القول الحسن \* اشترى  
بآيات الله ثمناً قليلاً  
الظاهر عود الضمير  
من قبله من المشرية  
المأسور يقتلهم ويكون  
المعنى اشترى وبالقرآن  
تدعو اليه من الاساءة  
ثمناً قليلاً وهو اتية  
الشهوات والهواء  
ترك دين الله وأثر  
الكفر كان ذلك كالشر  
والبيع

﴿ لا يرقبون في مؤمن إلا ولادة ﴾ هذاتنبية على الوصف ( ١٤ ) الموجب للعداوة وهو الايمان ولما كان قوله لا يرقبوا فيه

ما كانوا يعملون ﴿ الظاهر عود الضمير على من قبله من المشركين المأمور بقتلهم ويكون المعنى اشترى بالقرآن وما يدعو اليه من الاسلام ثمنًا قتلًا وهو اتباع الشبهات والاهواء لما تركت دين الله وأثرت الكفر كان ذلك كالشراء والبيع \* وقال مجاهد هم الاعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعانه \* وقال أبو صالح هم قوم من اليهود وآيات الله التوراة \* وقال ابن عباس هم أهل الطائف كانوا يمدون الناس بالاموال يمنعونهم من الدخول في الاسلام فصدوا عن سبيله أي صرفوا أنفسهم عن دين الله وعدلوا عنه والظاهر ان ساء هنا محولة الى فعل ومنه هو بابها من ذهب يسر ويجوز اقرارها على وصفها الأول فتكون متعمدة أي أنهم ساءهم ما كانوا يعملون خدفي المفهوم لفسهم المعنى ﴿ لا يرقبون في مؤمن الا ولادة وأولئك هم المعتدون ﴾ هذاتنبية على الوصف الموجب للعداوة وهو الايمان ولما كان قوله لا يرقبوا فيه يتوهم أن ذلك مخصوص بالمخاطبين نبي على علة ذلك وان سبب المناهة هو الايمان وأولئك أي الجامعون لتلك الاوصاف الذميمة هم المعتدون المجاوزون الحد في الظلم والشر ونقض العهد ﴿ فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم ﴾ في الدين ﴿ أي فان تابوا عن الكفر ونقض العهد والتزموا أحكام الاسلام فاخوانكم أي فهم اخوانكم والاخوان والاخوة جمع أخ من نسب أو دين ومن زعم أن الاخوة تكون في النسب والاخوان في الصداقة فقد غلط قال تعالى انما المؤمنون اخوة \* وقال أبو بيوت اخوانكم وعلق حصول الاخوة في الدين على الالتباس بمجموع الثلاثة ويظهر ان مفهوم الشرط غير مراد ﴿ وتفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ أي نبينها ونوضحها وهذه الجملة اعتراض بين الشرطين بين قوله فان تابوا وقوله وان نكثوا بعثا وتحرى رضا على تأمل مافصل تعالى من الاحكام وقال لقوم يعلمون لانه لا يتأمل تفصيلها الا من كان من أهل العلم والفهم ﴿ وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لايمان لهم علمهم ينتهون ﴾ أي وان نقضوا أقسامهم من بعد ما تعاهدوا وتحالفوا على أن لا ينكثوا وطعنوا أي عابوه وذلّبوه واستقصوه والظن هنا مجاز وأصله الاصابة بالرمح أو الهمود وشبهه وهو هنا بمعنى العيب كجاء في حديث اماره اسامة ان نطعنوا في امارته فقد طعنتم في اماره أي عيبوه واستقصوه والظاهر أن هذا الترديد في الشرطين هو في حق الكفار أصلاً لأن من أسلم ثم ارتد فيكون قوله فقاتلوا أئمة الكفر أي رؤساء الكفر وزعماءه والمعنى فقاتلوا الكفار وخص الأئمة بالذكر لانهم هم الذين يحرضون الاتباع على البقاء على الكفر \* وقال الكرمانى كل كافر امام نفسه فالذي فقاتلوا كل كافر \* وقيل من أقدم على نكث العهد والظن في الدين صار رؤسافي الكفر فيؤمن أئمة الكفر \* وقال ابن عباس أئمة الكفر زعماء قريش ولم يبق منهم الا مسلم أو مسلم \* وقال قتادة المراد أبو جحل بن هشام وعتبة بن ربيعة وغيرهم وهذا ضعيف ان لم يؤخذ على جهة المثال لأن الآية نزلت بعد بدر بكثير \* وروى عن حذيفة انه قال لم يبق هؤلاء بعد بدر يذلّم بقصر فاهم يمجئون أبداً وبقاتلون \* وقال ابن عطية أصوب ما في هذا أن يقال انه لا يعنى بهم معين وانما دفع الأمر بقتال أئمة النا كثرين العهد من الكفرة الى يوم القيامة دون تعيين واقتضت حال كفار العرب ومحاربى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الاشارة اليهم أولاً بقوله أئمة الكفر وهم حصلوا حينئذ تحت اللفظة اذ الذى يتولى قتال النبي صلى

بهم أن ذلك مخصوص بالمخاطبين نبي على علة ذلك وان سبب المناهة هو الايمان ﴿ وأولئك أي الجامعون لتلك الاوصاف الذميمة هم المعتدون ﴾ المجاوزون الحد في الظلم والشر ونقض العهد ﴿ فان تابوا وأقاموا الصلاة ﴾ أى فان تابوا عن الكفر ونقض العهد والتزموا أحكام الاسلام ﴿ فاخوانكم ﴾ أي فهم اخوانكم والاخوان والاخوة جمع أخ من نسب أو دين ﴿ وتفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ أي نبينها ونوضحها وهذه الجملة اعتراض بين الشرطين بين قوله فان تابوا وقوله وان نكثوا بعثا وتحرى رضا على تأمل مافصل تعالى من الاحكام وقال لقوم يعلمون لانه لا يتأمل تفصيلها الا من كان من أهل العلم والفهم ﴿ وان نكثوا أيمانهم أي وان نقضوا عهدهم من بعد ما تعاهدوا وتحالفوا على أن لا ينكثوا وطعنوا أي عابوه وذلّبوه واستقصوه والظن هنا مجاز وأصله الاصابة بالرمح أو الهمود وشبهه والظاهر أن هذا الترديد في الشرطين هو في حق الكفار أصلاً لا في من أسلم ثم ارتد فيكون قوله ﴿ فقاتلوا أئمة الكفر ﴾ أي رؤساء الكفار وزعماءه والمعنى فقاتلوا الكفار وخص الأئمة بالذكر لانهم هم الذين يحرضون

قوله ﴿ فقاتلوا أئمة الكفر ﴾ أي رؤساء الكفار وزعماءه والمعنى فقاتلوا الكفار وخص الأئمة بالذكر لانهم هم الذين يحرضون

الاتباع على البقاء على الكفر ﴿ أَلَتَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ ألا حرف عرض ومعناه هنا الحض على قتالهم ولأمر تعالى بقتال أهل الكفر أتبع ذلك بالسبب الذي يبعث على مقاتلتهم (١٥) وهو ثلاثة أشياء جمعوها وكل واحد منها على

انفراد كاف في الحض على مقاتلتهم ومعنى نكثوا أيمانهم نقض العهد قال السدي وجاعة نزلت في كفار مكة نكثوا أيمانهم بعد عهد الحديبية وأعانوا بني بكر على خراعة انتهى وهو ما هوهم قريش بأخراج الرسول عليه السلام من مكة حين تشاوروا ودار الندوة فاذن الله تعالى لنيه عليه السلام في الهجرة فخرج بنفسه وهم الذين كانت منهم البداءة بالمقاتلة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولاً بالكتاب المنير وتحداهم به فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها إلى القتال فهم البادئون والبادي أعظم ﴿ أتخشونهم ﴾ تقرير للخشية منهم وتوبيخ عليها ﴿ فأنه أحق أن تخشوه ﴾ فقتلوا أعداءه ولفظ الجلالة مبتدأ وخبره أحق وأن تخشوه بدل من الله أي وخشية الله أحق من خشيتهم فإن تخشوه في موضع رفع ويجوز أن يكون في موضع نصب أو جر على الخلاف إذا حذف حرف الجر وتقديره بأن

الله عليه وسلم والدفع في صدر شر يعتقه هو أمام كل من يكفر بذلك الشرع إلى يوم القيامة ثم يأتي في كل جيل من الكفار أئمة خاصة بجيل انتهى \* وقيل المراد بالعهد الإسلام فعتاه كفروا بعد إسلامهم ولذلك قرأ بعضهم وإن نكثوا أيمانهم بالكسر وهو قول الزمخشري قال فقاتلوا أئمة الكفر فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع ضيهرهم أشعاراً بأنهم إذا نكثوا في حالة الشرك تمردوا وطغنا وطرحوا العادات الكرام الأوفياء من العرب ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخواناً للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما يبايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهد وقعدوا يطعنون في دين الله تعالى ويقولون ليس دين محمد بشيء فهم أئمة الكفر وذو الرئاسة والتقدم فيه لا يشق كافر غيبارهم والمشهور من مذهب مالك أن الذي إذا طعن في الدين ففعل شيئاً مثل تكذيب الشريعة والسب للنبي صلى الله عليه وسلم ونحوه قتل \* وقيل إن أعلن بشيء مما هو معه ومن معتقده وكفره أدب على الإعلان وترك وإن كفر بما هو ليس من معتقده كالسب ونحوه قتل \* وقال أبو حنيفة يستتاب واختلف إذا سب الذي ثم أسلم تقية القتل فالمشهور من مذهب مالك أنه يترك لأن الإسلام يجب ما قبله وفي العتية أنه يقتل ولا يكون أحسن حالاً من المسلم \* وقرأ الحرمان وأبو عمر وبأبدال الحمزة الثانية ياء \* وروى عن نافع مدهمزة \* وقرأ باقي السبعة وابن أبي أويس عن نافع بهمزتين وأدخل هشام بينهما ألفاً وأصله أئمة على وزن أفعلة جمع أمام أدغمي الميم في الميم فنقلت حركاتها إلى الهمة قبلها \* وقال الزمخشري (فان قلت) كيف لفظ أئمة (قلت) همة بعد الهمة بين بين أي بنى مخرج الهمة والياء وتحقيق الهمة هي قراءة مشهورة وإن لم تكن مقبولة عند البصريين وأما التصريح بالياء فليس بقراءة ولا يجوز أن تكون ومن صرح بها فهو لاحق بحرف انتهى وذلك أدب في تلحين المقرئين وكيف يكون ذلك لحناً وقد قرأ به رأس البصري بين النخاعة أو عمرو بن العلاء وقارىء مكة ابن كثير وقارىء مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم نافع ونفي أيمانهم المالم يثبتوا عليها ولا وفاء بها جعلوا لا إيمان لهم أو يكون على حذف الوصف أي لا إيمان لهم يوفون بها \* وقرأ الجمهور بفتح الهمة \* وقرأ الحسن وعطاء وزيد بن علي وابن عامر لا إيمان لهم أي لا إسلام ولا تصديق \* قال أبو علي وهذا غير قوي لأنه تكرار وذلك أنه وصف أئمة الكفر بأنهم لا إيمان لهم فالوجه في كسر الألف أنه مصدر منه إيماناً ومنه قوله تعالى وأنهم من خوف فالعنى أنهم لا يؤمنون أهل النعمة إذا المشركون لم يكن لهم إلا الإسلام أو السيف \* قال أبو حاتم فسر الحسن قراءته لا إسلام لهم انتهى وكذا تبعه الزمخشري \* فقال وقرئ لا إيمان لهم أي لا إسلام لهم ولا يعطون الأمان بعد الردة والنكث ولا سبيل إليه وبقراءة الفتح استشهد أبو حنيفة على أن بين الكافر لا يكون ميماً وعند الشافعي يمين بين وقال معناه أنهم لا يوفون بهما بدليل أنه تعالى وصفه بالنكث لعلهم ينتهون متعلق بقوله فقاتلوا أئمة الكفر أي ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم من العظام ما وجد انتباههم عما هم فيه وهذا من كرمه سبحانه وفضله وعوده على المسمى بالرجة ﴿ أَلَتَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ وهو ما يخرج الرسول وهم بدوكم أول مرة أتخشونهم فأنه أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ﴿

تخشوه أي أحق من غيره بأن تخشوه وجوز أبو البقاء أن يكون أن تخشوه مبتدأ وأحق خبره قسم عليه وأجاز ابن عطية أن يكون أحق مبتدأ وخبره أن تخشوه والجملة خبر عن الأول وحسن الابتداء بالنكرة لأنها أفعول التفضيل

﴿ قَاتِلُوهُمْ ﴾ لما تقدم الحض على القتال في قوله أَلَا تَأْتَانُونَ أَمْرَهُ هَذَا فَقَاتِلُوهُمْ ﴿ يَعْنِيهِمْ اللَّهُ ﴾ أي بالقتل والنهب وسبي الذرية ونص على قوله ﴿ يَا أَيُّدِيكُمْ ﴾ على أنهم هم الذين يذبونهم ﴿ وَيُخْزِيهِمْ وَيُهْلِكُهُمْ ﴾ وينصرمك عليهم ﴿ يَعْنِيكُمْ عَلَى قَتْلِهِمْ وَجَاءَ التَّرْكِيبُ ﴾ صدور قوم مؤمنين ﴿ لِيُشَلِّحَ الْمَخَاطِبِينَ ﴾ (١٦) وكل مؤمن وازدهاب الغيث بما نال الكفار من المكروه

وهذه الجملة كالنأيد التي قبلها والضمير المجزور في قلوبهم عائد على قوم وقرأت فرقة يذهب فعلا لازما غيظ فاعل به وقرأ ز يدين على كذلك إلا أنه رفع الباء وقرئ ويتوب الله رفعا وهو استئناف اخبار بان بعض أهل مكة وغيرهم يتوب عن كفره وكان ذلك فقد أسلم عالم كثير ون وحسن إسلامهم وقرأ ز يدين على ويعقوب وجاءت ويتوب بنصب الباء جعله داخل في جواب الامر مسن طريق المعنى قيل ويمكن أن تكون التوبة داخلية في الجزاء قال ابن عطية ويتوجه ذلك عندى إذا ذهب إلى أن التوبة يراد بها هتان قتل الكافرين والجهاد في سبيل الله هو توبة لكم أي المؤمنين وكاللائمة فكذلك التوبة على هذا في شرط القتال انتهى وهذا الذي قدره من كون التوبة تدخل تحت جواب الامر هو بالنسبة إلى المؤمنين

الأحرف عرض ومعناه هنا الحض على قتالهم وزعوا انهم كبت من همزة الاستفهام ولا النافية فصار فيها معنى التعريض \* وقال الزمخشري دخلت الهمزة على تقرر على انتفاء المقاتلة ومعناها الحض عليها على سبيل المبالغة ولما أمر تعالى بقتال أهل الكفر أتبع ذلك بالسبب الذي يبعث على مقاتلتهم وهو ثلاثة أشياء جمعوها وكل واحد منها على انفراد كاف في الحض على مقاتلتهم ومعنى نكثوا أي أمانهم نقض العهد قال السدي وابن اسحق والسكي نزلت في كفار مكة نكثوا أي أمانهم بعد عهدهم الحديبية وأعانوا بني بكر على خراصة انتهى ومهم هوهم قرش باخراج الرسول من مكة حين تشاروا وبادار الدعوة فأذن الله في الهجرة فخرج بنفسه أو بنو بكر باخراجه من المدينة لما أقدموا عليه من المشاورة والاجتماع واليهود هم ابغدر الرسول صلى الله عليه وسلم ونقضوا عهده وأعانوا المنافقين على اخراجهم من المدينة ثلاثة أقوال أولها للسدي \* وقال الحسن من المدينة \* قال ابن عطية وهذا مستقيم لقراءة أحد الأحزاب وغيرهما من الذين كانت منهم البداء بالمقاتلة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المبين وتحداهم به فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها إلى القتال فهم البادون والبادي أعظم خائبة عنكم من أن تقاتلوه بمشله تصد منهم بالشر كما صدكم وبختم بترك مقاتلتهم وحضهم عليهم أنهم وصفهم بما وجب الحض عليها وتقرر أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد وادخراخ الرسول واليد بالقتال من غير موجب حقيق بان لا تترك مصادمتهم وأن يؤخ عن فرط فيها قاله الزمخشري وهو كثير \* وقال ابن عطية أول مرة \* قيل ير بدأ فاعلم مكة بالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقال مجاهد ما بدت به قرش من معونة بني بكر حلفائهم على خراصة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم فكان هذا بدء النقص \* وقال الطبري يعني فعلهم يوم بدر انتهى \* وقرأ ز يدين على يدكم بغير همز ووجهه انه سهل الهمزة من بدأت بأبد الهأيا كما قال في قرأت قربت فصار كرميت فلما أسند الفعل إلى الواو الضمير سقطت فصار يدكم كما تقول رموكم أتخشونهم تقرر للخشية منهم ونو بيع عليها فالله أحق أن تخشوه فقتلوا أعداءه ولفظ الجلالة مبتدأ وخبره أحق وأن تخشوه بدل من الله أي وخشية الله أحق من خشيتهم وأن تخشوه في موضع رفع ويجوز أن تكون في موضع نصب أو جر على الخلاف إذا حذف حرف الجر وتقديره بأن تخشوه أي أحق من غيره بأن تخشوه وجوز أبو البقاء أن يكون أن تخشوه مبتدأ وأحق خبره قدم عليه وأجاز ابن عطية أن يكون أحق مبتدأ وخبره أن تخشوه والجملة خبر عن الأول وحسن الابتداء بالكرة لأنها أفعال التفضل وقد أجاز سيوطي أن تكون المعرفة بالكرة في نحو أقدّر جلاخير منه أي أود أن كنتم مؤمنين أي كآلى الإيمان لأنهم كانوا مؤمنين \* وقال الزمخشري يعني أن قضية الإيمان الصريح أن لا يخشى المؤمن الأربعة ولا يبايئ بهم سواء كقوله تعالى ولا يخشون أحدا إلا الله قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم \* قررت الآيات قبل هذا أفعال

الذين أمروا بقتال الكفار والذي يظهر أن ذلك بالنسبة إلى الكفار فالعنى على من يشاء من الكفار وذلك أن قتال الكفار وغلبة المسلمين إياهم قد نبشأ عنها السلام كثير من الناس وإن لم يكن لهم رغبة في الإسلام ولاداعية قبل القتال ألا ترى إلى قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة كيف كان سببا لإسلامهم لأن الداخل في الإسلام قد يدخل فيه على بصيرة وقد يدخل على كره واضطرار

السكفرة المقتضبة لقتالهم والحض على القتال وحرم الامر بالقتال في هذه وتعينهم بأيدي المؤمنين هو في الدنيا بالقتل والاسر والنهب وهذه وعود ثبتت قلوبهم وصحبت نياتهم وخزيهم هو اهانتهم وذلمهم وينصرهم يظفركم بهم وشفاء الصدور باعلاء دين الله وتعذيب الكفار وخزيهم \* وقرأ زبدين على ونسف بالنون على الالتفات وجاء التركيب صدور قوم مؤمنين ليشمل المخاطبين وكل مؤمن لان ما يصيب أهل الكفر من العذاب والخزي هو شفاء لمدر كل مؤمن \* وقيل المراد قوم معينون \* قال ابن عباس هم بطون من الجن وسبأ قدموا مكة فأساءوا فلقوا من أهلها أذى شديدا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون اليه فقال أبشروا فان الفرج قريب \* وقال مجاهد والسدي هم خزاعة ووجه تخصيصهم انهم هم الذين نقض فيهم العهد ونازلهم الحرب وكان يومئذ في خزاعة قوم مؤمنون كثير الأثر الى قول الخزاعي المستنصر بالنبي صلى الله عليه وسلم

ثمبأأسلما فممنزع بدا \* وفي آخر الرجز \* وقتلونا ركما وسجدا

واذهاب الغيظ بما نال الكفار من المكروه وهذه الجلة كالتأكيدي التي قبلها لان شفاء الصدر من آفة الغيظ هو اذهاب الغيظ \* وقرأت فرقة يذهب فعلا لازما غيظ فاعل به \* وقرأ زبدين على كذلك لان الله رفع الباء وهذه المواعيد كلها وجدت فكان ذلك ليلا على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته وبدي \* أولا فيها بما تسبب عن النصر وهو تعذيب الله الكفار وبأيدي المؤمنين واخراؤهم اذا كانت البداية بما نال الكفار من الشره التي يسر بها المؤمنون ثم ذكر السبب وهو نصر الله المؤمنين على الكافرين ثم ذكر ما تسبب الباطن عن النصر بالنسبة للكفار وذكر صدور المؤمنين واذهاب غيظهم تقيلا للزم قد كرر ما تسبب عن النصر بالنسبة للكفار وذكر ما تسبب للمسلمين من الفرح والسرور بادرالك التارو ليدكر ما نالوه من المغامر والمطامع اذا العرب قوم جبوا على الحية والافقة فرغبتهم في ادراك التارو وقتل الاعداء هي الالائة تطبايعهم

ان الاسود أسود الغاب همها \* يوم الكريه في المساوب لا السلب

\* وقرأ الجمهور ويتوب الله فرعا وهو استئناف اخبار بأن بعض أهل مكة وغيرهم يتوب عن كفره وكان ذلك عالم كثير وحسن اسلامهم \* قال الفراء والجاج وأبو الفتح وهذا أمر موجود سواء قوتوا ولم يقاتلوا فوجه لا دخل اليوم في جواب الشرط الذي في قاتلوهم انتهى \* وقرأ زبدين على والاعرج وابن أبي اسحق وعيسى النقي وعمر بن عبيد وعمر بن قائد وأبو عمرو يعقوب فيما روى عنهم ما يتوب الله بنصب الباء جعله داخلا في جواب الامر من طريق المعنى قيل ويمكن أن تكون التوبة داخلة في الجزاء \* قال ابن عطية وتوجه ذلك عندي اذا ذهب الى ان التوبة براد بها ان قتل الكافرين والجهاد في سبيل الله هو توبة لهم انهم المؤمنون وكال لا مانعكم فتدخل التوبة على هدا في شرط القتال وقال غيره لما أمرهم بالمقاتلة شق ذلك على بعضهم فاذا أقدموا على المقاتلة صار ذلك العمل جاريا مجرى التوبة فمن تلك الكراهة \* وقيل حصول الكفر وكثرة الأموال لذة تطلب بطريق حرام فلما حصلت لهم طريق حلال كان ذلك داعيا لهم الى التوبة بما تقدم فصار التوبة متعلقة بتلك المقاتلة انتهى وهذا الذي قررناه من كون التوبة تدخل تحت جواب الامر هو بالنسبة للمؤمنين الذين أمرهم بالقتال الكفار والذي يظهر أن ذلك بالنسبة الى الكفار فالمنع على من يشاء من الكفار وذلك ان قتال الكفار وغلبة المسلمين اياهم قد نبأ عنها اسلام كثير من الناس وان لم يكن لهم رغبة في الاسلام ولا داعية قبل القتال لأثر الى قتال

على ما آتته عليه حتى يبين  
الخلص منكم وهم  
المجاهدون في سبيل الله  
والذين لم يتخذوا بطانة من  
دون الله من غيرهم ﴿١٠﴾ ولم  
يتخذوا من غيرهم  
بأهواء داخل في حيز الصلة  
ويجوز أن تكون الجملة  
حالاً من ضمير جاهدوا أى  
جاهدوا غير متعدين وليجة  
والوليجة فعيلة من وج  
كأخيلة من دخل وهي  
البطانة والمدخل يدخل  
فيه على سبيل الاستمرار  
شبه الاتفاق به ﴿١١﴾ ما كان  
لشرك أن يعمر وأما سجد  
الله الآية روى أنما أقبل  
المهاجرون والانصار على  
أسارى بدر يعير ونهم  
بالشرك وطفق على بنو نجي  
العباس فقال العباس  
تظهنون مساويننا  
وتكفون محاسننا فقال  
أولكم محاسن قال نعم  
ونحن أفضل منكم أجرا  
أنال العمر الممجد الحرام  
وتحجب الكعبة ونسقى  
الحجج ونقل الباني  
فأثرت الله هذه الآية ردا  
عليهم وانتصبا شاهدين  
على الحال والعامل فيه  
يعمر وأصاحب الجلال  
هو الصغير وشهادتهم على  
أنفسهم بالكفر هو قولهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة كيف كان سبب الاسلام لان الداخل في الاسلام قد يدخل فيه على بصيرة وقد يدخل على كره واضطرار ثم قد تحسن حاله في الاسلام ألا ترى الى عبدالله بن أبي سرح كيف كان حاله أولا في الاسلام ثم صار أمره الى أحسن حال ومات أحسن ميتة في السجود وفي صلاته وكان من خيار الصحابة والله عليم بعلم ما سيكون مثل ما علم ما قد كان وفي ذلك تقرير لما رتب من تلك المواعيد وانها كائنة لا محالة حكيم في تصرف عباد من حال الى حال على ما تقتضيه حكمته تعالى ﴿أم حسبكم أن تركوا اوليائكم الذين جاهدوا منكم﴾ تقدم تفسيرناظر هذه الجمله والمعنى انكم لا تتركون على ما أنتم عليه حتى يتبين الخلف منكم وهم المجاهدون في سبيل الله الذين لم يتخذوا بطانته من دون الله من غيرهم ﴿ولم يتخذوا من دون الله ولوا رسوله ولا المؤمنين وليجة﴾ ولم يتخذوا معطوف على جاهدوا غير متخذين وليجة والوليجة فاعيلة من وليج كالذخيلة من دخل وهي البطانة والمداخل يدخل فيه على سبيل الاستمرار شبه النفاق به وقال قتادة الوليجة اخيانة ﴿وقال الضحاک الخديعة﴾ وقال عطاء الأوداء ﴿وقال الحسن الكفر والنفاق﴾ وقال أبو عبيدة كل شيء أدخلته في شيء وليس منه فهو وليجة والرجل يكون في القوم وليس منهم وليجة يكون للواحد والآخرين والجمع بلفظ واحد وليجة الرجل من يختص بدخيلة أمره من الناس وجمعا ولا يجمع ووليج كصهيفة وصحائف وصحف ﴿وقال عباد بن صفوان الغنوي

ولا تجب في كل مبدى ومضى \* الى كل من يرجى ومن يخوف  
وفي هذه الآية طعن على المتأخرين الذين اتحدوا بالولاء لاسيما عند فرض القتال والمعنى لا بد من  
اختباركم أيها المؤمنون كقوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولما كان  
الرجل قديما جده وهو منافق بني هذا الوصف عنه فبين أنه لا بد للجهاد من الاخلاص خاليا عن  
التناق والرياء والتودد الى الكفار ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ قرأ الجمهور بالتاء على الخطاب  
مناسبة لقوله أم حسبكم وقرأ الحسن ويعقوب في رواية ريس وسلام بالياء على الغيبة التثان  
﴿ ما كان للمشركين أن يعبروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر ﴾ قرأ ابن السميع أن  
يعبروا بضم الياء وكسر الميم أن يعبروا على عمارته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والجحدري بمسند  
بالافراد وبالي السبعة ومجاهد وقادة وأبو جعفر والاعرج وشيبة بالبع \* ومناسبة هذه الآية لما قبلها  
انه تعالى لما ذكر البراءة من المشركين وأنواعا من قبايحهم توجب البراءة منهم ذكروا انهم  
موصوفون بصفات جديدة توجب انتفاء البراءة عنها كونهم عامي المسجد الحرام روى انه أقبل  
المهاجرون والأنصار على أماري بدر يعبر ونهم بالشرك وطفق على يوح العباس فقال الرسول  
واقطعة الرحم وأغلظ له في القول فقال العباس نظهرون مساونا وتكفون محاسنا فقال أولكم  
محاسن قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجرا انا لنعمر المسجد الحرام ونحبب الكعبة ونسقي الحجج  
ونفك العاني فأزل الله هذه الآفة رداعهم ومعنى ما كان للمشركين أي باحق الواجب والافسد  
عمرو قد بناوحا حديثا على سبيل التغلب \* وقال الزنخري أي أى ماصع وما استقام انتهى وعمارته  
وحوله والقعود فيه والمكث من قولهم فلان يعمر المسجد أي يكثر غشيانه أو رفع بنائه واصلاح ما  
تهدمت أو التعديف والطواف به والصلاة ثلاثة أقوال ومن قرأ بالافراد فيعتل أن راد به المسجد  
الحرام لقوله وعمارة المسجد الحرام أو المجلس فدخل تحته المسجد الحرام اذ هو صدر ذلك المجلس

مقدمته ومن قرأ بالجمع فيحتمل أن يراد به المسجد الحرام وأطلق عليه الجمع إماما اعتبارا أن كل مكان منه مسجد وإماما لأنه قبلة المساجد كلها وإماما هافكان عامر عامر المساجد ويحتمل أن يراد بالجمع فبدخل تحته المسجد الحرام وهو كذلك لأن طريقته طريقة الكناية كما قولت فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءة القرآن من قصر يحك بذلك وانتصب شاهدن على الحال والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدات الله تعالى مع الكفر به وبعيادته \* وقرأ زيد بن علي شاهدون على أضيافهم شاهدون وشهادتهم على أنفسهم بالكفر قولهم في الطواف ليك ليك لا شريك لك الا شريكك هو الله تعالى وعلمك ومالك أو قولهم اذا سئلوا عن دينهم عبد اللات والعزى أو تكذيبهم الرسول أو قول المشرک أنا مشرک كما يقول اليهودى هو يهودى والنصرانى هو نصرانى والمجوسى هو مجوسى والصابى هو صابى أو ظهور أفعال الكفرة من نصب أصنامهم وطوافهم بالبيت عرة وغير ذلك أقوال خسة هذا اذا حل على أنفسهم على ظاهره \* وقيل معناه شاهدن على رسولهم وأطلق عليه أنفسهم لانه ما من بطن من بطون العرب الا وله فيه ولد أو يولد هذا القول قراءة من قرأ على أنفسهم بفتح الفاء أى أشرفهم وأجلهم قدرا \* وأولئك حبطت أعمالهم \* التى هي العمارة والحجاجة والسقاية وفك العناة وغيرها مما ذكر انه من الاعمال الحميدة \* قال الزخشرى واذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال النابتة الصحيحة اذا تمعقها فاطنك بالمقارن والى ذلك أشار تعالى بقوله شاهدن حيث جعله حالاً عنهم ودل على انهم قارئون بين العمارة والشهادة بالكفر على أنفسهم في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم انتهى وقوله أو الكبيرة دسيسة اتزال لان الكبيرة عندهم من المعاصى تحبط الأعمال \* وفي النارهم خالدون \* ذكر ما لالمشركين وهو النار خالدن فيها \* وقرأ زيد بن علي بالياء نصبا على الحال وفي النار هو الخبر كما تقول في الدار زيد قاعدا \* وقال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو أوصى لم تقبل وصيته ومنع من دخول المساجد فان دخل بغير اذن مسلم استحق التعزير وان دخل بذن لم يعزر والأولى تعظيم المساجد ومنعها منهم وقد أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تنقيف وهم كفار المسجد وربط ثمانية بن أنال الحنفى في سارية من سواري المسجد وهو كافر \* انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الله العصى أولئك أن يكونوا من المهتدين \* قرأ الجعدي وحاجد بن أبي سامة عن ابن كثير مسجد الله بالتوحيد \* وقرأ السبعة وجماعة بالجمع والمعنى انما يعمرها بالحق والواجب يستقيم ذلك فيمن انصف بهذه الأوصاف وفي ضمن هذا الخبر أمر المؤمنين بعمارة المساجد ويتناول عمارتها من منتهى منها وتنظفها وتنويرها وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر ومن ان ذكر درس العلم بل هو أجله وصورها عالم تبين له من الخوض في أحوال الدنيا وفي الحديث اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايان ولم يذكر الايمان بالرسول لان الايمان باليوم الآخر انما هو متلف من أخبار الرسول فضمن الايمان بالرسول أولم يذكر علم وشهر من أن الايمان بالله تعالى قربنته الايمان بالرسول لا شئ كلة الشهادة والأذان والأقامة وغيره اعلمها مقترنين مزدوجين كأنهم مائى واحدا لا ينفك أحدهما عن صاحبه فانطوى تحت ذكر الايمان بالله تعالى الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم \* وقيل دل عليه من كرامة الصلاة وابتاء الزكاة لا يتلقى ذلك الا من آمنه والمقصود من بناء المساجد وعمارته هو كونها بمجتمعا لاقامة الصلوات فيها والتعبدات من الذكر والاعتكاف وغيرها واناسب ذكر ايتاء

﴿أجعلتم سقاية الحاج﴾ الآية في صحيح مسلم من حديث (٢٠) النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

رجل ما أبالي أن لا أعمل  
عملاً بعد أن أسقي الحاج  
وقال آخر ما أبالي أن لا أعمل  
عملاً بعد أن أعمر المسجد  
الحرام وقال آخر الجهاد  
في سبيل الله أفضل مما  
قامت فرجهم عمر رضی  
الله عنه وقال لا ترفعوا  
أصواتكم عند منبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو  
يوم الجمعة ولكني إذا  
صليت الجمعة دخلت  
فاستقيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيما  
اختلفتم فيه فنزلت هذه  
الآية وسقاية هو على حذف  
مضاف تقديره ذوى سقاية  
الحاج فيعادل قوله كن  
آمن ولما في المساواة بينهما  
أوضح بقوله والله لا يهدى  
القوم الظالمين من  
الراجع منهما وإن  
الكافرين بالله هم الظالمون  
ظاهراً لأنفسهم يترك الإيمان  
بالله تعالى وبإجابة رسله  
صلى الله عليه وسلم  
وظاهراً المسجد الحرام إذ  
جعل الله تعالى متعبداً له  
فجعلوه متعبداً لأنهم

(الدر)

(ح) قرأ الضحاك سقاية  
الحاج بضم السين بنى الجمع  
على فصال بضم الفاء

الزكاة مع عمارة المساجد أنهما كانتا جملة للناس بان فيها أمر الغنى والفقير وعرفت أحوال من  
يؤدى الزكاة ومن يستحقها ولم يخش الله قال ابن عطية برخصة التعظيم والعبادة والطاعة  
ولا محالة أن الإنسان يخشى غيره ويخشى المخاضير بالدين ويؤتى بنى أن يخشى في ذلك كدفعه الله  
وتصرفه به وقال الخششى هي الخشية والتقوى في أبواب الدنيا وأن لا يخترع على رضا الله  
رضاه غيره وإذا اعترضه أمر من أحد ما حق الله تعالى والآخرة حق نفسه خاف الله وأمره خاف الله على  
حق نفسه وقيل كانوا يخشون الأصنام ورجوعنا فأمرنا في تلك الخشية عنهم انتهى وعسى من الله  
تعالى واجب حينما وقعت في القرآن وفي ذلك قطع أطاع المشركين أن يكونوا مهتدين أذن جمع  
هذه الخصال الأربعة جعل حاله من ترجى له الهداية فكيف بن هو عار منها وفي ذلك ترجيح  
الخشية على الرجاء ورفض الاعتزاز بالأعمال الصالحة قرب بما دخلها بعض المفسدات وصاحبها لا يشر  
بها وقال تعالى أن يكونوا من المهتدين أى من الذين سبق لهم الهداية ولم يأت التركيب أن يكونوا  
مهتدين بل جعلوا بعضاً من المهتدين وكونهم منهم أقل في التعظيم من أن يجردهم الحكم بالهداية  
﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام﴾ كن آمن بالله واليوم الآخر ومجادنى في سبيل الله  
لا يستوون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين ﴿في صحيح مسلم من حديث النعمان بن بشير قال  
كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أسقي الحاج  
وقال الآخر ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أعمر المسجد الحرام﴾ وقال آخر الجهاد في سبيل  
الله أفضل مما قامت فرجهم عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
يوم الجمعة ولكني إذا صليت الجمعة دخلت فاستقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفتم فيه  
فنزلت هذه الآية وذكر ابن عطية وقوله أقوالاً أخرى في سبب النزول كلها تدل على الاختيار  
بالسقاية والعمارة ﴿وقرأ الجمهور سقاية وعمارتها مصدران نحو الصيانة والوقاية وقولاً  
بالذوات فاحتج إلى حذف من الأول أى أهل سقاية أو حذف من الثانى أى كعمل من آمن﴾ وقرأ  
ابن الزبير والباقر وأبو حنيفة سقاية الحاج وعمارة المسجد جمع ساق وجمع عامر كرام ورماة  
وصانع وصنعة ﴿وقرأ ابن جبير كذلك لأنه نصب المسجد على إرادة التنوين في عمرة﴾ وقرأ  
الضحاك سقاية بضم السين وعمرة بنى الجمع على فعال كدخل ورحل وظهر وظوار وكان  
المناسب أن يكون بغير هاء لكنه أدخل الهاء كما دخلت في حجارة وكانت السقاية في بنى هاشم  
وكان العباس يتولاهما لما نزلت هذه الآية قال العباس ما أراى إلا أترك السقاية فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم أقموا عليها فى لكم خير وعمارة المسجد هي السدانة وكانت في بنى عبد الدار وشيبة  
وعثمان بن طلحة هما اللذان دفع إليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة في ثامن يوم الفتح  
بعد أن طلبه العباس وعلى وقال صلى الله عليه وسلم لعثمان وشيبة خذوها خالدة لا تدان عكاً عليها  
الظالمين السدانة ومعنى الآية انكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم  
الخشية ولما في المساواة بينهما أوضح بقوله والله لا يهدى القوم الظالمين من الراجع منهما وأن  
الكافرين بالله هم الظالمون ظاهراً لأنفسهم يترك الإيمان بالله وبإجابة رسله وبإجابة رسله  
الحرام إذ جعله الله متعبداً له فجعلوه متعبداً لأنهم وذكر في المؤمنين إثبات الهداية لهم بقوله  
ففسى أولئك أن يكونوا من المهتدين وفي المشركين هتائى الهداية بقوله والله لا يهدى القوم

كرخل ورحل وظئر وظوار وكان المناسب أن يكون بغير هاء لكنه أدخل الهاء كما دخلت في حجارة



النظامين ﴿الذين آمنوا وهاجر واوجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون﴾ زادت هذه الآية وضوحاً في الترجيع للؤمنين المتصفين بهذه الأوصاف على المشركين المفتخرين بالسقاية والعمارة فطهر وأنفسهم من دنس الشرك بالإيمان وطهر وأبدانهم بالمجرة إلى موطن الرسول وترك ديارهم التي نشؤوا عليها بالغوا بالجهاد في سبيل الله بالمال والنفس المرصنين بالجهد للتلقي فهذه الخصال أعظم درجات البشرية وأعظم هانيسوغ أن تبقى على باهم من التفضيل ويكون ذلك على تقدير اعتقاد المشركين بأن في سقائهم وعمارهم فضيلة تغفوا على اعتقادهم أو يكون التقدير أعظم درجة من الذين آمنوا ولم يهاجر وأولم يجاهدوا \* وقيل أعظم ليست على باهم بل هي كقوله أحجاب الجنة يومئذ خير مستقراً وقول حسان \* فشر كالحبر كمال الفداء \* وكانه قيل عظيمون درجة وعند الله بالمكانة لا بالمكان كقوله ومن عنده لا يستكبر عن عبادته \* قال أبو عبد الله الرازي الأرواح المقدسة البشرية إذا ظهرت عن دنس الأرواح البدنية والقاذورات الجسدانية أشرفت بأنوار الجلال وعلا فيها أضواء عالم الجلال وترقت من العبدية إلى العندية بل كانه لا كمال في العبدية إلا بمشاهدة الحقيقة العندية ولذلك قال تعالى سبحان الذي أسمى بعبدته ليلاً نهاراً وهو شبهه بكلام الصوفية ثم ذكر تعالى أن من أنصف بهذه الأوصاف هو الفائز الظاهر بأمنية الناجي من النار ﴿يشهرهم ربهم برحمته ورضوان وجنت لهم فيه انعم مقيم خالدين فيها أبداً ان الله عنده أجر عظيم﴾ قال ابن عباس هي في المهاجرين خاصة انتهى وأسند التبشيري إلى قوله لهم لما في ذلك من الاحسان اليهم بأن مالك أمرهم والناظر في مصالحهم هو الذي يشهرهم فذلك على تحقيق عيودتهم لهم ولمسا كانت الأوصاف التي تحلوها بها وصاروا عبيده حقيقة هي ثلاثة الإيمان والهجرة والجهاد بالمال والنفس فو بالوفاء بالتبشير بثلاثة الرحمة والرضوان والجنات فبدأ بدرجة لانها الوصف الاكبر الذي عنها تيسر الإيمان لهم وتوفى بالرضوان لانه الغاية من احسان الرب لعبده وهو مقابل الجهاد اذ هو بذل النفس والمال وقدم على الجنات لان رضا الله عن العبد أفضل من اسكانهم الجنة وفي الحديث الصحيح ان الله تعالى يقول يا أهل الجنة هل رضيتم فيقولون يا ربنا كيف لا نرضى وقد باعدتنا عن نارك وأدخلتنا الجنة فيقول لكم عبيد أفضل من ذلك فيقولون وما أفضل من ذلك فيقول لأحل عليكم رضائي فلا أسخط عليكم به دهاواً في الثالثة قوله وجنت لهم فيه انعم مقيم أي دائماً لا ينقطع وهذا مقابل لقوله وهاجروا لأنهم تركوا أوطانهم التي نشؤوا فيها وكانوا فيها بمنعمين فأتروا الهجرة على دار الكفر إلى مستقر الإيمان والرسالة ففعلوا على ذلك بالجنات ذوات النعم الدائم بخاء الترتيب في أوصافهم على حسب الواقع الإيمان ثم الهجرة ثم الجهاد وجاء الترتيب في المقابل على حسب الأعم ثم الأشرف ثم التكميل \* قال التبريزي ونكر الرحمة والرضوان للتخفيف والتعظيم برحة أي رحمة لا يبلغها وصف واصف \* وقرأ الأعشى وطلحة بن مصرف وحيد بن هلال يشهرهم بفح الباء وضم الشين خفيفة \* وقرأ عاصم في رواية أبي بكر ورضوان بضم الراء وتقدم ذكر ذلك في أوائل آل عمران \* وقرأ الأعشى بضم الراء والضاد معا \* قال أبو حاتم لا يجوز هذا انتهى وينبغي أن يجوز فقد قالت العرب سلطان بضم اللام وأورده التصريفيون في أبيات الاسماء ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون﴾ كان قبل قح مكة من آمن لم يتم إيمانه إلا بأن يهاجر ويصدم آثاره

يقول ان كان أبائكم وأبناؤكم في هذه الآية تقتضي الحضي على الهجرة وذكر الانبياء لانهم أعلق بالنفس وقدم الآباء لانهم هم الذين يجب برهم وكرامهم وحبهم ونفى بالانبياء لانهم أعلق (٢٢) بالقلوب ولما ذكر الاصل والفرع ذكر الحاشية وهي الاخوان ثم ذكر

الاخوان ثم ذكر الأزواج وهن في المحبة والانشاء كالانبياء ثم الأبعد بعد الأقرب في القرابة فقال في وعشيرتكم ثم ذكر في وأموال افترقفوها في أي اكتسبفوها لان الاموال يعادل حبها حب القرابة بل حبها أشد وكانت الاموال في ذلك الوقت عزيزة وأكثر الناس كانوا فقراء ثم ذكر في وتجارة تخشون كسادها في والتجارة لا تنهيا بالاموال وجعل تعالى التجارة سببا لزيادة الاموال ونماها ثم ذكر في ومساكن رضونها في وهي القصور والدور ومعنى رضونها تختارون الاقامة بها وانصب أحب على انه خير كان واسمها أبائكم فما بعده وقرأ الحجاج بن يوسف أحب بالرفع فخطاه يحيى بن يعمر من حيث الرواية لانه لم يرو الا النصب وان كان الرفع جائزا من جهة العربية لانه كان يكون في كان ضمير الامر والشان وهو اسمها

الكفيرة وبقطع موالانهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اختلفنا من يخالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشيرتنا وناودعنا بكت أو لناوخرت بديارنا وبقينا ضاهين فنزلت فهاجرنا فبعل الرجل بآتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أكاربه فلا يلتقي اليه ولا ينزله ولا يتفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك فعلى هذا الخطاب للمؤمنين الذين كانوا بمكة وغيرهم ان بلاد العرب خوطبوا ان لا يوالوا الآباء والاخوة فيكونوا لهم تبعاً في سكنى بلاد الكفر وقيل نزلت في التسعة الذين اردوا ولحقوا بمكة فبى الله المؤمنين عن موالانهم وذكر الآباء والاخوان لانهم أهل الرأي والمنسوبة ولم يذكر الأبناء لانهم في الغالب تبعوا لآبائهم وقرأ عيسى بن عمران استجبوا بفتح الهجمة جعته نه ليلاً وغيره بكسر الهمة جملة من رطاً ومعنى استجبوا آثرنا وفضلوا استفعل من المحبة أى طلبوا محبة الكفر وقيل بمعنى أحب وضمن معنى اختار وأثر ولذلك عدى بعلى ولما نامهم عن اتخاذهم أولياء أخبر أن من تولاهم فهو ظالم فقال ابن عباس هو مشرك مثلهم لان من رضى بالشرك فهو مشرك قال مجاهد وهذا كله كان قبل فتح مكة وقال ابن عطية وهذا ظلم المعصية لا ظلم الكفر في قل ان كان أبائكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال افترقفوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن رضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين في هذه الآية تقتضي الحضي على الهجرة وذكر الانبياء لانهم ذكر المحبة وهم أعلق بالنفس بخلاف الآية قبلها فلم يذكرها لان المقصود منها الرأى والمنسوبة وقدم الآباء لانهم الذين يجب برهم وكرامهم وحبهم ونفى بالانبياء لكونهم أعلق بالقلوب ولما ذكر الاصل والفرع ذكر الحاشية وهي الاخوان ثم ذكر الأزواج وهن في المحبة والانشاء كالانبياء ثم الأبعد بعد الأقرب في القرابة فقال وعشيرتكم وقرأ الجمهور بنسب ألف وقرأ أبو بكر عن عاصم وأبو رجاء وأبو عبد الرحمن بألف على الجمع وزعم الأخفش ان العرب تجتمع عشيرة على عشائر ولا تكاد تقول عشيران بالجمع بالألف والناء ثم ذكر وأموال افترقفوها أى اكتبفوها لأن الاموال يعادل حبها حب القرابة بل حبها أشد كانت الاموال في ذلك الوقت عزيزة وأكثر الناس كانوا فقراء ثم ذكر وتجارة تخشون كسادها والتجارة لانتها بالاموال وجعل تعالى التجارة سببا لزيادة الاموال ونماها وتفسير ابن المبارك بأن ذلك اشارة الى البنات اللواتي لا يترجون لقله خطاهن تفسير غير يرب ينو عن اللفظ وقال الشاعر كسدن من الفقري قومهن وقد زادهن مقاي كسودا ثم ذكر ومساكن رضونها وهي القصور والدور ومعنى رضونها تختارون الاقامة بها وهذه الآية على الأربعة سبب بخلاف الكفار حب الأقارب والاموال والتجارة والمساكن قد كرتعالى ان مراعاة الدين خير من مراعاة هذه الأمور وفي الكلام حذف أى أحب اليكم من امتثال أمر الله تعالى ورسوله في الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام والقرأ على نصب أحب لانه خير كان والحجاج بن يوسف يقرأ أحب بالرفع ولحنه يحيى بن يعمر وتلحينه يابا ليس من جهة العربية وانما هو ان اللفظ جتماع النقلة والافو جائر في علم العربية على أن يضمر في كان ضمير الشأن ويلزم ما

وأبائكم وما عطف عليه مبتدأ وأحب خبر والجملة في موضع نصب على أنها خبر كان في أحب اليكم من الله أى من الايمان بالله وتابع رسوله عليه السلام في وجهاد في سبيله فترضوا أى انتظروا وهو أمر يتضمن التهديد حتى يأتي الله بأمره في قال ابن عباس هو فتح مكة

لقد نصركم الله في مواطن كثيرة في المواطن مقامات الحرب ومواقفها وهذه المواطن وقرنطة والضير والحديثة وخيبر وفتح مكة ووصفت بالكثره قال أئمة التاريخ كانت ثمانين موطناً و يوم حنين في حنين هو واديين مكة والطائف قريب من ذي الحجاز وصرف مذهبه بانه مذهب المكان ولو ذهب به مذهب البقية لم يصرف قال الشاعر \* نصر وانبيهم وشدوا أزره \* بحنين يوم توا كل الابطال \* واذ بدل من يوم وأضاف الانحجاب الى جميعهم وان كان صادراً من واحد منهم لما رأى الجمع الكثير أعجبه ذلك وقال ان قلب اليوم من قلة وهذه الكثرة قال ابن عباس كانوا ستة عشر ألفاً والباقى في عمار حبت للحال ومصدرية أى ضاقت بكم الارض مع كونها رحيمة واسعة لشدة الحال عليهم والرحب السعة بفتح الراء والواسع يقال فلان رحب الصدر وبلد رحب وأرض رحيمة وقدر حبت رجاو رجابة ثم وليتم مدبرين في أى وليتم فار بن على أدياركم من زمين تاركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأستد التولى الى جميعهم وهو واقع من أكثرهم اذ ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من الابطال على ما يأتى ذكره فتقول لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة كان في عشرة آلاف من أصحابه واضاف اليه ألفان من الطلقاء فصاروا اثني عشر ألفاً الى ما انضاف اليهم من الاعراب من سليم وبني كلاب وعيس وذبيان وسمع بذلك كفار العرب فشق عليهم فجمعت له هوازن والفاطوا عليهم مالك بن عوف النضري وتقيف عليهم عبد ياليل بن عمرو واضاف اليهم اخلاط من الناس حتى كانوا ثلاثين ألفاً فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد استعجال عتاب بن ( ٢٣ ) أسيد على مكة حتى اجتمعوا بحنين فلما

تصاف الناس حل المشركون على مجاني الوادي وكانوا قد كتبوا بها فانهم زعم المسلمون قال قتادة ويقال ان الطلقاء من أهل مكة فروا وقصدوا القاء الهزيمة في المسامين وبلغ فاهم مكة ونبئت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه على بغلة شهية تسمى دلدل لا يتخاضل والعباس قد استنفذوا

بغدها بآذ ابتداء والخبر وتكون الجملة في موضع نصب على أنها خبر كان وتضمن الأمر بالتربص التهديد وانواعه حتى يأتي الله بأمره \* قال ابن عباس ومجاهد الاشارة الى فتح مكة \* وقال الحسن الاشارة الى عذاب أو عقوبته من الله والفاستقين عموم يراد به الخصوص فحين توافى على فسقه أو عموم مطلق على أنه لا هاديه من حيث الفسق وفي التحرير الفسق هنا الكفر وبدل عليه ما قبله من الهداية والكفر ضلال والضلال ضد الهداية وان كان ذلك في المؤمنين الذين لم يهاجروا فيكون الفسق الخروج عن الطاعة فانهم لم يمتثلوا أمر الله ولا أمر رسوله في الهجرة في مواطن كثيرة و يوم حنين اذ عجزتكم كثيرتم فلم تكن عنكم شيأ وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين لما تقدم قوله قالوا ثم بعد ذلك ما يدركهم ويخزهم ونصرهم عليهم واستطرد بعد ذلك بما استطرد ذكرهم تعالى نصره إياهم في مواطن كثيرة والمواطن مقامات الحرب ومواقفها وقيل مشاهد الحرب توطنون أنفسكم فيها على لقاء العدو وهي جمع موطن بكسر الطاء قال وكم موطن لولاى طحت كاهوى \* باجرامه من قلة النيق منهوى

بلجهاوا بن عمه أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب وابنه جعفر وعلى بن أبي طالب وربيعة بن الحرث والفضل بن العباس وأسامة ابن زيد وأمين بن عبيد وهو أمين ابن أم أقرن وقتل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه وهو لا من أهل بيته وثبت معه أبو بكر وعمر فكانوا عشرة رجال رضى الله عنهم ولهذا قال العباس نصرنا رسول الله في الحرب تسعة \* وقد قفر من قدير منهم واقشعوا وعاشروا لاقى الحامم بنفسه بما مسه في الله لا يتوَجَّع \* ونبئت أم سليم رضى الله عنها في جملة من ثبت بمسكة بعير الى طاحية وفي يدها خيبر ونزل صلى الله عليه وسلم على بغلة الى الأرض واستنصر الله وأخذ قبضة من تراب وحصافرى في يدها وجود الكفار وقال شأهت الوجوه قال يعلى بن عطاء فحدثني أنباؤهم عن آبائهم قال لم يبق من أحد الا دخل عينه ذلك التراب وقال عليه السلام لا عباس وكان صيتاً نادى أصحاب المصرة فنادى الأنصار فخذوا فخذوا نادى أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة فكروا عتقوا واحداً وهم يقولون لبيك لبيك وانهم زعم المشركون فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قتال المسامين فقال هذا حين جى الوطيس وركض رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفهم على بغلة وفي صحح مسلم من حديث البراء ان هوازن كانوا مائة فرمهم برش من نبل كأنهم رجا من جراد فانكشعوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان يقود بغلة فتزل ودنا واستنصر الله تعالى وهو يقول أنا الذي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب \* اللهم ازل نصرنا قال البراء كنا والله اذ جى الوطيس ننق رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الشجاع منا الذي يتعاضد به يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفي أول هذا الحديث أكنتم وليتم يوم حنين

وجده المواطن وقت بدور فريضة والنضير والحديبية وخير وقمع مكة ووصفت بالكثرة لأن أئمة التاريخ والعلماء والمغازي نقلوا أنها كانت ثمانين موطناً وحسين وأدين مكة والطائف قريب من ذي الحجاز وصرف مذهبه بانه مذهب المكان ولو ذهب بمذهبه البقعة لم يصرف كما قال

نصر وانبيهم وشدوا أزره \* بحنين يوم تواكل الابطال

وعطف الزمان على المكان \* قال الزمخشري وموطن يوم حنين أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين \* وقال ابن عطية ويوم عطف على موضع قوله في مواطن أو على لفظه بتقدير وفي يوم تخفف حرق الخفض انتهى وأذيدل من يوم وأضاف الإعجاب اني جميعهم وان كان صادرا من واحد لما رأى الجمع الكثير أعجبه ذلك وقال لن تغلب اليوم من قلة \* والقائل قال ابن المسيب هو أبو بكر أو سلمة بن سلامة بن قريش أو ابن عباس أو رجل من بني بكر ونقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساءه كلام هذا القائل ووكلا الى كلام الرجل والكثرة بفتح الكاف ويجمع على كثرات وتيم تكسر الكاف ويجمع على كثر كشذرة وشذرة وكسرة وكسرة وهذه الكثرة عن ابن عباس ستة عشر ألفا وعن النحاس أربعة عشر ألفا وعن قتادة وابن زيد وابن اسحاق والواقدي اثنا عشر ألفا وعن مقاتل عن ابن عباس احدى عشر ألفا وخمسمائة والباء في عبار حجت للحال وما صدرية أي ضاقت بكم الأرض مع كونها رحبا واسعة لشدة الحال عليهم وصعوبتها كانت لا يجدون مكانا يستملحونه للهرب والتجاء لفرط ملحقهم من الرعب فكانوا ضاقت عليهم والرحب السعة وبفتح الراء الواسع يقال فلان رحب الصدروا بذر رحب وأرض رحبة وقدر حجت رحبا ورحابة \* وقرأ زيد بن علي في عبار حجت في الموضعين بسكون الحاء وهي لغة تميم يسكنون ضعة فعل فقه ولون في ظرف ظرف ثم وليتم مدبرين أي وليتم فارين على أدياركم من زمين تاركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسند التولي الى جميعهم وهو واقع من أكثرهم إذ ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من الابطال على ما يأتي ذكره ان شاء الله فيقول لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة كان في عشرة آلاف من أصحابه وانضاف اليه القان من الطلقاء فصاروا اثني عشر ألفا الى ما انضاف اليهم من الاعراب من سليم وبني كلاب وعيس وذيبيان وسبع بذلك كفار العرب فشق عليهم فجمعته له هوزان والقاءهم واعلمهم مالك بن عوف النضري وثقيف وعليهم عبد الله بن عمرو وانضاف اليهم اخلاط من الناس حتى كانوا ثلاثين ألفا فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد استمالة عتاب بن أسيد على مكة حتى اجتمعوا بحنين فلما انضاف الناس حمل المشركون من مجاني الوادي وكان قد كتبوا بها فانهزم المسلمون \* قال قتادة ويقال ان الطلقاء من أهل مكة فروا وقصدوا القاء الهزيمة في المسلمين وبلغ فاهم مكة وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه على بغلة شهباء تسمى دلدل لا يتخلل والعباس قد استنفه أخذا بلجامها وأبن عمه أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب وابنه جعفر وعلي بن أبي طالب وربيعة بن الحرث والفضل بن العباس وأسامة بن زيد وأمين بن عبيد وهو أمين بن أم أبن وقتيل بن يدي الرسول صلى الله عليه وسلم هؤلاء من أهل بيته وثبت معه أبو بكر وعمر فكانوا عشرة رجال ولهذا قال العباس

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة \* وقد فر من قدفهم ثمم وأقتسموا

وعاشرنا لاقى الحام بنفسه \* بما مسه في الله لا يتوجع

ونبت أم سليم في جيلة من ثبت بمسكة بعير الأبي طلحة وفي يدها خنجر ونزل صلى الله عليه

رسوله فقال أشهد على  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما ولي

(ثم أنزل الله سكينته) السكينة النصر والوقار والثبات بعد (٢٥) الاضطراب والقلق ويخرج من هذا القول رسول الله

وسلم عن بقلته الى الأرض واستنصر الله وأخذ قبضة من تراب وحصا في يده وفي وجهه الكفار وقال شأنت الوجوه \* قال يعلى بن عطاء غدتني بأنواءهم عن آبائهم قالوا لم يبق منا أحد الا دخل عينهم من ذلك التراب وقال العباس وكان صيتا نادا أحب السمرعة فنادى الانصار فغدا غفنا فغدا ننادي يا أحبب الشجرة يا أحبب سورة البقرة ففكروا وعنفوا واحداهم يقولون ليك ليك وانهمز المشركون فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قتال المسلمين فقال هذا حين جي الوطيس وركض رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفهم على بقلته وفي صحب مسلم من حديث البراء أن هوازن كانوا رماة فرمواهم برشق من نبل كاتها رجل من جراد فأنكشفوا فأقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوسفيان بقود بقلته فنزل ودعا واستصر وهو يقول

أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرك قال البراء كنا والله اذا جى البأس نبقى به صلى الله عليه وسلم وان الشجاع منا الذي يخاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي أول هذا الحديث أكنتم ولتم يوم حنين يا بأعمارة فقال اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولي \* ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين \* السكينة النصر الذي سكنت اليه النفوس قاله ابن عطية \* وقال الزمخشري رحته التي سكنوا بها \* وقيل الوقار والثبات بعد الاضطراب والقلق ويخرج من هذا القول الرسول صلى الله عليه وسلم فانه لم يزل ثابت الجأش ساكنه وعلى المؤمنين ظاهره مشمول من فرومن ثبت \* وقيل هم الأنصار ذم الذين كروا وردوا الهزيمة \* وقيل من ثبت مع الرسول صلى الله عليه وسلم حاله فر الناس \* وأقر يزيد بن علي سكينته بكسر السين وتشديد الكاف مبالغة في السكينة نحو شرب وطبع \* وأزل جنودا لم ترها \* هم الملائكة بلا خلاف ولم تعرض الآية لعدددهم \* فقال الحسن ستة عشر ألفا \* وقال مجاهد ثمانية آلاف \* وقال ابن جبر خمسة آلاف وهذا تناقض في الاخبار والجمهور على انها مائة ثمان مائة وثمانين وعن ابن المسيب حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجالا بيض الوجوه حسانها فقالوا شأنت الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا أكتافنا والظاهر انتفاء الرؤية عن المؤمنين لان الخطاب هو لهم \* وقد روى ابن جرير عن ابن النضر قال للمؤمنين بعد القتال أن الخيل والبقي والرجال الذين كانوا عليها يضيأ ما كنا فيهم الا كهيئة الشامة وما كان قتلنا الا بأيديهم فأخبر والنبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة \* وقيل لم تر وهان في الجميع ومن رأى بعضهم لم يركبهم \* وقيل لم ترها أحد من المسلمين ولا الكفار وانما أنزل لم يبقون التثبيت في قلوب المؤمنين والرجب والجن في قلوب الكفار \* وقال يزيد بن عامر كان في أجوافنا مثل ضربة الحجر في الطست من الرعب \* وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين \* أي بالقتل الذي استصر فيهم والأسر لذراريهم ونسائهم والنهب لأموالهم وكان السبي أربعة آلاف رأس \* وقيل ستة آلاف ومن الابل اثنا عشر ألفا سوى ما لا يعلم من الغنم وقسمها الرسول بالجعرانة وفيها قصة عباس بن مرداس وشعره وكان مالك بن عوف قد أخرج الناس للقتال والذراري ليقاتلوا عنها انقطاع في ذلك دريد ابن الصعة وقال وهل رد المنزهم شيء وفي ذلك اليوم قتل دريد القتل المشهورة قتلته ربيعة بن رفيع بن أهبان السلمي ويقال له ابن الدغنة \* ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء \* الآيات اخبار بان الله تعالى يتوب على من يشاء ويهدي من يشاء ممن بقى من

صلى الله عليه وسلم فانه لم يزل ثابت الجأش ساكنه (وعلى المؤمنين) ظاهره مشمول من فرومن ثبت وقيل هم الأنصار اذ هم الذين كروا وردوا الهزيمة (وأزل جنودا لم ترها) هم الملائكة بلا خلاف ولم تعرض الآية لعدددهم (وعذب الذين كفروا) أي بالقتل الذي استقر فيهم والأسر لذراريهم ونسائهم والنهب لأموالهم وكان السبي أربعة آلاف رأس وقيل ستة آلاف ومن الابل اثنا عشر ألفا سوى ما لا يعلم من الغنم وقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجعرانة وفيها قصة عباس بن مرداس وشعره وكان مالك بن عوف قد أخرج الناس للقتال والذراري ليقاتلوا عنها انقطاع في ذلك دريد ابن الصعة وقال وهل رد المنزهم شيء وفي ذلك قتل دريد القتل المشهورة قتلته ربيعة بن رفيع بن أهبان السلمي ويقال له ابن الدغنة \* ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء \* الآيات اخبار بان الله تعالى يتوب على من يشاء ويهدي من يشاء ممن بقى من

علي من يشاء فهدى من يشاء بمن بقي من الكفار للإسلام و وعد بالقرعة والرجة كالكاتب عوف  
النضري رئيس هوازن ومن أسلم معهم من قومه \* و روى ان ناسا منهم جاؤا فبايعوا على الاسلام  
وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأمر الناس وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وكان سبي  
يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال ان خير القول أصدقها اختاروا إما  
ذراريكم ونساءكم وإما أموالكم فقالوا ما نعدل بالاحساب شيئا ونعام الحديث انهم أخذوا نساءهم  
وذراريهم الا امرأة وقع عليها صفوان بن أمية فخلعت منه فلم يردها \* أخبرنا القاضي العالم أبو علي  
الحسين بن عبد العزيز بن أبي الاحوص القرشي قراءة مني عليه بمدينة مائة \* قال أخبرنا أبو  
الحسن بن محمد بن يحيى بن حبله الخزرجي بالو بولة \* قال أخبرنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد  
السلفي الاصبهاني بأسكنه برية ح وأخبرنا أستاذنا الامام العلامة الحافظ أبو جعفر أحمد بن ابراهيم  
ابن الزبير قراءة مني عليه بفرطانة عن القاضي أبي الخطاب محمد بن أحمد بن خليل السكوني عن  
أبي طاهر السلفي وهو آخر من حدث عنه بالغرب ح وأخبرنا عليا القاضي السعيد صفي الدين  
أبو محمد عبد الوهاب بن حسن بن الفرات قراءة عليه مرتين بشار الاسكندرية عن أبي الطاهر  
اسماعيل بن صالح بن ياسين الجلي وهو آخر من حدث عنه قال أعني السلفي والجلي أخبرنا أبو عبد الله  
محمد بن أحمد بن ابراهيم الرازي \* قال أخبرنا أبو الحسن علي بن بقاء بن محمد الوراق بصرة أخبرنا أبو  
عبد الله محمد بن الحسين بن عمر المني التنوخي باتفاء خلف الواسطي الحافظ ح وأخبرنا  
المحدث العدل نجيب الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن المؤيد الحمداني عرف بابن العجمي  
قراءة مني عليه بالقاهرة ( قلت ) له أخبرك أبو الفخر أسعد بن أبي الفتوح بن روح وعفيفة بنت  
أحمد بن عبد الله في كتابهما قال أخبرتنا فاطمة بنت عبد الله بن أحمد بن عقيل الجوزدانية \* قالت  
أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن ربيعة الضبي \* قال أخبرنا أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب  
الطبراني الحافظ قال أعني التنوخي والطبراني أخبرنا عبد الله بن رماحس زاذ التنوخي ابن محمد  
ابن خالد بن حبيب بن قيس بن رمادة من الرملة على بردين في ربيع الآخر من سنة ثمانين ومائتين  
\* وقال الطبراني ابن رماحس الجشمي القيسي برمادة الرملة سنة سبع وسبعين ومائتين \* قال حدثنا  
أبو عمرو زياد بن طارفي زاد التنوخي الجشمي \* وقال الطبراني وكان قد أتت عليه عشرون  
ومائة سنة قال التنوخي عن زياد أن أبا ناهير أوجندل وكان سيد قومه وكان يكنى أباصرد \* قال لما  
كان يوم حنين أسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هم بين الرجال والنساء وثبت حتى  
قعدت بين يديه أذكره حيث شب ونشأ في هوازن وحيث أرضعوه فأنشأت أقول \* وقال  
الطبراني عن زياد قال سمعت أبا جزل زهير بن صرد الجشمي يقول لما أسرنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم حنين قوم هوازن وذهب بفرق السبي والشاة فأنتبهت فأنشأت أقول هذا الشعر

رئيس هوازن ومن أسلم  
معهم قومه وروى ان  
ناسا منهم جاؤا فبايعوا  
على الاسلام وقالوا يا رسول  
الله أنت خير الناس وأمر  
الناس وقد سبي أهلونا  
وأولادنا وأخذت أموالنا  
وكان السبي يومئذ ستة  
آلاف نفس وأخذ من  
الابل والغنم ما لا يحصى  
فقال عليه السلام ان  
خير القول أصدق  
اختاروا اما ذراريكم  
واما أموالكم فقالوا ما  
نعدل بالاحساب شيئا ونعام  
الحديث انهم أخذوا نساءهم  
وذراريهم الا امرأة وقع  
عليها صفوان بن أمية  
فخلعت منه فلم يردها

أمن علينا رسول الله في كرم \* فانك المرء نرجوه وننتظر  
أمن على بيضة قد عاقها قدر \* مفروق شملها في دهرها غير  
أبقت لنا الحرب هتافا على حرن \* على قلوبهم الغما والغمر  
ان لم تداركهم نغمات تنشرها \* يا أرحم الناس حلما حين يحتبر  
أمن على نسوة قد كنت ترضعها \* اذ فوك ملاؤها من حضنها الدرر  
اذ أنت طفل صغير كنت ترضعها \* واذ يزنيك ما تأتي وما تذر

يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس ﴿٢٧﴾ فما أمر عليه السلام علياً أن يقرأ على مشركي مكة أول براءة وينبذ إليهم عهدهم وإن الله يرى من المشركين ورسوله قال أناس يا أهل مكة استعملون ما تلقون من الشدة وانقطاع السبل وفقد الجولات فزلت والظاهر الحكم عليهم بأنهم نجس أي ذوو نجس قال ابن عباس والحسن وعمر بن عبد العزيز والطبري وغيرهم الشرك هو الذي نجسهم فأعيانهم نجسة كالخمر والكلاب والخنازير وقال الحسن من صافح مشركاً ( ٢٧ ) فليتوضأ وفي التحرير وبالفتح الحسن حتى

قال إن الوضوء يجب من مس يد المشرك ولم يأخذ أحد بقول الحسن إلا الهادي من الزيدية وقال قتادة ومعمربن راشد وغيرهما وصف المشرك بالتجاسة لانه جنب اذا غسله من الجنابة ليس بغسل وعلى هذا القول يجب الفسل على من أسلم من المشركين وهو مذهب مالك وقال ابن عبد الحكم لا يجب ولا شك انهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون التجاسات ففعلوا التجاسات في وصفهم بالتجاسة ﴿٢٨﴾ فلا يقر بالمسجد الحرام ﴿٢٩﴾ الظاهر ان النبي مختص بالمشركين وبالمسجد الحرام وهذا مذهب أبي حنيفة وأباح دخول اليهود والنصارى وغيره ودخول عبدة الأوثان في سائر المساجد وقال الشافعي هي عامة في الكفار خاصة

ياخير من مرحت كمت الحياذبه \* عند الهياج اذا ما استوفد الشر لا تجعلنا كن شالت نعماتيه \* واستبق منا فانا معشر زهر إنا نؤمل عفوا منك نلبسه \* هذي البرية ان تغفو وتتصر إنا لنشكر للنعمي وقد كفرت \* وعندنا بعد هذا اليوم مدخر فألبس العفو من قد كنت ترضعه \* من أمهاتك ان العفو مشتهر واعف عفا الله عما أنت راهبه \* يوم القيامة اذ يهدى لك الظفر وفي رواية الطبراني تقديم وتأخير في بعض الايات وتغيير لبعض ألفاظ فترتيب الايات بعد قوله اذ أنت طفل قوله لا تجعلنا مثا لنشكر ثم فالبس العفو ثم تأخير من مرحت ثم اناؤه ثم لم تأخذ وتغيير الألفاظ وقوله واذا ربك بالاراء الباء مكان الزاي والنون وقوله لتغفوا اذ كفرت وقوله اذ تغفو وفي رواية الطبراني قال فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال صلى الله عليه وسلم ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم \* وقالت قريش ما كان لنا فله والله ورسوله \* وقالت الانصار ما كان لنا فله والله ورسوله وفي رواية التبوخي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فله ولكم وقالت الانصار ما كان لنا فله والله ورسوله ردت الانصار ما كان في أيديهم من الدراري والاموال ﴿٣٠﴾ يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعداهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء الله عليم حكيم ﴿٣١﴾ لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم علياً أن يقرأ على مشركي مكة أول براءة وتو نبذ إليهم عهدهم وإن الله يرى من المشركين ورسوله قال أناس يا أهل مكة استعملون ما تلقون من الشدة وانقطاع السبل وفقد الجولات فزلت \* وقيل لما نزلت ﴿٣٢﴾ المشركون نجس شق على المسلمين وقالوا من أتينا بطعامنا وكافوا بقدامهم عليهم بالتجارة فزلت وان خفتم عيلة الآية والجمهور على ان المشرك من اتخذ مع الله الها آخر وعلى أن أهل الكتاب ليسوا بمشركين ومن العلماء من أطلق عليهم اسم لاشراك لقولهم ان الله لا يغير أن يشرك به أي يكفر به ﴿٣٣﴾ وقرأ الجمهور نجس بفتح النون والجيم وهو مصدر نجس نجساً أي قدر قدره او الظاهر الحكم عليهم بأنهم نجس أي ذوو نجس ﴿٣٤﴾ قال ابن عباس والحسن وعمر بن عبد العزيز وغيره الشرك هو الذي نجسهم فأعيانهم نجسة كالخمر والكلاب والخنازير ﴿٣٥﴾ وقال الحسن من صافح مشركاً فليتوضأ وفي التحرير وبالفتح الحسن حتى قال ان الوضوء يجب من مس يد المشرك ولم يأخذ أحد بقول الحسن إلا الهادي من الزيدية ﴿٣٦﴾ وقال قتادة ومعمربن راشد وغيرهما وصف المشرك بالتجاسة لانه جنب اذا غسله من الجنابة

في المسجد الحرام فأباح دخول اليهود والنصارى والوثنيين في سائر المساجد وقاس مالك جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم على المشركين وقاس سائر المساجد على المسجد الحرام ومنع من دخول الجميع في جميع المساجد ﴿٣٧﴾ ون ختم عيلة ﴿٣٨﴾ العيلة الفقر وقرى عائلته وهو مصدر كالعاقبة أو نعت لمحمد في أي حال عائلته ﴿٣٩﴾ فسوف يغنيكم الله من فضله ﴿٤٠﴾ أتى في جواب الشرط بسوف وهي أكثر ما لغت في التنفيس من السين والاغناء اتا وقع كثيرا بعد ان اساع الاسلام وفتح البلاد حتى يحكى عن الزبير وطاعة انهم ما بلغوا اتساع المال ما يوجب منه وعلى الاغناء بالمثنية لأنه يقع في حق بعض دون بعض وفي وقت دون وقت ومن

ليس بفعل وعلى هذا القول يجب الفصل على من أسلم من المشركين وهو مذهب مالك \* وقال ابن عبد الحكم لا يجب ولا شك انهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون التجاسات فجعلوا نجسا مبالغة في وصفهم بالنجاسة \* وقرأ أبو حنيفة نجس بكسر النون وسكون الجيم على تقدير حذف الموصوف أي جنس نجس أو ضرب نجس وهو اسم فاعل من نجس تخففوه بعد الاتباع كما قالوا في كسب كيد وكسر كرش وقرأ ابن السميع أن نجاس فاحتمل أن يكون جمع نجس المصدر كما قالوا أصناف واحتمل أن يكون جمع نجس اسم فاعل وفي النهي عن القربان منهم عن دخوله والطواف به يجمع أو عمره أو غير ذلك كما كانوا يفعلون في الجاهلية وهذا النهي من حيث المعنى هو متعلق بالمسلمين أي لا يتركونهم يقر بوث المسجد الحرام والظاهر أن النهي مختص بالمشركين وبالمسجد الحرام وهذا مذهب أبي حنيفة وأباح دخول اليهود والنصارى المسجد الحرام وغيره ودخول عبدة الأوثان في سائر المساجد \* وقال الزحمرى إن معنى قوله فلا يقر بوا المسجد الحرام فلا يجزوا ولا يعترفوا و يدل عليه قول علي حين نادى يراة لا ينج بعد علمنا هذا مشرك قال ولا ينعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عند أبي حنيفة انتهى \* وقال الشافعي هي عامة في الكفار خاصة في المسجد الحرام فأباح دخول اليهود والنصارى والوثنيين في سائر المساجد وقاس مالك جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم على المشركين وقاس سائر المساجد على المسجد الحرام ومنع من دخول الجميع في جميع المساجد \* وقال عطاء المراد بالمسجد الحرام الحرم وإن على المسلمين أن لا يكتوهم من دخوله \* وقيل المراد من القربان أن ينعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزوا عن ذلك \* وقال جابر بن عبد الله وقتادة لا يقرب المسجد الحرام مشرك الآن يكون صاحب حربة أو عبد المسلم والمعنى بقوله بعد علمنا هذا هو عام تسع من الهجرة وهو العام الذي حج فيه أبو بكر أمير على الموسم وأتبع بعلي ونودي فيها يراة \* وقال قتادة هو العام العاشر الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والعيلة الفقر \* وقرأ ابن مسعود وعلمة من أصحابه عائلة وهو صدر كالعاقبة أو نعت لمخدوف أي حالا عائلة وان هنا على بابها من الشرط \* وقال عمرو بن قانده المعنى واذ خفتم كفولهم إن كنت ابني فأطعن أي اذ كنت وكون إن بمعنى اذ قول مرغوب عنه وتقدم سبب نزول هذه الآية وفضله تعالى قال الضحاك ما فتح عليهم من أخذ الجزية من أهل الذمة \* وقال عكرمة أغناهم بادرار المطر عليهم وأسامت العرب فنادى حجهم ونحرمهم وأغنى الله من فضله بالجهاد والظهور على الأمم وعلق الأغنا بالمسئنة لا يقع في حق بعض دون بعض وفي وقت دون وقت \* وقيل لأجراء الحكم على الحكمة فإن اقتضت الحكمة والمصلحة اغناكم أغناكم \* وقال القرطبي اعلاماً بأن الرزق لا يأتي بحيلة ولا اجتهدا وما هو فضل الله و بروى الشافعي

لو كان بالحيل الغنى لوجدتني \* بنجوم أفطار السماء تعلق

لكن من رزق المجاهرم الغنى \* ضداً مفترقان أي تفرق

ومن الدليل على القضاء وكونه \* يؤس الليب وطيب عيش الأحق

إن الله علم بأحوالكم حكيم لا يعطي ولا يمنع إلا عن حكمة \* وقال ابن عباس علم بما يصلحكم حكيم فباحكم في المشركين \* قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجرمون ما حرم

قاتلوا الذين لا يؤمنون \* نزلت حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزو الروم وغزا بعد نزولها توك وقيل نزلت في قرينة والنضير فصالحهم وكانت أول جزيه أصابها المشركون وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأیدی المسلمين في الإيمان بالله عنهم لأن سبيلهم سبيل من لا يؤمن بالله اذ يصفونه بما لا يليق أن يوصف به



من الذين أتوا الكتاب \* بيان لقوله الذين والظاهر اختصاص (٢٩) أخذ الجزية من أهل الكتاب وهم بنو اسرائيل

والروم نصا وأجمع الناس على ذلك وأما المجوس فقال ابن المنذر لأعلم خلافا في ان الجزية تؤخذ منهم انتهى وروى انه كان بعث في المجوس نبى اسمه زرادشت واختلفت أحقاب مالك في مجوس العرب وأما السامرة والصابئة فالجهرى على انهم من اليهود والنصارى وتؤخذ منهم الجزية وتؤكل ذبائحهم وقالت فرقة لاتؤخذ منهم الجزية ولاتؤكل ذبائحهم وقيل تؤخذ منهم الجزية ولاتؤكل ذبائحهم والظاهر شمول جميع أهل الكتاب في اعطاء الجزية ولم يرد نص في مقدار الجزية وقال الشافعى وغيره على كل رأس دينار وقال أبو حنيفة على الفقير المكتسب اثناعشر درهما وعلى المتوسط فى الغنى ضعفها وعلى المكترضعف الضعف ثمانية وأربعون درهما ولا تؤخذ عنه من فقير لا كسب له عن يد قال ابن عباس أى يعطونها بأيديهم ولا يرسلون بها وهم صاغرون \* جليلة حاله أى ذليلون حقيرون وذكريه غيات فى أخذها منهم وفى صغارهم لم تعرض الآية لتعيين شئ منها

الله ورسوله ولادينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون \* نزلت حين أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بغز الروم وغزا بعد زولها تنبؤك \* وقيل نزلت فى قريظة والنضير فصالحهم وكانت أول جزية أصابها المسلمون وأول ذلك أصاب أهل الكتاب بأيدى المسلمين نفي الايمان بالله عنهم لأن سييئهم سيئ من لا يؤمن بالله اذ يصفونه بما لا يليق أن يوصف به قاله الكرماني \* وقال الزجاج لانهم جعلوا له ولداو بدلوا كتابهم وحرروا ما لم يحرم وحلوا ما لم يحل \* وقال ابن عطية لانهم تركوا شرائع الاسلام الذى يجب عليهم الدخول فيه فصار جميع ما لهم فى البعث وفى الله من تحصيلات واعتقادات لا معنى لها اذ يقولونها من غير طريقها وأيضا فلم تكن اعتقاداتهم مستقيمة لانهم شبهوا وقالوا عز ر ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك ولم يضاف فى البعث آراء كثيرة فى منازل الجنة من الرهبان وقول اليهود فى النار يكون فيها أما انتهى وفى النبيان نفي عنهم الايمان لانهم مجمعة المؤمن لا يجسم انتهى والمنقول عن اليهود والنصارى انكار البعث الجسمانى فكأنهم يعتقدون البعث الروحانى ما حرم الله فى كتابه ورسوله فى السنة \* وقيل فى التوراة والانبيايل لانهم أباحوا أشياء حرمها التوراة والانبيايل والرسول على هذا موسى وعيسى وعلى القول الأول محمد صلى الله عليه وسلم \* وقيل ولا يجرمون الجمر والخمر \* وقيل ولا يجرمون الكذب على الله قالوا نحن أبناء الله وأجباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى \* وقيل ما حرم الله من الربا وأموال الاسبين والظاهر عموم ما حرم الله ورسوله فى التوراة والانبيايل والقرآن ولادينون دين الحق أى لا يعتقدون دين الاسلام الذى هو دين الحق وما سواه باطل \* وقيل دين الحق دين الله والحق هو الله قاله قتادة يقال فلان يدين بكذا أى يتخذ ديننا ويعتقده \* وقال أبو عبيدة معناه ولا يطيعون طاعة أهل الاسلام وكل من كان فى سلطان مالك فهو على دينه وقد دان له وخضع \* قال زهير

لئن حلت بجوفى بنى أسد \* فى دين عمر ووحالت بيننا فذلك

من الذين أتوا الكتاب بيان لقوله الذين والظاهر اختصاص أخذ الجزية من أهل الكتاب وهم بنو اسرائيل والروم نصا وأجمع الناس على ذلك وأما المجوس فقال ابن المنذر لأعلم خلافا فى ان الجزية تؤخذ منهم انتهى \* وروى أنه كان بعث فى المجوس نبى اسمه زرادشت واختلف أحقاب مالك فى مجوس العرب وأما السامرة والصابئة فالجهرى وعلى أنهم من اليهود والنصارى تؤخذ منهم الجزية وتؤكل ذبائحهم \* وقالت فرقة لاتؤخذ منهم جزية ولاتؤكل ذبائحهم \* وقيل تؤخذ منهم الجزية ولاتؤكل ذبائحهم \* وقال الأوزاعي تؤخذ من كل عابد وثمن أو نارا أو جاحد مكذب \* وقال أبو حنيفة لا يقبل من مشرك العرب الا الاسلام والسيف وتقبل من أهل الكتاب ومن سائر كفار العجم الجزية \* وقال مالك تؤخذ من عابد النار والوثن وغير ذلك كاثنامن كان من عربى تغلبى أو قرشى أو عجمى الا المرنه \* وقال الشافعى وأحمد وأبو ثور لا تقبل الا من اليهود والنصارى والمجوس فقط والظاهر شمول جميع أهل الكتاب فى اعطاء الجزية \* وقال أبو حنيفة ومالك والشافعى لاتؤخذ الا من الرجال البالغين الاحرار العقلاء ولا تضرب على رهبان الديارات والصوامع المنقطعين \* وقال مالك فى الواضحة ان كانت قد ضربت عليهم ثم انقطعوا لم تسقط وتضرب على رهبان الكنائس واختلف فى الشج الفانى ولم تعرض الآية لمقدار ما على كل رأس

وقالت اليهود عزير بن الله الآية بين الله سبحانه وتعالى لحاق اليهود والنصارى بأهل الشرك وان اختلفت طرق الشرك فلا فرق بين من يعبد العنم وبين من يعبد المسج وغيره وقائل ذلك قوم من اليهود كانوا بالدينة قال ابن عباس قالها أربعة من أجباهم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى ( ٣٠ ) وشاس بن قيس ومالك بن الصيف وقيل قاله قحاص والدليل على

ولالوقت اعطائها \* فأما مقدارها فقد مالكت كثير من أهل العلم الى ما فرضه عمر أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل الفضة وفرض عمر ضيقة وارزاقا وكسوة \* وقال الثوري روي عن عمر ضربا مختلفة وأطن ذلك بحسب اجتهاده في عسرهم ويسرهم \* وقال الشافعي وغيره على كل رأس دينار \* وقال أبو حنيفة على الفقير المكتسب اثناعشر درهما وعلى المتوسط في المعنى ضعفه وعلى المكترض ضعف الضعف ثمانية وأربعون درهما ولا يؤخذ عنه من فقير لا كسب له \* قال ابن عطية وهذا كله في الفترة وأما الصلح فهو ماصو لحوا عليه من قليل أو كثير \* وأما وقتها فعند أبي حنيفة أول كل سنة وعند الشافعي آخر السنة وسميت جزيمة من جزي بجزي اذا كافأ عما أسدى عليه فكأنهم أعطوها جزاء ما منحوا من الامن وهي كالسقة والجلسة ومن هذا المعنى قول الشاعر

نجزيك أنوثتي عليك وأن من \* أنثى عليك بما فعلت فقد جزي

\* وقيل لانها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزى وما يرضون عنه \* قال ابن عباس يعطونها بأيديهم ولا يرسلون بها \* وقال عثمان يعطونها نقد الانسيئة \* وقال قتادة يعطونها بأيديهم تحت يد الآخذ فالعني أنهم مستعلى عليهم \* وقيل عن اعتراف \* وقيل عن قوة منكم وقبر وذول ونفاذ أمر فيهم كما تقول اليد في هذا الفلان أي الامر له \* وقيل عن انعام عليهم بذلك لان قبولها منهم عوضا عن أرواحهم انعام عليهم من قولهم له على يد أي نعمة \* وقال القتيبي يقال أعطاه عن يد وعن ظهر يدا اذا أعطاه مبتدئا غير مكافئ \* \* وقيل عن يد عن جماعة أي لا يعنى عن ذي فضل منهم لفضله واليد جماعة القوم يقال القوم على يد واحدة أي هم مجتمعون \* وقيل عن يد أي عن غنى وقدره فلاتوا خذ من الفقير وتخص الزمخشري في ذلك فقال اما أن يريده الاخذ عنه حتى يعاوه ان يدقاهرة مستولية وعن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم وإما أن يريده المعطى فالعني عن يد مواتية غير ممتنة لان من أي وامتنع يبط يده بخلاف المطيع المتقاد ولذلك قالوا أعطى يبداد اذا انتقادا وحجب الأتري الى قولهم نزع يده عن الطاعة أو عن يد الى يد أي نقد اغير نسيئة أو لامبعو ناعلى يد آخر ولكن عن يد المعطى البريد الاخذ وهم صاغرون جلالة أي ذليلون حقيرون وذكروا كيفيات في أخذها منهم وفي صغارهم لم تعرض لتيسير شيء منها الآية \* قال ابن عباس يمشونهم مالميلين \* وقال سليمان الفارسي لا يجمدون على اعطائهم \* وقال عكرمة يكون قائما والأخذ جالسا \* وقال الكبي يقال له عند دفعها اذا الجزية يوصل في فقاء وحكى البغوي يؤخذ بليته ويضرب في لزمته \* وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يظاهون قول الذين كفروا

أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كتبوا مع تمالكهم على التكذيب وسبب هذا القول ان اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومحاها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسج في الارض فاتاه جبريل عليه السلام فقال له الى أين تذهب قال اطلب العلم فحفظه التوراة فلما لها عليهم من ظهر لسانه لم يحزم حرفا فقالوا ما جمع الله له التوراة في صدره وهو غلام الا أنه ابنه وظاهر قول النصارى المسيح ابن الله بنوة النسل كما قالت العرب في الملائكة وكما قيل عنهم أنهم يقولون ان المسيح إله وابن إله وقيل ان بعضهم يعتقد هابنوة حنو ورجة وهذا القول لم يظهر الا بعد النبوة المحمدية وظهور دلائلها وصدقوا بعد أن

خالطوا المسلمين وناظروهم فرجعوا عما كانوا يعتقدونه في عيسى عليه السلام وقرى عزير منونا على أنه اسم عربي مصغر وقرى غير منون على أنه انجمي منع الصرف للجمعة والعلمية وهو مبتدا وخبره ان الله ومعنى بأفواههم أنه قول لا يعصم بهان فاهوا الالفاظ فارغ قهوهون به كالالفاظ المهملة التي هي كالأجراس والنغم لا تدل على معان وقرى يظاهون ويظاهون معناه يشاهون وهو على حذف مضاف تقديره يظاهي قولهم قول الذين كفروا والذين كفروا هم أسلاف المعاصر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من قبل قاتلهم الله انى يؤفكون \* بين تعالى لحاق اليهود والنصارى بأهل الشرك وان اختلفت طرق الشرك فلا فرق بين من يعبد الصنم وبين من يعبد المسيح وغيره لان الشرك هو ان يتقدم الله معبودا بل عباد الوثن اخف كفر من النصراني لانه لا يعتقد ان الوثن خالق العالم والنصراني يقول بالحلول والاتحاد وقائل ذلك قوم من اليهود كانوا بالمدينة \* قال ابن عباس قالها أربعمائة من أشجارهم سلام بن مسكين \* ونعمان بن أوفى \* وشاس بن قيس ومالك بن الصيف \* وقيل قاله قحاص \* وقال النقاش لم يبق يهودى يقولها بل انقرضوا وتدم الطائفة أو تدمح بصدور ما يناسب ذلك من بعضهم \* قيل والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليث عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم على الكذب وسبب هذا القول ان اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى فرفع الله عنهم التوراة ومجاهم من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسجد في الارض فأناه جبريل فقال له انى يؤفكون قال اطلب العلم فحفظه التوراة فأبلاها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرج حرفا قالوا ما جع الله تعالى التوراة في صدره وهو غلام الا أنه ابنه ونقلوا حكايات في ذلك وظاهر قول النصراني المسيح ان الله بنو النسل كما قالت العرب في الملائكة وكذا يقتضى قول الضحاك والطبرى وغيرهما عنهم ان المسيح اله وان ابن الاله ويقال ان بعضهم يعتقد هابنوة حنوز ورجة وهذا القول لم يظهر الا بعد النبوة المحمدية وظهور دلائل صدقها وبعد ان خالطوا المسلمين وناظرهم فرجعوا عما كانوا يعتقدونه في عيسى وقرأ أعاصم والكسائي عزير من نوا على انه عربى وباقي السبعة بغير تنوين ممنوع الصرف للجمجمة والعامة كعازر وعيزار وعلى كاتبا القراءتين فان خبر \* وقال أبو عبيد هو أعجمي خفيف فاخصر كنوح ووط وهود \* قيل وليس قوله بمستقيم لانه على أربعة أحرف وليس بصغرا ثم احواسم أعجمي جاء على هيئة الصغر كسلمان جاء على هيئة عثمان وليس بصغير ومن زعم أن التنوين حذف من عزير لالتقاء الساكنين كقراءة قل هو الله أحد الله الصمد وقول الشاعر \* اذا غطيف السلمي فرأ \* أولأن ابنا صفة لعزير وقع بين علمين فحذف تنوينه والخبر مخوف أى الاهنا ومعبودنا فقولهم مستحل لأن الذى أنكر عليهم أمما هو نسبة النبوة الى الله تعالى ومعنى بأفواهم انه قول لابعضه برهان ضاهو الالفاظ فارغ يفوهون به كالالفاظ المهملة التى هي أجراس ونعم لا تدل على معان وذلك ان القول الدال على معنى لفظه مقبول بالهم ومعناه مؤثر في القلب وما لا معنى له يقال بالهم لا غير \* وقيل معنى بأفواهم الزامهم المقالة والتاكيد كما قال يكتبون الكتاب بأيديهم ولا طائر يطير بجناحيه ولا بدن من حذف مضاف في قوله يضاهون أى يضاهي قولهم والذين كفروا قدامهم فهو كفر قديم فيهم أو المشركون القائلون الملائكة بنات الله وهو قول الضحاك أو الضمير عائدا على النصراني والذين كفروا اليهود أى يضاهي قول النصراني في دعواهم بنوة عيسى قول اليهود في دعواهم بنوة عزير واليهود أقدم من النصراني وهو قول قتادة \* وقرأ أعاصم وابن مصرف يضاهئون بالهمز وباقي السبعة بغير همز قاتلهم الله انى يؤفكون دعاء عليهم عام لانواع الشر ومن قاتله الله فهو المقتول \* وقال ابن عباس معناه لعنهم الله وقال ابن بن تغلب

قاتلها الله تلحاحى وقد علمت \* انى لنفسي افسادى واصلاحى

\* وقال قتادة قتلهم وذكر ابن الابارى عاداهم \* وقال النقاش أصل قاتل الدعاء كثر استعمالهم حتى قالوه على جهة التعجب في الخير والشر وهم لا يريدون الدعاء \* وأنشد الاصبغى

قاتلهم الله \* دعاء عليهم  
عام لانواع الشر \* أى  
يؤفكون \* أى كيف  
يصرفون عن الحق بعد  
وضوح الدليل على  
سبيل التعجب

ياقاتل الله ليلى كيف تعجبني \* وأخبر الناس أني لا أباليها  
وليس من باب المفاعلة بل من باب طارقت النعل وعاقبت اللص أني يؤفكون كيف يصرفون  
عن الحق بعد وضوح الدليل على سبيل التعجب ﴿ اتخذوا أجيالهم ورهبانهم ﴾ أرباباً من دون الله  
والمسيح ابن مريم \* تعدت اتخذتها المفعولين والضمير عائداً على اليهود والنصارى \* قال حذيفة  
لم يعبدوهم ولكن أحوالهم الحرام فأحلوهم وحرمو عليهم الحلال فحرموه وقبضوا من أموالهم فوعدوا  
الفرقة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم من حديث عدي بن حاتم \* وقيل كانوا يمجدون لهم كما  
يوجدون لله والسجود لا يكون إلا لله فاطلق عليهم ذلك مجازاً \* وقيل علم سبحانه أنهم يعبدون  
الحلول وأنه سبحانه تعالى في بواطنهم فيسجدون له مع تقدس أنه لله الذي حل فيهم وتجلي في سرهم  
فقلوا اتخذوهم أرباباً حقيقة ومن ذهب الحلول فشا في هذه الأمة كثيراً وقالوا بالاتحاد وأكثروا في  
مشايخ الصوفية والقراء في وقتنا هذا وقد رأيت منهم جماعة يزعمون أنهم أكابر وحكي أبو عبد الله  
الرازي أنه كان فاشياً في زمانه حكاه في تفسيره عن بعض المروزيين كان يقول لأصحابه أتم عبيدي  
وأذا خلا ببعض الحق من أتباعه ادعى الألفية وإذا كان هذا مشاهد في هذه الأمة فكيف يعبد  
ثبوت في الأمم السابقة انتهى وهو منقول من كتاب التحرير والتحير وقد صنف شيخنا الحديث  
المصنف قطب الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن القسطلاني كتاباً في هذه الطائفة قد كرههم الحسين  
ابن منصور الحلاج وأباعد الله الشوكي كان يتأسس وأبراهيم بن يوسف بن محمد بن دهان عرف  
بأبن المرأة وأباعد الله بن أحلى المتأمر بلورقة وأباعد الله بن العربي الطائي وعمر بن علي بن  
الغارض وعبد الحق بن سبعين وأبا الحسن الششتري من أصحابه وابن مطرف الأعمى من أصحاب  
ابن أحلى والصفيفي من أصحابه أيضاً والعفيف التلمساني وذكر في كتابه من أحوالهم وكلامهم  
وأشعارهم ما يدل على هذا المنهج وقتل السلطان أبو عبد الله بن الأحرار ملك الأندلس الضعيف  
بغرناطة وأنابها وقد رأيت العفيف الكوفي وأنشدني من شعره وكان يتكلم بهذا المنهج وكان  
أبو عبد الله الأبي شيخ خاتمه سعيد السعداء مخالطه خلطة كثيرة وكان منهجاً بهذا المنهج  
وخرج التلمساني من القاهرة هارباً إلى الشام من القتل على الزندقة وأملأه العبدتين بالمغرب  
ومصر فإن أتباعهم يعبدون فيهم الأهمية وأولهم عبيد الله المتقلب بالمدي وأخهم سليمان المتقلب  
بالعاضد والأخبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى الذين زهدوا في الدنيا وانقطعوا عن  
الخلق في الصوامع أخبر عن المجموع وعاد كل إلى ما يناسبه أي اتخذ اليهود أجيالهم والنصارى  
رهبانهم والمسيح ابن مريم عطف على رهبانهم ﴿ ومأمروا الأليعبدوا إلها واحداً ﴾ الله سبحانه  
عما يشركون الظاهر أن الضمير عائداً على من عاد عليه في اتخذوا أي أمر وفي التوراة والانجيل  
على السنة أنبيائهم \* وقيل في القرآن على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقيل في الكتب  
الثلاثة \* وقيل في الكتب المنزلة وعلى لسان جميع الأنبياء \* وقال الزمخشري أمرتهم بذلك أدلة  
العقل والنصوص في الانجيل والمسيح عليه السلام أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة  
\* وقيل الضمير عائداً على الأخبار والرهبان المتقين أرباباً أي ومأمروهم هؤلاء الأليعبدوا الله  
ووجوده فكيف يصح أن يكونوا أرباباً لهم مأمورون مستعبدون وفي قوله عما يشركون دلالة  
على إطلاق اسم الشرك على اليهود والنصارى ﴿ يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأتى الله

واحدة حبر والرهبان  
عباد النصارى الذين  
زهدوا في الدنيا وانقطعوا  
عن الخلق في الصوامع  
أخبر عن المجموع وعاد إلى  
ما يناسبه أي اتخذ اليهود  
أجيالهم والنصارى  
رهبانهم ﴿ والمسيح ابن  
مريم ﴾ عطف على  
رهبانهم ﴿ ومأمروا  
الأليعبدوا إلها واحداً ﴾  
الظاهر أن الضمير عائداً  
على من عاد عليه في اتخذوا  
أي أمر وفي التوراة  
والانجيل وعلى السنة  
أنبيائهم وفي قوله عما  
يشركون دلالة على  
إطلاق اسم الشرك على  
اليهود والنصارى  
﴿ يريدون أن يطفئوا  
نور الله بأفواههم ﴾ مثلهم  
ومثل حالهم في طلبهم أن  
يطلوا بنور محمد صلى الله  
عليه وسلم بالكذب  
بحال من يريد أن ينفخ  
في نور عظيم منبث في  
الآفاق ونور الله تعالى  
هده الصادر عن القرآن  
والشرع المنبث في حيث  
سماه نورا سمي محاولة  
إفساده إطفاءه وكنى بالأفواه  
عن قلة حيلتهم وضعفها  
أخبر أنهم يحاولون أمراً  
جسماً بشئ ضعيف  
فكان الإطفاء ينفخ الأفواه

﴿ ويأتى الله ﴾ أجرت العرب أي بمعنى الفعل المنفي كأنه قال لا يريد الله فذلك دخلت الافي الإيجاب

الآن يتم نوره ولو كره الكافرون \* مثلهم في ظلمهم أن يبطأوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يريد أن يتفخ في نور عظيم منبث في الآفاق ونور الله هداه الصادر عن القرآن والشرع المنبث من حيث سماه نوراسمى محاولة افساده اطفاء وقالت فرقة النور القرآن وكفى بالافواه عن قلته جلهم وضعفوا أخبرهم يحاولون أمر اجسبا بسى ضعيف فكان الاطفاء بنفخ الافواه يحتمل أن يرد بأقول لا يرهان عليها فهي لا تتجاوز الأدواء الى فهم سامع وناسب ذكر الاطفاء الأفواه \* وقيل ان الله لم يذكر قولاً مقرر ونابالافواه والألسن الا هو زور وبجيء الا بعد ويا بى يدل على مستثنى منه محذوف لانه فعل موجب والموجب لانه دخل معه الاتبعول كرهت الازيد او تقدير المستثنى منه ويا بى الله كل شيء الآن يتم قاله الزجاج \* وقال عن بن سليمان جاز هذا في أبي لانه منع ومتناع فصار عت النبي \* وقال الكرماني معنى أبي هنا لا رضى الآن يتم نوره بدوام دينه ابى أن تقوم الساعة \* وقال الفراء دخلت الا لان في الكلام طرفاً من الجحد \* وقال الزعشمى أجرى أبي مجرى لم يرد لا ترى كيف قوبل بر يدون أن يطفئوا بقوله ويا بى الله وكيف أوقع موقع ولا يريد الله الآن يتم نوره \* هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون \* وهو محمد صلى الله عليه وسلم والهدى التوحيد والقرآن أو بيان الفرائض أقوال ثلاثة ودين الحق الاسلام الدين عند الله الاسلام والظاهر أن الضمير في ليظهره عائده على الرسول لانه المحدث عنه والدين هنا جنس أى عليه على أهل الاديان كلهم فهو على حنف مضاف فهو صلى الله عليه وسلم غلبت أمته اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا النصارى على بلاد الشام الى ناحية الروم والمغرب وغلبوا المجوس على ملكهم وغلبوا عباد الأصنام على كثير من بلادهم مما يلي الترك والهند وكذلك سائر الاديان \* وقيل المعنى يطلعه على شرائع الدين حتى لا يتخفى عليه شيء منه فالدين هنا شرع الذى جاء به \* وقال الشافعى قد أظهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم على الاديان بان أبان لكل من سمعها الحق ومخالفتهم من الاديان باطل \* وقيل الضمير يعود على الدين \* فقال أبوهريرة والباقر وجابر بن عبد الله اظهر الله الدين عند نزول عيسى بن مريم ورجوع الاديان كلها الى دين الاسلام كأنها ذهبت هذه الفرقة الى اظهاره على أمم وجوهه حتى لا يبقى معه دين آخر \* وقالت فرقة ليعمله أعلاها وأظهرها وان كان معه غيره كان دونه وهذا القول لا يحتاج معه الى نزول عيسى بل كان هذا في صدر الأمة وهو كذلك باق ان شاء الله تعالى \* وقال السدى ذلك عند خروج المهدي لا يبقى أحد الا دخل في الاسلام وأدى الخراج \* وقيل مخصوص بجزيرة العرب وقد حصل ذلك ما بقي فيها أحمدة الكفار \* وقيل مخصوص بقرب الساعة فانه اذا ذلك يرجع الناس الى دين آبائهم \* وقيل ليظهره بالحجة والبيان وضعف هذا القول لان ذلك كان حاصل اول الأمر \* وقيل زلت على سبب وهوانه كان لقريش رحلتان رحلة الشتاء الى اليمن ورحلة الصيف الى الشام والعراقين فاما أسماؤهم انقطعت الرحلتان لمباينة الدين والدار فذكروا ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فالعنى ليظهره على الدين كله في بلاد الرحلتين وقد حصل هذا أسلم أهل اليمن وأهل الشام والعراقين وفي الحديث زويت الى الأرض فارت مشارقها ومغارها وسيلت ملكاً أتى مازوى الى منها \* قال بعض العلماء ولذلك اتسع مجال الاسلام بالمشرق والمغرب ولم يتسع في الجنوب انتهى ولا سيما اتسع الاسلام بالمشرق في زماننا نقل ما بقي فيه كافر بل أسلم معظم الترك التتار والخطا وكل من كان بناوى الاسلام ودخاوا في دين الله أفواجا والحمد لله

بعد ما معناه النبي و \* أن يتم \* في موضع نصب ونظيره قول الشاعر  
أبى الله الاعدله ووفاه \*  
فلا التكر معرروف ولا  
العرف ضائع  
هو الذى أرسل رسوله  
بالهدى \* الآية الظاهر أن  
الضمير في ليظهره عائده  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لانه المحدث عنه  
والدين هنا جنس أى  
لعليه على أهل الاديان  
كلهم فهو على حنف مضاف  
فهو صلى الله عليه وسلم غلبت  
أمته اليهود وأخرجوهم من بلاد  
العرب وغلبوا النصارى على بلاد  
الشام الى ناحية الروم والمغرب  
وغلبوا المجوس على بلادهم  
مما يلي الترك والهند وكذلك  
سائر الاديان

وخص المشركون هنا بالذكرا كانت كراهة محتمة بظهور دين محمد صلى الله عليه وسلم وخص  
 الكافرون قبل لانها كراهة اتمام نور الله في قديم الدهر وابقه يوم الكفرة من لدن خلق الدنيا  
 الى انقراضها ووقت الكراهة والاعتمام مرارا كثيرة **﴿ يا أيها الذين آمنوا ان كنتم امنتم بالانجيل  
 والرحمان لياكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة  
 ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم ﴾** يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم  
 وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لأنفسكم فتدقوا ما كنتم تكفرون \* ان عدة الشهور عند  
 الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم  
 فلا تظلموا فيه من أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين \*  
 انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليوافوا عهدهما  
 حرم الله فكلوا ما حرم الله من ثم لم يسوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين **﴿ يا أيها الذين آمنوا  
 ما لكم اذا قيل لكم انفسوا الى الأرض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع  
 الحياة الدنيا في الآخرة الا القليل ﴾** \* لا تنفروا يعبثكم عباب آليم ويستبدل قوما غيركم ولا تضره  
 شيئا والله على كل شيء قدير \* لا تنصروه فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ  
 هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزله الله سكينة عليه وأيده بمجنود لم تره  
 وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزّز حكيم \* انفروا خفافا وثقالا  
 وجاهدوا بأموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلك خير لكم ان كنتم تعلمون \* لو كان عرضا قريبا  
 وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسمّحوا بالله لو استطعنا لخرجنا معكم فلهكون  
 أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون \* عفّا الله عنكم لما أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم  
 الكاذبين \* لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وانفسهم والله  
 عليهم بالمقين \* انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتاب قلوبهم فهم في ريبهم  
 يترددون \* ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع  
 القاعدين \* لو أخرجوا فيكم مازادوكم الا خيالا ولأوضعوا خلالكم بغوغا لكم يغفونكم الفتنه وفيكم  
 سباعون لهم والله عليهم بالظالمين \* لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا الامور حتى جاء الحق وظهر  
 أمر الله وهم كارهون \* ومنهم من يقول ائذني لي لاتفتني الآف الفتنه سقطوا وان جهنم لمحيطه  
 بالكافرين \* ان تصيبك حسنة فاعلم ان تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا من امرنا من قبله ويتولوا  
 وهم فرحون \* قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون \* قل هل  
 ترصون بنا الإحدى الحسنيين ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعباب من عنده أو بأيدينا ترصوا  
 انامعكم مترصون \* قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين \* وما منهم  
 أن يتقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم  
 كارهون \* فلا تعجل بالأموالهم ولأولادهم انما يريد الله ليعبدهم بها في الحياة الدنيا وتزهق  
 أنفسهم وهم كافرون \* ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون \* لو يجدون  
 مليجا أو مغارات أو مدخلا لولوا اليهم وهم يمحضون \* ومنهم من يملزك في الصدقات فان أعطوا  
 منها رضوا وان لم يعطوا منها اذام يستخطون \* ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا  
 الله سؤنا الله من فضله ورسوله إنا الى الله راغبون \* انما الصدقات للفقراء والمساكين

والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله  
والله عليم حكيم \* أصل الكنز في اللغة الضم والجمع ولا يختص بالذهب والفضة قال  
لأدر دري ان اطعمت ضائعهم \* قرف الجنى وعندى البرمكتوز  
وقالوا رجل مكتنز الخلق أى جمعه \* وقال الرازي

على شديد لمح كنان \* بات يزي على أوفاز

ثم غلب استماله في العرف على المدفون من الذهب والفضة \* السكى معروف وهو إزاق الحار  
بعض من البدن حتى يمزق الجلد \* والجهة معروفة وهى صفحة أعلى الوجه \* والغار معروف وهو  
تقر في الجبل يمكن الاستخفاء فيه \* وقال ابن فارس الغار الكهف والغار نبت طيب الريح والغار  
الجماعة والغاران البطن والفرج \* نبطه عن الأهرأطابه عنه وناقطة نبطه أى بطنة السير \* وأصل  
التشيط التعويذ وهو أن يحول بين الإنسان وبين أمر يريده بالتزهد فيه \* الزهق الخروج  
بصعوبة \* قال الزجاج بالكسر خروج الروح \* وقال الكسائي والمبرد زهقت نفسه  
وزهقت لغتان والزهق الهلاك وزهق الحجر من تحت حافر الدابة إذا ندر والزهوق البعد والزهوق  
البثرا البعيدة الموهبة \* الملجأ مفعول من لجأ إلى كذا اتحاز والتجأ وألجأته إلى كذا اضطررته \* جح نفر  
بأسراع من قولهم فرس جوح أى لا يروده اللجام إذا حمل قال

سبو خاجوحا وحاضرا \* كعصة السعف الموقد

وقال مهلهل

وقد ججحت جاما في دماهم \* حتى رأيت ذوى أجسامهم جدوا

وقال آخر إذا ججحت نساؤكم إليه \* اشط كانه مسد مغار

جزق فز \* وقيل بمعنى جح \* قال رؤبة \* قارب بين عنقي وجزى \* الأثر قال اللبث هو  
كالتمزق في الوجه \* وقال الجوهري العيب وأصله الإشارة بالعين ونحوها \* وقال الأزهري  
أصل الأثر الدفع لمزته دفعته \* الغرم أصله لزوم ما يشق والغرام العذاب الشاق وسعى العشق  
غراما لكونه شاقا ولا زما \* يأبها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال  
الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله  
فبشرهم بعباب ألیم \* لما ذكرناهم اتحدوا وأحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ذكر ما هو كثير  
منهم تنقيصا من شأنهم وتحقيراهم وان مثل هؤلاء لا ينبغي تعظيمهم فضلا عن اتخاذهم أربابا لما اشتغلوا  
عليه من كل المال بالباطل وصددهم عن سبيل الله واندرجوا في عموم الذين يكنزون الذهب  
والفضة فجمعوا بين الخصلتين المذمومتين كل المال بالباطل وكنز المال ان ضنوا ان ينفقوها في  
سبيل الله وأكلهم المال بالباطل هو أخذهم من أموال اتباعهم ضرائب باسم الكنائس والبيع  
وغير ذلك مما هو منهم به ان الثقة فيهم من الشرع والتقرب إلى الله وهم يحجبون تلك الأموال  
كالراهب الذى استخرج سامان كنزه وكما يأخذونه من الرشاق الأحكام كلها حباية دينهم وصددهم  
عن سبيل الله هودين الاسلام واتباع الرسول \* وقيل الجور في الحكم ويحتمل أن يكون يصدون  
متعبدا وهو أبغ في الذم ويحتمل أن يكون قاصرا \* وقرأ الجمهور والذين بالواو وهو عام يندرج فيه  
من يكنزون المساهدين وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره في قوله فبشرهم  
\* وقيل والذين يكنزون من أوصاف الكثيرين الأحبار والرهبان \* وروى هذا القول عن عثمان

يأبها الذين آمنوا ان كثيرا  
من الأحبار \* الآية لما  
ذكر تعالى أنهم اتخذوا  
أحبارهم ورهبانهم أربابا  
من دون الله ذكر ما عليه  
كثير منهم تنقيصا من شأنهم  
وتحقيرا وان مثل هؤلاء  
لا ينبغي تعظيمهم فضلا عن  
اتخاذهم أربابا لما اشتغلوا  
عليه من كل المال بالباطل  
وصددهم عن سبيل الله  
واندرجوا في عموم الذين  
يكنزون الذهب والفضة  
فجمعوا بين الخصلتين  
المذمومتين أكل المال  
بالباطل وكنز المال  
وأكلهم المال بالباطل هو  
أخذهم من أموال اتباعهم  
ضرائب باسم الكنائس  
والبيع وغير ذلك مما  
يؤمنونهم به أن الثقة فيه  
من الشرع والتقرب  
إلى الله تعالى وصددهم عن  
سبيل الله هودين الاسلام  
واتباع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والذين مبتدا  
اسم موصول ضمن معنى  
اسم الشرط فلذلك دخلت  
الفاء في خبره في قوله  
فبشرهم والضمير في لا  
ينفقونها عائد على  
المكنوزات الدال عليها  
الذهب والفضة

ومعاوية \* وقيل كلام مبتدأ أراد به ماعنى الزكاة من المسلمين \* وروى هذا القول عن السدى  
والظاهر العموم كإفلاته فبقرون بين الكثرين من المسلمين وبين المرتشين من الأجبار والرهبان  
تقليظا لدلالة على أنهم سواء في التبشير بالغدا \* وروى العموم عن أبي ذر وغيره \* وقرأ ابن  
مصر في الذين يغيروا وهو ظاهر في كونه من أوصاف من تقدم ويحتمل الاستئناف والعموم  
والظاهر ذم من يكثر ولا ينفق في سبيل الله وما جاء في ذم من ترك صفراء ويضاه وأنه يكرى به إلى غير  
ذلك من أحاديث هو قبل أن تقرر الزكاة والتوعد في الكثرة إنما وقع على منع الحقوق منه فذلك  
قال كثير من العلماء الكثر هو المال الذي لا تؤدى زكاته وإن كان على وجه الأرض فأما المال  
المدفون إذا أخرجت زكاته فليس بكثرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما أدبت زكاته فليس  
بكثرة وعن عمر أنه قال لرجل باع أرضا أحرز مالك الذي أخذت أحفره تحت فراش امرأتك فقال  
أليس بكثرة فقال ما أدى زكاته فليس بكثرة وعن ابن عمر وعكرمة والشعبي والسدى ومالك وجوهور  
أهل العلم مثل ذلك \* وقال على أربعة آلاف فادونه انفق ما زاد على ما فمكثرة وإن أدبت زكاته \*  
وقال أبو ذر وجماعة معه ما فضل من مال الرجل عن حاجة نفسه فهو كثر وهذا القولان يقتضيان أن  
الذم في جنس المال لا في منع الزكاة فقط \* وقال عمر بن عبد العزيز هي منسوخة بقوله خذ من  
أموالهم صدقة فأي فرض الزكاة على هذا كله كأن الآلة تضمنت لا تجمع ماعلا فتعذبوا بفسخه  
التقرير الذي في قوله خذ من أموالهم صدقة والله تعالى أكرم من أن يجمع على عبده مالا من جهة  
أذن له فيها يؤدى عنه ما أوجه عليه فيه ثم يعاقبه وكان كثير من الصحابة رضوان الله عليهم  
كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله يقتنون الأموال ويتصرفون فيها ماعاهاهم أخدمين  
أعرض عن الفتنة لأن الأعراض اختيارا للفضل والادخل في الورع والرهدي الدين والافتناء  
مباح موسع لا يذم صاحبه وما روى عن علي كلام في الأفضل وقرأ أبو السمال ويحيى بن يعمر بكثرة  
بضم الياء وخص بالذكر الذهب والفضة \* بين سائر الأموال لانهما قيم الأموال وأما ماها  
لا يكثران إلا عن فضلة وعن كثرة ومن كثرهما لم يعد سائر أجناس الأموال وكثرهما بدل على مساوهما  
والضهير في ولا ينفقونها عائد على الذهب لأن تأنيبه أشهر وأعلى الفضة وحذف المظوف في هذين  
القولين أو عليهما باعتبار أن تحتتهما أنواعا فرعى المعنى كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا  
أولاهما محتويان على جمع ذنوبهم ودرهم أو على المكتسبات لدلالة يكثران وأعلى الأموال أو على  
النفقة وهي المصدر الدال عليه ولا ينفقونها أو على الزكاة أي ولا ينفقون زكاة الأموال أقوال وقال  
كثير من المفسرين عا على أحدهما كقوله وإذا راء أو تجارة أو هو أو ليس شله لأن هذا عطف  
بأو فكما أن الضهير يعود على أحد المتعاطفين بخلاف الواو الآن أدنى أن الواو في الفضة بمعنى أو  
ليمكن وهو خلاف الظاهر يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم  
هنا ما كثرتم لأنفسكم فتوقوا ما كنتم تكفرون \* يقال حيث الحديد في النار أي أوقدت عليها  
لحتمى وتقول أحيتها أدخلتها الكى يحمى أيضا فحيت \* وقرأ الجمهور يوم يحصى عليها بالياء أصله  
يحصى النار عليها فاحذف المفعول الذي لم يسم فاعله وأسند الفعل إلى الجملة والمجرور لم تلحق التاء  
كأن تقول رفعت القصة إلى الأمير وإذا حذف القصة وقام الجار والمجرور مقامها قلت رفعت إلى الأمير  
وبدل على أن ذلك في الأصل مسند إلى النار قرأه الحسن وابن عامر في رواية يحصى بالياء \* وقيل  
من قرأ بالياء فالمعنى يحصى الوقد ومن قرأ بالتاء فالمعنى يحصى النار والناسيل يوم أليم وأوضهر

يوم يحصى عليها \* يوم  
منصوب بقوله أليم  
والضهير في عليها عائد  
على المكتسبات يوقد  
عليها في نار جهنم إذ يجوز  
أن يخلق الله تلك  
المكتسبات فيصمى عليها  
فتكوى بها جباههم  
وجنوبهم وظهورهم \*  
وخصت هذه المواضع  
بالكى لانه في الجهة أشنع  
وفي الجنب والظهر أوجع  
ولانهما خوفه فصل إلى  
أجوافهم النار بخلاف اليد  
والرجل \* ههنا ما كثرتم  
هو على ضمير قول  
تقديره فيقال لهم هذا الإشارة  
إلى المصدر المفهوم من  
قوله فتكوى أي هذا  
الذى جزأ ما كثرتم



﴿ ان عدة الشهور ﴾ الآية كانت العرب لا تعيش لاكثرها الا امن الغارات واعمال سلاحها فكانت اذا توالى عليهم الأربعة الحرم صعب عليهم وأملقوا وكان بنو فقيم من كنانة أهل دين وتمسك بشرع ابراهيم عليه السلام فانتدب منهم القامس وهو حذيفة ابن عبيد بن ققيم فقسأ الشهور للعرب ثم خلفه على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم ابنه أمية ثم ابنه عوف ثم ابنه جنادة بن عوف وعليه قام الاسلام وكانت العرب اذا فرغت من حجاجها جاء اليهم شواءهم حجة معين فقالوا أنسننا شهر أرى أخر عنا حرمة الشهر المحرم فاجعلها في صفر فيصل المحرم فيفيرون فيه ويعيشون ثم يلتزمون حرمة صفر ليوافقوا عدة الأشهر الأربعة الحرم ويسمون ذلك الصفر المحرم ويسمون ربيعا الأول صفر او ربيعا الآخر ربيعا ( ٣٧ ) الاول وهكذا في سائر الشهور يستقبلون نسيئهم

في الحرم الموضوع لهم فيسقط على هذا حكم الحرم الذي حل لهم وتجنى السنة من ثلاثة عشر شهرا أولها الحرم المحلل ثم الحرم الذي هو في الحقيقة صفر ثم استقبال السنة كاذكرنا قبل مجاهد ثم كانوا يحجون من كل عام شهرين ولأول بعد ذلك يبدلون فيحجون عامين ولأنهم كذلك حتى كانت حجة أبي بكر الصديق رضى الله عنه في ذي القعدة حقيقة وهم يسمونه ذى الحجة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر في ذي الحجة حقيقة فاندلك قوله ان الزمان قد استدار كدائه يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا أربعة محرم وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى

يفسره عذاب أى يعذبون يوم يحصى ﴿ وقرأ أبو حيوه في كوى بالياء لما كان ما أسند اليه ليس تأنيته حقيقيا ووقع الفصل أيضا ذكر وأدغم قوم جباهم وهى مروية عن أبي عمر وذلك في الأدغام الكبير كما أدغم مناسككم وماسلككم وخصت هذه المواضع بالسكى ﴿ قيل لانه في الجبهة أشنع وفي الجنب والظهر أوجع ﴾ وقيل لانها مجوفة فيصل الى أجوافها الحر بخلاف اليد والرجل ﴿ وقيل معناه يكونون على الجهات الثلاث مقاديرهم وما تخرم وجنوبهم ﴾ وقيل لما طلبوا المال والجاه شأن الله وجوهرهم ولما طووا كشعا عن الفقير اذا جالسهم كويت ظهروهم ﴿ وقال الزمخشري لانهم لم يطلبوا بأموالهم حيث لم ينفقوا في سبيل الله تعالى الا الاغراض الدنيوية بمن وجاهة عند الناس وتقدم وأن يكون ماء وجوهرهم مصونا عندهم يتلقون بالجميل ويحبون بالاكرام ويحششون ومن أكل طيبات يتصلعون منها وينفقون جنوبهم ومن لبس ناعمة من الثياب يطر حونها على ظهورهم كاترى أغنياء من أكل هذه أغراضهم وطلبانهم من أموالهم لا يخطر ببالهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور ﴿ وقيل لانهم كانوا اذا أبصروا الفقير عبسوا واذا ضمهم وياه مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم ولو اظهروهم وأضر القول في هذا ما كنتم أى يقال لهم وقت السكى والاشارة بهذا الى المال المكتوز أو اشارة الى السكى على حذف مضاف من ما كنتم أى هذا السكى نتيجة ما كنتم أو ثمرا ما كنتم ومعنى لانفسكم لتنتفع به انفسكم وتلتذ فصار عذابا لكم وهذا القول توبيخ لهم فتوقوا ما كنتم أى بالمال الذى كنتم تكثرزون ويجوز ان تكون ما مصدرية أى وبال كونكم كاترين ﴿ وقرى يكثرون بضم النون وفي حديث أبي ذر بشر الكاترين برصد يحصى عليها في نار جهنم فيوضع على حاملته نديسه ووزلزه وتكوى الجباه والجنوب والظهر حتى يلتقى الحرفى أجوافهم وفي صحيح البخارى وصحج مسلم الوعيد الشديد للمانع الزكاة ﴿ ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين ﴾ كانت العرب لا تعيش لاكثرها الا امن الغارات وأعمال سلاحها فكانت اذا توالى عليهم الأربعة الحرم صعب عليهم وأملقوا وكان بنو فقيم من كنانة أهل دين وتمسك بشرع ابراهيم عليه السلام فانتدب منهم القامس وهو حذيفة بن عبيد بن ققيم فقسأ

وشعبان ﴿ ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما ذكر أنواعا من قبائح أهل الشرك وأهل الكتاب ذكر أيضا نوعا منه وهو تغيير العرب أحكام الله تعالى لانه حكى في وقت يحكم خاص فاذا غير واذلك الوقت فقد غير وأحكم الله تعالى والشهور رجعت كثرة وأعاد الضعير عليها كعادته على الواحدة المونة فقال منها أى من تلك الشهور ولما كانت الأربعة الحرم لليلة عاذا الضعير عليها بالنون في قوله فهن تقول العرب الجدوع انكسرت لانه جمع كثرة والاجذاع انكسرن لانه جمع قلة وانتصب كافة على الحال من الفاعل أو المفعول ومعناه جميعا ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيها بغير الحال وتقدم بسط الكلام فيها عند قوله تعالى ادخلوا في السلم كافة فاغني عن اعادته والمعية بالنصر والتأييد وفي ضمنه الأمر بالقوى والحث عليها

الشهور للعرب ثم خلفه على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم ابنه أمية ثم ابنه عوف ثم ابنه جنادة بن  
 عوف وعليه قالم الاسلام وكانت العرب اذا فرغت من حجه جاء اليه من شامهم بمحققين فقالوا  
 أنسنا شهرا أى آخر عنا حرمة المحرم فاجعلنا في صفر فيعمل لهم المحرم فيغيرون فيه ويعيشون ثم  
 يلزمون حرمة صفر ليا فواحدة الاشهر الاربعة ويسمون ذلك الصفر المحرم ويسمون ربيعا الاول  
 صفرا وربيعا الآخر ربيعا الاول وهكذا في سائر الشهور يستقبلون نسيئهم في المحرم الموضوع لهم  
 فيسقط على هذا حكم المحرم الذي حلل لهم وتجيء السنة من ثلاثة عشر شهرا اولها المحرم المحلل ثم  
 المحرم الذي هو في الحقيقة صفر ثم استقبال السنة كما ذكرنا قال مجاهد ثم كانوا يجعون في كل عام  
 شهرين ولا يعد ذلك ببدلون فيجعون عامين ولا ثم كذلك حتى كانت حجة أبي بكر في ذي القعدة  
 حقيقة وهم يسمونه ذا الحجة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر في ذي الحجة حقيقة  
 فذلك قوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا  
 اربعة حرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان \* ومناسبة هذه  
 الآية انه لما ذكر أنواعا من قبائح أهل الشرك وأهل الكتاب ذكر أيضا نوعا منه وهو تغيير العرب  
 أحكام الله تعالى لانه حكم في وقت يحكم خاص فاذا غير واذلك الوقت فقد غير وأحكم الله والشهور جمع  
 كثرة لما كانت أزيد من عشرة بخلاف قوله الحج أشهر معلومات لانه بلفظ جمع القلة والمعنى  
 شهور السنة القمرية لانهم كانوا يؤرخون بالسنة القمرية لاشعية توارثوا عن اساميل وابراهيم  
 ومعنى عند الله أى في حكمه وتقديره كما تقول هذا عند أبي حنيفة \* وقيل التقدير عدة الشهور التي  
 تسمى سنة واثنا عشر لانهم جعلوا أشهر العام ثلاثة عشر \* وقرأ ابن القعقاع وهبيرة عن حفص  
 باسكان العين مع اثبات الألف وهو جمع بين ساكنين على غير حدة كما روى الثقف حلقة البطان  
 باثبات ألف حلقتا \* وقرأ طلحة باسكان الشين وانتصب شهرا على التمييز المأوكد كقولك عندي  
 من الرجال عشر ورجلا ومعنى في كتاب الله قال ابن عباس هو اللوح المحفوظ \* وقيل في الجواب  
 الله \* وقيل في حكمه \* وقيل في القرآن لأن السنة المعبرة في هذه الشريعة هي السنة القمرية وهذا  
 الحكم في القرآن قال تعالى والقمر نور اوقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وقال يسألونك  
 عن الاهلة قل هي موافق للناس والحج \* قال ابن عطية أى فيا كنيه وأثبت في اللوح المحفوظ  
 وغيره فهي صفة فعل مثل خلقه ورزقه وليس بمعنى قضائه وتقديره لان تلك هي قبل خلق السموات  
 والأرض انتهى وعند الله متعلق بعدة \* وقال الحوفي في كتاب الله متعلق بعدة يوم خلق السموات  
 والأرض متعلق أيضا بعدة \* وقال أبو علي لا يجوز أن يتعلق قوله في كتاب الله بعدة لانه يقتضى  
 الفصل بين الصلة والموصول بالخبر الذي هو اثنا عشر شهرا ولأنه لا يجوز انتهى وهو كلام صحيح  
 \* وقال أبو البقاء عدة مصدر مثل العدد وفي كتاب الله صفة لاثنا عشر ويوم معمول للكتاب على  
 أن يكون مصدر الاجتهاد ويجوز أن يكون جثة ويكون العامل في يوم معنى الاستقرار انتهى  
 \* وقيل انتصب يوم بفعل محذوف أى كتب ذلك يوم خلق السموات ولما كانت أشياء توصف بكونها  
 عند الله ولا يقال فيها انها مكتوبة في كتاب الله كقوله ان الله عنده علم الساعة جمع هاتينها اذ  
 لا تعارض والضمير في منها عند الله على اثنا عشر لانه أقرب لال على الشهور وهي في موضع الصفة لاثنا  
 عشر وفي موضع الحال من ضمير في مستقر وأربعة حرم سميت حرمات لانه القتل فيها وللعظيم  
 انما الحرام فيها وتسكين الراء لغة وذكر ابن قتيبة عن بعضهم انها الاشهر التي أجل المشركون فيها

أن يسبحوا والصحيح أنهار جوب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وألها عند كثير من العلماء رجب  
فيسكون من سنتين \* وقال قوم ألها المحرم فيكون من سنة واحدة ذلك الدين القيم أى القضاء  
المستقيم قاله ابن عباس \* وقيل العدد الصحيح \* وقيل الشرع القويم أدهود بن إبراهيم فلا  
تظلموا فيه أن أنفسكم الضمير في فيه عائدة على الأثنا عشر شهرا قاله ابن عباس والمعنى لتجعلوا أحلالا  
حراما ولا حراما أحلالا كتفعل النسي ويؤيده كون الظلم منياعته في كل وقت لا يختص بالأربعة  
الحرم \* وقال قتادة والقرءاء هو عائدة على الأربعة الحرم هي عن المظالم فيها تشرى فالحا وتغلبا  
بالخصيص بالذ كر وان كانت المظالم منياعته في كل زمان \* وقال الزحشرى فلانظما وافيهن  
أى في الأشهر الحرم أى تجعلوا حراما أحلالا وعن عطاء الخراساني أحلت القتال في الأشهر الحرم  
برأه من الله ورسوله \* وقيل معناه لاتأمنوا فيهن بيانا لعظم حرمتهن كأعظم أشهر الحج بقوله  
تعالى فمن فرض فيهن الحج فلارفت ولا فسوق ولا جدال في الحج وان كان ذلك محرما في سائر  
الشهور رأتى ويؤيده عودة على الأربعة الحرم كونها أقرب مذكور وكون الضمير جاء بلفظ  
فيه ولم يجئ بلفظ فيها كجاء منها أربعة حرم لانه قد تقرر في علم العربية أن الماء تكون لما زاد  
على العشرة تعامل في الضمير معاملة الواحدة المؤنثة فقول الجنود انكسرت وأن النون  
والماء والنون العشرة فادونها الى الثلاثة تقول الاجتماع انكسرن هذا هو الصحيح وقد يعكس  
قليلا قول الجنود انكسرن والاجتماع انكسرت والظلم بالمعاصى أو بالنسيء في تحليل شهر  
محرم وتجريم شهر حلال أو بالبداءة بالقتال أو بترك المحارم لعددكم أقوال وانتصب كافة على الحال  
من الفاعل آمن المفعول ومعناه جميعا ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيها بغير الحال  
وتقدم بسط الكلام فيها في قوله ادخلوا في السلم كافة فأغنى عن اعادته والمعية بالنصر والتأييد  
وفي ضمنه الأمر بالتقوى والحث عليها \* انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا  
يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطؤوا عدة ما حرم الله فيسولوا لهم سوء أعمالهم والله  
لا يهدي القوم الكافرين \* يقال نساء وأنساء اذا أخره حكاها الكسائي \* قال الجوهرى  
وأبو حاتم النسيء ففعل بمعنى مفعول من نسأت الشئ فهو منسوء اذا أخرته ثم حول الى نسيء كما  
حول مفعول الى قاتل وقيل ورجل ناسئ وقوم نساء مثل فاسق وفسقة انتهى \* وقيل النسيء مصدر  
من أنسأ كالنذر من أنذر والنكير من أنكر وهو ظاهر قول الزحشرى لانه قال النسيء تأخير  
حرمة الشهر الى شهر آخر \* وقال الطبري النسيء بالهمز معناه الزيادة انتهى فاذا قلت أنسأ الله  
الله أجله بمعنى أخر لزم من ذلك الزيادة في الاجل فليس النسيء مرادفا للزيادة بل قد يكون  
منفردا عنها في بعض المواضع واذا كان النسيء مصدرا كان الاخبار عنه بمصدر واضحا واذا كان  
بمعنى مفعول فلا بد من اضاها إما في النسيء أى ان نساء النسيء أى في زيادة أى ذوزيادة وتقدر هذا  
الاضاير بدعى ما ردد على قوله ولا يجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول لانه يكون المعنى انما المؤخر  
زيادة والمؤخر الشهر ولا يكون الشهر زيادة في الكفر \* وقرأ الجمهور والنسيء مهموز على  
وزن ففعل \* وقرأ الزهرى وحيد وأبو جعفر وورش عن نافع والحلوانى النسيء بتشديد الياء  
من غير همز وروى ذلك عن ابن كثير سهل الهمة بآيد الهاياء وأدغم الياء فيها كما فعلوا في نبي  
وخطبة ففأوانى وخطبة بالابدال والادغام وفي كتاب اللوامح قرأ جعفر بن محمد والزهرى  
والاشهب النسيء بالياء من غير همز مثل الندى \* وقرأ السلمي وطلحة والاشهب وشبل النسيء

\* انما النسيء زيادة في  
الكفر \* الآية قرى  
النسيء مهموزا على  
وزن ففعل وقرى  
النسيء بتشديد الياء من  
غير همز وتقدم الكلام عليها  
في قوله أو تنسأ في البقرة  
زيادة في الكفر  
جاءت مع كفرهم بالله  
تعالى لان الكافر اذا  
أحدث معصية ازيد اذ كفر  
والضمير فيه عائدة على  
النسيء واللام في ليواطؤوا  
متعلقة بقوله ويحرمونه  
وذلك على طريق الاعمال  
ومعنى ليواطؤوا أى  
ليحفظوا في كل عام أربعة  
أشهر في العدد فازالوا  
الفضيلة التي خص الله بها  
الاشهر الحرم وحفظوا  
العدة وحدها بمثابة أن  
يفطر رمضان ويصوم  
شهران السنة بغير مرض  
أسفر

باسكان السين \* وقرأ مجاهد النسوة على وزن فاعول بفتح الفاء وهو التأخير ورويت هذه عن طلحة والسلمي وقول أبي وائل ان النسوة رجل من بني كنانة قول ضعيف وقول الشاعر  
أنسنا الناسين على معدة \* شهو را خل نجعلها حراما

❦ وقال آخر ❦

نسوة الشهور بها وكأنا أهلها \* من قبلكم والعزم يتحول  
وأخبر أن النسوة زيادة في الكفر أي جاءت مع كفرهم بالله لان الكافر اذا أحدث معصية ازداد كفر اقال تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم كأن المؤمن اذا أحدث طاعة ازداد ايماناً قال تعالى فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون وأعاد الضمير في بدعي للنسوة لا على لفظ زيادة \* وقرأ ابن مسعود والاحوان وحفص يضل مبنياً للفعول وهو مناسب لقوله زين وبقا السبعة مبنياً للفاعل وابن مسعود في رواية والحسن ومجاهد وقتادة وعمر بن ميمون وبعقوب يضل أي الله أي يضل به الذين كفروا اتباعهم ورويت هذه القراءة عن الحسن والاعشى وأبي عمرو وأبي رجا \* وقرأ أبو رجا يضل بفتحين من ضلالت بكسر اللام أضل بفتح الضاد منقولاً فصحها من فتحة اللام اذا اصل أضل \* وقرأ الضعبي ومحبوب عن الحسن نضل بالنون المضومة وكسر الصاد أي نضل نحن ومعنى تحريمهم عاماً وتحليلهم عاماً لا يراد ان ذلك كان مداولة في الشهر بعينه عام حلال وعام حرام وقتناول بعض الناس القصة على أنهم كانوا اذا شق عليهم توالى الاشهر الحرم أحل لهم الحرم وحرم صفر ابداً من الحرم ثم مشت الشهر ومستقيمة على أساسها المعروفة فاذا كان من قابل حرم الحرم على حقيقته وأحل صفر ومشت الشهور مستقيمة وان هذه كانت حال القوم وتقدم لان الذي انتدب أولاً للنسوة القامس \* وقال ابن عباس وقتادة الضحاك الذين شرعوا للنسوة هم بنو مالك من كنانة وكأنا ثلاثة وعن ابن عباس ان أول من فعل ذلك عمرو بن لحي وهو أول من سبب السواائب وغير دين ابراهيم \* وقال السكبي أول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة والمواطاة الموافقة أي ليوافقوا العدة التي حرم الله وهي الاربعة ولا يخالفونها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أصل الواجبين والواجبان هما العدد الذي هو اربعة في أشخاص أشهر معلومة وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم كما تقدم ويقال تواطوا على كذا اذا اجتمعوا عليه كان كل واحد منهم بطأ حيث يطأ صاحبومنه الايطاء في الشعر وهو أن يأتي في الشعر بقافيتين على لفظ واحد ومعنى واحد وهو عيبان تقارب واللام في ليواطوا متعلقة بقوله ويجرمونه وذلك على طريق الاعمال ومن تال انه متعلق يعكونه ويجرمونه معافانه يرمي من حيث المعنى لامن حيث الاعراب \* قال ابن عطية بصفتها في كل عام اربعة أشهر في العدد فازالوا الفضيلة التي خص الله بها الاشهر الحرم وحدها بمثابة أن يفطر رمضان ويصوم شهر ارمين السنة بغير مرض أو سقرا انتهى \* وقرأ الاعشى وأبو جعفر ليواطوا بالياء المضومة لما أبدل من المضمرة ياء عامل البديل معاملة المبدل منه والاصح ضم الطاء وحذف الياء لأنها خلصت المزمة ياء خالصة عند التخفيف فسكنت لاستئصال الضمة عنها وذهبت لانتفاء الساكنين وبدلت كسرة الطاء ضمة لأجل الواو التي هي ضميراً للجماعة كقيل في رضوا رضوا وجاء عن الزهري ليواطوا بتشديد الياء هكذا الترتجة عنه \* قال صاحب اللوامح فان لم يرد به تشديد الياء وتحليلها من الممزدون التضعيف فلا أعرف وجهه انتهى فيلحوا ما حرم الله أي بمواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله تعالى من القتال أو من ترك الاختصاص

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ ﴿٤٠﴾ الْآيَةُ لَأَمْرُ تَعَالَى رَسُولُهُ يَغْزُو تَبُوكُ وَكَانَ زَمَانُ جَدْبٍ وَحَرْشٍ يَدُوقُ طَابِتِ الثَّامِرِ عَظُمَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ وَأَحْبُوا الْمَقَامَ زَلَّتْ عَتَابُ عَالِي مَنْ تَخَلَّفَ عَنْ هَذِهِ الْغَزْوَةِ وَكَانَتْ سَنَةٌ تَسْعُ مِنَ الْهِجْرَةِ بَعْدَ الْفَتْحِ بِعَامِ غَزَا فِيهَا الرُّومُ عَشْرِينَ أَلْفًا مِنْ رِجَالٍ وَرَأْسُ كَبٍ وَتَخَلَّفَ عَنْهُ قِبَائِلُ مِنَ النَّاسِ وَرِجَالٌ (٤١) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَثِيرٌ وَمِنَافِقُونَ وَخَصَّ

الثلاثة بالعتاب الشديد بحسب مكانهم من الصحة اذ هم من أهل بدر ومن يقتدى بهم وكان تخلفهم عن غير علة حسبا بأى الكلام عليه ان شاء الله ولما شرع معاتب الكفار رغب في مقاتلتهم وما لكم استقام معناه الانكار والتقريع وبني قيل للفعول والقائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر اغلاطا ومخاشنة لهم وصونا لذكره اذا خلد الى الهوى بناو الدعة من اخلد وخالف أمره عليه السلام ومعنى اناقلتم الى الارض ملتم الى شهور الدنيا حين أخرجت الارض ثمارها وكرهتم مشاق السفر وقيل ملتم الى الإقامة بارضكم ولما ضمن معنى الميل والاخلاص عدى بالى وفى قوله أرضيت نوع من الانكار والتعجب أى أرضيت بالنعم العاجل فى الدنيا الزائل بدل النعم الباقي ومن تظافرت

للاشر بعينها \* وقرأ الجمهور زين لهم سوء أعمالهم مبنيا للفعول والأولى أن يكون المنسوب اليه التزين الشيطان لأن ما أخبر به عنهم سبق في المبالغة في معرض الذم \* وقرأ زيد بن علي زين لهم سوء بفتح الزاي والياء والهمزة والأولى أن يكون زين لهم ذلك الفعل سوء أعمالهم \* قال الزخشرى خذلهم الله تعالى فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة والله لا يهدي أى لا يطف بهم بل يتخذهم انتهى وفيه دسيسة الاعتزال \* وقال أبو علي لا يهديهم الى طريق الجنة والثواب \* وقال الاصم لا يحكم لهم بالهداية \* وقيل لا يفعل بهم خيرا والعرب تسمي كل خير هدى وكل شر ضلالة انتهى وهذا اخبار عن سبق في عمله انهم لا يهتدون \* يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذ قيل لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم الى الارض أرضيت بالخيانة الدين انما الآخرة فامتناع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل \* لما أمر الله رسوله بغزاة تبوك وكان زمان جدب وحشد يدوق طابيت الثمار عظم ذلك على الناس وأحبوا المقام زلت عتبا على من تخلف عن هذه الغزوة وكانت سنة تسع من الهجرة بعد الفتح بعام غزا فيها الروم في عشرين ألفا من راجل وراكب وتخلف عنه قبائل من الناس ورجال من المؤمنين كثير ومنافقون وخص الثلاثة بالعتاب الشديد بحسب مكانهم من الصحة إذ هم من أهل بدر ومن يقتدى بهم وكان تخلفهم لغير علة حسبا بأى ان شاء الله تعالى ولما شرع معاتب الكفار رغب في مقاتلتهم وما لكم استقام معناه الانكار والتقريع وبني قيل للفعول والقائل هو الرسول صلى الله عليه وسلم لم يذكر اغلاطا ومخاشنة لهم وصونا لذكره اذا خلد الى الهوى بناو الدعة من اخلد وخالف أمره صلى الله عليه وسلم \* وقرأ الاعشى تناقلتم وهو اصل قراءة الجمهور اناقلتم وهو ما ضم معنى المضارع وهو في موضع الحال وهو عامل في اذا أى ما لكم تتناقلون اذ قيل لكم انفروا \* وقال أبو البقاء الماضي هنا بمعنى المضارع أى ما لكم تتناقلون وموضع نصب أى أى شئى لكم في التناقل أو في موضع جر على مذهب الخليل انتهى وهذا ليس بجيد لأنه يلزم منه حذف ان لأنه لا ينسبك مصدر الامن حرف مصدرى والفعل وحذف أن في نحو هذا اقليل جدا وأضرورة واذا كان التقدير في التناقل فلا يمكن عمله في اذا ان معمول المصدر الموصول لا يتقدم عليه فيكون الناصب لاذا والمتعلق به في التناقل ما هو معلوم لكم الواقع خبرا لما \* وقرئ اناقلتم على الاستقام الذى معناه الانكار والتوبيخ ولا يمكن أن يعمل في اذا ما بعد حرف الاستقام فقال الزخشرى يعمل فيه ما دل عليه أو ما في ما بكم من معنى الفعل كانه قال ما تصنعون اذ قيل لكم كانه عمله في الحال اذ قلت ما لك قائما والاظهر أن يكون التقدير ما لكم تتناقلون اذ قيل لكم انفروا وحذف لدلالة اناقلتم عليه ومعنى اناقلتم الى الارض ملتم الى شهور الدنيا حين أخرجت الارض ثمارها قاله مجاهد وكرهتم مشاق السفر وقيل ملتم الى الإقامة بارضكم قاله الزجاج ولما ضمن معنى الميل والاخلاص عدى بالى وفى قوله أرضيت نوع من الانكار والتعجب أى أرضيت بالنعم العاجل فى الدنيا الزائل بدل النعم الباقي ومن تظافرت أقوال المفسرين على أنها بمعنى بدل أى بدل الآخرة كقوله لجعلنا منكم ملائكة أى بدلنا منكم ومنه

(٦ - تفسير البحر المحیط لابن حبان - خامس) أقوال المفسرين على انها بمعنى بدل أى بدل الآخرة كقوله تعالى لجعلنا منكم ملائكة أى بدلنا منكم ومنه قول الشاعر فليت لنا من ماء زمزم شرية \* مبردة باتت على طهيان أى بدلنا من ماء زمزم والطهيان عود ينصب في ناحية الدار للهواء تعلق فيه أوعية الماء حتى يبرد وأصحابنا لا يشربون ان من تكون للبدل ويتعلق في الآخرة بمحذوف تقديره فامتناع الحياة الدنيا محسوس باقى نعم الآخرة

﴿الانتصر وأبدعكم﴾ الآية هذا وعيد للمتناقين عظيم حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه هلكتهم ويستبدل قوما آخرين خيرا منهم وأطوع وانه غنى عنهم في نصرته دينه لا يقدر تناقلهم فيها شيئا ﴿الانتصر وه فقد نصره الله﴾ الآية الانتصر وفيه انتقاء العزى أى طريق كان من نقرأ وأغيره وجواب الشرط محذوف تقديره فسبى نصره الله وبدل عليه فقد نصره الله أى بنصره في المستقبل كأنصره في الماضي ومعنى اخراج الذين كفروا باليه فلعلمهم بما يؤدى الى الخروج والاشارة الى خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة ونسب الاخراج اليهم مجازا كأنسب في قوله الى أخرجتك وقصة خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى يكرم ذكره في السير وانتصب ثانيا اثنين على الحال أى أحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وروى ابن أبي شيبة بالخروج قال (٤٢) الجبريل عليه السلام من يخرج معي قال أبو بكر عليه وسلم وأبو بكر وروى ابن أبي شيبة بالخروج قال (٤٢) الجبريل عليه السلام من يخرج معي قال أبو بكر

قول الشاعر فليت لنا من ماء زمزم شربة \* مبردة باتت على طهين  
أى بدلان ماء زمزم والطهين عود ينصب في ناحية الدار للهواء تعلق فيه أوعية الماء حتى تبرد  
وأصحابنا لا يثبتون أن تكون من اللبن ويتعلق في الآخرة بمحذوف التقدير ضامع الحياة الدنيا  
محسوف في نعم الآخرة \* وقال الخوف في الآخرة متعلق بقليل وقليل خبر الابتداء وصالح أن يعمل  
في الظرف مقدم لآخرة الفعل لعمل في الظرف ولوقلت ما زيد عمرا لا يضرب لم يجز  
﴿الانتصروا بدينكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا نضره﴾ والله على كل شيء قدير \* هذا  
سخط على المتناقضين عظيم حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه هلكتهم  
ويستبدل قوما آخرين خيرا منهم وأطوع وانه غنى عنهم في نصرته دينه لا يقدر تناقلهم فيها شيئا  
\* وقيل بدينكم بالمال المطر عنكم \* وروى عن ابن عباس قال استنصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
عليه وسلم قبيلة ففقدت فأمسك الله عنها المطر وعذبها به والمستبدل للموعود بهم \* قال جماعة أهل  
اليمين \* وقال ابن جبريل أبناء فارس \* وقال ابن عباس هم التابعون والظاهر مستغن عن التخصيص  
\* وقال الأصم معناه انه تعالى يخرج رسوله من بين أظهرهم الى المدينة \* قال القاضي وهذا ضعيف  
لأن اللفظ لا دلالة فيه على أنه ينتقل من المدينة الى غيرها ولا يمنع أن يظهر في المدينة أو ما يعينونه  
على الغزو ولا يمنع أن يعينه بأقوام من الملائكة أيضا حال كونه هناك والضمير في ولا نضره وشيا  
عائد على الله تعالى أى ولا نضره وا دينه شيئا وقيل على الرسول لانه تعالى قد عصمه وعده بالنصر  
ووعده كائن لا محالة ولما ترتب على انتقاء نفرهم التعذيب والاستبدال وانتقاء الضرر أخبر  
تعالى انه على كل شيء متعلق ارادته بقدر من التعذيب والتغيير وغير ذلك ﴿الانتصر وه فقد نصره الله﴾ الآية الانتصر وه فقد نصره الله  
نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثانيا اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله  
معنا ﴿الانتصر وه فيه انتقاء النصر بأى طريق كان من نقرأ وأغيره وجواب الشرط محذوف تقديره فسبى نصره الله وبدل عليه فقد نصره الله أى بنصره في المستقبل كأنصره في الماضي

وقال الليث ما حبس الأنبياء عليهم السلام مثل أبي بكر وقال سفيان بن عيينة خرج أبو بكر رضي الله عنه بهذه الآية رث المعاتبه التي في قوله الا تنصر وه قال ابن عطية بل خرج منها كل من شاهد غزوة وتوكل وانما المعاتبه لمن تخلف فقط وهذه الآية منوطة بقدر أبي بكر وتقسيمه وسابقته في الاسلام وفيها ترعيبهم في الجهاد ونصر دين الله اذ بين فيها ان الله ينصره كما نصره اذ كان في الغار وليس معه أحد فيه سوى أبي بكر رضي الله عنه والغار نقب في أعلى ثور وهو جبل في يمي مكة على مسيرة ساعة مكث صلى الله عليه

وسلم فيه ثلاثا ﴿اذها في الغار﴾ اذها في الغار \* بدل واذ يقول بدل ثان وقال العلماء من أنكر رجعية أبي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله تعالى وليس ذلك لسائر الامة وأخبره بقوله ﴿ان الله معنا﴾ يعنى بالمعونة والنصر وقال أبو بكر يا رسول الله ان قتلت فأنا رجل واحد وان قتلت هلكت الامة وذهب دين الله فقال صلى الله عليه وسلم ما ظنك يا نبي الله نالهما وقال أبو بكر رضي الله عنه قال النبي ولم يجزع بوقري \* (الدر) فقد نصره الله (ح) جواب الشرط محذوف تقديره فسبى نصره الله وبدل عليه قوله فقد نصره الله أى بنصره في المستقبل كأنصره في الماضي (ث) فان قلت كيف يكون قوله تعالى فقد نصره الله جوابا للشرط \* قلت فيه وجها أحدهما فسبى نصره الله وذهب دين الله كرمعنى مقدمتهما والثاني انه تعالى أوجب له النصر وجعله مصورا في ذلك الوقت فلن يتخلف من بعده انتهى (ح) هذا لا يظهر منه جواب الشرط لان إيجاب النصر له أمر سبق والماضى لا يرتب على المستقبل فالذى يظهر الوجه الاول

\* وقال الزمخشري (فان قلت) كيف يكون قوله تعالى فقد نصره الله جوابا للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما فنصره وذلك كمرعى ما قد سناه \* والثاني انه تعالى أوجب له النصر وجعله منصورا في ذلك الوقت فلم يتخذ من بعده انتهى وهذا لا يظهر منه جواب الشرط لان ايجاب النصر له أمر سبق والماضى لا يترب على المستقبل فالذى يظهر الوجه الاول ومعنى اخراج الذين كفروا اياه فعلمهم بما يؤدى الى الخروج والاشارة الى خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة ونسب الاخراج اليهم مجازا كما نسب في قوله التي أخرجتك وقصة خروج الرسول صلى الله عليه وسلم وأبي بكر من كورة في السير وانتصب ثاني اثنين على الحال أى أحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه \* وروى انه لما أمر بالخروج قال لخيريل عليه السلام من يخرج معى قال أبو بكر \* وقال الليث ما يحب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مثل أبي بكر \* وقال سفيان بن عيينة خرج أبو بكر بهذه الآية من المعاتبه التي في قوله لا تنصروه \* قال ابن عطية بل خرج منها كل من شاهد غزوة تبوك وانما المعاتبه لمن تخلف فقط وهذه الآية منوّهة بقدر أبي بكر وتقدمه وسابقته في الاسلام وفي هذه الآية ترغيبهم في الجهاد ونصرة دين الله اذ بين فيها ان الله ينصره كما نصره اذ كان في الغار وليس معه فيه أحد سوى أبي بكر وقرأت فرقة ثاني اثنين بكون ياء ثاني \* قال ابن جنى حكاه أبو عمرو ووجهه انه سكن الياء تشبيها لها بالآلف والغار نقب في أعلى ثور وهو جبل في بطن مكة على مسيرة ساعة مكث فيه ثلاثا اذ هاجم بل واذ يقول بدل ثان \* وقال العلامة من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر لانك كره كلام الله تعالى وليس ذلك لسائر الصحابة وكان سبب حزن أبي بكر خوفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها الرسول تسكيننا لقلبه وأخبره بقوله ان الله معنا يعني بالعمرة والنصر \* وقال أبو بكر يارسول الله ان قتلت فانارجل واحد وان قتلت هلكت الامه وذهب دين الله فقال صلى الله عليه وسلم ما ظنك باني اثنين الله ثالثهما \* وقال أبو بكر رضى الله عنه

قال النبي ولم يجزع يوقرنى \* ونحن في سدف من ظلمة الغار  
لا نتخش شيأ فان الله ثالثنا \* وقد تكفل لي منه باظهار  
وانما كيد من تخشى بوارده \* كيد الشياطين قد كادت لكفار  
والله مهلكهم طرا بما صنعوا \* وجاعل المنتهى منهم الى النار

﴿فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تر وها جعل كلمه الذين كفروا السفلى وكلمه الله هي العليا والله عز وجل حكيم﴾ قال ابن عباس السكينة الرحمة \* وقال قتادة في آخرين الوقار \* وقال ابن قتيبة الطمأنينة وهذه الاقوال متقاربة والضمير في عليه عائده على صاحبه قاله حبيب بن أبي ثابت أو على الرسول قاله الجمهور أو عليهم ما أفردته لتلازمهما يؤيده ان في مصحف حفصة فأنزل الله سكينته عليهما وأيدهما والجنود الملائكة يوم بدر والاحزاب وحين \* وقيل ذلك الوقت يلقون البشارة في قلبه ويصرفون وجوه الكفار عنه والظاهر أن الضمير عليه عائده على أبي بكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ثابت الجأش ولذلك قال لا تحزن ان الله معنا وأن الضمير في وأيده عائده على الرسول صلى الله عليه وسلم كجاءه لتؤمنوا بالله ورسوله وتقرروه وتوقروه يعني الرسول وتسبحوه يعني الله تعالى \* وقال ابن عطية والسكينة عندى انما هي ما ينزله الله على أنبيائه من الحياطة لهم والخصائص التي لا تصلح الا لهم كقوله فيه سكينته من ربكم ويحتمل أن يكون قوله فأنزل الله سكينته

ونحن في سدف من ظلمة الغار  
لا نتخش شيأ فان الله ثالثنا  
وقد تكفل لي منه باظهار  
وانما كيد من تخشى بوارده  
كيد الشياطين قد كادت لكفار  
والله مهلكهم طرا بما صنعوا  
جاعل المنتهى منهم الى النار  
﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾ قال ابن عباس  
السكينة الرحمة والوقار  
والضمير في عليه عائده على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ادها هو المحدث عنه وقال  
ابن عطية والسكينة  
عندى انما هي ما ينزله الله  
تعالى على أنبيائه من  
الحياطة لهم والخصائص  
التي لا تصلح الا لهم لقوله  
فيه سكينته من ربكم  
ويحتمل أن يكون قوله  
فأنزل الله سكينته الى آخره  
برأيه ما صنع الله تعالى  
لنبيه الى وقت تبوك من  
الظهور والفتوح لان  
يكون هذا يختص بقصة  
الغار وكلمه الذين  
كفروا هي الشرك  
وهي مقهورة وكلمه الله  
هي التوحيد وهي فصل  
بين المبتدأ والخبر أو مبتدأ  
والعليا خبره والجملة  
خبر لقوله وكلمه الله

الى آخر الآيات راد به ما صنع الله لنبيه الى وقت تبول من الظهور والفتوح لأن يكون هذا محتص  
بقصة الغار وكلة الذين كفروا هي الشرك وهي مقهورة وكلة الله هي التوحيد وهي ظاهرة وهذا  
قول الاكثرين وعن ابن عباس كلة الكافرين ماقروا بينهم من الكيد بليقتلوه وكلة الله انه  
ناصره \* وقيل كلة الله لا اله الا الله وكلة الكفار قولهم في الحرب يالبي فلان ويالفلان \* وقيل  
كلة الله قوله تعالى لا غلبن أنا ورلى وكلة الذين كفروا قولهم في الحرب أعل هبل يعنون ضفهم  
الاكبر \* وقرأ مجاهد وأيده والجهور وأيده بتشديد الباء \* وقرئ \* وكلة الله بالنصب أى وجعل  
وقراءة الجمهور بالرفع أنبث في الاخبار وعن أنس رأيت في مصحف أبي وجعل كلة هي العلياء  
وناسب الوصف بالعمة الدالة على القهر والغلبة والحكمة الدالة على ما يصنع مع أنبيائه وأوليائه ومن  
عاداهم من اعزاز دينه واجداد الكفر \* انفر واخفافا وثقالا وجهادوا باموالكم وأنفسكم في سبيل  
الله ذلك خير لكم ان كنتم تعلمون \* لما توعد تعالى من لا ينفر مع الرسول صلى الله عليه وسلم  
وضرب له من الامثال ماضرب أتبعه بهذا الامر الجزم والمعنى انفر واعلى الوصف الذي يخف عليكم  
فيه الجهاد واعلى الوصف الذي ينقل والخفة والثقل هنا مستعار لمن يمكنه السفر بسهولة ومن يمكنه  
بصعوبة وأما من لا يمكنه كالاعمى ونحوه فخارج عن هذا \* وروى أن ابن أم مكتوم جاء الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال أعل أن أنفر قال نعم حتى زلت ليس على الاعمى حرج وذكر المفسرون  
من معاني الخفة والثقل أشياء لا على وجه التخصيص ببعضها دون بعض وانما يحمل ذلك على التمثيل  
لاعلى الحصر قال الحسن وعكرمة ومجاهد شيبا وشيوخا \* وقال أبو صالح أغنياء وفقراء في السر  
والعسر \* وقال الاوزاعي ركبانا وماشاة \* وقيل عكسه \* وقال زيد بن أسلم عزبانا ومتزوجين  
\* وقال جوير أحماء ومرضى \* وقال جماعة خفافا من السلاح أى مقلين فيموثقالاى  
مستكثرين منه \* وقال الحكم بن عيينة وزيد بن علي خفافا من الاشغال وثقالا بها \* وقال ابن  
عباس خفافا من العيال وثقالا بهم \* وحكى التبريزي خفافا من الاتباع والخاشية ثقالا بهم \* وقال  
علي بن عيسى هو من خفة اليقين وثقله عند الكراهة \* وحكى الماوردي خفافا الى الطاعة وثقالا  
عن المخالفة \* وحكى صاحب الفتيان خفافا الى المبارزة وثقالا في المصاراة \* وحكى أيضا خفافا  
بالمسارعة والمبادرة وثقالا بعد التروى والتفكر \* وقال ابن زيد ذوى صنعة وهو الثقل  
وغير ذوى صنعة وهو الخفيف \* وحكى النقاش شجعانا وجبنا \* وقيل مهازيل وسنا \* وقيل  
سبا قالى الحرب كالطليعة وهو مقدم الجيش والثقال الجيش بأسره \* وقال ابن عباس وقادة  
النميط والسكلان والجهور على أن الامر موقوف على فرض الكفاية ولم يقصده فرض  
الاعيان \* وقال الحسن وعكرمة هو فرض على المؤمنين عني به فرض الاعيان في تلك المدة ثم  
نسخ بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وانتصب خفافا وثقالا على الحال وذكر بلوالمكم  
وأنفسكم اذ ذلك وصف لأكل ما يكون من الجهاد وأنفه عند الله خفض على كمال الأوصاف وقدست  
الاموال اذهى أول مصرف وقت التجيزوذكر ما المجاهد فيه وهوسبيل الله وخير بهى في الدنيا  
بنغاية العدو ووراثته الارض وفي الآخرة بالثواب ورضوان الله وغفراناً بوطلحة حتى غزافى البصر  
ومات فيه وغزا المقداد على ضخامته وسعد بن المسيب وقد ذهبت إحدى عينيه وابن أم  
مكتوم مع كونه أعمى \* لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة

\* انفر واخفافا وثقالا \*  
لما توعد تعالى من لا ينفر  
مع رسوله عليه السلام  
وضرب له من الامثال  
ماضرب أتبعه بهذا الامر  
الجزم والمعنى انفر واعلى  
الوصف الذي يخف عليكم  
فيه الجهاد واعلى الوصف  
الذي ينقل والخفة والثقل  
هنا مستعار لمن يمكنه  
السفر بسهولة ومن يمكنه  
بصعوبة وأما من لا يمكنه  
كالاعمى ونحوه فخارج عن  
هذا \* لو كان عرضا قريبا  
وسفرا قاصدا لاتبعوك  
لكن بعدت عنهم الشقة  
الطويلة غزى والروم  
والشقة السفر البعيد  
وربما قالوه بالكسر في  
السين



وسيعلقون أي المنافقون وهذا الخبر بغيب قال الزمخشري في قوله وسيعلقون بالله مانسه بالله متعلق بسيعلقون أو هو من كلامهم والقول مراد في الوجهين أي سيعلقون مخلصين عند جوعك من غزو تبوك معتدلين يقولون بالله أي لو استطعنا نخرج جنامعكم أي أو سيعلقون بالله يقولون لو استطعنا وقوله نخرج جناسه سد جواب القسم ولو جبا والاعخبار بما سوف يكون بعد القول من حلقهم واعتذارهم وقد كان من جملة المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العداء واستطاعة الإبدان كأنهم تمارضوا انتهى وما ذهب إليه من أن قوله نخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جعيا ليس بجيد بل للتدوين في هذا مذهبنا أحدهما أن نخرجنا هو جواب القسم وجواب لو محذوف على قاعدة اجتماع القسم والشرط إذا تقدم القسم على الشرط وهو اختيار ابن عصفور والآخر أن نخرجنا هو جواب لو وجواب القسم هو لو وجوابها وهذا هو اختيار ابن مالك أما أن نخرجنا يسد مسد فلأعلم أحدنا ذهب إلى ذلك أي يهلكون أنفسهم أي بالخلف الكاذب أي بوقعونها في الهلاك به والظاهر أنها جملة استثناف إخبار منه سبحانه وتعالى وقال الزمخشري يهلكون أنفسهم أما أن يكون (٤٥) بدلا من سيعلقون أو ألاجعني مهلكين والمعنى أنهم بوقعونها في الهلاك بحلقهم

وسيعلقون بالله لو استطعنا نخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم أنهم لكانوا يهلكون أي لو كان ما دعوا إليه غافرا يسهل المال وسفرا قاصدا وسطا مقاربا وهذه الآية في قصة تبوك حين استنفر المؤمنين ففروا واعتذر منهم فريق لأصحابه لاسيما من القبائل المجاورة للدين وليس قوله أي أي الذين آمنوا ما لكم خطابا للمنافقين خاصة بل هو عام واعتذر المنافقون باعتذار كاذبة فانتدأ تعالى بذكر المنافقين وكشف ضآرتهم لا تبوك لبادروا إليه لوجه الله ولا لظهور كلمته ولكن بعدت عليهم الشقة أي المسافة الطويلة في غزو الروم والشقة بالضمة من الشيا وبالشقة أيضا السفر البعيد وربما قالوه بالكسر قاله الجوهري وقال الزجاج الشقة الغاية التي تقصد وقال ابن عيسى الشقة القطع من الأرض يشق ركوبها وقال ابن فارس الشقة المسير إلى أرض بعيدة واشتقاقها من الشق أو من المشقة وقرأ عيسى بن عمر بعدت عليهم الشقة بكسر العين والشين وواقعه الأعرح في بعدت وقال أبو حاتم إنها لغتني تميم في اللغظين انتهى وحكى الكسائي شقة وشقة وسيعلقون أي المنافقون وهذا إخبار بغيب قال الزمخشري في قوله وسيعلقون بالله مانسه بالله متعلق بسيعلقون أو هو من كلامهم والقول مراد في الوجهين أي سيعلقون مخلصين عند جوعك من غزو تبوك معتدلين يقولون بالله لو استطعنا نخرج جنامعكم أي أو سيعلقون بالله يقولون لو استطعنا وقوله نخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جعيا والاعخبار بما سوف يكون بعد القول من حلقهم واعتذارهم وقد كان من جملة المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العداء واستطاعة الإبدان كأنهم تمارضوا انتهى وما ذهب إليه من أن قوله نخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جعيا ليس بجيد بل

سيعلقون فبعد لان الهلاك ليس مراد بالخلف ولا هو نوع من الخلف ولا يجوز أن يدل فعل من فعل الآن يكون مرادفاله أو نعوامنه وأما كونه حالا من قوله نخرجنا فالذي يظهر أن ذلك لا يجوز لأن قوله نخرجنا فيه ضمير التكلم فالذي يجري عليه إنما (الدر) (ش) وقوله نخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جعيا (ح) ما ذهب إليه من أن قوله نخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جعيا ليس بجيد بل للتدوين في هذا مذهبنا أحدهما أن نخرجنا هو جواب القسم وجواب لو شيء وف على قاعدة اجتماع القسم والشرط إذا تقدم القسم على الشرط وهو اختيار أبي الحسن بن عصفور والآخر أن نخرجنا هو جواب لو وجواب القسم هو لو وجوابها وهذا اختيار ابن مالك أما أن نخرجنا يسد مسد هما فلأعلم أحدنا ذهب إلى ذلك ويحتمل أن يتناول كلامه على أنهما محذوف جواب لو ودل عليه جواب القسم جعل كأنه سد مسد جواب القسم وجواب لو (ش) يهلكون أنفسهم أما أن يكون بدلا من سيعلقون أو ألاجعني مهلكين والمعنى أنهم بوقعونها في الهلاك بحلقهم الكاذب وما يحلقون عليهم التخلف ويحتمل أن يكون حالا من قوله نخرجنا أي نخرجنا معكم وان أهلكنا أنفسنا وألقيناها في الهلكة بما تحمّلنا من السير في تلك الشقة وجاء به على لفظ الغائب لانه خبر عنهم ألا ترى أنه لو قيل سيعلقون بالله لو استطعنا نخرجنا لو كان سديا يقال حلف بالله ليعان ولا فعل



أضرب خالداً تر يدخرج زيد صار باخدا لم يجوز عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين قال ابن عطية هذه الآية في صنف بالغ في النفاق واستأذنون دون اعتدائهم من عبد الله بن أبي الجحدين قيس ورفاعة بن التابوت ومن اتبعهم فقال بعضهم ائذن لي ولا تفتني وقال بعضهم ائذن لنا في الآمانة فأذن لهم استبقاء منهم عليهم وأخذاً بالأسهل من الأمور وتوكل على الله قال مجاهد قال بعضهم نستأذنه فإن أذن في القعود قعدنا وإن لم يأذن قعدنا فزالت الآية في ذلك انتهى وقال أبو عبد الله إبراهيم بن عرفة العنوي الداودي المنبذ بنفطو به ذهب ناس إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بهذه الآية وحاشاه من ذلك بل كان له أن يفعل وأن لا يفعل حتى ينزل عليه الوحي كما قال لو استقبلت من أمري ما استدبرت لجلعتها عمرة لأنه كان له أن يفعل وأن لا يفعل وقد قال الله تعالى ترجى من تشاء ومنه وتووى اليك من تشاء لأنه كان له أن يفعل ما يشاء مما لم ينزل عليه فيه وحى واستأذنه المخلفون في التخلف واعتذروا اختار أيسر الأرض من تسكر ما وتفضل منه صلى الله عليه وسلم فأبان الله تعالى أنه لو لم يأذن لهم لأقاموا للنفاق الذي في قلوبهم وأنهم كاذبون في اظهار الطاعة والمشاورة فعفا الله عنك عنده افتتاح كلام أعلم الله به أنه لا حرج عليه فيما فعله من الأذن وليس هو عفواً عن ذنب أئامه أنه تعالى أعلمه أنه لا يلزمه ترك الأذن لهم كما قال صلى الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق وما وجبتا قط ومعناه ترك أن يلزمكم ذلك انتهى ووافقه عليه قوم فقالوا ذكر العفو هنالك يمكن عن تقديم ذنب وأئامه افتتاح كلام جرت عادة العرب أن تخاطب بمنزلة لمن تعظمه وترفع من قدره يقصدون بذلك الدعاء له فيقوله لو أن أوصى الله الأمير كان كذا وكذا فلي هذا صيغة صيغة الخبر ومعناه الدعاء انتهى ولم ولم متعلقان بأذنت لكنه اختلف مدلول اللامين إذا لم لتلعليل ولا لم لتلبيخ فجاز ذلك لاختلاف معنيهما متعلق الأذن غير مد كورفا قسناه يدل على أنه القعود أي لم أذنت لهم في القعود والتخلف عن الغزو حتى تعرف ذوى العذر في التخلف من الاعتذر له وقيل متعلق الأذن هو الخروج معه للغزو لما ترتب على خروجهم من المفاسد لانهم كانوا عينا للكفار على المسلمين ويدل عليه قوله وفيكم سماعون لهم وكانوا يختلون المؤمنين ويتنصرون أن تكون الدائرة عليهم فقيل لم أذنت لهم في آخر اجهم وهم على هذه الحالة البينة وبين أن خروجهم معه ليس مصلحة بقوله لم يخرجوا فيكم كما راذككم الاخبار لا وحتى غاية لما تضمنه الاستفهام أي ما كان أن تأذن لهم حتى يتبين من له العذر هكذا قدره الخوف وقال أبو البقاء حتى يتبين متعلق بمحذوف دل عليه الكلام تقديره هلا أخرتهم أي أن يتبين أوليتين وقوله لم أذنت لهم يدل على المحذوف ولا يجوز أن تتعلق حتى بأذنت لأن ذلك يوجب أن يكون أذن لهم أي هذه الغاية أولاً لجل التبيين وحدا لا يعاتب عليه انتهى وكلام الرخشري في تفسير قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ما يجب اطراحه فضلا عن أن يذكر فيه قوله عليه وقوله الذين صدقوا أي في استئذانك وانك لو لم تأذن لهم خرجوا معك وتعلم الكاذبين تر يد في أنهم استأذنوك يظهر من لك أنهم يقفون عند حدك وهم كذبة وقد عزموا على العصيان أذنت لهم أول ثم تأذن وقال الطبري حتى تعلم الصادقين في أن لهم عذرا وتعلم الكاذبين في أن الاعتذر لهم وقال قتادة زلت بعد هذه الآية آية النور فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم وهذا غلط لأن النور زلت سنة أربع من الهجرة في غزوة الخندق في استئذان بعض المؤمنين الرسول في بعض شأنهم في بيوتهم في بعض الاوقات فأجاب الله أن يأذن فتباينت الآيات في الوقت والمعنى لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا

يجز عفا الله عنك لم أذنت لهم الآية اللام في لم للام التعليل وما استقامية حنف منها الالف واللام الثانية للتبليغ وهما متعلقان بأذنت وجاز ذلك لاختلاف معنيهما وحتى غاية للاستفهام وقوله الذين صدقوا في استئذانك وانك لو لم تأذن لهم خرجوا معك وتعلم الكاذبين تر يد في أنهم استأذنوك يظهر من لك أنهم يقفون عند حدك وهم كذبة وقد عزموا على العصيان أذنت لهم أول ثم تأذن لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله ما قبل هذه الآية وما بعد خاورد في قصة تبوك والظاهر أن متعلق الاستئذان هو أن يجاهدوا أي ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا وكان الخلف من المهاجرين والأضمار لا يستأذنون النبي صلى الله عليه وسلم أبدوا يقولون لنجاهدن معه بما لنا أو تفسنا

الدر

يجز ولو قلت قالت هند خرج زيد أضرب خالدا تر يد خرج زيد صار با خالدا لم يجوز

شككت وبرد دون يتعبرون  
لا يتجه لهم هدى فتارة يخطر  
لهم حجة أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وتارة  
يخطر لهم خلاف ذلك  
ولو أرادوا الخروج  
لأعدوا له عدة \* قال ابن  
عباس عدة من الماء والزاد  
والراحلة لان سفرهم  
بعيد وفي زمان حر  
شديد وفي تركهم العدة  
دليل على انهم أرادوا  
التخلف \* ولكن كره  
الله انبعاثهم \* قل  
الزنجشري \* قلت قلت  
كيف موقع حرف  
الاستدراك \* قلت لما كان  
قوله ولو أرادوا الخروج  
معطيا معنى في خروجهم  
واستعدادهم للغزو وقيل  
ولكن كره الله انبعاثهم  
كأنه قيل ما خرجوا  
ولكنهم تنبطوا عن  
الخروج لكره انبعاثهم  
كما تقول ما أحسن الزيد  
ولكن أساء الى انتهى  
وليست الآية نظيرة هذا  
المثال لان المثال واقع فيه  
لكن بين ضدين وفي  
الآية لكن واقع فيها  
بين متفقين من جهة المعنى  
والانبعاث الانطلاق  
والنهوض قال ابن عباس  
فبططهم كسلهم وفترنياتهم

بأموالهم وأنفسهم والله عليهم الملقين \* قال ابن عباس لا يستأذنك أي بعد غزوة تبوك \* وقال  
الجمهور ليس كذلك لان ما قبل هذه الآية وما بعدها وورد في قصة تبوك والظاهر ان متعلق الاستئذان  
هو أن يجاهدوا أي ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا وكان الخالص من  
المهاجرين والانصار لا يستأذنون النبي صلى الله عليه وسلم أبدا ويقولون لنجاهد معكم بأموالنا  
وأ أنفسنا \* وقيل التقدير لا يستأذنك المؤمنون في الخروج ولا القعود كراهة أن يجاهدوا بابل اذا  
أمرت بشي ابتدروا اليوم كان الاستئذان في ذلك الوقت علامة على النفاق وقوله والله عليهم الملقين  
شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين وعدة لهم بأجل الثواب \* عَمَّا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وارتابت قلوبهم فهم في ريهم يترددون \* هم المتناقضون وكانوا تسعة وثلاثين  
رجلا ومعنى ارتابت شككت وبرد دون يتعبرون لا يتجه لهم هدى فتارة يخطر لهم حجة أمر الرسول  
وتارة يخطر لهم خلاف ذلك \* ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم  
فبططهم وقيل أقدعوا مع القاعدین \* قال ابن عباس عدة من الزاد والماء والراحلة لان سفرهم  
بعيد في زمان حر شديد وفي تركهم العدة دليل على انهم أرادوا التخلف \* وقال قوم كانوا قادرين  
على تحصيل العدة والاهبة \* وروى الضحاك عن ابن عباس العدة النية الخاصة في الجهاد \*  
وحكى الطبري كل ما بعد للقتال من الزاد والسلاح \* وقرأ محمد بن عبد الملك بن مروان وابنه  
معاوية عده بضم العين من غيراء والقراء يقول تسقط التاء للاضافة وتعمل من ذلك وإقام الصلاة  
أو إقامة الصلاة وورد ذلك في عدة أبيات من لسان العرب ولكن لا يقس ذلك انما تناف فيه مع  
مورد السباع \* قل صاحب اللوامح لما أضاف جعل الكناية نائية عن التاء فأسقطها وذلك لأن  
العدي غير تاء ولا تقديرها هو البئر الذي يخرج في الوجه \* وقال أبو حاتم هو جمع عدة كبر تو برودة  
ودرو الوجه فيه عدد ولكن لا يوافق خط المصنف \* وقرأ زر بن حبیش وابان عن عاصم عده  
بكسر العين وهاء اضمار \* قال ابن عطية وهو عندي اسم لما بعد كالذبح والقتل للعدي معى قتل إذ  
حقه أن يقتل \* وقرئ أيضا عده بكسر العين وبالتاء دون إضافة أي عده من الزاد والسلاح أو بما  
ثم مأخوذ من العدد لما تضمنت الجملة انتفاء الخروج والاستعداد وجاء بعدهما ولكن وكانت لا  
تقع الا بين نقيضين أو ضدین أو خلافین على خلاف فيه لا بين متفقين وكان ظاهر ما بعد لكن موافقا  
لما قبلها \* قال الزنجشري ( فان قلت ) كيف موقع حرف الاستدراك ( قلت ) لما كان قوله  
ولو أرادوا الخروج معطيا معنى في خروجهم واستعدادهم للغزو \* قيل ولكن كره الله انبعاثهم  
كأنه قيل ما خرجوا ولكن تنبطوا عن الخروج لكره انبعاثهم كما تقول ما أحسن الزيد  
ولكن أساء الى انتهى وليست الآية نظيرة المثال لان المثال واقع فيه لكن بين ضدين وفي  
فيها لكن بين متفقين من جهة المعنى والانبعاث الانطلاق والنهوض \* قال ابن عباس فبططهم  
كسلهم وفترنياتهم وبنى وقيل للفعول فاحتمل أن يكون القول اذن الرسول لهم في القعود أو  
قول بعضهم لبعض المالفا وامامه معنى أو حكاية عن قول الله في سابق قضائه \* وقال الزنجشري جعل  
القاء الله تعالى في قلوبهم كراهة الخروج أمر بالقعود \* وقيل هو من قول الشيطان بالوسوسة  
تل ( فان قلت ) كيف جاز أن يوقع الله تعالى في نفوسهم كراهة الخروج الى الغزو وهي قبعة  
وتعالى الله عن الهام القبيح ( قلت ) خروجهم كان مفسدة لقوله تعالى لو خرجوا فأكسبوا ما زادواكم

﴿ لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخيالا ﴾ الآية لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عسكره على ثنية الوداع وضرب عبد الله بن أبي عسكره أسفل منها ولم يكن بأقل العسكرين فلما سار تخلف عنه عبد الله فيمن تخلف فنزلت والخيال قال ابن عباس الفساد ومراعاة اتحاد الكلمة وتقدم شرح الخيال في آل عمران وهذا الاستثناء متصل وهو مفرغ اذا مفعول الثاني زاد لم يذكر وقد كان في هذه الغزوة منافقون كثير ولهم لاشك خيال فلو خرج هؤلاء لتألبوا فزاد الخيال ﴿ ولا وضعوا ﴾ الايضاع الاسراع قال الشاعر أرانا موضعين لأمر غيب \* ونسحر بالطعام وبالشراب (٤٩) ومفعول أوضعو اتخذوف

تقدروه ولا وضعوا ركايبهم بينكم لأن الراكب أسرع من الماشي والخيال جمع الخلل وهو الفرجة بين الشئين وجلسنا خلال البيوت وخلال الدور رأى بينهما ويغفون حال أي باغين والفتنة هي الكفر ﴿ وفيكم سماعون لهم ﴾ قال الزمخشري أي غامون يسمعون حديثكم فيقولونه اليهم أوفكم قوم يسمعون للمنافقين ويطيعونهم انتهى فاللام في القول الأول للتعليل وفي الثاني لتقوية التعمية كقوله تعالى فعال لما يريد والقول الأول قاله سفيان ابن عيينة والحسن ومجاهد وابن زيد قالوا معناه جواسيس يستمعون الأخبار وينقلونها اليهم ورجعه الطبري والقول الثاني قول الجمهور قالوا معناه وفيكم مطيعون (الدر)

بعدها ولكن وكانت لكن لاتقع الابين نقيضين

الاخيالا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة انتهى وهذا السؤال والجواب على طريقة الاعتزال في المفسدة والمصلحة وهذه القول هو ذم لهم وتعجيز والحق بالنساء والصبيان والزمي الذين شأنهم القعود والجنوح في البيوت وهم القاعدون والخالقون والخالو الف وبينه قوله تعالى رضوا بأن يكونوا مع الخو الف والقعود هنا عبارة عن التخلف والتراخي كما قال دح المكارم لا ترحل لبغيتها \* واقعد فانك أنت الطاعم الكاسي

﴿ لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخيالا ولا وضعوا اخلالا ﴾ فيقولونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين ﴿ لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عسكره على ثنية الوداع وضرب عبد الله بن أبي عسكره أسفل منها ولم يكن بأقل العسكرين فلما سار تخلف عنه عبد الله فيمن تخلف فنزلت بعري (٣) الله ورسوله الى قوله وهم كارهون وفيكم أي في جيشكم أوفى جلستكم وقيل في معنى مع قال ابن عباس الخيال الفساد ومراعاة اتحاد الكلمة \* وقال الضعفاء المكر والغدر \* وقال ابن عيسى الاضطراب \* وقال الكاسي الشر وقاله ابن قتيبة \* وقيل ايقاع الاختلاف والاراجيف وتقدم شرح الخيال في آل عمران وهذا الاستثناء متصل وهو مفرغ اذا مفعول الثاني لزا دل لم يذكر وقد كان في هذه الغزوة منافقون كثير ولهم لاشك خيال فلو خرج هؤلاء لتألبوا فزاد الخيال \* وقال الزمخشري المستثنى منه غير مذكور فالاستثناء من أعم العام انتهى هو الشئ فكان هو استثناء متصلا لأن الخيال بعض أعم العام كانه قيل مازادوكم شيئا الاخيالا \* وقيل هو استثناء منقطع وهذا أقول من قال انه لم يكن في عسكر الرسول خيال فالعنى مازادوكم قوة ولا شدة لكن خيالا \* وقرأ ابن أبي عتبة مازادوكم بغير واو يعني مازادكم خروجهم الاخيالا والايضاع الاسراع قال

أرانا موضعين لأمر غيب \* ونسحر بالطعام وبالشراب

ويقال وضعت الناقة تضع وضعا ووضوعا قال

يالتقي فيها جنح \* أخب فيها وأضح

قال الحسن معناه لأسرعوا بالخمسة \* وقرأ محمد بن القاسم لأسرعوا بالفرار ومفعول أوضعوا محذوف تقديره ولا وضعوا ركايبكم بينكم لأن الراكب أسرع من الماشي \* وقرأ مجاهد ومحمد بن زيد ولا وضعوا أي أسرعوا كقوله الى نصب وفضون \* وقرأ ابن الزبير ولا رفضوا بالراء من رفض أسرع في مشيه رفضا ورفضانا قال حسان بزجاجة رفضت بما في جوفها \* رفض القلوص براكب مستعجل

(٧ - تفسير البحر المحيط لابن حيان - خامس) أوضدين أو خلافين على خلاف فيلادين متفقين وكان ظاهر ما بعد لكن موافقا لما قبلها قال (ش) فان قلت كيف وقع حرف الاستدراك \* قلت لما كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغز وقيل ولكن كرهه الله انبعاثهم كانه قيل ما خرجوا ولكن بظوا عن الخروج لكرهه انبعاثهم كما يقول مأ حسن الى زيد ولكن أساء الى انتهى وليست الآية نظير هذا المثال لأن المثال واقع فيه ولكن بين ضدين والآية واقع فيه لكن بين متفقين

سامعون ﴿ لقد ابتغوا الفتنة من قبل ﴾ تقدم ذكر السبب في نزول هذه الآية والتي قبلها من قصة رجوع عبد الله بن أبي بجهاب في هذه الغزاة حقر شأهم في هذه الآية وأخباراتهم قديما سوعا على الاسلام فابطل الله سمعهم قال ابن عباس بغوائل العوائل وقال ابن جريج وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على التنية ليلية العقبة كي يقتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى من قبل أى من قبل هذه الغزوة وذلك ما كان من حالهم وقت هجرة رسول الله ( ٥٠ ) صلى الله عليه وسلم ورجوعهم عنه في أحد وغيرها

وتقلب الامور هو تدبيرها  
نظيرا لبطن والنظر في  
نواحيها وأقسامها والسعي  
بكل حيلة حتى جاء  
الحق ﴿ أى القرآن ﴾  
وشريعة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولفظة جاء  
مشعرة بأنه كان قد ذهب  
﴿ وظهر أمر الله ﴾ وصفه  
بالظهور لانه كان كالاستور  
أى غلب وعلا دين الله تعالى  
﴿ وهم كارهون ﴾ أى  
لجئى الحق وظهور دين  
الله ﴿ ومنهم من يقول  
اثنى على ﴾ الآية زلت في  
الجدين قيس ذكر أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لما أمر بالغزو إلى بلاد  
الروم حرص الناس  
فقال للجدين قيس هل  
لث العام في جلاد بنى  
الاصفر وقال له وللناس  
اغزوا تغنموا بنات  
الاصفر فقال الجدا اثنى على  
في التخلف ولا تفتى يذكر  
بنات الاصفر فقد علم قوسى  
ان لا تملك النساء اذا  
رأيتن ومعنى ولا تفتى  
بالنساء هذا قول ابن عباس والفتنة التى سقطوا فيها هي فتنة التخلف وظهور كفرهم ونفاقهم ولفظة سقطوا تنبئ عن تمكن

وقال غيره ﴿ والرافضات الى منى قال يقب ﴾ والخلال جمع الخلل وهو الفرجة بين الشيئين  
﴿ وقال الاصمعى تخللت القوم دخلت بين خللهم وخلالهم وجلسنا خلال البيوت وخلال الدور أى  
بينها وبينهم حال أى باغين ﴾ قال الفراء يغزون السكم والفتنة هنا الكفر قاله مقاتل وابن قتيبة  
والضحاك أو العيب والشر قاله السكاكي أو تغردى الجماعة والمحنة باختلاف الكلمة أو الغلبة ﴿ وقال  
الزمخشري يحاولون أن يقتنوكم بأن يوقعوا الخلاف فياينكم ويسدوا ايناكم في مغزاكم وفيكم  
سامعون لهم أى تسمعون يسمعون حديثكم فيقولونه اليهم أوفيككم قوم يسمعون للمنافقين  
ويطيعونهم انتهى فاللام في القول الأول للتعليل وفي الثانى لتقوية التعبدية كقوله فعال لما يريد  
والقول الأول قاله صفيان بن عيينة والحسن ومجاهد وابن زيد قالوا معناه جواسيس يسمعون  
الاخبار وينقلونها اليهم ويرجعها الطبرى والقول الثانى قول الجمهور قالوا معناه وفيكم مطيعون  
سامعون لهم ومعنى وفيكم في خلالكم منهم أومنكم ممن قرب عهده بالاسلام والله عليهم بالظالمين يتم كل  
ظالم ومعنى ذلك انه يجازيه على ظلمه وان يرج فيه من يقبل كلام المنافقين ومن يؤدى اليهم أخبار  
المؤمنين ومن يتخلف عن هذه الغزاة من المنافقين ﴿ لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلوبك الأمور  
حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون ﴾ تقدم ذكر السبب في نزول هذه الآية والتي قبلها من  
قصة رجوع عبد الله بن أبي وأصحابه في هذه الغزاة حقر شأهم في هذه الآية وأخباراتهم قديما سوعا  
على الاسلام فابطل الله سمعهم وفي الامور المقلبة أقوال ﴿ قال ابن عباس بغوائل العوائل ﴾ وقال  
ابن جريج وقف اثنا عشر من المنافقين على التنية ليلية العقبة كي يقتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم  
الدمشق احتالوا في تفتيت أمرك وابطال دينك ﴿ قال ابن جريج كان صراف ابن أبي يوم أحد  
بأصحابه ومعنى من قبل أى من قبل هذه الغزاة وذلك ما كان من حالهم وقت هجرة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ورجوعهم عنه في أحد وغيرها وتقلب الامور هو تدبيرها ظهر البطن والنظر في  
نواحيها وأقسامها والسعي بكل حيلة ﴿ وقيل طلب المكيدة من قولهم هو حول قلب ﴾ وقرأ  
مسامة بن محارب وقلوبا بخفيف اللام حتى جاء الحق أى القرآن وشريعة الرسول صلى الله عليه  
وسلم ولفظة جاء مشعرة بأنه كان قد ذهب وظهر أمر الله وصفه بالظهور لانه كان كالاستور رأى غلب  
وعلا دين الله وهم كارهون لجئى الحق وظهور دين الله وفي ذلك تنبيه على أنه لا تأتير لمكرهم  
وكيدهم ومباغتتهم في اثاره الشرفانهم من دار ما وذلك رد الله في تحريمهم وقلب مرادهم وأتى بضد  
مقصودهم فكما كان ذلك في الماضى كذا يكون في المستقبل ﴿ ومنهم من يقول اثنى على ولا تفتى  
ألا في الفتنة سقطوا وان جهنم محيطة بالكافرين ﴾ زلت في الجدين قيس وذكر أن رسول الله

( الدر ) من جهة المعنى (ش) وفيكم سامعون لهم أى تسمعون يسمعون حديثكم فيقولونه اليهم أوفيككم قوم يسمعون للمنافقين  
ويطيعونهم انتهى (ح) فاللام في القول الأول للتعليل وفي الثانى لتقوية التعبدية لقوله تعالى فعال لما يريد والقول الاول قاله صفيان  
ابن عيينة والحسن ومجاهد وابن زيد قالوا معناه جواسيس يسمعون الاخبار وينقلونها اليهم ويرجعها الطبرى والقول الثانى  
قول الجمهور قالوا معناه وفيكم مطيعون سامعون لهم

صلى الله عليه وسلم لما أمر بالفزوالى بلاد الروم حرض الناس فقال للجدين قيس هل لك العام فى جلابى الاصفر وقاله للناس اغزوا تغفوا بنات الاصفر \* فقال الجداثدن لى فى التخاف ولا تقتنى بى ذكر بنات الاصفر فقد علم قولى انى لا تأمالك عن النساء اذارأتهن وتقتنى ولا تقتنى بالنساء هو قول ابن عباس ومجاهد وابن زيد \* وقيل ولا تقتنى أى ولا تصعب على حتى احتاج الى موافقة معيتك فسهل أنت على ودعنى غير محتج وقال قريمانه الحسن وقتادة والزجاج قالوا لا اتكسبى الا نتم بأمرك اياى بالخروج وهو غير متيسر لى فاتهم بمخالفتك \* وقال الضحاك لا تكفرنى بالزامل الخروج معك \* وقال ابن بحر لا تصرفنى عن شغلى فتقوت على مصالحى ويذهب أكثر ثمارى \* وقيل ولا تقتنى فى الهلكة فأتى اذا خرجت ملكه لك مالى وعيالى \* وقيل انه قال ولكن أعينك بآلى ومتعلق الاذن بخوف تقديره فى القعود وفى مجاورته الرسول صلى الله عليه وسلم على نفاقه \* وقرأ ورش بخفيف همزة ائذن لى بآلىها واوا لضة ما قبلها \* وقال النحاس مامعنا اذا دخلت الواو أو الفاء على أأذن فهجاؤها فى الخط ألف وذال ونون بغير ياء وأثم فالحجاء ألف وياء وذال ونون والفرق أن ثم وقف عليها وتنفصل بخلافها \* وقرأ عيسى بن عمرو لا تقتنى بضم التاء الاولى من أفنت \* قال أبو حاتم هى لفظة تميم وهى أيضا قراءة ابن السميع ونسبها ابن مجاهد الى اسماعيل المكي وجع الشاعر بين اللتين فقال

لئن فنتنى فبى بالامس أقنت \* سعيد فأسمى قد فلا كل مسلم

والفتنة التى سقطوا فيها فتنة التخلف وظهور كفرهم ونفاقهم ولغة سقطوا تى عن تمكن وقوعهم فيها \* وقال قتادة الا نتم بخلافهم الرسول فى أمره واحاطة جهنم بهم ايام يوم القيامة أو الآن على سبيل المجاز لأن أسباب الاحاطة معهم فكأنهم فى وسطها ولأن مصيرهم اليها \* ان تصبك حسنة تسوهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون \* قال ابن عباس الحسنة فى يوم بدر والمصيبة يوم أحد وبنى أن يحمل قوله على التمثيل واللفظ عام فى كل محبوب ومكر وهو سياق الجمل يقتضى أن يكون ذلك فى الغزو ولذلك قالوا الحسنة الظفر والغنمة والمصيبة الخيبة والمهزيمة مثل ماجرى فى أول غزو وأحد ومعنى أمرنا الذى نحن متمسون به من الحذر والليقظ والعمل بالخزم فى التخلف عن الغزو من قبل ما وقع من المصيبة وبحقل أن يكون التولى حقيقة أى يتولوا عن مقام التعديت بذلك والاجتماع له الى أهلهم وهم مسرورون \* وقيل أعرضوا عن الايمان \* وقيل عن الرسول فيكون التولى مجازا \* قل لى يصينا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون \* قرأ ابن مسعود وابن مصرف هل يصينا مكان لى يصينا \* وقرأ ابن مصرف أيضا وأعين قاضى الرى هل يصينا بتشديد الياء وهو مضارع فاعل نحو يبطر لمضارع فصل اذ لو كان كذلك لكان صوب مضاعف العين قالوا صوب رأيه لما بناه على فعل لأنهم من ذوات الواو قالوا صاب يصوب ومصابو جمع مصيبة وبعض العرب يقول صاب السهم يصيب جعلهم من ذوات الياء فعلى هذا يجوز أن يكون يصينا مضارع صيب على وزن فعل والاصيب يحتمل أن يكون كسيد وكاين وقال عمرو بن شقيق سمعت أعين قاضى الرى يقول فل لى يصينا بتشديد النون \* قال أبو حاتم ولا يجوز ذلك لأن النون لا تدخل مع لى ولو كانت لاطلح بن مصرف لحارت لانها مع هل قال تعالى هل يذهبن كيد ما يغيظ انتهى ووجه هذه القراءة تشبيه لى بلا ولم وقد سمع لحاق هذه النون بلا ولم فلما شاركنها لى فى النفى لحقت معها نون التوكيد وهذا توجيه شاذ

وقوعهم فيها \* ان تصبك حسنة تسوهم \* قال ابن عباس الحسنة يوم بدر والمصيبة يوم أحد وبنى أن يحمل قوله على التمثيل واللفظ عام فى كل محبوب ومكر وهو سياق الجمل يقتضى أن يكون ذلك فى الغزو ولذلك قالوا الحسنة الظفر والغنمة والمصيبة الخيبة والمهزيمة مثل ماجرى فى غزو وأحد ومعنى أمرنا

(الدر)

(ح) قال النحاس مامعنا اذا دخلت الواو والفاء على ائذن فهجاؤها فى الخط ألف وذال ونون بغير ياء وأثم فالحجاء ألف وياء وذال ونون والفرق أن ثم وقف عليها وتنفصل بخلافها (ح) عمرو بن شقيق سمعت أعين قاضى الرى قل لى يصينا بتشديد النون قال أبو حاتم ولا يجوز ذلك لأن النون لا تدخل مع لى ولو كانت مع هل كقراءة ابن مصرف لحازت قال الله تعالى هل يذهبن كيد ما يغيظ انتهى ووجه هذه القراءة تشبيه لى بلا ولم وقد سمع لحاق هذه النون بلا ولم فلما شاركنها لى فى النفى لحقت معها نون التوكيد وهذا توجيه شاذ

الذي نحن متبعون به من الحذر واليقظ والعمل بالخزم في التخلص عن الغزو من قبل ما وقع من المصيبة \* قل هل تتر بصون بنا \* أي ما تنتظرون بنا الا احدي العاقبتين كل واحدة منهما هي الحسنى من العواقب اما النصره واما الشهادة فالنصره ما لها الى الغلبه والالتياؤه والشهادة ما لها الى الجنه \* قل أنفقوا طوعا أو كرها \* قرى بضم الكاف ويعنى في سبيل الله ووجوه البر وهو أمر بمعناه التهديد والتوبيخ أنفقوا قال ابن عطية (٥٢) أنفقوا أمر في ضمنه جزاء وهذا مستمر في كل أمر

مع جزاء والتقدير ان تنفقوا لن يتقبل منك وأما اذا عرى الامر من الجواب فليس يصعبه تضمن الشرط انتهى ويقدح في هذا التخرج ان الامر اذا كان فيه معنى الشرط كان الجواب كجواب الشرط فعلى هذا يقتضى أن يكون التركيب فلن يتقبل بالفاء لان لن لاتقع جوابا للشرط الابالفاء فكذلك ماضى من معناه وانتصب طوعا أو كرها على الحال والطوع أن يكون من غير إزام الله ورسوله والكراهه الزام ذلك وسعى الإزام اكراهها لانهم منافقون فصار الإزام شاقا عليهم كالاكراه وعلل انتقاء التقبل بالفسقى والمراد به هنا الكفر وبدل عليه قوله في الآية بعدها

(الدر)

(ع) أنفقوا أمر في ضمنه جزاء وهذا مستمر في كل أمر مع جزاء والتقدير ان

توجه شد وذأى ما أصابنا فليس منكم ولا يكمل الله هو الذي أصابنا وكتب أى في اللوح المحفوظ أو في القرآن من الوعد بالنصر ومناعة الاجر على المصيبة أو ما مضى وحكم ثلاثة أقوال هو مولانا أى ناصرنا وحافظنا قاله الجمهور \* وقال الكاظمى أولى بنامن أنفسنا في الموت والحياة \* وقيل ما لكنا وسيدنا قلنا يتصرف كيف شاء فيجب الرضا بما صدر من جهة وقال ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم فهو مولانا الذي يتولانا وتتولاه \* قل هل تتر بصون بنا الا احدي الحسنتين ونحن نتر بص بكم أن يصيكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتر بصونا انامعكم متر بصون \* أي ما ينتظرون بنا الا احدي العاقبتين كل واحدة منهما هي الحسنى من العواقب إما النصره وإما الشهادة فالنصره ما لها الى الغلبه والاستيلاء والشهادة ما لها الى الجنه \* وقال ابن عباس ان الحسنتين الغنيمة والشهادة \* وقيل الاجر والغنيمة \* وقيل الشهادة والمنفرة وفي الحديث تكفل الله لمن جاهد في سبيله ليجزجه من بينه الا الجهاد في سبيله وتصدق كلمته أن يدخل الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر وغنيمة والعذاب من عند الله \* قال ابن عباس هو هنا الصواعق \* وقال ابن جريج الموت \* وقيل قارعة من السماء تهلكهم كما نزلت على عاد وثمود \* قال ابن عطية ويحتمل أن يكون نوعا بعذاب الآخرة أو بأيدينا بالقتل على الكفر فتر بصون ما وعيد الشيطان انا معكم متر بصون اظهار دينه واستئصال من خالفه قاله الحسن \* وقال الزمخشري فتر بصونا انما ذكرنا من عواقبنا انامعكم متر بصون ما هو عاقبتكم فلا بد أن نلقى كلنا ماتر بصلا لتجاوز ذاتي وهو أمر يتضمن التهديد والوعيد \* وقرأ ابن محسن الاحدى باسقاط الهزء \* قال ابن عطية فوصل ألف احدي وهذه لغت وليست بالقياس وهذا نحو قول الآخر

\* يايا المغيرة رب أمر معضل \* ونحو قول الآخر ان لم أقاتل فالبسني برقا \* انتهى \* قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منك انكم كنتم قوما فاسقين \* قرأ الأعشى وابن وثاب كرها بضم الكاف ويعنى في سبيل الله ووجوه البر \* قيل وهو أمر ومعناه التهديد والتوبيخ \* وقال الزمخشري هو أمر في معنى الخبر كقوله تعالى قل من كان في الضلالة فليمد له الرحمن مدا ومعناه لن يتقبل منك أنفقتم طوعا أو كرها ونحوه قوله تعالى استغفر لهم أولا تستغفر لهم وقوله \* أسيئ بنا أو أحسن لا ملومة \* أي لن يفر الله لهم استغفرت لهم أولا تستغفر لهم ولا تؤلم أسأت السنا أم أحسنت انتهى وعن بعضهم غير هذا بان معناه الجزاء والشرط أى ان تنفقوا طوعا أو كرها لم يتقبل منكم وكذا الآية وبيت كثير على هذا المعنى \* قال ابن عطية أنفقوا أمر في ضمنه جزاء وهذا مستمر في كل أمر مع جزاء والتقدير ان تنفقوا لن يتقبل منكم وأما اذا عرى الامر من الجواب فليس يصعبه تضمن الشرط انتهى ويقدح في هذا التخرج أن الأمر اذا كان فيه معنى

تنفقوا لن يتقبل منكم وأما اذا عرى الامر من الجواب فليس يصعبه تضمن الشرط انتهى (ح) يقدح في هذا التخرج ان الامر اذا كان فيه معنى الشرط كان كجواب الشرط فعلى هذا يقتضى أن يكون التركيب فلن يتقبل بالفاء لان لن لاتقع جوابا للشرط الابالفاء فكذلك ماضى من معناه انتقاء التقبل بالفسقى والمراد به هنا الكفر وبدل عليه قوله في الآية بعدها

المقطع ٢٠



الشرط كان الجواب بحجاب الشرط فعلى هذا يقتضى أن يكون التركيب فلن يتقبل البقاء لأن لن  
لا تقع جواب الشرط بالبقاء فكذلك ما ضمن معناه ألا ترى جزمه الجواب فى مثل أقصد زيد يا حسن  
الملك وانتصب طوعاً وكرهاً على الحال والطوع أن يكون من غير الزام الله ورسوله والكره  
الزام ذلك وسوى الزام كراهيهم منافقون فصار الزام شاقاً عليهم كالأمر أو يكون من  
غير الزام من روائعكم أو أزام منهم لأنهم كانوا يحملونهم على الاتفاق لما يرون فيه من المصلحة  
والجمهور على أن هذه تزل بسبب الجدين قيس حين استأذن فى القعود وقال هذا ما لى أعينك به \*  
وقال ابن عباس فيكون من إطلاق الجمع على الواحد أوله ولان فعل فعله فقد نقل البيهق وغيره  
من الأئمة أنهم كانوا ثلاثة وعثمان بن رجلا استثنى منهم الثلاثة الذين خلفوا وأهلك الباقون ونفى التقبل  
أما كون الرسول لم يقبله منهم ورددها وما كون الله لا يثيب عليه وعلى انتفاء التقبل بالفسق \* قال  
الزنجشمرى وهو الخمر والعتو والأولى أن يحمل على الكفر \* قال أبو عبد الله الرازى هذه  
إشارة إلى أن عدم القبول معال يكونهم فاسقين فدل على أن الفسق يؤثر فى إزالة هذا المعنى وأكده  
الجباى ذلك بدليله المشهور فى هذه المسألة وهو أن الفسق يوجب الذم والعقاب الدائم والطاعة  
توجب المدح والثواب الدائم والجمع بينهما محال فكان الجمع بين استحقاقهما محالاً وقد زال الله  
هذه الشبهة بقوله وما منهم الآية وإن تصرح بهذا اللفظ لا يؤثر فى القبول إلا الكفر ودل ذلك على  
أن مطلق الفسق لا يحبط الطاعات فنفى تعالى أن عدم القبول ليس معطلاً بعموم كونه فسقاً بل  
بخصوص وصفه وهو كون ذلك الفسق كفر اثبت أن استدلال الجباى باطل انتهى وفيه بعض  
تلخيص \* وما منهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله ولا يؤتون الصلاة الا وهم  
كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون \* ذكر السبب الذى هو بمفرده مانع من قبول نفقاتهم  
وهو الكفر وأتبعه بما هو نائى عن الكفر ومستأزله وهو دليل عليه وذلك هو إتيان الصلاة وهم  
كسالى وإيتاء النفقة وهم كارهون فالكسل فى الصلاة وترك النشاط اليها وأخذها بالاقبال من  
ثمرات الكفر فإيقاعها عندهم لا يرجون به ثواباً ولا يخافون بالتفريط فيها عقاباً وكذلك الاتفاق  
للاموال لا يكرهون ذلك الا وهم لا يرجون بدواؤهم كمن أعمال البر هذين العاملين الجليلين  
وهما الصلاة والنفقة واكتفى بهما وان كانوا أفسد حالاً فى سائر أعمال البر لان الصلاة أشرف الأعمال  
البدنية والنفقة فى سبيل الله أشرف الأعمال المالية وهما وصفان المطلوب اظهرهما فى الاسلام  
ويستدل بهما على الإيمان وتعداد القبايح يزهدا موصوف بها ذموا وتقيها \* وقرأ الأخوان وزيد  
ابن على أن يقبل بالياء وباقي السبعة بالياء ونفقاتهم بالجمع وزيد بن على بالافراد \* وقرأ الأعرج  
بخلاف عنه أن تقبل بالياء فوق نفقتهم بالافراد وفى هذه القراءة الفعل مبنى له فمفعول وقرأت  
فرقة أن تقبل منهم نفقتهم بالنون ونصب النفقة \* قال الزنجشمرى وقرأه السامى أن تقبل منهم  
نفقاتهم على أن الفعل لله تعالى انتهى والأولى أن يكون فاعل منع قوله إلا أنهم أى كفرهم ويحتمل  
أن يكون لفظ الجلالة أى وما منهم الله ويكون إلا أنهم تقديره إلا لانهم كفروا وأن تقبل مفعول  
ثان إما لوصول منع اليه بنفسه وإما لى تقدير حذف حرف الجر فوصل الفعل اليه \* فلا تعجب  
أموالهم ولا أولادهم أن يرد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون \* المقطع  
رجاء المنافقين عن جميع منافع الآخرة بين أن الأشياء التى يظنونها من باب منافع الدنيا جعلها الله  
تعالى أسباباً ليعذبهم بها فى الدنيا أى ولا يعجبك أيها السامع معنى لا يستحسن ولا يفتن بما أو توام

وما منهم أن تقبل  
منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا  
بالله \* وذكر السبب الذى  
هو بمفرده مانع من قبول  
نفقاتهم وهو الكفر  
وأتبعه بما هو نائى عن  
الكفر ومستأزله وهو  
دليل عليه وذلك إتيان  
الصلاة وهم كسالى وإيتاء  
النفقة وهم كارهون  
والكسل فى الصلاة  
وترك النشاط اليها وأخذها  
بالاقبال من ثمرات الكفر  
فإيقاعها عندهم لا يرجون به  
ثواباً ولا يخافون بالتفريط  
فيها عقاباً وكذلك الاتفاق  
للاموال لا يخجلون ذلك  
الا وهم لا يرجون به ثواباً  
ولا تعجبك أموالهم ولا  
أولادهم \* المقطع رجاء  
المنافقين عن جميع منافع  
الآخرة بين أن الأشياء التى  
يظنونها من باب منافع  
الدنيا جعلها تعالى أسباباً  
ليعذبهم بها فى الدنيا أى فلا  
تعجبك أيها السامع معنى  
لا يستحسن ولا يفتن بما  
أو توام زينة الدنيا وفى  
هذا تحقير شأن المنافقين  
والضرب فى بها عائد على  
الاموال واللام ليعذبهم  
لام كى ومفعول يريد  
مخوف تقديره يريد كسبهم  
الاموال والاولاد لاجل  
تعذيبهم

زينة الدنيا كقولهم ولا تمدن عينيك وفي هذا تحقير لسان المنافقين \* قال ابن عباس وقتادة ومجاهد  
والسدي وابن قتيبة في الكلام تقديم وتأخير والمعنى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة  
الدنيا اتأمر يد الله ليعذبهم بها في الآخرة انتهى ويكون اتأمر يد الله ليعذبهم بها جملة اعتراض  
في أنه يدلل الكلام وتقوية لانتفاء الإعجاب لأن من كان مالاً أتياه المال والولد التعذيب  
لا ينبغي أن تحسن حاله ولا تفتن بها إلا أن تقيد الإيجاب المنهي عنه الذي يكون ناشئاً عن  
أموالهم وأولادهم من المعلوم أنه لا يكون إلا في الحياة الدنيا ففي ذلك كأنه زيادة تأكيد بخلاف  
التعذيب فإنه قد يكون في الدنيا كما يكون في الآخرة ومع أن التقديم والتأخير لخصه أصحابنا  
بالضرورة \* وقال الحسن الوجع في التعذيب أنه بما ألزمهم فيها من أداء الزكاة والنفقة في سبيل الله  
فالتضييع في قوله بما عائد في هذا القول على الأموال فقط \* وقال ابن زيد وغيره التعذيب هو  
مصائب الدنيا ورزايادها هي لهم عذاب إذ لا يؤجرون عليها انتهى ويتقوى هذا القول بأن تعذيبهم  
بإلزام الشر بعبادة عظيم تعذيبهم بسائر الرزايا وذلك لاتزان الذلة والغلبة وأمر الشرع بعبادته قاله ابن  
عطية وقد جمع الزخشرى هذا كله \* فقال أنما أعطاهم ما أعطاهم للعذاب بأن عرضهم للمغرم  
والسبي وبلاهم فيه الآفات والمصائب وكلفهم الاتفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له على رغم  
أنوفهم وإذا فهم أنواع الكف والجائش في جمعهوا كسابه وفي زينة أولادهم \* وقيل أموالهم  
التي ينفقونها فإنها لا تقبل منهم ولا أولادهم المساهمون مثل عبد الله بن عبد الله بن أبي وغيره فإنهم  
لا ينفقون آباءهم المنافقين حكاية القشيري \* وقيل يتكهن حب المال من قلوبهم والتعب في جمعه  
والوصل في حفظه والحسرة على تخلفته عن من لا يحمد ثم يقدم على ذلك لا يعنره وقدم الأموال  
على الأولاد لأنها كانت أعاق بقلوبهم ونفوسهم أميل إليها فإنهم كانوا يقتلون أولادهم خشية ذهاب  
أموالهم قال تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق \* قال الزخشرى (فان قلت) ان صاع تعليق  
العذاب بإرادة الله تعالى فإلّا زال زهوق أنفسهم وهم كافرون (قلت) المراد الاستدراج بالتم كقوله  
تعالى إنما نعلمهم ليزدادوا إنما كانه قيل ويريد أن يديم عليهم نعمته إلى أن يموتوا وهم كافرون  
ملتبسون بالتمتع عن النظر للعاقبة انتهى وهو بسط كلام ابن عيسى وهو الزماني ومهما كلاهما  
معتزليان قال ابن عيسى المعنى اتأمر يد الله أن يعلى لهم ويستدرجهم ليعذبهم انتهى وهي نزغة  
اعتزالها والذين يظهر من حيث عطف وزهق على ليعذب أن المعنى ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة ذنبه على عذاب الآخرة بعلمه وهو زهوق أنفسهم إلى الكفر لأن من مات كافراً عذب في  
الآخرة لا محالة والظاهر أن زهوق النفس هنا كتابة عن الموت \* قال ابن عطية وبحق أن  
يريد زهوق أنفسهم من شدة التعذيب الذي ينالهم \* ويحلفون بالله أنهم لن يتركوا ما هم منكم ولكنهم  
قوم غفرون \* أي لمن جملة المسلمين وأكذبهم بقوله وما هم منكم ومعنى يفرقون يخافون  
القتل وما يفعل بالمشركون فيتظاهرون بالسلام تقيتهم يطمنون النفاق أو يخافون اطلاع الله  
المؤمنين على بواطنهم فيفعل بهم ما يحل بالكفار والملاحق تعالى شأن المنافقين وأموالهم وأولادهم  
عائد إلى ذكر مصالحهم وما هم عليه من خيب السريرة فقال ويحلفون بالله على الجملة لا على التعيين  
وهي عادة الله في ستر أشخاص الصاة \* لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلوا لو اليه وهم  
يجمعون \* لما ذكر فرق المنافقين من المؤمنين أخبر بما هم عليه معهم مما يوجب الفرق وهو  
أنهم لو أمكنهم لم يروا ولكن يحجبهم حجة اضطرار الاختيار \* قال ابن عباس

ويحلفون بالله أنهم  
منكم \* أي لمن جملة  
المسلمين وأكذبهم بقوله  
وما هم منكم \* ومعنى  
يفرقون يخافون القتل  
وما يفعل بالمشركون  
فيتظاهرون بالسلام تقيتهم  
يطمنون النفاق \* لو  
يجدون ملجأ \* لما ذكر  
تعالى فرق المنافقين من  
المؤمنين أخبر بما هم عليه  
معهم مما يوجب الفرق وهو  
أنهم لو أمكنهم لم يروا ولكن يحجبهم  
لهم بواو لكن يحجبهم لهم  
حجة اضطرار الاختيار  
والملاجأ الحزر والمغارات  
جمع مغارة وهي الغار  
يجمع على غيران يبنى  
من غار يغور إذا  
دخل بداً ولا بالأعم وهو  
الملجأ إذ يطلق على كل  
ما يلجأ إليه الإنسان ثم ثنى  
بالمغارات وهي الغيران  
في الجبال ثم أتى ثالثاً بالمدخل  
وهو النفق باطن الأرض  
\* لو لو اليه \* أي إلى  
واحد من الثالث \* وهم  
يجمعون \* أي يسهرون  
أسراعاً لا يدرجهم شيء

﴿ ومنهم من يأمركم باللازم هو حرق قص بن زهير التميمي وهو ابن ذى الخويرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم عنائهم حين فقال اعدل يا رسول الله الحديث وقيل غيره ( ٥٥ ) والمعنى من يعيبك في قسم الصدقات والضمير في

ومنهم المنافقين والكاف  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهذا التريدين  
الشرطين يدل على ديانة  
طباعهم ونجاسة أخلاقهم  
وأن لزهم الرسول عليه  
السلام انما هو لشرهم  
في تحصيل الدين والنجاة  
المال وان رضاهم  
وسخطهم عامتهم لعله العطاء  
والظاهر حصول مطلق  
الاعطاء أو نفيه وما أحسن  
بحي جواب هذين  
الشرطين لان الاول لا يلزم  
أن يقارنه ولأنه يعقبه بل  
قد يجوز أن يتأخر نحو  
ان أسلمت دخلت الجنة  
فانما يقتضى مطلق  
الترتيب وأما جواب الشرط  
الثاني فجاء باذا الفجائية  
وانهم اذا لم يعطوا فاجأ  
سخطهم ولم يمكن تأخره لما  
جاءوا عليه من محبة الدنيا  
والشره في تحصيلها  
ومفعول رضا مخذوف  
أي رضوا ما أعطوه وليس  
المعنى رضوا عن الرسول  
لانهم منافقون ولان رضاهم  
وسخطهم لم يكن لاجل  
الدين بل لاجل الدنيا  
وجاءت اذا الفجائية رابطة  
لجواب الجزاء بمجمله

الملجأ الخرز \* وقال قتادة الحصن \* وقال السدي المهرب \* وقال الاصمعي المكن الذي يتحصن  
فيه \* وقال ابن كيسان القوم يأمنون منهم والمعارات جمع مغارة وهي الفار وجمع على غيران بنى  
من غار بغور اذا دخل مفعلة للمكان كقولهم مزرعة \* وقيل المغارة السرب تحت الأرض كنفق  
اليربوع \* وقرأ سعد بن عبد الرحمن بن عوف مغارات بضم الميم فيكون من أغار \* قيل وتقول  
العرب غار الرجل وأغار بمعنى دخل فعلى هذا يكون مغارات من أغار لللازم ويجوز أن يكون من  
أغار المنقول بالهمزة من غار أى أما كن في الجبال يغيرون فيها أنفسهم \* وقال الزجاج ويصح أن  
يكون من قولهم جبل مغار أى مفتول ثم يستعار ذلك في الأمر المحكم المبرم فبقي التأويل على هذا  
لو يجدون نصرة أو أمرهم بطة مشددة تعصمهم منكم أو متدخلوا لوالا اله \* وقال الزجاج شري  
ويجوز أن يكون من أغار التعلب اذا أسرع بمعنى مهاب وبمغار انتهى والمتدخل قال مجاهد  
المفتل يتجمعهم من المؤمنين \* وقال قتادة السرب يسيرون فيه على خفاء \* وقال السكبي نفقا  
كنفق اليربوع \* وقال الحسن وجهه يدخلون فيه على خلاف الرسول \* وقيل قبيلة يدخلون فيها  
تحميهم من الرسول ومن المؤمنين \* وقال الجهم وتمدخلوا أصله متدخل مفتعل من أدخل وهو  
بناء تأ كيد ومبالغة ومعناه السرب والنفق في الأرض قاله ابن عباس بدى أو لا بالاعم وهو الملجأ  
اذ ينطلق على كل ما يلجأ اليه الانسان ثم تنى بالمعارات وهي الغيران في الجبال ثم أتى ثالثا بالمدخل  
وهو النفق باطن الأرض \* وقال الزجاج المتدخل قوم يدخلونهم في جملتهم \* وقرأ الحسن وابن  
أبي اسحق ومسلمة بن غمار وابن محيص ويعقوب وابن كثير بخلاف عنه مدخلا بفتح الميم من  
دخل \* وقرأ محبوب عن الحسن مدخلا بضم الميم من أدخل \* وروى ذلك عن الاعمش وعيسى  
ابن عمر \* وقرأ قتادة وعيسى بن عمر والاعمش مدخلا بتشديد الدال والخاء معاً أصله متدخل  
فأدغمت التاء في الدال \* وقرأ أبي متخللاتون من اندخل قال

\* ولا يدى في حيث السممن تندخل \* وقال أبو حاتم قراءة أبي متخللاتا \* وقرأ الاشهب  
العقيلي لو اوالا اليه أى لتابعوا الهوسار عوا \* وروى ابن أبي عبيدة بن معاوية بن نوفل عن أبيه  
عن جده وكانت له حبة انه قرأ لو اوالا اليه من الموالاته وأنكرها سعيد بن مسلم وقال أنظها لو اوالا  
بمعنى اللجأ \* وقال أبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد الرازي وهذا ما جاء فيه فاعل وفعل بمعنى واحد  
ومثله ضاعف وضعف انتهى \* وقال الزجاج شري وقرأ أبي بن كعب متدخلوا لوالا اليه لا لتجأوا اليه  
انتهى وعن أبي لولوا وجوههم اليه ولما كان العطف باوعاد الضمير اليه مفردا على قاعدة الكو في  
أو فاحتمل من حيث الصناعة أن يعود على الملجأ أو على المدخل فلا يحتمل على أن يعود في الظاهر  
على المغارات لتدكبره وأما التأويل فيجوز أن يعود عليها وهم يجمعون يسرعون اسرعا ليردهم  
شيء \* وقرأ أنس بن مالك والاعمش وهم يجمعون \* قيل يجمعون ويجمعون ويشدون واحد  
\* وقال ابن عطية يجمعون ويرلون ومنه قولهم في حديث الرجم فلما أذلقته الحجارة جز  
﴿ ومنهم من يأمركم في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم بسخطون ﴾ اللازم  
حرق قص بن زهير التميمي وهو ابن ذى الخويرة رأس الخوارج كان الرسول صلى الله عليه وسلم

الشرط ولا تحفظان اذا جاءت جوابا للشرط الا وحرف الشرطان وكذلك في قوله اذاهم يقنطون وسائر أدوات الشرط كانت اسما  
كن وما هو مما وظرف زمان كمتى وأيان أو مكان كحيثا لانعله جاء جواب شي منها باذا الفجائية على كثرة مطالعته لدواوين العرب

يقسم غنائم حين فقال اعدل يا رسول الله الحديث \* وقيل هو ابن الجواط المنافق قال آل ترون  
الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم \* وقيل ثعلبة بن حاطب كان يقول انما يعطى محمد  
قرشا \* وقيل رجل من الانصار اتى الرسول بصدقة يقسمها \* فقال ما هذا يا اعدل وهذه نزعة  
منافق والمعنى من يعيبك في قسم الصدقات وضيع ومنهم للنافقين والكاف للرسول وهذا  
الترديد بن الشرطين يدل على دناءة طباعهم ونجاسة أخلاقهم وان لمزهم الرسول انما هو لشرهم  
في تحصيل الدنيا ومحبته المآل وان رضاهم وسخطهم انما متعلقه العطا والظاهر حصول مطلق الاعطاء  
أو نفيه \* وقيل التقدير فان أعطوا منها كثيرا رضوا وان لم يعطوا منها كثيرا بل قليلا وما أحسن  
بحي جواب خدي بن الشرطين لان الاول لا يبارم أن يقارنه ولا أن يعتقه بل قد يجوز أن يتأخر نحو  
ان أسلمت دخلت الجنة فاما يقتضى مطلق الترتب وأما جواب الشرط الثاني فجاء بهذا الفجائية  
وانه اذا لم يعطوا فاجأ سخطهم ولم يمكن تأخره لما جابوا عليه من محبة الدنيا والشره في تحصيلها  
ومفعول رضوا مخدوف أى رضوا ما أعطوه وليس المعنى رضوا عن الرسول لانهم منافقون ولان  
رضاهم وسخطهم لم يكن لاجل الدين بل للدنيا \* وقرأ الجهمي بذلك بكسر الميم \* وقرأ أبيه قوب  
وحاجد بن سلمة عن ابن كثير والحسن وأبو رجاء وغيرهم بضمها وهي قراءة المسكين ورويت عن أبي  
عمرو \* وقرأ الأعشى بمنزلة وروى أيضا حاجد بن سلمة عن ابن كثير يلا منك وهي فاعلة من واحد  
\* وقيل وفر الرسول صلى الله عليه وسلم قسم أهل مكة في الغنائم استطاعا فالقاهم فضع المنافقون  
\* ولولاهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيئتنا الله من فضله ورسوله انا الى  
الله راغبون \* هذا وصف حال المستقيمين في دينهم أى رضوا بقسمة الله ورسوله وقالوا كفانا  
فضل الله وعلوا آملهم بما سيؤتيه الله اياهم وكانت رغبتهم الى الله الا الى غيره وجواب لو مخدوف  
تقديره لكان خيرا لهم في دينهم ودنياهم وكان ذلك الفعل دليلا على انتقامهم من النفاق الى محض  
الايان لان ذلك تضمن الرضا بقسم الله والاقرار بالله وبالرسول اذ كانوا يقولون سيئتنا الله من  
فضله ورسوله \* وقيل جواب لو هو قوله وقالوا على زيادة الواو وهو قول كوفي \* قال الزمخشري  
والمعنى ولولاهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنمة وطابت به نفوسهم وان قل نصيبهم وقالوا كفانا  
فضل الله تعالى وصنعهم حسبا ما قسم لنا سير زقنا غنمة أخرى فسيؤتيهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أكثر مما آتانا اليوم انا الى الله في ان يغفوا ويحولنا فضله راغبون انتهى \* وقال ابن عباس  
راغبون فيما يغفون من النواب ويصرف عنان العقاب \* وقال التبريزي راغبون في أن يوسع  
علينا من فضله فغفينا عن الصدقة وغيرها مما في أيدي الناس \* وقيل ما آتاهم الله بالتقدير ورسوله  
بالقسم انتهى وأنى ولا يقام الرضا هو فعل قلبي يصدر عن علم انه تعالى منزه عن العيب والخطأ علم  
بالعواقب فكل قضاءه صواب وحق لا اعتراض عليه ثم نبى باظهار آثار الوصف القلبي وهو الاقرار  
باللسان بحسن ما رضى به ثم أتى ثالثا بأنه تعالى ماداموا في الحياة الدنيا ما ذلهم بنعمه واحسانه فهو  
اخبار حسن اذ ما من مؤمن الا وزم الله مائة اذقة عليه حالا ما لا امان في الدنيا وما في الآخرة ثم أتى  
رابعا بالجملة المتضمنة الالتجاء الى الله الا الى غير دوال رغبة اليه فلا ينطاب بالايان أخذ الاموال والرئاسة  
في الدنيا ولما كانت الجلتان متقاربتين وهما متضمن الرضا بالقلب ومتضمن الاقرار باللسان  
تعاطفنا ولما كانت الجلتان الاخيرتان من آثار قولهم حسبا الله لم تتعاطفا اذ هما كالشمرح

ولولاهم رضوا الآية  
هذا وصف حال المستقيمين  
في دينهم أى رضوا بقسمة  
الله ورسوله وقالوا كفانا  
فضل الله ورسوله وعلوا  
آملهم بما سيؤتيه الله اياهم  
وكانت رغبتهم الى الله  
تعالى لا الى غيره وجواب  
لو مخدوف تقديره لكان  
خير لهم في دينهم ودنياهم

﴿إنما الصدقات للفقراء﴾ لما ذكر تعالى من يعيب الرسول في قسم الصدقات بأنه يعطى من يشاء ويحرم من يشاء أو يخص أقاربه أو يأخذ لنفسه مابقى وكانوا يسألون فوق ما يستحقون بين تعالى مصرف الصدقات وأنه عليه السلام إنما قسم على ما فرض الله تعالى ولفظه إنما أن كانت وضعت للحصر فالحصر مستفاد من لفظها وإن لم توضع للحصر فالحصر مستفاد من الأوصاف إذ مناط الحكم بالوصف يقتضى التعليل به والتعليل بالشئ يقتضى الإقتصار عليه والظاهر أن مصرف الصدقات هؤلاء الأصناف والظاهر أن العطف مشعر بالتغاير فيكون الفقراء غير المساكين والظاهر بقاء هذا الحكم للأصناف الثمانية دائماً إذ لم يرد نص في نسخ شيء منها وتقدم الكلام على الفقراء والمساكين وفي الرقاب وابن السبيل في البقرة والعاملين عليها ﴿العامل هو الذى يستتبه الامام في السبي في جمع الصدقات وكل من تصرف لا يستغنى عنها فهو من العاملين ويسمى جاني الصدقات والساعي﴾ والمؤلفة قلوبهم ﴿هم أشرف من العرب مسامون لم يشككوا في الإيمان من قلوبهم أعطاهم صلى الله عليه وسلم ليتمكن الإيمان من قلوبهم﴾ المؤلفة أبو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وحويطب بن عبد العزى وصفوان بن أمية ومالك بن عوف النضري والعلاء بن حارثة الثقفي هؤلاء أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بعير لكل واحد وخمسة من نوفل بن (٥٧) الزهري وغير بن وهب الجعفي وهشام بن عمرو والعايدى أعطاهم

دون المائة ومن المؤلفة سعيد بن ربوع والعباس ابن مرداس والافرع بن حابس وزيد الخليل وعلقمة ابن علاثة وأبو سفيان الحارث بن عبد المطلب وحكيم بن حزام وعكرمة ابن أبي جهل وسعيد بن عمرو وعين بن حصن وحسن اسلام المؤلفة حاشا عينة فانه لم يزل مغموصا عليه ﴿والغارمين﴾ قال ابن عباس الغارمين

لقولهم حسبنا الله فلا تغار بينهما ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل﴾ فريضة من الله والله عليم حكيم ﴿لما ذكر تعالى من يعيب الرسول في قسم الصدقات بأنه يعطى من يشاء ويحرم من يشاء أو يخص أقاربه أو يأخذ لنفسه مابقى وكانوا يسألون فوق ما يستحقون بين تعالى مصرف الصدقات وأنه صلى الله عليه وسلم إنما قسم على ما فرض الله تعالى ولفظه إنما أن كانت وضعت للحصر فالحصر مستفاد من لفظها وإن كانت لم توضع للحصر فالحصر مستفاد من الأوصاف إذ مناط الحكم بالوصف يقتضى التعليل به والتعليل بالشئ يقتضى الإقتصار عليه والظاهر أن مصرف الصدقات هؤلاء الأصناف والظاهر أن العطف مشعر بالتغاير فيكون الفقراء عين المساكين والظاهر بقاء هذا الحكم للأصناف الثمانية دائماً إذ لم يرد نص في نسخ شيء منها والظاهر أنه يعتبر في كل صنف منها ما دل عليه لفظه أن كان موجودا والخلاف في كل شيء من هذه الظواهر فاما أن مصرف الصدقات هؤلاء الأصناف قد هب جماعة من الصحابة والتابعين إلى أنه يجوز أن يقتصر على بعض هؤلاء الأصناف ويجوز أن يصرف إلى جميعها من الصحابة عمر وعلي ومعاذ وحذيفة وابن عباس ومن التابعين النخعي وعمر بن

( ٨ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان - خامس ) عليه دين وزاد مجاهد وقتادة في غير معصية ولا اسراف والجمهور على أنه يقتضى منها دين الميت أذهو غارم وقال أبو حنيفة وابن المواز من المالكية لا يقتضى منها وقال أبو حنيفة ولا تقتضى منها كفارة ونحوهما من حقوق الله تعالى وإنما الغارم من عليه دين يحبس فيه وقيل يدخل في الغارمين من تحمل جلات في اصلاح وروان كان غنياً إذ كان ذلك يحجب بماله وهو قول الشافعي وأصحابه وأحمد ﴿وفي سبيل الله﴾ هو المجاهد يعطى منها إذا كان فقيراً والجمهور على أنه يعطى منها وإن كان غنياً ما ينفق في غزوه وقال الشافعي وأحمد وعيسى بن دينار وجاعة لا يعطى الغنى إلا أن احتاج في غزوه وغاب عنه وفره وقال أبو حنيفة وصحابه لا يعطى إلا أن كان فقيراً أو منقطعاً به فإذا أعطى ملك وإن لم يصرفه في غزوته وقال ابن عبد الحكم ويجعل من الصدقة في الكراع والسلاح وما يحتاج إليه من آلات الحرب وكف العدو عن الحوزة لانه كله في سبيل الله ومنفعته للجمهور والجمهور على أنه يجوز أن يصرف منها إلى المحتاج والمعتزمين وإن كانوا أغنياء وانتصب فريضة لانه في معنى المصدر المؤكد لان قوله تعالى إنما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات فريضة لم يهمل مصادر وقرى فريضة بالرفع على تلك فريضة ﴿والله عليم حكيم﴾ لان مصادر عنه هو عن علم منه بخلفه وحكمته منه في القسمة أى علم بمقادير المصالح حكيم لا يشترع إلا ما هو الاصلح

عبد العزيز وأبو العالية وابن جبير قالوا في أي صنف منها وضعنا أجزأ أنك قال ابن جبير لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء متعفين غفرتهم بها كان أحب إلى قال الزمخشري وعليه مذهب أبي حنيفة قال غيره وأبي يوسف ومحمد وزفر ومالك وقال جماعة من التابعين لا يجوز الاقتصار على أحد هذه الأصناف منهم زين العابدين علي بن الحسين وعكرمة والزهري بل يصرف إلى الأصناف الثمانية وقد كتب الزهري لعمر بن عبد العزيز يفرقها على الأصناف الثمانية وهو مذهب الشافعي قال المؤلفات فانهم انقطعوا وأما إن الفقراء غير المساكين فذهب جماعة من السلف إلى إن الفقير والمساكين سواء لا فرق بينهما في المعنى وإن اختلفا في الاسم وهما صنف واحد يسمى باسمين ليعطى سهمين نظراً لهم ورحمة قال في التحرير وهذا هو أحد قول الشافعي وذهب الجمهور إلى إنهما صنفان يجمعهما الأقل والفاقة واختلوا في إيجابه الفرق فقال الأصمعي وغيره منهم أحد بن حنبل وأحد بن عبيد القدير أبلغ فاقة وقال غيره منهم أبو حنيفة وبنون بن حبيب وابن السكيت وابن قتيبة المسكين أبلغ فاقة لأنه لا شيء له والفقير من له بقلعة من الشيء وقال الضحاك الفقراء هم من المهاجرين والمساكين من لم يهاجر وقال النخعي نحوه وقال عكرمة الفقراء من المسلمين والمساكين من أهل الدولة لا تقول للفقراء المسلمين مساكين وروى عنه بالعكس حكاه مكي وقال الشافعي في كتاب ابن المنذر الفقير من لا مال له ولا حرقة سائل كان أو متعففاً والمساكين الذين لا حرقة أو مال ولكن لا يفيهم ذلك سائلاً كان أو غير سائل وقال قتادة الفقير الزمن المحتاج والمساكين الصعيح المحتاج وقال ابن عباس والحسن ومجاهد والزهري وابن زيد وجابر بن زيد والحكم ومقاتل ومحمد بن مسعدة المساكين الذين يسعون ويسألون والفقراء هم الذين يتعاضدون وأما بقا الحكم للأصناف الثمانية فذهب عمر بن الخطاب والحسن والشعبي وجماعة إلى إنه انقطع صنف المؤلفات بعزة الإسلام ونظوره وهذا مشهور مذهب مالك وأبي حنيفة قال بعض الحنفيين أجمعت الصحابة على سقوط سهمهم في خلافة أبي بكر لما أعز الله الإسلام وقطع دابر الكافرين وقال القاضي عبد الوهاب إن احتج بهم في بعض الاوقات أعطوا من الصدقات وقال كثير من أهل العلم المؤلفات قلوهم موجودون إلى يوم القيامة قال ابن عطية وإذا تأملت النفور وجدت فيها الحاجة إلى الائتلاف انتهى وقال بنون سألت الزهري عنهم فقال لا أعلم زمخاري ذلك قال أبو جعفر النحاس فعل هذا الحكم فيهم ثابت فإن كان أحد يحتاج إلى تألفه ويخاف أن تلحق المسلمين منه آفة أو يرجي حسن إسلامه بعد دفع إليه وقال القاضي أبو بكر بن العربي الذي عندي إنه إن قوى الإسلام زالوا وإن احتج بهم أعطوا سهمهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم فإن في الصعيح بدا الإسلام غرباً ويسعد كما بدا وفي كتاب التحرير قال الشافعي العامل والمؤلفة قلوهم مفقودان في هذا الزمان بقيت الأصناف الستة الأولى صرفها إلى الستة وأما أنه يعتبر في كل صنف منها ما دل عليه لفظه إن كان موجوداً فهو مذهب الشافعي ذهب إلى أنه لا بد في كل صنف من ثلاثة لأن أقل الجمع ثلاثة فإن دفع سهم الفقراء إلى فقير من ضمن نصيب الثالث وهو ثلث سهم وقال أصحاب أبي حنيفة يجوز أن يعطى جميع زكاة مسكين واحد وقال مالك لا بأس أن يعطى الرجل زكاة الفطر عن نفسه وعياله واحداً واللام في الفقراء قيل للمالك وقيل للاختصاص والظاهر عموم الفقراء والمساكين فيدخل فيه الأقارب والإجانب وكل من انصف بالفقر والمساكنة فأما ذو قرى الرسول صلى الله عليه وسلم فقال أصحاب أبي حنيفة تحرم عليهم

الصدقة منهم آل العباس وآل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل الحرث بن عبد المطلب \* وروى  
عن أبي حنيفة وليس بالشهور أن فقراء بني هاشم يدخلون في آية الصدقة \* وقال أبو يوسف  
لا يدخلون \* قال أبو بكر الرازي المشهور عن أصحابنا أنهم من تقدم من آل العباس ومن ذكر  
معهم ويخص الصريم الفرض لاصدقة التطوع \* وقال مالك لا تحل الزكاة لأحمد ويحل  
التطوع \* وقال الثوري لا تحل لبني هاشم ولم يذكر فرق بين النفل والفرض \* وقال الشافعي  
تحرم صدقة الفرض على بني هاشم وبني المطلب وتجوز صدقة التطوع على كل أحد لا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فإنه كان لا يأخذها \* وقال ابن الماجشون ومطرف وأصبغ وابن حبيب  
لا يعطى بنو هاشم من الصدقة المفروضة ولا من التطوع \* وقال مالك في الواضحة لا يعطى آل  
محمد من التطوع وأما آثار بني الميرزا فقال أصحاب أبي حنيفة لا يعطى منها والدوان علا ولا ابن وان  
سفل ولا زوجة \* وقال مالك والثوري والحسن بن صالح والليث لا يعطى من تزامه نفقته \* وقال  
ابن شبرمة لا يعطى قرابته الذين يرتونهم وإنما يعطى من لا يرتونه وليس في عياله \* وقال الأوزاعي  
لا يخطى زكاة مال فقراء آثار به إذا لم يكونوا من عياله وبتصدق على مواله من غير زكاة ماله \*  
وقال مالك والثوري وابن شبرمة والشافعي وأصحاب أبي حنيفة لا يعطى الفرض من الزكاة \*  
وقال عبد الله بن الحسن إذا لم يجد مسلماً أعطى الذمي فكأنه يعني الذي هو بين ظهرانيهم \*  
وقال مالك وأبو حنيفة لا يعطى الزوجة زوجها من الزكاة \* وقال الثوري والشافعي وأبو يوسف  
ومحمد بن عطاء واختلاف في المقدار الذي إذا ملكه الإنسان دخل به في حد الغنى وخرج عن حد  
الفقر وحرمت عليه الصدقة \* فقال قوم إذا كان عند أهل ما ينفقهم ويعيشهم حرمت عليه الصدقة  
ومن كان عنده دون ذلك حلت له \* وقال قوم حتى تملك ثلث أربعين درهماً أو عدلها من الذهب \* وقال  
قوم حتى تملك خمسين درهماً أو عدلها من الذهب وهذا مروى عن علي وعبد الله والشعبي \* قال  
مالك حتى تملك مائتي درهم أو عدلها من عرض أو غيره فاضلاً عما يحتاج إليه من مسكن وخادم وأثاث  
وفرش وهو قول أصحاب أبي حنيفة فلو دفعها إلى من ظن أنه فقير فحينئذ غنى أو تبين أن المدفوع  
إليه أبوه أو ذى ولم يعلم بذلك وقت الدفع \* فقال أبو حنيفة ومحمد يجرئه \* وقال أبو يوسف لا يجرئه  
والعامل هو الذي يستتبه الإمام في السعي في جمع الصدقات وكل من يصرف من لا يستغنى عنه فيها  
فهو من العاملين ويسمى جاني الصدقة والساعي قال

ان السعاة عسوك حين بعثهم \* لم يفعلوا مما أمرت فتبلا

وقال سعى عقلاً فلم يترك لنا سبداً \* فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

أراد بالعقال هنا زكاة السنة وتعدى بعلى ولم يقل فيها لأن على للاستعلاء المشعر بالولاية والجهر  
على أن العامل قد رسيه ومؤنته من مال الصدقة \* به قال مالك والشافعي في كتاب ابن المنذر وأبو  
حنيفة وأصحابه فلو تجاوز ذلك من الصدقة \* فقيل يتم له من سائر الانصاء \* وقيل من خمس  
الغنية \* وقال مجاهد والضحاك والشافعي هو الثمن على قسم القرآن \* وقال مالك الثمن رواية ابن  
أبي أويس وداود بن سعيد عنه يعطون من بيت المال واختلف في الإمام هل له حق في الصدقات  
فمنهم من قال هو العامل في الحقيقة ومنهم من قال لاحق له فيها والجهر على أن يأخذها مفوض  
للإمام ومن استتابه فلو فرقها الميركا بنفسه دون إذن الإمام أخذها منه مائياً \* وقال أبو حنيفة  
لا يجوز أن يعمل على الصدقة أحد من بني هاشم ويأخذ عماله منها فان تبرع فلا خلاف بين أهل

العلم في جوازهم \* وقال آخرون لأبأس لهم بالعالمة من الصدقة \* وقيل ان عمل أعطاهم ان الحسن  
والمؤلفة قلوبهم أشرف العرب مسلمون لم يتمكن الايمان من قلوبهم أعطاهم ليتسكن الايمان  
من قلوبهم أو كفار لم يتابع أعطاهم ليتألفهم واتباعهم على الاسلام \* قال الزهري المؤلفة من  
أسلم من يهودي أو نصراني وإن كان غنياً فمن المؤلفة أبو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو والحارث  
ابن هشام وحو بط بن عبد العزيز وصفوان بن أمية ومالك بن عوف النضري والعالدة بن حارثة  
الثقي فبؤلاء أعطاهم الرسول صلى الله عليه وسلم مائة بغير مائة بغير ومخرمة بن نوفل الزهري وعمير  
ابن وهب الجمحي وهشام بن عمرو العايدى أعطاهم دون المائة ومن المؤلفة سعيد بن ربوع  
والعباس بن مرداس وزيد الخليل وعقمة بن علانة وأبو سفيان الحرث بن عبد المطلب وحكيم بن  
حزام وعكرمة بن أبي جهل وسعيد بن عمرو وعيينة بن حصن وحسن اسلام المؤلفة حاشا عينه  
فلم يزل معوصا عليه وأما قوله وفي القاب فالتقدير وفي فلك القاب فعطى ما حصل به فلك القاب من  
ابتداء عتق بشري منه العبد فيعتق أو يتخلص مكرتب أو أسير \* وقال الثعبي والشعبي وابن جبير  
وابن سيرين لا يجزئ أن يعتق من الزكاة رقة كاملة وهو قول أصحاب أبي حنيفة والليث والشافعي  
\* وقال ابن عباس وابن عمر أعتق من زكائك \* وقال ابن عمر والحسن وأحمد واسحق يعق من  
الزكاة وولأؤه جماعة الساميين لا للعتق وعن مالك والأوزاعي لا يعطى المكاتب من الزكاة شأؤ ولا  
عبد كات مولاه مومرا أو ميسرا \* وعن ابن عباس والحسن ومالك هو ابتداء العتق وعون  
المكاتب بتأني على حرته والجوهر رعى أن المكاتبين بما نون في فلك رقابهم من الزكاة وذهب  
أبي حنيفة وابن حبيب أن فلك رقاب الاسارى يدخل في قوله وفي القاب فيصرف في فكاكها  
من الزكاة \* وقال الزهري سهم رقاب نصفان نصف للمكاتبين ونصف يعق منه رقاب مسلمون  
ممن صلى والغارم من عليه دين قاله ابن عباس وزاد مجاهد وقادة في غير معصية ولا اسراف والجوهر  
على انه يقضى منها دين الميت إذ هو غارم \* وقال أبو حنيفة وابن المواز لا يقضى منها \* وقال أبو  
حنيفة ولا يقضى منها كفارة ونحوها من صوف الله تعالى وإنما الغارم من عليه دين بحبس فيه  
\* وقيل يدخل في الغارم من تحمل حالات في اصلاح وبر وإن كان غنيا إذا كان ذلك يحجب  
بماله وهو قول الشافعي وأصحابه وأحمد وفي سبيل الله هو المجاهد يعطى منها إذا كان فقيرا والجوهر  
على انه يعطى منها وإن كان غنيا ما ينقى في غزوته \* وقال الشافعي وأحمد وعيسى بن دينار وجماعة  
لا يعطى النفي إلا ان احتاج في غزوته وغاب عنه وفرة \* وقال أبو حنيفة وصاحبه لا يعطى إلا إذا  
كان فقيرا أو مقة قطعا وإذا أعطى ذلك وإن لم يصر في غزوته \* وقال ابن عبد الحكم ويجعل  
من الصدقة في الكراع والسلاح وما يحتاج اليه من آلات الحرب وكف الدعوى الحوزة لأنه كاله  
من سبيل الفز ومنه مفسته والجوهر على أنه يجوز الصرف منها الى الحجاج والمعتمرين وإن كانوا  
أغنياء \* وقال النخعي وفي سبيل الله فقراء الغزاة والحجج المنقطع بهم انتهى والذي يقتضيه  
نعداد هذه الاوصاف انها لا تتداخل واشتراط الفقر في بعضها يقتضي التداخل فإن كان الغزاي أو  
الحاج شرط اعطائه الفقر فلا حاجة لذكره لأنه مندرج في عموم الفقراء بل كل من كان بوصف من  
هذه الاوصاف جاز الصرف اليه على أي حال كان من فقر أو غنى لأنه قام به الوصف الذي اقتضى  
الصرف اليه \* قال ابن عطية ولا يعطى منها في بناء مسجد ولا قنطرة ولا شراء بمصهف انتهى وابن  
السبيل قال ابن عباس هو عابر السبيل \* وقال قتادة في آخره هو الضيف \* وقال جماعة

(الدر)

(ح) الذي يقتضيه تعداد  
هذه الاوصاف انها لا  
تتداخل واشتراط الفقر  
في بعضها يقتضي التداخل  
فإن كان الغزاي أو الحاج  
شرط اعطائه الفقر فلا  
حاجة لذكره لأنه مندرج  
في عموم الفقراء بل كل  
من كان بوصف من هذه  
الاوصاف جاز الصرف  
اليه على أي حال كان من  
فقر أو غنى لأنه قام به  
الوصف الذي اقتضى  
الصرف اليه



هو المسافر المنقطع به وان كان له مال في بلده \* وقالت جماعة هو الحاج المنقطع \* وقال الزحاح هو الذي قطع عليه الطريق وفي كتاب سحنون قال مالك اذا وجد المسافر المنقطع به من يسلمه لم يجز له ان يأخذ من الصدقة والظاهر الصرف اليه وان كان له ما يغنيه في طريقه لانه ان سبيل والمشهور انه اذا كان بهذا الوصف لا يعطى \* قال الزحشمري ( فان قلت ) لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة ( قلت ) لا لئلا يثبت بانهم ارسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لأن في اللوعاء فنيه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها ومصابا وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرق أو الأسر وفي فك العارمين من الغرم من التخليص والانتفاء وجمع الغازي الفقير أو المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الاهل والمال وتكرير في قوله تعالى وفي سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح لذين على الرقاب والعارمين ( فان قلت ) فكيف وقعت هذه الآية في نواضع ذكر المنافقين ومكانتهم ( قلت ) دل بكون هذه الاوصاف مضافا في الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا انهم حسبا لاطعامهم واتعابهم باستيجابهم الحرمان وانهم بعداء عنها وعن مآرقاتها لهم ولها وما سلطهم على الكلام لها ولبن قاسمها وانتصب فريضة لأنه في معنى المصدر المؤكد لأن قوله تعالى انما الصدقات للفقراء معناه فرض من الله الصدقات لهم \* وقرى فريضة بالرفع على تلك فريضة انتهت \* وقال الكرماني وأبو البقاء فريضة حال من الضعيف في الفقراء أي مفروضة \* قال الكرماني كما تقول هي لك طلقا انتهت وذكر عن سيويه انها مصدر والتقدير فرض الله الصدقات فريضة \* وقال الفراء هي منصوبة على القطع \* والله عليم حكيم لأن مصادره عنه هو عن علم منه بخلقه وحكمته منه في القسمة أو عليم بمقادير المصالح حكيم لا يشترع الاما هو الاصلح \* ومنهم الذين يؤذون النبي يقولون هو أذن قل أذن خير لكم يومن بالله ويؤمن للؤمنين ورحمة الذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله هم عذاب أليم يحلقون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين \* ألم يعلموا أنهم من يحادد الله ورسوله فانه نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم \* يححدر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون \* ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل آلله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن \* لا تعتدوا قد كفرتم بعد ان انكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين \* المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فسيهم ان المنافقين هم الفاسقون \* وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب عقيم \* كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أمورا وأولادافاستمتعوا بغيرهم فاستمتعتم بغيرهم كما استمتع الذين من قبلكم بغيرهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون \* ألم بأنهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أنهم أرسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون \* والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقومون الصلاة يؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله ان الله عزيز حكيم \* وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم \* الاعتذار

﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ﴾ كان حرام بن خالد وعبيد بن هلال والجلال بن سويد في آخرين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لا تتعلموا فانا نخاف أن يبلغه ( ٦٢ ) فيوقع بنا فقال الجلجال بل نقول ماشئنا فان محمدا أذن

التصل من الذنب \* فقل أصله المحو من قولهم اعتذرت للمنزل ودرست فالمعتذر يحاول ازالة ذنبه قال ابن حجر

فذكرت تعرف آيات فقد جعلت \* اطلال إلفك بالوعساء تعتذر  
وعن ابن الاعرابي ان الاعتذار هو القطع ومنه عذرة الجارية لأنها تعتذر أى تقطع واعتذرت المياه انقطعت والعذر سبب لقطع الدم \* عند الملكان يعدن عدونا فأقام قاله أبو زيد وابن الاعرابي قال الاعشى

وان يستضيفوا الى حمامه \* يضافوا الى راجح قد عدن  
وتقول العرب تركت ابل فلان عوادن يمكن كذا وهو أن تلزم الابل المكان فتألفه ولا تبرحه وسعى المعدن معدن الانبات الله الجوهر فيه واثباته إياه في الارض حتى عدن فيها أى ثبت وعدن مدينة باليمن لانهم أكثر مدائن اليمن قطانا ودورا ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن باليومين ورحمة الذين آمنوا منكم ﴾ والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ﴿ كان قدام بن خالد وعبيد بن هلال والجلال بن سويد في آخرين يؤذون الرسول صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لا تتعلموا فانا نخاف أن يبلغه فيوقع بنا فقال الجلجال بل نقول بما شئنا فان محمدا أذن سامعة ثم تأتبه فيصدقا فنزلت \* وقيل زلت في نبتل بن الحرث كان يرم حديث الرسول صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقل له لا تتعلم فقال ذلك القول \* وقيل زلت في الجلجال وزمة ابن ثابت في آخرين أرادوا أن يقعوا في الرسول وعندهم غلام من الانصار يدعى عامر بن قيس ففروه فقالوا لئن كان مابقول محمد حق لئن شرم من الجبر فغضب الغلام فقال والله ان مابقول محمد حق وأتم لشرم من الجبر ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعاهم فسألهم لخلقوا ان عامرا كاذب وحلف عامر أنهم كذبة وقال اللهم لا تفرق بيننا حتى يتبين صدق الصادق وكذب الكاذب ونزلت هذه الآية يحلفون بالله لكم ليرضوكم فقال رجل أذن اذا كان يسمع مقال كل أحد يستوى فيه الواحد والجمع قاله الجوهرى \* وقال الزخشرى الاذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سبى بالجارحة التى هى آلة السماع كان جلسته أذن سامعة ونظيره قولهم للرئية عين \* وقال الشاعر

قد صرت أذنا للوشاة سماعة \* ينالون من عرضي ولو شئت مانالوا  
وجنا منهم تنقيص للرسول صلى الله عليه وسلم إذ وصفوه بقلة الحزاة والاختداع \* وقيل المعنى ذوأذن فهو على حذف مضاف قاله ابن عباس \* وقيل أذن حديد السمع بما سمع قاله الشاعر \* وقيل أذن وصف بنى على فعل من أذن بأذن اذا استمع نحو أنف وشلل وارتفع أذن على اضماء مبتدأ أى قل هو أذن خير لكم وهذه الاضافة نظير هاقولهم رجل صدق تريد الجود والصلاح كانه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الاذن ويجوز أن يراد هو أذن في الخير والحق وما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ويدل عليه خبر ورجع في قراءة من جر هاقولنا خبر أى هو أذن خير ورجع لا يسمع غيرهما ولا يقبله قاله الزخشرى \* وقرأ الحسن ومجاهد وسيد بن علي وأبو بكر عن عاصم في

سامعة ثم تأتبه فيصدقا فنزلت وقيل غير ذلك يقال رجل أذن اذا كان يسمع مقال كل أحد يستوى فيه الواحد والجمع قاله الجوهرى وقال الشاعر \* وقد صرت أذنا للوشاة سماعة \* ينالون من عرضي ولو شئت مانالوا \* وارتفع أذن على اضماء مبتدأ أى قل هو أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن باليومين تعدية يؤمن أولابالبا وتانيا باللام قصد التصديق بالله الذى هو تنقيص الكفر فدى بالبا وقصد الاستماع للؤمنين وان يسلّم لهم مابقولون فعدى باللام وقرى ورجة بالرفع عطفا على اذن وبالجر عطفا على خبر ﴿ ومنهم الذين آمنوا منكم ﴾

وخص المؤمنين وان كان رجة للمؤمنين لان ما حصل لهم من الايمان بسبب رسول الله لم يحصل لغيرهم وخصوا هنا بالذكر وان كانوا قد دخلوا في العالمين لحصول منيتهم وأبرز اسم الرسول ولم يأت بهما

على نسق يؤمن بلفظ الرسول تعظيما لشأنه وجمعا له في الآية بين الرتبة العظيمة من النبوة والرسالة وضافته اليه زيادة في تشريفه وحقه على من آذاه بالعذاب الاليم وحق لهم ذلك والذين يؤذون عامر يندرج فيه هؤلاء الذين آذوا هذا الايداء الخاص وغيرهم

﴿يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ الظاهر ان الضمير في يحلفون عائده على الذين يقولون هو أذن أنسكر وهو حلفوا أنهم ما قالوه واللام في ليرضوكم لأم في قال ابن عطية مذهب سيبويه أنها جلتان حذف الأولى للدلالة الثانية عليها والتقدير عنده والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه ومذهب البرد ان في الكلام ( ٦٣ )

يرضوه ورسوله انتهى فقوله بمذهب سيبويه أنها جلتان حذف الأولى ان كان الضمير في انهما جلتان عائدا على كل واحدة من الجملتين فكيف يقول حذف الأولى ولم تحذف الأولى إنما حذف خبرها وان كان الضمير عائدا على الخبر وهو أحق أن يرضوه فلا تكون جملة الاعتقاد كون أن يرضوه مبتدأ وأحق المتقدم خبره لكن لا يتعين هذا القول اذ يجوز أن يكون الخبر مفردا بأن يكون التقدير أحق بأن يرضوه وعلى التقدير الأول يكون التقدير والله إرضاءه أحق وقدره الزخشمي والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك انتهى وفي تقديره تفكيك للكلام حيث جعل أحق أن يرضوه خبرا عن قوله والله فسوى به التقديم أو أضر خبر القول ورسوله وقدره كذلك والذي نقول انه لما كانت طاعة رسول الله صلى الله

رواية قل أذن بالتسوية خير بالرفع وجوز وافي أذن أن يكون خبر مبتدأ محذوف وخبر خبرتان لذلك المحذوف أي هو أذن هو خير لكم لأنه صلى الله عليه وسلم يقبل معاذيركم ولا تكافئكم على سوء خلتكم وأن يكون خبر صفة لأذن أي اذن ذو خير لكم أو على أن خبرا أفعل تفضيل أي أكثر خيرا لكم وأن يكون اذن مبتدأ خبره خير وجاز أن يتغير بالنكرة عن النكرة مع حصول الفائدة فيه قاله صاحب اللوامع وهو جائز على تقدير حذف وصف أي اذن لا يؤخذكم خير لكم ثم وصفه تعالى بأنه يؤمن بالله ومن آمن بالله كان خائفا منه لا يقدم على الأبداء بالباطل ويؤمن للمؤمنين أي يسمع من المؤمنين ويسلم لهم ما يقولون ويصدقهم لكونهم مؤمنين فهم صادقون ورحمة للذين آمنوا منكم وخص المؤمنين وان كان رحمة للعالمين لان ما حصل لهم بالآيمان بسبب الرسول لم يحصل لغيرهم وخصوصا هذا بالذكر وان كانوا قد دخلوا في العالمين لحصول منيتهم وهذه الاوصاف الثلاثة مبنية جهة الخير ومظاهرة كونه صلى الله عليه وسلم اذن خير وتعدية يؤمن أولا بالياء وثانيا باللام \* قال ابن قتيبة هما زائدان والمعنى يصدق الله ويصدق المؤمنين \* وقال الزخشمي قصد التصديق بالله الذي هو تيقض الكفر فعدى بالياء وقصد الاستماع للمؤمنين وان يسلم لهم ما يقولون فعدى باللام الآتري الى قوله تعالى وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ما أنباء عن الباب ونحوه فما آمن لموسى الا ذر به من قومه أنؤمن لك واتبعك الاراذلون أنتم له قبل أن أذن لكم انتهى \* وقال ابن عطية يؤمن بالله يصدق بالله ويؤمن للمؤمنين \* قيل معناه يصدق المؤمنين واللام زائدة كما هي في رد في لكم \* وقال البرد هي متعلقة بمصدره من الفعل كانه قال وايمانه للمؤمنين أي وتصديقه \* وقيل يقال أنت لك بمعنى صدقتك ومنه قوله وما أنت بمؤمن لنا وعندى ان هذه التي معها اللام في ضمه نداء فالمعنى يصدق للمؤمنين فيما يخبرونه به وكذلك وما أنت بمؤمن لنا ما نقوله لك انتهى \* وقرأ أي وعبد الله والاعمش وحزرة ورحمة بالجر عطا على خير فالجملة من يؤمن اعتراض بين المتعاطفين وبقاى السبعة بالرفع عطا على يؤمن ويؤمن صفة لأذن خير وابن أبي عجلة بالنصب مفعولاً من أجله حذف متعلقه التقدير ورحمة يأذن لكم محذوف للدلالة أذن خير لكم عليه وأبرز اسم الرسول ولم يأت بضمير على نسق يؤمن بلفظ الرسول تعظيماً شأنه وجعله في الآخرة بين الرتبين العظيمتين من النبوة والرسالة و اضافته اليه زيادة في تشريفه وحتم على من أذاه بالعذاب الاليم وحق لهم ذلك والذين يؤذون عام يندر ج فيه هو هؤلاء الذين أذوا هذا الأبداء الخاص وغيرهم \* يحلفون بالله ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين \* الظاهر ان الضمير في يحلفون عائده على الذين يقولون هو أذن أنسكر وهو حلفوا أنهم ما قالوه \* وقيل عائده على الذين قالوا ان كان ما يقول محمد حقائق من شر من الجبر وتقدم ذكر ذلك \* وقيل عائده على الذين تخلفوا عن غزوة تبوك فلما رجع الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنون اعتدوا وحلفوا واعتلوا قاله ابن السائب واختاره البيهقي وكانوا ثلاثة وعثمان بن حلف منهم ثمانون فقبل الرسول اعداءهم واعتزف

عليه وسلم طاعة لله تعالى كما قال من يطع الرسول فقد أطاع الله صارا لذلك متلازمين كالشيء الواحد فأخبر عنهم ما أخبر الواحد فأفرد الضمير كما قال الشاعر \* بها العينان تهمل \* ولم يقل تهملان وقالت العرب رب يوم وإياله مربي تريد مربي فأفرد الضمير لتلازمهما

﴿ألم يعلموا﴾ أنهم من يحاد الله ﴿أي ألم يعلم المنافقون وهو استفهام معناه التوبيخ والانكار وقرئ بالتاء وهو التفتا خرج من ضمير الغيبة إلى ضمير الخطاب واسم ان هو ضمير الأمر والشأن وخبر ان هو جملة الشرط والجزاء فمن مبتدأ ويحذف بمحذوم به قال ابن عباس المحادة هنا المخالفة ويحذف خبر لمن والفاء داخلية في جواب الشرط وينسبك من أن وما بعده ما مصدر خبر لمبتدأ محذوف تقديره فجزأوه كيتونة النار له قال الزمخشري ويجوز أن يكون فان له معطوف على انه على ان جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا أنهم من يحاد الله ورسوله لك فان له نار ( ٦٤ ) جهنم انتهى فيكون فان له نار جهنم في موضع نصب وهذا الذي

قدره لا يصح لانهم انصوا على انما حذف الجواب لدلالة الكلام عليه كان فعل الشرط ماضيا في اللفظ أو مضارعا مجزوما بـ من فـن كلامهم أنت ظالم ان فعل ولا يجوز ان تفعل وهنا حذف جواب الشرط وفعل الشرط ليس ماضى

( الدر )

( ح ) أفرد الضمير في رضوه لانهما في حكم مرضى واحد ارضا الله هو رضا الرسول أو يكون في الكلام حذف ( ع ) مذهب سيبويه انهما جلتان حذف الأولى لدلالة الثانية عليها والضمير عند الله أحق أن رضوه ورسوله أحق أن رضوه ورسوله

قوله الشاعر

\* نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرائ مختلف ومذهب المبرد ان في الكلام تقدما وتأخيرا وتقديره والله أحق أن

منهم بالحق ثلاثة فاطلع الله رسوله على كذبهم ونفاقهم وهلكوا جميعا باقات ونجا الذين صدقوا \* وقيل عائد على عبد الله بن أبي ومن معه حلفه أو أن لا يتخلفوا عن رسول الله وليكونوا معه على عدوه \* وقال ابن عطية المراد جميع المنافقين الذين يحلفون للرسول والمؤمنين انهم معهم في الدين وفي كل أمر وحبوبهم يبطنون النفاق ويتربصون بالمؤمنين الدوائر وهذا قول جماعة من أهل التأويل واللام في ليرضوكم لأمى وأخطأ من ذهب إلى انها جواب القسم وأفرد الضمير في أن رضوه لانهما في حكم مرضى واحد ارضا الله هو رضا الرسول أو يكون في الكلام حذف \* قال ابن عطية مذهب سيبويه انهما جلتان حذف الأولى لدلالة الثانية عليها والتقدير عنده والله أحق أن رضوه ورسوله أحق أن رضوه وهذا كقول الشاعر

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرائ مختلف

ومذهب المبرد ان في الكلام تقدما وتأخيرا وتقديره والله أحق أن رضوه ورسوله \* وقيل الضمير عائد على المذكور كما قال رؤبة

فيها خطوط من سواد وبلق \* كانه في الجلد توليع الهق

انتهى ف قوله مذهب سيبويه انهما جلتان حذف الأولى لدلالة الثانية عليها ان كان الضمير في انهما عائدا على كل واحدة من الجلتين فكيف تقول حذف الأولى ولم تحذف الأولى انما حذف خبرها وان كان الضمير عائدا على الخبر وهو أحق أن رضوه فلا يكون جملة الإبهام كقول أن رضوه مبتدأ وأحق المتقدم خبره لكن لا يتعين هذا القول اذ يجوز أن يكون الخبر مفردا بأن يكون التقدير أحق بأن رضوه وعلى التقدير الأول يكون التقدير والله ارضاؤه أحق وقدره الزمخشري والله أحق أن رضوه ورسوله كذلك \* ان كانوا مؤمنين كما يزعمون فأحق من رضونه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بالطاعة والوفاء ﴿أي ألم يعلموا﴾ أنهم من يحاد الله ورسوله فان له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم ﴿أي ألم يعلم المنافقون وهو استفهام معناه التوبيخ والانكار﴾ وقرأ الحسن والأعرج بالتاء على الخطاب فالظاهر أنه التفتا فهو خطاب للمنافقين \* قبل ويحذف أن يكون خطابا للمؤمنين فيكون معنى الاستفهام التقرير وان كان خطابا للرسول فهو خطاب تعظيم والاستفهام فيه للتعجب والتقدير لا تعجب من جهلهم في محادة الله تعالى وفي مصحف أبي ألم يعلم قال ابن عطية على خطاب النبي عليه السلام انتهى والأولى أن يكون خطابا للسامع قال أهل المعاني ألم تعلم الخطاب لمن حاول تعليم انسان شيئا مودة بالغ في ذلك التعليم فلم يعلم فقال ألم تعلم بعد المباحث

برضوه ورسوله وقيل الضمير عائدا على المذكور كما قال رؤبة فيها خطوط من سواد وبلق \* كانه في الجلد توليع الهق انتهى ( ح ) قوله مذهب سيبويه انهما جلتان حذف الأولى ان كان الضمير في انهما عائدا على كل واحدة من الجلتين فكيف تقول حذف الأولى ولم تحذف الأولى انما حذف خبرها وان كان الضمير عائدا على الخبر وهو أحق أن رضوه فلا يكون جملة الا باعتقاد كون أن رضوه مبتدأ وأحق المتقدم خبره لكن لا يتعين هذا القول اذ يجوز أن يكون الخبر مفردا بأن يكون التقدير أحق بأن رضوه وعلى التقدير الأول يكون التقدير والله ارضاؤه أحق وقدره ( ش ) والله أحق أن رضوه ورسوله كذلك

اللفظ ولا مضارعاً مقرراً وبذلك جاء في كلامهم بخصوص بالضرورة وأيضاً فبعد الكلام تاماً دون تدبير هذا الجواب  
 ✽ يحذر المنافقون ✽ قال ابن كيسان (٦٥) وقف جماعة منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة

عند مجيئه من تبوك

ليفتكوا به فأخبره جبريل

عليه السلام فزلت وقيل

قالوا في غزوة تبوك

أيرجوهذا الرجل أن

تفتح له قصور الشام

وحصونها هيهات هيهات

فأنزل الله تعالى قل استرؤا

والظاهراً يحذر خبر

وبدل عليه ✽ إن الله يخرج

ما تحذرون ✽ فقيل هو

واقعه منهم حقيقة لما شهدوا

الرسول صلى الله عليه وسلم

يحذرهم بما يكتومونه وقع

الحذر والخوف في قلوبهم

(الدر)

ألم يعلموا أنهم من يحادد

ورسوله فإن له نار جهنم

(ح) قرأ الجمهور فإن له

نار جهنم بالفتح والفاء

جواب الشرط فتقتضي

جملة وإن له مفرد في موضع

رفع على الابتداء وخبره

محدوف قدره (ش) مقدما

نكرة أي حقاً إن له

وقدره غيره متأخراً أي فإن

له نار جهنم واجب قاله

الأخفش ورد عليه بأن أن

لا يتبدأ بها مقدمة على

الخبر وهذا مذهب سيويه

والجمهور وأجاز الأخفش

الظاهرة والمدة المديدة وحسن ذلك لأنه طال مكث النبي صلى الله عليه وسلم معه وكثر منه التعذر عن  
 معصية الله والزرغيب في طاعة الله قال بعضهم المحادة المخالفة حادثته خالفته واشتاقه من الحدأي كان  
 على حد غير حادة كقولك شاقه كان في شئ غير شقه ✽ وقال أبو مسلم المحادة مأخوذة من الحديد  
 حديد السلاح والمحادة هنا ✽ قال ابن عباس المخالفة ✽ وقيل المحاربة ✽ وقيل المعاندة ✽ وقيل  
 المعادة ✽ وقيل مجاوزة الحد في المخالفة وهذا أقوال متقاربة ✽ وقرأ الجمهور فإن له بالفتح والفاء  
 جواب الشرط فتقتضي جملة وإن له مفرد في موضع رفع على الابتداء وخبره محدوف قدره  
 الزخشي مقدما نكرة أي حقاً أن يكون وقدره غيره متأخراً أي فإن له نار جهنم واجب قاله  
 الأخفش ورد عليه بأن أن لا يتبدأ بها مقدمة على الخبر وهذا مذهب سيويه والجمهور وأجاز  
 الأخفش والفراء وأبو حاتم الابتداء بها مقدمة على الخبر فلا أخفش خرج ذلك على أصله أوفى  
 موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محدوف أي قالوا جواب إن له النار ✽ قال علي بن سليمان وقال الجرمي  
 والمبردان الثانية مكررة للتوكيد كان التقدير فله نار جهنم وكرران توكيدا ✽ وقال الزخشي  
 ويجوز أن يكون فإن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محدوف تقديره ألم يعلموا أنهم من يحادد  
 الله ورسوله يهلك فإن له نار جهنم انتهى فيكون فإن له نار جهنم في موضع نصب وهذا الذي قدره  
 لا يصح لانهم نصوا على أنه إذا حذف الجواب دلالة الكلام عليه كان فعل الشرط ماضياً في اللفظ أو  
 مضارعاً مجزوماً بل في كلامهم أنت ظالم إن فعلت ولا يجوز أن تفعل وهنا حذف جواب الشرط  
 وفعل الشرط ليس ماضياً في اللفظ ولا مضارعاً مقرراً وبذلك جاء في كلامهم بخصوص  
 بالضرورة وأيضاً فبعد الكلام تاماً دون تدبير هذا الجواب وتقوا عن سيويه أن أن بدل من أنه ✽  
 قال ابن عطية وهذا معترض بأن الشيء لا يبدل منه حتى يستوفي في الأولى وفي هذا الموضوع لم يأت خبرها  
 بعد أن لم يتم جواب الشرط وتلك الجملة هي الخبر وأيضاً فإن الفاء مانع البذل وأيضاً فهي معنى آخر  
 غير الأولى فيقل البذل وإذا تأنطف للبذل فهو بدل اشتمال انتهى ✽ وقال أبو البقاء وهذا يعني البذل  
 ضعيف لوجهين أحدهما أن الفاء التي معها تمنع من ذلك والحكم بزيادة ضعف الثاني أن جعلها  
 بدلاً بوجوب سقوط جواب الكلام انتهى ✽ وقيل هو على إسقاط اللام أي فلا إن له نار جهنم قاله  
 جواب الشرط وبمحتاج إلى إضمار ما يتم به جواب الشرط جملة أي بخادثه لأن له نار جهنم ✽ وقرأ  
 ابن أبي عبلة فإن له بالكسر في الهزئة حكاه عن أبي عمرو والداني وهي قراءة محبوب عن الحسن  
 ورواية أبي عبيدة عن أبي عمرو ووجهه في العربية قوى لأن الفاء تقتضي الاستئناف والكسر  
 مختار لأنه لا يحتاج إلى إضمار بخلاف الفتح ✽ وقال الشاعر

فمن يك سائلاً عني فاني ✽ وجرو ولا ترد ولا تعار

وعلى هذا يجوز في أن بعد فاء الجزاء وجهان الفتح والكسر ذلك لأن كينونة النار له خالداً فيها هو  
 الموان العظيم كما قال ربنا أنلكم من تدخل النار فقد أخزيت ✽ يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة  
 تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون ✽ كانت المنافقون يعيبون الرسول

(٩ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس) والفراء وأبو حاتم الابتداء بها مقدمة على الخبر فلا أخفش خرج

ذلك على أصله (ش) ويجوز أن يكون فإن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محدوف تقديره ألم يعلموا أن من يحادد الله

ورسوله يهلك فإن له نار جهنم انتهى (ح) فيكون فإن له نار جهنم في موضع نصب وهذا الذي قدره لا يصح لانهم نصوا على أنه إذا

ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب ﴿٦٦﴾ أى ولئن سألتهم عما قالوا من القبيح في حقل وحق أصحابك من قول بعضهم انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتتح قصور الشام وقول بعضهم كاسكم بهم غدا في الجبال أسرى لبنى الاصفر وقول بعضهم ما رأيت كهؤلاء أرغب بطونا ولا أكثر كذبا (٦٦) ولا أجبن عند اللقاء فأطلع الله نبيه على ذلك فعنفهم فقالوا

ويقولون عسى الله أن لا يفتشى سرفنا فزلت قاله مجاهد \* وقال السدي قال بعضهم وددت اني جلدت مائة ولا ينزل فينا شئ يفضحنا فنزلت \* وقال ابن كيسان وقف جماعة منهم للرسول صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة عندهم من جمعة من تبوك ليقتكوا به فأخبره جبريل عليه السلام فنزلت \* وقيل قالوا في غزوة تبوك أيرجو هذا الرجل أن يفتح له قصور الشام وحصونها هيئات هيئات فأزل الله قل استهزؤا والظاهر أن يحذر خبر ويدل عليه أن الله يخرج ما تحذرون \* فقيل هو واقع معهم حقيقة لما شاهدوا الرسول بخبرهم بما يكتفونه وقع الحذر والخوف في قلوبهم \* وقال الاصم كانوا يعرفونه رسولا من عند الله فكفروا واحدا واستبعد القاضي في العالم بالله ورسوله وصحة دينه أن يكون محادا لهم واليس بعيد فانه اذا استحکم الحسد نازع الحاسد في المحسوسات \* وقيل هو حذر أظهر ودعى وجه الاستهزاء حين رأوا الرسول يذكر أشياء وانها عن الوحي وكانوا يكذبون بذلك فأخبر الله رسوله بذلك وأعلم أنه مظهر سرهم ويدل عليه قوله قل استهزؤا \* وقال الزجاج وغيره ممن ذهب إلى التحريم أن يكون كفرهم عناداهم مضارع في معنى الامر أى لغير المناقضين وبعدهم يخرج ما تحذرون وأن تنزل مفعول يحذرون وهو متعذر \* قال الشاعر

حذر أمور الأنضر وآمن \* ما ليس ينجيهم من الأقدار

وقال تعالى ويحذركم الله نفسه لما كان قبل التضعيف متعبا إلى واحد عده بالتضعيف الى اثنين \* وقال المبرد حذر انما هي من هيئات الأنفس التي لاتعدي مثل فرع التقدير يحذر المناقضون من أن تنزل ولا يلزم ذلك ألا ترى أن خاف من هيئات النفس وتتعدى والظاهر أن قوله عليهم وتنبيههم الضمير ان فيها ما عائدان على المناقضين وجاء عليهم لان السورة اذا نزلت في معانهم فهي نازلة عليهم قاله الكرماني والبخاري \* قال الكرماني ويحذف أنه من قولك هذا عليك لال ومعنى تنبيههم بما في قلوبهم تدبيع أسرارهم حتى يسمعوا همادة منتشرة فكأنها تخبرهم بها \* وقال البخاري والضمير في عليهم وتنبيههم للمؤمنين وفي قلوبهم للمنافقين وصح ذلك لان المعنى يعود اليه انتهى الامر بالاستهزاء أمر تهديد ووعيد كقوله اعملوا ما كنتم بمعنى يخرج ما تحذرون مبرز إلى حين الوجود ما تحذرونه من انزال السورة أو مظهر ما كنتم تحذرونه من اظهار نفاقكم وقيل ذلك تعالى في هذه السورة فهي تسمى الفاضحة لانها فضحت المنافقين \* قيل كانوا سبعين رجلا أنزل الله أساءهم وأسأء في القرآن ثم فرع ذلك ونسخ رحمة وراقمته على خلقه لان أبناءهم كانوا مسلمين ﴿٦٧﴾ ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل آلله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن ﴿٦٨﴾ أى ولئن سألتهم عما قالوا من القبيح في حقل وحق أصحابك من قول بعضهم انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتتح قصور الشام وقول بعضهم كاسكم بهم غدا في الجبال أسرى لبنى الاصفر وقول بعضهم ما رأيت كهؤلاء لأرغب بطونا ولا أكثر كذبا ولا أجبن عند اللقاء فأطلع الله نبيه على ذلك فعنفهم فقالوا يا بني الله ما كننا في شئ من أرك ولا أمر أصحابك انما كننا في شئ مما

يا بني الله ما كننا في شئ من أمر ولا أمر أصحابك انما كننا في شئ مما نخوض فيه الركب كننا في غير جد فنزلت ﴿٦٧﴾ قل آلله والآية تقرير على استهزائهم وضعته الوعيد ولم يعبا باعتذارهم لانهم كانوا كاذبين فيه فعملوا كائهم معترفون باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى وخبوا باخطائهم ووضع الاستهزاء حيث جعل المستهزأ به على حرف التقرير وذلك انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء ونبوته وهو حسن وتقديم الله وهو معمول خبر كان عليها يدل على جواز تقديم عليها وعن ابن عمر قال رأيت قائل هذه المقالة يعني انما كنا نخوض ونلعب واصله ودبعة بن ثابت متعاقبا بحقب ناقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشيها والحجارة تنكته وهو يقول انما كنا نخوض ونلعب والني صلى الله عليه وسلم يقول آلله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون

(الدر) كان حذف الجواب لدلالة الكلام عليه كان فعل الشرط ما ضايف اللفظ أو مضارعا مجز وما يلفظن كلامهم أنت نالما ان فعات ولا يجوز ان تفعل وهن حذف جواب الشرط وفعل الشرط ليس ما ضايف اللفظ ولا مضارعا مقرا وبالم وذلك ان جاء في كلامهم في خصوص بالضرر وتوأيضا فتجد الكلام تاما دون تقدير هذا الجواب

ولا تعتذر وقد كفرتم بعد إيمانكم \* أي بعد اظهار إيمانكم لأنهم كانوا يسرون الكفر فهو اعذار لانها اعتذارات كاذبة  
ففي لاتنفع قد كفرتم أظهرتم الكفر بعد إيمانكم أي بعد اظهار إيمانكم لأنهم كانوا يسرون الكفر فأظهروا باستنزائهم وجاء  
التقسيم بالعفو عن طائفة والتعذيب لطائفة ( ٦٧ ) وكان المنافقون صنفين صنف أمر بجهادهم جاهدا الكفار

والمنافقين وهم رؤسؤهم  
المعلنون بالأراجيف فعدوا  
بأخراجهم من المسجد  
وانكشاف معظم أحوالهم  
وصف ضعفه مظهره  
والإيمان وأن أبطنوا الكفر  
لم يؤذوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فغنى عنهم  
وهذا العذاب والعفو في  
الدنيا وقيل العفو عن علم  
الله أنهم سيخلصون من  
النفاق ويخلصون  
الإيمان والمعلنون من مات  
منهم على نفاق وقرئ أن  
تعف مبيئا للمفعول التقدير  
أن تعف هذه الذنوب  
والمنافقون والمناقات  
بعضهم من بعض \*  
بين سبحانه وتعالى  
أن ذكورهم وأنثاهم  
ليسوا من المؤمنين كما قال  
وتعالى يحلفون بالله أنهم  
لنكم وما هم منكم بل  
بعضهم من بعض في الحكم  
والمنزلة والنفاق فهم على  
دين واحد وليس المعنى  
على التبعض حقيقة لان  
ذلك مع إجماعهم  
بخلاف ما عليه المؤمنون  
من انهم

يخوض فيه الركب كثافي غير جدول أبله تقرر على استنزائهم وضمه الوعيد ولم يعأ باعتذارهم  
لأنهم كانوا كاذبين فيه فخلعوا كأنهم معتزفون باستنزائهم وبأنهم موجود منهم حتى ويخجوا باخطائهم  
موضع الاستنزاء حيث جعل المستنزأه على حرف التقرير وذلك انما يستقيم بعد وقوع الاستنزاء  
وثبوته قاله الزخمرى وهو حسن وتقديم الله وهو معمول خبر كان عليها يدل على جواز تقديمه  
عليها وعن ابن عمر رأيت قائل هذه المقالة يعنى انما كنا نخوض ونلعب ودعيت بن ثابت متعلقا بحب  
ناقتر رسول الله صلى الله عليه وسلم عايشا والحجارة تنسكته وهو يقول انما كنا نخوض ونلعب  
والنبي يقول أبله وأيانه ورسوله كنتم تستنزون وذكر أن هذا المتعلق عبد الله بن أبي بن سلول وذلك  
خطأ لأنه لم يشهد بتبوك \* لا تعتذروا وقد كفرتم بعد إيمانكم ان نفع عن طائفة منكم تعذب طائفة  
بأنهم كانوا مجرمين \* نواعن الاعتذار لانها اعتذارات كاذبة فهي لاتنفع قد كفرتم أظهرتم  
الكفر بعد إيمانكم أي بعد اظهار إيمانكم لأنهم كانوا يسرون الكفر فأظهروا باستنزائهم وجاء  
التقسيم بالعفو عن طائفة والتعذيب لطائفة وكان المنافقون صنفين صنف أمر بجهادهم جاهدا  
الكفار والمنافقين وهم رؤسؤهم المعلنون بالأراجيف فعدوا بأخراجهم من المسجد وانكشاف  
معظم أحوالهم وصف ضعفه مظهره والإيمان وأن أبطنوا الكفر لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا  
العذاب والعفو في الدنيا \* وقيل المعفو عنهم علم الله أنهم سيخلصون من النفاق ويخلصون  
الإيمان والمعلنون من مات منهم على نفاقه \* وقيل المعفو عنه رجل واحد اسمه خشى بن حير بضم  
الحاء وقع الميم وسكون الياء كان مع الذين قالوا انما كنا نخوض ونلعب \* وقيل كان منافقا ثم تاب  
توبة صحيحة \* وقيل انه كان مسلما مختلما لأنهم سمع كلام المنافقين فضحك لهم ولم ينكر عليهم فعفا  
الله عنه واستشهد به الإمامة وقد كان نأب ويسمى عبد الرحمن فدعا الله أن يستشهد به فيجمل أمره فكان  
ذلك الجامة ولم يوجد جسده \* وقرأ زيد بن ثابت وأبو عبد الرحمن وزيد بن علي وعاصم من السبعة  
ان نفع بالنون تعذب بالنون طائفة ولقيت شيخنا الأديب الحامل أبو الحكم مالك بن المرحل  
الماتى بغرناطة فسألنى قراءة من تقرأ اليوم على الشيخ أبي جعفر بن الطباع فقلت قراءة  
عاصم فأنتدنى

لعاصم قراءة \* لغيرها مخالفه \* ان نفع عن طائفة \* منكم تعذب طائفة  
\* وقرأ أبا السبعة ان نفع تعذب طائفة مبيئا للمفعول \* وقرأ الجحدري أن نفع تعذب مبيئا  
للفاعل فيها أي ان نفع الله \* وقرأ مجاهد ان نفع بالنون تعذب مبيئا للمفعول تعذب مبيئا بالنون  
أيضا \* قال ابن عطية على تقدير ان نفع هذه الذنوب \* وقال الزخمرى الوجه التذكير لأن  
المسند اليه الظرف كما تقول سير بالدابة ولا تقول سيرت بالدابة ولكنه ذهب الى المعنى كأنه قيل  
ان ترحم طائفة فأنت لذلك وهو غريب والجيد قراءة العامة ان نفع عن طائفة بالتذكير وتعذب  
طائفة بالتأنيث انتهى مجرمين مصرين على النفاق غير تأنيث \* المنافقون والمناقات بعضهم من

( الدر )

( ح ) لقيني شيخنا الأديب الكامل أبو الحكم مالك بن المرحل الماتى بغرناطة فسألنى قراءة من تقرأ اليوم على الشيخ أبي جعفر  
ابن الطباع فقلت قراءة عاصم فأنتدنى لعاصم قراءة \* لغيرها مخالفه \* ان نفع عن طائفة \* منكم تعذب طائفة

﴿ بأمر من المنكر ﴾ وهو الكفر وعادة غير الله والمعاصي ﴿ وينهون عن المعروف ﴾ وهو الإيمان والطاعات وقبض الأيدي عبارة عن عدم الانفاق في سبيل الله والنسيان هنا الترك تركوا طاعة الله وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ففسهم ﴾ أي تركهم من الخير وأمان الشر فليفسهم منه ﴿ وعد الله المنافقين ﴾ الآية والكفار هنا المعلنون بالكفر وخالد بن فيها حال مقدر لأن الخلود لم يقرن الوعد ﴿ وحسبهم ﴾ ( ٦٨ ) كافيه وذلك بمبالغة في عظم عذابهم إذ عذابهم شيء لا يزداد

عليه ولعنهم وأهانهم مع التعذيب ولما ذكر تشبيههم بمن قبلهم وذكر ما كانوا فيه من شدة القوة وكثرة الأولاد والاموال واستمتاعهم بما قدر لهم من الانبياء شبه استمتاع المنافقين باستمتاع الذين من قبلهم وأبرزهم بالاسم الظاهر فقال كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم ولم يكن التركيب كما استمتعوا بخلافهم ليدل بذلك على التحقير لانه كما يدل بعادة الظاهر مكان المظهر على التفعيل والتعظيم كذلك يدل بعادته على التصغير والتحقير لأن المذكور كقوله تعالى يا أبا عبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عبداً وقوله ان المنافقين هم الفاسقون ولم يأت التركيب اندكان ولا أنهم هم ﴿ وخضتم ﴾ أي دخلتم في الهوى والباطل وهو مستعار من الخوض

بعض بأمر من المنكر ﴿ ينهون عن المعروف ﴾ يقبضون أي يبدسون نسوا الله ففسهم ان المنافقين هم الفاسقون ﴿ بين تعالى أن ذكرهم وانهم ليسوا من المؤمنين كما قال تعالى ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم ﴾ نكبل بعضهم من بعض في الحكم والمثالة والنفاق فهم على دين واحد وليس المعنى على التبعض حقيقة لأن ذلك معلوم ووصفهم بخلاف ما عليه المؤمنون من أنهم بأمر من المنكر وهو الكفر وعبادة غير الله والمعاصي ﴿ ينهون عن المعروف ﴾ لأن الذين نزلت فيهم لم يكونوا أهل قدرة ولا أفعال ظاهرة وذلك بظهور الاسلام وعزته وقبض الأيدي عبارة عن عدم الانفاق في سبيل الله قاله الحسن ﴿ وقال قتادة عن كل خير ﴾ وقال ابن زيد عن الجهاد وحمل السلاح في قتال أعداء الدين ﴿ وقال سفيان عن الرفع في الدعاء ﴾ وقيل ذلك كناية عن الشح في النفقات في البار والواجبات والنسيان هنا الترك ﴿ قال قتادة تركوا طاعة الله وطاعة رسوله ففسهم أي تركهم من الخير وأمان الشر فليفسهم ﴾ وقال الزخشي أن غلوا ذكره ففسهم تركهم من رحته وفضله ويعبر بالنسيان عن الترك بمبالغة في أنه لا يحظر ذلك ببالهم الفاسقون أي هم الكائنون في الفسق الذي هو التردد في الكفر والانسلاخ من كل خير وكفى المسلم أجراً أن يلجأ يكسب هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين ﴿ وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ﴾ حسبهم ولعنهم الله ولم يندبهم عذابهم ﴿ الكفار هنا المعلنون بالكفر وخالد بن فيها حال مقدر لأن الخلود لم يقرن الوعد وحسبهم كافيه وذلك بمبالغة في عظم عذابهم إذ عذابهم شيء لا يزداد عليه ولعنهم وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين الملائين كما عظم أهل الجنة وألحقهم بالملائكة المقربين مقيم مؤبد لا تقلة فيه ﴿ قال الزخشي ويجوز أن يراد بهم عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينفكون عنه وهو ما بقاؤه من تبع النفاق والظاهر الخلف الباطن خوفاً من المسادين وما يجذرونه بأبدان الفضة وزول العذاب ان اطاع علي أسرارهم ﴿ كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أولاداً فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ﴾ هذا التثنية من ضمير الغيبة الى ضمير الخطاب ﴿ قال الفراء التثنية من جهة الفعل أي فعلتم كما فعل الذين من قبلكم فتكون الكافي موضع نصب ﴿ وقال الزجاج المعنى وعد كما وعد الذين من قبلكم فهو متعلق بوعده ﴿ وقال ابن عطية توفي هذا فائق ﴿ وقال أبو البقاء ويجوز أن تكون متعلقة بيسهزرون وهذا فيه بعد ﴿ وقيل في موضع رفع التقدير أنتم كالذين والتثنية وقع في الاستمتاع والخوض وقوله كانوا أشد تفسير لشبههم وتمثيل لفعلهم بفعلهم والخلق الذيب أي ما قدر لهم ﴿ قال الزخشي ( فان قلت ) أي فائدة في قوله فاستمتعوا بخلافهم وقوله كما استمتع الذين من

في الماء ولا يستعمل الا بالاطل لان التصرف في الحق اغما هو على ترتيب ونظام وأمور الباطل اغما هي خوض ومنه قوله عليه السلام رب نخوض في مال الله له النار يوم القيامة ﴿ كالذي خاضوا ﴾ أي كاخوض الذي خاضوا قاله الفراء وقيل كالفوج الذي خاضوا وقيل النون محذوفة أي كالذين خاضوا وقيل الذي مع ما بعده هاء نسيك مصدر رأى كخوضهم والظاهر ان أولئك اشارة الى الذين وصفهم بالشد وكثرة الاموال والأولاد والمعنى وأنتم كذلك تحبط أعمالكم



قبلكم بخلافهم مغن عنه كما غنى كالذي خاضوا (قلت) فأنه ان قدم الأولين بالاستمتاع ما أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والنهاهم فشهروا بهم الغاية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة وان يحسن أمر الاستمتاع ويحسن أمر الرضا به ثم شبه بعد ذلك حال مخاطبين بحالهم كما يريد أن ينسبه بعض الظلة على ساجدة فعله فيقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعدب ويعسف وأنت تفعل مثل فعله وأما وخضتم كالذي خاضوا فاعطوف على ما قبله مستند اليه مستغن بسانده اليه عن تلك المقدمة انتهى بمعنى استغنى عن أن يكون التركيب وخاضوا تخضعت كالذي خاضوا \* قال ابن عطية كانوا أشد منكم وأعظم فيه وافهل كوافاتهم أخرى بالاهلاك لمعيتكم وضعفكم والمعنى عجلا حظهم في دنياهم وتركوا باب الآخرة فاتبعتهم أنتم انتهى ولما ذكر تشبيههم بمن قبلهم وذكرا ما كانوا فيه من شدة القوة وكثرة الاولاد واستمتاعهم بما قدر لهم من الانبياء شبه استمتاع المنافقين باستمتاع الذين من قبلهم وأبرزهم بالاسم الظاهر فقال كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم ولم يكن التركيب كما استمتعوا بخلافهم ليدل بذلك على التعقير لانه كايديل باعادة الظاهر مكان المضمر على التفضيح والتعظيم كذلك يدل باعادته على التعقير والتصغير لئلا يلد كور كقوله تعالى يا أبت لا تعبدا الشيطان ان الشيطان كان للرحن عصيا وكقوله ان المنافقين هم الفاسقون ولم يأت التركيب انه كان ولا أنهم هم وخضتم أى دخلتم في اللهو والباطل وهو مستعار من الخوض في الماء ولا يستعمل الا في الباطل لان التصرف في الحق انما هو على ترتيب ونظام وأمر الباطل انما هي خوض ومنه رب متخوض في مال الله له النار يوم القيامة كالذي خاضوا أى كالخوض الذي خاضوا قاله الفراء وقيل كالخوض الذين خاضوا \* وقيل النون مخدوفة أى كالذين خاضوا أى كخوض الذين \* وقيل الذى مع ما بعده ما يسلك منها مصدر أى كخوضهم والظاهر أن أولئك اشارة الى الذين وصفهم بالشدة وكثرة الاموال والاولاد والمعنى وأنتم كذلك بحيط أعمالكم \* قال ابن عطية ويحفل أن يريد بأولئك المنافقين المعاصرين لمحمد صلى الله عليه وسلم ويكون الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وفي ذلك خروج من خطاب الى خطاب غير الاول وقوله في الدنيا ما يصيبهم في الدنيا من التعب وفساد أعمالهم وفي الآخرة نار لا تنفع ولا يقع عليها جزاء ويقوى الاشارة بأولئك الى المنافقين قوله في الآية المستقبلة ألم يأتهم فتأملها انتهى \* وقال الزمخشري حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة نفى قوله تعالى وأتيناها بجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين \* ألم يأتهم نيا الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقرى ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أنهم رسلكم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون \* لما شبه المنافقين بالكفار المتقسمين في الرغبة في الدنيا وتكذيب الانبياء وكان لفظ الذين من قبلكم فيه ايهام نص على طوائف بأعيانها ساسة لانهم كان عندهم شئ من أنبيائهم وكانت بلادهم قريبة من بلاد العرب وكانوا أكثر الأمم عددا وأنبياؤهم أعظم الانبياء نوح أول الرسل و ابراهيم الأب الاقرب للعرب وما يلبها من الأمم مقاربون لهم في الشدة وكثرة المال والولد وقوم نوح أهل كوا بالفرق وعاد بالجر وعود بالصيغة وقوم ابراهيم بسلب النعمة عنهم حتى سلطت البعوضة على نمرود وملكتهم وأصحاب مدين بعذاب يوم الظلة والمؤتفكات بجعل أعلى أرضها أسافل وامطار الحجارة عليهم \* قال الواحدي معنى الائتفاك الانقلاب أفكته فائتفك أى قلبته فانقلب والمؤتفكات صفة للقرى التي اتفكت بأهلها فجعل أعلاها أسفلها والمؤتفكات مدائن قوم لوط

\* ألم يأتهم نبؤ الذين من قبلهم \* لما شبه المنافقين بالكفار المتقدمين في الرغبة في الدنيا وتكذيب الانبياء وكان لفظ الذين من قبلهم فيه ايهام نص على طوائف بأعيانها ساسة لانه كان عندهم شئ من أنبيائهم وكانت بلادهم قريبة من بلاد العرب وكانوا أكثر الأمم عددا وأنبياؤهم أعظم الانبياء نوح أول الرسل و ابراهيم الأب الاقرب للعرب وما يلبها من الأمم مقاربون لهم في الشدة وكثرة المال والولد وقوم نوح أهل كوا بالفرق وعاد بالجر وعود بالصيغة وقوم ابراهيم بسلب النعمة عنهم حتى سلطت البعوضة على نمرود وملكتهم وأصحاب مدين بعذاب يوم الظلة والمؤتفكات بجعل أعلى أرضها أسافل وامطار الحجارة عليهم

\* وقيل قرأت قوم لوط وهود وصالح وانتفا كهن انقلاب أحوالهم عن الخير إلى الشر \* قال ابن عطية والمؤتفكات أهل القرى الأربعة \* وقيل التسعة التي بعث إليهم لوط عليه السلام وقذجات في القرآن مفردة تدل على الجمع ومن هذه اللفظة قول عمران بن حطان

لمنطق مستبين غير ملتبس \* به اللسان ورأى غير مؤتفك

أي غير نقبل متصرف مضطرب ومنه يقال للرجح مؤتفكة لتصرفها ومنه أي يؤفكون والافك صرف القول من الحق إلى الكذب انتهى وفي قوله ألم يأتهم تذكير بأنبياء الماضين ويخوف أن يصيبهم مثل ما أصابهم وكان أكثرهم عالمين بأحوال هذه الأمم وقد ذكر شئ منها في أشعار جاهليتهم كالأفوه الأزدى وعقمة بن عبدة وغيرهما ويحتمل أن يكون قوله ألم يأتهم تذكيراً بما قص الله عليهم في القرآن من أحوال هؤلاء وتفصيلها والظاهر أن الضمير في آتتهم رسالهم بالبينات عائد على الأمم الستة المذكورة والجله شرح للنبي \* وقيل يعود على المؤتفكات خاصة وأنى بلفظ رسل وان كان نبينهم واحداً لأنه كان يرسل إلى كل قرية رسولا داعياً فهم رسل رسول الله ذكره الطبري \* وقال الكرماني قيل يعود على المؤتفكات أي أطلعهم رسول بعد رسول والبينات المعجزات وهي وأصحاب بالنسبة إلى الحق لا بالنسبة إلى المكذبين \* قال ابن عباس ليظلمهم ليلتهم حتى يبعث فيهم نبياً ينذرهم والمعنى أنهم أهل كروا باستحقاقهم \* وقال مكي فإن كان الله ليضع عقوبته في غير مستحقها الظالم وضع الشئ في غير موضعه ولكن كانوا أنفسهم يظلمون إذ عصوا الله وكذبوا رسله حتى أخطأوا ربه واستوجبوا العقوبة فظلموا بذلك أنفسهم \* وقال الكرماني ليظلمهم باهلا كهم يظلمون بالكفر والتكذيب \* وقال الزعشمي فاصح منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه القبح وأن يعاقبهم بغير جرم ولكن ظلموا أنفسهم حيث كفرُوا به فاستحقوا عقابه انتهى وذلك على طريقتي الاعتزال ويظهر أن بين قوله بالبينات وقوله هنا كان كلاماً محذوفاً قد رده والله أعلم فكذبوا فأهلكهم الله هنا كان الله ليظلمهم \* والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقومون الصلاة يؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله إن الله عزيز حكيم \* لماذا كرم المنافقين والمنافقات وماهم عليهم من الاوصاف القبيحة والأعمال الفاسدة ذكر المؤمنين والمؤمنات وقال في أولئك بعضهم من بعض وفي هؤلاء بعضهم أولياء بعض \* قال ابن عطية ادلالة بين المنافقين ولا شفاعتهم ولا يدعو بعضهم لبعض فكان المراد هنا الولاية في الله خاصة \* وقال أبو عبد الله الرازي بعضهم من بعض يدل على أن نفاق الاتباع وكفرهم حصل بسبب التقليد لأولئك الأَكْبَرُ وسبب مقتضى الطبيعة والعادة أملاً الموافقة الحاصلة بين المؤمنين فأنما حصلت لا بسبب الميل والعادة بل بسبب المشاركة في الاستدلال والتوفيق والهداية والولاية ضد العداوة ولما وصف المؤمنين يكون بعضهم أولياء بعض ذكر بعده ما يجري كالتفسير والشرح له وهي الخمسة التي يتدبرها المؤمن على النفاق فالنفاق يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف ولا يقوم إلى الصلاة الا وهو كسلان ويغفل بالزكاة يتخلف بنفسه عن الجهاد وإذا أمر الله تثبط ويبط غير المؤمن بضد ذلك كلهم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأقام الصلاة وآتت الزكاة والجهاد وهو المراد في هذه الآية بقوله ويطيعون الله ورسوله انتهى وفيه بعض تلخيص \* وقال أبو العالية كل ما ذكره الله في القرآن من الأمر بالمعروف فهو دعاء من الشر إلى الإسلام وما ذكر من النهي عن المنكر فهو النهي عن عبادة الأصنام والشياطين \*

والمؤمنون والمؤمنات \* لماذا كرم المنافقين والمنافقات وماهم عليهم من الاوصاف القبيحة والأعمال الفاسدة ذكر المؤمنين والمؤمنات وقال في أولئك بعضهم من بعض وفي هؤلاء بعضهم أولياء بعض ادلالة بين المنافقين ولا شفاعتهم ولا يدعو بعضهم لبعض فكان المراد هنا الولاية في الله خاصة

﴿وعد الله المؤمنين والمؤمنات﴾ الآية لما أعقب المنافقين (٧١) بذكر ما أوعدهم به من نار جهنم أعقب المؤمنين بذكر ما أوعدهم به من نعيم الجنات

ولما كان قوله أولئك سيرهم الله وعدا اجاليا فصله هنا تنبيها على ان تلك الرحمة هي هذه الاشياء ﴿بأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين﴾ لماذا ذكر وعيد غير المؤمنين وكانت السورة قد نزلت في المنافقين بدأ بهم في ذلك بقولهم وعد الله المنافقين والمنافقات الآية ولماذا ذكر أمر الجهاد وكان الكفار غير المنافقين أشد شكية وأقوى أسبابا في القتال وانسكاه بتصددهم للقتال قال جاهد الكفار والمنافقين فبدأ بهم قال ابن عباس جاهد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان

(اندر)

وعدن علم لقوله تعالى جنات عدن التي وعد الرحمن ويدل عليه ما روى أبو الدرداء الى آخره (ح) انما استدلل بالآية على ان عدنا علم لان المضاف اليها وصف بالتي وهي معرفة فلو لم تكن جنات متنافة الى معرفة لم توصف بالمعرفة ولا يتعين ذلك اذ يجوز أن تكون التي خبر مبتدأ محذوف أو منصوب باضمار أغنى أو أمدح أو بدلا من جنات ويعد أن يكون

وقال ابن عباس ويقعون الصلاة هي الصلوات الخمس \* قال ابن عطية وبحسب هذا تكون الزكاة المفروضة والمباح عندى بالنوافل أبلغ اذ من يقيم النوافل أجدي بأقامة الفروض ويطيعون الله ورسوله جامع للعدو باتى سيرهم الله \* قال ابن عطية السنين مدخلة في الوعد ملة لتكون النفوس تتيمر بجائز وفصله تعالى \* وقال الخشري السنين مفيدة وجوب الرحمة لاحالة فبى تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سأنتقم منك يوما يعنى انك لا تقوتنى وان تبطأ ذلك وتحوه سيجعل لهم الرحمن ودا واسوف يعطيك ربك سوف تؤتوهم أجورهم انتهى وفيه دفيئة خفية من الاعتزال بقوله السنين مفيدة وجوب الرحمة لاحالة يشير الى أنه يجب على الله تعالى ائابة الطائع كما تجب عقوبة العاصى وليس مدلول السنين تو كيد مادخلت عليه انما تدل على تخليص المضارع للاستقبال فقط ولما كانت الرحمة هنا عبارة عما يترتب على تلك الاعمال الصالحة من الثواب والعقاب في الآخرة أتى بالسنين التي تدل على استقبال الفعل ان الله عز غلب على كل شئ قادر عليه حكيم واضح كلامه وضعه \* وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وما كن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم \* لما أعقب المنافقين بذكر ما أوعدهم به من نار جهنم أعقب المؤمنين بذكر ما أوعدهم به من نعيم الجنات ولما كان قوله سيرهم الله وعدا اجاليا فصله هنا تنبيها على أن تلك الرحمة هي هذه الاشياء وما كن طيبة \* قال ابن عباس هي دور المقربين \* وقيل دور في جنات عدن مختلفة في الصفات باختلاف حال الخالين بها \* وقيل قصور زبرجد ودور ياقوت يفوح طيبها من مسيرة خمسمائة عام في أما كن اقاسمهم وفي الحديث قصر في الجنة من اللؤلؤ فيه سبعون دارا من ياقوتة حراء وفي كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سراود كرفي آخر هذا الحديث أشياء وان صح هذا النقل عن الرسول وجب المصير اليه \* في جنات عدن أى اقامة \* وقال كعب الاحبار هي بالفارسية الكر وم والاعتاب \* قال ابن عطية وأطن هذا ما اختلط بالفردوس \* وقال ابن مسعود عدن بطنان الجنة وشرقها وغنوسط الجنة \* وقال عطائهم في الجنة جناته على حافتيه \* وقال الضحاك وأبو عبيدة مدينة الجنة وعظمها فيها الانبياء والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس حوهم بعدوا الجنات حولها \* وقال الحسن قصر في الجنة لا يدخله الانبياء أو صديق أو شهيد أو حكم عدل ومتهام صوته وغن قصور من اللؤلؤ والياقوت والاخر والزرجد \* وروى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر ولا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلها وان صح هذا عن الرسول وجب المصير اليه \* وقال مقاتل هي أعلى درجة في الجنة \* وقال عبد الله بن عمرو قصر حوله البروج والمروج له خمسة آلاف باب على كل باب خيرة لا يدخله الانبياء أو صديق أو شهيد \* وقيل قصته الجنة (٣) فيها نهر على حافتيه بساتين \* وقيل التسليم وفيه قصور الدر والياقوت والذهب والارائك عليها الخيرات الحسان سقفها عرش الرحمن لا ينزلها الا الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون يفوح ريحها من مسيرة خمسمائة عام وهذه أقوال عن السلف كثيرة الاختلاف والاضطراب وبعضها يدل على التخصيص وهو مخالف لظاهر الآية اذ وعد الله بها المؤمنين والمؤمنات \* وقال الخشري وعدن علم لقوله تعالى جنات عدن التي وعد الرحمن عباده

صفة لقوله الجنة للفصل بالبدل الذى هو جنات والحكم انه اذا جتمع النعت والبدل قدم النعت وجى بعده بالبدل

﴿ يحلفون بالله ما قالوا ﴾ الضمير عائذ على (٧٢) المنافقين وقيل هو حلف الجلاس وتقدمت قصته مع عامر بن قيس

و يدل عليه ما روى أبو الدرداء وساق الحديث المتقدم الذي كره عن أبي الدرداء وإنما استدل بالآية على أن عاذنا على لأن المضاف إليها وصف بالتي وهي معرفة فلم تكن جنات منافقة لمعرفة فلم توصف بالمعرفة ولا بتعين ذلك إذ يجوز أن تكون التي خبر مبتدأ أعنفوا أو منصوب بلباضها راعني أو مبدح أو بدلا من جنات ويعبد أن تكون صفة لقوله الجنة للفصل باليد الذي هو جنات والحكم أنه إذا اجتمع النعت والبذل قدم النعت وجيء بعده باليد ﴿ وقرأ الاعشى ورضوان بضمين ﴾ قال صاحب اللوامع وهي لتدور رضوان مبتدأ و جاز الاستدعاء به لأنه موصوف بقوله من الله وأتى به نكرة ليندل على مطلق أي وثني من رضواناً كبير من كل ما ذكر والعبد إذا علم رضا مولاه عنه كان أكبر في نفسه مما رآه من النعيم وإنما يتبناه النعيم بعاده براضه عنه كما أنه إذا علم بسخطه تنفعت حاله ولم يجد له لذة ومعنى هذه الجملة ما وافق لما روى في الحديث أن الله تعالى يقول لعبداه إذا استقروا في الجنة هل رضيتم فيقولون وكيف لا نرضى بنا ربنا فيقول اني سأعطيك أفضل من هذا كله رضواني أرضى عنكم فلا أسخط عليكم أبداً ﴿ وقال الحسن وصل الى قلوبهم برضوان اللهم اللذة والسرور ما هو ألد عندهم وأقر لا عينهم من كل شيء أصابوه من لذة الجنة ﴾ قال ابن عطية و يظهر أن يكون قوله تعالى ورضوان من الله أكبر إشارة الى منازل المقر بين الشاربين من تسبم والذين يرون كبري النجم العائز في الأفق وجميع من في الجنة تراض والمنازل مختلفة وفضل الله تعالى متسع انتهى ﴿ وقال الزحشر يرضاء تعالى هو سبب كل فوز وسعادة انتهى والاشارة بذلك الى جميع ما سبق أو الى الرضوان قولان والظاهر الأول ﴿ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ﴾ لماذا كرو عبيد غير المؤمنين وكانت السورة قد نزلت في المنافقين بدأهم في ذلك بقوله وعاد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم ولماذا كرو أمر الجهاد وكان الكفار غير المنافقين أشد شكيمة وأقوى أسبابا في القتال وانكسار بصدورهم للقتال قال جاهد الكفار والمنافقين فبدأهم ﴿ قال ابن عباس وغيره جاهد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان ﴾ وقال الحسن وقادة والمنافقين بأقامة الحدود عليهم إذا تعاظوا أسبابها ﴿ وقال ابن مسعود جاهدكم باليد فإن لم تستطع فباللسان فإن لم تستطع فبالقلب والا فكمروا في وجودهم واغلظ عليهم في الجهادين والقلظ ضد الرقة والمراد خشونة الكلام وتصعيل الانتقام على خلاف ما أمر به في حق المؤمنين واخفض جناحك للمؤمنين وكل من وقف منه على فساد في العقائد فهذا حكمه بجاهد بالحجة يستعمل معه اللفاظ ما يمكن ﴿ يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهو اعمالم ينالوا ومانعوا الآن أغناهم الله ورسوله من فضله فإن يتوبوا يك خيرا لهم وإن يتوبوا لولا يندبهم الله غنا بالآبائي الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ﴾ الضمير عائذ على المنافقين ﴿ فقيل هو حلف الجلاس وتقدمت قصته مع عامر بن قيس ﴾ وقيل حلف عبد الله بن أبي أنه ما قال لأن رجعا الى المدينة الآية ﴿ وقال الضحاك حلفهم حين نقل خديجة اني الرسول صلى الله عليه وسلم سبهم أحبها وبإياها خلونهم وأما وهو اعمالم ينالوا وانزلت فيل في ابن أبي في قوله ليخرجن قاله قتادة وروى عن ابن عباس ﴿ وقيل بقتل الرسول والذي هم به رجل يقال له الاسود من قريش رواه مجاهد عن ابن عباس ﴾ وقال مجاهد نزلت في خمسة

﴿ وهووا بآلم ينالوا ﴾ قال مجاهد نزلت في خمسة عشر رجلا هموا بقتله صلى الله عليه وسلم وتوافوا على أن يذفعوه عن رحلته الى الوادي اذا سمع العقبة فأخذهم عمار ابن ياسر بخطام رحلته بقودها وخديفة خلفها يسوق فيأبينا هما كذلك اذ سمع خديفة وقع اخفاف الابل وبقعة السلاح فالتفت فاذا قوم متلشوث فقال اليكم يا أعداء الله فبروا وكان منهم عبد الله بن أبي وعبد الله بن أبي سرح وطعية ابن أبيرق والجلاس بن سويد وأبو عامر بن نعمان وأبو الاحوص ﴿ فان يتوبوا يك خيرا لهم ﴾ هذا احسان منه تعالى ورفق بهم حيث فتح لهم باب التوبة بعد ارتكاب تلك الجرائم العظيمة وكان الجلاس بعد حلفه وانكساره انه ما قال الذي نقل عنه قتادة واعترف وصدق الناقل عنه وحسنت توبته ولم يرد ان أحدا قبلت توبته منهم غير الجلاس قبل وفي هذا دليل على قبول توبة

الزندق المسر للكفر الظاهر للايمان وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وقال مالك لا تقبل فان جاء تائبان قبل نفسه قبل أن يعتز عليه قبلت توبته بالإخلاف يك خيرا لهم اسم يك ضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله يتوبوا تقدير يك هو أي التوب خيرا لهم

عشر هموا قبله وتوافقوا على أن يذفعوه عن راحته إلى الوادي إذا تسبم العقبة فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فينهاهما كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاق الابل وقمقة السلاح فالتفت فاذا قوم متلخون فقال اليكم يا أعداء الله فهربوا وكان منهم عبد الله بن أبي وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمية بن أبيرق والجلال بن سويد وأبو عامر بن نعمان وأبو الأخوص \* وقيل مهمهم عالم بن الواهو أن يتوجوا عبد الله بن أبي إذا رجعوا من غزوة تبوك يباهون به الرسول صلى الله عليه وسلم فلم ينالوا ما هموا به فنزلت وعن ابن عباس كان الرسول صلى الله عليه وسلم جالساً في ظل شجرة فقال إنه سأيتكم إنسان فينظر اليكم شيطان فإذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه فقال علام تشتهي أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فخلقوا بالله ما قالوا فأنزل الله هذه الآية وكلمة الكفر قول ابن أبي الساور الجهماء الغفاري وستان بن وبرة الجهمي وقد كسع أحد همارجل الآخر في غزوة المريسيع فصاح الجهماء بالانصار وصاح سننن بالهجر بن فنار الناس وهداهم الرسول فقال ابن أبي مآري هؤلاء لا قد اندعوا علينا مثلنا ومثلهم إلا كما قال الأول من كليك يا كلك أو الاستزاء أو قول الجلجال المتقدم أو قولهم نغعد التاج أو قولهم ليس بنبي أو القول للثري رجعتا إلى المدينة أو قول وكفروا أي أظهروا الكفر بعد اسلامهم أي أظهرا اسلامهم ولم يأت التركيب بعد ما يمانهم لأن ذلك لم يتجاوز ألسنتهم ولم دون العزم وتقدم الخلاف في الهام والمهموم به \* وقيل هوهم المناققين أو الجلجال يقتل ناقل حديث الجلجال إلى الرسول وفي تعيين اسم الناقل خلاف \* فقيل عاصم بن عدي \* وقيل حذيفة \* وقيل ابن امرأه الجلجال عمير بن سعد \* وقيل اسمه مصعب \* وقيل هو أبو الرسول والمؤمنين أشياء لم ينالوها وما تقدموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله هذا مثل قوله هل تنقمون منا إلا أن آمنوا بمانعة مما هممهم الآن يؤمنوا وكان حق النفي من الله ورسوله أن ينكر لأن ينقم جعلوا النفي سبباً ينقم به فهو كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* مهن فلول من قراع الكتائب  
 وكان الرسول قد أعطى لعبد الله بن أبي دية كانت قد تغلظت له \* قال عكرمة اننا عشر ألفاً \* وقيل بل كانت للجلجال وكانت الانصار حين قدم الرسول صلى الله عليه وسلم المدينة في ضحك من العيش لا يركبون الخيل ولا يجوزون الغنمية فأثر وأقال الرسول للانصار وكنتم عائلة غافنا كتم الله بي \* وقيل كان على الجلجال دين كثير ففضاه الرسول وحصل له من الغنائم مال كثير وقوله وما تقدموا الجملة كلام أجزى مجرى التكميم به كما تقول مالي عندك ذنب إلا أني أحسنت اليك فان فعلهم بدل على انهم كانوا الثاماً \* وقال الشاعر

ما نقموا من بني أمة إلا \* انهم يحادون ان غضبوا  
 وانهم سادة الملوك ولا \* يصلح الاعاليهم العرب

وقال الآخر وهو نظير البيت السابق

ولا عيب فينا غير عرق لمعشر \* كرام وانا لانخط على النسل

فان يتوبوا هذا احسان منه تعالى ورفق ولطف بهم حيث قطع لهم باب التوبة بعد ارتكاب ثلاث الجرائم العظيمة وكان الجلجال بعد حلفه وانكاره ان قال ما نقل عنه قد اعترف وصدق الناقل عنه وتاب وحسنت توبته ولم يرد أن أحد اقبلت توبته منهم غير الجلجال \* قيل وفي هذا دليل على قبول

توبة الزنديق المس الكفر المظهر للإيمان وهو منهج أبي حنيفة والشافعي وقال مالك لا تقبل  
 فان جاء تاباً من قبل نفسه قبل أن يعثر عليه قبلت توبته بخلاف وإن أتوا بأي عن التوبة أو  
 الإيمان أو الاخلاص أو الرسول والمعنى وإن بدعوا التولى اذهب متولون في الدنيا بالحاقهم  
 بالحر بين أذاهم و الكفر فحبل قتالهم وقتلهم وسي أولادهم وأزواجهم وغن أموالهم \* وقيل  
 ما يصيبهم عند الموت ومعانية ملائكة العذاب \* وقيل عذاب القبر \* وقيل التعب والخوف والهجنة  
 عند المؤمنين وفي الآخرة بالنار \* ومنهم من عاهد الله أن أتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من  
 الصالحين \* فلما آتاهم من فضله بخلاؤه وتولوا وهم معرضون \* فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم  
 يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه بما كانوا يكذبون \* ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم  
 وأن الله علام الغيوب \* قال الضحاك هم بنبل بن الحرث وجبن قيس ومعتب بن قشير وثعلبة  
 ابن خاطب وفيهم زلت الآية \* وقال الحسن ومجاهد في معتب وثعلبة خرجا على ملائكة لاذلك \* وقال  
 ابن السائب في رجل من بني عمرو بن عوف كان له مال بالسام فأبطأ عنه فيه بذلك جهداً شديداً  
 فخاف بالله أن أتانا من فضله أي من ذلك المال لأصدق منه ولا صلب فاتاه فربيعاً ولا أكثر على أنها  
 زلت في ثعلبة وذكره حديثاً طويلاً وقد خست منه أسأل الرسول صلى الله عليه وسلم أن  
 يدعو الله أن يرزقها لقليل له قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فالح عليه فدعا الله فاعتد  
 غنياً كبرت حتى ضاقت عنها المدينة فتزل وادي ومازالت تنفوس واشتغل بها حتى ترك الصلوات وبعث  
 إليه الرسول صلى الله عليه وسلم المصدق فقال ما هذه الإخرة بما هذه الإخرة الجزية فزلت هذه الآية  
 فأخبره رقيباً به بما جاء به بصدقته إلى الرسول فقبلها فلما قبض الرسول أتى أبا بكر فقبلها ثم عمر  
 فلم يقبلها ثم عثمان فلم يقبلها وهاك في أيام عثمان \* وقرأ الاعشى لنصدقن ولنكونن بالنون الخفيفة  
 فيهما والظاهر والمستفيض من أسباب التزول أنهم نطقوا بذلك ولفظوا به \* وقال معبد بن ثابت  
 وفرقتم لتفظوا به وانما هو شيء نوره في أنفسهم ولم يسكموا به ألم تسمع إلى قوله ألم يعلموا أن الله  
 يعلم سرهم ونجواهم من الصالحين أي من أهل الصلاح في أموالهم بصله الرحم والانفاق في الخير والحج  
 وأعمال البر \* وقيل من المؤمنين في طلب الآخرة بخلاؤه أي باخراج حقهم منه وكل بخل أعقب  
 بوعيد فهو عبارة عن منع الحق الواجب والظاهر أن الضعيف في فأعقبهم هو عائذ الله عاقبهم  
 على الذنب بما هو أشد منه \* قال الزخشي خذلم حين ناقة وامتكن من قلوبهم نفاقهم فلا ينك  
 عنها إلى أن تموتوا بسبب اخلافهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه خلف  
 الموعد ثلث النفاق انتهى وقوله خذلم هو لفظ المعتزلة \* وقال الحسن وقتادة الضعيف في فأعقبهم  
 للخل أي فاورثهم البخل نفاقاً متسكناً في قلوبهم \* وقال أبو يوسف لم فاعقبهم أي البخل والتولي  
 والاعراض \* قال ابن عطية يحتمل أن يكون نفاق كفر ويكون نفاق نفاقاً بعد هذا النص  
 والابقاء عليه لكان اظهار الاسلام وتعلقه بما فيه احتمال ويحتمل أن يكون نفاق معصية وقلة  
 استقامة فيكون تفرده حياء ويكون ترك قول الزكاة منه عقاباً له ونكالا وهذا نحو ما روى  
 أن عاملاً كتب إلى عمر بن عبد العزيز أن فلان يمنع الزكاة فكتب إليه أن يدعوها وجعل عقوبته  
 أن لا يودي الزكاة مع المسلمين يريد لما يباحه من المقت في ذلك والظاهر عود الضعيف في بلفظه  
 على الله تعالى \* وقيل يلقون الجزاء \* فقيل جزاء بجلهم \* وقيل جزاء أفعالهم \* وقرأ أبو  
 رجاء يكذبون بالشد بدولفظه فأعقبهم نفاقاً لا تدل ولا تشعر بأنه كان مسلماً لما بخل بالمال ولم يف

ومنهم من عاهد الله  
 الآية قال الضحاك هم بنبل  
 ابن الحرث والجبن قيس  
 ومعتب بن قشير وثعلبة  
 ابن خاطب وفيهم زلت  
 الآية والظاهر أن الضعيف  
 في فأعقبهم هو عائذ على  
 الله تعالى عاقبهم على الذنب  
 بما هو أشد منه والظاهر عود  
 الضعيف في يلقونه على  
 الله تعالى وقيل جزاء  
 أفعالهم \* ألم يعلموا  
 هذا استفهام تضمن  
 التوبيخ والتفريع وقرأ  
 على وأبو عبد الرحمن  
 والحسن تعلموا بالثناء  
 وهو خطاب للمؤمنين على  
 سبيل التقرير وأنه تعالى  
 فاضح المنافقين ومعلم  
 المؤمنين أحوالهم التي  
 يكتونها شائياً في سرهم  
 ونجواهم \* هذا التفسير  
 عبارة عن احاطة علمه  
 تعالى بهم والظاهر أن الآية  
 في جميع المنافقين من  
 عاهدوا وأخلف وغيره

الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ﴿ زلت فحين عاب المتصدقين وكان رسول الله حث على الصدقة فتصدق  
عبدالرحمن بن عوف بأربعة آلاف وأمسك ثلثها فبارك له (٧٥) الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أعطى وفيما أسك

وتصدق عمر بنصف ماله

وعاصم بن عدي بمائة

وسق وعثمان بن عفان

بصدقة عظيمة وأبو عقيل

الارثي بصاع عمر وترك

لعياله صاعا وكان

أجر نفسه لسق بخيلهما

ورجل بناق عظيمة قال

هي وذو بطنها صدقة

يارسول الله والقي الى

رسول الله خطامها فقال

النافقون ماتصدق هؤلاء

الارياء ومعة وماتصدق

أبو عقيل الاليد كرمع

الا كابر وألبد كرم نفسه

فيعطى من الصدقات والله

غنى عن صاعه وقال بعضهم

تصدق بالناق وهي خير

منه وكان الرجل أقصر

الناس قامه وأشدهم سوادا

فنظر اليه رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقال بل هو

خير منك ومنها يقوله ثلثا

والذين لا يجدون الا

جهدهم ﴿ هم مندرجون في

المطوعين ذكر واشترى بها

لهم حيث فاتهم الصدقة

بل تصدقوا بالشئ وان

كانوا أشد الناس اليه حاجة

وأتعهم في تحصيل ما

تصدقوا به كابي عقيل وأبي

خيشمة وكان قد لمز في

بالعهد صار منافقا كما قال أبو عبد الله الرازي لان المعقب نفاق متبيل الى وقت الموافقة فهو نفاق  
مقيد بغاية لا يدل المقصد على انتفاء المطلق قبله واذا كان الضمير عائدا على الله فلا يكون اللقاء  
متضمنا رؤية الله لاجتماع العلماء على أن الكفار لا يرون الله فلا استدلال باللقاء على الرؤية من قوله  
تعالى تحتهم يوم يلقونه سلام ليس بظاهر وقوله من حلف على يمين كاذبة ليفتح حق امرئ  
مسلح لم يأت الله وهو عليه غضبان وأجمعوا على أن المراد هنا لقي مع الله من العقاب ألم يعلموا هذا  
استفهام تضمن التوبيخ والتقرع ﴿ وقرأ على وأبو عبد الرحمن والحسن تعلموا بالثاء وهو  
خطاب للمؤمنين على سبيل التقرير وأنه تعالى فاضح المنافقين ومعلم المؤمنين أحوالهم التي  
يكفونها شيئا فثابت سرهم ونجواهم هذا التفسير عبارة عن احاطة علم الله بهم والظاهر أن  
الآية في جميع المنافقين من عاهد وأخلف وغيرهم وخسها فرقة بين عاهد وأخلف فقال الزمخشري  
ما أسروهم من النفاق والعزم على اخلاف ما وعده وماتناجون به فيأينهم من المطاعين في  
الدين وتسعية الصدقة جزية ونذير منها ﴿ وقيل أشار بسرهم الى ما يخفونه من النفاق ونجواهم  
الى ما يفيضون به بينهم من تقصيص الرسول صلى الله عليه وسلم وتعييب المؤمنين ﴿ وقيل سرهم  
ما يسار به بعضهم بعضا ونجواهم ما تجدوا به جهرا بينهم وهذه أقوال متقاربة متفقة في المعنى ﴿ الذين  
يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسغرون منهم سخر  
الله منهم ولهم عذاب أليم ﴿ زلت فحين عاب المتصدقين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على  
الصدقة فتصدق عبدالرحمن بن عوف بأربعة آلاف وأمسك ثلثها فبارك له الرسول صلى الله عليه  
وسلم فيما أسك وفيما أعطى وتصدق عمر بنصف ماله وعاصم بن عدي بمائة وسق وعثمان بصدقة  
عظيمة وأبو عقيل الارثي بصاع عمر وترك لعياله صاعا وكان أجر نفسه لسق بخيلهما ورجل  
بناق عظيمة قال هي وذو بطنها صدقة يارسول الله والقي الى الرسول خطامها فقال النافقون ما  
تصدق هؤلاء الارياء ومعة وماتصدق أبو عقيل الاليد كرمع الا كابر وألبد كرم نفسه فيعطى من  
الصدقات والله غنى عن صاعه ﴿ وقال بعضهم تصدق بالناق وهي خير من الرجل أقصر  
قامه وأشدهم سوادا فنظر اليه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال قل هو خير منك ومنها يقوله ثلثا  
وأصل المطوعين المتطوعين فأدغمت التاء في الطاء وهم المتبركون كعبدالرحمن وغيره والذين لا  
يجدون الا جهدهم هم مندرجون في المطوعين ذكروا تشريفا لهم حيث ماتتهم الصدقة بل  
تصدقوا بالشئ وان كانوا أشد الناس حاجة اليه وأتعهم في تحصيل ما تصدقوا به كابي عقيل وأبي  
خيشمة وكان قد لمز في التصديق بالقليل ونظر اليهما وكان أبو علي الفارسي يذهب الى أن العطوف  
في هذا وشبه لم يندرج فيما عطف عليه قال لانه لا يسوغ عطف الشئ على مثله وكذلك كان يقول في  
وملائكته ورسله وجبريل وميكال وفي قوله فيهما فاكهة وتخل ورمان والى هذا كان يذهب  
تلميذه ابن جني وأكثرا الناس على خلافهما وسمي بعضهم التجريد بالذكر على سبيل  
التشريف وقد تقدم الكلام على ذلك في قوله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ﴿ وقرأ ابن  
هرمز وجاعة جهدهم بالفح ﴿ فليل هما لغتان بمعنى واحد ﴿ وقال القتيبي بالضم الطاقة وبالفتح

التصدق بالقليل ونظر اليهما الذين يلزون مبتدأ وفي الصدقات متعلق يلزون والذين لا يجدون معطوف على المطوعين كأنه قيل

يلزون الاغنياء وغيرهم ﴿ فيسغرون على يلزون وسخرهم وما بعده خبر عن الذين يلزون

المسقة \* وقال الشعبي بالضم القوت وبالفتح في العمل \* وقيل بالضم شيء قليل يعاش به والاحسن في الاعراب أن يكون الذين يلمزون مبتدأ وفي الصدقات متعلق يلمزون والذين لا يجدون معطوف على المطوعين كما أنه قيل يلمزون والاغنيا وغيرهم وفيه خبرون معطوف على يلمزون وسخر الله منهم وما بعده خبر عن الذين يلمزون وذكر أبو البقاء أن قوله والذين لا يجدون معطوف على الذين يلمزون وهذا غير ممكن لأن المعطوف على المبتدأ مشارك له في الخبر ولا يمكن مشاركة الذين لا يجدون الاجتهاد مع الذين يلمزون إلا أن كانوا مثلهم منافقين \* قال وقيل والذين لا يجدون معطوف على المؤمنين وهذا بعيد جداً \* قال وخبر الأول على هذه الوجوه فيه وجهان أحدهما فيسخرن ودخلت الفاء لما في الذين من التشبيه بالشرط انتهى هذا الوجه وهذا بعيد لأنه إذا ذلك يكون الخبر كما أنه مفهوم من المبتدأ لأن من عاب وغمز أحداً هو ساخر منه فرب أن يكون مثل سيد الجارية بما لكها وهو لا يجوز \* قال والثاني أن الخبر سخر الله منهم قال وعلى هذا المعنى يجوز أن يكون الذين يلمزون في موضع نصب بفعل محذوف يقسمه سخر تقديره عاب الذين يلمزون \* وقيل الخبر محذوف تقديره منهم الذين يلمزون \* وقال أبو البقاء أيضاً من المؤمنين حال من الضمير في المطوعين وفي الصدقات متعلق بيه زون ولا يتعلق بالمطوعين لئلا يفصل بينهما بأجنبي انتهى وليس بأجنبي لأنه حال كافر وإذا كان حالاً جاز الفصل بهما بين العامل فيها وبين المعمول أو آخر ذلك العامل نحو جاءني الذي يئس راكباً يبدو السخريه الاستهزاء والظاهر أن قوله سخر الله منهم خبر لفظاً ومعنى ويرجعه عطف الخبر عليه \* وقيل صيغته خبر ومعناه الدعاء ولما قال فيسخرن منهم قال سخر الله منهم على سبيل المقابلة ومعناه أمهلهم حتى ظنوا أنه أمهلهم \* قال ابن عباس وكان هذا في الخروج إلى غزوة تبوك \* وقيل معنى سخر الله منهم جازاهم على سخريتهم وجزاء الشيء قديمه يسمى باسم الشيء كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها \* قال ابن عطية تسمية العقوبة باسم الذنب وهي عبارة عما حل بهم من المقت والذل في نفوسهم انتهى وهو قريب من القول الذي قبله \* وقال الأصم أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقبل معاذيرهم الكاذبة في الظاهر وبال فعلهم عليهم كما هو فكاك أنه سخر منهم ولهذا قال ولم عذاب أليم وهو عذاب الآخرة المقيم انتهى وفي هذه الآية دلالة على أن لمز المؤمن والسخرية منه من الكبائر لما به قهमान العويد \* استغفر لهم أو لا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة فإن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين \* سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلاً صالحاً أن يستغفر لأبي في مرضه ففعل ففعل فقال صلى الله عليه وسلم قد رخص لي فأزبد على السبعين ففعلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم \* وقيل لما نزل سخر الله منهم ولم عذاب أليم سألو الرسول أن يستغفر لهم ففعلت وعلى هذا فالضائر عائدة على الذين سبق ذكرهم أو على جميع المنافقين قولاً والخطاب بالأمر للرسول والظاهر أن المراد بهذا الكلام التخيير وهو الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال له عمر كيف تستغفر لعدو الله وقد نهاك الله عن الاستغفار لهم فقال صلى الله عليه وسلم ما نهاك ولكنه خيبرني ففكاك أنه قال إن شئت فاستغفر وإن شئت فلا تستغفر ثم أعلمه أنه لا يغفر لهم وإن استغفر سبعين مرة \* وقيل لفظه أمر ومعناه الشرط بمعنى أن استغفرت أو لم تستغفر لن يغفر الله فيكون مثل قوله قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم وبمثلة قول الشاعر  
أسيتي بنا وأوحسني لاملومة \* لدينا ولا مقيلة إن قلت

\* استغفر لهم أو لا تستغفر لهم \* الآية سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلاً صالحاً أن يستغفر لأبي في مرضه ففعل ففعل فقال صلى الله عليه وسلم قد رخص لي فأزبد على السبعين ففعلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم وعلى هذا فالضائر عائدة على جميع المنافقين والخطاب بالأمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أن المراد بهذا الكلام التخيير وهو الذي روي عنه صلى الله عليه وسلم وقد قال له عمر كيف تستغفر لعدو الله وقد نهاك الله عن الاستغفار لهم فقال صلى الله عليه وسلم ما نهاك ولكنه خيبرني ففكاك أنه قال إن شئت فاستغفر وإن شئت فلا تستغفر ثم أعلمه أنه لا يغفر لهم وإن استغفر سبعين مرة



ومر الكلام في هذا في قوله قل أنفقوا طوعا أو كرها إلى هذا المعنى ذهب الطبري وغيره وهو اختيار الزمخشري قال وقد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر كما نفي لن يغفر الله لهم استغفرت أم لم تستغفر وإن فيه معنى الشرط وذكرنا النكتة في الجبي، به على لفظ الأمر انتهى يعني في تفسير قوله تعالى قل أنفقوا وكان قال هناك (فان قلت) كيف أمرهم بالانفاق ثم قال لن يتقبل (قلت) هو أمر في معنى الخبر كقوله قل من كان في الضلالة فليبدله الرحمن، هذا ومعناه لن يتقبل منكم أنفقتم طوعا أو كرها نحو قوله استغفر لهم أولا تستغفر لهم وقوله

\* أسئني بنا أو أحسن لا، لومة \* أي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أولا تستغفر لهم ولأنهم أحسن لنا أو أسأت \* فان قيل متى يجوز نحو هذا \* قلت إذا دل الكلام عليه كما كان في قولك غفر الله لنا بدورجه \* (فان قلت) لم فعل ذلك (قلت) لنكتة وهي ان كثيرا كما نفي بقول لغزة امتعني لطف علك عندى وقوة عمتى لك وعاملنى بالاساءة والاحسان وانظرى هل تتفاوت حالى معك مسينة كتب أو عسنة وفي معناه قول القائل

أحول الذى ان قت بالسيف عامدا \* لتضر به لم يستغشك في الود  
وكذلك المعنى أنفقوا وانظر اهل بتقبل منكم واستغفر لهم أولا تستغفر لهم وانظر هل ترى خلافا بين حالى الاستغفار وتركه انتهى \* وقيل هو أمر مبالغته في الالاس ومعناه انك لو طلبت الاستغفار لهم طلب بالمأمور أو تركته ترك المأمور عنه لم يغفر لهم \* وقيل معناه الاستواء أى استغفار لهم وترك الاستغفار سواء (فان قلت) كيف جاز أن يستغفر لهم وقد أخبر أنهم كفروا \* فالجواب قالوا من وجوه \* أحدها ان ذلك كان على سبيل التأليف لخلص ايمان كثير منهم وقد روى انهم استغفروا لابن ساول وكساه ثوبه وصلى عليه أسلم ألف من الخزرج لما رآوه يطلب الاستشفاء بشوب الرسول وكان رأس المنافقين وسيدهم \* وقيل فعل ذلك تطييبا للقلب ولده ومن أسلم منهم وهذا قريب بما قبله \* وقيل كان المؤمنون يسألون الرسول صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لقومهم المنافقين في حياتهم رجاء أن يخلصوا في ايمانهم وبعد ماتهم رجاء الغفران فهاه الله عن ذلك وأبأسهم منه وقد سأل عبده الله بن عبد الله الرسول أن يستغفر لآبيه رجاء أن يخفف عنه \* وقيل انما استغفر لقومهم منهم على ظاهر اسلامهم من غير أن يحقق خروجه عن الاسلام ورد هذا القول بأنه تعالى أخبر بانهم كفروا فلا يصح أن يقال انه غير عالم بكفرهم \* وقال أبو عبد الله الرازى الأقرب في تعلق هذه الآية بما قبلها ما ذكره ابن عباس ان الذين كانوا يمازونهم الذين طلبوا الاستغفار ولا يجوز أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم اشتغل بالاستغفار فهاه الله لوجوده الأول أن المنافق كافر وقد ظهر في شرعه عليه السلام أن الاستغفار للكافر لا يجوز فلهذا السبب أمره الله تعالى بالافتداء بآراهم عليهما السلام الا في قوله لاستغفرن لك واذا كان هذا مشهورا في الشرع فكيف يجوز الاقدام عليه \* الثاني أن استغفار الغير للغير لا ينفعه اذا كان ذلك الغير مصر على القبيح والمعصية \* الثالث أن اقدامه على الاستغفار للمنافقين يجرى مجرى اغرائهم بالاقدام على الذنب \* الرابع انه اذا كان لا يجيبه بقى دعاء الرسول مرودا عند الله وذلك يوجب نقصان منصبه صلى الله عليه وسلم والخامس أن هذا الدعاء لو كان مقبولا من الرسول لكان قليله مثل كثيره في حصول الاجابة فثبت أن المقصود من هذا الكلام أن القوم لما طلبوا منه أن يستغفر لهم منعه الله منه وليس المقصود من ذكر هذا العدد تحديد المنع بل هو كناية عن القائل ان سأله حاجة لو سألتني سبعين مرة لم أقضها لك



تعالى ما ظهر من النفاق والهزء من الذين خرجوا معه الى غزوة تبوك من المنافقين ذكر حال المنافقين الذين لم يخرجوا معه وتخلّفوا عن الجهاد واعتذر وأباعدوا وعلل كاذبة حتى أذن لهم فكشف الله للرّسول صلى الله عليه وسلم عن أحوالهم وأعلمه بسوء فعلهم فأزل الله عليه فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية أى عن غزوة تبوك وكان الرّسول قد خلفهم بالمدينة لما اعتذر وا فاذن لهم وهذه الآية تقتضى التوبيخ والوعيد ولفظة المخلفون تقتضى الذم والتحقير ولذلك جاء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وهى أمكن من لفظة المخلفين اذ هم يفعلون بهم ذلك ولم يفرح الامنافق بخرج من ذلك الثلاثة وأصحاب العذر ولفظا المقعد يكون للزمان والمكان والمصدر وهو هنا المصدر أى بقعودهم وهو عبارة عن الإقامة بالمدينة وانتصب خلاف على الظرف أى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان أقام خلاف الحى أى بعدهم اذ انقطعوا ولم يظعن معهم قاله أبو عبيدة والأخفش وعيسى بن عمرو \* قال الشاعر

عقب الرّبيع خلافهم فكمأ \* بسط السواطع بينن حصيرا

❦ ومنه قول الشاعر ❦

فقل للذى يبغى خلاف الذى مضى \* تأهب لأخرى مثلهوا كأن قد

ويؤيده هذا التأويل قراءة ابن عباس وأبى حنيفة وعمرو بن ميمون خلف رسول الله \* وقال قطرب ومؤرج والزجاج والطبرى انتصب خلاف على انه مفعول لأجله أى لمخالفه رسول الله لأنهم خالفوه حيث نهض للجهاد وقعدوا ويؤيده هذا التأويل قراءة من قرأ خلف بضم الخاء وما نظاهرت به الروايات من أنه أمرهم بالنفر فغضبوا وخالفوا وقعدوا ومستأذنين وغير مستأذنين وكرههم للجهاد هى لكونهم لا يرجون به ثوابا ولا يدفعون بزعمهم عنهم عقابا وفى قوله فرح وكره هو مقابلة معنوية لأن الفرح من ثمرات المحبة وفى قوله أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم تعرض بالمؤمنين وبتحملهم المشاق العطية أى كالمؤمنين الذين بذلوا أموالهم وأنفسهم فى الجهاد فى سبيل الله وآثروا ذلك على الدنيا والخضف وكره ذلك المنافقون وكيف لا يكرهونه وما فهم ما فى المؤمنين من باعث الإيمان والفرح بالقعود بضمن الكراهة للخروج وكان الفرح بالقعود هو لك الإقامة ببلده لأجل الألفة والائناس بالأهل والولد وكرهاته الخروج الى الغزوات لأنه تعرض بالنفس والمال للقتل والتلف واستعذر وابشدة الحر فأجاب الله تعالى عما ذكروا انه سبب لترك النفر وقالوا انه قال بعضهم لبعض وكانوا أربعة وثمانين رجلا \* وقيل قالوا المؤمنين لم يكفهم ما هم عليه من النفاق والكسل حتى أرادوا أن ينكسوا غيرهم وينهضهم على العلة الموجبة لترك النفر \* قال ابن عباس وأبو رزين والرّبيع قال رجل يارسول الله الحرس قد فلا تنفر فى الحر \* وقال محمد بن كعب هو رجل من بنى سامة انتهى أى قال ذلك عن لسانهم فلذلك جاء وقالوا بلقط الجمع وكانت غزوة تبوك فى وقت شدة الحر وطيب الثمار والظلال فأمر الله نبيه أن يقول لهم قل نار جهنم أشد حرا أقام الحجة عليهم بأنه قيل لهم اذا كنتم تجزعون من حر القبط فنار جهنم التى هى أشد حرا أن تجزعوا منها لو فقهتم \* قال الزمخشري قل نار جهنم أشد حرا استجبال لهم لأن من تصون من مشقة ساعة فوقه بذلك التصون فى مشقة الابد كان أجهل من كل جاهل \* ولععضهم

مصرة أحقاد تلتبى بعدها \* مساءة يوم ار بها شبه الصاب

فكيف بأن تلقى مصرة ساعة \* وراء تقضيها مساءة أحقاب

﴿ فان رجلك الله الى طائفة منهم ﴾ الخطاب لرسول الله صلى ( ٨٠ ) الله عليه وسلم والمعنى فان رجلك الله من سفرك هذا وهو

غزوة تبوك ﴿ فاستأذونك ﴾ عطف على مخدوف تقديره فاردت الخروج بعد الرجوع فاستأذونك وجواب الشرط قوله فقل وأمر الله تعالى نبيه أن يقول لهم ان تخرجوا معي عقيبهم واطهار لدنائة منزلهم وسوء حالهم وأكدي الخ خروج في المستقبل بقوله ﴿ أبدأ ﴾ وهو ظرف مستقبل وانتقل بالنفي من الشاق عليهم وهو الخروج الى النزاة الى الاشق وهو قتال العدو لانه أعظم الجهاد وثمره الخروج وموضع بارقة السيوف التي تحتها الجنة ثم علل انتفاء الخروج والقتال بكونهم رضوا بالعود أول مرة ورضاهم نائي عن نفاقهم وكفرهم وخذاعهم وعصيانهم أمر الله تعالى في قوله انقروا خفافا وثقالا وقالوا لهم لانتفروا في الحرف فعل بالسبب وهو الرضا النائي عن السبب وهو النفاق وأول مرة هو الخرجة الى غزوة تبوك ومرة مصدر كانه قيل أول خرجة دعيت اليها لانها لم تكن أول خرجة خرجها عليه السلام للغزاة فلا بد من تقييدها اذ

انتهى ﴿ وقرأ عبيد الله يعلمون مكان فقهون وينبغي أن يحمل ذلك على معنى التفسير لانه مخالف لسواد ما أجمع المسلمون عليه ولم يروى عنه الاثمة والامر بالضعك والبكاء في معنى الخبر والمعنى فيضعضكون قليلا ويكون كثيرا الا انه أخرج على صيغة الأمر للدلالة على انه حتم لا يكون غيره روى ان أهل النفاق يكونون في النار عمر الدنيا لا يرأفهم دمع ولا يكتحلون بنوم والظاهر أن قوله فيضعضكون قليلا إشارة الى مدة العمر في الدنيا وليبكيوا كثيرا إشارة الى تأييد الخلود بجاء بلفظ الأمر ومعناه الخبر عن حالهم ﴿ قال ابن عطية ويحتمل أن تكون صفة حالهم أي هم لاهم عليه من الحظر مع الله وسوء الحال بحيث ينبغي أن يكون تحكهم قليلا وبكأؤهم كثيرا من أجل ذلك وهذا يقتضي أن يكون وقت الضعك والبكاء في الدنيا نحو قوله عليه السلام لا تمته لو تعلمن ما أعلم لبكىتم كثيرا ولضعكتم قليلا وانتصب قليلا وكثيرا على المصدر لانهما متانعت المصدر أي تحكك قليلا وبكأ كثيرا وهذا من المواضع التي يحذف فيها المفعول ويقوم بفعله مقامه وذلك للدلالة الفعل عليه ﴿ وقال أبو البقاء ويجوز أن يكونا متانعا انظر في أي زمانا قليلا وزمانا كثيرا انتهى والاول أجود لان دلالة الفعل على المصدر بحر وفه دلالة على الزمان هيئته فدلالة على المصدر أقوى وانتصب جزاء على أنه مفعول لأجله وهو متعلق بقوله وليبكيوا كثيرا ﴿ فان رجلك الله الى طائفة منهم فاستأذونك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدأ ولن تقانوا معي عذرا انكم رضيتم بالعود أول مرة فاقدموا مع الخالفين ﴾ الخطاب للرسول والمعنى فان رجلك الله من سفرك هذا وهو غزوة تبوك ﴿ قيل ودخول ان هنا وهي الممكن وقوعه غالبا إشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم بمسئلات أمره من أجل وغيره إلا أن يعلمه الله وقد صرح بذلك في قوله تعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ﴾ قال نحوه ابن عطية وغيره ﴿ الى طائفة منهم لان منهم من مات ومنهم من تاب وتدم ومنهم من تخلف لعذر صحيح فالطائفة هنا الذين خلاصوا في النفاق وثبتوا عليه هكذا قيل وإذا كان الضمير في منهم عائدا على الخالفين الذين خرجوا وكرهوا أن يجاهدوا فالذي يظهر أن ذكر الطائفة هو لأجل أن منهم من مات ﴾ قال ابن عطية ويشبه أن تكون هذه الطائفة قد حتم عليها بالموافة على النفاق وعينو النبي صلى الله عليه وسلم والافاكيف يترتب على أن لا يصلى على موتاهم ان لم يعينهم وقوله وماتوا وهم فاسقون نص في موافقتهم وما يؤيد به هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم عينهم لحذيفة بن اليمان وكانت الصحابة اذا رأوا حذيفة تأخر عن الصلاة على جنازة رجل تأخروا هم عنها ﴿ وروى عن حذيفة أنه قال وما بقي من المنافقين كذا وكذا وقال له عمرو بن الخطاب أشدك الله انماهم فقال لا والله لا أمنت منها أحد ابعدك وأمر الله نبيه أن يقول لهم لن تخرجوا معي هو عقوبة لهم واطهار لدنائة منزلتهم وسوء حالهم وهذا هو المقصود في قصة ثعلبة بن حاطب التي تقدمت في الامتناع من أخذ صدقته ولا خزي أعظم من أن يكون انسان قد رفضه الشرع ورده كالجمل الاجرب ﴿ قال الزحمرى فاستأذونك للخروج يعني الى غزوة بعد غزوة تبوك وكان اسقاطهم من ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفه الذي علم الله تعالى أنه لم يدعم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم من الخالفين انتهى وانتقل بالنفي من الشاق عليهم وهو الخروج الى النزاة الى الاشق وهو قتال العدو لانه أعظم الجهاد وثمره الخروج وموضع بارقة السيوف التي تحتها الجنة ثم اذ

الأولية تنقضي السبق وقيل التقدير أول خرجة خرجها الرسول لغزو الروم بفتح وقيل أول مرة من قبل الاستئذان

علل انتفاء الخروج والقتال بكونهم رضوا بالقعود أو لم يرضواهم نائثي عن نفاقهم وكفرهم  
 وخدايعهم وعصيانهم أمر الله في قوله أنفروا وخافوا وقالوا عوام لا تنفروا في الحر فقلل بالمسبب  
 وهو الرضا النائثي عن السبب وهو النفاق وأول مرة هي الخرجة إلى غزوة تبوك ومرة مصدر  
 كأنه قيل أو خرجة دعيت إليها لئلا تمسكن أول خرجة خرجها الرسول للغزاة فلا بد من  
 تقييدها إذا الأولية تقتضي السبق \* وقيل التقدير أول خرجة خرجها الرسول لغزوة الروم  
 بنفسه \* وقيل أول مرة قبل الاستئذان \* وقال أبو البقاء أول مرة طرف ونعني طرف زمان  
 وهو بعيد \* وقال الزخشري ( فان قلت ) مرة نسكرة وضعت موضع المرات للتفصيل  
 فلز كراسم التفصيل المضاف إليها وهو دال على واحدة من المرات ( قلت ) أكثر اللغتين هند  
 أكبر النساء وهي أكبرهن ثم إن قولك هي كبرى أمرأة لا تكاد تكثر عليه وليكن هي أكبر  
 أمرأة وأول مرة وأخر مرة انتهى فاقصدوامع الخالفين أي أقصوا وليس أمرأ بالقعود الذي هو  
 نظير الجالوس وإنما المراد منهم من الخسروح معه \* قال أبو عبيدة الخالف الذي خلف بعد  
 خارج فقد ع في رحله وهو الذي يتخلف عن القوم \* وقيل الخالفين الخالفين من قولهم عبد خالف  
 أي مخالف لولاه \* وقيل الاخساء الادنياء من قولهم فلان خالفة قومه لا خسهم وأردلهم ودلت  
 هذه الآية على توقي محبة من يظهر منه مكر وخداع وكيد وقطع العلق بينهما والاحتراز منه وعن  
 قتادة ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلا \* قال ابن عطية والخالفون جميع من يتخلف من  
 نساء وصبيان وأهل عند رغب المذكر لجمع بالواو والنون وإن كان ثم نساء وهو جمع خالف  
 \* وقال قتادة الخالفون النساء وهذا امر دود \* وقال ابن عباس هم الرجال \* وقال الطبري يحتمل  
 قوله في الخالفين أن يريد الفاسدين فيكون ذلك مأخوذا من خلف الشيء إذا فسد منه خلف فم  
 الصائم \* وقرأ مالك بن دينار وعكرمة مع الخالفين وهو مقصود من الخالفين كما قال عددا وبدا  
 يريد عددا وباددا وكما قال الآخر \* مثل النقي لبده ضرب الظلل \* يريد الظلال \* ولا  
 تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره أنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون \* النبي  
 عن الصلاة على المنافقين إذا ماتوا عقوبة ثانية وخزى متأبد عليهم وكان فياروى يصلي على المنافقين  
 إذا ماتوا ويقوم على قبورهم بسبب ما يظهر ونه من الاسلام فانهم كانوا يتلفظون بكلمتي الشهادة  
 ويصلون ويصومون فبني الأمر على ما ظهر من أقوالهم وأفعالهم وكل سرأثم إلى الله ولم يزل على  
 ذلك حتى وقعت واقعة عبد الله بن أبي وطول الزخشري وغيره في قصته فتظافرت الروايات أنه  
 صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية بعد ذلك وروى أنس أنه لما تقدم ليصلي عليه  
 جاءه جبريل فخبه بشئ به وتلا عليه ولا تصل على أحد منهم مات أبدا فانصرف ولم يصل وذكروا  
 محاورة عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاء ليصلي عليه ومات صفة لاحد تقدم الوصف  
 بالجرور ثم بالجملة وهو ماض بمعنى المستقبل لان الموت غير موجود لا محالة تنهاه الله عن الصلاة عليه  
 والقيام على قبره وهو الوقوف عند قبره حتى يفرغ من دفنه وقيل المعنى ولا تتولوا دفنه وقبره فالحق  
 مصدر كان صلى الله عليه وسلم إذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه فنهى عن ذلك في حق المنافقين  
 فلم يصل بعد على منافق ولا قام على قبره أنهم كفروا وأميل للنسج من الصلاة والقيام بما يقتضي الامتناع  
 من ذلك وهو الكفر والموافاة عليه \* ولا تعجبك أمواليهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في  
 الدنيا وتزقي أنفسهم وهم كافرون \* تقدم نظيره هذه الآية وأعيد ذلك لأن تعبد التزول له شأن في

ولا تصل على أحد منهم  
 مات أبدا \* النبي عن  
 الصلاة على المنافقين إذا  
 ماتوا عقوبة ثانية لهم  
 وخزى متأبد وكان عليه  
 السلام فياروى يصلي على  
 المنافقين إذا ماتوا ويقوم  
 على قبورهم بسبب  
 ما يظهر منه من الاسلام  
 فانهم كانوا يتلفظون  
 بكلمتي الشهادة ويصلون  
 ويصومون فبني الأمر  
 على ما ظهر من أقوالهم  
 وأفعالهم وكل سرأثم  
 إلى الله تعالى ولم يزل على  
 ذلك حتى وقعت واقعة  
 عبد الله بن أبي وروى  
 أنس أنه لما تقدم ليصلي  
 عليه جاء جبريل عليه  
 السلام فخبه بشئ به وتلا  
 عليه ولا تصل على أحد  
 منهم الآية فانصرف ولم  
 يصل عليه ومات صفة لاحد  
 تقدم الوصف بالجرور  
 ثم بالجملة وهو ماض بمعنى  
 المستقبل لان الموت غير  
 موجود لا محالة تنهاه الله  
 عن الصلاة عليه والقيام  
 على قبره وهو الوقوف  
 على قبره حتى يفرغ من  
 دفنه \* ولا تعجبك أمواليهم  
 تقدم الكلام على نظيرها  
 وأعيد ذلك لان تعبد  
 التزول له شأن في تقرير  
 ما نزل له

تقر برما نزل له وتأكيده وإرادته أن يكون على بال من المخاطب لا ينساه ولا يسهونه وأن يعتقد أن العمل به مهم يقتضي أن يفتقر إلى فضل عناية به لا سيما إذا تراخى ما بين النزلين فأشبه الشيء الذي أهم صاحبه فهو يرجع إليه في أثناء حديثه ويخلص إليه وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه قاله الزمخشري \* وقال ابن عطية وجه تسميته تكريرها توكيد هذا المعنى \* وقال أبو علي ظاهره أنه تكرر وليس بتكرير لأن الآيتين في فرعين من المنافقين ولو كان تكريرا لكان مع تباعد الآيتين لقاعدة التأكيد والتذكير \* وقيل أراد بالآولى لا تعظمهم في حال حياتهم بسبب كثرة المال والولد وبالثانية لا تعظمهم بعد وفاتهم مانع الكفر والنفاق وقد تغيرت الآيات في ألفاظ هنا ولا وهناك فلا ومناسبة الفاء أنه عقب قوله ولا ينفقون إلا وهم كارهون أى للانفاق فهم معجبون بكثرة الأموال والأولاد فهاهنا عن العجائب بفناء التعقيب ومناسبة الواو وأنه نهي عطف على نهي قبله ولا تصل ولا تقم ولا تعجيبك فناسب الواو وهنا وأولادهم وهناك ولأولادهم فذكر لا يشعر بالنهي عن العجائب بكل واحد واحد على انفراده ويتضمن ذلك النهي عن المجموع وهنا سقطت فكان نهي سماعن العجائب المجموع ويتضمن ذلك النهي عن العجائب بكل واحد واحد فدللت الآيات بمنطوقهما ومعهم ومما على النهي عن العجائب بالأموال والأولاد مجتمعين ومنفردين وهنا أن يعذبهم وهناك ليعذبهم فأنى باللام مشعرة بالتعليل ومفعول ير يدحذوف أى انما ير بد الله ابتلاءهم بالأموال والأولاد لتعذيبهم وأنى بان لأن مصب الإرادة هو التعذيب أى انما ير بد الله تعذيبهم فكذا اختلف متعلق الفعل في الآيتين هذا الظاهر وان كان يحفل بإعادة اللام والتعليل بان وهناك الدنيا وهناك في الحياة الدنيا فأثبت في الحياة على الاصل وحذفت هنا تنبيها على خسة الدنيا وانها لا تستحق أن تسمى حياة ولا صاحب تقدمها ذكر موت المنافقين فناسب أن لا تسمى حياة وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأن ذلك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نحن مع القاعد بن رضا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون \* الجمهور على أن السورة هنا كل سورة كان فيها الأمر بالآيمان والجهاد \* وقيل براءة لأن فيها الأمر بها \* وقيل بعض سورة فأتى على ما في سورة كباطلاق على بعض القرآن قرآن وكتاب وهذه الآية وإن تقدم أنهم كانوا استأذنوا الرسول في القعود فيها تنبيه على أنهم كانوا متى تنزل سورة فيها الأمر بالآيمان والجهاد استأذنوا لو لم يستأذنوا لكانت الآية في غير موضع وهي مسألة خلاف في النحو ومما جدها التكرار قول الشاعر

إذا وجدت أوار النار في كبدي \* أقبلت نحو سقاء القوم أبترد

ألا ترى أن المعنى متى وجدت وإن آمنوا يحتمل أن تكون تفسيره لأن قبلها شرط ذلك ويحفل أن تكون مصدرية أى بأن آمنوا أى بالآيمان والظاهر أن الخطاب للمنافقين أى آمنوا بقولكم كما آمنتم بالسنك \* قين ويحتمل أن يكون خطبا باللومنين ومعناه الاستدامة والطول \* قال ابن عباس والحسن الغنى \* وقيل القوة والقدرة \* وقال الاصم أولو الطول الكبراء والرؤساء وأولو الأمر منهم أى من المنافقين كعباد الله بن أى والجد بن قيس ومعتب بن قشير وأضرابهم وأخص أولو الطول لأنهم القادرون على التفسير والجهاد ومن لا مال له ولا قدرة لا يحتاج إلى الاستئذان والاستئذان مع القدرة على الحركة أقيح وأخفش والمعنى استأن ذلك أولو الطول منهم في القعود وفي

وإذا أنزلت سورة \* الآية أن يحتمل أن تكون تفسيرية بمعنى أى يحتمل أن تكون مصدرية أى بالآيمان والظاهر أن الخطاب للمنافقين أى آمنوا بقولكم كما آمنتم بالسنك \* استأن ذلك \* جواب إذا \* أولو الطول \* الكبراء والرؤساء والطول قال ابن عباس الغنى والمعنى استأن ذلك أولو الطول منهم في القعود وفى استأن ذلك التفات اذ هو خروج من لفظ الغيبة في قوله ورسوله الى ضمير الخطاب \* وقالوا ذرنا نحن مع القاعد بن أى أذننا وأهل العذر ومن ترك لحراصة المدينة وفي قوله \* رضا بان يكونوا مع الخوالف \* نهج بن لهم وبالعنف والدم والخوالف النساء والظاهر أن قوله \* وطبع \* خبر من الله تعالى بما فعل بهم فلاجل الطبع لا يفقهون ولا يتدبرون ولا يفهمون ما في الجهاد من الفوز والشهادة والسعادة وما في التخلف من الشقاء والضلال

استاذك التفات إذ هو خروج من لفظ القبيصة وهو قوله ورسوله الى ضمير الخطاب وقالوا ذرنا نكن مع القاعدن الزمى وأهل العذر ومن ترك لحراسة المدينة لأن ذلك عذر وفي قوله رضوا بأن يكونوا مع الخوالم تبيين لهم ومبالغة في الذم والخواالف النساء قاله الجمهور كابن عباس ومجاهد وقتادة وشعر بن عطية وابن زيد والقراء وذلك أبلغ في الذم كما قال

وما أدري وسوف إخال أدري \* أقوم آل حصن أم نساء  
فإن تكن النساء محبات \* فحق لكل محصنة هداء

❦ وقال آخر ❦

كتب القتل والقتال علينا \* وعلى الغايات جر الذبول

فكونهم رضوا بأن يكونوا قاعدن مع النساء في المدينة أبلغ ذم لهم وتهجين لانهم نزلوا أنفسهم منزلة النساء العجزة اللواتي لا مدافعة عندهن ولا غنى وقال النضر بن شميل الخوالم من لا خير فيه ❦ وقال النحاس يقال للرجل الذي لا خيرة فيه خالفة وهذا جمع بحسب اللفظ والمراد أخصاء الناس وأخلافهم ❦ وقالت فرقة الخوالم جمع خالف فهو جار مجرى فوارس ونوا كس وهو اللك والظاهر أن قوله وطبع خبر من الله بما فعل بهم ❦ وقيل هو استفهام أي أوطع على قلوبهم فلاجل الطبع لا يفقهون ولا يتدبرون ولا يتفهمون ما في الجهاد من الفوز والسعادة وما في التخلف من الشقاء والضلال ❦ لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدن فيها ذلك الفوز العظيم ❦ لماذا كرر أن أولئك المنافقين اختاروا الدعة وتركوا الجهاد وفروا من القتال وذكر ما أثر ذلك ففهم من الطبع على قلوبهم ذم كرحال الرسول والمؤمنين في المنازعة على الجهاد وذلك ما لهم من الثواب ولكن وضعها أن تقع بين متنافين ولما تضمن قول المنافقين ذرنا واستندناهم في القعود كان ذلك تصرف محاباة فكذا نه قيل رضوا بكذبا ولم يجاهدوا ولكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا والمعنى أن تتخلف هؤلاء المنافقون فقد توجهوا الى الجهاد من هو خير منهم وأخلص نية كقوله تعالى فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم بآقوا الياسوما بكافرين ❦ فإن استكبر وأفال الذين عذر بك يسبحون له بالليل والنهار والخيرات جمع خيرة وهو المستحسن من كل شئ فيتناول محاسن الدنيا والآخرة لعدم اللفظ وكثرة استعماله في النساء ومنه فيهن خيرات حسان ❦ وقال الشاعر

ولقد طمعت بجامع الربلات \* ربلات هند خيرة المملكات

❦ وقيل المراد بالخيرات هنا الحور العين ❦ وقيل المراد بها الغنائم من الأموال والذراري ❦ وقيل أعد الله لهم جنات تسير للخيرات إذ هو لفظ مبهم ❦ وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ❦ ولما ذكر أحوال المنافقين الذين بالمدينة شرع أحوال المنافقين من الأعراب ❦ قرأ الجمهور المعذرون بفتح العين وتشديد الدال فاحتمل وزين أحدهما أن يكون فعل بضعيف العين ومعناه تكاف العذر ولا عذر له وقال عذري في الأمر قصر فيه وتواني وحقيقته أن يؤهم أن له عذرا فيأبى فعل ولا عذر له والثاني أن يكون وزنه افتعل وأصله اعتذر كاختصم فأدغمت الناء في الدال ونقلت حركتها الى العين فذهب ألف الوصل ويؤيده قراءة سعيد بن جبيرة المعتذرون بالهاء من اعتذر ومن ذهب إلى أن وزنه افتعل الأخفش والفراء وأبو عبيد وأبو حاتم والزجاج وابن الأنباري ❦ وقرأ ابن عباس وزيد بن علي

❦ لكن الرسول ❦ الآية لكن وضعها أن تقع بين متنافين ولما تضمن قول المنافقين ذرنا استندناهم في القعود كان ذلك تصرف محاباة فكذا نه قيل رضوا بكذبا ولم يجاهدوا ولكن الرسول جاهدوا والمعنى أن تتخلف هؤلاء المنافقون فقد توجهوا الى الجهاد من هو خير منهم وأخلص نية والخيرات جمع خيرة وهو المستحسن من كل شئ فيتناول محاسن الدنيا والآخرة لعدم اللفظ وكثرة استعماله في النساء ومنه فيهن خيرات حسان ❦ وجاء المعذرون ❦ الآية وقرئ بالتشديد والتخفيف والظاهر أن هؤلاء الجائين كانوا مؤمنين ❦ كقال ابن عباس لأن التقسيم يقتضي ذلك ألا ترى إلى قوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا الآية فلو كان الجميع كفارا لم يكن لوصف الذين قعدوا بالكذب اختصاص وكان يكون سيصيبهم عذاب أليم والمعذرون هم أسد وغطفان وقيل غير ذلك

ليس على الضعفاء الآية لما ذكر تعالى حال من تخلف عن الجهاد مع القدرة عليه ذكر حال من له عذر في تركه والضعفاء جمع ضعيف وهو الهرم ومن خلئ في أصل البنية شديد الخفاقة والضوؤ له بحيث لا يمكنه الجهاد والمرضى من عرض له المرض أو كان زمانا يدخل فيه العمى والمرج والذين لا يجدون ما ينفقون هم الفقراء قيل هم من يتوجهين بنوع عذرة ونفى الحرج عنهم في التخلف عن الغزو ونفى الحرج لا يتضمن المنع من الخروج إلى الغزو فلو خرج أحد هؤلاء لبعين المجاهد بنما قدر عليه من حفظ متاعهم أو تكتسب سوادهم ولا يكون كلا عليهم كان له في ذلك ثواب جزيل فقد كان عمرو بن الجوح أعرج وهو من أتقياء الأنصار وهو في أول الجيش فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عذرك فقال والله لأحفرن بعمري حتى هذه في الجنة وكان ابن أم مكتوم أعرج فخرج إلى أحدو طلب أن يعطى اللواة ( ٨٤ ) فاختذه فاصيبت يده التي فيها اللواة فامسكه باليد الأخرى

فضربت فامسكه بصدرة والضعفاء والأعرج وأبو صالح وعيسى بن هلال ويعقوب والكسائي في رواية المبدعون من أعذرهم وقرأ مسامحة المعتذرون بتشديد العين والذال من يعتذر بمعنى اعتذر \* قال أبو حاتم أراد المعتذرين والتاء لا تدغم في العين لبعدها عن الخارج وهي غاط منه وأعليه واختلف في هؤلاء المعتذرين أهم مؤمنون أم كافرون \* فقال ابن عباس ومجاهد وجماعتهم مؤمنون وأعذارهم صادقة \* وقال قتادة وفرقة هم كافرون وأعذارهم كذب وكان ابن عباس يقول رحم الله المعتذرين ولعن المعتذرين \* قيل هم أسدو غطفان قالوا إن لنا عيالوا وبناهدا فأذن لهم في التخلف وقيل هم رهط عامر ابن الطفيل قالوا إن غزونا معك غارت أعراب طي على أهاليها وماؤنا شينا فقال صلى الله عليه وسلم سيغفر الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذر وأفلح يعذرهم الله تعالى \* قال ابن اسحق نفر من غفار منهم خفاف بن إيماء وهذا يقضى أنهم مؤمنون والظاهر أن هؤلاء الجائين كانوا مؤمنين كما قال ابن عباس لأن التقسيم يقتضي ذلك ألا ترى إلى قوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم فلو كان الجميع كفارا لم يكن لوصف الذين قعدوا بالكذب اختصاص وكان يكون التركيب سيصيبهم عذاب أليم وبحق أن يكونوا كفارا كما قال قتادة فأنقذهم إلى جاء معتذر وإلى قاعد واستؤنف أخبار ما يصاب الكافرين ويكون الضمير في منهم عائدا على الأعراب أو يكون المعنى سيصيب الذين يوافون على الكفر منهم هؤلاء عذاب أليم في الدنيا بالقتل والسبي وفي الآخرة بالنار \* وقرأ الجمهور كذبوا بالتخفيف أي في إيمانهم فأنقذهم وضد ما أخفوه \* وقرأ أبو الحسن في المشهور عنه ونوح واسماعيل كذبوا بالتشديد أي لم يصدقوه تعالى ولا رسوله وردوا عليه أمره والتشديد أبلغ في الذم \* ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج أن انذروا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم \* ولا على الذين إذا ما تولوا كذبوا بآياتهم فلو تولوا وأعينهم

فضربت فامسكه بصدرة وقرأ ومحمد الرسول الآية وشمر سبحانه وتعالى في انتفاء الحرج النصح لله ورسوله وهو أن تكون نياتهم وأقوالهم سرا وجهرا خاصة لله تعالى من العيش ساعة في إيصال الخبرات للمؤمنين داعية لهم بالنصر والتسكين في سنن أبي داود ولقد تركتم بعدكم قوما ما سرتهم سيرا ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم واديا إلا وهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال حبسهم العذر وقرأ أبو حنيفة إذا نصحو الله ورسوله بتبني الجلالة والمعطوف بما المحسنين من سبيل أي

من لا تمتط بهم أو عوقبوا فظن المحسنين عام في كل من أحسن لتعلمهم أي على ظهر يركب ويحمل عليه أناف المجاهدوا إذا تقتضى جوابا والأولى أن يكون ما يقرب منها وهو قلت ويكون قوله تولوا جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل فالحال إذا أجابهم الرسول قيل تولوا وأعينهم تفيض من الدمع قال الزخشرى \* فان قلت هل يجوز أن يكون قوله قلت لا أجدا استنفاضا مثله بمعنى مثل رضا بان يكونوا مع الخوالم كأنه قيل إذا ما تولوا تعلمهم تولوا فاقبل ما لم تولوا باكين قلت لا أجدا ما أجلكم عليه لأنه لا وسط بين الشرط والجزاء كالأعتراض قلت نعم ويحسن انتهى ولا يجوز ولا يحسن في كلام العرب فكيف في كلام الله تعالى وهو فهم أعجمي وتقدم الكلام على نحو وأعينهم تفيض من الدمع في المائدة وقال الزخشرى هنا وأعينهم تفيض من الدمع كقولك تفيض دما وهو أبلغ من يفيض دما لأن العين جعلت كأن كل دمع فائض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل وعمل الجار والجرور النصيب على التخيير انتهى ولا يجوز ذلك لأن التخيير الذي أصله فاعل لا يجوز جره عن وأضافاته معرفة ولا يجوز الأعلى رأى



تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون ﴿١﴾ لما ذكر حال من تخلف عن الجهاد مع القدرة عليه ذكر حال من له عذر في تركه والضعفاء جمع ضعيف وهو الهرم ومن خلق في أصل البنية شديد الخافة والضوالة بحيث لا يمكنه الجهاد والمرضى من عرض له المرض أو كان زمانا يدخل فيه العمى والعرج والذين لا يجدون ما ينفقون هم الفقراء ﴿٢﴾ قيل هم من زينة وجنة بنو عذرة ونفي الخرج عنهم في التخلف عن الغزو ونفي الخرج لا ينفذه من المنع من الخروج إلى الغزو فلو خرج أحد هؤلاء ليعين المجاهدين بما يقدر عليه من حفظ متاعهم أو تسكين سوادهم ولا يكون كالأغنياء كان له في ذلك ثواب جزيل فقد كان عمرو بن الجوح أعرج وهو من أتقاء الأنصار وهو في أول الجيش وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد عذرك فقال والله لا أخفرن به رجتي هذه في الجنة وكان ابن أم مكتوم أعمى فخرج إلى أحد وطلب أن يعطى اللواء فأخذه فأصيبت يده التي فيها اللواء فأمسكه باليد الأخرى فضربت فأمسكه بصدرة وقرأوا بمحمد الرسول قد خلعت من قبله الرسل وشرط في انتفاء الخرج النصح لله ورسوله وهو أن يكون نيابتهم أو أقوالهم سرا وجرا خالصة لله من الغش ساعة في إصالح الخير للؤمنين داعية لهم بالنصر والتحكين في سنن أبي داود وقد تركهم بعدكم فوما ملستم مسيرا ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم واديا لهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكون معناهم بالدينونة قال حسبهم العذر ﴿٣﴾ وقرأ أبو حيوذة إذا نصحو الله ورسوله بنصب الجلالة والمعطوف على المحسنين من سبيل أي من لائحة تناط بهم أو عقوبة ولفظ المحسنين عام يندرج فيه هؤلاء المذنبون والناصحون وغيرهم وقيل المحسنين هنا المذنبون والناصحون ويعد الاستدلال بهذه الجملة على نفي القياس وإن المحسن هو المسلم لا انتفاء جميع السبل فلا يتوجه عليه نفي من التكليف بالبدليل منفصل فيكون يخص هذا العام الدال على راءة الأئمة ﴿٤﴾ وقال الكرماني المحسنين هم الذين أطاعوا الله ورسوله في أقوالهم وأفعالهم ثم أكد الرجاء فقال والله تنفروا رحمهم وقرأه ابن عباس والله لأهل الاساءة غفور رحيم على سبيل التفسير لا على أنه قرآن لمخالفة سواد المصحف قيل وقوله ما على المحسنين من سبيل فيه نوع من أنواع البديع بمعنى التلج وهو أن يشار في خوى الكلام إلى مثل سائر أو شئ نادر أو قصة مشهورة أو ما يجري مجرى المثل ﴿٥﴾ ومنه قول يسار بن عدى حين بلغه قتل أخيه وهو يشرب الخمر

اليوم خرو وبديق غدا خبر ﴿٦﴾ والدمر من بين أنعام وإيناس

ولاعلى الذين إذا ما توكلتهم لمعطوف على ما قبله وهم مندرجون في قوله ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون وذكروا على سبيل نفي الخرج عنهم وانهم بالغيوا في تحصيل ما يجزجون به إلى الجهاد حتى أفضى بهم الحال إلى المسألة والحاجة لبذل ماء وجوههم في طلب ما يحملهم إلى الجهاد والاستمانة به حتى يجاهدوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ينفقوا أجر الجهاد ويحتفل أن لا يندرجوا في قوله ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون بأن يكون هؤلاء هم الذين وجدوا ما ينفقون لأنهم لم يجدوا الماركوب وتسكون النفقة عبارة عن الزاد لا عبارة عما يحتاج إليه المجاهد من زاد ومر كواب وسلاح وغير ذلك مما يحتاج إليه وهذه زلت في العرياض بن سارية ﴿٧﴾ وقيل في عبد الله ابن مفضل ﴿٨﴾ وقيل في عائذ بن عمرو ﴿٩﴾ وقيل في أبي موسى الأشعري ورهطه ﴿١٠﴾ وقيل في تسعة نفر من بطون شتى فهم البكاؤون وهم سالم بن عمير بن بن عمرو بن بن عوف وحرى بن عمرو بن بن واقف وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب بن بن مازن بن التجار وسلمان بن صخر بن بن العلي

الكوفيين الذين يجزون المحي النعيم معرفة وانتصب حزننا على المفعول له والعامل فيه تفيض وقال أبو البقاء أو مصدر في موضع الحال ﴿١١﴾ ألا يجدوا ﴿١٢﴾ مفعوله أيضا والناسب له حزنا وقال أيضا يجوز أن يتعلق بتفيض ولا يجوز ذلك على إعرابه حزنا مفعولا له وقوله والعامل فيه تفيض لأن العامل لا يقتضى اثنين من المفعول له إلا بالعطف أو البدل وقوله أن لا يجدوا ما ينفقون فيه دلالة على أنهم مندرجون تحت قوله ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون حرج وتقدم نفيان نفي الخرج عن ذكر والثاني نفي السبيل بمعنى اللاتمة والعتب على المحسنين فيكون قوله ولاعلى الذين معطوف على المحسنين عطف الخاص على العام ويحسن هذا

وأبو ربيعة عبد الرحمن بن زيد بن جارية وعمرو بن غفلة من بني سامة وعائذ بن عمرو المزني  
 \* وقيل عبد الله بن عمرو المزني \* وقال مجاهد البكاؤون هم بنو بكر من مينة \* وقال الجمهور  
 نزلت في بني مقرن وكانوا ستا أخوة يحبوا النبي صلى الله عليه وسلم وليس في الصعابة ستا أخوة  
 غيرهم ومعنى لتعلمهم أي على ظهر مركب وبحمل عليه أثاث المجاهد قال معناه ابن عباس  
 \* وقال أنس بن مالك لتعلمهم بالزاد وقال الحسن بن صالح البغلي والروى أن سبعة من قبائل  
 شتى قالوا يا رسول الله قد نبتنا إلى الخروج معك فاجلنا على الخفاف المرقوعة والنعال المحصوة  
 نفر معك فقال لأجد ما أحلكم عليه فتولوا وهم يكونون \* وقرأ معقل بن هارون لتعلمهم بنون  
 الجماعة وإذا تقتضى جوابا والاولى أن يكون ما يقرب منها وهو قلب ويكون قوله تولوا جوابا  
 لسؤال مقدر كأنه قيل فما كان حالهم إذا جاءهم الرسول قيل تولوا وأعينهم تفيض \* وقيل  
 جواب إذا تولوا وقلب جله في موضع الحال من الكاف أي إذا ما أتوا قائلًا لا أجد وقد قبله  
 مقدر كما قيل في قوله حشرت صدورهم قاله الزخشي أو على حنف حرف العطف أي وقلت  
 فإله الجرجاني وقاله ابن عطية وقدرة فقلت بالفناء وأعينهم تفيض جله حالية \* قال الزخشي  
 ( فان قلت ) فهل يجوز أن يكون قوله قلت لا أجد استئنافا مثله يعني مثل رضوا بأن يكونوا  
 مع الخوالب كأنه قيل إذا ما أتوا لتعلمهم تولوا فقبل ما لم تولوا كين قلت لا أجد ما أحلكم  
 عليه إلا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالاعتراض ( قلت ) نعم ويحسن انتهى ولا يجوز ولا يحسن  
 في كلام العرب فكيف في كلام الله وهو فهم أعجمي وتقدم الكلام على نحو وأعينهم تفيض من  
 الرفع في أوائل حزب ليعبدن من سورة المائدة \* وقال الزخشي هنا وأعينهم تفيض من الدع  
 كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعا لأن العين جعلت كأن كها دمعا فأنش من  
 للبيان كقولك أهديك من رجل محل الجار والمجرور نصب على التمييز انتهى ولا يجوز ذلك لأن  
 التمييز الذي أصله فاعل لا يجوز جزمه بمن وأضافاته معرفة ولا يجوز إلا على رأى الكوفيين الذين  
 يميزون بحجى التمييز معرفة وانتصب حزنا على المفعول له والعاقل فيه تفيض \* وقال أبو البقاء أو  
 مصدر في موضع الحال وأن لا يجردوا مفعول له أيضا والناصب له حزنا قال أبو البقاء ويجوز أن  
 يتعلق بفيض انتهى ولا يجوز ذلك على أعرابه حزنا مفعول له والعاقل فيه تفيض لأن العاقل لا  
 يقض اثنين من المفعول له إلا بالهذف أو البدل وقوله أن لا يجردوا ما ينتفق فيه دلالة على أنهم  
 مندرجون تحت قوله ولا على الذين لا يجردون ما ينتفقون حرج \* إنما السبل على الذين يستأذنونك  
 وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالب وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون \* يعتبرون اليكم  
 إذا رجعت إليهم قل لا تعتبروا إن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله  
 ثم ترون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون \* سحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم  
 لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس وأوأمهم جنة جزاء بما كانوا يكسبون \* يحلفون لكم  
 لتعرضوا عنهم فإن تعرضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين \* الأعراب أشد كفرا ونفاقا  
 وأجدر ألا يعلموا أحد وما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم \* ومن الأعراب من يتخذ منا فقا  
 مفرما ويرتب بكم الدواثر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم \* ومن الأعراب من يؤمن بالله  
 واليوم الآخر ويتخذنا ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول إلا أنهم اقرب به لم يدخلهم الله في رحمته  
 إن الله غفور رحيم \* والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان رضى

(ش) فان قلت هل يجوز  
 ان يكون قوله قلت لا أجد  
 استئنافا مثله يعنى مثل  
 رضوا بأن يكونوا مع  
 الخوالب كأنه قيل اذا  
 ما أتوا لتعلمهم وتولوا  
 فقبل ما لم تولوا كين قلت  
 لا أجد ما أحلكم عليه  
 إلا أنه وسط بين الشرط  
 والجزاء كالاعتراض قلت  
 نعم ويحسن انتهى (ح)  
 لا يجوز هذا ولا يحسن  
 في كلام العرب فكيف  
 في كلام الله وهو فهم  
 أعجمي (ش) وأعينهم  
 تفيض من الدع كقولك  
 تفيض دمعا وهو أبلغ  
 من يفيض دمعا لأن  
 العين جعلت كأن كها دمعا  
 فأنش ومن للبيان كقولك  
 أهديك من رجل ومحل  
 الجار والمجرور نصب على  
 التمييز (ح) لا يجوز ذلك  
 لأن التمييز الذي أصله فاعل  
 لا يجوز جزمه بمن وأيضا  
 فانه معرفة ولا يجوز إلا على  
 رأى الكوفيين الذين  
 يميزون بحجى التمييز  
 معرفة

الله عنهم ورضوانه وأعدّ لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذاك الفوز العظيم \*  
ومن حولهم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم  
سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم \* وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا معمل الصالحين  
أولئك هم المنافقون \* الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم \* خمن أموالهم صدقة تطهرهم  
ويزكّيهم بها وصل إليهم إن صلواتكم سكن وإن الله سميع عليم \* ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصلوات وأن الله الوهاب الرحيم \* وقال أعمالنا في يد الله علمكم رسولوه والمؤمنون وسردون  
إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون \* وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم  
أو ما يتوب عليهم والله عليم حكيم \* والذين اتخذوا مسجداً ضرار آكفراً وثقرباقابين المؤمنين  
وارساداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليخلصن أو يأتينا الإحسانى والله يشهد إياهم لكاذبون \*  
لا تقم فيه أبداً مسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيدرجال يحبون أن يظهر  
والله يحب المطهرين \* أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا  
جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين \* لا يزال بنياهم الذى بنوا ربيته فى  
قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم \* ان الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم  
الجنتى فقاتلون فى سبيل الله ليقضوا ويقضى وعدا عليه حقاً فى التوراة والإنجيل والقرآن ومن  
أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بيعتكم وذلك هو الفوز العظيم \* التأثيرون العابدون  
الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر ولو حافظون حدود الله  
وبشر المؤمنين \* ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا لنفسهم وللمؤمنين وللو  
كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم \* وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا به  
موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان إبراهيم لأواه حليم \* وما كان الله ليضل  
قوماً بعد أذهابهم حتى يبين لهم ما يقولون ان الله بكل شئ عليم \* ان الله ملك السموات والأرض  
يحى ويميت ومالك من دون الله من ولاى وانصر \* لقد تاب الله على النصارى والمجاهرين والانصار  
الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يذهب قلوبهم يفرق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف  
رحيم \* وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضافت عليهم انفسهم  
وظنوا أن لا ملجأ من الله الا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله الوهاب الرحيم \* يا أيها الذين  
آمنوا اتقوا الله وكوّنوا مصادقين \* ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن  
يغلطوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة  
فى سبيل الله ولا يطؤون مطأياً يغضب الكفار ولا ينالون من عدونا يوماً الا كتب لهم به عمل صالح ان  
الله لا يضيع أجر المحسنين \* ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب لهم  
ليجزىهم الله أحسن مما كانوا يعملون \* الأعراب صفة جمع وفرق بينه وبين العرب فالعرب فى من  
له نسب فى العرب والاعراب البدوي متنجع الغنى والكلاء كان من العرب أو من مواليهم وللفرق  
نسب اليه على لفظة فقيس الاعرابى وجعل الاعراب على الاعراب جمع الجمع \* أجدر أحق وأخرى  
قال الليث جدر جداره فهو جدبر وأجدبر يؤنث وينثى ويجمع \* قال الشاعر

تحصيل عليها جنة عبرية \* جدبرون يومان ينالوا فيستعلاوا

أسس على وزن فعل مضارع العين وأسس على وزن فاعل وضع الأساس وهو معروف ويقال فيه

قوله انما السبيل معرفة  
بالآلف واللام اذ عاد على  
التكررة في قوله من سبيل  
انما السبيل على الذين  
يستأذنونك وهم أغنياء  
أنبت في حق المنافقين ما  
نفاه في حق المحسنين فدل  
لأجل المقابلة بأن هؤلاء  
مسيئون وأى اساءة أعظم  
من النفاق والتخلف عن  
الجهاد والرغبة بانفسهم عن  
رسول الله ﷺ رضوا  
تقدم الكلام عليه  
يعتدرون اليكم الآية  
ولن تؤمنوا لكم علة النهي  
عن الاعتذار لان غرض  
المعتذر أن يصدق فيما  
يعتذر به فاذا علم أنه مكذب  
في اعتذاره كف عنه  
قد نبأنا الله من أخباركم  
علة الانتفاء التصديق  
لانه تعالى اذا أخبر الرسول  
والمؤمنين بما انطوت عليه  
سرايرهم من الشر  
والفساد لم يمكن تصديقهم  
في معاذيرهم

( الدر )

قالوا لم يجسأ فاعل  
وجعه أفعلة الا واديا وأودية  
وناديا وأندية والنادي  
المجلس وحكى الفراء في  
جمع الوادى أوداء أفعالا  
قال جرير  
عرفت بريقة الاوداء  
رسما بحيلاطال عهدكم  
رسوم

أس والجرف البئر التي لم تطو \* وقال أبو عبيدة الهوة وما يجرفه السيل من الأودية \* هار منهل ساقط  
يتداعى بعضه في اثر بعض وفعله هار نهور وهار وهر فعين هار يحقل أن تكون واوا أو ياء  
فاصله هار أو هار ورفقت وصنع به ماصع بقاض وغار وصار منقوصا مثل شاكى السلاح ولاث  
قال \* لا ث به الأشياء والعبرى \* وقيل هار مخدوف العين لفرع له ( ٣ ) قبحرى الراء  
بوجوه الاعراب \* وحكى الكسائي تهو و تهير \* أوأه كثير قول أوأه وهى اسم فعل بمعنى  
أنوجع ووزنه فعال للبالغة فقياس الفعل أن يكون ثلاثيا وقد حكاه فطرب حكى آه يؤ وه أوها  
كقال يقول قولاً ونقل عن النحويين أنهم أنكروا ذلك وقالوا ليس من لفظ أوأه فعل ثلاثى انما يقال  
أوأه تأو بها وتأوؤه تأوها \* قال الرازي \* فأوه الداعى وضوضاً أكله \* وقال المثقب العبدى  
اذا ماقت أرحلها بليس \* تأوه أهة الرجل الحزين

وفى أوأه اسم الفعل لغات ذكرى في علم النحو \* الفظة ألعطش الشديد وهو مصدر ظمئ يظمأ فمرو  
ظمآن وهى ظمآن ويحذف الطاء \* الوادى ما تنخفض من الأصل مستطيلاً كجارى السيول  
ونحوها وجعته العرب على أودية وليس بقياسه قال تعالى فسات أودية بقدرها وقياسه فواعل  
لكهم استقلوه جمع الواوين \* قال التعاسى ولا أعرف فاعلا أوأه لعله سواد و ذكر غيره نادودية  
قال الشاعر

وفهم مقامات حسان وجوعهم \* وأندية ينتها القول والفعل  
والنادى المجلس \* وحكى الفراء في جمعه أوداء كما حب وأصحاب قال جرير

عرفت بريقة الاوداء رسما \* بحيلاطال عهدكم رسوم

\* وقال الزخشرى الوادى كل منعرج من جبال وآكام يكون منفذ السبيل وهو فى الأصل فاعل  
من ودى اذا سال ومنه الودى وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الارض تقول لا تصل فى وادى غيرك  
انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على  
قلوبهم فهم لا يعلمون \* أنبت في حق المنافقين ما نفاه في حق المحسنين فدل لأجل المقابلة أن هؤلاء  
مسيئون وأى اساءة أعظم من النفاق والتخلف عن الجهاد والرغبة بانفسهم عن رسول الله وليست  
انما المحصر انما هى للبالغة فى التوكيد والمعنى انما السبيل فى اللزامة والعقوبة والائتم على الذين  
يستأذنونك فى التخلف عن الجهاد وهم قادرون عليه لغناهم وكان خبر السبيل على وان كان قد  
فصل بالى كما قالت

هل من سبيل الى خرفائيرها \* أهم سبيل الى نصر بن حجاج

لان على تدل على الاستعلاء وقلة منعه من دخلت عليه ففرق بين لا سبيل الى على زيد ولا سبيل الى  
زيد وهذه الآية فى المنافقين المتقدم ذكرهم عبد الله بن أبى والجدين قيس ومعتب بن قشير وغيرهم  
ورضوا استئناف كأنه قيل ما بالهم استأذونوا فى القعود بالدنية وهم قادرون على الجهاد فاقبل رضوا  
بالدناءة وانتظامهم فى سلاخ الخوالف وعطف وطبع تنبيه على أن السبب فى تخلفهم رضاهم بالدناءة  
وطبع على قلوبهم فهم لا يعلمون ما يترتب على الجهاد من منافع الدين والدنيا \* يعتدرون اليكم  
اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا لن تؤمنوا لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله علمكم ورسوله  
والمؤمنون ثم ردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون \* لن تؤمنوا لكم علة  
النهي عن الاعتذار لان غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به فاذا علم أنه مكذب فى اعتذاره كف

﴿ سيحلفون بالله لكم ﴾ الآية لما ذكر أنه يصدر منهم الاعتذار (٨٩) أخبر أنهم سيؤكدون ذلك الاعتذار الكاذب بالحلف

وان سبب الحلف هو طلبهم ان ترضوا عنهم فلا تلومهم ولا توبخوهم فاعرضوا عنهم أى فاجيبوهم الى طلبتهم وعلل الاعراض عنهم بأنهم رجس أى مستقرون بما انطوا واعلمهم من النفاق فيجب مباعدهم واجتنابهم كقال رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ﴿ يحلفون لكم لترضوا عنهم ﴾ الآية قال مقاتل نزلت في عبد الله بن أبي حلف بالله الذي لا إله الا هو ولا يخلف عنه بعدها وحلف ابن أبي سرح ليكون معه على عدوه وطلب من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يرضى عنه فنزلت وهنا حذف المحلوف به وقوله سيحلفون بالله أثبت كقوله تعالى اذ أقسموا ليصر منها وقوله وأقسموا بالله فلأفرق بين اثباته وحذفه في إيقاد ذلك يميناً وغرضهم في الحلف رضا الرسول عليه السلام والمؤمنين عنهم لنفعهم في دنياهم لان مقصدهم وجه الله والبراهي ايمان كاذبة وأعداء مختلفة لا حقيقة لها وفي الآية قبلها لما ذكر حلفهم لاجل الاعراض

عنه قد بناه الله من أخباركم علة لانتفاء الصديق لانه تعالى اذا أخبر الرسول والمؤمنين بما انطوت عليهم سرائرهم من الشر والفساد يمكن تصديقهم في معاذيرهم ﴿ قال ابن عطية والاشارة بقوله قد بناه الله من أخباركم الى قوله ما زادكم الا خبالاً ولا وضعو اخلاصكم ونحو هذا وبناهنا تعدت الى مفعولين كمر فنجو قوله من أنباءك هذا والثاني هو من أخباركم أى جملة من أخباركم وعلى رأى أبي الحسن الاخفش تكون من زائدة أى أخباركم ﴿ وقيل نبأ بمعنى أعلم المتعدية الى ثلاثة والثالث محذوف اختصار الدلالة الكلام عليه أى من أخباركم كذباً ونحوه وسيرى الله توعده أى سيراه في حال وجوده فيقع الجزاء منه عليه ان خيرنا خير وان شرنا شر ﴿ وقال الخشري وسيرى الله علمكم أنبيون أم تنبتون على الكفر ثم تردون اشارة الى البعث من القبور والتنبؤ بأعمالهم عبارة عن جزاءهم عليها ﴿ قال ابن عيسى وسيرى لعله من الظهور بمنزلة ما يرى ثم يجازى عليه ﴿ وقيل كانوا يظهرون للرسول عند تقريرهم معاذيرهم حياشقة قليل وسيرى الله علمكم هل ييقون على ذلك ولا ييقون والغيب والشهادة هما جامعان لاعمال العبد لا يخلو منهما وفي ذلك دلالة على أنه مطلع على ضائرهم كما طلاعه على ظواهرهم لا تفاوت عنده في ذلك ﴿ سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وأوأهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴿ لما ذكر أنهم يصدر منهم الاعتذار أخبر أنهم سيؤكدون ذلك الاعتذار الكاذب بالحلف وأن سبب الحلف هو طلبتهم أن يعرضوا عنهم فلا تلومهم ولا توبخوهم فاعرضوا عنهم أى فاجيبوهم الى طلبتهم وعلل الاعراض عنهم بأنهم رجس أى مستقرون بما انطوا واعلمهم من النفاق فيجب مباعدهم واجتنابهم كقال رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه فمن كان رجساً لا تنفع فيه المعانبة ولا يمكن تطهير الرجس ويحتمل أن يكون سبب الحلف مخافتهم أن يعرضوا عنهم فلا يقبلوا عليهم ولا يوادوهم فأمر تعالى بالاعراض عنهم وعدم توليهم وبين العلة في ذلك رجسيتهم وبأن مال أمرهم الى النار ﴿ قال ابن عباس فاعرضوا عنهم لاتكلموهم وفي الخبر أنه عليه السلام لما قدم من تبوك قال لاتجالسوهم ولا تكلموهم ﴿ قيل ان هذه الآية من أول ما نزل في شأن المنافقين في غزوة تبوك وكان قد اعتذر بعض المنافقين واستأذنوه في القعود قبل مسيره فأذن نجر جوا وقال أحدهم ما هو الا شعبة لا أول كل فلما خرج الرسول نزل فيهم القرآن فانصرف رجل من القوم فقال للمنافقين في مجلس منهم نزل فيكم قرآن فقالوا له وما ذلك قال لا أحفظ الا أني سمعت وصفك فيه بالرجس فقال لهم غشى لوددت ان أجلبدناه ولاأكون معك فخرج حتى لحق بالرسول صلى الله عليه وسلم فقال له ما جاء بك فقال له وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة اريج وناقي الكن فروى ابن من ناب ﴿ قال ابن عطية فاعرضوا عنهم أمر بانتهارهم وعقوبتهم بالاعراض والوصم بالنفاق وهذا مع اجال لامع تعيين مصرح من الله ولان رسوله بل كان لكل واحد منهم ميدان المقالة منسوطا وقوله رجس أى نتن وقد رناهيك بهذا الوصف محطة دينيو ثم عطف لمحطة الآخر ومن حديث كعب بن مالك أنهم جاءوا يعتذرون ويحلفون لما قدم المدينة وكانوا بضعة وثمانين فقبل منهم علاتينهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله ﴿ يحلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴿ قال مقاتل نزلت في عبد الله بن أبي حلف بالله الذي لا اله الا هو لا يخلف عنه بعدها

وحلف بن أبي سرح لنكون مع علي عذره وطلب من الرسول أن يرضى عنه فزلت وهنا حنف  
 المخوف به وفي قوله يحلفون بالله أثبت كقوله أذ أقسموا ليصرنها وقوله وأقسموا بالله فافرق  
 بين حنفيه وأثباته في انعقاد ذلك ميثاقا وغرضهم في الحلف رضا الرسول والمؤمنين عنهم لنفهم في  
 دينهم لا أن قصدهم وجه الله تعالى والمراد هي أيمان كاذبة وأعذار مختلفة لاحقيقة لها وفي الآية  
 قبلها لما ذكر حلفهم لأجل الاعراض جاء الأمر بالاعراض نصا لأن الاعراض من الأمور التي  
 تظهر للناس ونهنا ذكر الحلف لأجل الرضا فأبرز الزني عن الرضا في صورة شرطية لأن الرضا  
 من الأمور القلبية التي تخفى وخرج مخرج المترد فيه وجعل جوابه انتفاء رضا الله عنهم فصار  
 رضا المؤمنين عنهم أبعد من في الوقوع لأنه معلوم منهم لا يرضون عن لا يرضى الله عنهم ونص  
 على الوصف الموجب لانتفاء الرضا وهو الفسق وجاء اللفظ عاما فيحتمل أن يراد به الخصوص كانه  
 قيل فإن الله لا يرضى عنهم ويحتمل بقاؤه على العموم فيندرجون فيه ويكونون أولى بالدخول اذ  
 العام اذا زل على سبب مخصوص لا يمكن إخراج ذلك السبب من العموم بتخصيص ولا  
 غيره في الأعراب أشد كفر او نفاقا وأجدر أن لا يعاموا أحد ودما نزل الله على رسوله والله عليم  
 حكيم زلت في أعراب من أسدو غطفان ومن أعراب حاضري المدينة أي أشد كفر من  
 أهل الحضر واذا كان الكفر متعلقا بالقلب فقط فالقدير أشد أسباب كفر واذا دخلت فيه  
 أعمال الجوارح تحققت فيه الشدة وكانوا أشد كفر او نفاقا لتوحشهم واستيلاء الهوى والحرار  
 عليهم فيزيد في تهيم ونحو تهيم ونفرهم وطيشهم وتر بينهم بلا سانس ولا مؤدب ولا ضابط فقتلوا  
 كما شاءوا ليدم عن مشاهدة العلماء ومعرفة كتاب الله وسنة رسول الله ولبعد عن مهبط الوحي  
 كانوا أطلق لسانا بالكفر والنفاق من منافق المدينة اذ كان هؤلاء يستولى عليهم الخوف من  
 المؤمنين فكان كفرهم سرا ولا يتظاهرون به إلا نغريضا وأجدر أن لا يعاموا أي يات  
 لانيعوا والحدود هنا الفرائض \* وقيل الوعيد على مخالفة لرسول والتأخر عن الجهاد \* وقيل  
 مقادير التكليف والأحكام \* وقال قتادة أقل عددا بالسنن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن  
 الخفاء والقسوة في الفدا دين والله عليم يعلم كل أحد من أهل الير والمدر حكيم فيما يصيب بمسيئهم  
 ومحسنهم من نواب وعقاب \* ومن الأعراب من يتخذ ما ينفع مغرما بتر بص بكم الدوائر عليهم  
 دائرة السوء والله سميع عليم \* زلت في أعراب أسدو غطفان ويتم كانوا يتخذون ما يؤخذ منهم  
 من الصدقات \* وقيل من الزكاة ولأن كل بعضهم ما هي الاجزية وأقر ببيتهم الجزية \* وقيل كل  
 نفقة لاهواها أنفسهم وهي مطلوب بشرعها وهو ما ينفعه الرجل وليس يلزمه لأنه لا ينفع الاتقيين من  
 المسمين ورياء لا لوجه الله تعالى وابتغاء الثوبة عنده فعل هذا المغمم الزام لا يلزم \* وقيل المغمم  
 الغرم والخسر وهو قول ابن قتيبة وقريب من الذي قبله \* وقال ابن فارس الغرم المازم أحياه  
 والغرام اللزوم ومنه الغريم للزوم وإلحاحه والتر بص الانتظار والدوائر هي المصائب التي لا تخلص  
 منها تحيط به كما تحيط الدائرة \* وقيل تر بص الدوائر هناموت الرسول صلى الله عليه وسلم وظهور  
 الشكر \* وقال الشاعر

الحلف لأجل الرضا فأبرز  
 النبي عن الرضا في صورة  
 شرطية لأن الرضا من  
 الأمور القلبية التي تخفى  
 وخرج مخرج المتردد فيه  
 وجعل جوابه انتفاء رضا  
 الله عنهم فصار رضا المؤمنين  
 عنهم أبعد من في الوقوع  
 لأنه معلوم منهم لا يرضون  
 عن لا يرضى الله عنهم ونص  
 على الوصف الموجب لانتفاء الرضا  
 وهو الفسق وجاء اللفظ  
 عاما فيحتمل أن يراد به  
 الخصوص كانه قيل فإن  
 الله لا يرضى عنهم ويحتمل  
 بقاؤه على العموم فيندرجون  
 فيه ويكونون أولى بالدخول  
 اذ العام اذا زل على سبب  
 مخصوص لا يمكن إخراج ذلك  
 السبب من العموم بتخصيص ولا  
 غيره في الأعراب أشد  
 كفر او نفاقا الآية زلت  
 في أعراب من أسد  
 و غطفان وأجدر  
 أن لا يعاموا أي  
 بأن لا يعاموا والحدود هنا  
 الفرائض \* ومن  
 الأعراب من يتخذ ما ينفع  
 مغرما الآية زلت في  
 أعراب من أسدو غطفان  
 ويتم كانوا يتخذون  
 ما يؤخذ منهم من الصدقات  
 مغرما والمغمم الغرم

تر بص بهارب النون لعلها \* تطلق يوما أو يموت حليلها

وتر بص الدوائر لخلصوا من إعياء النفقة وقوله عليهم دائرة السوء دعا معترض دعاء عليهم بنسبة  
 ما أخبر به عنهم كقوله وقال اليهود يد الله مغلثة أي يديهم والدعاء من الله هو بمعنى انتجاب الشيء

لأنه تعالى لا يدعو على مخلوقاته وهي في قبضته \* وقال الكرماني عليهم تدور المصائب والحروب التي يتوقعونها على المسلمين وهنا وعد للمسلمين وإخبار \* وقيل دعاء أي قولوا عليهم دائرة السوء أي المكرو ود حقيقة الدائرة ما تدور به الأيام \* وقيل يدور به الفلك في سيرة والدوائر انقلاب النعمة إلى ضدها وفي الحجة يجوز أن تكون الدائرة مصدرا كالعاقبة ويجوز أن تكون صفة \* وقرأ ابن كثير وأبو عمر والسوء هنا وفي سورة الفتح ثانية بالضم وبألف السبعة بالفتح فالفتح مصدر \* قال الفراء سؤاؤه سؤاؤه وسؤاؤه والضم الاسم وهو الشر والعذاب والفتح ذم الدائرة وهو من باب إضافة الموصوف إلى صفته وصفت الدائرة بالمصدر كما قالوا رجل سوء في نقبض رجل صدق يعنون في هذا الصلاح لصدق اللسان وفي ذلك الفساد ومنه ما كان أولك أمر أسوء أي أمر أقسا \* وقال المبرد السوء بالفتح الرداء ولا يجوز ضم السين في رجل سوء قاله أكثرهم وقد حكى بالضم وقال الشاعر

وكن ككذب السوء لما رأى دما \* بصاحبه يوما حال على الدم

والله سمع لأقوالهم عليهم بنيتهم \* ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول الاتهاقر به لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم \* زلت في بني مقرن من مزية قاله مجاهد \* وقال عبد الرحمن بن مغفل بن مقرن كئاشرة ولد مقرن فتزالت ومن الاعراب من يؤمن الآية بر يد الستة والسبعة الاخوة على الخلاف في عددهم وبنهم \* وقال الصحاك في عبد الله ذي الجهادين ورهطه \* وقال السكاكي في أسلم وغفار وجهته ولما ذكر تعالى من يتخذ ما ينفق مغرا ذكر مقابله وهو من يتخذ ما ينفق مغنا وذكرها الاصل الذي يترتب عليه اتفاق المال في القربات وهو الايمان بالله واليوم الآخر إذ جزء ما ينفق انما يظهر ثوابه الدائم في الآخرة وفي قصة أولئك اكنفي بذكر نتيجة الكفر وعدم الايمان وهو اتخاذ ما ينفق مغرا وتر به بل مؤمنين الدوائر والأجود نعميم القربات من جهاد وصدقة والمعنى يتخذ سبب وصدقة عند الله وأدعية الرسول وكان يدعو للمصدقين بالخير والبركة وتدعوا لهم صلى الله عليه وسلم اللهم صل على أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم والظاهر عطف وصلوات على قربات \* قال ابن عطية ويحتمل أن يكون وصلوات الرسول عطف على ما ينفق أي ويتخذ بالأعمال الصالحة وصلوات الرسول قربة \* قال ابن عباس صلوات الرسول هي استغفارهم لهم \* وقال قتادة أدعية بالخير والبركة سبها صلوات جريا على الحقيقة اللغوية ولأن الدعاء فيها وحين جاء ابن أبي أوفى بمصدقته قال جرك الله فيها عطيت وجعله لك ظهور والضمير في أنها قيل عائدة على الصلوات \* وقيل عائدة على النفقات ونحو هذا القول انه عائدة على ما عني منها هو المعنى قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله للمصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقة مقربات وصلوات وتصديق رجائه على طريق الاستئناس مع حرف التنبيه وهو ألا حرف التوكيد وهو ان \* قال الزمخشري وما في السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا السلام على رضا الله تعالى عن المصدقين وان الصدقة منه تعالى بكان اذا خلاصت النية من صاحبها انتهى وتقدم السلام معه في دعواه ان السين تفيد تحقيق الوعد \* وقرأ ورش قربة بضم الراء وبألف السبعة السكون وهما لغتان ولم يختلفوا في قربات انه بالضم فان كان جمع قربة فجاء الضم على الاصل في الوضع وان كان جمع قربة بالسكون فجاء الضم اتباعا لما قبله كما قالوا طائفة في جمع طلمة \* والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم

والخمر \* ومن الاعراب ومن يؤمن بالله اليوم الآخر الآية زلت في بني مقرن من مزية قاله مجاهد ولما ذكر تعالى من يتخذ ما ينفق مغرا ذكر مقابله وهو من يتخذ ما ينفق مغنا وذكرها الاصل الذي يترتب عليه اتفاق المال في القربات وهو الايمان بالله واليوم الآخر إذ جزء ما ينفق انما يظهر ثوابه الدائم في الآخرة وفي قصة أولئك اكنفي بذكر نتيجة الكفر وعدم الايمان وهو اتخاذ ما ينفق مغرا وتر به بل مؤمنين الدوائر والأجود نعميم القربات من جهاد وصدقة والمعنى يتخذ سبب وصدقة عند الله وأدعية الرسول وكان يدعو للمصدقين بالخير والبركة وتدعوا لهم صلى الله عليه وسلم اللهم صل على أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم والظاهر عطف وصلوات على قربات \* قال ابن عطية ويحتمل أن يكون وصلوات الرسول عطف على ما ينفق أي ويتخذ بالأعمال الصالحة وصلوات الرسول قربة \* قال ابن عباس صلوات الرسول هي استغفارهم لهم \* وقال قتادة أدعية بالخير والبركة سبها صلوات جريا على الحقيقة اللغوية ولأن الدعاء فيها وحين جاء ابن أبي أوفى بمصدقته قال جرك الله فيها عطيت وجعله لك ظهور والضمير في أنها قيل عائدة على الصلوات \* وقيل عائدة على النفقات ونحو هذا القول انه عائدة على ما عني منها هو المعنى قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله للمصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقة مقربات وصلوات وتصديق رجائه على طريق الاستئناس مع حرف التنبيه وهو ألا حرف التوكيد وهو ان \* قال الزمخشري وما في السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا السلام على رضا الله تعالى عن المصدقين وان الصدقة منه تعالى بكان اذا خلاصت النية من صاحبها انتهى وتقدم السلام معه في دعواه ان السين تفيد تحقيق الوعد \* وقرأ ورش قربة بضم الراء وبألف السبعة السكون وهما لغتان ولم يختلفوا في قربات انه بالضم فان كان جمع قربة فجاء الضم على الاصل في الوضع وان كان جمع قربة بالسكون فجاء الضم اتباعا لما قبله كما قالوا طائفة في جمع طلمة \* والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم

ورضوانه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدأ ذلك الفوز العظيم \* قال أبو موسى الأشعري وابن المسيب وابن سيرين وقادة السابقون الأولون من صلى إلى القبلتين \* وقال عطاء من شهد بدرا قال وحولت القبلتة قبل بدر بشهرين \* وقال الشعبي من أدرك بيعة الرضوان بيعة الحديبية ما بين المهاجرين ومن فسر السابقين بواحد كما في بكر أوعلى أو زيد بن حارثة أو خديجة بنت خويلد فله بعيد من لفظ الجمع وإنما سبب ذلك في أول من أسلم والظاهر أن السابق هو إلى الإسلام والإيمان \* وقال ابن جرير السابقون بالموثوق بالشهادة من المهاجرين والأنصار سبقوا إلى ثواب الله وحسن جزائهم ومن المهاجرين والأنصار أي ومن الأنصار وهم أهل بيعة العقبة أولا وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب ابن عمير فعاهم القرآن \* قال ابن عطية ولو قال قائل إن السابقين الأولين هم جميع من هاجر إلى أن انقضت الهجرة لكان قولاً يفتضيه اللفظ وتكون من لبيان الجنس والذين اتبعوهم باحسان هم سائر الصحابة ويدخل في هذا اللفظ التابعون وسائر الأمة لكن بشرط الإحسان وقيل هم هذا الاسم الذي هو التابعون من رأى من رأى النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال أبو عبد الله الرازي الصريح عندي أنهم السابقون في الهجرة والنصرة لأن في لفظ السابقين إجلالا وصفهم بالمهاجرين والأنصار يوجب صرف ذلك إلى ما تنصف به وهي الهجرة والنصرة والسبق إلى الهجرة صفة عظيمة من حيث كونها شاقة على النفس ومخالفة للطبع فمن أقدم وألصق قدوة لغيره فيها وكذلك السبق في النصر فاز وابتغى عظيم انتهى ملخصا ولما بين تعالى فضائل الأعراب المؤمنين المصدقين وما أعد لهم من العليم بين حال هؤلاء السابقين وما أعد لهم وشأن ما بين الأعدادين والشنايين هناك قال ألا إنها قريبة لهم وهنأرضي الله عنهم وهنالك سيدخلهم الله في رحمته وهنأوأعد لهم جنات تجري وهنالك ختم إن الله غفور رحيم وهنأذلك الفوز العظيم \* وقرأ عمر بن الخطاب والحسن وقادة وعيسى الكوفي وسلام وسعيد بن أبي سعيد وطلحة ويعقوب والأنصار برفع الرءاء عطا على والسابقون فيكون الأنصار جميعهم منذ رجعين في هذا اللفظ وعلى قراءة الجمهور وهي الجر يكونون قسمين سابق أول وغير أول ويكون المخبر عنهم بالرضا سابقوهم والذين اتبعوهم الضمير في القراءة تين عائدي على المهاجرين والأنصار والظاهر أن السابقون مبتدأ ورضي الله الخبير وجوز واف في الخبر أن يكون الأولون أي هم الأولون من المهاجرين وجوز واف في قوله والسابقون أن يكون معطوفا على قوله من يؤمن أي ومنهم السابقون وجوز واف في والأنصار أن يكون مبتدأ وفي قراءة الرفع خبره رضي الله عنهم وذلك على وجهين والسابقون وجه العطف ووجه أن لا يكون المخبر رضي الله عنه وأعاريب مكافئة لاتناسب أعراب القرآن \* وقرأ ابن كثير من تحتها بابيات من الجارة وهي ثابتة في مصاحف مكة وباقي السبعة باسقاطها على ما رسم في مصاحفهم وعن عمر أنه كان يرى والذين اتبعوهم باحسان بغير واوصفة للأنصار حتى قال له زيد بن ثابت أنها بالواو فقال اثنتي بأبي فقال تصديق ذلك في كتاب الله في أول الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وأوسط الحشر والذين جاؤا من بعدهم وآخر الأنفال والذين آمنوا من بعد \* وروى أنه سمع رجلا يقرؤه بالواو فقال من أقرأك فقال أي فدعاه فقال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر لقد كتبت أراونا وقدنا وعلامة لا يلبثها أحد بعدنا \* ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة

ومن حولكم من الأعراب \* ذكر فيها أن منافقين حولكم من الأعراب وفي المدينة لا تعاملهم أي لا تعاملون أعيانهم أولا تعاملوهم منافقين ومعنى حولكم حول بلدتكم وهي المدينة والذين كانوا حول المدينة جهينة وأنجع وغفار ومزينة وعصية ولحيان وغيرهم ممن جاؤا إلى المدينة \* ومن أهل المدينة \* معطوف على من حولكم فاشتركا في التفات ويكون مردوا أخبارا عن الصنفين ويجوز أن يكون ومن أهل المدينة استئناف خبر لبلدنا مخدوف تقديره قوم مردوا ويجوز حذف هذا المبتدأ الموصوف بالفعل كفولهم مناظعن ومنا أقام يريدون منا جمع ظعن ومناجع أقام ويكون الموصوف بالقرء منافقو المدينة قال الزخمرى كقوله أنا ابن جلا انتهى إن كل شبهة في مطلق حذف الموصوف فحسن وإن كان شبهة في خصوصية فليس بحسن لأن حذف الموصوف مع من وإقامة صفته مقامه وعي في تقدير الاسم ولا يبقى التفصيل منقاس كفولهم مناظعن



ومنا أقام وأما أنا بن جلا فضرورة شعر كقوله ( ٩٣ ) \* يرى بكفى كان من أرى البشر \* أى بكفى رجل وكذلك أنا

ابن جلا تقديره أنا بن رجل جلا أى كشف الأمور وبينها وفي قوله \* نحن نعلمهم \* تهديد بقوله \* سنعلمهم مرتين \* والظاهر إرادة التثنية وبحال أن يكون لا أراد بهاشع الواحد بل يكون المعنى على التثنية كقوله تعالى ثم أرجع البصر كرتين أى كرة بعد كرة كذلك يكون معنى سنعلمهم مرتين أى مرة بعد مرة

( الدر )

( ح ) أو يجوز أن يكون من عطف الجمل ويقدر موصوف مخدوف هو المبتدأ أى ومن أهل المدينة قوم مردوا أو منافقون مردوا ( ش ) كقوله أنا بن جلا انتهى ( ح ) ان كان شبهه فى مطلق حذف الموصوف فحسن وان كان شبهه فى خصوصيته فليس بجيد لان حذف الموصوف مع من واقامة صفته مقامه وهى فى تقدير الاسم ولا سباق التفصيل منقاس كقولهم مناظعن ومنا أقام وأما أنا بن جلا فضرورة شعر كقوله

مردوا على النفاق لانعلمهم نحن نعلمهم سنعلمهم مرتين ثم مردون الى عذاب عظيم \* لما شرح أحوال منافق المدينة ثم أحوال منافق الاعراب ثم بين أن فى الاعراب من هو مخلص صالح ثم بين رؤساء المؤمنين من هم ذكر فى هذه الآية أن منافقين حولكم من الاعراب وفى المدينة لانعلمهم أى لانعلمون أعيانهم أولا تعلمونهم منافقين ومعنى حولكم حول بلدتكم وهى المدينة والذين كانوا حول المدينة جهينة وأسلم وأشجع وغفار ومزينة وعصية ولحيان وغيرهم ممن جاوز المدينة ومن أهل المدينة يجوز أن يكون من عطف المفردات فيكون معطوفا على من فى قوله ومن فيكون الجبر وان يشتر كان فى المبتدأ الذى هو منافقون ويكون مردوا استثناء آخر عنهم انهم يخرجون فى النفاق ويبعدان يكون مردوا صفة للمبتدأ الذى هو منافقون لأجل الفصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف على ومن حولكم فيصير نظير فى الدار زيد وفى القصر العاقل وقد أجاز الزخشرى تابع للزجاج ويجوز أن يكون من عطف الجمل ويقدر موصوف مخدوف هو المبتدأ أى ومن أهل المدينة قوم مردوا أو منافقون مردوا \* قال الزخشرى كقوله \* أنا بن جلا \* انتهى فان كان شبهه فى مطلق حذف الموصوف وان كان شبهه فى خصوصيته فليس بحسن لان حذف الموصوف مع من واقامة صفته مقامه وهى فى تقدير الاسم ولا سباق التفصيل منقاس كقولهم مناظعن ومنا أقام وأما أنا بن جلا فضرورة شعر كقوله

\* يرى بكفى كان من أرى البشر \* أى بكفى رجل وكذلك أنا بن جلا تقديره أنا بن رجل جلا أى كشف الأمور وبينها وعلى الوجه الأول يكون مردوا شاملا للوعين وعلى الوجه الثانى يكون مختصا بأهل المدينة وتقدم شرح مردوا فى قوله شيطان امرئ الغنى الله \* وقال هنا ابن عباس مردوا مروا وثبتوا \* وقال أبو عبيدة عثمان قولهم نمرود \* وقال ابن زيد أقاموا عليه لم يتو بالانعلمهم أى حتى نعلمهم هم أولا تعلم عواقب أمرهم حكاه ابن الجوزى أولا تعلمهم منافقين لان النفاق مختص بالقلب وتقدم لفظ منافقين فدل على المحذوف فتعدت الى اثنين قاله الكرماني \* وقال الزخشرى يخفون عليك مع فطنتك وشهامتك وصدق فراستك لفرط توقيهم ما يشكك فى أمرهم وأسند الطبرى عن قتادة فى قوله لانعلمهم نحن نعلمهم قال خباب أقوام يتكفون علم الناس فلان فى الجنة فلان فى النار فاذا سألت أحدهم عن نفسه قال لأدرى أنت لعمري بنفسك أعلم منك بأعمال الناس ولقد تكلفت شيئا منك كلفه الرسل \* قال نبي الله نوح وما علمى بما كانوا يعملون \* وقال نبي الله شعيب بقت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ \* وقال الله تعالى لنبيه لاتعلمهم نحن نعلمهم انتهى فلو عاش قتادة الى هذا العصر الذى هو قرن ثمانمائة وسبع مائة حدث هؤلاء المنسوبون الى الصوف من الدعاوى والكلام المبهرج الذى لا يرجع الى كتاب الله والى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم والتجربى على الاخبار الكاذب عن المغيبات لقضى من ذلك العجب وما كنت أظن ان مثل ما حكى قتادة يقع فى ذلك الزمان لقر به من الصداقة وكثرة الخير لكن شياطين الانس يبدآن يخلوهم زمان \* نحن نعلمهم \* قال الزخشرى نطلع على سرهم لانهم يبطنون الكفر فى سواد قلوبهم ابطانا ويرزون لك ظاهرا كظاهر الخالصين من المؤمنين لاتشك معهم فى إيمانهم وذلك انهم مردوا على النفاق وضرر بهولهم فيه اليد الطولى انتهى وفى قوله نحن نعلمهم تهديد وترتب عليه بقوله سنعلمهم مرتين والظاهر إرادة التثنية

\* يرى بكفى كان من أرى البشر \* أى بكفى رجل وكذا أنا بن جلا تقديره أنا بن رجل جلا أى كشف الأمور وبينها

ويحتمل أن يكون لا يراد بها شفع الواحد بل يكون المعنى على التكثر كقوله ثم ارجع البصر  
كرتين أى مرة بعد مرة كذلك يكون معنى هذا استعذبهم مرة بعد مرة وإذا كانت التثنية مرادة  
فأكثر الناس على أن العذاب الثانى هو عذاب القبر وأما المرة الأولى فقال ابن عباس فى الأشهر  
عنه هو فضيحتهم ووصهم بالنفاق وروى فى هذا التأويل أنه عليه السلام خطب يوم الجمعة بدر  
فندب بالمتافقين وصرح وقال اخرج يا فلان من المسجد فانك منافق واخرج أنت يا فلان واخرج  
أنت يا فلان حتى أخرج جماعة منهم فزأهم عمر بن الخطاب من المسجد وهو مقبل الى الجمعة فظن  
أن الناس انتشروا وأن الجمعة فاتتة فاختفى منهم حياء ثم وصل المسجد فرأى أن الصلاة لم تقض  
وفهم الأمر \* قال ابن عطية وفعله صلى الله عليه وسلم على جهة التأديب اجتهاد منه فيهم ولم يسلمهم  
ذلك من الاسلام وانما هو كالإخراج العصاة والمتهمون ولا عذاب أعظم من هذا وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كثيرا ما يتكلم فيهم على الأجل دون تعيين فهذا أيضا من العذاب انتهى ويعد ما قال  
ابن عطية لأنه نص على نفاق من أخرج بعينه فليس من باب اخراج العصاة بل هؤلاء كفار عنده وان  
أظهروا الاسلام \* وقال قتادة وغيره العذاب الأول على وأداء أخبر الله نبيه أنه سيصيبهم ها وروى  
أنه أسرالى حذيفة بنى عشر منهم وقال ستة منهم تكفهم الديلة سرا من نار جهنم تأخذنى  
كتف أحدهم حتى تقضى الى صدره وستة يموتون ونا \* وقال مجاهد هو عذابهم بالقتل والجوع  
\* قيل وهذا بعيد لأن منهم من لم يصبه هذا \* وقال ابن عباس أيضا هو عذابهم بأقامة حدود الشرع  
عليهم مع كراهيتهم فيه \* وقال ابن اسحق هو همهم بنهار الاسلام وعلاو كلفه \* وقيل ضرب  
الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم \* وقال الحسن الأول ما يؤخذ من أموالهم قهرا  
والثانى الجهاد الذى يؤمر به قسرا لانهم روى ذلك عذابا \* وقال ابن زبد مرتين هما عذاب  
الدنيا بالآل والوالاد كل صنف عذاب فهو مرتان وقرأ أفلا تعجبك الآية \* وقيل احرأق  
مسجد الضرار والآخر احرأقهم بنار جهنم ولا خلاف أن قوله أن عذاب عظيم هو عذاب الآخرة  
وفى مصحف أنس سيعذبهم بالياء وسكن عياش عن أى عمر والياء \* وآخر من اعترفوا بذنوبهم  
خطا وعللا صالحا وآخر سينأى الله أن يتوب عليهم أن الله غفور رحيم \* نزلت فى عشرة رهط  
تخلفوا عن نزول تبوك فنادانا الرسول صلى الله عليه وسلم من المدينة أو ثقب سبعة منهم \* وقيل  
كانوا اثمانية منهم كرم و مرداس وأبو قيس وأبو لابة \* وقيل سبعة \* وقيل ستة أو ثقب ثلاثة  
منهم أنفسهم بسوارى المسجد فيهم أبو لابة \* وقيل كانوا خمسة \* وقيل ثلاثة أبو لابة بن  
عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن خذام الأنصارى \* وقيل نزلت فى أبى لابة وحده ويعد  
ذلك من لفظ وآخر روى لأنه جمع فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد حين قدم فضلى فيه  
ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فزأهم وثقين فسأل عنهم فذكروا أنهم أقسموا لا يحلون  
أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم رغبوا عنى وتخلفوا عن الفروع المسلمين فنزلت فأطلقهم  
وذرهم \* وقال مجاهد نزلت فى أبى لابة فى شأنه مع بنى قريظة حين استأشروه فى الزول على حكم  
الله ورسوله فأشار هو لهم الى حلقه بدين الرسول صلى الله عليه وسلم بذبحهم أن نزلوا فاما اقتضج  
ناب وندم ووربط نفسه فى سارية فى المسجد وأقسم أن لا يطعم ولا يشرب حتى يعفو الله عنه أو يموت  
فكذلك حتى غفا الله عنه والاعترا فى الاقرار بالذنب عملا صالحا توبة وتندما وآخر سينا

وآخرون اعترفوا  
بذنوبهم \* الآية نزلت  
فى جماعة من الصحابة  
أو ثقب ثلاثة منهم أنفسهم  
بسوارى المسجد فزأهم  
أبو لابة رغبوا عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وتخلفوا عن الفروع ومع  
المسلمين فنزلت

( الدر )

( ع ) وفعله صلى الله عليه  
وسلم هذا بهم على جهة  
التأديب اجتهاد منه فيهم  
ولم يسلمهم ذلك  
من الاسلام وانما هو كالإخراج  
العصاة والمتهمون  
ولا عذاب أعظم من هذا  
وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كثيرا ما يتكلم  
فيهم على الأجل دون تعيين  
في هذا أيضا من العذاب  
انتهى ( ح ) ويعد ما قال  
( ع ) لأنه نص على نفاق  
من أخرج بعينه فليس  
من باب اخراج العصاة  
بل هؤلاء كفار عنده وان  
أظهروا الاسلام

أى تخلفا عن هذه الغزاة قاله الطبري أو خرج إلى الجهاد قبل وتخلفا عن هذه قاله الحسن وغيره أو توبة وأما قاله السككي وعطف أحدهما على الآخر دليل على أن كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به كقولك خلطت الماء واللبن وهو بخلاف خلطت الماء باللبن فليس فيه إلا أن الماء خلط باللبن قال معناه الزخشرى ومضى خلطت شيئا بشئ صدق على كل واحد منهما أنه مخلوط ومخلوط به من حيث مدلولية الخلط لأنها أمر نسبي \* قال الزخشرى ويجوز أن يكون من قولهم بعث الشاة شاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم والاعتراف بالذنب دليل على التوبة فلذلك قيل عسى الله أن يتوب عليهم \* قال ابن عباس عسى من الله واجب انتهى وجاء بلفظ عسى ليكون المؤمن على وجل إذا لفظه عسى طمع واشفاق فأبرزت التوبة في صورته ثم ختم ذلك بمادل على قبول التوبة وذلك صفة العفوان والرحمة وهذه الآية وإن نزلت في ناس مخصوصين فهي عامة في الأمة إلى يوم القيامة \* وقال أبو عثمان مافى القرآن آية أرجى عندي لهذه الأمة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم وفي حديث الاسراء والمعراج من تخريج البيهقي أن الذين خلطوا معاصيا وآخرين أو آخرهم أو آثم الرسول صلى الله عليه وسلم حول إبراهيم وفي آلوانهم شئ وانهم خلطت آلوانهم بعد اغتسلهم في أمر ثلاثة وجلسوا إلى أصحابهم البيض الوجوه \* خدمن أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم \* الخطاب للرسول والضمير عائدا على الذين خلطوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك فتصدق بها وطرهنا فقال ما أمرت أن آخذن من أموالكم شيئا فنزلت فيروى أنه أخذت أموالهم مراعاة لقوله خدمن أموالهم والذي تظاهرت به أقوال المتأولين ابن عباس وغيره أنها في هؤلاء المتخلفين وقال جماعة من الفقهاء المراد بهذه الآية أن كمال المروضة فقوله عليه السلام ناس من أموالهم هو جميع الأموال والناس عام براديه الخصوص في الأموال إذ يخرج عنه لا أموال التي لا زكاة فيها كالرباع والنياب وفي المأخوذ منهم كالعبيد وصدقة مطلق فتصدق بأدى شئ أو إطلاق ابن عطية على أنه مجمل فحتاج إلى تفسير ليس بجيد وفي قوله خد دليل على أن الإمام هو الذي يتولى أخذ الصدقات وينظر فيها ومن أموالهم متعلق بخد وتطهرهم وتزكهم حال من ضمير خد فالفاعل ضمير خد وأجاز وأن يكون تطهرهم صفة وأن يكون استنفا وان يكون ضمير تطهرهم عائدا على صدقة ويبعد هذا العطف وتزكهم فيختلف الضمير ان فاما ما حكى مكى من أن تطهرهم صفة للصدقة وتزكهم حال من فاعل خد فقدر بأن الواو للعطف فيكون التقدير صدقة مطهرة ومزكيا بها وهذا فاعدا المعنى ولو كان غير الواو جاز انتهى ويصح على تقدير مبتدأ خد وفي الواو للحال أى وأنت تزكهم لكن هذا التخرج ضعيف لقلة نظيره في كلام العرب والتزكية مبالغة في التطهر وزيادة فيه أو بمعنى الانعام والبركة في المال \* وقرأ الحسن تطهرهم من أظهم وأطهر وطهر للتعدي من طهر وصل عليهم أى ادع لهم أو استغفر لهم أو صل عليهم إذا ماتوا أقوال ومعنى سكن طمأنينة لهم أن الله قبل صدقتهم قاله ابن عباس أو رجع لهم قاله أيضا أو فرقة قاله أيضا أو زيادة وقارهم قاله قتادة أو تبيت لقلوبهم قاله أبو عبيدة أو أمن لهم قال

يا جارة الحى إن لا كنت لى سكنا \* إذ ليس بعض من الحيران أسكنى

وهذه أقوال متقاربة \* وقال أبو عبد الله الرازى إنما كانت صلاته تسكننا لأن روحه صلى الله عليه وسلم كانت روحا قوية مشرفة صافية فاذا دعاهم وذكرهم بالخير نارت آثامنا من قوته الروحانية على

\* خدمن أموالهم صدقة \*  
الخطاب لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم والضمير عائدا على  
الذين خلطوا قالوا يا رسول  
الله هذه أموالنا التي  
خلقتنا عنك فتصدق بها  
وطهرنا فقال ما أمرت أن  
آخذن من أموالكم شيئا  
فنزلت

أرواحهم فأشرفت بهذا السبب أرواحهم وصفت سرآثرهم وانقلبوا من الظلمة إلى النور ومن  
 الجسدية إلى الروحية \* قال الشيخ جمال الدين أبو عبد الله محمد بن سلمان عرف بابن النقيب في  
 كتابه النور والظلمة والتعريف كلام الرازي كلام قلب في بشير فيه إلى أن قوى النفس مؤثرة فعالة وذلك  
 غير جائز على طريقة أهل التفسير انتهى \* وقال الحسن وقتادة في هؤلاء المعترفين المأخوذ منهم  
 الصدقة هم سوى الثلاثة الذين خلفوا \* وقرأ الأخوان وحفص أن صلاتك هنا وفي هود صلاتك  
 بالتوحيد ويا في السبعة بالجمع والله سمع باعتبارهم علم بندهم وتوبتهم \* ألم يعلموا أن الله هو  
 يقبل التوبة عن عباده يأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم \* قال الذين لم يتوبوا من  
 المتخلفين هؤلاء كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فنزلت وفي مصحف أبي وقراءة الحسن  
 بخلاف عنه ألم تعلموا بالله على الخطأ فاحتل أن يكون خطابا للمتخلفين الذين قالوا ما هذه الخاصة  
 التي يخص بها هؤلاء واحتل أن يكون على معنى قل لم يا محمد وأن يكون خطابا على سبيل الالتفات  
 من غير إمار للقول ويكون المراد به التائبين كقراءة الجمهور بالياء وهو تخصيص وتأكيده أن الله  
 من شأنه قبول توبة من تاب فكانه قبل أماعنه وأقبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم إنما على يقبل  
 التوبة الصالحة ويقبل الصدقات الخالصة التوبة لله \* وقيل وجه التخصيص هو هو أن قبول التوبة  
 وأخذ الصدقات إنما هو لله لا لغيره فأقدمه ووجهه عليه \* قال الزجاج وأخذ الصدقات معناه قبولها  
 وقد وردت أحاديث كني فيها عن القبول بأن الصدقة تقع في الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل  
 وإن الصدقة تكون قدر اللقمة في أخذها الله بعينه فربها حتى تكون مثل الحبل \* وقال ابن عطية  
 المعنى بأمرها وبشرعها كقولهم أخذ السلطان من الناس كذا أجازهم على أدائه وعن معنى من  
 وكثير ما يتوصل في موضع واحد بهذه وهذه تقول لاصدقة الاعن غني ومن غني وفعل ذلك فلان  
 من أسر ونظره وعن أسر ونظره انتهى \* وقيل كلمتم وكلمة عن متعارفان الآن عن تفيد البعد  
 \* فإذا قيل جلس عن بين الأمير فأد أنه جلس في ذلك الجانب ولكن مع ضرب من البعد فيفيد  
 أن التائب يجب أن يعتقد في نفسه أنه بعيد عن قبول الله توبته بسبب ذلك الذنب فحصل له  
 انكسار العبد الذي طرده مولاه بعدد عن حضرته فلطفة عن كالتبعية على أنه لا بد من حصول  
 هذا المعنى للتائب انتهى والذي يظهر من موضوع عن أنها للجائزة فإن قلت أخذت العلم عن زيد  
 فغناه أنه جاوز اليك وإذا قلت من زيد دل على ابتداء الغاية وأنه ابتداء أخذنا إياه من زيد وعن أبلغ  
 لظهور الانتقال معه ولا يظهر مع من وكانهم لما جاوزت توبتهم عنهم إلى الله أنصف هو تعالى بالتوبة  
 عليهم ألا ترى إلى قوله وإن الله هو التواب الرحيم فكل منهما متصف بالتوبة وإن اختلفت جهتا  
 النسبة ألا ترى إلى ما روى ومن تقرب إلى شبرا تقرب منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت  
 منها باعوا من أنا في معنى آتية هرولة \* وقيل أعماوا فيرى الله علمكم ورسوله والمؤمنين وستر دون  
 إلى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون \* صفة أمر ضمتها الوعيد والمعتدون  
 التائبون من المتخلفين هم المخاطبون \* وقيل هم المعتدون الذين لم يتوبوا \* وقيل المؤمنون  
 والمنافقون فيسرى الله إلى آخرها تقدم شرح نظيره وإذا كان الضمير للمعتدين الخاطئين  
 للتائبين وهو الظاهر فقد أبرزوا بقوله فيسرى الله علمكم إبراز المنافقين الذين قيل لهم لا تعتدوا  
 فتنبأنا الله من أخباركم وسيرى الآية تنقيصا من حلم وتنفيرا عما وقعوا فيه من الخلف عن  
 الرسول وأمرهم وإن تابوا ليسوا كالذين جاهدوا معه بأموالهم وأنفسهم لا يرغبون بأنفسهم عن نفسه

﴿ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ﴾ الآية قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين هؤلاء كانوا بالامس لا يكلمون ولا يجالسون فنزلت ﴿ وقيل أعمالوا ﴾ الآية تقدم تفسير نظيرها

﴿ وآخر من جؤن ﴾ قال ابن عباس وغيره نزلت في الثلاثة الذين تخلفوا قبل التوبة عليهم هلال بن أمية الواقفي ومرة بن الربيع العامري وكعب بن مالك وقرى، مرجون بالهمز وبغير الهمز ومعناه التأخير ﴿ لآخر الله ﴾ أى حكمه إمامتهم أن أصر وأولم يتوبوا وإماتوب عليهم أنابوا ﴿ والذين اتحدوا مسجد اضررا ﴾ الآية لما ذكر طرائق ذميمة لأصناف المنافقين أقوالا وأفعالا ذكر أن منهم من بالغ في الشر حتى ابنتى بمجمع المنافقين يدرون ما شأوا فيه من الشر وسوءه مسجدًا ولما بنى بنوعمر و ابن عوف مسجد قباء وبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء وصلى فيه حصدتهم بنوعمر بنو غنم بن عوف و بنو سالم بن عوف وحرضهم أبو عامر الفاسق على بنائه حين نزل الشأم هاربا من وقعة حنين فراسلهم في بنائه وتال ابنواى مسجدافانى ذاهب الى قصر آتى بجنود من الروم فاتح رج مجندا وأصحابه فبنوه الى مسجد قباء وكانوا اثني عشر رجلا من المنافقين حرام بن خالد ومن داره أخرج المسجد وعلبة بن حاطب معتب بن قشير وحارثة بن عامر وابناه مجمع وزيد ونبيل بن الحرث وعباد بن حنيف ونجاد ابن عثمان ووديعه بن ثابت وأبو حنيفة الأزهر وبحزج بن عمرو ( ٩٧ ) ورجل من بنى ضبيعة وقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم بنما

مسجد الذى العلة والحاجة واليلة المطيرة والثانية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعوا لنا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر وحال شغل واذا قمنا صلينا ان شاء الله فيه وكان أمامهم مجمع ابن حارثة وكان غلاما قارئا للقرآن حسن الصوت وهو من حسن اسلامه وولاه عمر إمامة مسجد قباء بعد مراجعة ثم بعثه الى الكوفة ليعلمهم القرآن فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من

﴿ وآخر من جؤن ﴾ لآخر الله إمامتهم وإماتوب عليهم والله عليهم حكم ﴿ قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد والضحاك وقادة وابن اسحق نزلت في الثلاثة الذين خلفوا قبل التوبة عليهم هلال بن أمية الواقفي ومرة بن الربيع العامري وكعب بن مالك ﴾ وقيل نزلت في المنافقين المعرضين للتوبة مع بنائهم مسجد الصرار ﴿ وقرأ الحسن وطلحة وأبو جعفر وابن ناصح والاعرج ونافع وحزرة الكسائي وحفص مرجون وترجي بغير همز ﴾ وقرأ أبان السبعة بالهمز وهما الثمان لآخر الله أى حكمه إمامتهم أن أصر وأولم يتوبوا وإماتوب عليهم أنابوا ﴿ وقال الحسن هم قوم من المنافقين أرزاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضرته وقال الأصم بنى المنافقين أرزاهم الله فلم يجز عنهم بأعلم منهم وحذرهم بهذا الآية أن لم يتوبوا وإمامتهاا الموضوعه له هو أحد الشئين والأشياء فيجبر مع ذلك أن تكون للشك ولغيره فبى هنا على أصل موضوعها وهو القدر المشترك الذى هو موجود فى سائر ما زعموا أنها وضعت له وضع الاشتراك والله علم بما يدور الىه أمرهم حكيم فيما يفعلهم ﴿ والذين اتحدوا مسجد اضررا ﴾ وكفرا وتقرى قابين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليلقن أن أردنا الا الحسنى والله يشهد بهم لكاذبون لا تقم فيه أبدا المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ﴿ لما ذكر طرائق ذميمة لأصناف المنافقين أقوالا وأفعالا ذكر أن منهم من بالغ في الشر حتى ابنتى بمجمع المنافقين يدرون فيما شأوا من الشر وسوءه مسجدًا ولما بنى بنوعمر و ابن عوف مسجد قباء وبعثوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فجاء وصلى فيه ودعاهم بنوعمرهم

( ٩٣ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) غزوة تبوك نزل بذي أواز بلدينه وبين المدينة ساعته من نهار ونزل عليه القرآن في شأن مسجد اضررا فدعا مالك بن النخشم ومعناه عاصما بن أبى عدى وقيل بعث عمار بن ياسر ووحشيا قاتل حزة بهيمة وتحريقهم فدم وجرق بنار في سب و اتحد كناية ترى في الجيف والقمامة وقرى الذين بنى وغير ووافقا حقل أن يكون بدلا من قوله وآخر من جؤن وأن يكون خيرا مبتدأ تقديرهم الذين وأن يكون مبتدأ محذوف الخبر بتقديره منهم الذين واتحدوا هنا عدى لواحد كقوله اتحدت بيتا أى علمت بيتا وضررا مفعول من أجله وقوله أن أردنا الا الحسنى هى جملة القسم المحلوف عليها مصدره بان النافية التقدير ما أردنا الا الحسنى كقوله ولئن زلتان أمسكهم ماى ما أمسكهم بما لا تقم فى أبدا ﴿ نهأه أن يقوم فيه أبدا لان بنائه كأنوا خادعوا الرسول فهم عليه السلام بالمشى معهم واستدعى قيصه لينضف فزلت لا تقم فى أبدا وعبر بالقيام عن الصلاة فيه قال ابن عباس وجاءت من الصحابة والتابعين المؤسس على التقوى مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ﴿ يحبون أن يتطهروا ﴾ في الحديث قال لهم بنى عشر الانصار رأيت الله أنبنى عليكم الطهور نذاذ فاعلمون قالوا يا رسول الله أننا بنوا جيراننا من اليهود يتطهرون بالماء يريدون الاستنجاء بالماء فنعلمنا ذلك فما

بنو غنم بن عوف وبنو سالم بن عوف وحر ضم أبو عمر والفاسق علي بنائه حين نزل الشام هاربا  
من وقعة خيبر فراسلهم في بنيائه وقالوا له إلى مسجد أباي ذاهب إلى قصر آي يجمع من الروم  
فأخرج محمد وأصحابه فبنوه إلى مسجد قباء وكانوا اثني عشر رجلا من المنافقين خدام بن خالد ومن  
داره أخرج المسجد وثلاثة بن حاطب ومعتب بن قشير وحارثة بن عامر وابناء مجمع وزيد بن نبتل بن  
الحارث وعباد بن حنيفة ونجاشد بن عثمان ووديع بن ثابت وأبو حنيفة الأزهر ويزيد بن عمرو  
ورجل من بني ضبيعة وقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم نبينا مسجد الذي السلة والحاجة واليلة  
المطيرة والثانية ونحن نحب أن نصلي لنا فيه وقد عوانا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم آي على جناح  
سفر وحال شغل وإذا قد بنانا شاء الله صلينا فيه وكان امامهم مجمع بن جارية وكان غلاما قارئا للقرآن  
حسن الصوت وهو من حسن اسلامه وولاه عمر امامة مسجد قباء بعد ما اجتمع بعثته إلى السكوفة  
يعلمهم القرآن فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك نزل بذي أوان بلديني وبين  
المدينة تساعتم نهـار ونزل عليه القرآن في شأن مسجد الضرار فسد عامل الكين الدخشم ومعنا  
وعاصم ابني عدى وقيل بعث عمار بن ياسر وحشيا قاتل حزة بهدمه وتحرقه فهدم وحرق بنار  
في سعة واتخذ كنيسة ترمي فيها الحيف والقمامة وقال ابن جرير صلوا فيها الجمعة والسبت والاحد  
وانهار يوم الاثنين ولم يحرقه وقرأ أهل المدينة نافع وأبو جعفر وشيبة وغيرهم وابن عامر الذين  
بغيره واوكذا هي في مصاحف المدينة والشام فاحفل أن يكون بدلا من قوله وآخرون مرجون  
وأن يكون خبر ابتداء تقديرهم الذين وأن يكون مبتدأ وقال الكسائي الخبر لا تتم فيه أبدا  
قال ابن عطية وينجم باصا إمامي أول الآية وإن آي آخرها بتقدير لا تتم في مسجدهم وقال  
النعاس والحو في الخبر لا يزال بنيانهم وقال المهدي الخبر تحذف تقديرهم معذون أو نحوه وقرأ  
جمهور القراء والذين بالوا وعطفا على وآخرون أي ومنهم الذين اتخذوا ويجوز أن يكون مبتدأ  
خبره كخبر بغير الواو إذا عرّب مبتدأ وقال الزخشي (فان قلت) والذين اتخذوا ما حمله من  
الاعراب (قلت) محله النصب على الاختصاص كقوله تعالى والمقيم الصلاة وقيل هو مبتدأ  
وخبر محذوف معناه فبين وصفنا الذين اتخذوا كقوله تعالى والسارق والسارقة واتنصب  
ضارا على أنه مفعول من أجله أي مضارة لا خو منهم أصحاب مسجد قباء ومعازة وكفرا وتقوية  
للفنائق وتقر بقاين المؤمنين لانهم كانوا يدعون مجتمعين في مسجد قباء فيعتصم بهم فأرادوا أن  
يفرقوا عنه ويختلف كلهم إذ كان من تجاوز مسجدهم يصر فونه اليهود ذلك داعية إلى صرفه عن  
اليمان ويجوز أن ينصب على أنه مصدر في موضع الحال وأجاز أبو البقاء أن يكون مفعولا ثانيا  
لاتخذوا وارصا أي اعدادا لأجل من حارب الله ورسوله وهو أبو عامر الراهب أعذوه له ليصلي  
فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد تبع في الجاهلية فمضى الراهب وسماه الرسول  
صلى الله عليه وسلم الفاسق وكان سيدا في قومه نظيرا وقرى ما من عبد الله بن أبي نسلول فله جاء الله  
بالاسلام نافي ولم يزل مجاهرا بذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد محاوره لا أجد قوما  
يقاتلونك الا قتلتهم فلم يزل يقاتله وحزب على رسول الله صلى الله عليه وسلم الأحزاب فلما  
ردهم الله بغضهم أقام بمكة مطهرا للدعوة فلما كان الفتح حارب إلى الطائف فلما سلم أهل الطائف  
هرب إلى الشام يريد قصر مستصرا على الرسول فأتى وحيدا طر يداعر يبايقن من وكان  
قد دعا بذلك على السكاكين وأمن الرسول فكان كعاد فوه يقول كعب بن مالك

جاء الاسلام لم ندعه فقال  
فلان دعوه اذن وقرئ  
أسس بنيانه مبنيا للفاعل  
وأسس مبنيا للمفعول فيهما  
وشفا الشيء حاقته وألفه  
منقلبة عن واو ولذلك يقال  
في تثنيته شفوان والجرف  
ما جرف السيل من الأودية  
أو الهوة قاله أبو عبيدة وقيل  
الجرف البئر التي لم تطو  
وهار أي ساقط يقال هار  
بهور وهار بهير واسم  
الفاعل هار ف قيل حذفت  
المهزة فبق هار وقيل قلبت  
السكامة من هار إلى هاري  
فحذفت الياء لاجل  
التنوين وصار الاعراب  
في الراء تالوا في الرفع هار  
وفي النصب هار وفي الجر  
هار

معاذ الله من فعل خبيث \* كسعتك في العشرة عبد عمرو  
وقلت بان لي شرفاوذ كرا \* فقد تابعت ايماننا بكفر

\* قرأ الأعشى وارضاد الذين حاربوا الله ورسوله والظاهر أن من قبل متعلقا بحارب يريد  
في غزوة الأحزاب وغيره أي من قبل اتخاذ هذا المسجد \* وقال الزخشرى (فان قلت) به متصل  
قوله تعالى من قبل (قلت) بانحدوا أى اتحدوا ومسجد من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف انتهى  
وليس بظاهر والخالف هو يخرج أى ما أردنا بناهنا هذا المسجد الاحسنى والتوسعة علينا وعلى  
من ضعف أو عجز عن المسير الى مسجد قباء \* قال الزخشرى ما أردنا بناهنا هذا المسجد الاحصلة  
الحسنى أو لارادة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله تعالى والتوسع على المصلين انتهى كانه فى قوله  
الاحصلة الحسنى جعله مفعولا وفى قوله أو لارادة الحسنى جعله علله وكأنه ضمن أراد معنى قصد أى  
ما قصدنا بناهنا لثلى من الأشياء الالارادة الحسنى وهى الصلاة وهذا وجه متكاف فأكذبهم الله  
فى قولهم ونهاه أن يقوم فيه فقال لا تقم فيه أبدانها لان بناته كانوا اخادعوا الرسول فهم الرسول صلى  
الله عليه وسلم بالثى معهم واستبدى فيصه لينهض فزلت لا تقم فيه أبداء عير بالقيام عن الصلاة فيه  
\* قال ابن عباس وفرقت من الصابة والتابعين المؤسس على التقوى مسجد قباء أسس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج  
يوم الجمعة وهو أولى لاث المازنة بين مسجد قباء ومسجد الضرار أو وقع مهابين مسجد الرسول  
ومسجد الضرار وذلك لاثق بالقدسة \* وعن زيد بن ثابت وأبى سعيد وابن عمر أنه مسجد الرسول  
وروى انه صلى الله عليه وسلم قال هو مسجدى هذا لما سئل عن المسجد الذى أسس على التقوى  
واذ اح هذا النقل لم يمكن خلافه ومن هنا دخلت على الزمان واستبدل بذلك الكوفيون على  
أن من تكون لابتداء الغاية فى الزمان وتأوله البصريون على حذف مضاف أى من تأسيس أول  
يوم لامن من مذهبهم انه الامتياز الأزمان وتحقيق ذلك فى علم النبو \* قال ابن عطية ويحسن عندي  
أن يستغنى عن تقدير وان تكون من تبحر لفظة أول لانها بمعنى البداية كانه قال من مبتدأ الأيام  
وقد حكى لى هذا الذى اخترته عن بعض أئمة العواتبى وأحق معنى تحقيق وليست أفعل تفضيل  
اذا لا تشارك بين المسجدين فى الحق والتاء فى أن تقوم تاء خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم \* وقرأ  
عبد الله بن زيد فيه بكسر الماء فيه الثانية بضم الماء جمع بين العتين والأصل الضم وفيه رفع توهم  
التوكيد ورفع رجال فيقوم اذ فيه الأولى فى موضع نصب والثانية فى موضع رفع وجوزوا فى  
فيه رجال أن يكون صفة لمسجد والحال والاستثناء وفى الحديث قال لهم بامعشر الانصار رأيت  
الله أننى عليكم بالظهور ناذ اتفعلون قالوا يا رسول الله اننا رأينا جبرائلا من اليهود يتطهرون بالماء  
يريدون الاستنجاء بالماء ففعلنا ذلك فها جاء الاسلام لم ندعه فقال فلان دعوه اذا وفى بعض ألفاظ  
هذا الحديث زيادة وتختلف وقد اختلف أهل العلم فى الاستنجاء بالحجارة أو بالماء أهمما أفضل  
ورأت فرقة جامع بينهما وشذ ابن حبيب فقال لا يتنجى بالحجارة حيث وجد الماء فعلى ما روى  
فى هذا الحديث يكون التطهير عبارة عن استعمال الماء فى ازالة التماس فى الاستنجاء \* وقيل  
هو عام فى التماسات كلها \* وقال الحسن من الذنوب بالتوبة \* وقيل يحجون أن  
يتطهروا بالحنى المكفرة للذنوب فجموع آخرهم وفى دلائل النبوة للبيهقى أن أهل قباء شكوا  
الحى فقال ان شتم دعوت الله فأزالها عنكم وان شتم جمعنا لكم طهرا فقالوا بل اجعلها لى

طهرة ومعنى محبتهم التطهر برأهم يؤثرونه ويحرمون عليه حرص الحب الشئ المشتهى له على أشياء  
ومحبة الله إياهم انه يحسن اليهم كما يفعل الحب بمحبوبه \* وقرأ ابن مصرف والأعشى بطهر وا  
بالادغام \* وقرأ ابن أبي طالب التطهرين \* أذن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير  
أمن من آدمس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين \* قرأ  
نافع وابن عامر أسس بنيانه مبنيًا للمفعول في الموضعين \* وقرأ باقي السبعة وجاعة ذلك مبنيًا  
للفاعل وبنيب بنيان \* وقرأ أمارة بن عائذ الأولى على بناء الفعل للمفعول والثانية على بناءه للفاعل  
وقرأ نصر بن علي ورويت عن نصر بن عاصم أسس بنيانه وعن نصر بن علي وأبي حنيفة ونصر  
بن عاصم أيضا أساس جمع أس ونصر بن عاصم أسس بمزة مقنوعة وسين مضومة \* وقرئ  
إساس بالكسر وهى جوع أضيفت الى البنيان \* ولرئ أساس بفتح الهزرة وأس بضم الهزرة  
وتشديد السين وهما فردان أضيفا الى البنيان فهذه تسع قراءات وفي كتاب اللوامح نصر بن  
عاصم أذن أسس بالتخفيف والرفع بنيانه بالجرف على الاضافة فأسس مصدر أس الحائط بوجه أسا  
وأساسا عن نصر أيضا أساس بنيانه كذلك الآنة بالالف وأس وأسس وأساس كل مصدر انتهى  
والبنيان مصدر كالفران أطلق على المبني كالتخلق بمعنى المخلوق \* وقيل هو جمع واحد بنيانه قال  
الشاعر  
كبنية القارى موضع رحلها \* وأثار نسعها من الدق أبلق  
وقرأ عيسى بن عمر على تقوى بالتثنية وحكى هذه القراءة سيديوه وردها الناس \* قال ابن جنى  
قياهم أن تكون ألفها للاتحاق كارتطى \* وقرأ أجماعهم حزة وابن عامر وأبو بكر جرف بالسكان  
الراء وباقي السبعة وجاعة بضمها وهما الفتان \* وقيل الاصل الضم وفي مصحف أبي فانهارت به  
قواعده في نار جهنم والظاهر أن هذا الكلام فيه تبيين حالى المسجدين من مسجد قباء أو مسجد الرسول  
صلى الله عليه وسلم ومسجد الضرار واتقاء نسوا وهما والتقوى بينهما وكذلك قال كثير من  
المفسرين \* وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار وانهار يوم الاثنين \*  
وروى سعيد بن جبيرة أنه إذا أرسل الرسول يده روى منه الدخان يخرج وروى أنه كان الرجل  
يدخل فيه سعة من ضعف النخل فيخرجها سوداء محترقة وكان يحفر ذلك الموضع الذى انهار فيخرج  
منه دخان \* وقيل هذا ضرب مثل أى من أسس بنيانه على الاسلام خيرا أم من أسس بنيانه على  
الشرك والنفاق وبين أن بناء الكافر كبناء على شفا جرف هار ينهز أهله في جهنم \* قال ابن عطية  
قيل بل ذلك حقيقة وان ذلك المسجد بعينه انهار في نار جهنم قاله قتادة وابن جرير وخبر لا شركة  
بين الامرين في خبر الاعلى معتقداً بأن مسجد الضرار فيحسب ذلك المعتقد صحيح التفضيل \* وقال  
الزمخشري والمعنى أذن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهى الحق الذى هو وتقوى الله  
تماما - وله خير أم من أسس على قاعدة هى أضعف القواعد وأوها وأقلها بقاء وهو الباطل  
والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار في قلة النبات والاسهال وضع شفا الجرف في مقابلة  
التقوى لاجعل مجازا عن ما بنا فى التقوى (فان قلت) فاعنى قوله تعالى فانهار به في نار جهنم  
(قلت) لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل فانهار به على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم  
الأنهر شح الجاز فى بلفظ الانهيار أى هو للجرف ولتصور أن الباطل كأنه أسس بنيانه على  
شفا جرف من أودية جهنم فانهار به ذلك الجرف فهوى في قعرها ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل  
على حقيقة الباطل وكنهه أمره والفاعل فانهار أى البنيان أو الشفا أو الجرف به أى المؤسس الباني



أو اتهموا الشفا وألحرف به أي بالبيان ويستلزم اتهامها الشفا والبيان ولا يستلزم اتهامها أحدهما  
 اتهامها والله لا يهدي القوم الظالمين إشارة إلى ندمهم ووضع الشئ في غير موضعه حيث بنوا مسجدا  
 الضمير إذا أراد المساجد بنيت الله سبحانه أن يخلص فيها القصد والنية لوجه الله وعبادته فبنوه ضارا  
 وكفرا وتفرقوا بين المؤمنين وارضاد المان حارب الله ورسوله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في  
 قلوبهم الآن تقطع قلوبهم والله عليهم حكيم يحفل أن يكون البنيان هنا مصدرا أي لا يزال ذلك  
 الفعل وهو البنيان ويحفل أن يراد به المبني فيكون على حذف مضاف أي لا يزال بناء المبني \* قال  
 ابن عباس لا يزالون شاكين \* وقال حبيب بن أبي ثابت غيظا في قلوبهم أي سبب غيظ \* وقيل  
 كفر في قلوبهم \* وقال عطاء نفاقا في قلوبهم \* وقال ابن جبير أسفا وندامة \* وقال ابن الدائب  
 ومقاتل حسرة وندامة لأنهم ندموا على بنيانهم \* وقال قتادة في الكلام حذف تقديره لا يزال هدم  
 بنيانهم الذي بنوا ريبة أي حزازة وغيظا في قلوبهم \* وقال ابن عطية الذي بنوا تأكيدا وتصرح  
 بأمر المسجود رفع الاشكال والريبة الشك وقد يسمى ريبة فساد المعتقد واضطرابه والاعراض  
 في الشئ والتعسير فيه والخزائن من أجله وإن لم يكن شك فقد يرتاب من الاشك ولكنهما في معتاد  
 اللغة تجرى مع الشك ومعنى الريبة في هذه الآية تعم الحق واعتقاد صواب فعلهم ونحو هذا مما يؤدي  
 كذلك إلى البيعة في الاسلام فقد صد الكلام لا يزال هذا البنيان الذي هدم لهم يبقى في قلوبهم حزازة  
 وأثر سوء وبالشك فرب ابن عباس الريبة هنا ونفسها السدى بالكفر \* وقيل له أنكفركم جميع بن  
 جارية قال لا ولكنها حزازة \* قال ابن عطية وجميع رحمة الله فقد أقسم لعدم انه ماعلم بطن القوم ولا  
 قد سدوا والآية انما عنت من أبطن سوء وليس جميع منهم ويحفل أن يكون المعنى لا يزالون مريبين  
 بسبب بنيانهم الذي اتضع فيه نفاقهم وجهه هذا أن الريبة في الآية تعم معاني كثيرة يأخذ كل منافق  
 منها بحسب قدره من النفاق \* وقال أبو عبد الله الذي جعل نفس البنيان ريبة لكونه سببا لها  
 وتكون سببا لها انما أمر بتعريب مفرحوا ببنيانهم نقل ذلك عنهم وأزاد بعضهم له وارتباهم  
 في بنوتهم وأعتقدوا هدمه من أجل المسد فارتفع إيمانهم وخافوا الايقاع بهم فسلطوا بهما بأوبقوا  
 شاكين أن يفر الله لهم تلك المعصية انتهى وفيه تلخيص \* وقرأ ابن عامر وحزرة وحفص الآن تقطع  
 قلوبهم بفتح التاء أي تقطع وباقي السبعة بالضم ضارع قطع مبنيا للفعول \* وقرئ يقطع بالخفض  
 \* وقرأ الحسن ومجاهد وقتادة يعقوب إلى أن نقطع وأبو حنيفة إلى أن تقطع بضم التاء وقبح الفاق  
 وكسر الطاء مشددة ونصب قلوبهم خطابا للرسول أي تقتلهم وفيه ضمير إلى ريبة وفي مصحف عبد الله  
 ولو قطعت قلوبهم وكذلك قرأها أصحابه \* وحكى أبو عمر وهذه القراءة أن قطعت بتخفيف الطاء  
 \* وقرأ طلحة ولو قطعت قلوبهم خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم أو كل مخاطب وفي مصحف أبي  
 حتى المات وفيه حتى تقطع فن قرأ بضم التاء وكسر الطاء ونصب القلوب مفعلي بالقتل وأما على من  
 قرأه مبنيا للفعول \* فقال ابن عباس وقتادة وابن زيد وغيرهم بالموت أي إلى أن يموتوا \* وقال عكرمة  
 إلى أن يعذب من في القبور \* وقال سفيان إلى أن يتوبوا عما فعلوا فيكونون بمنزلة من قطع قلبه \*  
 قال ابن عطية وليس هذا بظاهر الآن يتأول أن يتوبوا توبة نصوحا يكون معهم من التوب والحمسة  
 ما يقطع القلوب هما \* وقال الزحخشري لا يزال يهديه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم  
 لا يزال وسعه في قلوبهم ولا يضمحل أمره الآن لا تقطع قلوبهم قطعا وتفرق أجزأه فيئذ يسألون عنه  
 وأما ما دأبت سلطة محمجة فالريبة قائمة فيها متمكنة ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه

\* لا يزال بنيانهم \*  
 ويحفل أن يكون  
 البنيان هنا مصدرا أي  
 لا يزال ذلك الفعل وهو  
 البنيان ويحفل أن يراد به  
 المبني فيكون على حذف  
 مضاف أي لا يزال بناء  
 المبني \* ريبة \* أي شكا  
 يريد سبب ريبة وقرئ  
 \* تقطع \* مبنيا للفعول  
 وتقطع مبنيا للفاعل وأصله  
 تقطع وحذفت التاء  
 الثانية فيق تقطع

﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ﴾ الآية نزلت في البيعة الثانية وهي بيعة العقبة الكبرى وهي التي أنافى فيها رجال الانصار على السبعين وكان أصغرهم سنا عقبة بن عامر وذلك أنهم اجتمعوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة فقالوا اشترطك ولربك والمتكلم بذلك عبد الله بن رواحة فاشترط رسول الله حاميته مما يحمونها من أنفسهم واشترط له التزام الشريعة وقتل الاحرار والاسود في الدفع عن الحوزة فقالوا ما لنا على ( ١٠٢ ) ذلك فقال صلى الله عليه وسلم الجنة فقالوا نعم ربح البيع

لا تقبل ولا تقابل وفي بعض الروايات ولا تستقبل فنزلت الآية عامة في كل من جاهد في سبيل الله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة والظاهر من قوله في التوراة والاحجيل والقرآن ان كل أمة أمرت بالجهاد ووعدت عليه الجنة فيكون بالتوراة متعلقا بقوله اشترى والأمر بالجهاد والقسمال موجود في جميع الشرائع ومن أوفى بعهده من الله هذا استفهام على جهة التقدير رأى لأحد أوفى ولما أكد الوعد بقوله حقاً برزه في صورة العهد الذي هو أكد وأوثق من الوعد الوعد في غير حق الله تعالى جازاً خلافاً للعهد لا يجوز الا الوفاء به اذ هو أكسن الوعد قال الزنجشري ومن أوفى بعهده من الله لان اخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جواز دعائهم لحاجتهم فكيف بالنبي الذي لا يجوز عليه في حق ولا ترى ترغيباً في الجهاد أحسن منه وبلغ انتهى وفيه دسيسة الاعتزال واستعمال قط في غير موضعه لانه أنى بجمع قوله لا يجوز زعيل قبيح قط وقط ظرف ماض فلا يعمل فيه الا الماض ثم قال ﴿ فاستبشروا ﴾ خاطبهم على سبيل الالتفات لان في مواجته تعالى بالخطاب تشریفها وهي حكمة الالتفات هنا وليست استعملها للطلب بل هي بمعنى أفضل كاستوقدوا وقود ﴿ الذي يابتم به ﴾ وصف على سبيل التوكيد وحيل على البيع السابق ثم قال ﴿ وذلك هو الفوز العظيم ﴾ أي الظفر المحصول على الربح التام والغبطة في البيع لحط الذنب ودخول الجنة

بقوتهم أوفى القبور وأوفى النار \* وقيل معناه الآن يتو باوابة تنقطع ما قالوهم ندما وأسفألى تفر يطم والله عليم بأحوالهم حكيم فيما يجري عليهم من الأحكام وأعلم بنياتهم حكيم في عقوباتهم ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والاحجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا وببيعكم الذي يابتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴾ نزلت في البيعة الثانية وهي بيعة العقبة الكبرى وهي التي أنافى فيها رجال الانصار على السبعين وكان أصغرهم سنا عقبة بن عمرو وذلك أنهم اجتمعوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة فقالوا اشترط لك ولربك والمتكلم بذلك عبد الله بن رواحة فاشترط صلى الله عليه وسلم حاميته مما يحمونها من أنفسهم واشترط له التزام الشريعة وقتل الاحرار والاسود في الدفع عن الحوزة فقالوا ما لنا على ذلك قال الجنة فقالوا نعم ربح البيع لا تقابل وفي بعض الروايات ولا تستقبل فنزلت الآية عامة في كل من جاهد في سبيل الله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة وعن جابر بن عبد الله نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فكير الناس فأقبل رجل من الانصار فاني اطرف ركبته على أحد عاتقه فقال يا رسول الله أنزلت هذه الآية قال نعم فقال بيع ربح لا تقبل ولا تستقبل وفي بعض الروايات نفرح الى الغزو فاستشهد \* وقال الحسن لا والله ان في الأرض مؤمن الا اوقد أحدث بيعته \* وقرأ عمر بن الخطاب والأعشى وأبو الهيثم بالجنة مثل دعائى انابهم بالجنة على بدل أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشرء وقدم الانفس على الأموال ابتداء بالانشرء وبما لا عوض له اذا قد سد في لفظة اشترى لطيفة وهي رغبة المشتري في اشتراؤه واعتباطه به ولم يأت التركيبان المؤمنين باعوا والظاهر أن هذا الشراء هو مع المجاهدين \* وقال ابن عينة اشترى منهم أنفسهم أن لا يعاملوا الا في طاعة وأموالهم أن لا ينفقوها الا في سبيل الله فالآية على خذ أعم من القتل في سبيل الله وعلى هذا القول يكون يقاتلون سنا تنفذ كرا أعظم أحوالهم ونه على أئمة في مقامهم وعلى الظاهر وقول الجمهور يكون يقاتلون في موضع الحال \* وقرأ الحسن وقنادة وأبو رجاء والعريبيان والحرميان وعاصم وأل على البناء للفاعل وثاني على البناء للمفعول ﴿ وقرأ النعمان بن زباب وطاعة والأعشى والاخوان بعكس ذلك والمعنى واحد اذا فرض أن المؤمنين يقاتلون ويؤخذ منهم من يقتل وفيهم من يقتل وفيهم من يجمع له الامران وفيهم من لا يقع له واحد منهم ما بل تحصل منهم القتالة \* وقال الزنجشري يقاتلون فيه معنى الأمر لقوله تعالى تجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وانفسكم انتهى فعلى هذا لا تكون الجملة في موضع الحال لان ما فيه معنى الأمر لا يقع حالا وانتصب وعدا على أنه مصدر مؤن كملصمون بالجملة لان معنى اشترى

الخلق مع جواز دعائهم لحاجتهم فكيف بالنبي الذي لا يجوز عليه في حق ولا ترى ترغيباً في الجهاد أحسن منه وبلغ انتهى وفيه دسيسة الاعتزال واستعمال قط في غير موضعه لانه أنى بجمع قوله لا يجوز زعيل قبيح قط وقط ظرف ماض فلا يعمل فيه الا الماض ثم قال ﴿ فاستبشروا ﴾ خاطبهم على سبيل الالتفات لان في مواجته تعالى بالخطاب تشریفها وهي حكمة الالتفات هنا وليست استعملها للطلب بل هي بمعنى أفضل كاستوقدوا وقود ﴿ الذي يابتم به ﴾ وصف على سبيل التوكيد وحيل على البيع السابق ثم قال ﴿ وذلك هو الفوز العظيم ﴾ أي الظفر المحصول على الربح التام والغبطة في البيع لحط الذنب ودخول الجنة

﴿التائبون العابدون﴾ قال ابن عباس نزلت ان الله اشترى الآية قال رجل يا رسول الله وان زنا وان سرق وان شرب الخمر فنزلت التائبون الآية وهذه اوصاف الكملة من المؤمنين (١٠٣) ذكرها الله ليستبق الى التخلي بها عباده وليسكنوا على أوفى درجات السكال التائبون

درجات السكال التائبون قيل هو مبتدأ خبره العابدون وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون فى الحقيقة الجامعون لهذه الاوصاف وقيل خبره الآمرون وقيل خبره مخدوف بعد تمام الاوصاف وتقديره من أهل الجنة وترتيب هذه الاوصاف فى غاية من الحسن اذ بدأ أولاً بخص الانسان مرتبة على ما ينبغي ثم بما يتعدى من هذه الاوصاف من الانسان لغيره وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثم بما يشمل ما يخصه فى نفسه وما يتعدى الى غيره وهو الحفظ لحدود الله تعالى ولما ذكر مجموع هذه الاوصاف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشمر المؤمنين وفى الآية فليها فاستشر واأمرهم بالاستشارة فحصلت لهم المزية التامة بأن الله أمرهم بالاستشارة وأمر رسوله أن يشمرهم

(الدر)

بأن لهم الجنة وعدمه الله الجنة على الجهاد فى سبيله والظاهر من قوله فى التوراة والانجيل والقرآن أن كل أمة أمرت بالجهاد وعُدت عليه بالجنة فيكون فى التوراة متعاقبة قوله اشترى أى وعد الله حقيقة من كوراء فى التوراة فيكون هذا الوعد بالجنة انما هدى هذه الامة قد ذكر فى التوراة والانجيل والقرآن \* وقيل الامر بالجهاد والقتال موجود فى جميع الشرائع ومن أوفى استفهام على جهة التقرير رأى لأحدولما أكد الوعد بقوله عليه حقاً أبرزهنا فى صورة العهد الذى هو أكد وأوثق من الوعد الذى غير حق الله تعالى جائز إخلافه والعهد لا يجوز الا الوفاء به اذ هو أكمن الوعد \* قال الزمخشري ومن أوفى بعهد من الله لان إخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازهم عليهم لحاجتهم فكيف بالغى الذى لا يجوز عليه قبيح فطولا ترى ترغيباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ انتهى وفيه دسيسة الاعتزال واستعمال قط فى غير موضوعه لانه أنى به مع قوله لا يجوز عليه قبيح قط وقط طرف ماض فلا يعمل فيه الا الماضى ثم قال فاستشر واخطبهم على سبيل الالتفات لأن فى مواجهته تعالى لم يخطب بشرى فليعلم وهى حكمة الالتفات هنا وليست استفعل هنا للطلب بل هى بمعنى أقفل كاستوفد وأوقد الذى ياتعنه وصف على سبيل التوكيد ومحيل على البيع السابق ثم قال وذلك هو الفوز العظيم أى الظفر للحصول على الربح التام والقبلة فى البيع لحط الذنب ودخول الجنة ﴿التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين﴾ قال ابن عباس لما نزل ان الله اشترى من المؤمنين الآية قال رجل يا رسول الله وان زنا وان سرق وان شرب الخمر فنزلت التائبون الآية وهذه اوصاف الكملة من المؤمنين ذكرها الله تعالى ليستبق الى التخلي بها عباده وليسكنوا على أوفى درجات السكال وآية ان الله اشترى مستقلة بنفسها لم يشترط فيها شئ سوى الايمان فيندرج فيها كل مؤمن قاتل لتكون كلمة الله هى العليا وان لم تكن فيه هذه الصفات والتهاد ماحية لكل ذنب حتى روى أنه تعالى يحمل عن الشهيد مظالم العباد ويجازيهم عنه وقالت فرقة هذه الصفات شرط فى الجهاد والاثبات مرتبطين فلا يدخل فى ألبيابة الا المؤمنون الذين هم على هذه الأوصاف ويبدلون أنفسهم فى سبيل الله وسأل الضحاك رجلاً عن قوله تعالى ان الله اشترى الآية وقال لأجل على المشركين فأقاتل حتى أقتل \* فقال الضحاك وبك أن الشرط التائبون العابدون الآية وهذا القول فيه حرج وتضييق وعلى هذين القولين ترتب اعراب التائبون \* فقيل هو مبتدأ خبره مذكور وهو العابدون وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون فى الحقيقة الجامعون لهذه الخصال \* وقيل خبره الآمرون \* وقيل خبره مخدوف بعد تمام الاوصاف وتقديره من أهل الجنة أيضاً وان لم يجاهدوا لله الرجاء كقَالَ تعالى وكلا وعد الله الحسنى ولذلك جاء وبشر المؤمنين وعلى هذه الاعراب تكون الآية معناها من فصل من معنى التى قبلها \* وقيل التائبون خبر مبتدأ مخدوف تقديره هم التائبون أى الذين يابعون الله هم

من الله لان إخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازهم عليهم لحاجتهم فكيف بالغى الذى لا يجوز عليه قبيح قط ولا ترى ترغيباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ انتهى (ح) فيه دسيسة الاعتزال واستعمال قط فى غير موضوعه لانه أنى به مع قوله لا يجوز عليه قبيح قط وقط طرف ماض فلا يعمل فيه الا الماضى

﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا ﴾ الآية نزلت في شأن أبي طالب حين احتضر فوعظه أي عم قل لاله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله وكان بالحضرة أبو جهل وعبد الله بن أبي أمة فقال له يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال أبو طالب يا محمد لولا أني أخاف أن يعير به اولادي من بعدي لأقررت بها عينك ثم قال أنا على ملة عبد المطلب ومات فنزلت انك لاتهدي من أجببت فقال عليه السلام لا تستغفرن لك سالم أنه عنك فكان يستغفر له حتى نزلت هذه ( ١٠٤ ) فترك الاستغفار لابي طالب ﴿ وما كان استغفار

التائبون فيكون صفة قطوعة للدح وقوله فإذ قرأه أي وعبد الله والاعمش التائبين بالياء الى والحافظين نصبا على المدح ﴿ قال الزخشرى ﴾ ويجوز أن يكون صفة للؤمنين وقاله أيضا ابن عطية ﴿ وقيل يجوز أن يكون التائبون بدل من الضمير في يقالون قال ابن عباس التائبون من الشرك ﴾ وقال الحسن من الشرك والنفاق ﴿ وقيل عن كل معصية وعن ابن عباس العابدون بالصلاة ﴾ وعنه أيضا المطيعون بالعبادات وعن الحسن بن عبد الله بن السراء والضراء وعن ابن جبير الموحدون السائحون ﴿ قال ابن مسعود وابن عباس وغيرهما الصائمون شهرا بالسائحين في الارض لامتناعهم من شهواتهم ﴾ وعن عائشة سياحة هذه الامة الصيام ورواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ قال الازهرى قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح في الارض متعب لازادعه كان ممسكا عن الكل والصائم مملك عن الاكل ﴾ وقال عطاء السائحون المجاهدون وعن أبي امامة أن رجلا سأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السياحة فقال ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله محمدا أو محمد عبد الحق ﴿ وقيل المراد السياحة في الارض ﴾ فقيل هم المهاجرون من مكة الى المدينة ﴿ وقيل المسافرون لطلب الحديث والعلم ﴾ وقيل المسافرون في الارض لينظروا ما فيها من آيات الله وغرائب ملكه نظرا اعتبار ﴿ وقيل الجائلون بأفكارهم في قدرة الله وملكوته والصفات اذا تكررت وكانت للدح أو الذم أو الترحم جاز فيها الاتباع للعبث والقطع في كلام أو بعضها وادتا بين ما بين الوصفين جاز العطف ولما كان الأمر مبينا للنهي إذا الأمر طلب فعل والنهي ترك فعل حسن العطف في قوله والناهون ودعوى الزيادة أو واو التفاضل ضعيف وترتيب هذه الصفات في غاية من الحسن اذا بدأ أولا بما يخص الانسان من تربية على ماسي ثم بما يتعدى من هذه الاوصاف من الانسان لغيره وهو الامر بالعرف والنهي عن المنكر ثم بما عمل ما يخصه في نفسه وما يتعدى الى غيره وهو الحفظ لحدود الله ولما ذكر تعالى مجموع هذه الاوصاف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ينشر المؤمنين وفي الآية قبلها فاستبشر وأمرهم بالاستبشار فحصل لهم المزية التامة بأن الله أمرهم بالاستبشار وأمر رسوله أن ينشرهم ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا ﴾ ان يستغفروا للشركيين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها لآله فآتين له أنه عذو لله تبرأ منه ان ابراهيم لأواه حليم ﴿ قال الجمهور ومدايره على ابن المسيب والزهري وعمر وبن دينار نزلت في شأن أبي طالب حين احتضر فوعظه وقال أي عم قل لاله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله وكان بالحضرة أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال له يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال أبو طالب يا محمد لولا أني أخاف أن يعير به اولادي من بعدي لأقررت بها عينك ثم قال أنا على ملة عبد المطلب ومات فنزلت انك لاتهدي من

ابراهيم لأبيه ﴿ الآية ﴾ ولما كان استغفار ابراهيم لأبيه بصداد يقتدى به ولذا قال جماعة من المؤمنين استغفر لسوانا كما استغفر ابراهيم لأبيه بين العلة في استغفار ابراهيم لأبيه وذكر أنه حين انفضت له عداوته لله تبرأ منه ابراهيم والموعدة التي وعدها ابراهيم اياه هي قوله استغفر لك ربي وقوله لا تستغفرون لك والضمير الفاعل في وعدها عائدة على ابراهيم وكان أبوه بقيد الحياة فكان يرجو ايمانه فلهما تبين له من جهة الوحي من انه عذو لله وأنه يموت كافرا وانقطع رجاءه منه تبرأ منه وقطع عنه استغفاره وبذل على ان الفاعل في وعده ضمير يعود على ابراهيم قراءة الحسن وابن السمعق وأبي نعيم ومعاذ القاري وجاد الراوية وعدها أباه وقيل الفاعل ضمير والد ابراهيم واباه ضمير ابراهيم

وعده أواه نسو من وكان ابراهيم عليه السلام قد قوى طمعه في ايمانه فعمله على ذلك الاستغفار له حتى نهى عنه ﴿ أواه ﴾ الاواد الخالصة المتضرع وقيل بذلك قال الزخشرى أواه فعال من أواه كلال من اللؤلؤ وهو الذي يكثر التأوه ومعناه انه لفرط ترحه ورأفته وحلمه كان يتططف على أبيه الكفار الى آخره وتشبيهه أواه من أواه بلا من اللؤلؤ ليس بجيد لان مادة أواه موجودة في سورة أواه ومادة لؤلؤ مفقودة في لال لاختلاف التركيب اذ لال ثلاثي ولؤلؤ رباعي وشرط الاشتقاق التساوي في الحروف

أحببت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاستغفرون لك ما لم أنه عنك فكان يستغفر له حتى  
 نزلت هذه الآية فترك الاستغفار لأبي طالب \* وروى ابن المؤمنين لما رأوه يستغفر لأبي طالب  
 جعلوا يستغفرون لموتاهم فلذلك ذكروا في قوله ما كان للنبي والذين آمنوا \* وقال فضيل بن  
 عبيدة وغيره لما فتح مكة أتى قبر أمه ووقف عليه حتى سحبت عليه الشمس وجعل يرغب في أن يؤذن  
 له في الاستغفار لها فلم يؤذن له فأخبر أمه أذن له في زيارة قبرها ومنع أن يستغفر لها ونزلت الآية  
 وقالت فرقة نزلت بسبب قوله صلى الله عليه وسلم والله لأزیدن على السبعين \* وقال ابن عباس  
 وقتادة وغيرهما بسبب جماعة من المؤمنين قالوا نستغفر لموتانا كما استغفر إبراهيم لأبيه وتضمن  
 قوله ما كان للنبي الآية النبي عن الاستغفار لهم على أي حال كانوا ولو في حال كونهم أولى قربي  
 فقوله ولو كانوا جملة معطوفة على حال مقدرة وتقدم لنا الكلام على مثل هذا التركيب أن ولو  
 تأتي لاستقصاء الموالاهام يكن ليدخل فيما قبلها ما بعدها ولت الآية على المبالغة في اظهار البراءة  
 عن المشركين والمنافقين والمنع من مواصلهم ولو كانوا في غابة القرب ونبه على الوصف الشريف  
 من النبوة والإيمان وأنه منافق للاستغفار لمن مات على ضده وهو الشرك بالله ومعنى من بعد ما تبين  
 أي وضح لهم أنهم أصحاب الجحيم لموافاتهم على الشرك والتبين هو بإخبار الله تعالى أن الله لا يغفر  
 أن يشرك به والظاهر أن الاستغفار هنا هو طلب المغفرة وبه نظافت أسباب النزول \* وقال  
 عطية بن أبي رباح الآية في النبي عن الصلاة على المشركين والاستغفار هنا يراد به الصلاة قالوا  
 والاستغفار للشرك الحى جائز اذ يرجى اسلامه ومن هذا قول أبي هريرة رحمه الله جلا استغفر  
 لأبي هريرة ولأنه قيل له ولأبيه قال لأن أباي مات كافرا فان ورد نص من الله على أحدانه من أهل  
 النار وهو حى كأي لم يستمتع الاستغفار له فتبين كينونة المشرك انه من أصحاب الجحيم بمو  
 على الشرك ونص الله عليه وهو حى انه من أهل النار ويدخل على جواز الاستغفار للشرك  
 اذا كانوا أحياء لانه يرجى اسلامهم ما حكي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نبي قبله شبهه فومه  
 فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يحضر عنه بأنه قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ولما كان استغفار  
 ابراهيم لأبيه بعد أن يقتدى به ولذلك قال جماعة من المؤمنين نستغفر لموتانا كما استغفر ابراهيم  
 لأبيه بين العلة في استغفار ابراهيم لأبيه وذكر أنه حين انقضت له عداوته لله تبارك وتعالى ابراهيم  
 والموعدة التي وعدها ابراهيم بأبيه هي قوله سأستغفر لك ربى وقوله لاستغفرك والضمير  
 الفاعل في وعدها عائد على ابراهيم وكان أبوه بقيد الحياة فكان رجوا بانه فانه تابى له من جهة  
 الوحي من الله أنه عذره لله وأنه يموت كافرا وانقطع رجاءه منه تبارك وقطع استغفاره وبدل  
 على ان الفاعل في وعدهم يعود على ابراهيم قراءة الحسن وحامد الراوية وابن السميع وأبي  
 نهيك ومعاذ القاري وعدها أباء \* وقيل الفاعل ضمير والد ابراهيم واباه ضمير ابراهيم وعده أبوه  
 انه سيؤمن فكان ابراهيم قد قوى طمعه في إيمانه فحمله ذلك على الاستغفار له حتى نهي عنه \* وقرأ  
 طلحة وما استغفار ابراهيم وعنه وما يستغفر ابراهيم على حكاية الحال والذي ينظر أن استغفار ابراهيم  
 لأبيه كان في حالة الدنيا ألا ترى الى قوله واغفر لأبي انه كان من الضالين وقوله رب اغفر لي ولوالدي  
 ويضعف ما قاله ابن جبير من أن هذا كله يوم القيامة وذلك ان ابراهيم بقي أباه فيعرفه ويذكر قوله  
 سأستغفر لك ربى فيقول له ازم حقوى فلن أدعك اليوم لشيء فیده حتى أتى الصراط فلنفت  
 اليه فاذا هو قد مضى ضياعا فبترأ منه حينئذ انتهى ما قاله ابن جبير ولا يظهر بطله بالأخرة \* قال

الاصليّة وما كان الله  
ليضل قوماً في الآيات  
قوم كان علمهم على الامر  
الاول كاستقبال بيت  
المقدس وشرب الخمر فسأل  
قوم رسول الله صلى عليه  
وسلم بعد مجيئ النسخ  
وزول الفرائض عن ذلك  
فنزلت أى ما كان الله  
ليديم اضلال قوم أرشدهم  
الى الهدى حتى يبين لهم ما  
يتقونه أى يجتنبونه فلا  
يجبى ذلك فيهم حينئذ  
يدوم اضلالهم

( الدر )

(ث) أواه فعال من أَوْه  
كلا ل من اللؤلؤ وهو  
الذي يكثر التأوه ومعناه  
انه لفرط ترجمه ورقته  
وحمله كان يتعطف على  
أيسه الكافر الى آخره  
(ج) تشبيه أواه من أَوْه  
لأن اللؤلؤ ليس بجيد  
لان مادة أَوْه موجودة  
في صورة أَوْه ومادة  
لؤلؤ مفقودة في لآل  
لاختلاف التركيب اذ لآل  
ثلاثي ولؤلؤ رباعي وشرط  
الاشتقاق التوافق في  
الحروف الاصليّة

الزخشرى (فان قلت) خنى على ابراهيم عليه السلام ان الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده  
( قلت ) يجوز أن يظن انه مادام برحى له الايمان جاز الاستغفار له على ان امتناع جواز الاستغفار  
للكافر انما علم بالوحى لان العقل يجوز أن يغفر الله للكافر ألا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم  
لا تغفرون لك ما لم أنه عنك وعن الحسن قبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يستغفر لأبائه  
المشركين فقال ونحن نستغفر لهم \* وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلاً يستغفر لأبويه وهما  
مشركان فقلت له فقال أليس قد استغفرا ابراهيم انتهى وقوله لان العقل يجوز أن يغفر الله للكافر  
رجوع الى قول أهل السنة والأداه الدعاء أو المؤمن أو الفقيه أو الرحيم أو المؤمن التواب أو المسح أو  
الكثير الذكر له أو التلا أو الكتاب أو القائل من خوف الله أو أواه المكثرك ذلك أو الجانع المتضرع  
أو المؤمن بالخشية أو العلم بالخبر أو الموفى أو المستغفر عند ذكر الخطايا أو الشفيق أو الراجع عن كل  
ما يكرهه الله أو أوال السلف وقد ذكرنا مدلوله في اللغة في المفردات \* وقال الزخشرى أواه فقال  
من أَوْه كلا ل من اللؤلؤ وهو الذي يكثر التأوه ومعناه انه لفرط ترجمه ورقته وحمله كان يتعطف على  
أيسه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لأرجنك انتهى وتشبيه أواه من أَوْه بلا ل من  
اللؤلؤ ليس بجيد لان مادة أَوْه موجودة في صورة أَوْه ومادة لؤلؤ مفقودة في لآل لاختلاف  
التركيب اذ لآل ثلاثي ولؤلؤ رباعي وشرط الاشتقاق التوافق في الحروف الاصليّة وفسر والخليم  
هنا بالصافح عن الذنب الصابر على الاذى بالصبور وبالعقل والسيد بالقيق القلب الشديد  
العطف \* وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم \* ان الله  
له ملك السموات والارض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير \* مات قوم كان علمهم  
على الامر الاول كاستقبال بيت المقدس وشرب الخمر فسأل قوم الرسول بعد مجيئ النسخ وزول  
الفرائض عن ذلك فنزلت \* وقال الكرماني أحم قوم من الاعراب فعملوا بما شاهدوا الرسول  
يقوله من الصلاة الى بيت المقدس وصيام الايام البيض ثم تقدموا عليه فوجدوه يصلي الى الكعبة  
و يدوم رضان فقالوا يا رسول الله ذنا بعدك بالضلالاتك على أمر وانا على غيره فنزلت \* وقيل  
خاف بعض المؤمنين من الاستغفار للمشركين دون اذن من الله فنزلت الآية مؤنة أى ما كان الله  
بعد أن هدى للاسلام وأتقن من النار ليعبط ذلك ويضل أهله ابقار فتم ذنبالم بتقديم منه نبى عنه  
فاما اذ بين لهم ما يتقون من الامر ويتجنبون من الاشياء فحينئذ من واقع بعد النبى استوجب  
العقوبة \* وقال الزخشرى يعنى ما أمر الله باتباعه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى  
عنه وبين انه محظور ولا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للاسلام ولا يسميهم ضالالا ولا يتخذهم الا اذا  
أقدموا عليه بعد بيان خطره عليهم وعلمه بأنه واجب الاتقاء والاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا  
سبيل عليهم كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا يبيع الصاب بالصابين قبل التعريم وهذا بيان لعذر  
من غاف المواءمة للاستغفار للمشركين قبل ورود النبى في هذه الآية شدة ما ينبغي أن يفعل  
عنها وهى أن المهدي للاسلام اذا أقبل على بعض محظورات الله داخل في حكم الضلال والمراد بما  
يتقون ما يجب اتقاؤه للنبى فأما ما يعلم بالعقل كالصدق في الخبر ورد الوديعة فغير موقوف على  
التوقيف انتهى وفي هذا الاخير من كلامه وفي قوله قبل في تفسيره ليل ولا يسميهم ضالالا ولا يتخذهم  
دسيسة الاعتزال وفي كلامه اسباب وهو بسط مقال مجاهد قال ما كان ليضلكم بالاستغفار  
للمشركين بعد اذ هداكم للإيمان حتى يتقدم بالنبى عن ذلك وبينه لكم فتتقوا انتهى وتقدم

﴿ لقد تاب الله على النبي ﴾ الآية قال ابن عطية التوبة من الله تعالى رجوعه لبعده من حالة الى حالة أرفع منها وقد تكون في الاكثر رجوعا عن حالة المعصية الى حالة الطاعة وقد تكون رجوعا من حالة طاعة الى اكمل منها وهذه بتفي هذه الآية على النبي لانه رجوع به من حالة قبل تحصيل الغزوة وتحمل مشاقها الى حالة بعد ذلك اكمل منها وأما تو بتعالي المهاجرين والانصار فالحال ما عرضت لان تكون من نقصان الى طاعة وحديث الغزو ونصرة في الدين وأما تو بتعالي الفريق فرجوع من حالة محطوطة الى حالة غفران ورضا ﴿ اتبعوه ﴾ أي اتبعوا أمره ﴿ في ساعة العسرة ﴾ أي الضيق والشدة والعدم وهذه اوجيش العسرة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجزه عثمان بن عفان بالفجل وألف دينار وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب الدناير بيدو وقال وما على عثمان ما عمل بعد هذا وجاء أنصاري بسميعة ثم توسق من عمر قال بجاهد وغيره بلغت العسرة بهم الى أن كان العشرة منهم يعتقبون على بعير واحد (١٠٧) من قلة الظهور الى ان قدموا اليه ريتين الرجلين

وكان النفر يأخذون الخمرة الواحدة فيمصها أحدهم ويشرب عليها الماء ثم يفعل بها كلهم ذلك وقال عمر بن الخطاب أصابهم في بعضها عطش شديد حتى جعلوا يعثرون الابل ويشربون مافي كروشها من الماء ويعثرون الفرث حتى استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقع يديه يدعوها رجعهما حتى انسكبت سحابة فشربا وادخرها ثم ارتجوا فاذا السحابة لم تنخرج عن العسكرو في هذه الغزاة هو من الجماعة بنهر الابل فامر صلى الله عليه وسلم بجمع فضل زوادهم حتى

في أسباب التزول ما يشرح به الآية من سوء الم عمن مات وقد صلى الى بيت المقدس وشرب الخمر ومن قصة الاعراب \* والذي ينظر في مناسبة هذه الآية لما قبلها وفي شرحها أنه تعالى لما بين أنه لا يستغفر للمشركين ولو كانوا أولى قربي كان في هذه الآية وفي التي بعدها بين ما بين القرابة حتى منعوا من الاستغفار لهم فنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاستغفار لعمه أي طالب وهو الذي تولى ربيته ونصره وحفظه الى ان مات ومنع ابراهيم من الاستغفار لانيه وهو أصل نشأته ومربيه وكذلك منع الماسوم من الاستغفار للمشركين أقرباء وغيره أقرباء فكا أنه قيل لانه يجب لتباين هؤلاء هذا خليل الله وهذا حبيب الله والاقرباء المختصون بهم المشركون أعداء الله فاضلال هؤلاء لم يكن الا بعد ان ارشدهم الله الى طريق الحق بما ذكر فيهم من حجج العقول التي أغفلوا وتبين ما يتقون بطريق الوحي فتطافرت عليهم الحجج العقلية والسمعية ومع ذلك لم يؤمنوا ولم يتبعوا ما جاء به الرسل به عن الله تعالى ولذلك خففها بقوله ان الله بكل شيء عليم فيضل من يشاء ويخص بالهداية من يشاء فالعني وما كان الله ليدم اضلال قوم ارشدهم الى الهدى حتى يبين لهم ما يتقونه أي يجتنبونه فلا يجدي ذلك فيهم فحينئذ يدوم اضلالهم ولما ذكر تعالى علمه بكل شيء فهو يعلم ما يصلح لكل أحد وما هي له في سابق الأزلد كرماد على القدرة الباهرة من أنه له ملك السموات والأرض فيصرف في عبادة بما شاء ثم ذكر من أعظم تصرفاته الاحياء والامانة أي الاجساد والاعدام وتفسير الطبري هنا قوله يحيى ويميت بأنه اشارة الى أنه يجب للؤمنين أن لا يجزع عوام عدو وان كثروا ولا يهابوا أحدا فان الموت والخوف والحياة المحتومة اتماهي بيد الله غير مناسب هنا وان كان في نفسه قولا صحيحا وتقدم شرح قوله وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير في البقرة ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ﴾ ثم تاب عليهم انه بهم رءوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض

اجتمعهم على النطع شيء يسير فدعا فيه بالبركة ثم قال خذوا في أعيتكم فلوها حتى لم يبق وعاء وكل القوم كلهم حتى شبعوا فقلت فضلا وكان الجيش ثلاثين ألفا وزادوه في آخر معازيه صلى الله عليه وسلم وفيها خلف علي رضي الله عنه بالمدية فقال المنافقون خلفه بغضاله خيره بقولهم فقال أمارضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ووصل عليه السلام الى أوائل بلاد العدو وبث السرايا فاصالح أهل أرواح وابله وغيرهما على الجزية وانصرف قال ابن عباس ﴿ تزيع ﴾ تعدل عن الحق في المباشرة وكاد تدل على القرب لاعلى التلبس بالزيغ وقرى يزيغ بالياء فيتعين أن يكون في كاد ضمير الشأن وارتفع اع قلوب يزيغ لامتناع ان تكون قلوب اسم كادو يزيغ في موضع الخبر لان النية بالتأخير ولا يجوز من بعدما كاد قلوب يزيغ بالياء وقرى بالياء فاحتمل أن يكون في كاد ضمير الشأن كقراءة الياء واحتمل أن يكون قلوب اسم كادو يزيغ الخبر وسط بينهما كما فعل ذلك بكان وفي هذين الاعرابين كلام ذكر في البحر ﴿ فريق منهم ﴾ قال الحسن همت فرقة بالانصار في الملقان من الما فقوليل زبنيها كان يظنون ما ساءت في معنى عزم الرسول عليه السلام على تلك الغزوة ولما رآه من شدة العسرة وقلة الوفور وبعدا الشدة توقوه العدو المقصود ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ الآية معطوف على قوله والانصار ومعني خلفوا أي عن غزوة تبوك ﴿ حتى اذا ضاقت عليهم الأرض ﴾

تقدم تفسيره \* وضافت عليهم أنفسهم \* استعارة ( ١٠٨ ) لان الم والغم ملاها بحيث لا يسعها أنس ولا سرور ورحلت

من فسرط الوحشة  
والغم \* وظنوا \* أى  
عدوا وقال قوم الظن  
هنا على بله من ترجع أحد  
الجائزين لانه وقف أمرهم  
على الوحي ولم يكونوا  
قاطعين بانه يتزل في شأنهم  
قرآن أو كانوا قاطعين  
لكنهم يحوزون نظو بل  
المدة في بقائهم في الشدة  
فالظن عادلى تجويز تلك  
المدة قصيرة وجاءت هذه  
الجل في كنف اذا في غاية  
الحسن والترتيب فذكر  
أولاضيق الارض عليهم  
وهو كناية عن استعاشهم  
ونبوة الناس عن كلامهم  
ونابيا \* وضافت عليهم  
أنفسهم \* هى كناية عن  
تواثر الم والغم على قلوبهم  
حتى لم يكن فيرائى من  
الاستراح والانساع فذكر

أولاضيق المحل ثم نابيا  
ضيق الحال فيه لانه قد  
يضيق المحل وتكون  
النفس منسرحة ثم ثالثا  
لمأيدوا من الخلق عندقوا  
أمرهم بالله وانقطعوا  
اليوموعوا أنه لا يخلص  
من الشدة ولا يفرجها الا  
هو تعالى \* ثم تاب عليهم  
ليتوبوا \* ثم يرجع عليهم  
بالقبول والرجحة كره  
أخرى يستقيموا على  
توبهم ويذروا ألبتوا

أدبنا فاستقبل ان فرطت منهم خطيئة عما منهم ان الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة



ويعصرون الفرت حتى استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع يديه يدعو فارجعهم احيى  
انكسبت مصابة فشر بواو ادخروا ثم ارتحلوا فاذا الصحابة لم تخرج عن العسكر وفي هذه الغزوة  
هو من المجاعة بغير الابل فأمر بجمع فضل أزوادهم حتى اجتمع منه على النطع ثوب يسير فدعا فيه  
بالبركة ثم قال خذوا في اوعيتكم فذلوا حتى لم يبق وعاء وكل القوم كلهم حتى شبعوا وفضلت  
وكان الجيش ثلاثين ألفا وزيادته وهي آخره فآذنه صلى الله عليه وسلم وفيها خلف عليا بالمدينة وقال  
النافقون خلفه بغيره فأخبره بقولهم فقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ووصل  
صلى الله عليه وسلم الى أوائل بلاد العدو وبث السرايا فصالحه أهل أذرح وأيلة وغيرهما على الجزية  
وانصرف \* تزيغ قلوب فریق قال الحسن همت فرقة بالانصراف لما لقوا من المثقة \* وقيل  
زيغها كان بظنون لها مائة في معنى عزم الرسول على تلك الغزوة لما أتم من شدة العسرة وقلة  
الوفر وبعد الشقة وقوة العدو والمقصود \* وقال ابن عباس تزيغ تعمل عن الحق في الميابة وكاد تنزل  
على القرب لا على التلبس بالزيغ \* وقرأ حزة وحفص تزيغ بالياء فتعين أن يكون في كاد ضمير  
الشأن وارتفاع قلوب بني تزيغ لا امتناع أن يكون قلوب اسم كاد وتزيغ في موضع الخبر لأن النتيجة  
لأخبر ولا يجوز من بعدما كاد قلوب تزيغ بالياء \* وقرأ باقي السبعة بالتاء فاحتمل أن يكون  
قلوب اسم كاد وتزيغ الخبر وسط بينهما كاقول ذلك بكن \* قال أبو علي ولا يجوز ذلك في عسى  
واحتمل أن يكون فاعل كاد ضمير يعود على الجمع الذي يقتضيه ذكر المهاجرين والأنصار أي من بعد  
ما كاد هو أي الجمع وقد قدر المرفوع بكاد يسم ظاهرا وهو القوم ابن عطية وأبو البقاء كانه قال من  
بعد ما كاد القوم وعلى كل واحد من هذه الاعراب الثلاثة اشكال على ما تقرر في علم النحو من  
أن خبر أفعال المقاربة لا يكون الامتاز عارفا ضمير اسمها فبعضهم أطلقوا وبعضهم قيد بغير عسى  
من أفعال المقاربة ولا يكون سببا وذلك بخلاف كان فإن خبرها رفع الضمير والسبب لاسم كاد فاذا  
قدّرنا ضمير الشأن كانت الجملة في موضع نصب على الخبر والمرفوع ليس ضميرا يعود على اسم  
كاد بل ولا سببا له وهذه الالباب أيضا وأما توسط الخبر فهو مبنى على جواز مثل هذا  
التركيب في مثل كان يقوم زيد وفيه خلاي والصحيح المنع وأما توجيه الآخر فضعيف جدا من حيث  
أضمر في كاد ضمير ليس له على من يعود الا بتوهم ومن حيث يكون خبر كاد واقعا سببا يخلص من  
هذه الاشكالات اعتقاد كون كاد زائدا ومعناها مراد ولا عمل لها إذ ذلك في اسم ولا خبر فتكون  
مثل كان اذا زيدت براد معناها ولا عمل لها ويؤيد هذا التأويل قراءة ابن مسعود من بعدما زاعت  
باسقاط كاد وقد ذهب الكوفيون الى زيادتها في قوله تعالى لم يكدرها مع تأثيرها للعامل وعملها  
هي فأحرى أن يدعى زيادتها وهي ليست عاملة ولا معمولة \* وقرأ الاعشى والجدعدي تزيغ رفع  
التاء \* وقرأ أبي من بعدما كادت تزيغ ثم تاب عليهم الضمير في عليهم عائد على الأولين أو على  
الفریق فالجملة كرت تأكيذا أو رابدا لأول انشاء التوبة وبالثنائي استدماها أو لأنها ما ذكران  
فر بقامهم كادت قلوبهم تزيغ نص على التوبة ثانيا فاعل التوهم أنفسهم مسكوت عنهم في التوبة ثم  
ذكر سبب التوبة وهو رافته بهم ورحمتهم والثلاثة الذين خلفوا تقدمت أسماءهم ومعنى خلفوا عن  
الغزو وغزوتبول قاله قتادة وأخلفوا عن أبي لبابة وأصحابه حيث تب عليهم بعد التوبة وعلى أبي  
لبابة وأصحابه ارجاء أمرهم خسين يوما ثم قيل توهم وقد ردتا ويل قتاده كعب بن مالك نفسه  
فقال معنى خلفوا تركوا عن قبول العذر وليس يتخلفان عن الغزو \* وقرأ الجوهري خلفوا بتشديد

اللام مبني للفعول \* وقرأ أبو مالك كذلك وخفف اللام \* وقرأ عكرمة بن هارون الخزومي وذو  
ابن حبيش وعمر بن عبيد ومعاذ القاري وحيد بتخفيف اللام مبني للفاعل ورويت عن أبي  
عمر وأبي خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة \* وقرأ أبو العالبة وأبو الجوزاء كذلك  
مشدد اللام \* وقرأ أبو زيد وأبو مجلز والشعبي وابن يعمر وعلي بن الحسين وابنه يزيد ومحمد الباقر  
وابنه جعفر الصادق خلفوا بألف أي لم يوافقوا على الغزو \* وقال الباقر ولو خلقوا لم يكن لهم وقرأ  
الاعمش وعلي الثلاثة المخلفين ولعله قرأ كذلك على سبيل التفسير لأنها قراءة مخالفة لسواد  
المصحف حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت تقدم تفسير نظيرها في هذه السورة في قصة حنين  
وضاقت عليهم أنفسهم استعارة لأن الهم والغم ملاها بحيث لا يسعها أنس ولا سرور وخرجت عن  
فرط الوحشة والغم وظنوا أي علموا قاله الزخشمي \* وقال ابن عطية أيقنوا كما قالوا في  
قول الشاعر

فقلت لهم ظنوا بألفي مدحج \* سراتهم في الفارسي المسرّد

\* وقال قوم الظن هنا على بابه من ترجيع أحد الجائزين لأنه وقف أمرهم على الوحى ولم يكونوا  
قاطعين بأنه ينزل في شأنهم قرآن أو كانوا قاطعين لكنهم يجوزون تطويل المدة في بقائهم في الشدة  
فالظن عادلى تجوز تلك المدة قصيرة وجاءت هذه الجمل في كشف إذا في غاية الحسن والترتيب فذكر  
أولاضيق الأرض عليهم وهو كناية عن استيهاشهم وبؤة الناس عن كلاهم وثانيا وضافت عليهم  
أنفسهم وهو كناية عن تواتر الهم والغم على قلوبهم حتى لم يكن فيهنائى من الانشراح والانساع فذكر  
أولاضيق المحل ثم ثانيا ضيق الحال فيه لأنه قد يضيق المحل وتكون النفس منشرجة \* سم الخطا  
مع المحبوب مبدان \* ثم ثالثا لما يسوا من الخلق عند قوأ أمورهم بالله وانقطعوا الله وعلما وأنه  
لا يتخلص من الشدة ولا يفرجها الا هو تعالى ثم اذا مسكم الضر فاليه تتجأرون واذا ان كانت شرطية  
لجوابها المحذوف تقديره تاب عليهم ويكون قوله ثم تاب عليهم نظير قوله ثم تاب عليهم بعد قوله لقد تاب  
الله على النبی الآية ودعوى ان ثم زائدة وجواب اذا ما بعد ثم بعيد جدا وغير تاب من لسان العرب  
زيادة ثم ومن زعم أن اذا بعد حتى قد تجر من الشرط وتبقى لمجر الوقت فلا تحتاج الى جواب بل  
تكون غاية للفعول الذي قبلها وهو قوله خلقوا أي خلقوا الى هذا الوقت ثم تاب عليهم ليتوبوا  
ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرامة أخرى ليستقيموا على توبتهم ونبهوا أوليتوبوا أيضا  
يستقبل ان فرطت منهم خطيئة علمهم أنهم أن الله تاب على من تاب ولو عاذ في اليوم مائة مرة  
\* وقيل معنى ليتوبوا ليدوموا على التوبة ولا يرجعوا ما بطلهم \* وقيل ليتوبوا ليرجعوا الى  
حالم وعادتهم من الاختلاط بالمؤمنين وتسكن نفوسهم عند ذلك \* قال ابن عطية وقوله ثم تاب  
عليهم ليتوبوا لما كان هذا القول في تعديدهم ببدأ في ترتيبه بالجهة التي هي عن الله تعالى  
ليكون ذلك منها على تاقى النعمة من عنده لا رب غيره ولو كان القول في تعديدهم لكان  
الابتداء بالجهة التي هي عن المذنب كما قال تعالى فتأزاعوا أزاع الله فلو بهم ليكون هذا أشد تقريرا  
للمذنب عليهم وهذا من فصاحة القرآن ويديع نظمهم ومعجزاتنا فقه وبيان هذه الآية ومواقع ألفاظها  
انها تكمل مع مطالعة حديث الثلاثة الذين خلفوا وقد خرج حديثهم بكافة البخاري ومسلم  
وهو في السير فلذلك اختصرت سوقا وانما أعظم ذنبهم واستحقوا عليه ذلك لان الشرع يطالبهم  
من الحديث بحسب منازلهم منه وتقدم فيه اذهوا سوءة وحجة للناقضين والطاعنين اذ كان

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ الآية هو خطاب للمؤمنين أمر بكونهم مع أهل الصدق بعدد كرقصة الثلاثة الذين نفهم صدقهم وإزاحهم عن رتبة النفاق واعتزفت هذه الجلبة تنبيهاً على رتبة الصدق وكفى بها إثماً ثانياً لرتبة النبوة في قوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين إلى آخره ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ (١١١) الآية نزلت فيمن تخلف من أهل المدينة عن غزوة تبوك وفيمن تخلف من

حولهم من الأعراب من مزينة وجهنية وأشجع وأسلم وغفار ومناسبتهم لما قبلها له للأمر المؤمنين بتقوى الله وأمر بكيستهم مع الصادقين وأفضل الصادقين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المهاجرون والانصار اقتضى ذلك موافقة الرسول عليه الصلاة والسلام فخصته أي توجه من الغزوات والمشاهد ﴿وَلَا رِغْبَاءَ فِيهَا﴾ ولا رغبة بانفسهم ﴿الْآيَةَ قَالَ الرَّجُلُ﴾ الآية قال الرجل يخشى أن يصعبه على البأساء والضراء وبكاد ومعه الأهوال ورغبة ونشاط واغترباط وأن يلقوا بأنفسهم في الشدائد متلقاه أنفسهم الكربة صلى الله عليه وسلم علمها بأنها أغرن نفس عند الله وأكرمها عليه فاذنعت مع كرامتها وعزتها للخوض في الشدائد والهول وجب على سائر الانفس أن تتهافت فيما تعرضت له

كعب من أهل العقبة وصاحبه من أهل بدر وفي هذا ما يقضي أن الرجل العالم والمقتدى به أقل عذراً في السقوط من سواه وكتب الأوزاعي إلى المنصور أبي جعفر في آخر رسالة واعلم أن قربتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم لن تزيدك الله عليك الأعظام ولا طاعته الأوجوب ولا الناس فيما خلف ذلك منك الإنكار أو السلام ولقد أحسن القاضي التنوخي في قوله \* والعيب يعلو بالكبر كبير \* انتهى \* وروى أن أناساً من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من بدله فبلغهم كافي خيفة ومنهم من بقي لم يلحق بهم منهم الثلاثة \* وسئل أبو بكر الوراق عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ هو خطاب للمؤمنين وأمر بكونهم مع أهل الصدق بعدد كرقصة الثلاثة الذين نفهم صدقهم وإزاحهم عن رتبة النفاق واعتزفت هذه الجلبة تنبيهاً على رتبة الصدق وكفى بها إثماً ثانياً لرتبة النبوة في قوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين \* قال ابن جرير وغيره الصدق هنا صدق الحديث \* وقال الضحاك ونافع ما معناه اللفظ أعم من صدق الحديث وهو بمعنى الصحة في الدين والتحكم في الخير كما تقول العرب رجل صدق وقالت هذه الفرقة كونا مع محمد وأبي بكر وعمر وخيار المهاجرين الذين صدقوا الله في الإسلام \* وقيل هم الثلاثة أي كونا مثل هؤلاء في صدقهم وبنيتهم \* وقال الزمخشري هم الذين صدقوا في أيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولاً وعملًا انتهى \* وقيل الخطاب بالذين آمنوا من تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك \* وعن ابن عباس الخطاب بالذين آمنوا من أهل الكتاب أي كونا مع المهاجرين والانصار ومع تقتضي الصحة في الحال والمشاركة في الوصف المقتضى للدخ \* وقرأ ابن مسعود وابن عباس من الصادقين ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن مسعود يتأوله في صدق الحديث وقال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولأن يعدم منكم أحد صيبه ثم لا ينجزه أقر وواو ان شتم وكونا مع الصادقين وقال صاحب الدوامع ومن أعظم مع لان كل من كان من قوم فهو معهم في المعنى المأمور به ولا يتعكس ذلك \* وقرأ يزيد بن علي وابن السميع وأبو التوكل ومعاذ القاري مع الصادقين بفتح القاف وكسر النون على التثنية ويظهر انهما الله ورسوله لقوله تعالى ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ولما تقدم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه أمر وأبان بكونهم مع الله ورسوله بالتمثال الأمر واجتناب المنهى عنه كما يقال كن مع الله يكن معك \* ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا محن في سبيل الله ولا يظنون موطناً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح

ولا يكثر بها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً ولا يصيبهم ظمأ ولا العطش ولما كان العطش أشق الأشياء المؤذية للسافر من كثرة الحركة وإزعاج النفس وخصوصاً في شدة الحر كغزوة تبوك بدء به أولاً لثبوت النصب وهو التلبس بالثياب الكلال الذي يلحق المسافر والاعباء الناشئ عن العطش والسهر وأتى ثالثاً بالجوع لانه حالة يمكن الصبر عليها الأوقات العديدة بخلاف العطش والنصب المفضين إلى الخلود والانقطاع عن السفر فكان الأخبار بما تعرض للسفر أولاً فثانيها ثلثاً لانه موطئ المفعول من وطئ فاحتمل أن يكون مكاناً واحتمل أن يكون مصدرًا والقاعل في يقيظ عائداً على المصدر اما على موطئ ان كان مصدرًا واما على ما يفهم من موطئ

ان الله لا يضيع أجر المجتدين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادبا الا كتب لهم  
 ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ثم زلت فممن تخلف من أهل المدينة عن غزوة تبوك وفمن  
 تخلف من حولهم من الأعراب من منته رجهته وأتبع وأسلم وغفار \* ومناسبتهم لما قبلها أنه لما أمر  
 المؤمنين بقوى الله وأمر بكينوتهم مع الصادقين وأفضل الصادقين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم  
 المهاجرون والأنصار اقتضى ذلك موافقة الرسول وصحبة أي توجه من الغزوات والمجاهدة وتب  
 العتاب الشديد من تخلف عن الرسول في غزوة واقضى ذلك الأمر لصحبه وبذل النفوس دونه \*  
 قال الزمخشري بأن يصحبه على البأساء والضراء وأمره بأن يكابد ومع الأحوال برغبة ونشاط  
 واشتباط وأن يلقوا أنفسهم في الشدائد مياقاة نفسه صلى الله عليه وسلم علم بأنها أغز نفس عند الله  
 تعالى وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع كرامتها وغزوتها للخوض في شدة وهون وجب على سائر  
 الانفس أن تتأفف فيما تعرضت له ولا يكثر لها أعجابا ولا يقيموا لها وزنا وتكون أخف شيء عليهم  
 وأهون فضلا أن يربوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبها يرضوا بما على ماسدح بنفسه عليه وهذا ينبغي  
 بليغ مع تبعيل لأمرهم وتوجيه لهم عليه وتوجيه لتابعته بأفقه وجهة \* قال الكرمانى هذا في معناه  
 النهي وخص هو ولا بالذ كرو كل الناس في ذلك - واء لقرم منه وأنه لا يخفى عليهم خروج \* قال  
 قتادة كان هذا الإلزام خاصا مع النبي صلى الله عليه وسلم وجوب الزم إلى الغز واذ خرج هو بنفسه  
 ولم يبق هذا الحكم مع غيره من الخلفاء \* وقال زيد بن أسلم كان هذا الأمر والإلزام في قلة الاسلام  
 واحتياج إلى اتصال الأيدي ثم نسخ عند قوة الاسلام بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة قال  
 وهذا كله في الانبعاث إلى غزو العدو على الدخول في الاسلام وأما إذا ألم العدو بجهته فيمتدح على  
 كل أحد القيام به ومكافئته والاشارة بذلك إلى ما نصحت انتقاء التخلف من وجوب الخروج معه  
 وبذل النفس دونه كانه قيل ذلك الوجوب للخروج وبذل النفس هو بسبب ما أعدد الله لهم من  
 الثواب الجسيم على المشاق التي تتألم وما يتسنى على أيديهم من إيذاء أعداء الاسلام والظلم العطش  
 \* وقرأ عبيد بن عمير ظمأ بالدمثل فصفها هو لما كان العطش أشق الأشياء المؤذية للمسافر بكرة  
 الحركة وأزعج النفس وخصوصا في شدة الحر كغزوة تبوك بدى \* بدى ولا وثنى بالنصب وهو التعب  
 لأنه السكال الذي يلحق المسافر والأعياء النائي عن العطش والسير وأنى ثالثا بالجوع لأنه حالة  
 يمكن الصبر عليها الاوقات العديدة بخلاف العطش والنصب المفضين إلى الخلود والانقطاع عن  
 السفر فكان الأخبار بما يعرض للمسافر أولا ثم ثانيا فثالثا وموطئا مفعول من وطئ فاحتمل أن  
 يكون مكانا واحتمل مصدر أو الفاعل في يفيض عائد على المصدر ما على موطن ان كان مصدرا واما  
 على ما يفهم من موطن ان كان مكانا أي يفيض وطودهم أي الكفار وأطلق موطئا اذا كان مكانا لم  
 كل موطن يفيض وطود الكفار - واء كان من أمكنة الكفار أم من أمكنة المسلمين ان كان في  
 سلوكه غيظهم والوطء يدخل فيه بالخوافر والاختفاف والارجل \* وقرأ زيد بن علي يفيض بضم  
 الياء والنيل مصدر فاحتمل أن يبقى على موضوعه واحتمل أن يراد به النيل وأطلق نيلا ليم القليل  
 والكثير بما يسوءهم قتلا واسرا وغنيمة وهزيمته وليست الياء في نيل بدلا من واو خلافا لراعي ذلك  
 بل نال مادنان أحدهما من ذوات الواو ولته أوله نولا ونوالا من العطية ومنه التناول والآخرى هذه  
 من ذوات الياء ولته أنه لا يذلا اذا أصابه وأدركه بدى في هاتين الجملتين بالاسبق أيضا وهو الوطء ثم  
 نى بالنيل من العدو جاء العموم في الكفار بالألف واللام وفي من عدول كونه في سياق النفي

وبدئ أولاً ببعض المسافرين في الجهاد في نفسه ثم ثانياً بما يترتب على تحمل تلك المشاق من غيظ الكفار والنيل من العدو \* قال الزخشري ويجوز أن يراد بالوطء الايقاع والابادة لا الوطء بالاقدام والحوافر كقوله عليه السلام آخر وطأه وطئها الله بوج والكتب هنا يحتمل أن يكون حقيقة أى كتب في الصهائف أو في اللوح المحفوظ ليجازى عليه يوم القيامة ويحتمل أن يكون استعارة عبر عن الثبوت بالكتابة لأن من أراد أن يثبت شيئاً كتبه والجملة من كتب في موضع الحال وبه أفرد الضمير اجراءه ليجري اسم الإشارة كأنه قيل الاكتب لهم بذلك عمل صالح أى باصابة الظالم والنصب والمخصة والوطء والنيل وفي الحديث من أغرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار \* وقال ابن عباس بكل روعة تنالهم في سبيل الله سبعون ألف حسنة \* والنفقة الصغيرة قال ابن عباس كالنمرة ونحوها والكبيرة ما فوقها \* وقال الزخشري صغيرة ولو تمره ولو علاقة قسوط ولا كبيرة مثل ما أنفق عثمان في جيش العسرة انتهى وقدم صغيرة على سبيل الاهتمام بقوله لا يفاضل صغيرة ولا كبيرة ولا أصغر من ذلك ولا أكبر وإذا كتب أجر الصغيرة فأجرى أجر الكبيرة ومفعول كتب مضمع يعود على المصدر المفهوم من ينفقون ويقطعون كأنه قيل كتب لهم هو أى الانفاق والقطع ويجوز أن يعود على قوله عمل صالح المتقدم الذكر وتأخرت هاتان الجملتان وقد تمت تلك الجمل السابقة لأنها أشق على النفس وأنكى في العدو وهاتان أهون لأنهما في الأموال وقطع الأرض إلى العدو سواء حصل غيظ الكفار والنيل من العدو لم يحصل لهذا أعم وتلك أخص وكان تعليل تلك آكد أذ جاء بالجملة الاسمية المؤكدة بان وذكر فيه الاجر ولفظ المحسنين تنبيها على أنهم حازوا رتب الاحسان التي هي أعلى رتب المؤمنين وفي هاتين الجملتين أتى بلام العلة وهي متعلقة بكتب والتقدير أحسن جزاء الذي كانوا يعملون لأن عملهم جزاء حسن وله جزاء أحسن وهنا الجزاء أحسن جزاء \* وقال أبو عبد الله الرازي أحسن ما كانوا يعملون فيه وجهان الأول أن أحسن من صفة فعلهم وفيها الواجب والمندوب دون المباح انتهى هذا الوجه فاحتمل أن يكون أحسن بدلًا من ضمير ليجزى بهم بدل اشتغال كأنه قيل ليجزى الله أحسن أفعالهم بالاحسن من الجزاء أو بما شاء من الجزاء ويحتمل أن يكون ذلك على حذف مضاف فيكون التقدير ليجزى بهم جزاء أحسن أفعالهم والثاني أن الاحسن صفة للجزاء أى يجزى بهم جزاء هو أحسن من أفعالهم وأجل وأفضل وهو الثواب انتهى هذا الوجه وإذا كان الاحسن من صفة الجزاء فكيف أضيف إلى الاعمال وليس بعضها منها وكيف يقع التفضيل إذا كان بين الجزاء وبين الاعمال ولم يصرح فيه بمن \* وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون \* لما سمعوا ما كان لاهل المدينة الآفة أهمهم ذلك فنفروا إلى المدينة إلى الرسول فنزلت \* وقيل قال المنافقون حين نزلت ما كان لاهل المدينة الآفة هكذا أهل البوادي فنزلت وقيل لما دعا الرسول على مضر بالسنيين أصابتهم جماعة فنفروا إلى المدينة للعاش وكادوا يقصدونها وكان أكثرهم غير صحيح الايمان وانما أقدمه الجوع فنزلت الآية فقال وما كان من صفة الايمان لينفروا ومثل هذا التفسير أى ليس هو لا يؤمنين وعلى هذه الاقوال لا يكون النفي إلى الغزو والضمير الذى في ليتفقهوا وأئذ على الطائفة النافرة وهذا هو الظاهر \* وقال ابن عباس الآية في البعوث والسراب والآية المتقدمة ثابتة الحكم مع خروج الرسول في الغزو وهذه ثابتة الحكم إذا لم يخرج أى يجب إذا لم يخرج أن لا ينفر الناس كافة فيبقى هو مفردا وانما ينبى

وقطع الأرض إلى العدو وسواء حصل غيظ للكفار والنيل من العدو لم يحصل لهذا أعم وتلك أخص وكان تعليل تلك آكد أذ جاء بالجملة الاسمية المؤكدة بان وذكر فيه الاجر ولفظ المحسنين تنبيها على أنهم حازوا رتب الاحسان التي هي أعلى رتب المؤمنين وفي هاتين الجملتين أتى بلام العلة وهي متعلقة بكتب والتقدير أحسن جزاء الذين كانوا يعملون لأن عملهم جزاء حسن وله جزاء أحسن وهنا الجزاء أحسن جزاء \* وما كان المؤمنون لينفروا كافة \* الآية لما سمعوا ما كان لاهل المدينة الآفة أهمهم ذلك فنفروا إلى المدينة إلى الرسول فنزلت \* وقيل قال المنافقون حين نزلت ما كان لاهل المدينة الآفة هكذا أهل البوادي فنزلت وقيل لما دعا الرسول على مضر بالسنيين أصابتهم جماعة فنفروا إلى المدينة للعاش وكادوا يقصدونها وكان أكثرهم غير صحيح الايمان وانما أقدمه الجوع فنزلت الآية فقال وما كان من صفة الايمان لينفروا ومثل هذا التفسير أى ليس هو لا يؤمنين وعلى هذه الاقوال لا يكون النفي إلى الغزو والضمير الذى في ليتفقهوا وأئذ على الطائفة النافرة وهذا هو الظاهر \* وقال ابن عباس الآية في البعوث والسراب والآية المتقدمة ثابتة الحكم مع خروج الرسول في الغزو وهذه ثابتة الحكم إذا لم يخرج أى يجب إذا لم يخرج أن لا ينفر الناس كافة فيبقى هو مفردا وانما ينبى

أن ينفر طائفة وتبقى طائفة لتتفقه هذه الطائفة في الدين وتندبر النافرين إذا رجعوا إليهم  
وقالت فرقة هذه الآية ناسخة لكل ما ورد من الزام الناس كافة النفي والقتال فلي هذا وعلى  
قول ابن عباس يكون الضمير في ليتفقوا عائد على الطائفة المقتضية مع النبي صلى الله عليه وسلم  
ويكون معنى وليندر واقومهم أي الطائفة النافرة إلى الغزو ويعلمونهم بما تجدد من أحكام  
الشريعة وتكاليفها وكان ثمرة جلة محدوفة دل عليها تسميها أي فليانفر من كل فرقة منهم طائفة  
وقعدت أخرى ليتفقوا \* وقيل على أن يكون النفي إلى الغزو ويصح أن يكون الضمير في  
ليتفقوا عائد على النافرين ويكون تفقهم في الغزو وما يرون من نصرته الله لدينه وإظهاره  
الفئة القليلة من المؤمنين على الكثرة من الكافرين وذلك دليل على صحة الإسلام وأخبار  
الرسول بظهور هذا الدين والذي يظهر أن هذه الآية إنما جاءت للحض على طلب العلم والتفقه  
في دين الله وأما لا يمكن أن يرسل المؤمنون كلهم في ذلك فعلى بلادهم منهم ويستولى عليها  
وعلى ذرائعهم أعداؤهم فلا رحل طائفة منهم للتفقه في الدين ولا نذر قومهم فذكر العلة  
للتفقه وهي التفقه أو لاثم الإعلام لقومهم بما عاينوه من أمر الشريعة أي فليانفر من كل جماعة  
كثيرة جماعة قليلة منهم فكفهم الضمير وقام كل مصلحة هذه بحفظ بلادهم وقال أعدائهم وهذه  
لتعلم العلم وفادتها المقيمين إذا رجعوا إليهم \* ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن كلا النافرين هو في سبيل  
الله وإحياء دينه هذا بالعلم وهذا بالقتال \* قال الزحشرى ليتفقوا في الدين ليتكافوا الفقهاء  
فيه ويتجشعوا المشاق في أخذها وتحصيلها وليندر واقومهم وليجعلوا غرضهم ومرمى همته في التفقه  
إنذار قومهم وإرشادهم والنصيحة لهم لمعلمهم يحذرون إرادته أن يحذروا الله تعالى فعملوا عملا صالحا  
ووجه آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث بشا بعد غزوة تبوك وبعد ما نزل  
في المختلفين من الآيات الشدائد استبق المؤمنون عن آخرهم إلى النفي وانقطعوا جميعا عن الوحي  
والتفقه في الدين فأمر وباين ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد وتبقى أعقابهم يتفقهون حتى  
لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر لأن الجهاد بالحجة أعظم أمرا من الجهاد بالسيف  
وقوله تعالى ليتفقوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة وليندر واقومهم وليندر  
الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم ما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير  
للطائفة النافرة إلى المدينة لتتفقه \* يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وليجدوا  
فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين \* لما حض تعالى على التفقه في الدين وحرض على رحلته  
طائفة من المؤمنين فيه أمر تعالى المؤمنين كافة بقتال من يليهم من الكفار فجمع من الجهاد جهاد  
الحجة وجهاد السيف وقال بعض الشعراء في ذلك

يا أيها الذين آمنوا قاتلوا  
الذين \* الآية لما حض  
الله تعالى على التفقه في  
الدين وحرض على رحلته  
لطائفة من المؤمنين فيه أمر  
تعالى المؤمنين كافة بقتال  
من يليهم من الكفار فجمع  
بين الجهادين جهاد  
الحجة وجهاد السيف وقال  
بعض الشعراء  
من لا يبعده القرآن كان له \*  
من الصعاد وبيض الهند  
تعديل \*  
وليجدوا فيكم غلظة \*  
الغلظة تجمع الجراءة والصبر  
على القتال وشدّة العداوة  
والغلظة حقيقة في الأجسام  
فاستعبرت هنا للشدّة في  
الحرب وفي قوله واعلموا  
بشيرتهم بالنصر

من لا يبعده القرآن كان له \* من الصغار وبيض الهند تعديل

\* قيل زلت قبل الأمر بقتال الكفار كافة في من التدرج الذي كان في أول الإسلام وضعف  
هذا القول بأن هذه الآية من آخر ما نزل وقالت فرقة إنما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما  
تجاوز قومًا من الكفار غازيًا فيقوم آخرون أبعد منهم فأمر الله بغزو الأدنى فالأدنى إلى المدينة  
\* وقالت فرقة الآية مبينة صورة القتال كافة فهي مترتبة مع الأمر بقتال الكفار كافة ومعناها أن  
الله تعالى أمر فيها المؤمنين أن يقاتل كل فريق منهم الجيش الذي يضايقه من الكفرة وهذا هو  
القتال الحكمة الله ورد البأس إلى الإسلام وأما إذا مال العدو إلى صقع من أصقاع المسلمين ففرض

على من اتصل به من المؤمنين كفاية عدو ذلك الصقع وان بعدت الدار ونأت البلاد وقال قاتلوا هذه المقالة نزلت الآية مشيرة الى قتال الروم بالاسم لأنهم كانوا يومئذ العدو الذي يلي ويقرب اذ كانت العرب قد عمها الاسلام وكانت العراق بعيدة ثم لما اتسع نطاق الاسلام توجه الغرض في قتال الفرس والديلم وغيرهما من الأمم وسأل ابن عمر رجل عن قتال الديلم فقال عليك بالروم \* وقال علي بن الحسين والحسن هم الروم والديلم يعني في زمنه \* وقال ابن زيد المراد بهذه الآية وقت نزولها العرب فلما فرغ منهم نزلت في الروم وغيرهم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر اى آخرها \* وقيل هم قريظة والنضير وفدك وخيبر \* وقال قوم تعرجوا أن يقاتلوا أقرباءهم وجيرانهم فأمر بابقائهم ويولونكم نظاره القربى في المكان \* وقيل هو عام في القربى في المكان والنسب والبداة بقتال من يلي لأنتم عن قتل كلهم دفعة واحدة وقد أمر بقتال كلهم فوجب الترجيع بالقرب كما في سائر المهمات كالندوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولأن النفقات فيه والحاجة الى الدواب والادوات أقل ولأن قتال الاعداء تعريض لتدارك الماسمين الى الفتنة ولأن الدين يكون ان كانوا ضعفاء كان الاستيلاء عليهم أسهل وحصول غير الاسلام أيسر وان كانوا أقوياء كان تعرضهم لدار الاسلام أشد ولأن المعرفة بمن يلي آتكتنها بمن بعد للوقوف على كيفية أحوالهم وعددهم وعددهم فترجحت البداة بقتال من يلي على قتال من بعد وأمر تعالى المؤمنين بالغلبة على الكفار والشدة عليهم كما قال تعالى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وذلك ليكون ذلك أهيب وأوقع للفرع في قلوبهم وقال تعالى أعززة على الكافرين وفي الحديث ألقوا الكفار بوجوه مكفهرة وقال تعالى ولا تنهوا ولا تحصنوا وقالوا فاهوتوا ما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والغلبة تجمع الجرأة والصبر على القتال وشدة العداوة والغلبة حقيقة في الاجسام واستعبرت هنا للشدة في الحرب \* وقرأ الجهور غلظة بكسر الغين وهي لغة أسد والأعشى وابان بن ثعلب والمفضل كلاهما عن عاصم بنغصها وهي لغة الحجاز وأوجيوة والسامي وابن أبي عبلة والمفضل وابان أيضا بضمها وهي لغة تميم وعن أبي عمر وثلاث اللغات ثم قال واعلموا ان الله مع المتقين لينبه على أن يكون الحامل على القتال ووجود الغلظة بما هو تقوى الله تعالى ومن اتقى الله كان الله معه بالنصر والتأييد ولا قصد بقتاله الغلبة ولا الفخر ولا اظهار الرسالة \* واذا ما نزلت سورة فممن من يقول أ يكمن زاده هذه ايماناً فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم وما توأموهم كفرون \* قال ابن عباس نزلت هذه والثانية في المنافقين كانوا اذا نزلت سورة فيها عيب المنافقين خطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض بهم في خطبته فينظر بعضهم الى بعض يريدون الحرب ويقولون هل براكم من أحد ان قتم فان لم يرم أحد خرجوا من المسجد ولما استطرد من سفر الغزو وتأنب المتخلفين عن الرسول الى سفر التقفه في الدين ثم أمر بقتال من يلي من الكفار والغلبة عليهم عاد الى ذكر كثر اذى المنافقين اذ هم الذين نزل معظم السورة فممن وكان في الآية قبلها اشارة الى الغلظة على الكفار وهم منهم وقولهم أ يكمن زاده هذه ايماناً يحتمل أن يكون خطاب بعض المنافقين لبعض على سبيل الانكار والاستهزاء بالمؤمنين ويحتمل أن يقولوا ذلك لقراباتهم المؤمنين يستقيمون اليهم وينطمعون في ردهم الى النفاق ومعنى قولهم ذلك هو على سبيل التحقير للسورة والاستخفاف بها كما تقول أى غريب في هذا وأى دليل في هذا وفي الفتيان قيل هو قول المؤمنين للحدث والتبهي \* وقرأ الجهور أ يكمن

• واذا ما نزلت سورة •  
الآية قال ابن عباس نزلت  
هذه والثانية في المنافقين  
كانوا اذا نزلت سورة فيهم  
عيب المنافقين خطبهم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعرض بهم في خطبته  
فينظر بعضهم الى بعض  
يريدون الحرب ويقولون  
هل براكم من أحد ان قتم  
فان لم يرم أحد خرجوا  
من المسجد • أ يكمن زاده  
هذه ايماناً • يحتمل أن  
يكون خطاب بعض  
المنافقين لبعض على سبيل  
الانكار والاستهزاء بالمؤمنين  
ويحتمل أن يقولوا ذلك  
لقراباتهم المؤمنين  
يستقيمون اليهم وينطمعون  
في ردهم الى النفاق ومعنى  
قولهم هذه هو على سبيل  
التحقير للسورة والاستخفاف  
بها كما تقول أى غريب  
في هذا وأى دليل في هذا

بالرفع \* وقرأ زيد بن علي وعبيد بن عمير أياكم بالنصب على الاشتغال والنصب فيه عند الأخفش أفصح كرهو بعد أداة الاستفهام نحو أريد اضربته والتقسيم يقتضي أن الخطاب من أولئك المنافقين المستهزئين عالم للمنافقين والمؤمنين وزيادة الإيمان عبارة عن حدوث تصديق خاص لم يكن قبل نزول السورة من قصص وتجديد حكم من الله تعالى أو عبارة عن تنبيه على دليل قهضه السورة ربه يكون قد حصلت له معرفة الله بأدلة فنيته هذه السورة على دليل زاد في أدلته أو عبارة عن إزالة الشك يسير أو شبهة عارضة غير مستحكمة فيزول ذلك الشك وترتفع شبهة تلك السورة وأما على قول من يسمى الطاعة إيماناً وذلك مجاز عند أهل السنة فترتب الزيادة بالسورة أذ يتضمن أحكاماً \* وقال الربيع فزادتهم إيماناً أي خشية أطلق اسم الشيء على بعض ثمراته \* وقال الزمخشري فزادتهم إيماناً لأنها أيدت للتقين على الثبات وألجأ للصدور وأفرادتهم عملاً لأن زيادة العمل زيادة في الإيمان لأن الإيمان يقع على الاعتقاد والعمل انتهى وهي زغبة اعتزالية وهم يستبشرون بما فضعتهم من رحمة الله ورضوانه \* وأما الذين في قلوبهم مرض هم المنافقون والصحة والمرض في الأجسام فنقل إلى الاعتقاد مجاز أو الرجس القدر والرجس العذاب وزيادة عبارة عن تعمقهم في الكفر وخطبهم في الضلال وإذا كفر وأيسر رفة فزاد كفرهم واستحكم وتزايد عقابهم \* قال قطرب والزجاج أراد كفرا إلى كفرهم \* وقال مقاتل إنما إلى أنهم \* وقال السدي والكلبي شكاً إلى شكهم \* وقال ابن عباس أراد ما أعلمهم من الخزي والعذاب المتجدد عليهم في كل وقت في الدنيا والآخرة \* وأنت زول السورة للمؤمنين شيتين زيادة الإيمان والاستشبار بما لهم عند الله ولله في قلوبهم مرض زيادة رجس والمواظفة على الكفر أدام كفرهم الأصلي والزيادة إلى أن ماتوا على الكفر \* أولاً وروى أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا توبن ولا هم يذكرون \* لما ذكر أنهم يموتهم على الكفر راثون إلى عذاب الآخرة كراهم أي في الدنيا لا يخلصون من عذابها والضهير في يرون عائد على الذين في قلوبهم مرض وذلك على قراءة الجمهور بالياء \* وقرأ أجزء بالياء خطباء للمؤمنين والرؤية بحقل أن تكون من رؤية القلب ومن رؤية البصر \* وقرأ أبي وابن مسعود والأعشى ألا ترى أي أنت يا محمد وعن الأعشى أيضاً أولم تروا \* وقال أبو حاتم عنه أولم تروا \* قال مجاهد يفتنون يختبرون بالسنة والجوع \* وقال النقاش عنه مرضة أمرضتني \* وقال الحسن وقتادة يختبرون بالأمر بالجهاد \* قال ابن عطية والذي يظهر مما قبل الآية وبما بعدها أن الفتنة والاختبار إنما هي بكشف الله أسرارهم وأفشائه عقائدهم فهذا هو الاختبار الذي تقوم عليه الحجة برؤيته وترك التوبة وأما الجهاد والجوع فلا يرتب معهما ما ذكرناه فغنى الآية على هذا أقلل زجر هؤلاء الذين تفتض سرائرهم كل سنة مرة أو مرتين بحسب واحد واحد ويعلمون أن ذلك من عند الله فبتوبن ويذكرون وعد الله وعيده انتهى وقاله مختصراً فقاتل قال يفضون باظهار نفاقهم وأما الاختبار بالمرض فهو في المؤمنين وقد كان الحسن ينشد

أفي كل عام مرضة تم نقية \* حتى متى حتى متى وإلى متى

\* وقالت فرقة معنى يفتنون بما يشيعه المشركون على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأكاذيب والأراجيف وإن مالوك الر وقاصدون يحجوشهم وجوعهم اليهم واليه الإشارة بقوله لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض فكان الذين في قلوبهم مرض يفتنون في ذلك \* وسكن الطبري هذا القول عن حذيفة وهو غير مبين المعنى \* وقال الزمخشري يفتنون يبتلون بالمرض

\* أولاً يرون \* قرئ  
بياء الغيبة يعني به الكفار  
وبناء الخطاب يعني به  
المؤمنين والرؤية ما بصيرة  
أو علمية ومعنى الآية أقلل  
يزجر وهؤلاء الذين تفتض  
سرائرهم كل سنة مرة أو  
مرتين بحسب واحد واحد  
ويعلمون أن ذلك من عند  
الله فبتوبن ويذكرون  
وعد الله وعيده



والفقط وغيرهما من بلاد الله تعالى ثم لا يتنوبون ولا يتوبون من نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينظرون في أمرهم أو يتولون الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعانون أمره وينزل الله تعالى عليهم النصر وتأييده أو يفتنهم الشيطان فيكذبون ويتقصون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتلهم وبشكلهم ثم لا يجرؤون \* وقرأ ابن مسعود ولاهم يذكرون \* وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم أنصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون \* ذكر أولاً ما يحدث عنهم من القول على سبيل الاستهزاء ثم ذكر ثانياً ما يصدر منهم من الفعل على سبيل الاستهزاء وهو الإيذاء والتغاضى بالعيون انكاراً للوحي وسخرية قائلين هل يراكم من أحد من المسلمين لنصرف فانا لا نقدر على استماعه ونغلينا الضحك فتخاف الافتتاح بينهم أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو اذ يقولون هل يراكم من أحد أو الظاهر إطلاق السوراة يسورة كانت \* وقيل ثم صفة عنذوفة أى سورة تقضيهم بذكر فيها مخازيهم نظراً بعضهم إلى بعض على جهة التقرير يفهمون تلك النظرة التقرير هل يراكم من ينقل عنكم هل يراكم من أحد حين تدبرون أموركم ثم أنصرفوا أى عن طريق الاهتداء وذلك أنهم حين ما بين لهم كشف أسرارهم والاعلام بغيبيات أمورهم يقع لهم المحالة تعجب وتوقف ونظر فلو اهتمدوا لكان ذلك الوقت مظنة النظر الصحيح والاهتداء \* قال الضحاك هل اطلع أحد منهم على سرائرهم مخافة القتل ثم أنصرفوا ان كان حقيقة فاللعني قواماً من المكان الذى تتلى فيه السورة أو مجازاً فاللعني أنصرفوا عن الإيمان وذلك وقتر رجوعهم إليه وابقالم عليه قاله الكلبي أو رجعوا إلى الاستهزاء أو إلى الطعن في القرآن والتكذيب به ولمن جاء به أو عن العمل بما كانوا يسمعون أو عن طريق الاهتداء بعد ان بين لهم ومهدوا فقيم دليله وحذا القول راجع لقول الكلبي صرف الله قلوبهم صيغته خبر وهو دعاء عليهم بصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الإيمان قاله الفراء والظاهر أنه خبر لما كان الكلام في معرض ذكر التكذيب بدأ بالفعل المنسوب إليهم وهو قوله ثم أنصرفوا ثم ذكر فعله تعالى بهم على سبيل المجازاة لهم في فعلهم ثم ذكر تعالى فعله بهم على سبيل المجازاة لهم في فعلهم ثم ذكر تعالى فلما زاعوا أزاع الله قلوبهم \* قال الزجاج أضلهم \* وقيل عن فهم القرآن والإيمان به \* وقال ابن عباس عن كل رشد وخير وهدي \* وقال الحسن طبع عليها بكفرهم \* قال الزمخشري صرف الله قلوبهم دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الإيمان من الانشراح بأنهم قوم لا يفقهون يحتدل أن يكون متعلقاً بأنصرفوا أو بصرف فيكون من باب الاعمال أى بسبب أنصرفوا أو بصرف الله قلوبهم هو بسبب أنهم لا يتدبرون القرآن فيفقهون ما احتوى عليه مما يلوجب إيمانهم والوقوف عنده \* لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم \* لما بدأ بالسورة براءة الله ورسوله من المشركين وقص فيها أحوال المنافقين شياً فثأبها طيب العرب على سبيل تعدا النعم عليهم والمن يكونه جاءهم رسول من جنسهم أو من نسبهم عربياً قرشياً يبلغهم عن الله متصفاً بالأوصاف الجميلة من كونه يعز عليهم مشفقهم في سوء العاقبة من الوقوع في العذاب ويحرص على هدايتهم ويرأف بهم ورحمهم \* قال ابن عباس ما من قبيلة من العرب الا ولدت النبي صلى الله عليه وسلم لم تكنه قال ياء عشر العرب لقد جاءكم رسول من بني اسماعيل ويحتدل أن يكون الخليل بن محضرتة من أهل الملل والحدل ويحتدل أن يكون خطاباً لبني آدم والمعنى انه لم يكن من غير جنس بني آدم لما في ذلك من التنازع بين الاجناس قوله

وإذا ما أنزلت سورة نظر الآية ذكر أولاً ما يحدث عنهم من القول على سبيل الاستهزاء ثم ذكر ثانياً ما يصدر منهم من الفعل على سبيل الاستهزاء وهو الإيذاء والتغاضى بالعيون انكاراً للوحي وسخرية قائلين هل يراكم من أحد من المسلمين لنصرف فانا لا نقدر على استماعه ونظر بصرية وهى معلقة وهل يراكم من أحد في موضع نصبها \* ثم أنصرفوا \* أى عن الإيمان والفكر في السورة التي نزلت \* صرف الله قلوبهم \* الظاهر أنه خبر لما كان الكلام في معرض ذكر الذنب بدأ بالفعل المنسوب إليهم وهو قوله ثم أنصرفوا ثم ذكر تعالى فعله بهم على سبيل المجازاة لهم في فعلهم ثم ذكر تعالى فلما زاعوا أزاع الله قلوبهم \* لقد جاءكم رسول الآية لما ابتدأ بالسورة براءة الله ورسوله من المشركين وقص فيها أحوال المنافقين شياً فثأبها طيب العرب على سبيل تعدا النعم والمن عليهم يكونهم جاءهم رسول من جنسهم عربياً قرشياً يبلغهم عن الله متصفاً بالجميلة من كونه

ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً ولما كان المخاطبون عاماً اماماً للعرب وامامة بنى آدم جاء الخطاب عاماً بقوله عزز عليهما عنتم حريص عليكم أى على هدايتكم حتى لا يخرج أحد عن اتباعه فيهلك ولما كانت الرأفة والرحمة خاصة جاءت متعلقة بأخصا وهو قوله بالمؤمنين رؤوف رحيم ألا ترى الى قوله بجاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وقال أعززة على الكافرين وقال في زناة المؤمنين ولا تأخذنكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر \* قال ابن عطية وقوله من أنفسكم يقتضى مدحاً للنسب النبي صلى الله عليه وسلم وانه من صميم العرب وأشر فيها وينظر الى هذا المعنى قوله عليه السلام ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفاه من بنى هاشم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم انى من نكاح ولست من سفاح معناه ان نسبه صلى الله عليه وسلم الى آدم عليه السلام لم يكن النسل فيه الا من نكاح ولم يكن فيه زنا انتبه وصف الله نبيه عليه السلام بستة أوصاف الرسالة وهي صفة كمال الانسان لما احتوت عليه من كمال ذات الرسول وطهارة نفسه الزكية وكونه من الخيار بحيث أهل أن يكون واسطة بين الله وبين خلقه ولما كانت هذه الصفة أشرف الأشياء بدى بذكرها وكونه من أنفسهم وهي صفة مؤثرة في التبليغ والفهم عنه والتأنس به فان كان خطاباً للعرب في هذه الصفة التنبه على شرفهم والتحرى على اتباعه وان كان الخطاب لبنى آدم ففيه التنويه بهم والاطمئنان الى ما اخبر اليهم وأنه معروف بينهم بالصدق والامانة والعفاف والصابية وكونه يزعمهم عليه ما يشق عليكم فهذا الوصف من نتائج الرسالة ومن كونه من أنفسهم لان من كان منك واذك الخير وصعب عليه إيصال ما يؤذى اليك وكونه حريصاً على هدايتهم وهو أيضاً من نتائج الرسالة لانه بعث ليعبد الله ويفرد بالآلوهية وكونه رؤوفاً رحيماً بالمؤمنين وهما وصفان من نتائج التبعية له والدخول في دين الله انما المؤمنون اخوة المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضاً حتى يحب لأخيك المؤمن ما يحب لنفسك وقرأ ابن عباس وأبو العالية والضحاك وابن محيص ومحبوب عن أبي عمرو وعبد الله بن قيسط المكي ويعقوب بن بعض طرقه من أنفسكم بفتح الفاء ورويت هذه القراءة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن فاطمة وعائشة رضى الله عنهما والمعنى من أشر فكم وأعزكم وذلك من النفاسة وهو راجع لمعنى النفس فانه أعز الأشياء والظاهر أن ما صدر به في موضع الفاعل بعز يز أى بعز عليه مشقتكم كإقال

يسر المرء ما ذهب اليالي \* وكان ذهابهن له ذهاباً

أى يسر المرء ذهاب اليالي ويجوز أن يكون ما عنتم مبتدأ أى عنتمك عزز عليه وقدم خبره والاول أدرب وأجاز الخوف أن يكون عزز مبتدأ وما عنتم الخبر وأن تكون ما بمعنى الذى وأن تكون مصدرية وهو اعراب دون الاعرابين السابقين \* وقال ابن القشيري عزز في صفة للنبي صلى الله عليه وسلم وانما وصف بالزفة لتوسطه في قومه وعراقة نسبهم وطيب جرتهم ثم استأنف فقال عليه ما عنتم أى همهمكم انتهى والغنى تقدم شرحه في البقرة في قوله لأعنتكم \* وقال ابن عباس هنا مشقتكم \* وقال الضحاك أنتمكم \* وقال سعيد بن أبي عروبة ضلالكم \* وقال العتي ماضركم \* وقال ابن الأبارى ما أهلككم \* وقيل ما تمكم والاولى ان يضر في عليكم أى على هدايتكم وإيمانكم كقوله ان تحرص على هدايتهم وقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين \* وقيل حريص على إيصال الخبرات لكم في الدنيا والآخرة \* وقال الفراء الحريص هو الشجع والمعنى انه شجع عليكم

بعز عليه مشقتهم في سوء العاقبة من الوقوع في العذاب ويحرص على هدايتهم ويرأف بهم ويرحمهم صلى الله عليه وسلم \*



وما خلق الله في السموات والارض آيات لقوم يتقون \* ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمنوا بها والذين هم عن آياتنا عافلون \* أولئك ماؤاهم النار بما كانوا يكسبون \* ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم \* دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين \* ولو يعجل الله للناس الشراستعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم ففند الذين لا يرجون لقاءنا فطعنهم فبعصموا وادامس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعاً أو قرناً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره مثله كذلك زينا للعصرين ما كانوا يعملون \* ولقد أهلكنا القرون من قبلكم المظالموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين \* ثم جعلنا لكم خلفنا في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون \* واذ اتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا نانت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى إرأتبع الى ما يوحى الى اى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم \* قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون \* نحن أعلم بمن اقترى على كذبا أو كذباً بآياته انه لا يفلح المجرمون \* ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بالايعلم في السموات والافى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون \* وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيافيه يمتثلون \* ويقولون لو أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا واتى معكم من المنتظرين \* واذ أذنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون \* هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم اراج عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنامن هذه لسكونن من الناس كرين فلما أنجىهم اذا هم يفتنون فى الارض بغير الحق بأبها الناس انما يفتيك على أنفسمكم متاع الحياة الدنيا ثم انما رجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون \* القدم قال الليث وأبو الهيثم القدم السابقة قال ذوالرمة وأنت امرؤ من أهل بيت دؤابة \* لهم قدم معروفة ومفاخر

\* وقال أبو عبيدة والسكاسى كل سابق فى خير أو شر فهو قدم \* وقال الأخفش سابقة اخلاص كفى قول حسان لنا القدم العليا اليك وخلفنا \* لاولنا فى طاعة الله تابع

\* وقال أجدن يحيى كل ما قدمت من خير \* وقال ابن الانبارى العمل الذى يتقدم فيه ولا يقع فيه تأخير ولا إبطاء \* المرور مجاوزة الشيء والعبور عليه تقول مررت بـ بـ مجاوزته والمررة القوة ومنه ذومرة ومر الرحيل قواه ومنه لا تحل الصدقة لغنى ولا الذى مره سوى \* العاصف الشديدة يقال عصف الريح \* قال الشاعر

حتى اذا عصف ريح من عزة \* فيها قطار ورعد صوت زجل

وأعصف الريح قال الشاعر

ولهت عليه كل مصفة \* هو جاء ليس للبارير

\* وقال أبو تمام \*

ان الرياح اذا ما أعصفت قمفت \* عيدان تجمد ولا يعبان بالرم

الموج ما ارتفع من الماء عند حبوب الهواءسمى موجالاضطرابه \* الر تلك آيات الكتاب

تلك آيات الكتاب

الحكيم \* هذه السورة مكية الاثلاث آيات فانها نزلت بالمدينة وهي فان كنت في شك الى آخره قاله ابن عباس وسبب نزولها ان اهل مكة قالوا لم يجد الله رسولا الايتيم أي طالب فنزلت \* ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما أنزل واذا ما أنزلت سورة وذكر تكذيب المنافقين ثم قال فجاءكم رسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم اتبع ذلك بذكر الكتاب الذي أنزل والنبي الذي أرسل وان ديدن الظالمين واحدا منهم ومشرِكهم في التكذيب بالكتب الالهية وعن جابها ولما كان ذكر القرآن مقدما على ذكر الرسول في آخر السورة جاء في أول هذه السورة كذلك فتقدم ذكر الكتاب على ذكر الرسول والظاهر ان تلك باقية على موضوعها من استعمالها بعد المشار اليه وقال مجاهد وقادة أشار بتلك الى الكتب المتقدمة من التوراة والانجيل والزابور فتكون الآيات القصص التي وصفت في تلك الكتب وقال الزجاج اشارة الى آيات القرآن التي جرى ذكرها والحسمزة في \* أ كان للناس \* للاستفهام على سبيل الإنكار لوقوع العجب من الإيحاء الى بشرتهم (١٢١) بالانذار والتبشير أي لا يحجب في ذلك فهي عادة الله في

الامم السالفة أوحى الى رسلهم الكتب بالتبشير والانذار على أيدي من اصطفاها منهم واسم كان انا أوحينا وعجبا الخبر والناس قيل هو في موضع الحال من عجبالانه لوناخر لكان صفة فلما تقدم كان حالا قيل يتعلق بقوله عجبا وليس مصدرا بل هو بمعنى معجب والمصدر اذا كان بمعنى المفعول جاز تقدم معموله عليه كاسم المفعول وقيل هو تبين أي أعنى للناس وقيل يتعلق بكان وان كانت ناقصة وهذا لا يتيم الا اذا قدرت دالة على الحدوث فانها انما تحضت للدلالة

الحكيم \* أ كان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم ان أنذر الناس وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا السحرة مبين \* هذه السورة مكية الاثلاث آيات فانها نزلت بالمدينة وهي فان كنت في شك الى آخره قاله ابن عباس \* وقال السكاكي الاقوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به فانها نزلت في اليهود بالمدينة \* وقال قوم نزل من أولها تحو من أربعين آية بمكة ونزل باقية بالمدينة \* وقال الحسن وعطاء وجابر هي مكية وسبب نزولها ان اهل مكة قالوا لم يجد الله رسولا الايتيم أي طالب فنزلت \* وقال ابن جريج عجبت قريش ان يبعث رجل منهم فنزلت \* وقيل لما حدثهم عن البعث والمعاد والتشور تعجبوا \* ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما أنزل واذا ما أنزلت سورة وذكر تكذيب المنافقين ثم قال فجاءكم رسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم اتبع ذلك بذكر الكتاب الذي أنزل والنبي الذي أرسل وان ديدن الضالين واحدا منهم ومشرِكهم في التكذيب بالكتب الالهية وعن جابها \* ولما كان ذكر القرآن مقدما على ذكر الرسول في آخر السورة جاء في أول هذه السورة كذلك فتقدم ذكر الكتاب على ذكر الرسول وتقدم ما قاله المفسرون في أوائل هذه السورة المفتحة بحروف المعجم وذكرها نأقوالا عن المفسرين منها أنا الله أرى ومنها أنا الله الرحمن ومنها أنه يتركب منها من حم ومن فون الرحمن فالراء بعض حرف الرحمن مفزقة ومنها أنا الرب وغير ذلك والظاهر ان تلك باقية على موضوعها من استعمالها بعد المشار اليه \* فقال مجاهد وقادة أشار بتلك الى الكتب المتقدمة من التوراة والانجيل والزابور فيكون الآيات القصص التي وصفت في تلك الكتب \* وقال الزجاج اشارة الى آيات القرآن التي جرى ذكرها \* وقيل اشارة الى الكتاب المحكم الذي هو مخزون مكتوب عند الله ونسخ كل كتاب كما قال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ \* وقال وانه في أم الكتاب \* وقيل اشارة الى الرا وأخواتها من حروف المعجم أي تلك الحروف المفتحة بها السور وان قربت

(١٢١) - تفسير البحر المحيط لابن حبان - خامس) على الزمان لم يصح تعلقها بقرآن عبد الله بحجب فقيل عجب اسم كان وان أوحينا هو الخبر فيكون نظيره قوله \* يكون مزاجها غسل وماء \* وهذا يحتمل على الشذوذ وهذا تخريج الزخشري وابن عطية وقيل كان ثامة وعجب فاعل بها والمعنى أحدث للناس عجب لأن أوحينا وهذا التوجيه حسن \* وان أنذر \* ان تفسيره أومصدرية مخففة من الثقيلة وأصله انه أنذر الناس على معنى ان الشأن قولنا أنذر الناس قالها الزخشري ويجوز ان تكون ان المصدرية الثانية الوضع لا المخففة من الثقيلة لانها تؤول بالماضي والمضارع والامر فوصلت ههنا بالامر وينسب منها مع مصدر تقديره بانذار الناس وهذا الوجه أولى من التفسير به لان الكوفيين لا يثبتون لان أن تكون تفسيرية ومن المصدرية المخففة من الثقيلة التقدير حذف اسمها واضمار خبرها وهو القول فيجمع فيها حذف الاسم والخبر ولان التأصيل خير من دعوى الحذف بالتخفيف \* قسم صدق \* قال ابن عباس وغيره هي الاعمال الصالحة من العبادات \* عند ربهم \* سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة ولما كان السبق والسبق بالقدم سميت المسعاة الجلية والسابقة قدما كما سميت النعمة بدالانها تعطى باليد \* ان هذا \* هذا اشارة الى الإيحاء بالانذار والتبشير \* لمصر مبين \* لشيء يعطل به وهو شيء لا حقيقة له كما قال \* ونصير بالطعام وبالشراب \* أي نعلل بهما

ألفاظها فاعنيها بعدة النمل وهي آيات الكتاب أي الكتاب بهاتسلى وألفاظه اليها ترجع  
ذكره ابن الانبازي \* وقيل استعمال ثلاث بمعنى هذه والمشار اليه حاضر قريب قاله ابن عباس  
واختاره أبو عبيدة \* وقيل آيات القرآن \* وقيل آيات السور التي تقدم ذكرها في قوله وإذا  
ما أنزلت سورة \* وقيل المشار اليه هو الرأفانها كنوز القرآن وبها العلوم التي استأثر الله بها  
\* وقيل إشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة والحكيم الحاكم أو ذو  
الحكمة لا يشأله علم أو تعلقه بها أو المحكم أو المحكوم به أو المحكم أقوال والمهمزة في أ كان للاستفهام  
على سبيل الانكار لوقوع العجب من الإيعاء الى بشر منهم بالانذار والتبشير أي لا عجب في ذلك  
فهي عاد الله في الأمم السالفة وأوحى الى رسالهم الكتب بالتبشير والانذار على أيدي من اصطفاه  
منهم واسم كان ان أوحينا وعجبا الخبير والناس فقيل هو في موضع الحال من عجبا لانه لو تأخر  
لسكان صفة فلما تقدم كان حالا \* وقيل يتعلق بقوله عجبا وليس مصدر ايل هو بمعنى معجب والمصدر  
إذا كان بمعنى المفعول جاز تقدم معموله عليه كاسم المفعول \* وقيل هو تبين أي أعنى للناس \* وقيل  
بتعاقب بكان وان كانت ناقصة وهذا لا يتم الا اذا قدرت دالة على الحدث فانها ان تحضت للدلالة على  
الزمان لم يصح تعلق بها \* وقرأ عبد الله عجب \* فقيل عجب اسم كان وان أوحينا هو الخير فيكون نظير  
\* يكون من اجها غسل وماء \* وهذا محمول على الشذوذ وهذا تخريج الزخشرى وابن  
عطية \* وقيل كان تامة وعجب فاعل بها أو المعنى أحدث للناس عجب لان أوحينا وهذا التوجيه حسن  
ومعنى للناس عجب انهم جملوه لم يحجوا به يتعجبون منها ونصبوه علانهم ووجوه نحو ما استزاهم  
وانكارهم \* وقرأ روضة الى رجل بسكون الجيم وهي لغة تميمية يسكنون فعلا نحو سبع وعطفي  
سبع وعضد ولما كان الانذار عاما كان متعلقه وهو الناس عاملا للبشارة خاصة فكان متعلقها  
خاصا وهو الذين آمنوا وأن أنذر أن تفسيرية أو مصدرية تخففة من الثقلية وأصله أنه أنذر الناس على  
معنى ان الشأن قولنا أنذر الناس قاله الزخشرى ويجوز أن تكون أن المصدرية التثنية الوضع لا  
لخففة من الثقلية لانها توصل بالماضى والمضارع والامر فوصلت هنا بالامر وينسب منها مع مصدر  
تقديره بانذار الناس وهذا الوجه أولى من التفسيرية لان الكوفيين لا يشتون لان أن تكون  
تفسيرية وممن المصدرية تخففة من الثقلية لتقدير حذف اسمها واضار خبرها وهو القول فيجتمع  
فيها حذف الاسم والخبر ولان التأصيل خير من دعوى الحذف بالتفخيف وبشر الذين آمنوا أن لهم  
أى بأن لهم وحذفت الباء \* وقدم صدق قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والربيع بن أنس وابن  
زبدى الاعمال الصالحة من العبادات \* وقال الحسن وقتادة هي شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم  
\* وقال زيد بن أسلم وغيره هي المصيبة بمحمد صلى الله عليه وسلم \* وقال ابن عباس وغيره هي السعادة  
السابقة لهم في اللوح المحفوظ \* وقال مقاتل سابقة خير عند الله قسرها والى هذا المعنى أشار وضاح  
الجن في قوله مالك وضاح دائم الفوز \* ألسنت تخشى تقارب الاجل  
صل لذي العرش واتخذ قدما \* ينبغيك يوم العنار والزلال  
\* وقال قتادة أيضا ساف صدق \* وقال عطاء مقام صدق \* وقال بمان ايمان بمان صدق \* وقال الحسن  
أيضا ولدا ساجد موه \* وقيل تقديم الله في البعث لهذه الامة وفي ادخالهم الجنة كما قال نحن الآخرون  
السابقون يوم القيامة \* وقيل تقدم شرف \* ومنه قول العجاج  
ذل بنى العوام من آل الحكم \* وتركوا الملائك ذى قدم  
\* وقال الزجاج درجة عالية وعنه نزلة رفيعة \* ومنه قول ذى الرمة

لكم قدم ان ينكر الناس انها \* مع الحسب العادى طمعت على البحر

\* وقال الزمخشري قد قدم صدق عند ربهم سابقة وفضلا ومزلة رفيعة ولما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة الجملية والسابقة قدما كما سميت النعمة يد لانها تعطى باليد و باعلان صاحبها يابوع بها ف قيل لفلان قدس في الخير واصافته الى صدق دلالة على زيادة فضل وانهم من السوابق العظيمة \* وقال ابن عطية والصدق في هذه الآية بمعنى الصلاح كما تقول رجل صدق وعن الاوزاعي قدس بكسر القاف تسمية بالمصدر \* قال الكافرون ذهب الطبري الى أن في الكلام خفايدل الظاهر عليه تفديره فلما اندرو بشر قال الكافرون كذا وكذا \* قال ابن عطية قال الكافرون يحتمل أن يكون تفسيره لقوله أن كان للناس وحينا الى بشر عجا قال الكافرون عنه كذا وكذا \* وقرأ الجمهور والعرينان ونافع لسحر اشارة الى الوحى وباقي السبعة وابن مسعود وأبو رزين ومسرور وابن جبير ومجاهد وابن وثاب وطلحة والاعشى وابن محيصن وابن كثير وعيسى بن عمرو بخلاف عنهما لساحر اشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفي مصحف أبي ما هذا الاسحر \* وقرأ الاعشى أيضا ما هذا الاسحر \* قال ابن عطية وقولهم في الانذار والشارة سحر انما هو بسبب انه فرق كلهم وحال بين القريب وقريبه فاشبه ذلك ما يفعله الساحر وظنوه من ذلك الباب \* وقال الزمخشري وهذا دليل على مجزئهم واعتراهم به وان كانوا كاذبين في تسميته سحرا ولما كان قولهم في الايمان أن يكون سحر اظاهر الفساد لم يتجق قولهم الى جواب لانهم يعلمون نشأته معهم بمكة وخطبتهم له ولما كانت قلة علم ثم أتى به من الوحى المضمن مالم يتضمنه كتاب الهى من قصص الاولين والاخبار بالغيوب والاشتمال على مصاح الدينا والآخرة مع الفصاحة والبراعة التي اعجزتهم الى غير ذلك من المعاني التي تضمنها يقضى بفساد مقالهم وقولهم ذلك هو دين الكفرة مع أنبيائهم اذ أنوهم بالمعجزات كما قال فرعون وقومه في موسى عليه السلام ان هذا اسحر علم قالوا ساحران نظاهر اقوم عيسى عليه السلام ان هذا الاسحريين ودعوى السحرا انما هي على سبيل العناد والجحد \* ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش \* تقدم تفسير مثل هذه الجملة في سورة الاعراف وجاء ناعق بعد ذكر القرآن والتنبيه على المعاد في الاعراف ولقد جئناهم بكتاب فصلناه وقوله يوم يأتي تأويله وهنالك آيات الكتاب وذكر الانذار والتبشير وعمرتهم لا تظهر الا في المعاد \* ومناسبة هذا ما قبلها ان من كان قادر ا على ايجاد هذا الخلق العاوى والسفلى العظيمين وهو ربكم الناظر في مصالحكم فلا يتعجب أن يبعث الى خلقه من يحذر من مخالفته ويهش على طاعته اذ ليس خلقهم عبثا بل على ما اقتضته حكمته وسبقت به ارادته اذ القادر العظيم قادر على ما دونه بطريق الاولى \* يدبر الامر ما من شيع الامن بعد اذنه \* قال مجاهد أي بقضيه وحده والتدبير تنزيل الامور في مراتبها والنظر في اديارها وعواقبها والامر في الخلق كله علوي هو سفلي \* وقيل يبعث بالامر ملائكة فخير للوحى ومكائيل للقطر وعزرائيل للقبض واسرافيل للصور وهذه الجملة بيان لعظم شأنه ولكه ولما ذكر الابداد ذكر ما يكون فيه من الامور وانه المقدر به ايجادا وتدبير الايشرة احدى في ذلك وانه لا يجترى أحد على الشفاعة عنده الا باذنه اذ هو تعالى أعلم بموضع الحكمة والصواب وفي هذه دليل على عظم غزته وكبريائه كما قال يوم يقوم الروح والملائكة صفا الآية ولما كان الخطاب عاما وكان الكفار يقولون عن أصنامهم هؤلاء شفعاءنا عند الله ذلك تعالى عليهم وناسب ذكر الشفاعة التي تكون في القيامة بعد ذكر المبدأ ليجمع بين الطرفين الابتداء

\* ان ربكم الله \* الآية  
تقدم تفسيرها في الاعراف





هو الذي جعل الشمس ضياءً \* لماذا كرتعالى الدلائل على (١٢٥) ربو يتيمن إيجاد هذا العالم العلوى والسفلى ذكر ما أودع في

العالم العلوى من هذين  
الجوهرين النيرين  
المشرقين فجعل الشمس  
ضياءً أى ذات ضياء أو  
مضيئة أو نفس الضياء مبالغة  
وجعل يحتمل أن تكون  
بمعنى صير فيكون ضياء  
مفعول ثانى أو يحتمل أن  
تكون بمعنى خلق فتكون  
حالا أو القمر نوراً أى  
ذائور أو نوراً أو نفس  
النور مبالغة أو همامصدران  
ولما كانت الشمس أعظم  
جرما خست بالضياء لانه هو  
الذى له سطوع ولعان  
وهو أعظم من النور  
والظاهر عود الضمير  
على القمر أى مسيره منازل  
أو قدره ذامنازل وعاد  
الضمير عليه وحده لانه هو  
المراعى فى معرفة عدد السنين  
والحساب عند العرب  
والمنازل هى البروج  
وكانت العرب تنسب  
اليها الانواء وهى ثمانية  
وعشرون منزلة الشرطين  
والبطين والثريا والدران  
والهقعة والهقعة والذراع  
والنثرة والطرف والجهة  
والزبرة والصرفة والعواء  
والسالك والغفر والبانان  
والاكليل والقلب والشولة  
والنعائم والبلدة وسعد  
الذابج وسعد بلغ وسعد

الحديث مع الكفار مفتحة السوزة معهم ذكر شين ثامن أنواع عذابهم فقال لهم شراب من حميم  
وعذاب ألم بما كانوا يكفرون وتقدم شرح هذا في سورة الانعام هو الذى جعل الشمس ضياءً  
والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق بفصل الآيات  
لقوم يعلمون لماذا كرتعالى الدلائل على ربو يتيمن إيجاد هذا العالم العلوى والسفلى ذكر ما  
أودع في العالم العلوى من هذين الجوهرين النيرين المشرقين فجعل الشمس ضياءً أى ذات ضياء  
أو مضيئة أو نفس الضياء مبالغة وجعل يحتمل أن تكون بمعنى صير فيكون ضياء مفعول ثانى  
ويحتمل أن تكون بمعنى خلق فيكون حالا والقمر نور أى ذائور أو نوراً أو نفس النور مبالغة  
أو همامصدران \* وقيل يجوز أن يكون ضياء جمع ضوء كحوض وحياض وهذا فيه بعد ولما كانت  
الشمس أعظم جرمما خست بالضياء لانه هو الذى له سطوع ولعان وهو أعظم من النور وقال أرباب علم  
المهيئة الشمس قدر الارض مائة مرة وأربعا وستين مرة والقمر ليس كذلك فخص الاعظم بالاعظم  
وقد تقدم الفرق بين الضياء والنور فى قوله فداأضاء ما حوله ذهب الله بنورهم وقوله تعالى الله  
نور السموات والارض يطفى أن النور أعظم وأبلغ فى الشروق والافل عدل الى الاقل الذى هو  
النور \* فقال ابن عطية لفظة النور أحكم وأبلغ وذلك أنه شبه هدهد ولطفه الذى يصيبه لقوم يهتدون  
وآخرين يضلون معه بالنور الذى هو أبدا موجود فى الليل وانباء الظلام ولوشبه بالضياء لوجب أن  
لا يضل أحد اذا كان الهدى يكون كالشمس التى لا تبتغي معها ظلمة ففنى الآية أنه تعالى جعل هدهد  
فى الكفر كالنور فى الظلام يهتدى قوم و يضل قوم آخرون ولو جعله كالضياء لوجب أن لا يضل  
أحد ببقى الضياء على هذا أبلغ فى الشروق كما اقتضت هذه الآية \* وقرأ قنيل ضياء هنا وفى الانبياء  
والقصص همزة قبل الالف بدل الياء ووجهت على أنه من القلوب جعلت لامعينا فكانت همزة  
وتطرفت الواو التى كانت عيناً بعد الفعزاً نداءً فانقلبت همزة وضعت ذلك لبيان القياس الفرار من  
اجتماع همزتين الى تخفيف احدهما فكيف تخيل الى تقديم وتأخير بوذى الى اجتماعهما ولم يكونا  
فى الاصل والظاهر عود الضمير على القمر أى مسيره منازل أو قدره ذامنازل أو قدره منازل  
لخفى وأوصل الفعل فانصب بحسب هذه التقادير على الطرفين أو الحال أو المفعول كقوله والقمر  
قدرناه منازل وعاد الضمير عليه وحده لانه هو المراعى فى معرفة عدد السنين والحساب عند العرب  
\* وقال ابن عطية \* يحتمل أن يردها ما عاينها من معرفة عدد السنين والحساب  
لكنه اجتزى \* يذكر أحدهما كقَالَ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ وَكَأَقَالَ الشَّاعِرُ

رمانى يا مري كنت منه ووالدى \* بريثا ومن أجل الطوى رمانى

والمنازل هى البروج وكانت العرب تنسب اليها الانواء وهى ثمانية وعشرون منزلة الشرطين  
والبطين \* والثريا \* والدران \* والهقعة \* والهقعة \* والذراع \* والنثرة \* والطرف \* والجهة \*  
والزبرة \* والصرفة \* والعواء \* والسالك \* والغفر \* والبانان \* والاكليل \* والقلب \*  
والشولة \* والنعائم \* والبلدة \* وسعد الذابج \* وسعد بلغ \* وسعد السعود \*  
وسعد الاخبية \* والفرع المؤخر والرشاء وهو الحوت \* واللام متعلقة بقوله وقدره منازل \* قال  
الاصمى سئل أبو عمر وعن الحساب أقنصبه أو يجره فقال ومن يدري ما عدد الحساب انتهى  
يريد أن الجراما يكون مقتضيا أن الحساب يكون يعلم عدده والحساب لا يمكن أن يعلم منتهى عدده

السعود وسعد الاخبية والفرع المقدم والفرع المؤخر والرشاء وهو الحوت والذم متعلقة بقوله وقدره منازل

﴿ إن في اختلاف الليل والنهار ﴾ اختلاف ما تعاقبها ( ١٢٦ ) وكون أحدهما يخلف الآخر ﴿ وما خلق الله في

السموات ﴾ من الاجرام النيرة التي فيها الملائكة المقربين وغير ذلك مما يعامه الله تعالى والارض من الجوامد والمعادن والنبات والحيوان وخص المتقين لانهم الذين يخافون العواقب فيعلمهم الخوف على تدبرهم ونظرهم ﴿ ان الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ الظاهر أن الرجاء هو التأميل والطمع أى لا يؤملون لقاء ثوابنا وعقابنا ومعنى لا يخافون والظاهر أن قوله والذين هم هوقسم من الكفار غير القسم الاول ذلك لتكرار الموصول فيدل على المفارقة ويكون معطوفا على اسم ويكون أولئك اشارة الى صنف الكفار ذى الدنيا الموسع فيها الناظر في الآيات فلم يؤثر عنده رجاء لقاء الله بل رضى بالحياة الدنيا لتكديبه بالبعث والجزاء والعامد التوسع الغافل عن آيات الله الدالة على الهداية ويحتمل أن يكون من عطف الصفات فيكون الذين هم عن آياتنا غافلون هم الذين لا يرجون لقاء الله والظاهر أن واطمأنوا هم على الصلة وعلى ذلك رد على الجبرية ونص على تعلق العقاب بالكسب وبجنيته المضارع دليل على أنهم لم يز الواسع من على ذلك ماضى زمانهم ومستقبله ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم بهم بالاعتناء تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه الاسم

والحساب حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي مما ينتفع به في المعاش والاجارات وغير ذلك مما يضطر فيه الى معرفة التواريخ ﴿ وقيل اكفى بذلك عدد السنين عن عدد الشهور وكفى بالحساب عن المعاملات والاشارة بذلك الى مخلوقه وذلك يشار بها الى الواحد وقد يشار بها الى الجمع ومعنى خلق مثلما بالحق الذى هو الحكمة البالغة ولم يخلقها عبثا كما جاء ربنا ما خلقت هذا باطلا وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبين ما خلقناهما الا بالحق ﴿ وقال ابن جرير الحق هنا هو الله تعالى والمعنى ما خلق الله ذلك الا بالله وحده لا شريك معه انتهى وما قاله تركيب قلق اذ يصير مضرب زيد عمرا الا يزيد ﴿ وقيل الباء بمعنى اللام أى للحق وهو اظهار صنعة وبيان قدرته ودلالته على وحدانيته ﴿ وقرأ ابن مصرف والحساب بقع الحاء ورواه أبو ثوبان عن العرب ﴿ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص بفصل الياء جر باعلى لفظة الله وباقى السبعة بالنون على سبيل الالتفات والخبار بنون العظمة وخص من يعلم بتفصيل الآيات لهم لانهم الذين ينتفعون بتفصيل الآيات ويتدبرون بها في الاستدلال والنظر الصحيح والآيات العلامات الدالة أو آيات القرآن ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض آيات لقوم يتقون ﴿ والاختلاف تعاقب الليل والنهار وكون أحدهما يخلف الآخر وما خلق الله في السموات من الاجرام النيرة التي فيها الملائكة المقربين بها وغير ذلك مما يعامه الله تعالى والارض من الجوامد والمعادن والنبات والحيوان وخص المتقين لانهم الذين يخافون العواقب فيعلمهم الخوف على تدبرهم ونظرهم ﴿ ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك ماواه النار كما كانوا يكسبون ﴿ الظاهر أن الرجاء هو التأميل والطمع أى لا يؤملون لقاء ثوابنا وعقابنا ﴿ وقيل معناه لا يخافون ﴿ قال ابن زيد وهذه الآية في الكفار والمعنى ان المكذب بالبعث ليس برجوة في الآخرة ولا يحسن ظنا بأنه يلقى الله وفي الكلام مخوف أى ورضوا بالحياة الدنيا من الآخرة كقوله أرضيتهم بالحياة الدنيا من الآخرة والمعنى أن منتهى غرضهم وقصارى آملهم انما هو مقصور على ما يصلون اليه في الدنيا واطمأنوا أى سكنوا بها وفتحوا بها ورضوا ما هوها والظاهر أن قوله والذين هم هوقسم من الكفار غير القسم الاول وذلك لتكرار الموصول فيدل على المفارقة ويكون معطوفا على اسم ويكون أولئك اشارة الى صنف الكفار ذى الدنيا الموسع فيها الناظر في الآيات فلم يؤثر عنده رجاء لقاء الله بل رضى بالحياة الدنيا لتكديبه بالبعث والجزاء والعامد التوسع الغافل عن آيات الله الدالة على الهداية ويحتمل أن يكون من عطف الصفات فيكون الذين هم عن آياتنا غافلون هم الذين لا يرجون لقاء الله والظاهر أن واطمأنوا هم على الصلة وعلى ذلك رد على الجبرية ونص على تعلق العقاب بالكسب وبجنيته المضارع دليل على أنهم لم يز الواسع من على ذلك ماضى زمانهم ومستقبله ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم بهم بالاعتناء تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه الاسم

﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم بهم بالاعتناء تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه الاسم والقدرة ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ الآية أى يز بدعهم في هداهم بسبب ايمانهم السابق ويشيهم أو يهديهم الى طريق الجنة بسبب ايمانهم السابق

وتجسيم فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين \* أي يزيد في هداهم بسبب إيمانهم السابق  
وتبنيهم فأما الذين آمنوا فزادتهم أو يهديهم إلى طريق الجنة بنورا إيمانهم كما قال يسى نورهم بين  
أيديهم وبأيمانهم \* قال مجاهد يكون لهم إيمانهم نوراً يمشون به وفي الحديث إذا قام من قبره يمشي له  
رجل جيل الوجه طبع الرائحة فيقول من أنت فيقول أنا عاكث الصالح فيقوده إلى الجنة وبعكس  
هذا في الكافر \* وقال ابن الأنباري إيمانهم يهديهم إلى خصائص المعرفة ومزاياها في اللطاف تسر  
بها قلوبهم وتزول بها الشكوك والشبهات عنهم كقوله والذي اعتمدوا زاهد هدى وهذه الزوائد  
والقوائد يجوز حصولها في الدنيا قبل الموت ويجوز حصولها بعد الموت \* قال القفال وإذا حلنا  
الآية على هذا كان المعنى يهديهم بهم بإيمانهم وتجري من تحتهم الانهار إلا أنه حذف الواو \* وقيل  
معناه تقدمهم إلى الثواب من قول العرب القدم تهدي الساق \* وقال الحسن يرحمهم \* وقال  
السكبي يدعهم والظاهر أن تجري مستأنفاً فيكون قد أخبر عنهم بخبرين عظيمين أحدهما هداية  
الله لهم وذلك في الدنيا والآخرة بجرى الانهار وذلك في الآخرة كما تضمنت الآية في الكفار شيئين  
أحدهما إلهافهم بانتقاء رجاء لقاء الله وما عطف عليه والثاني مقرهم ومأواهم وذلك النار فصار تقسيماً  
للفريقين في المعنى وتقدم قول القفال أن يكون تجري معطوفاً حذف منه الحرف وإن يكون حالا  
ومعنى من تحتهم أي من تحت منازلهم \* وقيل من بين أيديهم وليس التعت الذي هو بالمسافة بل  
يكون إلى ناحية الإنسان ومنه قد جعل ربك تحت سرياً وقال وهذه الانهار تجري من تحتي  
\* قال الزخشرى (فان قلت) دلت هذه الآية على أن الإيمان الذي يستحق به العبد الهداية  
والتوفيق والنور يوم القيامة هو الإيمان المقدر وهو الإيمان المرون بالعمل الصالح والإيمان الذي  
لم يقترن بالعمل الصالح فاحبه لا توفيق له ولا نور (قلت) الأمر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلة  
مجموعاً بين الإيمان والعمل كأنه قال إن الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم  
أي بإيمانهم المضموم اليه هذا العمل الصالح وهو بين واضح لا شبهة فيه انتهى وهو على طريقة  
الاعتزال وجوزوا في جنات النعيم أن يتعلق بتجري وأن يكون حالاً من الانهار وأن يكون خبراً بعد  
خبر لأن ومعنى دعواهم ودعائهم ندائهم لأن الله والمعنى اللهم إنا نسبحك كقول القائل في  
دعاء القنوت اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد \* وقيل عبادتهم كقوله وأعتزل لكم ومن دعون من  
دون الله ولا تكليف في الجنة فيكون ذلك على سبيل الابتهاج والالتذاذ وأطلق عليه العبادة مجازاً  
\* وقال أبو مسلم فعلمهم وأقرهم \* وقال القاضي طريقهم في تقدس الله وتحميده وتجيهم أي ما  
يجي به بعضهم ببعض فيكون مصدر مضافاً للجموع لا على سبيل العمل بل يكون كقوله وكنا  
لحكمهم شاهدين \* وقيل يكون مضافاً إلى المفعول والفعل الله تعالى أو الملائكة أي تحية الله إياهم  
أو تحية الملائكة إياهم وأخر دعواهم أي خاتمة دعائهم وذكرهم \* قال الزجاج أعلم تعالى أنهم يبتدئون  
بتزهم وتعظيمهم يتحقق بشكره والثناء عليه \* وقال ابن كيسان يقتضون بالتوحيد ويخفون  
بالتعظيم وعن الحسن البصري يعرفون الله الرسول أن أعلى الجنة يلمون التعظيم والتسبيح وإن  
الخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن لازم الحذف والجللة بعد ما خبران وأن وصاتها خبر قوله  
وأخر \* وقرأ عكرمة ومجاهد وقادة وابن يعمر وبلال بن أبي ردة وأبو مجلز وأبو حيوة وابن  
محيصن ويعقوب بن الجندب بالتشديد ونصب الجندب ابن جني ودلت على أن قراءة الجمهور بالتخفيف  
ورفع الجدي غلى أن هي الخففة كقول الأعشى

والظاهر أن يكون تجري  
مستأنفاً فيكون قد أخبر  
عنهم بخبرين عظيمين  
أحدهما هداية الله لهم وذلك  
في الدنيا والآخرة وبجرى ان  
الانهار وذلك في الآخرة  
كما تضمنت الآية في الكفار  
شيئين أحدهما إلهافهم  
بانتقاء رجاء لقاء الله وما  
عطف عليه والثاني مقرهم  
ومأواهم فصار تقسيماً  
للفريقين في المعنى لما هداهم  
ونعمهم بالجنة نزحوا الله  
تعالى وقد سدوه بقولهم  
سبحانك اللهم والله  
تقدم الكلام عليه  
تجسيمهم أي تحية بعضهم  
لبعض أو تحية الملائكة  
لهم كما قال والملائكة يدخولون  
عليهم من كل باب وإن هي  
الخففة من الثقلية واسمها  
ضمير الشأن لازم الحذف  
والجللة بعد ما خبران وأن  
وصلها خبر قوله وآخر  
دعواهم وزعم صاحب  
النظم أن هنا زائدة  
والحمد لله خبر وآخر  
دعواهم وهو مخالف  
لنصوص التعويين

﴿ولو يعجل الله للناس الشر﴾ الآية قال مجاهد زلت في دعاء الرجل على نفسه وماله أو ولده ونحو هذا فأخبر تعالى أنه لو فعل مع الناس في أجابته إلى المكروه ومثل ما يريدون فعله معهم في أجابته إلى الخير لأهلكهم وانتصب استعجالهم على أنه مصدر تشبيهي تقديره استعجالهم مثل استعجالهم وقال الزمخشري أصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم الخير أشعارا بسرعة أجابته لهم وإسعافه بطلهم كأن استعجالهم بالخير تعجيل لهم انتهى مدلول عجل غير مدلول استعجل لأن عجل يدل على الوقوع واستعجل يدل على طلب التعجيل وذلك واقع من الله تعالى وهذا مضاف إليهم فلا يكون التقدير على ما قاله الزمخشري فيحصل وجهان أن يكون التقدير تعجيلهم مثل استعجالهم بالخير فشبّه التعجيل (١٢٨) بالاستعجال لأن طلبهم للخير ووقوع تعجيله مقدم عندهم على

كل شيء والثاني أن يكون ثم محذوف يدل عليه المصدر تقديره ولو يعجل الله للناس الشر إذا استعجلوا به استعجالهم بالخير لأنهم كانوا يستعجلونه بالشر ووقوعه على سبيل التهمك كما كانوا يستعجلونه بالخير وقرئ لقضى مبنيًا للمفعول أجابهم بالرفع ولقضى مبنيًا للمفعول وفيه ضمير يعود على الله تعالى وأجابهم نصب على المفعول والفاء في فنذر جواب ما أخبر به عنهم على طريق الاستئناف تقديره فمنح نذر قاله الحوفي وقال أبو البقاء فنذر معطوف على فعل محذوف تقديره ولا يمكن تمليهم فنذر

(الدر)

سورة يونس عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

في فتية كسيوف الهند قد عداوا \* إن هالك كل من يعنى وينتعل  
يريدانه هالك إذا خفت لم تعمل في غير ضمير أمر محذوف وأجاز المبرد إعمالها متحدة وزعم صاحب النظم أن إن هنا زائدة وأخذ الله خبر وآخر دعواهم وهو مخالف لنص سيويه والنوعين وليس ههنا من محال زيادتها ﴿ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجابهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون﴾ قال مجاهد زلت في دعاء الرجل على نفسه وماله أو ولده ونحو هذا فأخبر تعالى لو فعل مع الناس في أجابته إلى المكروه ومثل ما يريدون فعله منهم في أجابته إلى الخير لأهلكهم ثم حذف بعد ذلك من القول جملة يتصفها الظاهر تقديره فلا يفعل ذلك ولكن نذر الذين لا يرجون فاقصب القول ووصل إلى هذا المعنى بقوله فنذر الذين لا يرجون فأمثل هذا التقدير بتجده صحيحا قاله ابن عطية \* وقيل زلت في قولهم إشتابنا عدونا وما جرى مجراه \* وقال الزمخشري والمراد أهل مكة وقولهم فأمطر علينا حجارة يعني ولو لم يكن لهم الشر الذي دعوا به كما تعجل لهم الخير لأمتوا وأهلكوا قال (فان قلت) كيف اتصل به فنذر الذين لا يرجون لقاءنا وما معناه (قلت) قوله ولو يعجل الله متضمن معنى نفي التعجيل كما نقال ولا تعجل لهم الشر ولا نقضى إليهم أجابهم فنذرهم في طغيانهم أو فقههم ونقيض عليهم النعمة مع طغيانهم الزايل للحمية عليهم \* ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر عجب الناس من إحياء الله إلى رجل منهم وكان فيما أوحى إليه الإنذار والتبشير وكانوا يستزنون بذلك ولا يمتقدون حاول ما أنذروهم فقالوا أمطر علينا حجارة وقال أخبارا عنهم ويستعجلونك بالعذاب وقالوا فأتنا بعدنا ثم استطرد من ذلك إلى وحدانيته تعالى وذكر إيماده العالم ثم إلى تقسيم الناس إلى مؤمن وكافر وذكر منازل الفريقين ثم رجع إلى أن ذلك المنذر به الذي طلبوا وقوعه محال لا وقع لما كوا فلم يكن في إهلاكهم رجاء إيمان بعضهم وإخراج مؤمن من صلبهم بل اقتضت حكمته أن لا يعجل لهم ما طلبوه لما ترتب على ذلك وانتصب استعجالهم على أنه مصدر متبني به \* فقال الزمخشري أصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم الخير فوضع استعجاله لهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير إشعارا بسرعة أجابته لهم وإسعافه بطلهم كأن استعجالهم بالخير تعجيل لهم \* وقال الحوفي وإن عطية التقدير مثل استعجالهم وكذا قدر أبو البقاء ومدلول عجل غير مدلول استعجل لأن عجل يدل على الوقوع واستعجل يدل على

ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجابهم (ش) أصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله فوضع استعجاله لهم بالخير موضع تعجيله لهم بالخير إشعارا بسرعة أجابته لهم وإسعافه بطلهم كأن استعجالهم بالخير تعجيل لهم (ح) مدلول عجل غير مدلول استعجل لأن عجل يدل على الوقوع واستعجل يدل على طلب التعجيل وذلك واقع من الله وهذا مضاف إليهم فلا يجوز التقدير على ما قاله (ش) فيحصل وجهان أحدهما أن يكون التقدير تعجيلهم مثل استعجالهم بالخير فشبّه التعجيل بالاستعجال لأن طلبهم للخير ووقوع تعجيله مقدم عندهم على كل شيء والثاني أن يكون ثم محذوف يدل عليه المصدر تقديره ولو يعجل الله للناس الشر إذا استعجلوا به استعجالهم بالخير لأنهم كانوا يستعجلون بالشر ووقوعه على سبيل التهمك كما كانوا يستعجلون بالخير



بأهلاكم من سلف قبلهم من الأمم بسبب ظلمهم وهو الكفر على سبيل الردع لهم والتذكير بحال من سبق من الكفار والوعيد لهم بضرب الأمثال فكأفعل بهم ولا يفعل بهم ولفظه لما مشهورة بالعلية وهي حرف تعليق في الماضي وجاءتهم نظاره أنه معطوف على ظلموا أي لما حصل هذان الامران مجيء الرسل بالبينات وظلمهم أهلكوا والظاهر أن الضمير في وما كانوا عائد على القرون وانه معطوف على قوله ظلموا والكافي في كذلك في موضع نصب أي مثل ذلك الجزاء وهو الاهلاك تجزى القوم المجرمين فهذا وعيد شديد لمن أجرم يدخل فيه أهل مكة وغيرهم والخطاب في جعلناكم لمن بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى استغلفناكم في الأرض بعد القرون المهلكة لننظر كيف تعملون خير أم شرا فاعمالكم على حسب علمكم ومعنى لننظر ليمتحن في الوجود ما عدناه ازالا فنظر مجاز عن هذا

اذ جاءناز يدفقيرا أحسننا إليه فالمعنى أحسننا إليه في حال فقره فالقيد في الشرط قيد في الجزاء ومعنى كشف الضر رفعه وازالته كأنه كان غطاء على الانسان ساترا له وقال صاحب النظم واداس الانسان وصفه للمستقبل وقدما كشفنا الماضي فهذا النظم يدل على أن معنى الآية أنه هكذا كان فيما مضى وهكذا يكون في المستقبل فدل ما في الآية من الفعل المستقبل على ما فيه من المعنى المستقبل وما فيه من الفعل الماضي على ما فيه من المعنى الماضي انتهى والمرور هنا مجاز عن المضى على طريقته الاولى من غير ذكر لما كان عليه من البلاء والضرر وقال مقاتل أعرض عن الدعاء وقيل مر عن موقف الانهال والتضرع لا يرجع اليه كأنه كان له به وهذا قريب من القول الذي قبله والجملة من قوله كان لم يدعنا إلى ضرر منه في موضع الحال أي إلى كشف ضررهم قال ابن عطية وقوله مر مقتضى أن تزولها في الكفار ثم هي بعد تتناول كل من دخل تحت معناها من كافر وعاص يعني الآية مر في اشراكه بالله وقوله توكاه عليه انتهى والكافي في كذلك في موضع نصب أي مثل ذلك وذلك اشارة إلى تزيين الاعراض عن الانهال إلى الله تعالى عند كشف الضر وعدم شكره وذكره على ذلك وزين مبنى للفعول فاحتمل أن يكون الفاعل الله ما على سبيل خلق ذلك واخترعه في قلوبهم كما يقول أهل السنة وما بتخلته وخذلانه كما تقول المعتزلة أو الشيطان بوسوته ومخادعته قيل أو النفس وفسر المفسرون بالكافرين والكفار سرف لتضيعة السعادة الابدية بالشهوة الخسيسة المنقضية كما يصنع المنفق ماله متجاوزا فيه الخدما كانوا يعملون من الاعراض عن جناب الله وعن اتباع الشهوات ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وادجاءتهم رسالهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك تجزى القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لنتنظر كيف تعملون هذا اخبار لعمري رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطاب لهم بأهلاكم من سلف قبلهم من الأمم بسبب ظلمهم وهو الكفر على سبيل الردع لهم والتذكير بحال من سبق من الكفار والوعيد لهم بضرب الأمثال فكأفعل بهم ولا يفعل بهم ولفظه لما مشهورة بالعلية وهي حرف تعليق في الماضي ومن ذهب إلى أنها ظرف معمول لأهلكنا كالزخشرى متبعا لغيره فاما يدل إذا ذاك على وقوع الفعل في حين الظلم فلا يكون لها اشعار إذا ذاك بالعلية لو قلت جئت حين قام زيد لم يكن مجيئك متسببا عن قيام زيد وأنت ترى حيث جاءتها لما كان جوابها أو اقام مقامه متسببا عما بعدها فدل ذلك على صحة مذهب سيبويه من أنها حرف وجوب لوجوب وجاءتهم نظاره انه معطوف على ظلموا أي لما حصل هذان الامران مجيء الرسل بالبينات وظلمهم أهلكوا وقال الزخشرى والواو في وجاءتهم الحال أي ظلموا بالكذب وقد جاءتهم رسالهم بالهجج والشواهد على صدقهم وهي المعجزات انتهى وقال مقاتل بينات مخوفات العذاب والظاهر أن الضمير في قوله وما كانوا عائد على القرون وانه معطوف على قوله ظلموا وجوز الزخشرى أن يكون اعتراضا لا معطوفا قال اللام لنا كيد النبي بمعنى وما كانوا يؤمنون حقانا كيد النبي إيمانهم وان الله تعالى قد علم انهم مصر وئ على كفرهم وان الايمان مستبعد منهم والمعنى ان السبب في اهلاكم تهميهم الرسل وعلم الله انه لا فائدة في اهلهم بعد أن ألزموا الحق ببعثة الرسل انتهى وقال مقاتل الضمير في قوله وما كانوا يؤمنوا عائد على أهل مكة فعلى قوله يكون التفان لأنه تخرج من ضمير الخطاب إلى ضمير الغيبة ويكون متسما مع قوله واذ اتلى عليهم والكافي في كذلك في موضع نصب أي مثل ذلك الجزاء وهو الاهلاك تجزى القوم المجرمين فهذا وعيد شديد لمن أجرم يدخل فيه أهل مكة وغيرهم

﴿ وَاذَاتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ﴾ الآية قال ابن عباس وابن الكي تزلت في المستهزئين بالقرآن من أهل مكة قالوا يا محمد انت بقرآن غير هذا فيه مناسك والتبديل يكون في الذات بأن تجعل ذات بدل ذات أخرى ويكون في الصفة وهو أن يزال بعض نظمه بأن يجعل مكان آية العذاب آية الرحمة ولما كان الاتيان بقرآن غير هذا (١٣١) غير مقدور للانسان لم يحتج الى نفيه ونفى ما هو مقدور للانسان

وان كان مستحيلا ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم فمسله قل ما يكون لي أن أبده من تلقاء نفسي قيل لو شاء الله ماتلوه الآية هذه بمالعة في التبرئة مما لطلبوا به أي أن تلاتوه عليهم هذا القرآن انما هو بمثابة الله تعالى واحداه أمر أعجبا خارجا عن العادات وهو ان يخرج رجل أمي لم يعلم ولم يسمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره ولا نشأ في بلدة فيها علماء فيقرأ عليهم كتابا فصيحا بهر كلام كل فصيح ويعمل كل منشور ونظوم مشحونا بعلمهم من الاصول والفروع وأخبار ما كان وما يكون ناطقا بالغيوب التي لا يعلمها الا الله تعالى وقد بلغ بين ظهرانيكم اربعين سنة تطلعون على أحواله ولا يخفى عليكم شئ من اسرار ه ولا معتم منه حرفا من ذلك ولا عرفه به أحد من أقرب الناس منه وأصدقهم به ومفعول شاء محذوف أي قل لو شاء الله أن لاتلوه وجاء جواب لو على الفصح من عدم

\* وقرأت فرقة يجزى بالياء أي يجزى الله وهو التفت والخطاب في جعلنا كمن لم يبعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقيل خطاب للمشركي مكة والمعنى استغلطنا كمن في الارض بعد القرون المهلكة لننظر أتعلمون خيرا أم نمرافنا علمكم على حسب علمكم ومعنى لننظر لتبين في الوجود ما علمناه أولا فالنظر مجاز عن هذا \* قال الزمخشري فان قلت كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة ( قلت ) هو مستعار للعلم المحقق الذي هو علم بالشئ موجود أشبه بنظر الناظر وعيان الماين في حقيقته انتهى وفيه دسيسة الاعتزال وانه يلزم من النظر المقابلة وفيه انكار وصفه تعالى بالصير ورد ه الى معنى العلم \* وقيل لننظر هو على حذف مضاف أي لننظر رسلنا وأوليائنا وأسند النظر الى الله مجازا وهو لغيره \* وقرأ يحيى بن الحر الزماري لنظر بنون واحدة وتشديد الظاء وقال هكذا رأيت في مصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه ويعني انه رأى هابنون واحدة لأن النقط والشكل بالحركات والتشديدات انما حدث بعد عثمان ولا يدل كتبه بنون واحدة على حذف النون من اللفظ ولا على ادغامها في الظاء لأن ادغام النون في الظاء لا يجوز وسوغ حذفها انه لا أثر لها في الانف فينبغي أن تجعل قراءة يحيى على انه بالغ في اخفاء الغنة فتوهم السامع انه ادغام ففسب ذلك اليه وكيف معموله لتعلمون والجملة في موضع نصب لننظر لأنها ملقة وجاز التعليل في نظر وان لم يكن من أفعال القلوب لأنها صلة فعل القلب الذي هو العلم \* واذاتلى عليهم آياتنا يينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بده قل ما يكون لي أن أبده من تلقاء نفسي ان أتبع الامايوحى الى أنى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم \* قال ابن عباس والكي تزلت في المستهزئين بالقرآن من أهل مكة قالوا يا محمد انت بقرآن غير هذا فيه مناسك \* وقال مجاهد وقتادة تزلت في جماعة من مشركي مكة \* وقال مقاتل في حسة نفر عبد الله بن أمية المخزومي والوليد ابن المغيرة ومكر بن حفص وعمرو بن عبد الله بن أبي قيس العامري والماس بن وائل \* وقيل الخمسة الوليد والعاصي والاسود بن المطلب والاسود بن عدي غوث والحرب بن حنظلة وروى هذا عن ابن عباس \* قال الزمخشري غاظمهم ما في القرآن من ذم عبادة الاوثان والوعيد للمشركين فقالوا انت بقرآن آخر ليس فيه ما يغيظنا من ذلك تتبعك \* وقال ابن عطية تزلت في قريش لأن بعض كفار قريش قال هذه المقالة على معنى ساهلنا يا محمد واجعل هذا الكلام الذي من قبلنا هو باختيارنا وأحل ما حرمته وحرم ما أحلته ليسكون أمرنا حينئذ واحدا وكلنا متصلة انتهى ونبه تعالى على الوصف الحامل لم على هذه المقالة وهو كونهم لا يؤمنون بالبعث والجزاء على ما اقترفه والمعنى واذتسرد عليهم آيات القرآن واختبات نيرات لابس فيها قالوا كيت وكيت وأضيف الآيات اليه تعالى لأنها كلامه جل وعز والتبديل يكون في الذات بأن يجعل ذات ذات أخرى ويكون في الصفة والتبديل هنا هو في الصفة وهو ان يزال بعض نظمه بأن يجعل مكان آية العذاب آية الرحمة ولا يراد بالتبديل هنا ان يكون في الذات لأنه يلزم جعل الشئ المفتص للتغير هو الشئ

اتيان اللام لكونه منفيما ويقال در بت به وأدر بت زباده والمعنى ولا أعلمكم به على لسانى ونبه على أن ذلك وحى من الله بآياته فهم عمرا وهو أربعون سنة من قبل ظهور القرآن على لسانى يافعا وكلهم لم يحجرونى في كذب ولا تعاطيت شيئا من هذا ولا غايت اشتغالافسكف أنهم باختلافه والظاهر عود الضمير في من قبله على القرآن

بعينه لأن التبديل في الذات هو الاتيان بقرآن غير هذا ولما كان الاتيان بقرآن غير هذا غير مقصور للانسان لم يمتح الى نفيه ونفي ما هو مقصور للانسان وان كان مستحيلا لذلك في حقه صلى الله عليه وسلم فقبله فن ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي وانتفاء الكون هناهو كقوله تعالى ما كان لكم أن تنتبوا شجرها أي يستحيل ذلك ويحتمل أن يكون التبديل في الذات على أن يلحظ في قوله انت بقرآن غير هذا بقاء هذا القرآن ويؤتي بقرآن غيره فيكون أو بدله بمعنى أنزاله بالكتابة واثبت بدله فيكون المطلوب أحد أمرين إما ازالته بالكتابة وهو التبديل في الذات أو الاتيان بغيره مع بقاءه فيحصل التغير بين المطلوبين وتلقاء مصدر كالبنين ولم يمتح مصدر على تفعال غيرهما ويستعمل ظرفا للقبالة تقول زيد تلقاءك وقرى \* بفتح التاء وهو قياس المصادر التي لا بالغة كالنطوان والنجوال والترداد والمعنى من قبل نفسي ان أتبع فيما أمركم به وما أنها كم عنمن غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل الا ما يجيئني خبره من السماء واستدل بقوله ان أتبع الاما يوحى الى على نفي الحكم بالاجتهاد وعلى نفي القياس وانما قالوا اثبت بقرآن غير هذا أو بدله لانهم كانوا لا يعترفون بأن القرآن معجز أو ان كانوا عاجزين عن الاتيان بمثله الا ترى الى قوله لو نشاء لقلنا مثل هذا وقولهم افترى على الله كذبا ولا يمكن أن يردوا اثبت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحي لقوله اني أخاف \* قال الزمخشري ( فان قلت ) فا كان غرضهم وهم أدهى الناس وأنكرهم في هذا الاقتراح ( قلت ) المكر والكيد أما اقتراح ابدال قرآن بقرآن ففيه انه من عندك وانك لقاتر على مثله فأبدل مكانه آخر وأما اقتراح التبديل والتغيير فللاطمع واختبار الحال وانه ان وجد منه تبديل فاما أن يهلكه الله فنجمونه أولا يهلكه فيه خروا منه وجمعوا التبديل حجة عليه وتضعفه الاقترانه على الله تعالى انتهى وان عصيت بالتبديل من تلقاء نفسي وتقدم اتباع الوحي وترك العمل به وهو شرط جوابه محذوف دل عليه ما قبله واليوم العظيم هو يوم القيامة ووصف بالعلم طولوه أو لكثرة شدائده وللجموع وانظر الى حسن هذا الجواب لما كان أحد المطالبين التبديل بدأه في الجواب ثم أتبع بأمر عام يشمل انتفاء التبديل وغيره ثم أتى بالسبب الحامل على ذلك وهو الخوف وعلقه بطلاق العصيان فأدنى عصيان ترتب الخوف في قول لو شاء الله ما أتوته عليه ولم لأدراكم به فقد لبثت فيكم عرمان قبله أفلا تعقلون \* هذه مبالغة في التثنية طلبا منه أي ان تلاوته عليهم هذا القرآن اغناهو بمشيئة الله تعالى واحدا انه أمر عجيبا خارجا عن العادات وهو أن يخرج رجل أي لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره ولا تنشأ في بلدة فيها علماء فيقرأ عليهم كتابا فيصيحوا بهركلام كل فصيح ويعالو على كل منشور ومنظوم مشعونا بعلوم من علوم الاصول والفروع وأخبار ما كان وما يكون ناطقا بالغيوب التي لا يعلمها الا الله تعالى وقد بالغ بين ظهرانيكم أربعين سنة تطلعون على أحواله ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم وما سمعتم منه حرقا من ذلك ولا عرف به أحد من أقرب الناس اليه وألصقتم به ومفعول شاء محذوف أي قل لو شاء الله أن لا تأكلوه وجاء جواب لو على الفصحى من عدم اتيان اللام لكونه نفييا بما يقال دريت به وأدريت زيدا به والمعنى ولا أعلمكم به على لسانى \* وقرأ قبل والبزى من طريق النقاش عن أبي ربيعة عنه ولأدراكم بلام دخلت على فعل مثبت معطوف على نفي والمعنى ولا أعلمكم به من غير طريق وعلى لسان غيري ولكنه منى على من يشاء من عباده نخفى هذه الكرامات عن أني لها أهلا دون الناس \* وقرءاءة الجمهور ولأدراكم به فلا مؤكدة وموضحة ان الفعل منى لكونه معطوفا



على منفي وليست لاهي التي نفي الفعل بل اذ اوقع جوابا والمعطوف على الجواب جواب وأنت لاتقول لو كان كذا لا كان كذا انما يكون ما كان كذا \* وقرأ ابن عباس وابن سيرين والحسن وأبو رجاء ولا درأتكم بهمزة ساكنة وخرجت هذه القراءة على وجهين أحدهما ان الأصل أدريتكم بالياء فقلتم همزة على لغة من قال لبأت بالحق ورنأت زوجي بأبيات يريد لبئت ورثت وجاز هذا البديل لان الالف والمهززة من وادوا وحول ذلك اذا حركت الالف انقلبت همزة كما قالوا في العالم العالم وفي المشتاق المشتاق والوجه الثاني ان الهمزة أصل وهو من الدر وهو الدفع يقال در أنه دفعته كما قال ويدر أعنها العذاب ودر أنه جعلته دار ثا والمعنى ولأجعلكم بتلاوته خصماء تدرؤوني بالجبدال وتكذبوني وزعم أبو الفتح انما هي أدريتكم فقلب الياء ألفا لانتفاخ ما قبلها وهي لغة لعل قيل حكاهما قارب بقولون في أعطيتك أعطأك \* وقال أبو حاتم قلب الحسن الياء ألفا كما في لغة بني الحرث بن كعب السلام عللا فليل ثم همز على لغة من قال في العالم العالم \* وقرأ أشهر ابن حوشب والاعمش ولا أذرتكم به النون والذال من الانذار وكذا هي في حرف ابن مسعود ونبه على ان ذلك وحى من الله تعالى باقامته فيهم عمرا وهو أربعون سنين من قبل ظهور القرآن على لساني يافعا وكلامه تجرؤوني في كذب ولا تعاطيت شيئا من هذا ولا عانيت اشتغال فكيف أتتهم باختلافه أفلا تعقلون ان من كان بهذه الطريقة من مكنته الازمان الطويلة من غير تعلم ولا تدب ولا مطالعة كتاب ولا مراس جدال ثم أي باليس يمكن أن يأتي به أحد ولا يكون المحققا في أي به بلغا عن ربه ما أوحى اليه وما اختص به كاجابه في حديث هرقل هل جربتم عليه كذبا قال لا فقال لم يكن ليدع الكذب على الخلق ويكذب على الله وأدغم ثابث أوعرو وأظهرها باقي السبعة \* وقرأ الاعمش عمرا باسكان الميم والظاهر عود الضمير في من قبله على القرآن وأجاز الكرماني أن يعود على التلاوة وعلى التزول وعلى الوقت يعني وقت نزوله \* فن أنظم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون \* تقدم تفسيره مثل هذا الكلام ومساقه هنا باعتبار ان أحدهما انه ما قالوا انهم بقرون غير هذا أو بدله كان في ضمنه أنهم ينسبونه الى انه ليس من عند الله وانما هو اختلاق فيولع في ظلم من افترى على الله كذبا كما قال فن أنظم من افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله وقد قام الدليل القاطع على أن هذا القرآن هو من عند الله وقد كذبتم بآياته فلا أحد أنظم منكم والاعتبار الثاني ان ذلك توطئة لما يأتي بعده من عبادة الاوثان أي لأحد أنظم منكم في افترائكم على الله ان له شريكا وان له ولدا وفيما نسبتم اليه من التحليل والتعريم \* ويعبدون من دون الله مالا يضرم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبثون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون \* الضمير في ويعبدون عائده على كفار قريش الذين تقدمت محاورتهم ولا يضرم ولا ينفعهم هو الاصنام جادا لاتقدر على نفع ولا ضرر قيل ان عبدوهم لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون مثنيا على الطاعة معاقبا على المعصية وكان أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة العزى ومناة وأسافا ونائلة وهبل وفي قوله من دون الله دلالة على انهم يعبدون الأصنام ولا يعبدون الله قال ابن عباس يعنون في الآخرة أي النفع والضرر \* أتنبثون \* استفهام على سبيل التهكم بما ادعوه من الخيال الذي هو شفاعة الأصنام واعلام بأن الذي أثبتوا به باطل غير منطوق تحت الصحة فكأنهم يخبرونه بشئ لا يتعلق به عنه

فن أنظم \* تقدم الكلام عليه \* ويعبدون من دون الله \* الضمير عائده على كفار قريش الذين تقدمت محاورتهم ولا يضرم ولا ينفعهم \* هو الاصنام جادا لاتقدر على نفع ولا ضرر قيل ان عبدوهم لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون مثنيا على الطاعة معاقبا على المعصية وكان أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة يعبدون العزى ومناة وأسافا ونائلة وهبل وفي قوله من دون الله دلالة على انهم يعبدون الأصنام ولا يعبدون الله

لأنهم لا يقررون بالبعث وأتنبؤون استقامهم على سبيل التمسك بما أذعنوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلام بأن الذي أنبأوا به باطل غير منطوق تحت الصفة فكأنهم يخبرونه بشئ لا يتفق به عليه وهو ما موصولة بمعنى الذي \* قال الزمخشري يكونهم شفاعة عنده وهو انباء ما ليس بمعلوم لله تعالى واذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط بجميع المعلومات لم يكن شيئا لان الشئ ما يعلم ويخبر عنه فكأن خبر ليس له يخبر عنه انتهى فتكون ما واقعة على الشفاعة والفاعل يعلم هو الله والمفعول الضمير المحذوف العائد على ما وقوله في السموات ولا في الارض تأكيدي لانه لا مالم يوجد فيه ما فهو متصف بموم قاله الزمخشري وفي الخبر يرتبون معناه التمسك والتقريع والتوبيخ والانسكار والمعنى على هذا أن يخبرون الله بما يعلم خلافة في السموات والأرض فان صفات الذات لا يجري فيها النفي \* وقيل أن يخبرون الله بما لا يعلمه موجودا في السموات والارض فكيف يصح وجوده لا يعلمه الله وهو كذا يقول ما علم الله خدائي أي ما كان هذا قاطا اذ لو كان لعلمه الله انتهى والذي يظهر ان ما موصول براديه الاصنام لا الشفاعة التي ادعوا بها والفاعل يعلم ضمير يعود على ما لا على الله وذلك على حذف مضاف والمعنى قل أن تعلمون الله بشفاعة الاصنام التي اتفق عليها في السموات والارض أي ليست متصفة بعلم البتة فيكون ذلك ردا عليهم في دعواهم انها شفع عند الله لان من كان متقيا لعلم العلم فكيف يشفع وهو لا يعلم من يشفع فيه ولا ما يشفع فيه ولا من يشفع عنده كاردناهم في العبادة بقوله ما لا يضرهم ولا ينفعهم فانتفاء الضر والنفع قاذح في العبادة وانتفاء العلم قاذح في الشفاعة فتبطل العبادة ودعوى الشفاعة ويكون قوله في السموات والارض على هذا تنبيها على محال المعبودات المسمى شفاعتهم إذ من المعبودات المساوية الكواكب كالشمس والشمس \* وقرئ أتنبؤون بالتخفيف من أنبأوا وماذا كرمعالي عبادتهم ما لا يضر ولا ينفع وكان ذلك اشرا كما استأنف تنزيها بقوله سبحانه وتعالى وما تحفل أن تكون بمعنى الذي وعصية أي شركا لهم الذين يشركونهم به وأوعز اشرا كهم \* وقرأ العريان والحرميان وعاصم يشركون بالياء على التثنية هنا وفي حرفي التعل وحرفي في الر ومود ذكر أبو حاتم انه قرأها كذلك الحسن والأعرج وابن القعقاع وشيبة وحيد وطلحة والأعشى \* وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر في التثنية فقط بالياء على الخطاب وعاصم وأبو عمر والياء على الغيبة \* وقرأ حزة والسكاكي في الخمسة بالتاء على الخطاب وأنى بالمضارع ولم يأت عن ما أشركوا للدلالة على اسقرار حالهم كما جأوا يعبدون وانهم على الشرك في المستثقل كما كانوا عليه في الماضي \* وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة تسبقت من ربك لقضى بينهم فيافيهم يختلفون \* ماذا كرمعالي الدلالة على فساد عبادة الاصنام ذكر الحامل على ذلك وهو الاختلاف الحادث بين الناس والظاهر عموم الناس ويتصور في آدم وبنه الى أن وقع الاختلاف بعد قتل أحد ابنيه الآخر وقاله أبي بن كعب \* وقال الضمير المراد أصحاب سفينة نوح فتقوا على الخسفة ودين الاسلام \* وعن ابن عباس أن كان من ولد آدم إلى زمان ابراهيم وروايه عن عبد بن زمان نوح عليه السلام الاصنام كود وسواع وحكي ابن القشيري ان الناس قوم ابراهيم إلى أن غير الدين عمرو بن لحي \* وقال ابن زيد هم الذين أخذ عليهم الميثاق يوم ألتست بركبكم لم يكونوا أمة واحدة غير ذلك اليوم \* وقال الأصمهم الأطفال المولودون كانوا في الفطرة فاختلقوا بعد البلوغ وأبعد من ذهب إلى أن المراد بالناس هنا آدم وحده وهو مروي عن مجاهد والسدي وغيره بالامة لانه جامع لأنواع الخير وهذه الاقوال هي

وما كان الناس الا أمة واحدة \* ماذا كرمعالي الدلالة على فساد عبادة الاصنام ذكر الحامل على ذلك وهو الاختلاف الحادث بين الناس والظاهر عموم الناس ويتصور في آدم وبنه الى أن وقع الاختلاف بعد قتل أحد ابنيه الآخر أمة واحدة تقدم الكلام عليها في البقرة والسكاه هنا هو القاء والتقدير لبني آدم في الآجال المقدرة

#### ( الدر )

( ث ) يكونهم شفاعة وهو انباء ما ليس بمعلوم لله تعالى واذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط بجميع المعلومات لم يكن شيئا لان الشئ ما يعلم ويخبر عنه فكأن خبر ليس له يخبر عنه انتهى ( ح ) فيكون ما واقعة على الشفاعة والفاعل يعلم هو الله تعالى والمفعول هو الضمير المحذوف العائد

تلى ما

ويقولون لولا أنزل الآية هذمن اقتراحهم وكانوا لا يعتقدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكررة التي لم ينزل على أحد من الأنبياء مثلاً وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة من الآيات دقيقة المسائل من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلاً نزول فكاً نزل عليه شيء قط حتى قالوا لولا أنزل عليه آية من ربه (١٣٥) واحدة وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التمرد

وأنهما كرم في النبي به  
فقل إنما الغيب لله  
أى هو سبحانه المختص  
بعلم الغيب المستأثر به لا علم  
لن ولا لاحد به يعنى ان  
ان الصارف عن انزال  
الآيات المقترحة أمره غيب  
يعلمه الا هو فانتظر وان  
نزل ما اقترحتوه الى انى  
معكم من المنتظرين  
يفعل الله تعالى بكم لعنادكم  
وجحدكم الآيات وجحدكم  
من جاء بها واذا أذقنا  
الناس الآية سبب نزولها  
انه لمساعد على أهل مكة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالجذب فخطوا سبع  
سنين فأتاه أوسفان فقال  
ادع لنا بالخصب فان  
أخبتنا صدقنا لفسأل  
لله تعالى فسقوا ولم يؤمنوا  
والرحمة الغيث بعد  
القطط والامن بعد الخوف  
والصحة بعد المرض والغنى  
بعد الفقر وما أشبه ذلك  
ومعنى مستهم خالطهم وفى  
هذه الجملة دليل على سرعة  
تقلب ابن آدم من حالة الخير  
الى حالة الشر وذلك  
بلفظ أذقنا كما انه قيل

على أن المراد بآية واحدة في الاسلام والايمان \* وقيل في الشرك وأريد قوم إبراهيم كانوا مجتمعين على الكفر فآمن بعضهم واستقر بعضهم على الكفر أو من كان قبيل البعث من العرب وأهل الكتاب كانوا على الكفر والتبديل والتعريف حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمن بعضهم والعرب خاصة أقوال نائلها للزجاج والظاهر ان المراد بقوله آية واحدة في الاسلام لان هذا الكلام جاء عقب ابطال عبادة الاصنام فلا يناسب أن يقوى عباد الاصنام فان الناس كانوا على ملّة الكفر انما المناسب أن يقال انهم كانوا على الاسلام حتى تحصل النفرة من اتباع غير ما كان الناس عليه وأيضاً قوله ولولا كلمة هو وعيد فصر فالى أقرب ذكر وهو الاختلاف هو الوجه والاختلاف بسبب الكفر هو المقضى للوعيد لا الاختلاف الذى هو بسبب الايمان اذ لا يصلح أن يكون سبب الوعيد وقد تقدم الكلام على نحوه فى البقرة فى قوله كان الناس أمة واحدة ولكن أعدنا الكلام فيه لبعده والسكينة هنا هو القضاء والتقدير لى آدم بالآجال المؤقتة \* قال ابن عطية ويحتمل أن يريد الكلمة فى أمر القيامة وان العقاب والثواب انما يكون حينئذ \* وقال الزمخشري هو تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة يقضى بينهم عاجلاً فلما اختلفوا فيه وتميز الحق من الميطل وسبقت كلمة الله بالتأخير لحكمة أوجب أن تكون هذه الدار دار تكليف وتلك دار ثواب وعقاب \* وقال الكلبى الكلمة ان الله أخبر هذه الأمة بالحكم بالعذاب فى الدنيا الى يوم القيامة فلولاهذا التأخير لقضى بينهم نزل والعذاب أو بأقامة الساعة \* وقيل الكلمة السابقة أن لا يأخذ أحداً الا بحجة وهو ارسال الرسل \* وقيل الكلمة قوله سبقت رحمتى غضبى ولولا ذلك ما أخرج العباد الى التوبة \* ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل إنما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين \* هذا من اقتراحهم \* قال الزمخشري وكانوا لا يعتقدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكررة انتم لم تنزل على أحد من الأنبياء مثلاً وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة فى الآيات دقيقة المسائل من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلاً نزول فكاً نزل عليه شيء قط حتى قالوا لولا أنزل عليه آية واحدة من ربه وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التمرد وأنهما كرم في النبي به

التي فقل إنما الغيب لله أى هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لا علم للاحد به يعنى ان الصارف عن انزال الآيات المقترحة أمره غيب يعلمه الا هو سببنا فانتظروا نزول ما اقترحتوه انى معكم من المنتظرين بما يفعل الله تعالى بكم لعنادكم وجحدكم الآيات \* وقال ابن عطية آية من ربه آية تضطر الناس الى الايمان وهذا النوع من الآيات لم يأتها قط ولان المعجزات اضطرابية وانما هى معرضة النظر ليهتدى قوم ويضل آخر ونفعل انما الغيب لله إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل لا اطلاع على غيبه فى ذلك أحد وقوله فانتظروا وعيد وقد صدقه الله تعالى بنصرته محمد صلى الله عليه وسلم \* وقيل الآية التي اقترحوا أن ينزل ما ضعه قوله تعالى وقالوا انؤمن لك حتى تفجر لنا الآية \* وقيل آية كآية موسى وعيسى كالعصا واليد البيضاء وحياء الموتى طلبوا ذلك على سبيل التفتت \* وإذا أذقنا الناس رحمتن بعد ضراء مستهم اذ لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرًا إن رسلنا

أول ذوق الرحمة قبل أن يداوم استعظام مكره وبلطف من المشعر بابتداء الغاية أى ينشئ المكر أثر كشف الضر لا يهيل ذلك وبلطف اذا الفجائية الواقعة جوا بالاذ الشرطية أى فى وقت اذا فة الرحمة فاجأوا بالمكر ولما كانت هذه الجملة تامة لئلا تتضمن سرعة المكر منهم قيل فقل الله أسرع مكرًا \* فجات أفعل التفضيل ومعنى وصف المكر بالأسراع انية تعانى قبل أن تدبر وامكأنكم قفى

يكتبون ماتكرون \* لما ذكر تعالى قوله وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون الآية ثم ذكر قوله وقالوا لولا أنزل عليه آية وذلك على سبيل التنبيه أخبر أن هؤلاء الناصب ومن هذه المقاتلة عندما يكونون في رخا من العيش وخلو بال وأن إحسان الله تعالى قابله بالاجتياز من ابتغاء المكسر لآياته وكان خليفاتهم أن يكونوا أول من صدق بآياته وأعراضهم عن الآيات نظير قوله فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره \* وسبب نزولها انه لما دعا على أهل مكة الرسول بالجذب قطعوا سبع سنين فأتاه أبو سفيان فقال ادع لنا بابا لخصب فان أخصنا صدقنا فأسأل الله لهم فسقوا ولم يؤمنوا وهذه وإن كانت في الكفار فهي تتناول من الناصب من لا يؤدى شكر الله عند زوال المكسر ودعنه ولا يرتدع بذلك عن معاصيه وذلك في الناس كثير تجد الانسان بعقد عنده من الضر التوبة والتصل من سائر المعاصي فإذا زال عنه رجع إلى أقبح عاداته والرجة هنا الغيب بعد القبط والامن بعد الخوف والصحة بعد المرض والقي بعد الفقر وما أشبه ذلك ومعنى مستهم خالطهم حتى أحسبوا سوء أثر هافهم ومعنى مكر في آياتنا التكذيب بالقرآن والشك فيه قاله جماعة \* وقال مجاهد ومقاتل الاستزاء والتكذيب وقال أبو عبيدة الرد والجحود وحكى الماوردي الاتفاق لانه اظهار الايمان واطمان الكفر وهو شبه بما قال المخشري أن المكسر أخفى الكيد \* وقال ابن عطية والمكر الاستزاء والامان عليهم من الكفار واطراح الشكر والخوف من العداة اتبى والاذاقة المس هنا مجازان وفي هذه الجلة دليل على سرعة تقلب ابن آدم من حالة الخير الى حالة الشر وذلك بافظ أدقنا كأنه قيل أول ذوقه الرجة قبل أن يدوم استطعامها مكروه وبلغ من المشعة بابتداء الغاية أي ينشئ المكسر اثر كشف الضر لا يميل ذلك وبلغ اذا الفجائية الواقعة جوابا لالذا الشرطية أي في وقت اذاقة الرجة فاجازا بالمكر ولما كانت هذه الجلة كجفلنا تتضمن سرعة المكسر منهم قيل قل الله أسرع مكر انجاء أفعل التفضيل ومعنى وصف المكسر بالأسرعة انه تعالى قبل أن يدبر وأما كدعهم فمقابلة بمقابلة وهو موقعكم واستدرككم بامهاله \* قال ابن عطية أسرع من سرعة ولا يكون من أسرع يسرع حتى ذلك أبو على ولو كان من أسرع لكان شاذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في نار جهنم هي أسود من القار وما حفظ من النبي صلى الله عليه وسلم فلس بشاذ انتهى \* وقيل أسرع \* البيت للتفضيل وحكاية ذلك عن أبي على هو مذهب وفي بنسائه التعجب وأفعل التفضيل من أفعل ثلاثة مذهب المنع مطلقا وما ورد من ذلك فبوشاذ والجواز مطلقا والتفصيل بين أن تكون الميزة فيه للتنقل فيفتح أو لغير النقل فيجوز نحو أشكال الامر وأظم الليل وتقرر الصحيح من ذلك هو في علم التعود وأما تنظير أسود من القار بأسرع ففاسد لان أسود ليس فعله على وزن أفعل وأما هو على وزن فعل نحو سود فهو أسود ولم يمنع التعجب ولا بناء أفعل التفضيل عند البصريين من نحو سود وجر وأدم إلا لكونه نونا وقد أجاز ذلك بعض الكوفيين في الألوان مطلقا وبعضهم في السواد والياض فقط والرس هنا الحفظه بلا خلاف والمعنى أن ما نظنونه خافيا مطويا عن الله لا يخفى عليه وهو منتقم منكم \* وقرأ الحسن وابن أبي عمير وأبو عمرو وبنو النابغة بالغيف \* وقرأ الحسن وقتادة ومجاهد والاعرج ورويت عن نافع يسكرون على التنية جريا على ماسبق \* وقرأ أبو رجاء وشيبة وأبو جعفر وابن أبي اسحاق وعيسى وطلحة والاعشى والجحدري وأيوب بن المتوكل وابن محيص وشبل وأهل مكة والسبعة بالياء على الخطاب مبالغة لهم في الاعلام بحال مكرهم والتفاتا لقوله قل الله أي قل لهم فناسب الخطاب وفي قوله

بعقابكم وهو موقعه بكم  
واستدرككم بآله

هو الذي يسيركم في البر والبحر متناسبها لما قبلها أنه تعالى لما ذكر أن الناس إذا أصابهم الضر لجأوا إلى الله تعالى وإذا أذاقهم الرحمة عادوا إلى عادتهم من إهمال جانب الله تعالى والمكر في آياته وكان المذكور في الآيتين أمراً كلياً أوضح ذلك الأمر الكلي بمثال جلي كاشف عن حقيقة ذلك المعنى الكلي ينقطع فيه رجاء الإنسان عن كل متعلق به إلا الله تعالى فيخلص له الدعاء وحده في كشف هذه النازلة التي لا يكشفها إلا هو تعالى وقرئ ينشركم من النشر والبث ويسيركم من التسيير وجرى من النون عائدة على الفلك ويراد به الجمع إذا الفلك يكون مفرداً كقوله في الفلك المشحون ويكون جمعا كهذا ولهذا عاد الضمير عليه جمعا والباء في بهم التعدية وفي برع السبب وفي قوله بهم التفات اذهب وخرج من خطاب في قوله كنتم إلى غيبة في قوله بهم وفرحوا وما بعد ذلك من ضمير الغيبة قال المفسر فائدة الالتفات في قوله تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرى من بهم المبالغة كأنه يذكر لغبرهم حالهم ليعجبهم منها ويستمدحهم منهم الإنكار والتعجب والذي يظهر (١٣٧) والله أعلم أن حكمة الالتفات هنا هي أن قوله هو الذي يسيركم في البر والبحر

الذي يسيركم في البر والبحر خطاب فيه امتنان وإظهار نعمة للمخاطبين والمسيرون في البر والبحر مؤمنون وكفار واخطاب شامل لحسن خطابهم بذلك لستدبر الصالح على الشر ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة فيرجع فلما ذكرت حاله آل الأمر في آخرها إلى أن المنليس بها هو باغ في الأرض بغير الحق عدل عن الخطاب إلى الغيبة حتى لا يكون المؤمنون بخاطبون بصور مثل هذه الحالة التي آخرها البغي وقوله ﴿جاءتها﴾ ﴿جواباً إذا﴾ و﴿عاصف﴾ ﴿صقل﴾

ان رسلنا التفات أيضاً لم يأت أن رسله \* وقال أيوب بن المتوكل في مصحف أبي أيها الناس ان الله أسرع مكرًا وان رسله لديكم يكتبون مائسكرون وينبغي أن يجعل هذا على التفسير لانه مخالف لما أجمع عليه المسلمون من سواد المصحف والمحفوظ عن أبي القراءة والاقراء بسواد المصحف هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرى من بهم برع طيبة وفرحوا بما جاءهم تباريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنهم من هذه لنكونن من الشاكرين \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر تعالى أن الناس إذا أصابهم الضر لجأوا إلى الله تعالى فإذا أذاقهم الرحمة عادوا إلى عادتهم من إهمال جانب الله والمكر في آياته وكان قبيل ذلك قد ذكر نحو ما من هذا في قوله وإذا مس الإنسان الضر الآية وكان المذكور في الآيتين أمراً كلياً أوضح تعالى ذلك الأمر الكلي بمثال جلي كاشف عن حقيقة ذلك المعنى الكلي ينقطع فيه رجاء الإنسان عن كل متعلق به إلا الله تعالى فيخلص له الدعاء وحده في كشف هذه النازلة التي لا يكشفها إلا هو تعالى ويتبين بطلان عبادته بالابصر ولا ينفع ودعواه أنه شفعه عند الله ثم بعد كشف هذه النازلة عاد إلى عادته من بغيه في الأرض فاتجأه تعالى بإياهم هو مثال من أذاقه الرحمة وما كانوا فيه قبل من إشرافهم على المسالك هو مثال من الضر الذي يمسهم \* وقرأ يزيد بن ثابت والحسن وأبو العالى وزيد بن علي وأبو جعفر وعبد الله بن جبير وأبو عبد الرحمن وشيبة وابن عامر ينشركم من النشر والبث \* وقرأ الحس أيضاً ينشركم من الانشأ وهو الإحياء وهي قراءة دعبد الله \* وقرأ بعض الشاميين ينشركم بالتشديد للتكثير من النشر الذي هو مطاوعة الانتشار \* وقرأ باقي السبعة والجهور يسيركم من التسيير \* قال أبو علي هو تضعيف بمبالغة لا تضعيف تعدية لان العرب تقول سرت الرجل وسيرته ومنه قول الهذلي

(١٨ - تفسير البحر المحیط لأبي حيان - خامس) على معنى النسب أي ذات عصفاذ لو كانت جارية على الفقل لكانت بالتاء كقوله تعالى ولسلطان الریح عاصفة والمعنى من كل مكان من أمكنة الموج والظن هنا على بابه الأصلي من ترجيح أحد الجائزين ومعنى ﴿أحيط بهم﴾ أي للهلك كما يحيط العدو بمن يريد أهلاكه وهي كناية عن احتيلاء أسباب الهلاك ﴿دعوا الله﴾ ﴿جواب لسؤال مقدر كأنه قيل فاكان حالهم في تلك الشدة قيل دعوا الله﴾ ﴿لئن أنجيتنا﴾ ﴿اللام موطئة لقسم محذوف في موضع الحال تقديره مقسمين﴾ ﴿من هذه﴾ ﴿أي من هذه الشدة﴾

(الدر) (ج) قال أبو علي في قراءة الجمهور يسيركم من التسيير هو تضعيف بمبالغة لا تضعيف تعدية لان العرب تقول سرت الرجل وسيرته ومنه قول الهذلي فلا تجزعن من سنة أنت سرتها \* فأول راض سنة من يسرها (ع) وعلى هذا اليب اعتراض حتى لا يكون شاهداً في هذا وهو أن يكون الضمير كالطرف كما تقول سرت الطريق انتهى (ح) ما ذكره أبو علي لا يتعين بل الظاهر أن التضعيف فيه للتعدية لان سار الرجل لازماً أكثر من سرت الرجل متعبداً لجعله ناشئاً عن الأكثر أحسن من جملة

(الدر) ناشأ عن الأقل وأما جعل (ع) الضمير كالظرف قال كاتقول سرت الطريق فهذا يجوز عند الجمهور لأن الطريق عندهم ظرف مختص كالدار والمجد فلا يصل اليه الفعل غير دخلت عند سيبويه وانطلقت وذهبت عند الفراء ابوساطة في الاق ضرورة واذا كان كذلك فضميره أخرى أن لا يتعدى اليه الفعل واذا كان ضمير الظرف الذي يصل اليه الفعل بنفسه يصل اليه بوساطة في الان اتسع فيه فلان يكون الضمير الذي يصل الفعل الى ظاهره في أولى أن يصل اليه الفعل بوساطة في وزعم ابن الطراوة ان الطريق ظرف غير مختص فيصل اليه (١٣٨) الفعل بغير واسطة في وهو زعم مردود في النحو (ش) فائدة الالتفات في قوله

حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم المبالغة كما نه يذكرون لغيرهم حالهم ليعبجهم منها ويستدعي منهم الانكار والتقيع انتهى (ح) والذي يظهر والله أعلم أن حكمة الالتفات هنا هي ان قوله هو الذي يسيركم في البر والبحر خطاب فيه امتنان واطهار نعمة للخاطبين والمسبرون في البر والبحر مؤمنون وكفار والخطاب شامل فحسن خطابهم بذلك يستدعي الصالح الشكر ولعل الطابع يتدكر هذه النعمة فيرجع فلما ذكر حاله آل الأمر في آخرها الى ان المتلبس بها هو باع في الارض بغير الحق عدل عن الخطاب الى الغيبة حتى لا يكون المؤمنون بخاطبون بصور مثل هذه الحالة التي آخرها البغي (ع) بهم

فلا تجزعن من سنة أنت سرتها \* قال ابن عطية وعلى هذا البيت اعتراض حتى لا يكون شاهدا في هذا وهو أن يكون الضمير كالظرف كاتقول سرت الطريق انتهى وما ذكره أبو علي لا يتعين بل الظاهر أن التضعيف فيه للتعدية لان سار الرجل لازماً أكثر من سرت الرجل متعدياً ليجعله ناشأ عن الاكثر أحسن من جعله ناشأ عن الاقل وأما جعل ابن عطية الضمير كالظرف قال كاتقول سرت الطريق فهذا لا يجوز عند الجمهور لان الطريق عندهم ظرف مختص كالدار والمجد فلا يصل اليه الفعل غير دخلت عند سيبويه وانطلقت وذهبت عند الفراء ابوساطة في الاق ضرورة واذا كان كذلك فضميره أخرى أن لا يتعدى اليه الفعل واذا كان ضمير الظرف الذي يصل اليه الفعل بنفسه يصل اليه بوساطة في الان اتسع فيه فلان يكون الضمير الذي يصل الفعل الى ظاهره في أولى أن يصل اليه الفعل بوساطة في وزعم ابن الطراوة ان الطريق ظرف غير مختص فيصل اليه الفعل بغير واسطة في وهو زعم مردود في النحو ومعنى يسير كم يجعلكم تسيرون والسير معروف وفي قوله والبحر دلالة على جواز ركوب البحر ولما كان الخوف في البحر أغلب على الانسان منه في البر وقع المثال به لذلك المعنى الكلي بهن التجاء العبد له تعالى حالة الشدة والاهمال لجانبيه حالة الرخاء \* قال الزخشرى (فان قلت) كيف جعل الكون في الفلك غاية التسير في البحر والتسير في البحر انما هو بالكون في الفلك (قلت) لم يجعل الكون في الفلك غاية التسير ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعده حتى بما في خبرها كانه قال يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة فكان كيت وكيت من مجي الرية العاصف وراكم الامواج والظن للمهلك والدعاء للانجاء انتهى وهو حسن \* وقرأ أبو الدرداء وأم الدرداء في الفلكي بز ياد بابه النسب وخرج ذلك عن زيادتها كما زادوها في الصفة في نحو أخرى وزوراء وفي العلم كقول الصلتان \* أنا الصلتاني الذي قد علمتم \* وعلى ارادة النسب مراد به اللج كانه قيل في اللج الفلكي وهو الماء الغمر الذي لا تجري الفلك الا فيه والضمير في وجرين عائد على الفلك على معنى الجمع إذا الفلك كاتقدم في سورة البقرة يكون مفردا وجمعا والضمير في بهم عائد على الكائنين في الفلك وهو التفتات اذ هو خروج من خطاب الى غيبة وفائدة صرف الكلام من الخطاب الى الغيبة قال الزخشرى المبالغة كانه يذكرك لغيرهم حالهم ليعبجهم منها ويستدعي منهم الانكار والتقيع انتهى والذي يظهر والله أعلم أن حكمة الالتفات هنا هي ان قوله هو الذي يسيركم في البر والبحر خطاب فيه امتنان واطهار نعمة للخاطبين

خروج من الحضور الى الغيبة وحسن ذلك لان قوله كنتم في الفلك هو بالمعنى المعقول حتى اذا حصل بعضكم في السفن انتهى (ح) كانه قدر مفردا غائبا فعاد الضمير عليه فصير قوله أو كطلمات في بحر لحي يشاه أي وكذا ظلمات فعاد الضمير غائبا على اسم غائب فلا يكون ذلك من باب الالتفات (ح) والباء في بهم وريح قال أبو البقاء تتعلق الباء أن يجرين انتهى والذي يظهر أن الباء في بهم متعلقة بجرين متعلقة بالفعل نحو مرت بز بدوان الباء في بريح يجوز أن تكون للسبب فاختلف المدلول في الباء في فجاز أن يتعلق بالفعل واحداً يجوز أن تكون الباء للعال أي وجرين بهم متلبسة بريح طيب فيمتعلق بمخوف كاتقول جاءه بدنيا به أي متلبس بها

﴿ فلما أتجأهم إذا هم يبعثون ﴾ الآية وجواب لما إذا الفجائية (١٣٩) وما بعدهما وحىء إذا وما بعدهما جوابا بالمدلول على أنها حرف

والسريون في البر والبحر مؤمنون وكفار والخطاب شامل فحسن خطاهم بذلك ليستديم الصالح على الشكر ولعل الطالح يتدكر هذه النعمة فيرجع فلما ذكر حالة آل الأمر في آخرها إلى أن الملتبس بها هو باغ في الأرض بغير الحق عدل عن الخطاب إلى الغيبة حتى لا يكون المؤمنون يخاطبون بصدور مثل هذه الحالة التي آخرها البني \* وقال ابن عطية بهم خروج من الحضور إلى الغيبة وحسن ذلك لأن قوله كنتم في الفلك هو بالمعنى المعقول حتى إذا حصل بعضكم في السفن انتهى فكأنه قد مر مرارا غائبيا بعد الضمير عليه فيصير كقوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي يغشاه أي أو كذا ظلمات بعد الضمير غائبا على اسم غائب فلا يكون ذلك من باب الالتفات والباء في بهم ويرجع قال العكبري تتعلق الباء أن يجري انتهى والذي يظهر أن الباء في بهم متعلقة بجري نعلقها بالمفعول نحو ممرت بزيد أو الباء في يرجع يجوز أن تكون للسبب فاختلف المدلول في الباء بنحو أن يتعلق بالفعل واحد ويجوز أن تكون الباء للحال أي وجري بهم ملتبس بـ يرجع طيبة فتعلق بمخوف كقوله جاء زيد بنابه أي ملتسبا بها وفروا بها بحمل أن يكون معطوفا على قوله وجري بهم ويحتمل أن يكون حالا أي وقد فروا بها كما حصل قوله وجري بهم أن يكون معطوفا على كنتم وأن يكون حالا والظاهر أن قوله جاء تبارج عاصف هو جواب إذا والظاهر عود الضمير في جاء تبارج الفلك لأنه هو المحدث عنه في قوله وجري بهم وقاله مقاتل وجوزوا أن يعود على الريح الطيبة وقاله الفراء وبدأ به الزخشي ومعنى طيب الريح لين هبوبها وكونها موافقة \* وقرأ ابن أبي عملة جاءتهم ومعنى من كل مكان من أمكنة الموج والظن هنا على بابها الأصلي من ترجع أحدا لجأزين \* وقيل معناها التيقن ومعنى أحيط بهم أي الهلاك كما يحيط العدو بمن يريد اهلا كهو كناية عن استيلاء أسباب الهلاك \* وقرأ زيد بن علي حيط بهم ثلاثيا والجملة من قوله دعوا الله قال أبو البقاء هي جواب ما اشتمل عليه المعنى من معنى الشرط تقديره لما ظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله انتهى وهو كلام لا يتحصل منه شيء \* وقال الطبري جواب حتى إذا كنتم في الفلك جاء تبارج عاصف وجواب قوله وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله انتهى وهو مخالف للظاهر لأن قوله وظنوا ظاهره العطف على جواب إذا لأنه معطوف على كنتم لكنه محتمل كقوله إذا زارك فلان فأكرم وجهاء خالد فأحسن اليه وكان أداة الشرط مذكورة \* وقال الزخشي هي بدل من ظنوا لادعائهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به انتهى وكان أستاذنا أبو جعفر بن الزبير يخرج هذه الآية على غير ما ذكرنا ويقول هو جواب سؤال مقدر كأنه قيل لما كان حالهم إذا ذلك قيل دعوا الله مخلصين له الدين انتهى ومعنى الإخلاص إفراده بالدعاء من غير إشراك أصنام ولا غيره قال معناه ابن عباس وابن زيد \* وقال الحسن مخلصين لا إخلاص إيمان لكن لأجل العلم بأنه لا ينجمهم من ذلك إلا الله فيكون ذلك جارا مجرى الأيمان الاضطراب انتهى والاعتراض بالله مكرور في طبائع العالم وهم مجبولون على أنه المتصرف في الأشياء ولذلك إذا حقت الحقائق رجعوا إليه كلهم مؤمنهم وكافرهم لأن أنجيئهم قسم محذوف وذلك القسم وما بعده محكي بقول أي قائلين أو أجرى دعوا مجرى قالوا لأنه نوع من القول والاشارة به إلى الشدائد التي هم فيها \* وقال السكيت إلى الريح العاصف ﴿ فلما أتجأهم إذا هم يبعثون في الأرض بغير الحق يأبىها الناس أن يابعيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم جاعهم أنفسكم ﴾ أي على أمثالكم والذين جنسهم جنسهم يعني بني بعضكم على بعض متعة الحياة الدنيا

﴿انما مثل الحيوة الدنيا﴾ الآية مناسبتها لما قبلها أنه لما قال يأثم الناس انما يعنيكم على أنفسكم ضرب مثلاً عجيماً غير ببالحياة الدنيا بذكر من سعى فيها على سرعة زوالها وانقضاء أيامها بحال مآثر وتسر تضرع على ويقول أمرها إلى الفناء والمثل هنا يحفل أن يراد به الصفة وأن يراد به القول الساخر المشبه به حال الثاني بالأول ومن السماء إما أن يراد به من السحاب وإما أن يراد من جهة السماء والظاهر أن النبات اختلط بالما ومعنى الاختلاط تشبيهه (١٤٠) وتلقفها بابه وقوله له لأنه يجري له مجرى الغذاء فتكون الباء للمصاحبة وكل

فتبينكم بما كنتم تعملون ﴿ قال ابن عباس يبعون بالدعاء إلى عبادة غير الله والعمل بالمعاصي والفساد ﴾ قال الزخشرى (فان قلت) مامعنى قوله بغير الحق والبنى لا يكون بحق (قلت) بلى وهو استيلاء المساهين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقطع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة انتهى وكان قد شرح قوله يبعون بأنهم يفسدون ويبيعون وترقى في ذلك معنيين فيمن بنى الجرح اذا ترقى للفساد انتهى ﴿ قال الزجاج البنى الترقى في الفساد والاصمعي بنى الجرح ترقى إلى الفساد وبغت المرأة فحرت انتهى ولا يصح أن يقال في المساهين أنهم يبعون على الكفرة الا ان ذكر ان أصل البنى هو الطلب مطلقاً ولا يتضمن الفساد فحينئذ ينقسم إلى طلب بحق وطلب بغير حق ولما حل ابن عطية البنى هنا على الفساد قال أكد ذلك بقوله بغير الحق وجواب لما اذا الفجائية وما بهداهو بجى اذا وما بهداهو بالهدايل على انها حرف يترتب ما بهداهما من الجواب على ما قبله من الفعل الذى بعد ما وانه انتقد الترتيب والتعلق في المضى وانها كما قال سيوطي به حرف ومذهب غيره انها ظرف وقد أوجعنا ذلك فيما كتبناه في علم النحو والجواب باذا الفجائية دليل على انه لم يتأخر بغيره عن التجائم بل بنفس ما وقع الانجاء وقع البنى واخطاب يبيأها الناس ﴿ قال الجمهور لاهل مكة والذي يظهر أنه خطاب لأولئك الذين أنجاهم الله وبعوا ويحتمل كما قالوا العموم فيندرج أولئك فيهم وهذا مذموم للبنى في أوجز لفظ ومعنى على أنفسكم وبالبنى عليكم ولا يخفى ثمرته الا أنهم فقهوه على أنفسهم خبر للبتدا الذى هو بغيركم فيقتل بمحذوف وعلى هذا التوجيه انصب متاع في قراءة زيد بن علي وخفف وابن أبي اسحق وهارون عن ابن كثير على انه مصدر في موضع الحال أى مقتنين أو باقيا على المصدرية أى يمتنعون به متاع أو نصبا على الظرف نحو مقدم الحاج أى وقت متاع الحياة الدنيا وكل هذه التوجيهات منقولة والعامل في متاع اذا كان حالاً أو ظرفاً ما تعلق به خبر بغيركم أى كائن على أنفسكم ولا ينتصيان بغيركم لانه مصدر قد فصل بينه وبين معوله بالخبر وهو غير جائز وارتفع متاع في قراءة الجمهور على انه خبر مبتدأ محذوف وأجاز النحاس وتبعه الزخشرى أن يكون على أنفسكم متعلقاً بقوله بغيركم كما تعلق في قوله فبنى عليهم ويكون الخبر متاع اذا رقت به ومعنى على أنفسكم على أمثالكم والذين جنسكم جنسهم يعنى بنى بعضكم على بعض منفعته الحياة الدنيا ﴿ وقرأ ابن أبي اسحق أيضاً متاعاً للحياة الدنيا ينصب متاع وتوونيه ونصب الحياة وقال سفيان بن عيينة في هذا الجملة تعجل لكم عقوبته في الحياة الدنيا وقرأت فرقة فينبئكم بالياء على الغيبة والمراد الله تعالى ﴿ انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكله الناس والانعام حتى اذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها

مختلطين يصع على كل منهما ان يقال اختلط بصاحبه ولما كان النبات ينقسم إلى مأكول وغير مبين ان المراد أحد القسمين بمن فقال ﴿ مما يأكله الناس ﴾ كالجبوب والثمار والبقول والانعام كالخشب وسائر ما يرى ومما ياكله من النبات والعامل فيه محذوف تقديره كائناً مما ياكله وما موصولة صلته بياكله والضمير محذوف تقديره يأكله الناس وحتى غاية فيحتاج أن يكون الفعل الذى قبلها متطاولاً حتى تصح الغاية فأما ان يقدر قبلها محذوف أى خال يذو حتى اذا أو تجوز في فاختلط ويكون معناه فدام اختلاط النبات بالما حتى اذا وقوله ﴿ أخذت الأرض زخرفها وازينت ﴾ جملة بديعة اللفظ جعلت الأرض آخذة زخرفها بمنزلة ذلك على جهة التخييل بالعروس (الدر) (ش)

فان قلت مامعنى قوله بغير الحق والبنى لا يكون بحق قلت بلى وهو استيلاء المساهين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقطع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة (ح) كان قد شرح قوله يبعون بأنهم يفسدون ويبيعون مترقى في ذلك معنيين فيمن بنى الجرح اذا ترقى للفساد انتهى ﴿ قال الزجاج البنى الترقى في الفساد وقال الاصمعي بنى الجرح ترقى إلى الفساد وبغت المرأة فحرت انتهى ولا يصح أن يقال في المساهين أنهم يبعون على الكفرة الا ان ذكر ان أصل البنى هو الطلب مطلقاً ولا يتضمن الفساد فحينئذ ينقسم إلى طلب بحق وطلب بغير حق



إذا أخذت الثياب الفاخرة في كل لون فاكست وتزينت بأنواع الخلى فاستعير الاخوه هو تناولو باليد لاشتمال نبات الارض على بهجة ونضارة وألوان مختلفة واستعير لتلك البهجة والنضارة والالوان المختلفة لفظ الزخرف وهو الذهب كما كان من الأشياء البهيجة المنظر السارة للنفوس وازينت أى بناتها وما أودع فيها من الجيوب والثمار والازهار ❀ انهم قادرون عليها ❀ أى على التمكن من تحصيلها ومنفعتاتها ورفع غلتها وذلك لحسن عوها وسلامتها من العاهات فالعضير فى أهلها عائد على الارض وهو على حدى معنأى على ما أودعها من الغلات وما ينبت به وجواب اذا قوله ❀ آتأها أمرنا ❀ كالريح والصر والسعوم وغير ذلك من الآفات كالقار والجراد وقيل آتأها أمرنا ليلها ليلها كما هو أبهم فى قوله ❀ ليلأوا نهارا ❀ وقد علم تعالى بى آتأها أمره أو تسكون أو للتبويج لان بعض الارض بآتأها أمره ليلأوا بعضها نهارا ولا يخرج كائن عن وقوعه والحصيد فعيل بمعنى مفعول أى المحصود وعبر بحصيده عن التألف استمارة جعل ما هلك من الزرع بالآفة قبل اوانه حصيد العلاقة ما بينهما من الطرح على الأرض ❀ كأن لم نمن بالأمس ❀ مبالغة فى التلف والهلاك حتى كأنها لم توجد قبل ولم تقم بالأرض بهجة خضرة نضرة تسر أهلها ❀ كذلك تفصل الآيات ❀ أى مثل هذا التفصيل الذى فصلناه فى الماضى نفصل فى المستقبل

(الدر) (ح) إنا مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والانعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كانوا لم يتقن بالأمس كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما قال يأكلها الناس إنا نجعلكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ضرب مثلاً لعباد غير بالهياة الدنيا يذكرهم من ينبغي فيها على سرعة عزها وافتقائها وأنها بحال متاع وتسرّع محل وبؤس أمرها إلى الفساد قال (ش) هذا من التشبيه المركب (١٤١) ' شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد

الاقبال بحال نبات الارض  
في فناءه وذهابه حطاما  
بعد ما التفت وتكاثف  
وزين الارض بخضرته  
ورفقه اتيه وانما هنا

انهم قادرون عليها انها امر ناليل ازل زهارها فجعلناها حصيدا \* كان لم تنع بالامس كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون \* مناسبة هذه الآية لما قيل ان الله تعالى لما قال يا ايها الناس انما بعثكم مع هذه الحياة الدنيا ضربا من لواعج البحر اليماني لا يسكنه دurable فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون \* وقال الزمخشري هذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضها وانقراض نعمها بعد الاقبال بحال نبات الارض

ليست للحصر ولا وضعا ولا استعمالا لانه تعالى ضرب الحياة الدنيا أمثالا غير هذا والمثل هنا يحتمل ان يراد به الصفة وأن يراد به القول الساخر المشبه به حال الثاني بالاول والظاهر تشبيه صفة الحياة الدنيا بما فيها يكون به ويرتّب عليه من الانتفاع ثم الانتفاع وقيل شبهت الحياة الدنيا بالنبات على تلك الاوصاف فيكون التقدير كنبات ماء فنفذ المضاف وقيل شبهت الحياة بحياة مقدرة على هذه الاوصاف فيكون التقدير كحياة قوم بقاء أنزلناهم من السماء قيل ويقوى هذا قوله وظن أهلها أنهم قادرون عليها والساء امان يراد من السحاب وأمان يراد من جهة السماء والظاهر ان النبات اختلط بالماء ومعنى الاختلاط تشبيهه وتلقفه اياه وقوله له لأنه يجري له مجرى الغناء فتكون الباء لصاحبه وتوكل مخططين يصح في كل منهما ان يقال اختلط بصاحبه فلذلك فسر بعضهم بقوله خالطه الماء ودخله فغدى كل جزء منه وقال الكرماني فاختلف به اختلاط مجاورة لان الاختلاط تدخل الاشياء بعضها في بعض انتهى ولا يمنع اختلاط البساتين بالماء على سبيل التداخل فلا تقول انه اختلاط مجاورة وقيل اختلط اختلافا وتوابع الماء وينبو لفظ اختلط عن هذا التفسير وقيل معنى اختلط تركب وقيل امتدوطا وقال (ش) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا وقال (ع) وصلت فرقة النبات بقوله فاختلف أي اختلط النبات بعضه ببعض بسبب الماء انتهى وعلى هذه الاقوال الباء في بالأسببية وأبعد من ذهب الى ان الفاعل في قوله فاختلف هو ضمير يعود على الماء أي فاختلف الماء بالارض ويقف هذا الذهاب على قوله فاختلف ويستأنف به نبات الارض على الابتداء واخبر المتقدم قال (ع) يحتمل على هذا ان يعود الضمير في به على الماء وعلى الاختلاط الذي تضمنه الفعل انتهى والوقف على قوله فاختلف لا يجوز وخاصة في القرآن لانه تشكيل للكلام المتصل الصحيح المعنى الفصح اللفظ وذهب الى اللفظ والتعقيد والمعنى الضعيف الا ترى انه لو صح بانظار الاسم الذي الضمير في به كناية عنه فقيل بالاختلاط نبات الارض أو بالماء نبات الارض لم يكذبعتقد كلاما من مبتدأ وخبر لضعف هذا الاسناد وقر به من عدم الافادة ولولان (ع)

( الدر ) ذكره وخرجه على ما ذكرناه عنه لم يذكره ولما كان النبات ينقسم الى ما كوله وغيره بين أن المراد أحد القسمين بن فقال مما بدأ كل الناس بالخبز والثمار والبقول والانعام والحشيش وسائر ما يرى قال الحوفي من متعلقة باختلط وقال أبو البقاء مما بدأ كل حال من النبات فاقضى قول أبي البقاء ان يكون العامل في الحال عند ذوقه لان المحرور والظرف اذا وقعما حين كان العامل محدوقا وقول أبي البقاء هو الظاهر وتقديره كلنا مما بدأ كل وحتى غاية فيجب ان يكون الفعل الذي قبله متطاولا حتى تصح الغاية فاما ان يقدر قبله عند ذوقه أي خازل فهو حتى اذا أو يجوز في فاختلف ويكون معناه فدام اختلاط النبات بالماء حتى اذا وقوله أخذت الارض زخرفها وازينت جملة بدعية اللفظ جعلت الارض أخذت زخرفها مرتبة وذلك على جهة التمثيل بالمرس اذا أخذت الشباب الفاخرة من كل لون فاكنت وزينت بأنواع الخلي فاستعبر الاخذ وهو التناول باليد لاشتغال نبات الارض على بهجة ونضارة وألوان مختلفة واستعبر لتلك البهجة والنضارة والألوان المختلفة لفظ المزخرف وهو الذهب لما كان من الاشياء البهجة المنظر السارة للنفوس وازينت أي بنيتها وما أودع فيه من الحبوب والثمار ويحتمل أن يكون قوله وازينت أكيدا لقوله أخذت الارض زخرفها واحتل أن لا يكون تأكيدا إذ قد يكون أخذ الزخرف لا لقصد التزيين فليل وازينت ليفيد أنها قصدت التزيين ونسبة الاخذ الى الارض والتزيين من بديع الاستعارة وقرأ الجمهور وازينت وأصله وزينت فادغمت التاء في الزاي فاجتلبت همزة الوصل لضرورة تسكين الزاي عند الادغام وقرأ أي وعبد الله وزيد بن علي والاعشى وزينت علي وزن تغلعت وقرأ سعد بن أبي وقاص وأبو عبد الرحمن وابن يعمر والحسن والشعبي وأبو العالقة وقائدة ونصر بن عاصم وابن هرمز وعيسى الثقفي وازينت علي وزن أفعلت كأخذ الزرع أي حضرت زينتها وحانت حانت الياء فيه على جهة التندور كما عيلت المرأة والقياس وازانت كقولك وأبانت وقرأ أبو عثمان النهدي ( ١٤٢ ) بهزمة مفتوحة بوزن فأقلت قاله عنه صاحب اللوامح قال كانه

كانت في الوزن بوزن  
اجارت لكنهم كرهوا  
الجمع بين ساكنين فركت  
الالف فانقلبت همزة  
مفتوحة ونسب (ع) هذه  
القراءة لفرقة فقال وقرأت

في جفافة وذهابه خطا ما بعد ما التفت وتكثف وزن الأرض بخضرتها ورفيفه انتهى وانما هنا ليست  
للمحصر لوضعوا الاستعارة لانه تعالى ضرب الحياة الدنيا أشالا غير هذا والمثل هنا يحتمل أن يراد  
به الصفة وأن يراد به القول السائر المشبه به حال الثاني بالاول والظاهر تشبيه صفة الحياة الدنيا بما  
فيها يكون بدو يرتب عليه من الانتفاع ثم الانقطاع \* وقيل شبت الحياة الدنيا بالنبات على تلك  
الاصناف فيكون التقدير كنبات ماء غنخ في المضائق \* وقيل شبت الحياة بحياة مقدرة على

نركة وازينات وهي لغة منها قول الشاعر \* اذا ما الهواذي بالعيبط اجارت \* وقرأ أشياخ عوف بن أبي جيلة وازينات  
بنون مشددة وألف ساكنة قبلها قال (ع) وهي قراءة أبي عيبن النهدي وقرأت فرقة وازينات والاصل وزانت فادغم والظن هنا  
على يابه من ترجيع أحد الجائز بن وقيل بمعنى أيقنوا وليس بسد يدومعنى القدرة عليها التمكن من تحصيلها ومنفعتها ورفع غلتها وذلك  
لحسن نموها وسلامتها من العاهات والضعف في أهلها عائد على الارض وهو على حذق مضاف إلى أهل نباتها وقيل الضمير عائد على  
القلة وقيل على الزينة وهو ضعيف وجواب ادقوله أنها أمرنا كالريح والصر والسموم وغير ذلك من الآفات كالجراد والفار وقيل  
أنها أمرنا هلاكها بهم في قوله ليلأوتهار اوقد علم تعالى متى يأتيها أمره أو تكون للتوزيع لأن بعض الأرض يأتيها أمره ليلأ  
وبعضها نهارا ولا يخرج كثر عن وقوعه فيها والحصيد فيل بمعنى فاعول أي المحصود ولم يؤنث كالمؤنث أمرأة جريح وقال أبو  
عبدة الحصيد المتأصل انتهى وغيره يحصيد عن التألف استعارة جعل ما حلت من الزرع بالأقيل أو أنه حصيد العلاقة ما بين ما من  
الطرح على الأرض وقيل يجوز أن يكون مشبها بغير الاداة والتقدير فجعلناها كالخصيد وقوله كان لم تنعن بالامس مبالغة في التلف  
والهلا حتى كأنهم لم توجد قبل ولم تنعم بالارض بهجة خضرة نضرة تسر أهلها وقرأ الحسن وقتادة كان لم تنعن بالياء على التذكير  
فليل عائد على المضائق المحذوف انتهى هو الزرع حذق وقامت هاء التأنيث مقامه في قوله عليها في قوله ليلأوتها وجعلناها وقيل عائد  
على الزخرف والاولى عوده على الحصيد أي كان لم تنعن الحصيد وكان من وان بن الحكم يقرأ على المتبرك كان لم تنعن بتاء من مثل تنفعل  
وقال الاعشى \* طويل الثواء طويل النعي \* وهو من غني بكذا اذا أقامه قال (ش) والامس مثل الوقت كأقيل كان لم تنعن أنفا  
انتهى وليس الامس عبارة عن مطاق الوقت ولا هو مراد في لقوله أنفا لان أنفا المعنى لانه لا وجود لها الساعة فكيف يشبهه  
من الزمان ولوان قائلنا تل في غير القرآن كان لم يكن لها وجود الساعة لم يصح هذا المعنى لانه لا وجود لها الساعة فكيف يشبهه

هذه الاوصاف فيكون التقدير حكيماء قوم بما أنزلناهم من السماء \* قيل ويقوى هذا قوله وطن أهلها  
 أنهم قادرون عليها والسماء إما أن يراد من السحاب وإما أن يراد من جهة السماء والظاهر أن النبات  
 اختلط بالماء ومعنى الاختلاط تشبهه به وتلقفه باه وقوله له لأنه يجري له مجرى الغذاء فككون الباء  
 للمصاحبة وكل مختلطين يصح في كل منهما أن يقال اختلط بصاحب فلذلك فسرهم بعضهم بقوله خالطه  
 الماء وداخله فغنى كل جزء منه \* وقال الكرماني فاختلف به اختلاط مجاورة لان الاختلاط  
 تداخل الاشياء بعضها في بعض انتهى ولا يمنع اختلاط النبات بالماء على سبيل التداخل فلا تقول  
 انه اختلاط مجاورة \* وقيل اختلط اختلف وتنوع بالماء وينولفظ اختلط عن هذا التفسير \*  
 وقيل معنى اختلط تركب \* وقيل امتد وطال \* وقال الزنخري فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه  
 بعضا \* وقال ابن عطية وصلت فرقة النبات بقوله فاختلف أى اختلط النبات بعضه ببعض بسبب  
 الماء انتهى وعلى هذه الأقوال الباء في بناء للسببية وأبعد من ذهب إلى أن الفاعل في قوله فاختلف هو  
 ضمير يعود على الماء أى فاختلف الماء بالارض ويقف هذا الذهاب على قوله فاختلف ويستأنف  
 به نبات على الابتداء واخبر المقدم \* قال ابن عطية يحتمل على هذا أن يعود الضمير في به على  
 الماء وعلى الاختلاط الذي تضمنه الفعل انتهى والوقف على قوله فاختلف لا يجوز وخاصة في القرآن  
 لانه تفكيك للكلام المتصل الصحيح المعنى الفصح اللفظ وذهاب إلى اللغز والتعقيد والمعنى  
 الضعيف ألا ترى أنه لو صرح باظهار الاسم الذي الضمير في كناية عنه فقبل بالاختلاط نبات  
 الارض أو بالماء نبات الارض لم يكذب عند كلام من مبتدأ وخبر لضعف هذا الاسناد وقر به من عدم  
 الافادة ولولا أن ابن عطية ذكره وخرجه على ما ذكرناه عنه لم تذكره في كتابنا ولما كان النبات  
 ينقسم إلى ما كقول وغيره بين أن المراد أحد القسمين من فقال مما إلى كل الناس كالجبوب والثمار  
 والبقول والانعام كالخيش وسائر ما يرى \* قال الخوئي من متعلقة باختلط \* وقال أبو البقاء مما  
 يأكل حال من النبات فاقتضى قول أبي البقاء أن يكون العامل في الحال مخدوف لان الجبرور  
 والنظر اذا وقعما حالين كان العامل مخدوفاً وقول أبي البقاء هو الظاهر وتقديره كأننا مما يأكل وحتى  
 غاية فيحتاج أن يكون الفعل الذي قبلها متصلاً ولا حتى تصح الغاية فالأمر أن بقدر قبلها مخدوف أى فا  
 زال بدو حتى اذا أتى بجوز في فاختلف ويكون معناه فدام اختلاط النبات بالماء حتى اذا وقوله  
 أخذت الارض زخرفها وازينت جملة بدعية اللفظ جعلت الارض آخذة زخرفها متزينة وذلك على  
 جهة التثنية بالعروس اذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكتست وزينت بأنواع الخي  
 فاستعبر الاخذ هو التناول باليد لاشتغال نبات الارض على بهجة ونضارة وأنواب مختلفة واستعبر  
 لثلاث البهجة والنضارة والالوان المختلفة لفظه الزخرف وهو الذهب لما كان من الاشياء البهجة  
 المنظر السارة للنفوس وازينت أى بنيناها وما أودع فيهن من الحبوب والثمار والازهار ويحتمل أن  
 يكون قوله وازينت تأكيده لقوله أخذت الارض زخرفها واحتمل أن لا يكون تأكيده اذ قد  
 يكون أخذ الزخرف لا لفصد التزيين فقيل وازينت ليفيد أنها قصدت التزيين ونسبة الأخذ إلى  
 الارض والتزيين من يد يدع الاستعارة \* وقرأ الجمهور وازينت وأصله وزنت فندد فندت فندت  
 الزاى فاجتلبت همزة الوصل لضرورة تسكين الزاى عند الادغام \* وقرأ أبو عبد الله وزيد بن  
 علي والأعمش وزينت على وزن تفعلت \* وقرأ سعد بن أبي وقاص وأبو عبد الرحمن وابن يعمر  
 والحسن والشعي وأبو العالية وقتادة ونصر بن عاصم وابن هريرة وعيسى الثقفي وأزمنت على وزن

( الدر )

لا وجود لها حقيقة  
 لا وجود لها حقيقة  
 تشبه ما انتفى وجوده  
 بقادر انتفاء وجوده  
 الزمان الماضي لسرعة  
 انتقاله من حالة الوجود  
 إلى حالة العدم فكان حال  
 الوجود مسبقاً له وقر  
 أبو الدرداء لقوم يتدكرو  
 بالذال بدل الفاء

أفقلت كأن حصد الزرع أى حضرت زينبها وحانت وصحت الباء فيه على جهة الندور كأن عبلت المرأة والقياس وأزانت كقولك وأبانت \* وقرأ أبو عثمان النهدي بهززة مفتوحة بوزن أفعال قال عنه صاحب اللوامح قال كأنه كانت في الوزن بوزن اجارت لكنهم كرهوا الجمع بين ساكنين فحركات الألف فانقلبت همزة مفتوحة ونسب ابن عطية هذه القراءة للفرقة فقال وقرأ أن فرقة وازبانت وهي لغتها قال الشاعر \* اذا ما الهوا دى بالعيط اجارت \* وقرأ أشياخ عوف ابن أبي جيلة وازبانت بدون مشددة وألف ساكنة قبلها \* قال ابن عطية وهي قراءة أبي عثمان النهدي \* وقرأت فرقة وازبانت والاصل وازبانت فادغم والظن هنا على بابه من ترجيح أحد الجائزين \* وقيل معنى أيقنوا وليس بسديد ومعنى القبيرة عليها التحسين من تحصيلها ومنفعتها ورفع غلتها وذلك لحسن نموها وسلامتها من العاهات والضرر في أهلها عائد على الأرض وهو على حذفي مضاف إلى أهل نباتها \* وقيل الضير عائد على الغلة \* وقيل على الزينة وهو ضعيف وجواب اذا قوله أناها أمرنا كالريح والصر والسعوم وغير ذلك من الآفات كالفار والجراد \* وقيل أناها أمرنا بهلاكهم وأوهم في قوله ليلا وأنها راقدة على تعالى حتى يأتها أمره أو تكون أو للتوابع لان بعض الأرض يأتها أمره تعالى ليلا وبعضها نهارا ولا يخرج كأن عن وقوعه فيها والحصيد فيعمل بمعنى مفعول أى المحصود ولم يؤنث كما لم تؤنث امرأته جريح \* وقال أبو عبيدة الحصيد المستأصل انتهى وعبر بحصيد عن التألف استعارة جعل ما هلك من الزرع بالآفة قبل أو أنه حصيد العلة ما ينعمان من الطرح على الأرض \* وقيل يجوز أن تكون نسيباً بغير الأداة والتقدير فجعلناها كالخصيد وقوله كأن لم تكن بالأمس مبالغة في التلف والمهلاك حتى كأنها لم توجد قبل ولم تكن بالأرض بهجة خضرة نضرة تسر أهلها \* وقرأ الحسن وقتادة كأن لم تكن بالياء على التذكير \* فقيل عائد على المضاف المحذوف الذى هو الزرع حذفي وقامت هاء التأنيث مقامه في قوله عليها وفي قوله أناها فجعلناها \* وقيل عائد على الزخرف والأولى عوده على الحصيد أى كان لم يكن الحصيد وكان مروان بن الحكم يقرأ على المنبر كأن لم تكن تنفق بئاء من مثل تنفعل \* وقال الأعشى \* طويل الثواء طويل التنفى \* وهو من غنى بكنا أقام به \* قال الزمخشري والأمس مثل في الوقت كأنه ثقيل كأن لم تكن أنفا انتهى وليس الأمس عبارة عن مطلق الوقت ولا هو مرادف كقوله أنفا لأن أنفا معناه الساعة والمعنى كأن لم يكن لها وجود في ماضى من الزمان ولولا أن قال لا قال في غير القرآن كأن لم يكن لها وجود الساعة لم يصح هذا المعنى لانه لا وجود لها الساعة فكيف نسبوهي لا وجود لها حقيقة بما لا وجود لها حقيقة أنما ينسب ما انتهى وجوده الآن بمقارنته انتفاء وجوده في الزمان الماضى لسرعة انتقاله من حالة الوجود إلى حالة العدم فكان حالة الوجود ما سبقته وفي مصحف أبي كأن لم تكن بالأمس وما كنا نهلكها الا بذنوب أهلها وفي التحرير الآيات رواه عنه ابن عباس \* وقيل في مصحفه وما كان الله ليهلكها الا بذنوب أهلها وفي التحرير وكان أبو سلمة بن عبد الرحمن يقرأ في قراءة أبي كأن لم تكن بالأمس وما أهلكناها الا بذنوب أهلها ولا يحسن أن يقرأ أحد بهذه القراءة لأنها مخالفة لخط المصحف الذى أجمع عليه الصحابة والتابعون انتهى كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون أى مثل هذا التفصيل الذى فصلناه في الماضى تفصل في المستقبل \* وقرأ أبو الدرداء لقوم يتذكرون بالذال بدل الفاء \* والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم \* لما ذكر مثل الحياة الدنيا وما يؤمل اليه من الفناء والاضمحلال وما

والله يدعو إلى دار السلام \* لما ذكر تعالى مثل الحياة الدنيا وما تؤمل اليه من الفناء والاضمحلال وما تفضيحه من الآفات والعاهات ذكر أنه داع إلى دار السلامة والصحة والأمن وهي الجنة وأهلها سالمون من كل مكروه ولما كان الدعاء علما لم يتقيد بالمشيئة ولما كانت الهداية خاصة بتقيد بالمشيئة فقال \* ويهدى من يشاء \* هدايته

تضعه من الآفات والعاهات ذكر تعالى أنه داع إلى دار السلامة والصحة والامن وهي الجنة إذ أهلها  
سالمون من كل مكروه ويجوز أن يكون تعالى أضافها إلى اسمه الشريف على سبيل التعظيم لها  
والتشريف كقيل بيت الله وثافة الله ويجوز أن تكون مضافة إلى السلامة بمعنى التسليم لفشو ذلك  
بينهم ولتسليم الملائكة عليهم كما قال لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قبلا سلاما سلاما \* قال الحسن  
أن السلام لا ينقطع عن أهل الجنة وهو تحيته كما قال تعالى تحيتهم في سلام وقد وردت في دعوة الله  
عباده أماديت \* وقال قتادة ذكر لنا أن في التوراة مكتوبا بياغي الخير ولم يباغي الشر أنته ولما  
كان الدعاء عائلا لم تقيد بالمثيئة ولما كانت الهداية خاصة تقيدت بالمثيئة فقال ويهدي من يشاء  
\* وقال الزعشمرى ويهدي يوفق من يشاء وهم الذين علمن اللطف يجدي عليهم لأن مشيئته تابعة  
لحكمة \* للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم فتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كما تأثمت  
وجوههم قطعان الليل مظلمة أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون \* ويوم تحشرهم جميعا ثم يقول  
للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزبلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون \* فكفى  
بالله شهيدا بيننا وبينكم أن كنا عن عبادتكم لغافلين \* هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت وردوا إلى  
الله لاهلهم الحق ووصل عنهم ما كانوا يفترون \* قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن عاك  
السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله  
فقل أفلا تتقون \* فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال فأتى تصرفون \* كذلك حقت  
كلمة ربك على الذين فسدوا أنهم لا يؤمنون \* قل هل من شركائكم من يبدؤوا الخلق ثم يعيدهم قل  
الله يبدؤوا الخلق ثم يعيدهم فأتى فكون \* قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي  
للحق أئن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدي فالكم كيف تحكمون \* وما  
يتبع أكرم الأظنان الظن لا يخفى من الحق شيئا أن الله علم بما يفعلون \* وما كان هذا القرآن  
أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا يريه فيمن رب العالمين  
أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين \* بل  
كذبوا عما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فأنظر كيف كان عاقبة  
الظالمين \* ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالقسدين \* وان كذبوا قل لي على  
واسم عليكم أتمريشون مما أعمل وأنا بى \* مانعوا \* ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع  
الصم ولو كانوا لا يعقلون \* ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون \*  
ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون \* ويوم يحشرهم كان لهم بلبشوا الاساعة  
من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين \* وإما نريك بعض  
الذي نعدهم أو نتوفيك فالتأمر جمعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون \* ولكل أمة رسول فاذ جاء  
رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون \* ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين \* قل  
لا أملاك لنفسي ضرا ولا نفعا إلا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا  
يستقدمون \* قل أرأيتم أن أنا كم عذابنا ياتنا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون \* ثم أذا ما وقع  
آنتهم به الآن وقد كنتم به تستعجلون \* ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما  
كنتم تكسبون \* ويستنبذك أحق هو قل إى ورى أنه لحق وما أنتم بمعجزين \* ولو أن لكل

نفس ظلمت مافي الارض لافقدت به وأسرروا الندامة لمارأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون \* ألا ان لله مافي السموات والارض ألا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون \* هو يحيي ويميت واليه ترجعون \* يأبها الناس قد جاءتك موعظة من ربك وشفاء لمانى الصدور وعدي ورجة للؤمنين \* قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون \* قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل آله أنزل لكم أم على الله تفترون \* وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لنذوقه فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون \* وما تكون في شأن وما تأتوا منهم من قرآن ولا تعملون من عمل الا كناعليكم شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين \* رقيقه غشيه \* وقيل لحقه ومنه ولا ترقى من أمرى غسرا ورجل مرهق يقشاه الاضياف \* وقال الازهرى الرهق اسم من الارقاق وهو أن يحمل الانسان على نفسه ما لا يطيق يقال أرهقته أن يصلي اذا لم يجلسه عن الصلاة \* وقيل أصل الرهق المقاربة يقال غلام مرهق أى قارب الحلم وفي الحديث أرهقوا القبلة أى ادنوا منها ويقال رهقت الكلاب الصيد اذا لحقت وأرهقنا الصلاة أخرناها حتى تدوم من الأخرى \* القتر والقتر الغبار الذى معه سواد \* وقال ابن عرفة الغبار وقال الفرزدق

متوج برداء المالك يتبعه \* موج ترى فوق الريات والقترا

أى غبار العسكر \* وقال ابن بحر أصل القتر دخان النار ومنه قتر القدر انتهى ويقال القتر بسكون التاء الشأن والأمر وجمع شؤن وأصله الحمز بمعنى القصد من شئت شأنه اذا قصدت قدمه \* عزب يعزب ويعزب بكسر الزاي وضعا غاب حتى خفى ومنه الروض العازب وقال أبو تمام وقفلت نأى من خراسان جأشها \* قفلت اطمنئى أضمر الروض عازبه

\* وقيل للعائب عن أهله عازب حتى قالوه لمن لازوجه له \* للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون \* أحسنوا قال ابن عباس ذكروا كلمة لا اله الا الله \* وقال الاصم أحسنوا فى كل ما تعبدوا به أى أتوا بالمأمور به كائين وفى اجتنبوا المنهى \* وقيل أحسنوا معاملة الناس وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا العمل فى الدنيا وفى الصنيع ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه بالدفع عيسى عليه السلام ليس الاحسان أن تحسن الى من أحسن اليك ذلك بكفاة ولكن الاحسان أن تحسن الى من أساء اليك والحسنى قال أكثر من هو الجنة وروى ذلك عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولوصح وجب المصير اليه \* وقال الطبرى الحسنى عام فى كل حسن فهو يعم جميع ما قبل ووعده الله فى جميعها بالزيادة ويؤيد ذلك أيضا قوله أولئك أصحاب الجنة ولو كان معنى الحسنى الجنة لكان فى القول تكرير فى المعنى \* وقال عبد الرحمن بن سابط هى النضرة \* وقال ابن زيد الجزاء فى الآخرة \* وقيل الأمانة ذكره ابن الانبارى \* وقال الزمخشري المثوبة الحسنى وزيادة وما يزيد على المثوبة وهو التفضل وبدل عليه قوله تعالى وزبدتهم من فضله وعن على الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة \* وعن ابن عباس الحسنى الحسنة والزيادة عشرة أمثالها \* وعن الحسن عشرة أمثالها الى سبعة ضعف \* وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله ورضوان \* وعن زياد بن شجرة الزيادة أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ماتريدون ان أمطركم فلا يريدون شيأ الا مطرتهم وزعمت المشبهة والمجرة

والذين أحسنوا الحسنى وزيادة \* أى أحسنوا فى كل ما تعبدوا به أى أتوا بالمأمور به كائين وفى اجتنبوا المنهى عنه والحسنى هى الجنة وزيادة هى النظر الى الله تعالى فى الجنة ولا يلحقها نرى والخزى يتغير به الوجه ويسود فكنى بالوجه عن الجلة لكونه أشرفها ولظهور أثر السرور والحزن فيه

والذين كسبوا السيئات \* والذين مبتدأ \* وجزاء \* مبتدأ ثان وخبره \* بمنثلها \* وقيل الباء زائدة والمضمر العائد على المبتدأ مخوف تقديره جزاء سيئة منهم (١٤٧) بمنثلها وقيل خبر والذين قوله \* ما لهم من الله من عاصم \* والجلتان قبله اعتراض

بين المبتدأ وخبره \* كما

أغشيت وجوههم \* هذه

مبالغة في سواد الوجوه

وقد جاء مصرحاً به في قوله

وتسود وجوهه وأغشيت

كسبت ومنه الغشاء وكون

وجوههم مسودة هو حقيقة

لاجاز فتكون الواوهم

مسودة وقرئ قطعاً بسكون

الطاء ومظالمه وقرئ

بفتح الطاء فيكون مظالمه

حالا من الليل وقال

الزخشرى \* فان قلت اذا

جعلت مظالمه حالا من الليل

فما العامل فيه \* قلت لا يخلو

اما أن يكون أغشيت من

قبل أن من الليل صفة لقوله

قطعا فكان افضاؤه الى

الموصوف كافضائه الى

الصفة واما أن يكون معنى

الفعل في من الليل انتهى اما

الوجه الاول فهو بعيد لان

الاصل أن يكون العامل في

الحال هو العامل في ذي

الحال والعامل في الليل هو

مستقر الواصل اليه بن

واغشيت عامل في قوله

قطعا الموصوف بقوله من

الليل باختلاف ذلك كان

الوجه الأخير أولى أى

قطعا مستقرة وكأنه من

ان الزيادة النظر الى وجه الله تعالى وجاءت بحديث موضوع اذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا يا أهل الجنة فيكشفون الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم الله تعالى شيئا هو أحب اليهم منه انتهى أما تفسيره أولا ونقله عن ذكر تفسيرا لزيادة فهو نص الجبائي ونقله وأما قوله وجاءت بحديث موضوع فليس بموضوع بل خرجه سلم في صحيحه عن صهيب والنسائي عنه عن الرسول صلى الله عليه وسلم وخرجه ابن المبارك في دقايقه موقفا على أبي موسى وقال بأن الزيادة هي النظر الى الله تعالى أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب في رواية وحذيفة وعبيدة بن الصامت وكعب بن عجرة وأبو موسى وصهيب وابن عباس في رواية وهو قول جماعة من التابعين ومسألة الرؤية يهت فيها في أصول الدين \* قال مجاهد أراد ولا يلحقها خزي واخرى يتغير به الوجه ويسود \* قال ابن عباس والذلة الكآبة \* وقال غيره الهوان \* وقيل الخيبة نفي عن المحسنين ما ثبت للكفار من قوله وترهقهم ذلة وقوله عليها غير ترهقها فترة وكفى بالوجه من الجلبة لكونه أنثر فيها ونظهور أثر السرور والخزن فيه \* وقرأ الحسن وأبو رجاء وعيسى بن عمر والاعمش قتر يسكون الناء وهي لغة كالقدر والقدر وجعوا أصحاب الجنة لتصرفهم فيها كما تصرف المملوك على حسب اختيارهم \* والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم \* كما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظالمه أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون \* لماذا كرم الله أعداء الذين أحسنوا وحالهم يوم القيامة وما لهم الى الجنة كرم الله أعداءهم وحالهم وما لهم وجاءت صلة المؤمنين أحسنوا وصلصلة الكافرين كسبوا السيئات تنبيهاً على أن المؤمن لما خلق على الفطرة وأصلها بالاحسان وعلى أن الكافر لما خلق على الفطرة انتقل عنها وكسب السيئات فجعل ذلك محسنا وهذا كاسبال السيئات ليدل على أن المؤمن سلك ما ينبغي وهذا سلك ما لا ينبغي والظاهر أن والذين مبتدأ وجوزوا في الخبر وجوها أحدها أنه الجلبة التي بعده وهي جزاء سيئة بمثلها وجزاء مبتدأ فقيس خبره مثبت وهو بمنثلها واختلقوا في الباء فقيس زائدة قاله ابن كيسان أى جزاء سيئة بمثلها كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها كما زيدت في الخبر في قوله

\* فنعكها بشئ يستطاع \* أى شئ يستطاع \* وقيل ليست بزيادة والتقدير مقدر بمنثلها ومستقر بمنثلها \* وقيل مخوف تقديره الخوف لم جزاء سيئة قال ودل على تقدير لم قوله للذين أحسنوا الحسنى حتى تشاء كل هذه بهذه وقدر أبو البقاء جزاء سيئة بمثلها واقع والباء في قولهم متعلقة بقوله جزاء والعائد من هذه الجلبة الواقعة خبر اسن الذين مخوف تقديره جزاء سيئة منهم كما حذف في قولهم السمن منوان بدرهم أى منوان منه بدرهم وعلى تقدير الحذف لم جزاء يكون الرابط لم الثاني ان الخبر قوله ما لهم من الله من عاصم ويكون قيد فصل بين المبتدأ والخبر بجملتين على سبيل الاعتراض ولا يجوز ذلك عند أبي على الفارسي والصحيح جوازه \* الثالث أن يكون الخبر كائنا أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظالمه \* الرابع ان يكون الخبر أولئك وما بعده فيكون في هذا القول فصل بين المبتدأ والخبر بأربع جل معترضة وفي القول الثالث بثلاث جل والصحيح منع الاعتراض بثلاث الجل وبأربع الجل وأجاز ابن عطية أن يكون الذين في موضع جر عطفا على قوله

الليل في حال اظلامه \* قال ابن عطية واذا كان انما يعنى مظالمه القطعاً فكان حقه أن يكون قبل الجلبة ولكن قد يحى بعد هذا وتقدير الجلبة قطعاً استقر من الليل مظالمه على نحو قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك انتهى لا يعين تقدير العاد في المحرور

بالفعل فيكون جملة بل الظاهر أن يقدر باسم الفاعل فيكون من قبيل الوصف بالمفرد والتقدير قطعاً كأنهم الليل مظلماً

(الدر) (ح) وكون وجوههم مسودة هو حقيقة لا مجاز فتكون ألوأهم مسودة وقال أبو عبد الله الرازي واعلم أن حكماء الاسلام قالوا المراد من هذا السواد هاهنا سواد الجهل وظلمة الضلال فان الجهل طبعه طبع الظلمة وقوله وجوههم مؤنث مسفرة ضاحكة مستبشرة المراد نور العلم وروحه وسره وبشارته ووجوههم مؤنث عليها غيرة ورحمة باقاة المراد منه ظلمة الجهل وكسرة الضلال انتهى وكثير ما ينقل هذا الرجل عن حكماء الاسلام في التفسير وينقل كلامهم تارة منسوبة اليهم وتارة مستنبطة ويعني بحكماء الاسلام الفلاسفة الذين خلقوا في هذه الملة الاسلامية وهم أحق بأن يسموا عصفاء جهلاء من أن يسموا حكماء لانهم أعداء الانبياء والمحرّفون للشرعية الاسلامية وهم أضل على المسامين من اليهود والنصارى واذا كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ينهى عن قراءة التوراة مع كونها كتاباً للهدى فلان ينهى عن قراءة كلام الفلاسفة أحق وقد غلب في هذا الزمان وقيله بقليل الاشتغال بجهالات الفلاسفة على أكثر الناس ويمعنونها بحكمة ويستجيهون (١٤٨) من عرى غناهم يعتقدون أنهم الحكمة من الناس ويعفون على

دراسمها ولا تسكد تلقى أحداً منهم بحفظ قرآن أو لا حديثاً عن رسول الله صلى عليه وسلم ولقد غضضت يوماً من ابن سينا ونسبته للجهل فقال لبعضهم وأظن التعجب من كون أحد بغض من ابن سينا كدف يكون أعلم الناس بالله ينسب للجهل والمظاهر من قاضي الجماعة أبي الوليد محمد بن أبي القاسم أحد بن أبي الوليد بن رشد الاعتناء بقالات الفلاسفة والتعليل لهم أغرى به علماء الاسلام بالاندلس المنصور منصور الموحدين يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن بن علي ملك المغرب والاندلس حتى أوقع به ما هو مشهور

من ضرر به ولعنوا هاهنا هاهنا بجانحة منهم على رؤس الاشهاد وكان مما خوطب به المنصور في حقهم قول بعض العلماء الشعراء خليفتنا جزاك الله خيراً \* عن الاسلام والسعي الكريم وصيرت الانام بحسن هدى \* على نهج الصراط المستقيم وحرق كتبهم شرقا وغربا \* فيها كلنا شر العلوم وفي أمثالها اذ لا دواء \* يكون السيف ترابا للسموم يا وحشة الاسلام من فرقة \* شاغلة أنفسها بالسفاهة

وقال قد طهرت في عصرنا فرقة \* طهورها شوم على العصر ولا حلال لدار مصر ورأيت كبراً من أهلها \* يقولون بجهالات الفلاسفة ظاهراً من غير أن ننكر ذلك عليهم أحد تعجب من ذلك

من ضربه ولعنوا هاهنا هاهنا بجانحة منهم على رؤس الاشهاد وكان مما خوطب به المنصور في حقهم قول بعض العلماء الشعراء فحق جهاده جاهدت فيه \* الى أن فرت بالفتح العظيم لجاهد في أناس قد أضلوا \* طريق الشرع بالعلم القديم يدب ابني العقائد من أذاها \* سموم والعقائد كالجسوم (وقال)

قد نبذت دين الهدى خلفها \* وادعت الحكمة والفلسفة لاتقتدى في الدين الا بما \* سن ابن سينا أو أبو نصر



(الدر) اذ كنا نشأنا في جزيرة الأندلس على التبرؤ من ذلك والانكار له وأنه اذا بيع كتاب في المنطق انما يباع خفية وأنه لا يجاسران ينطق بلفظ المنطق انما يسمونه المفعل حتى أن صاحبنا وزير الملائكة ابن الجارأبا عبد الله محمد بن عبد الرحمن المعروف بابن الحكيم كتب الى كتابنا من الأندلس سألني أن (١٤٩) أشتري له أو أستسخ كتابا لبعض شيوخنا في المنطق فلم

يجاسر أن ينطق بالمنطق وهو وزير فمعا في كتابه لي بالمفعل \* قال جامع الشعر المقول للنصور في حق ابن رشد ونظرائه لابي الحسين محمد بن أحمد بن جبير الكتاني الشاطبي صاحب الرحلة تروى عن أبيه وأبي الوليد بن الدباغ وابن أبي العيش وغيرهم وكان عالما فاضلا ورعا زاهدا مولده ببلنسة عام أربعين وخمسة ومات بالاسكندرية في شعبان عام أربعين وستة ومات ابن رشد الحفيد بمراسكش في صفر عام خمس وتسعين وخمسة ووجدت في قرطبة قد دفن بها (ش) فان قلت مظلما حال من الليل فا العامل فيه قلت لا يتخلوا أن ما يكون أغشيت من قبل ان من الليل صفة لقوله قطعاً فكأن افضاؤه الى الموصوف كافضائه الى الصفة واما أن يكون معنى الفعل في من الليل انتهى

يومئذ عليها غيرة ترهقه باقترة المراد منه ظلمة الجهل وكدورة الضلالة انتهى وكثيرا ما ينقل هذا الرجل عن حكاية الاسلام في التفسير و ينقل كلامهم تارة منسوب اليهم وتارة مستند اليه ويعني بحكاية الفلاسفة الذين خلقوا في مدة الملة الاسلامية وهم أحق بأن يسموا سقيا جهلاء من أن يسموا حكاية اذ هم أعداء الأنبياء والمحررون للشريعة الاسلامية وهم أضمر على المسلمين من اليهود والنصارى واذا كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه نهى عن قراءة التوراة مع كونها كتابا الهيا فلان ينهى عن قراءة كلام الفلاسفة أحق وقد غلب في هذا الزمان وقيله بقليل الاشتغال بجهالات الفلاسفة على أكثر الناس ويسمونهم بالحكمة ويستجولون من عرى عنها ويعتقدون أنهم السكلمة من الناس ويعكفون على دراساتها ولا تسكد تلقى أحدا منهم بحفظ قرآن ولا حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد غضضت مرة من ابن سينا ونسبته للجهل فقال لي بعضهم وأظهر التعجب من كون أحد ينفض من ابن سينا كيف يكون أعلم الناس بالله بنسب للجهل ولما طهره ن قاضي الجماعة أبي الوليد محمد بن أبي القاسم أحمد بن أبي الوليد بن رشد الاعتناء بمقالات الفلاسفة والتعظيم لهم أغرى به عامه الاسلام بالأندلس المنصور منصور الموحد بن يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن ابن علي ملك المغرب والأندلس حتى أوقع به ما هو مشهور من ضرب ولعته واهاته وهاته وجاءت منهم على رؤس الاشهاد وكان مما خوطب به المنصور في حقهم قول بعض العلماء الشعراء

خليفةتنا جزاك الله خيرا \* عن الاسلام والسعي الكريم  
فحق جهاده جاهدت فيه \* الى ان فزت بالفتح العظيم  
وصيرت الأنام بحسن هدى \* على نهج الصراط المستقيم  
فجاهد في أناس قد أضلوا \* طريق الشرع بالعلم القديم  
وجرق كتبهم شرقا وغربا \* فقها كلنا شر العالوم  
يدب الى العقائد من أذاها \* سموم والعقائد كالجسوم  
وفي أمثالها اذ لادواء \* يكون السيف ترياق السموم  
يا وحشة الاسلام من فرقة \* شاغلة أنفسيها بالفقه  
قد نبئت دين الهدى خلفها \* وادعت الحكمة والفلسفة  
وقال قد ظهرت في عصرنا فرقة \* ظهورها شوم على العصر  
لا تقتدى في الدين الا بما \* سن ابن سينا أو أبو نصر

ولما حلت بديار مصر ورأيت كثير من أهلها يشتغلون بجهالات الفلاسفة ظاهرا من غير أن ينكر ذلك أحد تعجبت من ذلك اذ كنا نشأنا في جزيرة الأندلس على التبرؤ من ذلك والانكار له وانه اذا

(ح) أما الوجه الأول فهو بعيد لان الأصل أن يكون العامل في الحال هو العامل في ذي الحال والعامل في الليل هو مستقر الواصل اليه بن وأغشيت عامل في قوله قطعاً الموصوف بقوله من الليل فا تخالفنا لذلك كان الوجه الآخر أولى أى قطعاً مستقرة من الليل أو كائنه من أى في حال إظلامه (ع) فان كان نعتا يعنى مظلما نعتا لقطعاً فكان حقه أن يكون قبل الجملة ولكن قد دمجى بعدهذا وتقدير الجملة قطعاً استقر من الليل مظلما على نحو قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك انتهى (ح) لا يعين تقدير العامل في المجرور بالفاعل فيكون جلة بل الظاهر أن يقدر باسم الفاعل فيكون من قبيل الوصف بالمرء دول التقدير قطعاً كائنا من الليل مظلما

في يوم نحشرم الآلة في الضمير في نحشرم عائداً على من تقدم من الفريقين وانتصب يوم على فعل محذوف أي ذكرهم أو خوفهم ونحوه وجميعاً حال والشركاء هم من عديمين دون الله كأنهم كان مكانهم عند العويون في أسماء الأفعال وقدر بانبتوا كإقال وقولي كلاجشأت وجاشت \* مكانك تحمدي أو تسترجعي أي انبتي ولكونها بمعنى انبتي جزم تحمدي وتحملت ضميراً فأكد وعطف عليه في قوله أنتم وشركاؤكم قال الزمخشري وأنتم أكده الضمير في مكانكم لاسمه سد قوله الزموا وشركاؤكم عطف عليه انتهى يعني عطفاً على الضمير المستكن وتقديره الزموا (١٥٠) وان مكانكم قام مقامه فتحمل الضمير الذي

في الزموا ليس بجيد اذلو كان كذلك لكان مكانكم الذي هو اسم فعل يتعدى كايتهدى الزموا ألا ترى ان اسم الفعل اذا كان الفعل لازماً كان اسم الفعل لازماً واذا كان متعدياً كان متعدياً مثلاً ذلك عليك زيد الماناب مناب الزم تعدي واليلاً مناب مناب تعدي لم يتعدوا كون مكانك لا يتعدى قدره العويون انبتوا وانبتوا لا يتعدى قال ابن عطية أنتم رفع بالابتداء والخبر مخزون أومهاون ونحوه فيكون مكانكم قد تم ثم أخبرناهم كذا وهذا ضعيف لفك الكلام الظاهر اتصال بعض أجزائه ببعض ولتقدير اضمار لا ضرورة تدعو اليه ولقوله في لينابهم اذ يدل على أنهم ابتوا هم وشركاؤهم في مكان واحد

بيع كتاب في المنطق انما يباع خفية وانه لا يباع سر أن ينطق بلفظ المنطق انما يسمونه بالفعل حتى ان صاحبنا وزير الملك ابن الأحرار أباع عبد الله محمد بن عبد الرحمن المعروف بابن الحكيمة كتب الينا كتاباً من الاندلس يسألني أن أشتريه أو أستسخ كتاباً لبعض شيوخنا في المنطق فلم يجاب سر أن ينطق بالمنطق وهو وزير فساه في كتابه بالفضل ولما ألبست وجوههم السواد قال كأنما أغشيت وجوههم ولما كانت ظلمة الليل نهاية في السواد شبهه سواد وجوههم بقطع من الليل حال اشتداد ظلمته \* وقرأ ابن كثير والكسائي فطعاً بسكون الطاء وهو مفرد اسم للشيء المقطوع \* وقال الأخفش في قوله بقطع من الليل بسواد من الليل وأهل اللغة يقولون القطع ظلمة آخر الليل وقال بعضهم طائفهم من الليل وعلى هذه القراءة يكون قوله مظامصة لقوله قطعاً كجاء ذلك في قراءة أبي كاتنا غشي وجوههم قطع من الليل مظلم \* وقرأ ابن أبي عمير كذلك الا انه فتح الطاء \* وقيل قطع جمع قطعة نحو سدر وسدره فجوز اذ الكأن بوصف بالذكري نحو نخل منقر وبالمؤنث نحو نخل خاوية ويجوز على هذا أن يكون مظماً حالاً من الليل كما عر به في قراءة باقي السبعة كأنما أغشيت وجوههم فطعاً بفتح الين الطاء بالفتح من الليل مظماً بالنصب \* قال الزمخشري (فان قلت) اذا جعلت مظماً حالاً من الليل فما العامل فيه (قلت) لا تخالو ما أن يكون أغشيت من قبل ان من الليل صفة لقوله قطعاً فكان افذاؤه الى الموصوف كافضاً الى الصفة وما أن يكون معنى الفعل في من الليل انتهى أمال الوجه الأول فهو بعيد لان الأصل أن يكون العامل في الحال هو العامل في ذي الحال والعامل في الليل هو مستقر الواصل اليه بمن وأغشيت عامل في قوله قطعاً الموصوف بقوله من الليل فاختلفاً فان ذلك كان الوجه الآخر أولى أي قطعاً مستقر من الليل وكأنه من الليل في حال انظلامه \* وقيل مظاً حالاً من قوله قطعاً أوصفة وذكري هذين التوجيهين لان قطعاً في معنى كثير فاحفظ فيه الأفراد والتدكير وجوزوا أيضاً في قراءة من سكن الطاء أن يكون مظماً حالاً من قطع وحالاً من الضمير في من قال ابن عطية فاذا كان نعتاً يعني مظماً نعتاً لقطع فكان حقه أن يكون قبل الجملة ولكن قد يجيء به هذا وتقدير الجملة قطعاً مستقر من الليل مظماً على نحو قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك انتهى ولا يتعين تقدير العامل في الجوز وبالفضل فيكون جملة بل الظاهر أن يقدر باسم الفاعل فيكون من قيل الوصف بالفرد والتقدير قطعاً كأنهم من الليل مظماً \* ويوم نحشرم جميعاً ثم نقول للذين أثمرتكم مكانكم أنتم وشركاؤكم فز لينابهم وقال

حتى وقع التزيل بينهم وهو التقريبي ولقراءته من قرأ أنتم وشركاءكم بالنصب على انه مفعول معه والعامل فيه اسم الفعل ولو كان أنتم مبتدأ وقد حذف خبره لما جاز أن يأتي بعده مفعول معه تقول كل رجل وضعته بالرفع ولا يجوز فيه بالنصب قال ابن عطية ويجوز أن يكون أنتم تأكيده للضمير الذي في الفعل المقدر الذي هو فوقوا أو نحوه وهذا ليس بجيد اذ لو كان تأكيده لذلك الضمير المتصل بالفعل لجاز تقديمه على الظرف اذ الظرف لم يعمل ضميراً على هذا القول فيلزم تأخير عنه وهو غير جائز لا تقول أنت مكانك ولا يحفظ من كلامهم والأصح انه لا يجوز حذف المؤكد في التأكيده المعنوي فكذلك هذا لان التأكيده ينافي الحذف وليس من كلامهم أنت زيداً لمن رأيته قد شهر سيفاً وأنت تريد اضرب أنت زيداً انما كلام العرب زيد ان زيداً اضرب زيداً فربما يسمونهم فقال رب الشيم عن مكانك ان يله فيعين الكلام ياء وزعم ابن قتيبة وتبعه أبو البقاء ان قوله

تربلنا من ماذزال يزول فتكون عين الكلمة واوا وزيلنا وزنه عندهما فعل اجتمعت ياوا وسبقت احداهما بالسكون  
فقلبت الواو ياوا وادغمت الياء في الباء والصحيح انمن ذوات الياء وان وزنه فعل ولذلك قالوا في مصدره تربلا على وزن تعميل  
وقالوا في الاشتقاق منه زابلنا بالياء وفي الشراء عبادة المشركين هو رد لقولهم ياكم كنانيد واياكم مفعول يتعدون وحسن  
تقدمه كون تعدون فصلا ولما تنازعوا استشهاد الشرع بالله تعالى وانتصب شهيدا على التميز لقبوله محتمل وان هي المخففة  
الثقيلة واللام هي الفارقة بين ان النافية وبين ان التي للاثبات وتقدم الكلام على مثل ذلك في قوله وان كانت لكبيرة

(الر) (ش) وأنتم كدبه الضمير في مكانكم لاسمه مسدوقه الزموا وشركاؤكم عطف عليه انتهى (ح) يعني عطف على  
الضمير المستكن وتقديره الزموا وان مكانكم قام مقامه (١٥١) فيعمل الضمير الذي في الزموا ليس بجيد اذ لو كان

كذلك لكان مكانك الذي

هو اسم فعل يتعدى كما

يتعدى الزموا ألا ترى أن

اسم الفعل اذا كان الفعل

لازما كان اسم الفعل

لازما واذا كان متعديا

كان متعديا مثال ذلك

عليك زيدا لما ناب مناب

الزم تعدي واليك لما ناب

مناب تنج لم يتعدولكون

مكانك لا يتعدى قدره

النحويون اثبت واثبت

لا يتعدى (ع) أنتم رفع

بالابتداء والخبر مخزون

أو مهاون ونحوه (ح)

فيكون مكانكم قد تم

أخبر أنهم كذا وهذا ضعيف

لفك الكلام الظاهر

افصال أجزائه بعض

ولتقدير ارضاه لضرورة

تدعو اليه ولقوله فزينا

بينهم اذ يدل على أنهم شتوا

شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفي بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين \*  
الضمير في تحشرهم عائد على من تقدم ذكرهم من الذين أحسنوا والذين كسبوا السيئات \*  
وقرأوا الحسن وشبهة والقراء السبعة تحشرون بالنون وقرأت فرقة بالياء \* وقيل يعود الضمير على  
الذين كسبوا السيئات ومنهم عابد غير الله ومن لا يعبد شيئا وانتصب يوم على فعل محذوف أى  
ذكرهم أو خوفهم ونحوه جميعا حال والشركة الشياطين أو الملائكة أو الأصنام أو من عبدهم  
دون الله كأنهم كان أربعة أقوال ومن قال الأصنام قال ينفخ فيها الروح فينطق الله بذلك مكان  
الشفاعة التي علّقوا بها اطاعهم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الكفار اذا رأوا العذاب  
وتقطعت بهم الأسباب قيل لهم اتبعوا ما كنتم تعبدون فيقولون والله لا ياكم كنا نعبد فتقول الآلهة  
فكفي بالله شهيدا الآية \* قال ابن عطية فظاهر هذه الآية أن محاورتهم انما هي مع الأصنام دون  
الملائكة وعيسى بن مريم بدليل القول لمكانكم أنتم وشركاؤكم ودون فرعون ومن عبدهم  
الجن بدليل قولهم ان كنا عن عبادتكم لغافلين وهو لا لم يغفلوا فقط عن عبادة من عبدهم ومكانكم  
عبد النحويون في أسماء الأفعال وقدر بانبتوا كما قال

وقولي كلا جشأت وجاشت \* مكانك تحمدى أو تسترعى

أى ائبى ولكونها بمعنى ائبى جزم تحمدى وتحملت ضميرافأ كد وعطف عليه في قوله أنتم  
وشركاؤكم والحركة التي في مكانك ودونك أى حركة اعراب أو حركة بناء تبنى على الخلاف الذي  
بين النحويين في أسماء الأفعال ألها موضع من الاعراب أم لا فن قال هي في موضع نصب جعل  
الحركة اعرابا ومن قال لا موضع لها من الاعراب جعلها حركة بناء وعلى الأول عول الزمخشري فقال  
مكانك الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم واختلفوا في أنتم فالظاهر ما ذكرناه من  
أنه تأ كيد للضمير المستكن في مكانكم وشركاؤكم عطف على ذلك الضمير المستكن وهو قول  
الزمخشري قال وأنتم كدبه الضمير في مكانكم لاسمه مسدوقه الزموا وشركاؤكم عطف عليه  
انتهى يعني عطف على الضمير المستكن وتقديره الزموا وأن مكانكم قام مقامه فيعمل الضمير الذي

هم وشركاؤهم في مكان واحد حتى وقع التزيل بينهم وهو التفريق ولقراءه من قرأ أنتم وشركاؤكم انصب على أنه مفعول معه  
والعامل فيه اسم الفعل ولو كان أنتم مبتدأ وقد حذف خبره لما جاز أن يأتي بعده مفعول معه تقول كل رجل وضيعته بالرفع ولا  
يجوز فيه النصب قال جامعه أجازة أو محمد عبد الله بن اسحق الصمري النحوي صاحب كتاب التبصرة (ع) ويجوز أن  
يكون أنتم تأ كيدا للضمير الذي في الفعل المقدر الذي هو قفوا أو نحوه (ح) هذا ليس بجيد اذ لو كان تأ كيدا للضمير  
المتصل بالفعل لجاز تقديمه على الظرف اذ الظرف لم يتحمل ضمير على هذا القول فيلزم تأخير مفعول وهو غير جائز لا تقول أنت  
مكانك ولا يحفظ من كلامهم والاصح انه لا يجوز حذف المؤكدي التأ كيدا للمعنى فكذلك هذا لان التأ كيد ينافي الحذف وليس  
من كلامهم أنتم زيدلن رأيت قد شهر سيفا وأنتم تريد اضر ب زيدلن انما كلام العرب زيدن تريد اضر ب زيدلن

في الزموا ليس بجيد اذ لو كان كذلك لكان مكانك الذي هو اسم فعل يتعدى كما يتعدى الزموا  
 ألا ترى أن اسم الفعل اذا كان الفعل لازما كان اسم الفعل لازما واذا كان متعديا كان متعديا مثال  
 ذلك عليك زيد الماناب متاب الزم تعدى واليك الماناب متاب تنح لم يتعد ولكون مكانك لا يتعدى  
 قدره المعنويون اثبت واثبت لا يتعدى \* قال الحوفي مكانكم نصب باضمار فعل أي الزموا مكانكم  
 أو اثبتوا \* وقال أبو البقاء مكانكم ظرف مبني لوقوعه موقع الأمر أي الزموا انتهى وقدينا أن  
 تغد الزموا ليس بجيد اذ لم تقل العرب مكانك زيد اقتعده كما تعدى الزم \* وقال ابن عطية أنتم رفع  
 بالابتداء والخبر مخزون أو مهانون ونحوه انتهى فيكون مكانكم قد تم ثم أخبر أنهم كذا وهذا ضعيف  
 لفك الكلام الظاهر اتصال بعض أجزائه ببعض ولتقدير اضمار لا ضرورة تدعو اليه ولقوله  
 فزينا بينهم اذ يدل على أنهم بثواهم وشركاؤكم في مكان واحد حتى وقع التزيل بينهم وهو التفرق  
 ولقراءة من قرأ أنتم وشركاءكم بالنصب على أنه مفعول معه والعامل فيه اسم الفعل ولو كان أنتم  
 مبتدأ وقد حذف خبره لما جاز أن يأتي بعده مفعول معه تقول كل رجل وضعت بالرفع ولا يجوز فيه  
 النصب \* وقال ابن عطية أيضا ويجوز أن يكون أنتم تأكيد للضمير الذي في الفعل المقدر الذي  
 هو قفوا ونحوه انتهى وهذا ليس بجيد اذ لو كان تأكيد ذلك الضمير المتصل بالفعل لجاز تقديمه  
 على الظرف اذ الظرف لم يعمل ضميرا على هذا القول فيلزم تأخير عنه وهو غير جائز لا تقول أنت  
 مكانك ولا يحفظ من كلامهم والأصح أن لا يجوز حذف المؤكد في التأكيد المعنوي فكذلك هذا  
 لأن التأكيد ينفي الحذف وليس من كلامهم أنت زيد الماناب رأيت قد شرفا وأنت تريد اضرب  
 أنت زيد الماناب كلام العرب زيد اضرب زيد يقال زلت الشيء عن مكانه أن يله \* قال الفراء  
 تقول العرب زلت الضأن من العز فلم تزل \* وقال الواحدي التزيل والتزبل والمزايلة التخيير  
 والتفريق انتهى وزيل مضاعف للتكثير وهو لمقارفة الحبث (٣) من ذوات اليا بتختلف زال يزول  
 فادهم مختلفه وزعم ابن قتيبة أن زلنا من مادة زال يزول وتبعه أبو البقاء \* وقال أبو البقاء فزلنا  
 عين الكلمة واولا منه من زال يزول وانما قلبت ياء لأن وزن الكلمة فيعل أي يزولنا مثل يطر  
 ويقر فلما اجتمعت الواو والياء على الشرط المعروف قلبت ياء انتهى وليس بجيد لأن فعل أكثر من  
 فيعل ولأن مصدره تزيل ولو كان فيعل لكان مصدره فيعلة فكان يكون زيله كيطرة لأن  
 فيعل ملحق بفعل ولقوله في قرييب من معناه زایل ولم يقلوا زاول بمعنى فارق انما قالوه بمعنى  
 حاول وخالط وشرح فز بنا فخر قنا بينهم وقطعنا أقرانهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا أو فباعنا  
 بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف وبين شركائهم كقوله تعالى أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا  
 ضلوا عنا وقرأت فرقة فزينا لحاء الفراء \* قال الخشري كقولك صاعر خده وصعر وكملة

وكلمته انتهى يعني أن فاعل بمعنى فعل وزايل في لسان العرب بمعنى فارق قال

وقال العناري انما أنت عنما \* وكان الشباب كالخليط يزابه

❦ وقال آخر ❦

لسمري لموت لا عقوبة بعده \* لدى البث أشقى من هوى لا يزاله

والظاهر أن التزيل أو المزايلة هو مقارفة الاجسام وتباعده \* وقيل فرقنا بينهم في الحجة والمذهب  
 قاله ابن عطية وفز بنا وقال هناما ضيان لفظا والمعنى فز بل بينهم ونقول لانهم معطوفان على  
 مستقبل ونفي الشركاء عبادة المشركين هور دلقولم لا ياكم كنانعبد والمعنى انكم كنتم تعبدون من

هناك تباو كل نفس ما أسلفت \* هنالك ظرف مكان أى في ذلك الموقف والمقام المقضى للحيرة والدهش تباو أى تختبر ما أسلفت من العمل فتعرف كيف هو أقيع أم حسن ( ١٥٣ ) أنافع أم ضار مقبول أو مردود وقرى تباو وقرى تباو

وردوا الى الله \* الى جزائه \* وضل عنهم \* أى ذهب وبطل \* ما كانوا يفترون \* من الكذب \* قل من يرزقكم \* الآية لما بين فضائح عبدة الأوثان أتبعها بذكر الدلائل على فساد مذهبهم بما يؤمنونهم ويحجبهم بما لا يمكن الاعتراف به من حال رزقهم وحواسهم واطهار القدرة الباهرة في الموت والحياة فبدأ بما فيه قوام حياتهم وهو الرزق الذى لا بد منه من السماء بالمطرو من الارض بالنبات فمن ابتداء الغاية هي الرزق بالعالم العلوى والعالم السفلى معالم يقتصر على جهة واحدة توسعته منه واحساناً ثم ذكر ملكه لمائتين الخاستين الشرى يفتن البصع والبصر الذى هو سبب مدارك الأشياء والبصر الذى يرى ملكوت السموات والارض ومعنى ملكهما انه متصرف فيهما بما يشاء من ابقاء وحفظ وذهاب \* ومن يخرج الحى من الميت \* تقدم تفسيره \* ومن يدبر الأمر \* شامل

أمر كمن اتخذوا لله تعالى أنداداً فاطعوههم ولما تنازعوا الشهيد الشركاء بالله تعالى وانتصب شهيداً \* قيل على الحال والأصح على التمييز لقبوله من وتقدم الكلام في كفى وفي الباء وان هي الخفيفة من الثقيلة وعند القراءة هي النافية واللام بمعنى الا وقد تقدم الكلام في ذلك واكتفاؤهم بشهادة الله هو على انتفاء أنفسهم عيدهم ثم استأنفوا جله خبرية أنهم كانوا غافلين عن عبادتهم أى لا شعور لتنا ذلك وهذا يرجح أن الشركاء هي الأصنام كما قال ابن عطية لا نهلو كان الشركاء بمن يعقل من انسى أوجنى أو ملك لكان له شعور بعبادتهم ولائى أعظم سبباً للغفلة من الجأدية اذ لا تحس ولا تشعر بشئ البتة \* هنالك تباو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون \* هنالك ظرف مكان أى في ذلك الموقف والمقام المقضى للحيرة والدهش \* وقيل هو إشارة الى الوقت استعير ظرف المكان للزمان أى في ذلك الوقت \* وقرى الأخوان وزيد بن علي تناو بتاين أى تتبع وتطلب ما أسلفت من أعمالها قاله السدى ومنه قول الشاعر

ان المريب يتبع المريب \* كما رأيت الذيب يتلو الدنيا

\* قيل ويصح أن يكون من التلاوة وهي القراءة أى تقرأ كتبها التى تدفع اليها \* وقرى بأفى السبعة تباو بالتاء والباء أى تختبر ما أسلفت من العمل فتعرف كيف هو أقيع أم حسن أنافع أم ضار مقبول أم مردود كما تعرف الرجل الشئ باختباره \* وروى عن عاصم نباو بانبون وباء أى تختبر وكل نفس بالنصب وما أسلفت بدل من كل نفس أو منصوب على اسقاط الخافض أى ما أسلفت أو يكون نباو من البلاء وهو العذاب أى نصيب كل نفس عاصية بالبلاء بسبب ما أسلفت من العمل السيئ \* وعن الحسن تباو اتسلم \* وعن الكلبي تعلم \* وقيل تذوق \* وقرى أجيى بن وثاب وردوا بكسر الراء المسكون للادغام نقل حركة الدال الى حركة الراء بعد حذف حركتها ومعنى الى الله تعالى تقابه \* وقيل الى موضع جزائه مولاهم الحق لا ما زعموه من أصنامهم اذ هو المتولى حسابهم فهو مولاهم فى الملك والاحاطة لافى النصر والرحمة \* وقرى الحق بالنصب على المدح نحو الحمد لله أهل الحمد \* وقال الزمخشري كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل على تأكيده قوله ردوا الى الله انتى \* وقال أبو عبد الله الرازى وردوا الى الله جملاو ملجئى الى الاقرار بالالهية بعد أن كانوا فى الدنيا يعبدون غير الله ولذلك قال مولاهم الحق وضل عنهم أى بطل وذهب ما كانوا يفترون ومنهم من الكذب أو من دعواهم ان أصنامهم شركاء لله شافعون لهم عنده \* قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بملك السمع والبصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون \* لما بين فضائح عبدة الأوثان أتبعها بذكر الدلائل على فساد مذهبهم بما يؤمنونهم ويحجبهم بما لا يمكن الاعتراف به من حال رزقهم وحواسهم واطهار القدرة الباهرة في الموت والحياة فبدأ بما فيه قوام حياتهم وهو الرزق الذى لا بد منه من السماء بالمطرو من الارض بالنبات فمن ابتداء الغاية وهي الرزق بالعالم العلوى والعالم السفلى معالم يقتصر على جهة واحدة تعالى توسعته منه واحساناً ومن ذهب الى أن التقدير من أهل السماء والارض فتكون من للبعيض أولبيان ثم ذكر ملكه لمائتين الخاستين الشرى يفتن البصع الذى هو سبب مدارك الأشياء والبصر

( ٢٠ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس )

لما تقدم من الأشياء الاربعة المذكورة ولغيرها والامور التى يدبرها تعالى لانهاية لها فذلك جاء بالامر السككى بعد تفصيل بعض الامور واعترا فهم بأن الرازق والمالك والمخرج والمدبر هو الله تعالى امر لا يمكنهم انكاره ولا المباشرة فيه

الذي يرى ملكوت السموات والأرض ومعنى ملكهم أنه متصرف فيهما بإشياء تعالى من إبقاء وحفظ وإذهاب \* وقال الزمخشري من يملك السمع والأبصار من يستطيع خلقهما وتسييرهما على الحد الذي سوي ياعليه من القطرة العجيبة أو من يحممها ويصعقها من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها أدنى شيء بكلامه وحفظه انتهى ولا يظهر هذان الوجهان اللذان ذكرهما من لفظ أم من يملك السمع والأبصار \* وعن علي كرم الله وجهه سبحانه من يصر بشيخ وأسمع بعظم وأنطق بلحم وأم هنا تقتضي تقدير بل دون همزة الاستفهام لقوله تعالى أم ماذا كنتم تعملون فلا تقتدربيل فالهمزة لأنها دخلت على اسم الاستفهام وليس اضراب ابطال بل هو لا تتقال من شيء إلى شيء ونبيه تعالى بالسمع والبصر على الخواص لأنهما أثر فيهما ولماذا كرر تعالى سبب ادامة الحياة وسبب انتفاع الحي بالخواص ذكر انشاءه تعالى واختراعه للحى من الميت والميت من الحى وذلك من باهر قدرته وهو اخراج الضمن ضده وتقدم تفسير ذلك ومن يدبر الأمر شامل لما تقدم من الانشاء الأربعة المذكورة ولغيرها والأمور التي يدبرها تعالى لأنها لها فائدة لا بالامر الكلى بعد تفصيل بعض الأمور واعترا فهم بأن الرزق والمالك والمحرج والمدير هو الله أى لا يمكنهم انكاره ولا المنافسة فيه ومعنى أفلاتنقون أفلاتتحافون عقوبة الله في افتراكم وجعلكم الأصنام آلهة \* وقيل أفلاتنقون فتنهون عن ما خذرت عنه تلك الموعظة \* فذلكم الله ربكم الحق فإذا بعد الحق الاضلال فأتى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون \* فذلكم الإشارة إلى من اختص بالأوصاف السابقة الحق الثابت الربوبية المستوجبة للعبادة واعتقاد اختصاصه بالولاية لأصنامكم المربوبة بالباطلة وماذا استفهام بمعنى النفي ولذلك دخلت الا وحجبه التقرير والتوبيخ كأنه قيل ما بعد الحق الاضلال فالحق والاضلال واسطة بينهما كما أنه نقيضان فمن يخطئ الحق وقع في الضلال وماذا مبتدأ تركبت ذامع ما فصار مجموعها استفهاما كأنه قيل أى شيء والتجرب بعد الحق ويجوز أن يكون ذاموصولة ويكون خبر ما كأنه قيل ما الذى بعد الحق وبفصلة كذا ولماذا كرر تعالى تلك الصفات وأشار إلى أن المتصف بها هو الله وأنه مالكمم وأنه هو الحق ثم وبخبرهم على اتباع الضلال بعد وضوح الحق قال تعالى فأتى تصرفون أى كيف يقع صرفكم بعد وضوح الحق وقيام حججه عن عبادة من يستحق العبادة وكيف تشركون معه غيره وهو لا يشاركه في شيء من تلك الأوصاف واستنباط كون الشطر نحللا من قوله فإذا بعد الحق الاضلال لا يكاد يظهر لأن الآية انما مساقها في الكفر والايان وعبادة الأصنام وعبادة الله وليس مساقها في الأمور الفرعية التي تختلف فيها الشرائع وتختلف فيها أقوال علماء ملتنا وقد تعلق الجبائي بهذه الآية في الرد على المجبرة اذ يقولون انه تعالى يصرف الكفار عن الإيمان قال لو كان كذلك ما لأتى تصرفون كما لو أعنى بصر أحدكم لا يقولون انى عمت كذلك الكافى للتشبيه في موضع نصب والإشارة بذلك قيل الى المصدر المفهوم من تصرفون مثل صرفهم عن الحق بعد الاقرار به في قوله فسيقولون الله حق العذاب عليهم أى جازاهم \* وقيل إشارة الى الحق \* قال الزمخشري كذلك مثل ذلك الحق حقت كلمت ربك أى كالحق وثبت ان الحق بعد الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمت ربك وقال ابن عطية كذلك أى كما كانت صفات الله كما وصف وعبادته واجبة كما تقرر وانصراف هؤلاء كما قدر عليهم واكتسبوا كذلك حقت ومعنى فسقوا اتردوا في كفرهم وخرجوا الى الحد الأقصى فيه وانهم لا يؤمنون بدل من كلمة

فذلكم \* أشارت الى من اختص بهذه الأوصاف السابقة \* فإذا استفهام معناه النفي ولذلك دخلت الا وحجبه التقرير والتوبيخ كأنه قيل ما بعد الحق الاضلال وماذا مبتدأ تركبت ذامع ما فصار مجموعها استفهاما كأنه قيل أى شيء والتجرب بعد الحق فأتى تصرفون أى كيف يقع صرفكم بعد وضوح الحق وقيام حججه عن عبادة من يستحق العبادة وكيف تشركون معه غيره وهو لا يشاركه في شيء من تلك الأوصاف \* كذلك حقت \* السكافى للتشبيه في موضع نصب والإشارة بذلك الى المصدر المفهوم من تصرفون أى مثل صرفهم عن الحق بعد الاقرار به في قوله فسيقولون الله حق العذاب عليهم أى جازاهم مثل أفعالهم

كان الاستفهام قبل هذا

لامندوحة لهم عن الاعتراف

به حاتم الجملة محذوفاً منها

أحمد بن أبي

الحمد لله الذي جعلنا من  
أمة من أمة

فسيمولون الله ولم يحج

الى التاكيد بتصریح

جزایہا ومعنی توفکون

تصرفون وتقلبون عن

اتباع الحق بقليل من

شَكَرْتُكَ يَا آيَةَ الْكُرْبَى

تبرکات اسماء

لعالی عیجر اصنامهم عن

الابداء، والاعادة الدين

## همان افوی اسباب

القدرة وأعظم دلائل

الاولو همة دین عجز هم عجز

جناب الہیہ عن صفات الالہ

هذا النوع من بركات الله

وهو الهداية الى الحق والى

منہاج الصواب وقد اعقب

الخلق بالهداية في القرآن

في مواضع فقال تعالى

حکایت: الکام قال ونا

الذی اعطی کاشفه خلقه

في حرمها تاليفات

اسم هادی قائم‌مقام با حقایق

والهداية على وجود الصانع

تتقدمى نقات حركة الماء الى

## الهء و تشديد ال يهـى

اجز من عن هداية أنفسهم

تَعْمَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَمِثْلًا،

کے ۱۱ اطفال متوفی

خدمت بالباطل ورسولہ

\_\_\_\_\_

وَمَا حَالَانِ لِلْجَسَدِ وَالرُّوحِ وَفَرَى لَا يَهْدِي مَخْطَأَ مَضَارِعِ عَهْدِي وَيَهْدِي بِفَتْحِ الْهَاءِ وَشَدِيدِ الدَّالِ وَأَصْلُهُ

الهاء وأدغمب التاء في الدال وقرى يمهدى بكسر الهاء وتشديد الدال وقرى بكسر الياء اتباعا لخر

﴿فَالِكَمْ﴾ استفهام ومعناه التعجب والانكار أى أى شىء لكم فى اتخاذ هؤلاء الشركاء اذا كانوا

فَكَفَّ بَكَ: أَرَادَ يَهْدُوهُمُ ۖ كَفَّ تَحَكُّمُونَ ۖ اسْتَفْهَامٌ آخِرُ أَيُ كَفَّ تَحَكُّمُونَ، بِالنَّاطِقِ

هاتان حالتان انك في الأول تخرج من اقلية من لاءية ولا تاتي منك فالأنا:

وَمَا كَانَ جَنَابُكَ أَنْ يَرْسِلَ فِي الْأَرْضِ الْغَنَىٰ ۚ

الإمام رب العالمين

جذب مفعوله الأول ولا يصح أن يكون لازماً بمعنى يهتدى لأن مقابله انما هو متعد وهو قوله قل الله يهتدى للحق أى يهتدى من يشاء الى الحق وقد أنكر المبرد ما قاله الكسائي والفراء وتبعهما الزمخشري من أن يكون هدى بمعنى اهتدى وقال لا نعرف هذا وأحق ليست أفضل تفضيل بل المعنى حقيقة بأن يتبع ولما كانوا معتقدين أن شركاءهم يهتدى الى الحق ولا يسلمون حصر الهداية لله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يبادر بالجواب فقال قل الله يهتدى للحق ثم عادل في السؤال بالهزمة وأما بين من هو حقيق بالاتباع ومن هو غير حقيق رجاء على الأصح الأكثر من فصل أمهما عطفت عليه بالخبر كونه ذلك خير أم جنة خالد بخلاف قوله أقرب أم بعيد ما وعدون وسيأتي القول في ترجيح الوصل غنا في موضعه ان شاء الله تعالى \* وقرأ أهل المدينة الاورشأمن لانه يهتدى بفتح الياء وسكون الهاء وتشديد الدال يجمعوا بين ما كتبت \* قال النحاس لا يقدر أحد أن ينطق به \* وقال المبرد من رام هذا لا بد أن يحرك حركة خفيفة ويسوي به يسمى هذا اختلاس الحركة \* وقرأ أبو عمرو وقالون في رواية كذلك الا انه اختلس الحركة \* وقرأ ابن عامر وابن كثير وورش وابن محيصن كذلك الا انهم فتحوا الهاء وأصله يهتدى فقلب حركة التاء الى الهاء وأدغمت التاء في الدال \* وقرأ حفص ويعقوب والأعشى عن أبي بكر كذلك الا انهم كسروا الهاء لما اضطر الى الحركة حرلاً بالكسر \* قال أبو حاتم هي لغتة سفلى مضر \* وقرأ أبو بكر في رواية يحيى بن آدم كذلك الا انه كسر الياء ونقل عن سيبويه انه لا يجيز يهتدى ويحيز يهتدى ويهتدى وأهدى قال لان الكسرة في الياء ثقيل \* وقرأ أجزءة والكسائي وخلف ويحيى بن وثاب والأعشى يهتدى مضارع هدى \* قال الزمخشري هذه الهداية أحق بالاتباع أم الذي لا يهتدى أى لا يهتدى بنفسه ولا يهتدى غيره الآن يهتدى بالله \* وقيل معناه أمهم لا يهتدى من الاوثان الى مكان فينتقل الهة الآن يهتدى الآن ينقل أولاً يهتدى ولا يصح منه الاعتداء الابقلة الله تعالى من حاله الى أن يجعله حيواناً مطلقاً فيهدى به انتهى وتقدم ذكر المبرد ما قاله الكسائي والفراء وتبعهما الزمخشري من أن هدى بمعنى اهتدى \* وقال أبو علي الفارسي وصف الأصنام بأنهم لا يهتدى الا أن يهتدى ويحن تجدها لا يهتدى وان هدبت فوجه ذلك انه عامل في العبادة عنهم اعانتهم في وصفها بأوصاف من يعقل وذلك مجاز وموجود في كثير من القرآن وقال ابن عطية والذي أقول ان قراءة دجزة والكسائي يحفل أن يكون المعنى أمهم لا يهتدى أحداً الا أن يهتدى ذلك الأحد هداية من عند الله وأما على غيرهما من القرآت التي مقتضاها أمهم لا يهتدى الا أن يهتدى فيجيب المعنى على ما تقدم لأبي على الفارسي وفيه تجوز كثير ويحفل أن يكون ما ذكر الله من تسبيح الجادات هو اهتداؤها \* وقيل تم الكلام عند قوله أمهم لا يهتدى أى لا يهتدى غيره ثم قال لأن يهتدى استثناء منقطع أى لكنه يحتاج الى أن يهتدى كما تقول فلان لا يسمع غيره الآن يسمع أى لكنه يحتاج الى أن يسمع \* وقيل لا أمهم لا يهتدى في الرؤساء المضلين انتهى ويكون استثناء متصلاً لا نهاد ذلك يكون فيهم قابلية الهداية بخلاف الأصنام فالهم استعظام بمعناه التعجب والانسكار أى أى تبتلى لكم في اتخاذ هؤلاء الشركاء اذ كانوا عاجزين عن هداية أنفسهم فكيف يمكن أن يهتدوا غيرهم كيف تحكمون استعظام آخر أى كيف تحكمون بالباطل وتجبعلون لله أن تدادوا وشركاء وهانان جلتان أنكر في الأولى ونعجب من اتباعهم من لا يهتدى ولا يهتدى وأنكر في الثاني حكمهم بالباطل وتسوية الأصنام رب العالمين \* وما يتبع أكثرهم الاطنان الظن لا يغني من الحق شيئاً ان الله علم بما يفعلون \* الظاهر أن أكثرهم على بانه لا منهم من تبصر في الأصنام

وما يتبع أكثرهم الا  
ظنا \* الظاهر ان  
أكثرهم على بابه لان منهم  
من تبصر في الاصنام  
فرفضها كما قال بعضهم  
\* أرب يبول الثعلبان  
برأه  
لقد خان من بالث عليه  
الثعلب \*  
والمعنى ما يتبع أكثرهم في  
اعتقادهم في الله وفي صفاته  
الاطنان ليسوا متبصرين  
ولا مستبينين فيه الى برهان  
انما ذلك شيء تلقوه من  
آبائهم والظن في معرفة الله  
لا يغني من الحق شيئاً أى  
من أدراك الحق ومعرفة  
على ما هو عليه لانه تجوز  
لاقطع



افتراء قال تعالى وما كان

هذا القرآن أن يفترى أى

ما صعب ولا استقام أن يكون

هذا القرآن المعجز مفترى

والإشارة بهذا فيها تنجيم

المشار إليه وتعظيمه وكونه

جامعا للأوصاف التى

يستحيل لوجودها فيه أن

يكون مفترى والظاهر

أن أن يفترى هو خبر كان

أى افتراء أى إذا افتراء أو

مفترى ووقعت لكن هنا

أحسن موقع إذ كانت بين

نقيضين وهما الكذب

والتصديق المتضمن الصدق

والذى بين يده الكتب

الالهية المقدمة وانتصب

تصديق على أنه خبر كان

مضمرة وهو على حذف

مضاف أى ذاتى تصديق

(البر)

(ش) ويجوز أن يراد

ولكن كان تصديقا من

رب العالمين وتفصيلا منه

في ذلك فيكون من رب

العالمين متعلقا بتصديق

وتفصيل ويكون لاربيب

فيه اعتراضا كما تقول

زيد لاشك فيه كرى (ح)

قوله فيكون من رب

العالمين متعلقا بتصديق

وتفصيل انما يعنى من جهة

المعنى وأما من جهة الاعراب

فلا يكون لامتعلقا أحدهما

وكون من باب الإعمال

ورفضها كما قال

أرب يبول الثعلبان رأسه \* لقد هان من بالث عليه الثعلاب

\* وقيل المراد بأكثرهم جميعهم والمعنى ما يتبع أكثرهم في اعتقادهم في الله وفي صفاته الاظنا ليسوا

متبصرين ولا مستندين الى برهان انما ذلك شئ تلقوه من آباءهم والظن في معرفة الله لا يعنى من

الحق شئ أى من ادراك الحق ومعرفة على ما هو عليه لانه تجوز لاقطع \* وقيل وما يتبع أكثرهم

في جعلهم الأصنام آلهة واعتقادهم انها شفيع عند الله وتقرب اليه \* وقرأ عبد الله تفعاون بالتاء على

الخطاب التماثا بالجملة تضمنت التهديد والوعيد على اتباع الظن وتقليد الآباء \* وقيل زلت في

رؤساء اليهود وقرئش \* وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين

يديه وتفصيل الكتاب لاربيب فيه من رب العالمين \* لما تقدم قولهم أثبت بقرآن غير هذا أو بدله

وكان من قولهم انه افتراء قال تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى أى ما صعب ولا استقام أن يكون هذا

القرآن المعجز مفترى والإشارة بهذا فيها تنجيم المشار اليه وتعظيمه وكونه جامعا للأوصاف التى

يستحيل لوجودها فيه ان يكون مفترى والظاهر أن أن يفترى هو خبر كان أى افتراء أو

مفترى وزعم بعض التفسيرين ان أن هذه هي المضمرة بعد لام الجحود في قولك ما كان زيد ليفعل

وانه لما حذف اللام أظهرت ان وان اللام وأن يتعاقبان فيجب على اللام لم تأت بآن بل تقديرها

وحيث حذف اللام ظهرت أن والصحيح انها لايتعاقبان وأنه لا يجوز حذف اللام واطهار أن أذلم

يقم دليل على ذلك وعلى زعم هذا الزاعم لا يكون أن يفترى خبر السكان بل الخبر محذوف وأن يفترى

معمول لذلك الخبر بعد اسقاط اللام ووقعت لكن هنا أحسن موقع إذ كانت بين نقيضين وهما

الكذب والتصديق المتضمن الصدق والذى بين يده الكتب الالهية المقدمة قاله ابن عباس كما جاء

مصدقا للمعكم وعن الزجاج الذى بين يده أنشراط الساعة ولا يقوم البرهان على قرئش الابتعديق

القرآن ما في التوراة والانجيل مع أن الآتي به يقطعون أنه لم يطالع تلك الكتب ولا غيرها ولا هي

في بلده ولا قومه لا بتصديق الأنشراط لانهم لم يشاهدوا شيئا منها وتفصيل الكتاب تبين ما فرض

وكتب فيه من الأحكام والسرائع \* وقرأ الجهور تصديق وتفصيل بالنصب فخرج الكسائي

والفراء ومحمد بن سعدان والزجاج على انه خبر كان مضمرة أى ولكن كان تصديق أى محذوف

وفصلا \* وقيل انتصب مفعولا من أجله والعمل محذوف والتقدير ولكن أنزل للتصديق \* وقيل

انتصب على المصدر والعمل فيه فعل محذوف \* وقرأ عيسى بن عمر تفصيل وتصديق بالرفع وفي

يوسف خبره مبتدأ محذوف أى ولكن هو تصديق كما قال الشاعر

ولست الشاعر السفساف فيهم \* ولكن مده الحرب العوالي

أى ولكن أنا وزعم الفراء ومن تابعه ان العرب اذا قالت ولكن بالواو أثرت تشديد النون واذا

لم تكن الواو أثرت التخفيف وقد جاء في السبعة مع الواو التشديد والتخفيف ولا ريب فيه داخل

في حيز الاستدراك كانه قيل ولكن تصديق وتفصيل لا متفعا عنه الرب كائن من رب العالمين قال

الزخشري ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه في ذلك فيكون من

رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاربيب فيه اعتراضا كما تقول زيد لاشك فيه كرى

انتهى فقوله فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل انما يعنى من جهة المعنى وأما من جهة

الاعراب فلا يكون لامتعلقا أحدهما ويكون من باب الاعمال وانتفاء الرب عنه على ما بين

الانكار وتقدم الكلام على نظير هذه الآية في البقرة **﴿**بل كذبوا بعباد الله **﴾** أي بل كذبوا بهذا القرآن العظيم المنبأ بالغيوب الذي لم يتقدم لهم به معرفة ولا خاطوا بمعرفته غيبه وحسن نظمه ولا جاءهم تفسير ذلك وبيانها والسكافي في موضع نصب أي مثل ذلك التكذيب **﴿**فاظنر كيف كان **﴾** كيف في موضع نصب خبر لكان وانظر معلقة والجللة الاستفهامية مع ما بعدها في موضع نصب قال ابن عطية ولكيف تصرفات تحمل محل المصدر الذي هو كفيته ويحمل هذا الموضع أن يكون منها ومن تصرفاتها كقولهم كن كيف شئت انتهى ليس كيف تحمل محل المصدر ولا لفظ كفيته هو مصدر اتما ذلك نسبة الى كيف وقوله يحتمل أن يكون هذا الموضع منها ومن تصرفاتها الى آخره لا يحتمل أن يكون منها لأنه لم يثبت لها هذا المعنى الذي ذكر من كون كيف بمعنى كيفية وادعاء مصدر كيفية أو ما كن كيف شئت فكيف ليست بمعنى كيفية انتهى شرطية وهو المعنى الثاني الذي لها

(الذر) (ع) فانظر كيف كان عاقبة الظالمين قال الزجاج كيف في موضع نصب على خبر كان لا يجوز أن يعمل فيه انظر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه هذا قانون التصويين لانهم عاملوا كيف في كل مكان معاملة الاستفهام المحض في قولك كيف زيد وكيف تصرفات غير هذا تحمل محل المصدر الذي هو كيفية وتخلع معنى الاستفهام ويحمل هذا الموضع أن يكون منها ومن تصرفاتها قولهم كن كيف شئت وانظر قول البخاري (١٥٩) كيف كان بدء الوحي فانه لم يستفهم انتهى (ح) قول الزجاج

لا يجوز أن يعمل فيه انظر وتعليقه يريد لا يجوز أن يعمل فيه انظر لفظا لكن الجملة في موضع نصب لانظر لان انظر معلقة توهي من نظر القلب وقول (ع) هذا قانون التصويين الى آخر تعليقه ليس كما ذكر بل كيف معنيين أحدهما الاستفهام المحض وهو سؤال عن الهيئة الآن يعلق عنها العامل فمعناها معنى الاسماء التي يستفهم بها اذا علق عنها العامل والشرط كقول العرب كيف تكون أكون وقوله وكيف تصرفات الى آخره ليس كيف تحمل محل المصدر ولا لفظ كيفية هو مصدر انما ذلك نسبة الى كيف وقوله ويحمل أن يكون هذا الموضع منها ومن تصرفاتها قولهم كن كيف شئت لا يحمل أن يكون منها لانه لم يثبت لها المعنى الذي ذكر من كون كيف بمعنى كيفية

بل قدرته تعالى على التصرف في هذا العالم ونقله أهله من عز الى ذل ومن ذل الى عز وبغناء الدنيا فيعتبر بذلك وان ذلك القصص بوحى من الله اذ علم بذلك على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف مع كونه لم يتعلم ولم يتألم \* الثاني كلاسعوا حروف التهجي \* ولم يفهموا منها شيئا ساء ظنهم وقد أجاب الله بقوله منه آيات بينات الآية \* الثالث ظهور القرآن شيئا فشيئا فساء ظنهم وقالوا لا نزل عليه القرآن جملة واحدة وقد أجاب تعالى وشرح في مكانه \* الرابع القرآن مملوء من الحشر وكانوا ألقوا المحسوسات فاستبعدوا حصول الحياة بعد الموت فيبين الله هذه الامداد بالدلائل الكثيرة \* الخامس أنه مملوء من الأمر بالعبادات وكانوا يقولون الله العالم غني عن طاعتنا وهو أجل أن يأمرنا بما لا فائدة فيه \* وأجابه تعالى بقوله ان أحسنتم أحسنتم الآية وبالجملة فشبها الكفار كثيرة فلما رآوا القرآن مشقلا على أمور ماعرفوا حقيقةها ولا طاعوا على وجه الحكمة فيها كذبوا بالقرآن فقوله بالمحيطوا بعلومه اشارة الى عدم علمهم بهذه الاشياء وقوله ولما يأتيهم تأويله اشارة الى عدم جهدهم واجتهادهم في طلب أسرار ما تضمنه القرآن انتهى ملخصا \* وقال الزمخشري (فان قلت) ما معنى التوقع في قوله تعالى ولما يأتيهم تأويله (قلت) معناه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل بتقليد الآباء وكذبوا بعد التدبر تمردا وعنادا فهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاهلوا بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وانجاز ما كرر عليهم التحذير وازاوقاهم في المعارضة واستبقوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا انتهى ويحتاج كلامه هذا الى نظر وقال أيضا ويجوز أن يكون المعنى ولما يأتيهم تأويله ولم يأتيهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أ كذب هو أم صدق يعنى انه كتاب معجز من جهتين من جهة انجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب فتدبروا الى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه بل وقعوا به حد الانجاز وقبل أن يتدبروا في الاخبار بالغيوبات وصدق وكذبه انتهى وبقيت جملة الاطاعة بل وجملة آيات التأويل بل وما يحتاج في ذلك الى فرق دقيق والكافي في موضع نصب أى مثل ذلك التكذيب كذب الدين من قبلهم يدعى قبل النظر في معجزات الانبياء وقبل تدبرها من غير انصاف من أنفسهم ولكن قلدوا الآباء عاندوا \* قال ابن عطية قال الزجاج كيف في موضع نصب على خبر كان لا يجوز أن يعمل فيه انظر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه هذا قانون التصويين لانهم عاملوا كيف في كل مكان معاملة الاستفهام المحض في قولك كيف زيد وكيف تصرفات غير هذا تحمل محل المصدر الذي هو كيفية وتخلع معنى الاستفهام ويحمل هذا الموضع أن يكون منها ومن تصرفاتها قولهم كن كيف شئت وانظر قول البخاري كيف كان بدء الوحي فانه لم

وادعاء مصدرية كيفية وأما كن كيف شئت فكيف ليست بمعنى كيفية وانما هي شرطية وهو المعنى الثاني انى لها وجوابها محذوف التقدير كن كيف شئت تكن كما تقول قم متى شئت فقم اسم شرط ظرف لا يعمل فيه قم والجواب محذوف تقدير متى شئت فقم وحذف الجواب للدلالة مقابلة عليه كقولهم اضرب زيد ان أساء اليك التقدير ان أساء اليك فاغربه وحذف خبره بدلالة اضرب المتقدم عليه وأما قول البخاري كيف كان بدء الوحي فهو استفهام محض اما على سبيل الحكاية كان قائلا كذا كيف كان بدء الوحي وما إن يكون من قوله هو كما أنه سأل نفسه كيف كان بدء الوحي فاجاب بالحديث الذي فيه كيفية ذلك

بستقم انتهى وقول الزجاج لا يجوز أن يعمل فيه انظر وتعليقه برى لا يجوز أن تعمل فيه انظر لفظاً  
 لكن الجلة في موضع نصب لا نظر معلقة وهي من نظر القلب وقول ابن عطية هذا قانون التوحيين  
 الى آخر تعليقه ليس كما ذكر بل لكيف معنيان أحدهما الاستفهام المحض وهو سؤال عن الهيئة  
 الا أن تعلق عنها العامل تخناها بمعنى الاسماء التي يستقسم بها اذا علق عنها العامل والثاني الشرط  
 لقول العرب كيف تكون أكون وقوله ولكيف تصرفت الى آخره ليس كيف تحصل محل  
 المصدر ولا لفظ كيفية هو مصدر انما ذلك نسبة الى كيف وقوله ويحتمل أن يكون هذا الموضع منها  
 ومن تصرفاتهم كمن كيف شئت لا يحتمل أن يكون منها لانه لم يثبت لها المعنى الذي ذكر من كون  
 كيف بمعنى كيفية وادعاء مصدر كيفية وأما كمن كيف شئت فكيف ليست بمعنى كيفية وانما هي  
 شرطية وهو المعنى الثاني الذي لها جوابها محذوف التقدير كيف شئت فكن كما تقول فمقي شئت  
 شئت اسم شرط ظرفي لا يعمل فيه قم والجواب محذوف تقديره متى شئت فقم وحذف الجواب  
 لدلالة ما قبله عليه كقولهم اضرب زيد ان أساء اليك التقدير ان أساء اليك فاضربه وحذف  
 فاضربه لدلالة ضرب المتقدم عليه وأما قول البخاري كيف كان بدء الوحي فهو استفهام محض  
 إما على سبيل الحكاية كما أن قال لأسأله فقال كيف كان بدء الوحي فأجاب بالحديث الذي فيه كيفية  
 ذلك والظالمين الظاهر أنه ريد به الذين من قبئهم ويحتمل أن يراد به من عاد عليه ضمير بل كذبوا  
 $\text{﴿﴾}$  ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالفسدين  $\text{﴿﴾}$  الظاهر أنه اخبار بأن من  
 كفار قر يش من سيؤمن به وهو من سبقت له السعادة ومنهم من لا يؤمن به فيوافق على الكفر  
 وقيل هو تقسيم في الكفار السابقين على كفرهم ففهم من يؤمن به باطناً ويعلم اندحور ولكنه كذب  
 عناداً ومنهم من لا يؤمن به باطناً ولا ظاهراً اما سرعته تكذيبه وكونه لم يتدبره واما لكونه نظريه  
 فعارضته الشبهات وليس عندهم الفهم ما يدفعها وفيه تفرق كلمة الكفار وانهم ليسوا مستورين  
 في اعتقادهم بل هم مضطربون وان شغلهم التكذيب والكفر \* وقيل الضمير في ومنهم عائذ  
 على أهل الكتاب والظاهر عوده على من عاد عليه ضمه برأى يقولون وتعلق العلم بالفسدين وحدهم  
 تهديد عظيم لهم  $\text{﴿﴾}$  وان كذبوك فقل لي على ولكم علمكم أنتم برئون مما أعمل وأنا برى مما  
 نعملون  $\text{﴿﴾}$  أي وان تبادوا على تكذيبك فترأى منهم قد أعذرت وبلغت كقوله فان عصوك فقل اني  
 برى مما تعملون ومعنى لي على أي جزء على ولكم جزء على ومعنى على الصالح المشتمل على  
 الايمان والطاعة ولكم علمكم المشتمل على الشرك والعصيان والظاهر أنها آية منبذة لهم وموادعة  
 وضمنها الوعيد كقوله قل يا أيها الكافرون السورة \* وقيل المقصود بذلك استنابهم وتأليف  
 قلوبهم وقال قوم منهم ابن زيد جدي منسوخة بالقتال لانها مكينة وهو قول مجاهد والكبي ومقاتل  
 \* وقال المحققون ليست منسوخة بل لوها اختصاص كل واحد بأفعاله وثمراتها من الثواب  
 والعقاب ولم ترفع آية السيف شيئاً من هذا وبدأ في الأمور بقوله لي على لانه كفي في الانتقام منهم وفي  
 البراءة بقوله أنتم برئون مما أعمل لان هذه الجلة جاءت كالتوكيد والتعظيم لما قبلها فانسأب أن تلي  
 قوله ولكم علمكم ولما رعاة الفواصل اذ لو تقدم ذكر براءة كما تقدم ذكر لي على لم تقع الجلة  
 فاصلاً إذ كان يكون التركيب وأنتم برئون مما أعمل  $\text{﴿﴾}$  ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم

من سبقت له السعادة ومنهم  
 من لا يؤمن به فيوافق على  
 الكفر  $\text{﴿﴾}$  وان كذبوك  $\text{﴿﴾}$   
 أي وان تبادوا على  
 تكذيبك فترأى منهم قد  
 أعذرت وبلغت كقوله  
 فان عصوك فقل اني برى  
 ومعنى  $\text{﴿﴾}$  على أي  
 لي جزء على ولكم جزء  
 علمكم ومعنى على أي الصالح  
 المشتمل على الايمان  
 والطاعة  $\text{﴿﴾}$  ولكم علمكم  $\text{﴿﴾}$   
 المشتمل على الشرك  
 والعصيان والظاهر أنها  
 آية منبذة لهم وموادعة  
 وفي ضمنها الوعيد  $\text{﴿﴾}$  ومنهم  
 من يستمعون  $\text{﴿﴾}$  الآية قال  
 ابن عباس نزلت الآيات  
 في النصر من الحرس وغيره  
 من المستهترين وهذه الآية  
 فيها تقسيم من لا يؤمن من  
 الكفار الى قسمين بعد  
 تقسيم المكذبين الى من  
 يؤمن ومن لا يؤمن  
 والضمير في يستمعون عائذ  
 على من والعود على المعنى  
 دون العود على اللفظ في  
 الكثرة وهو كقوله تعالى  
 ومن الشياطين من  
 يعصون له والمعنى من  
 يستمعون اليك اذا قرأت  
 القرآن وعلمت الشرائع  
 ثم نفي جدوى ذلك الاستماع

بقوله  $\text{﴿﴾}$  أفأنت تسمع الصم  $\text{﴿﴾}$  أي هم وان اسمعوا اليك صم عن ادر الشا من الله اليهم ليس لهم وعي ولا قول ولا قبول ولا سماعاً وانضاف  
 الى الصم انتفاء العقل فخر بين عدم السمع والعقل أن لا يكون له ادر الشا من الله البتة بخلاف أن لو كان الاصم عاقلاً فانه يعقل به انتهى

الى أشياء وأعاد في قوله ﴿ ومنهم من ينظر اليك ﴾ الضمير مفردا مذكرا على لفظ من وهو الأكثر في لسان العرب قال ابن عطية جاء ينظر على لفظ من واذا جاء الفعل على لفظها جاز أن يعطف عليه آخر على المعنى واذا جاء أولا على معناها فلا يجوز أن يعطف بآخر على اللفظ لان الكلام بليس حينئذ انتهى ليس كما قال بل يجوز أن يرعى المعنى أولا فيعيد الضمير على حسب ما يرى من المعنى من تأنيث وتثنية وجمع ثم يرعى اللفظ فيعيد الضمير مفردا ( ١٦١ ) مذكرا وفي ذلك تفصيل ذكر في علم النحو

والمعنى أنهم عي فلا تقدر على هدايتهم لان السبب الذي يهتدي به الى رؤية الدلائل قد فقدوه وهذا هو مع فقد البصر قد فقدوا البصيرة إذ من كان أعمى فانه يهتدي نور بصيرته الى أشياء بالحدس وهذا قد جمع بين فقدان البصر والبصيرة وهذه مبالغة عظيمة في عدم قبول ما بقي الى هؤلاء إذ جعلوا بين الضم والانتفاء العقل وبين العمى وفقد البصيرة وفي قوله أفأنت تسليته صلى الله عليه وسلم وأن لا يكثر بعدم قبولهم فان الهداية انما هي لله تعالى ولما ذكر هؤلاء الاشياء ذكر انه تعالى لا ينظلمهم شيئا اذ قد أراح عليهم بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحذيرهم من عقابه ولكنهم ظالموا أنفسهم بالكذب والكفر واحقن هذا النفي للظلم أن يكون في الدنيا أي لا ينظلمهم شيئا من

ولو كانوا لا يقولون ﴿ ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا ينظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون ﴾ قال ابن عباس زلت الآيتان في النصيرين الحرف وغيره من المستترين ﴿ وقال ابن الانباري في قوم من اليهود انتهى وهذه الآية فيها تنقيح من لا يؤمن من الكفار الى هذين القسمين بعد تقسيم المكذبين الى من يؤمن ومن لا يؤمن والضمير في يستعون عائدا على معنى من والعود على المعنى دون العود على اللفظ في السكتة وهو كقوله ومن الشياطين من بغوضون له والمعنى من يستعون اليك اذا قرأت القرآن وعنت الشرائع ثم نبي جدي ذلك الاستماع بقوله أفأنت تسمع الصم أي هم وان استمعوا اليك صم عن ادراك ما تنقيه اليهم ليس لهم وعى ولا قبول ولا سماعا فاضاف الى الصم انتفاء العقل فخر عن عدم السمع والعقل أن لا يكون له ادراك لشيء البتة بخلاف أن لو كان الأصم عاقلا فانه بعقله يهتدي الى أشياء وأعاد في قوله ومنهم من ينظر اليك الضمير مفردا مذكرا على لفظ من وهو الأكثر في لسان العرب والمعنى أنهم عي فلا تقدر على هدايتهم لان السبب الذي يهتدي به الى رؤية الدلائل قد فقدوه وهذا هو مع فقد البصر قد فقدوا البصيرة اذ من كان أعمى فانه يهتدي نور بصيرته الى أشياء بالحدس وهذا قد جمع بين فقدان البصر والبصيرة وهذه مبالغة عظيمة في انتفاء قبول ما بقي الى هؤلاء إذ جعلوا بين الضم والانتفاء العقل وبين العمى وفقد البصيرة وقوله أفأنت تسليته صلى الله عليه وسلم وأن لا يكثر بعدم قبولهم فان الهداية انما هي لله تعالى وفي قوله أفأنت تسليته صلى الله عليه وسلم وأن لا يكثر بعدم قبولهم فان الهداية انما هي لله تعالى ولما ذكر هؤلاء الاشياء ذكر انه تعالى لا ينظلمهم شيئا اذ قد أراح عليهم بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحذيرهم من عقابه ولكنهم ظالموا أنفسهم بالكذب والكفر واحقن هذا النفي للظلم أن يكون في الدنيا أي لا ينظلمهم شيئا من

واذا خفيت على المعنى فاعذر ﴿ أن لا ترى أمية عمياء

ولما ذكر تعالى هؤلاء الاشياء ذكر تعالى لا ينظلمهم شيئا اذ قد أراح عليهم بعثه الرسل وتحذيرهم من عقابه ولكنهم ظالموا أنفسهم بالكفر والتكذيب واحقن هذا النفي للظلم أن يكون في الدنيا أي لا ينظلمهم شيئا من

( ٢١ ) - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) مصالحهم واحقن أن يكون في الآخرة وان ما يلحقهم من العقاب هو عدل منه لاهمهم الذين تسبوا فيهما كسباب ذنوبهم كما قدر

( الدر ) ( ع ) جاء ينظر على لفظ من واذا جاء الفعل على لفظها جاز أن يعطف عليه آخر على المعنى واذا جاء أولا على معناها فلا يجوز أن يعطف بآخر على اللفظ لان الكلام بليس جدا ( ح ) ليس كما قال بل يجوز أن يرعى المعنى أولا فيعيد الضمير على حسب ما يرى من المعنى من تأنيث وتثنية وجمع ثم يرعى اللفظ فيعيد الضمير مفردا مذكرا وفي ذلك تفصيل ذكر في علم النحو

تعالى عليهم لاسأل عما يفعل ﴿١٠﴾ ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا ﴿١١﴾ الآية جلة تشبيهة في موضع نصب من الضمير المنصوب في نحشرهم  
 القدر مشبهين بمن لم يلبث الاساعه وتعارفون حال ثانية ويجوز أن يكون استئناف اخبار وأجاز ابن عطية في كان لم يلبثوا  
 صفة لمدد محدوف تقديره حشرا كان لم يلبثوا وأن تكون الجلة التشبيهة في موضع صفة لقوله يوم انتهى أمافوله انه نعت  
 لمدد محدوف فيحتاج الى رابط فقدره كان لم يلبثوا قبله ومثل هذا الربط لا يجوز حذفه وأمافوله ان الجلة في موضع الصفة  
 ليوم نحشرهم فلا يجوز ان الجلة التشبيهة هي نكروهم يوم نحشرهم معرفة إذا التقدير ويوم نحشرهم ولا توصف المعرفة بالنكرة  
 ﴿١٢﴾ وما كانوا مهتدين ﴿١٣﴾ آخر عنهم يخبر عن أحدهما خسرانهم معللا بالكذب لبقاء الله الثاني اخباره تعالى بانتفاء هدايتهم

الدينائى لا يظهريهم شيأ من مصالحهم واحتمل أن يكون في الآخرة وأن مالم يحقهم من العقاب هو عدل منه لأتهمهم الذين تسبوا فيه بما كتساب ذنوبهم كما قدر تعالى عليهم لا يسأل عما يفعل وتقدم خلاف القراء في ولكن الناس من شديد الثن ونصب الناس وتحققها الواقع \* ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الاساعمة من النهار يتعارفون بينهم فдохسر الذين كذبوا بقاء الله كما كانوا مهتدين \* قرأ الأعشى وحفص يحشرهم بالياراجعا الضهير غائباً عاذا على الله اذ تقدم ان الله لا يظلم الناس شيأ وما ذكر أولئك الاشقياء أن تبعوا لوعده ووصف حالهم يوم القيامة والمعنى كأن لم يلبثوا في الدنيا أو في القبور يعنى قليل لبثهم وذلك لهلول ما عابون من شدائد القيامة أو لطول يوم القيامة ووقوفهم للحساب \* قال ابن عباس رأوا أن طول أعمارهم في نقابة الخلود كساعة \* قال ابن عطية ويوم ظرف ونصب يصح بفعل مضمر تقديره واذكر ويصح أن ينتصب بالفعلى الذى يتضمنه قوله كأن لم يلبثوا الاساعمة من النهار ويصح نصبه يتعارفون والكاف من قوله كأن يصح أن تكون في موضع الصفة لليوم ويصح أن تكون في موضع نعت المصدر كأنه قال ويوم تحشرهم حشرا كأن لم يلبثوا ويصح أن يكون قوله كأن لم يلبثوا فى موضع الحال من الضهير في تحشرهم انتهى (ح) أما قوله ويصح أن ينتصب بالفعل الذى يتضمنه قوله كأن لم يلبثوا فإنه كلام لم يبين الفعل الذى يتضمنه كأن لم يلبثوا ولعله أراد ما فعله الحوفي من أن الكاف في موضع نصب بما تضمنت من معنى الكلام وهو السرعة انتهى فيكون التقدير ويوم تحشرهم بسرعة كأن لم يلبثوا وأما قوله والكاف من قوله كأن يصح أن تكون في موضع الصفة لليوم فلا يصح لأن يوم تحشرهم معرفتو الجمل نكرة ولاتنعت المعرفة بالنكرة لاقبال ان الجمل الذى يضاف اليها أسماء الزمان نكرة على الإطلاق لأنها ان كانت في التقدير تعلى الى معرفتان مأنضيف اليها يتعرف واث كانت تعلى الى نكرة كأن مأنضيف اليها نكرة تقول مررت بى يوم قد مررت بالماضى فتصف يوم بالعرفه وحت لبلة قد مررت بالمباركة علينا وأيضا فكان لم يلبثوا لا يمكن أن يكون صفة لليوم من

﴿ وإما ترى أن ما هي ان الشرطية زيد عليها ما قال ابن عطية ولا جلاها جاز دخول النون الثقيلة وان كانت ان وحدها لم يجز انتهى يعني ان دخول النون للتأكيذا كما يكون مع زيادة (١٦٣) ما بعد ان وهذا الذي ذكره مخالف لظاهر كلام سيوي به فان

سيوي به أجاز أن تقول ان تقوم أقم بغير زيادة ما بعد ان ومعنى هذه الآية الوعيد بالرجوع الى الله تعالى أي أربنا لك عقوبتهم أولم تركها فيهم على كل حال راجعون الينا الى الحساب والعذاب قال الزمخشري قالنا من جمعهم جواب تنويفك وجواب ترىك محذوف كأنه قيل واما ترىك بعض الذي نعدم قد اك تنويفك قبل ان ترىك فحين ترىك في الآخرة انتهى جعل الزمخشري الكلام شرطين لها جوابان ولا حاجة الى تقدير جواب محذوف لان قوله قالنا من جمعهم صالح ان يكون جوابا للشرط والمعطوف عليه وأيضا فقول الزمخشري قد اك هو اسم مفرد لا يعقد منه جواب شرط فكان ينبغي أن يأتي بجمله يتضح بها جواب الشرط اذ لا يفهم من قوله قد اك الخبر الذي حذف المتعصل به فائدة الاسناد ثم مع ذلك الله شهيد من أول ما كيغهم على جميع أعالمهم فثم هنا (الدر)

جهة المعنى لأن ذلك من وصف المحشورين لامن وصف يوم حشرهم وقيد تكلف بعضهم تقدير محذوف بر بط قدره كان لم يلبثوا قبله حذف قوله أي قبل اليوم وحذف مثل هذا الرابط لا يجوز فالظاهر أنها جلة حالية من مفعول تحشرهم كقوله ابن عطية آخرها وكذا أعرب الزمخشري وأبو البقاء \* قال الزمخشري ( فان قلت ) كان لم يلبثوا ويتعارفون كيف موقعا ( قلت ) أما الأولى فحال منهم أي تحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة وأما الثانية فاما ان تتعلق بالطرف يعني فتكون حالا وإما ان تكون سببية لقوله كان لم يلبثوا الا ساعة لأن التعارف يبقى مع طول العهد وينقلب تناكرا انتهى \* وقال الحوفي يتعارفون فعل مستقبل في موضع الحال من الضمير في يلبثوا وهو العامل كأنه قال متعارفين المعنى اجتمعوا متعارفين ويجوز أن يكون حالا من الهاء والميم في تحشرهم وهو العامل انتهى وأما قول ابن عطية ويضع أن يكون في موضع نصب للمصدر كأنه قال ويوم تحشرهم حشرا كان لم يلبثوا فقد حكاها أبو البقاء فقال وقيل هو نعت لمصدر محذوف أي حشرا كان لم يلبثوا قبله انتهى وقد ذكرنا ان حذف مثل هذا الرابط لا يجوز وجوزوا في يتعارفون أن يكون حالا على ما تقدم ذكره من الخلاف في ذى الحال والعامل فيها وأن يكون جلة مستأنفة أخبر تعالى أنه يقع التعارف بينهم \* وقال الكلبي يعرف بعضهم بعضا كمرقتهم في الدنيا اذ اخر جوامن قبورهم وهو تعارف ويوجب وافضاح بقول بعضهم لبعض أنت أضلنا وأغويتني وليس تعارف شفقة وعطف ثم تقطع المعرفة اذ اعانوا أهوال القيامة كقَالَ تعالى ولا تسأل حسيما يا بصرونهم \* وقيل يعرف بعضهم بعضا كانوا عليه من الخطأ والكفر \* وقال الضحاك تعارف تعاطف المؤمنين والكافرين لانساب بينهم \* وقيل القيامة مواطن في موطن يتعارفون وفي موطن ليتعارفون والظاهر أن قوله قد خسر الذين الى آخره جلة مستأنفة أخبر تعالى بخسران المكذبين بلفظه \* قال الزمخشري هو استئناف في معنى التعجب كما قيل ما أخسرهم \* وقال أيضا وابتداء به قد خسر على ارادة القول أي يتعارفون بينهم قائلين ذلك \* قال ابن عطية وقيل انه اخبار المحشورين على جهة التوبيخ لانقسام انتهى وهذا يحتمل أن يكون كقول الزمخشري يتعارفون بينهم قائلين ذلك وأن يكون كقول غيره تحشرهم قائلين قد خسر فاحتمل هذا المقدر أن يكون معمولا ليتعارفون وأن يكون معمولا لتعشرهم ونسبه على العلة الموجبة للخسران وهو التكذيب بلفظه الله وما كانوا متدين الظاهر أنه معطوف على قوله قد خسر فيكون من كلام المحشورين اذ افننا ان قوله قد خسر من كلامهم أخبر واعن أنفسهم بخسرانهم في الآخرة وابتقاء هدايتهم في الدنيا ويحتمل أن يكون معطوفا على صلة الذين أي كذبوا باقائه الله وانتفت هدايتهم في الدنيا ويحتمل أن تكون الجملة كالنوع كجمله الصلة لأن من كذب بلفظه الله هو غير مهتد \* وقيل وما كانوا متدين الى غاية مصالح التجارة \* وقيل للامعان \* وقيل في علم الله بهم من حتم ضلالهم وقضى به ﴿ وإما ترى أن ما هي ان الشرطية زيد عليها ما قال ابن عطية ولا جلاها جاز دخول النون الثقيلة ولو كانت ان وحدها لم يجز انتهى يعني أن دخول النون للتأكيذا كما يكون

(ع) ولا جلاها جاز دخول النون الثقيلة ولو كانت ان وحدها لم يجز انتهى (ح) يعني أن دخول النون للتأكيذا كما يكون مع زيادة ما بعد ان وهذا الذي ذكره مخالف لظاهر كلام (س) قال ابن خروف أجاز (س) الاتيان باوان لا تؤتى بالاوليان بالان من مع ما وان لا تؤتى بها

لترتيب الأخبار لا لترتيب القصص في أنفسها ❦ ولكل أمة رسول ❦ الآية لما بين حال الرسول صلى الله عليه وسلم في قوم بين حال الأنبياء عليهم السلام مع أقوامهم تسليته عليه ( ١٦٤ ) السلام وتطمئن لقلبه ❦ ويقولون متى ❦ الآية الضمير

في ويقولون عائداً على مشرك قريش ومن تابعهم من منكركي الحشر استعجلوا بما وعدوا به من العذاب على سبيل الاستبعاد أو على سبيل الاستخفاف ولذلك قالوا ان كنتم صادقين فيا وعدتم به فلا يقع شيء منه ❦ قل لا أعلم لنفسي ❦ الآية ما انتموا تعجيل العذاب أو تعجيل الساعة أمره تعالى أن يقول لهم ليس ذلك الي بل الى الله تعالى واذا كنت لأملك لنفسى نفعاً ولا ضراً فكيف أملك لغيري وكيف أطلع على ما لم يطلعني عليه الله

( الدر )

( ش ) فالينا مرجعهم جواب نتوفينك وجواب ترينك مخدوف كانه قيل واما ترينك بعض الذي نعدم فذاك أو نتوفينك قبل أن ترينك فتن ترينك الآخرة انتهى ( ح ) جعل ( ش ) الكلام شرطين لها جوابان ولا حاجة الى تقدير جواب مخدوف لأن قوله فالينا مرجعهم صالح أن يكون جوابا للشرط والمعطوف عليه وأضاف قول ( ش ) فذاك هو اسم مفرد لا ينعدمه جواب شرط فكان ينبغي أن يأتي بمجمله بنقضها

جواب الشرط إذ لا يفهم من قوله فذاك الجزء الذي حذف المحصل به فائدة الاستناد



﴿ لكل أمة أجل ﴾ انفرد تعالى بعلمه وتقدم الكلام على كل أمة أجل في الأعراف ﴿ قل أرأيتم أن أنا كم ﴾ الآية تقدم الكلام عليها في الإنعام وقرنا هناك أن العرب تفهم أرأيتم معنى أخبرني وانتهت بمدى إذ ذلك المفعول وإن المفعول الثاني أكثر ما يكون جملة استفهام بقدمها مع ما قبلها مبتدأ وخبر تقول العرب أرأيتم زيداً ما صنع المعنى أخبرني عن زيد ما صنع وقبل دخول أرأيتم كان الكلام زيد ما صنع وإذا تقرر هذا فأرأيتم هنا المفعول الأول لها محذوف والمسألة من باب الأعمال تنازع أرأيتم وإن أنا كم على قوله عذابه فاعمل الثاني ادهو المختار على مذهب البصريين وهو الذي ورد به السماع أكثر من إعمال الأول فلما عمل الثاني حذف من الأول ولم يضر لأن ضمارة مختص بالشعر أو قليل في الكلام على اختلاف العويين في ذلك والمعنى قل لهم يا محمد أخبروني عن عذاب الله أن أنا كم أي شيء تستعجلون منه فليس شيء من العذاب يستعجله عاقل إذا العذاب كله مر المداق موجب لنفار الطبع منه فتكون جملة الاستفهام جاءت على سبيل التلطيف بهم والتنبه لهم أن العذاب لا ينبغي أن يستعجل ويجوز أن تكون الجملة جاءت على سبيل التعجب وانتهى ليل للعذاب أي أي شيء شديد تستعجلون منه أي ما أشد وأهول ما تستعجلون من العذاب وتقدم الكلام في قوله يميناً في الأعراف مدلولاً واعراباً وانتصاباً بما بعده على الظرف والمعنى أن أنا كم عذابه وأنتم ساهون غافلون إما بنوم وإما باستغفال بالمعاش والكسب وهو نظيره قوله بفتنة لأن العذاب إذا فاجأ من غير شعور به كان أشد وأصعب بخلاف أن يكون قد استعد له ونهي (١٦٥) لحلوله ويجوز في ما أن تكون ما مبتدأ وإذا خبره وهو

بمعنى الذي ويستعجل صفته وحذف الضمير العائد على الموصول التقدير أي شيء الذي يستعجله من العذاب المجرمون ويجوز في ما أن يكون كله مفعولاً كأنه قيل أي شيء يستعجله من العذاب المجرمون قال

نفعا الامشاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴿ لما التمسوا تعجيل العذاب أو تعجيل الساعة أمره عليه السلام أن يقول لهم ليس ذلك الذي تبتل ذلك إلى الله تعالى وإذا كنت لا أملاك لنفسي نفعا ولا ضرا فكيف أملكه لغيري أو كيف أطلع على ما لم يطلعني عليه الله ولكن لكل أمة أجل انفرد بعلمه تعالى وتقدم الكلام على نظيره قوله لكل أمة أجل إلى آخر الآية في الأعراف ﴿ وقرأ ابن سيرين أجالهم على الجمع والامشاء الله ظاهره استثناء متصل الامشاء الله أن أملكه وأقدر عليه ﴾ وقال الزمخشري هو استثناء منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كأن فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب ولكل أمة أجل أي أن عذابه بكم له أجل مضروب عند الله ﴿ قل أرأيتم أن أنا كم عذابه يميناً وأنهارا ماذا يستعجل منه المجرمون ﴾

الزمخشري فإن قلت يمتثل الاستفهام وأين جواب الشرط قلت تعلق بأرأيتم لأن المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو يتندموا على الاستعجال ويعرفوا الخطأ فيه انتهى وما قدر الزمخشري غير سائغ لانه لا يقدر الجواب الاما تقدمه لفظاً أو تقديره تقول أنت ظلم ان فعلت التقدير ان فعلت فأنت ظالم وكذلك وان ان شاء الله لم تهتدون التقدير ان شاء الله تهتد الذي يسوغ أن يقدر ان أنا كم عذابه فخير وفي ماذا يستعجل قال الزمخشري ويجوز أن يكون ماذا يستعجل جواباً للشرط كقولك ان أتيتك ماذا أنعمني ثم تعلق بالجملة بأرأيتم وان يكون أنما إذا ما وقع أنتم به جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضاً والمعنى أن أنا كم عذابه أنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان انتهى أما تجوز ان يكون ماذا جواباً للشرط فلا يصح لأن جواب الشرط إذا كان استفهاماً فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا زيد فأمر جل هو وان زارنا فلان فأمر يده بذلك ولا يجوز حذفها إلا ان كان في ضرورة والمثال الذي ذكره هو ان أتيتك ماذا أعني هومن قبله لا من كلام العرب وأما قوله تعلق بالجملة بأرأيتم ان عني بالجملة ماذا يستعجل فلا يصح ذلك لانه قد جعل ما جواباً للشرط وان عني بالجملة جملة الشرط فقد فسر هو أرأيتم عني أخبرني ويطلب متعلماً مفعولاً ولا تقع جملة الشرط موقع مفعول أخبرني وأما تجوز ان يكون أنما إذا ما وقع أنتم به جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضاً فلا يصح أيضاً لما ذكرناه من أن جملة الاستفهام لا تقع جواباً للشرط لا لأنها ما جاءها الجواب وأيضاً فمتى وهي حرف عطف تعطف الجملة التي بعدها على ما قبلها فالجملة الاستفهامية معطوفة وإذا كانت معطوفة لم يصح أن تقع جواب شرط وأيضاً فأرأيتم عني أخبرني يحتاج إلى مفعول ولا تقع جملة الشرط موقعه والظاهر عود الضمير في منه على العذاب وبه يحصل الربط بجملة الاستفهام بمفعول أرأيتم المحذوف الذي هو مبتدأ في الاصل وقيل يعود على الله تعالى والمجرمون هم الخاطئون في قوله أرأيتم أن أنا كم ونحوه على الوصف الموجب لترك الاستعجال وهو الاجرام لأن من حق

المجرم أن يخاف التعذيب على إجماره ويهلك فزعامن مجيئه وان أبطأ فكيف يستعجله ثم حرق عطف وتقدمت همزة الاستفهام عليها كما تقدمت على الواو والفاء في أفلم يسير وا وفي ألم يسيرا وتقدم الكلام على ذلك قال الطبري في قوله ألم يرضم النساء أن معناه أهناك قال وليست ثم هذه التي تأتي بمعنى العطف انتهى وما قاله من أن ثم ليست للعطف دعوى وأما قوله ان المعنى أهناك فالذي ينبغي أن يكون ذلك تفسير معنى لان ثم المضمومة التاء معناها معي هنالك وفاعل وقع ضمير يعود على العذاب وقرئ آلان على الاستفهام بالك وقرئ بهمزة الاستفهام بغير مد وهو على اخبار القول أي قيل لهم اذ آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به فالناصب لقوله الآن هو آمنتم وهو مخدوف وقد كنتم ﴿ ١٦٦ ﴾ جملة حالية لأن استعجالهم بالعذاب تكذيب لوقوعه

( الدر )

( ش ) فان قلت لم يتعلق الاستفهام وأين جواب الشرط قلت يتعلق بأرأيتم لان المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط مخدوف وهو مسم على الاستعجال وتعرف الخطأ فيه ( ح ) وما قدره ( ش ) غير سائغ لانه لا يقدر الجواب الا ما تقدمه لفظاً وتقديرًا تقول أنت ظالم ان فعلت فالتقدير ان فعلت فانت ظالم وكذلك وانما ان شاء الله لم يتدون التقدير ان شاء الله انتهى فالذي يسوغ أن يقدر ان أنا كم عذابه فاخبروني ماذا يستعجل ( ش ) ويجوز أن يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جواباً للشرط

اذا ما وقع آمنتم به آلان وقد كنتم به تستعجلون ﴿ تقدم الكلام في أرأيتم في سورة الانعام وقرنا هناك أن العرب تضمن أرأيتم معنى أخبرني وأنها تتعدى إذ ذلك الى مفعولين وان المفعول الثاني أكثر ما يكون جملة استفهام بتقدم ما مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب أرأيتم زيداً ما صنع المعنى أخبرني عن زيد ما صنع \* وقبل دخول أرأيتم كان الكلام زيدا ما صنع واذن تقر بهذا فأرأيتم هنا المفعول الأول لها مخدوف والمسألة من باب الاعمال تنازع أرأيتم وان أنا كم على قوله عذابه فاعمل الثاني إذ هو المختار على مذنب البصريين وهو الذي ورد به السماع أكثر من اعمال الأول فلما عمل الثاني حذف من الأول ولم يضر لأن اخباره مختص بالشعر أو قليل في الكلام على اختلاف النحويين في ذلك والمعنى قل لهم يا محمد أخبروني عن عذاب الله ان أنا كم أي شيء تستعجلون منه وليس شيء من العذاب يستعجله عاقل إذ العذاب كله من المذاق موجب لنفار الطبع منه فتكون جملة الاستفهام جاءت على سبيل التلطيف بهم والتنبيه لهم أن العذاب لا ينبغي أن يستعجل ويجوز أن تكون الجملة جاءت على سبيل التعجب والنهي بل للعذاب أي شيء شديد تستعجلون منه أي ما أشد وأهول ما تستعجلون من العذاب \* وقال الحوفي الرؤفة من رؤية القلب التي بمعنى العلم لأنها داخلية على الجملة من الاستفهام ومعناها التقرير وجواب الشرط مخدوف وتقدير الكلام أرأيتم ما تستعجل من العذاب المجرمون ان أنا كم عذابه انتهى فظاهر كلام الحوفي أن أرأيتم باقية على موضوعها الأول لم تضمن معنى أخبروني وانها بمعنى أعلمتم وان جملة الاستفهام سدت مسد المفعولين وانه استفهام بمعناه التقرير ولم يبين الحوفي ما يفيد جواب الشرط المخدوف \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) لم يتعلق الاستفهام وأين جواب الشرط قلت يتعلق بأرأيتم لان المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط مخدوف وهو تنبيه على الاستعجال وتعرفوا الخطأ فيه انتهى وما قدره الزمخشري غير سائغ لانه لا يقدر الجواب الا ما تقدمه لفظاً أو تقديرًا تقول أنت ظالم ان فعلت فالتقدير ان فعلت فانت ظالم وكذلك وانما ان شاء الله لم يتدون

كقولك ان أثبتك ماذا معني ثم يتعلق الجملة بأرأيتم وأن يكون أتم اذا ما وقع آمنتم به جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضاً والمعنى ان أنا كم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ( ح ) أم يتجوز زنه أن يكون ماذا جواب الشرط فلا يصح لان جواب الشرط اذا كان استفهاماً فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا زيداً فأي رجل هو وان زارنا فلان فأى بدله بذلك ولا يجوز حذفها الآن كان في ضرورة والمثال الذي ذكره ( ش ) وهو ان أثبتك ماذا انطعمني هو بمن تشبهه لامن كلام العرب وأما قوله ثم يتعلق الجملة بأرأيتم ان عني الجملة ماذا يستعجل فلا يصح ذلك لانه قد جعلها جواباً للشرط وان عني الجملة جملة الشرط فقد فسرها أرأيتم بمعنى أخبرني وأخبرني يطلب متعلقاً بمفعولاً ولا تقع جملة الشرط موقوعاً بمفعول آخرني وأما تجوز زنه أن يكون أتم اذا ما وقع آمنتم به جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضاً فلا يصح أيضاً لانه من ان جملة الاستفهام لا تقع جواباً الا مع ما فاءها وأيضاً ثم ها هو حرق عطف تعطف الجملة التي بعدها على ما قبلها فالجملة الاستفهامية موقوفة اذا كانت موقوفة لم يصح أن تقع جواباً للشرط وأيضاً فأرأيتم بمعنى أخبرني يحتاج الى مفعول ولا تقع جملة الشرط موقوفة

التقدير ان شاء الله نهتد فالذي يسوغ ان يقدر اننا كم عذابه فاخير وفي ماذا يستعجل \* وقال الزمخشري ويجوز ان يكون ماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضا والمعنى اننا كم عذابه اثنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان انتهى أما تجوزة أن يكون ماذا اجابا بالشرط فلا يصح لأن جواب الشرط اذا كان استفهاما فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا فلان فأى رجل هو وان زارنا فلان فأى يذله بذلك ولا يجوز حذفها الا ان كان في ضرورة والمثال الذي ذكره وهو ان اثبتكم ماذا انقطعنى هو من تمثيله لمن كلام العرب وأما قوله ثم تتعلق الجملة بأرأيتم ان عني بالجملة ماذا يستعجل فلا يصح ذلك لأنه قد جعل جوابا للشرط وان عني بالجملة جملة الشرط فقد فسر هو أرأيتم بمعنى أخبرني وأخبرني تطلب متعلقا مفعولا ولا تقع جملة الشرط موقع مفعول أخبرني وأما تجوزة أن يكون أتم اذا ما وقع أتمت به جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضا فلا يصح أيضا لما ذكرناه من أن جملة الاستفهام لا تقع جوابا للشرط الا ومعها فاء الجواب وأيضا ثم هنا وهي حرف عطف تعطف الجملة التي بعدها على ما قبلها فالجملة الاستفهامية معطوفة واذا كانت معطوفة لم يصح أن تقع جواب شرط وأيضا فأرأيتم بمعنى أخبرني تحتاج الى مفعول ولا تقع جملة الشرط موقعه وتقدم الكلام في قوله بياننا في الاعراف مدلولوا وعرابا والمعنى اننا كم عذابه وأنتم ساهون غافلون إيمانهم وإما باستغال بالعيش والسكسب وهو نظير قوله بغيته لأن العذاب اذا فاجأ من غير شعوره كان أشد وأصعب بخلاف ان يكون قد استعمله ونهى عن خلوه وهذا كقوله تعالى ييناهاهم نائمون ضحى وهم يلعبون ويجوز في ماذا أن يكون ما مبدأ وذا خبره وهو بمعنى الذي ويستعجل صلته وحذف الضمير العائد على الموصول التقدير أى شئ يستعجله من العذاب المجرمون ويجوز في ماذا أن يكون كالمفعول كانه قيل أى شئ يستعجله من العذاب المجرمون وقد جوز بعضهم أن يكون ماذا كالمبتدأ وخبره الجملة بعده وضعفه أبو علي تلاوا الجملة من ضمير يعود على المبتدأ والظاهر عود الضمير في منه على العذاب وبه يحصل الربط لجملة الاستفهام بمفعول أرأيتم المحذوف الذي هو مبتدأ في الاصل \* وقيل يعود على الله تعالى والمجرمون هم المخاطبون في قوله أرأيتم اننا كم ونبه على الوصف الموجب لترك الاستعجال وهو الاجرام لأن من حق المجرم أن يخاف التعذيب على اجرامه ويهلك فرعا من مجيئه وان أبطأ فكيف يستعجله وثم حرف عطف وتقدم همزة الاستفهام عليها كما تقدمت على الواو والفاء في أفلم يسير واو في أولم يسيرا وتقدم الكلام على ذلك وخلاف الزمخشري للجماعة في دعواه ان بين الهمزة وحرف العطف جملة محذوفة عطف عليها الجملة التي بعدها حرف العطف وقال الطبري في قوله أتم بضم الناء أن معناه أهناك قال وليست ثم هذه التي تأتي بمعنى العطف انتهى وما قاله الطبري من أن ثم هنا ليست للعطف دعوى وأما قوله ان المعنى أهناك فالذي ينبغي أن يكون ذلك تفسيرا معنى لأن ثم المضمومة الناء معناها معنى هنالك \* وقرأ طلحة بن مصرف أتم بفتح الناء وهذا ناسبه تفسير الطبري أهناك \* وقرأ الجمهور آآن على الاستفهام بالمدوكذا آآن وقد عصيت \* وقرأ طلحة والاعرج همزة الاستفهام بغير مدو وهو على اخبار القول أى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آآن أتمت به فالنائب لقوله الآآن هو أتمت به وهو محذوف \* قيل تقول لهم ذلك الملائكة \* وقيل الله والاستفهام على طريق التوبيخ وفي كتاب اللوامع عيسى البصري وطلحة أتمت به الآآن بوصل الهمزة من غير استفهام بل على الخبر فيكون نصبه على الظرف من أتمت به المذكور وأما في العامة فخصه

( الدر )

( ح ) قال الطبري في قوله أتم بضم الناء أن معناه أهناك قال وليست ثم هذه التي تأتي بمعنى العطف انتهى وما قاله الطبري من أن ثم هنا ليست للعطف دعوى وأما قوله ان المعنى أهناك فالذي ينبغي أن يكون ذلك تفسيرا معنى لأن ثم المضمومة الناء معناها معنى هنالك

﴿ثم قيل للذين ظنوا﴾ أي يقول لهم خزنة جهنم هذا الكلام والظلم ظلم الكفر ثم قيل هذا من عطف الجمل وهو استئناف  
 أخبار عما يقال لهم يوم القيامة ﴿ويستنبئونك﴾ أي يستخبرونك وأصلها أن تتعدى إلى واحد بنفسها وإلى الآخر بحرف الجر  
 تقول استنبأت زيدا عن عمرو أي طلبت منه أن يخبرني عن عمرو فاستعمل هنا للطلب والمفعول الأول كافى الخطاب والمفعول الثاني  
 الجملة من قوله أحق هو على سبيل التعليل وحق يجوز أن يكون خبرا مقدا وهو مبتدأ ويجوز أن يكون مبتدأ وهو الخبر  
 قال ابن عطية وقيل هي بمعنى يستعمونك قال في (١٦٨) على هذا يحتاج إلى مفاعيل ثلاثة أحدها الكاف والابتداء والخبر

بفعل مضمر يدل عليه آمنتم به المذكور لأن الاستفهام قد أخذ صدر الكلام فينفع ما قبله أن  
 يعمل فيه مده انتهى وقد كنتم جملة حالية \* قال الزمخشري وقد كنتم به تستعجلون بمعنى تكذبون  
 لأن استعجالكم كان على جهة التكذيب والانكار \* وقال ابن عطية تستعجلون مكذبين به  
 ﴿ثم قيل للذين ظنوا﴾ ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون \* قال ابن كثر \* أي تقول  
 لهم خزنة جهنم هذا الكلام والظلم ظلم الكفر لأنهم دخلوا النار من عصاة المؤمنين  
 لا يخلفونهم قيل عطف على المضمر قبل الآن ومن قرأ بوصول الآن فهو استئناف أخبار عما  
 يقال لهم يوم القيامة وهل تجزون توبخ لهم وتوضح أن الجزاء هو على كسب العبد ﴿ويستنبئونك﴾  
 أحق هو قل أي وري يندلق وما أنتم بمعجزين \* أي يستخبرونك وأحق هو الضمير عائد على  
 العذاب \* وقيل على الشرع والقرآن \* وقيل على الوعد \* وقيل على أمر الساعة والجملة في  
 موضع نصب فقال الزمخشري يقولون أحق هو فجعل يستنبئونك تتعدى إلى واحد \* وقال ابن  
 عطية معناه يستخبرونك وهي على هذا تتعدى إلى مفعولين أحدهما الكاف والآخر في الابتداء  
 والخبر فيقال ما قال يكون يستنبئونك معلقة وأصل استنبأ أن تتعدى إلى مفعولين أحدهما  
 بمن تقول استنبأت زيدا عن عمرو أي طلبت منه أن يخبرني عن عمرو والظاهر أنها معلقة عن  
 المفعول الثاني \* قال ابن عطية وقيل هي بمعنى يستعمونك قال في (١٦٨) على هذا يحتاج إلى مفاعيل  
 ثلاثة أحدها الكاف والابتداء والخبر سمد المفعولين انتهى وليس كاد كرلان استعمل لا يحفظ  
 كونها متعدية إلى مفاعيل ثلاثة لا يحفظ استعملت زيدا عمرا قائما فتكون جملة الاستفهام  
 سدت مسد المفعولين ولا يلزم من كونها بمعنى يستعمونك أن تتعدى إلى ثلاثة لأن استعمل لا يتعدى  
 إلى ثلاثة كاذ كرنا وارتفع هو على أنه مبتدأ وحق خبره وأجاز الحوفي وأبو البقاء أن يكون  
 حق مبتدأ وهو فاعل بسمد مسد الخبر وحق ليس اسم فاعل ولا مفعول وإنما هو مصدر في الأصل  
 ولا يبعد أن يرفع لانه بمعنى ثابت وهذا الاستفهام منهم على جهة الاستهزاء والانكار \* وقرأ  
 الأعشى الحق \* قال الزمخشري وهو أدخل في الاستهزاء لتضمنه معنى التعريض بأنه باطل وذلك  
 أن اللام للجنس فكأنه قيل أها الحق لا الباطل وأهو الذي سمعوه الحق انتهى وأمر تعالى نبيه  
 أن يقول مجيبا لهم قل أي وري أي نعم وري أي تستعمل في القسم خاصة كما تستعمل هل بمعنى قد  
 فيه خاصة قال معناه الزمخشري قال ومعهم يقولون في التصديق أي وفي صلوته وواو القسم ولا  
 ينطقون به وحده انتهى ولا حجة في ما سمع الزمخشري من ذلك لعدم الحجة في كلامه لفساد كلام

سمد المفعولين انتهى  
 ليس كاذ كرلان استعمل  
 لا يحفظ كونها متعدية إلى  
 مفاعيل ثلاثة لا يحفظ  
 استعملت زيدا عمرا قائما  
 فيكون جملة الاستفهام  
 سدت مسد المفعولين ولا  
 يلزم من كونها بمعنى  
 يستعمونك أن تتعدى إلى  
 ثلاثة لأن استعمل لا يتعدى إلى  
 ثلاثة كاد كرناه والضمر  
 في هو عائد على العذاب  
 ﴿وقل أي وري﴾ أمره  
 تعالى أن يقول لهم مجيبا  
 وري أي هي من حروف  
 الجواب بمعنى نعم ولا  
 تستعمل إلا مع القسم  
 وجواب القسم أنه الحق \*  
 قال الزمخشري ومعهم  
 يقولون في التصديق أي  
 وبصلوته وواو القسم ولا  
 ينطقون به وحده انتهى  
 لا حجة في ما سمع الزمخشري  
 من ذلك لعدم الحجة في  
 كلامه لفساد كلام العرب  
 إذ ذلك قبله بزمان كثيرة  
 ﴿بمعجزين﴾ أي فائزين

(الدر) (ع) وقيل هي بمعنى يستعمونك قال في (١٦٨) على هذا يحتاج إلى مفاعيل ثلاثة أحدها الكاف والابتداء والخبر سد  
 مسد المفعولين انتهى (ح) ليس كاذ كرلان استعمل لا يحفظ كونها متعدية إلى مفاعيل ثلاثة لا يحفظ استعملت زيدا عمرا  
 قائما فتكون جملة الاستفهام سدت مسد المفعولين ولا يلزم من كونها بمعنى يستعمونك أن تتعدى إلى ثلاثة لأن استعمل  
 لا يتعدى إلى ثلاثة كاذ كرنا (ث) ومعهم يقولون في التصديق أي وفي صلوته وواو القسم ولا ينطقون به وحده (ح) لا حجة  
 في ما سمع (ث) من ذلك لعدم الحجة في كلامه لفساد كلام العرب إذ ذلك قبله بزمان كثيرة



﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ  
الْآيَةُ الْخَطَابُ بَيَّاتُهَا النَّاسُ  
عَامٌ ﴾ وَمُنَاسِبَتُهَا الْمَقْبَلُهَا هِ  
تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ الْأَدْلَةَ عَلَى  
الْأُلُوهِيَّةِ وَالْوَحْدَانِيَّةِ  
وَالْقُدْرَةِ ذَكَرَ الدَّلَائِلَ  
الدَّالَّةَ عَلَى صِحَّةِ النُّبُوَّةِ  
وَالطَّرِيقِ الْمَوْدِيِّ إِلَيْهَا  
وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْمُتَّصِفُ  
بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ الشَّرِيفَةِ  
هُوَ الْقُرْآنُ ﴿ قُلْ بِفَضْلِ  
اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ ﴾ فَضْلُ اللَّهِ  
الْإِسْلَامُ وَالرَّحْمَةُ الْقُرْآنُ  
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقِيلَ غَيْرُ  
ذَلِكَ وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ قُلْ  
بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ  
فِي ذَلِكَ تَلْفِيحٌ رَحْوًا لِمَجْلَتَانِ  
وَحَذْفٌ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْبَاءُ  
وَالْتَقْدِيرُ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ  
وَبِرَحْمَتِهِ لِيَفْرَحُوا  
ثُمَّ عَطَفَتْ الْجُمْلَةَ الثَّانِيَةَ  
عَلَى الْأُولَى عَلَى تَبْيِيلِ  
التَّوَكُّدِ قَالِ الرَّخْشَمَرِيُّ  
وَالْتَكْرِيرُ لِلتَّكْيِيدِ  
وَأَجَابَ اخْتِصَاصَ الْفَضْلِ  
وَالرَّحْمَةِ بِالْفَرَحِ دُونَ  
مَا عَادَا مِنْ فَوَائِدِ الدُّنْيَا  
لِخَفِيفِ أَحْدَاثِهَا لِلدَّلَالَةِ  
الْمَذْكُورِ عَلَيْهِ وَالْفَاءُ  
دَاخِلَةٌ لِمَعْنَى الشَّرْطِ كَأَنَّهُ  
قِيلَ إِنْ فَرَحُوا لَشَيْءٍ  
فِيخْصُوهَا بِالْفَرَحِ فَانْه  
لَا مَفْرُوحَ بِهِ أَحَقُّ مِنْهَا  
وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِفَضْلِ

لِمَقْبَلِهَا إِنَّمَا سَأَلُوا عَمَّا وَعَدُوا بِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَحَقُّ هُوَ وَأَجْبَرُ بِأَنَّهُ حَقٌّ لِمَحَالَةِ وَكَانَ ذَلِكَ جَوَابًا  
كَافِيًا لِمَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْإِيمَانِ كَمَا كَانَ جَوَابًا لِلْعَرَبِيِّ حِينَ سَأَلَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أُرْسَلَتْ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَتَقَعْنَا مِنْهُ بِأَخْبَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْعَمَ أَنَّهُ لَا يَقُولُ إِلَّا الْحَقَّ  
وَالصِّدْقَ كَقَالِ هِرَقْلٌ لَمْ يَكُنْ لِيُدْعَ الْكُذْبَ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ هَذَا الْجَوَابِ إِلَى ذِكْرِ  
الْبُرْهَانِ الْقَاطِعِ عَلَى حُجَّتِهِ تَقَرَّرَ بِأَنَّ الْقَوْلَ بِالنُّبُوَّةِ وَالْمَعَادِ يَتَقَرَّرَانِ عَلَى اثْبَاتِ اللَّهِ الْقَادِرِ  
الْحَكِيمِ وَإِنْ مَسَاوَدَ فَمَوْلَاكُمْ وَمَلِكُهُمْ فَهَذَا مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَكَانَ قَدْ اسْتَقْصَى الدَّلَائِلَ عَلَى ذَلِكَ  
فِي هَذِهِ السُّورَةِ فِي قَوْلِهِ أَنْ فِي اخْتِلَافِ اللَّسْلِ وَالنَّهَارِ الْآيَةِ وَقَوْلُهُ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً  
فَا كُنْتُمْ فِيهَا وَذَكَرَهَا وَإِذَا كَانَ جَمِيعُ مَا فِي الْعَالَمِ مَلِكُهُ وَمَلِكُهُ كَانَ قَادِرًا عَلَى كُلِّ الْمَكْنَنَاتِ  
عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ غَنِيًّا عَنْ جَمِيعِ الْحَاجَاتِ مِنْهَا عَنْ النِّقَاطِ وَالْأَقَاتِ وَبَكُونُهُ قَادِرًا عَلَى  
الْمَكْنَنَاتِ كَانَ قَادِرًا عَلَى إِزَالِ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَادِرًا عَلَى تَأْيِيدِ رَسُولِهِ  
بِالدَّلَائِلِ وَالْعِلَالَةِ فِيهِ فَبَطَلَ الْاسْتِزَاءُ وَالتَّعْجِيزُ وَبَيَّنَّ عَنْهُ النِّقَاطُ كَانَ مِنْهَا عَنْ الْخَلْفِ  
وَالْكُذْبِ فَنَبَتْ أَنَّ قَوْلَهُ الْإِنَّا اللَّهُ مَنَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُقَدِّمَةً تَوْجِبُ الْحُجْمَ بِصِحَّةِ قَوْلِهِ الْإِنَّا  
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَا كَلِمَةَ تَبْيِيهِ دَخَلَتْ عَلَى الْجُمْلَتَيْنِ تَبْيِيهِ الْعَاقِلِ إِذَا كَانُوا مَشْغُولِينَ بِالنَّظَرِ إِلَى الْأَسْبَابِ  
وَالظَّاهِرِ مِنْ نَسَبَةِ أَشْيَاءَ إِلَى أَنَّهُمْ مَلُوكٌ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ بَعْضُ تَصَرُّفٍ فِيهَا وَاسْتِخْلَافٍ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى  
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ يَعْنِي لِفَقْهَتِهِمْ عَنْ هَذِهِ الدَّلَائِلِ ثُمَّ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِذِكْرِ قُدْرَتِهِ عَلَى الْإِحْيَاءِ  
وَالْإِمَاتَةِ فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ قَادِرًا عَلَى إِحْيَائِهِمْ مَرَّةً ثَانِيَةً وَلِذَلِكَ قَالَ وَالْيَسِيرُ رَجْعُونَ فَرُونَ مَا وَعَدَهُ  
﴿ وَقُرْ أَلْحَسَنَ بِخِلَافِ عَنِّهِ وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجْعُونَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ وَقُرْ أَلْجُمْهُورُ بِالْتَّاءِ عَلَى  
الْخِطَابِ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِقَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾  
قِيلَ زِلْتُ فِي قُرَيْشٍ الَّذِينَ سَأَلُوا الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ هُوَ فَالْتَأَسُّ هُمْ كَفَارٌ قُرَيْشٍ  
﴿ وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ هُوَ خُطَابُ جَمِيعِ الْعَالَمِ ﴾ وَمُنَاسِبَتُهَا الْآيَةُ لِمَقْبَلِهَا أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ الْإِدْلَالَ عَلَى  
الْأُلُوهِيَّةِ وَالْوَحْدَانِيَّةِ وَالْقُدْرَةِ ذَكَرَ الدَّلَائِلَ الدَّالَّةَ عَلَى صِحَّةِ النُّبُوَّةِ وَالطَّرِيقِ الْمَوْدِيِّ إِلَيْهَا وَهُوَ  
الْقُرْآنُ وَالْمُتَّصِفُ بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ الشَّرِيفَةِ هُوَ الْقُرْآنُ ﴿ قَالَ الرَّخْشَمَرِيُّ أَيْ قَدْ جَاءَكُمْ كِتَابُ جَامِعٍ  
لِهَذِهِ الْفَوَائِدِ مِنْ مَوْعِظَةٍ وَتَبْيِيهِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشِقَاءٍ أَيْ دَوَاءٍ لِمَا فِي صُدُورِكُمْ مِنَ الْعَقَائِدِ الْفَاسِدَةِ  
وَدَعَاءٍ إِلَى الْحَقِّ وَرَحْمَةٍ لِمَنْ آمَنَ بِمَنْتَكُمْ أَنْتُمْ وَمَنْ رَبِّكُمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِجَاءِ تَكْمِلِ الْإِبْتِدَاءِ الْعَالِيَةِ  
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الصَّفَةِ أَيْ مِنْ مَوَاقِفِكُمْ فَتَقَعْنَا بِمُخَدَّوْفٍ مِنَ التَّبَعِضِ وَفِي قَوْلِهِ مَنْ  
رَبِّكُمْ تَبْيِيهِ عَلَى أَنَّهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَ مِنْ عِنْدِ أَحَدٍ قَالِ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَجَعَلَهُ مَوْعِظَةً بِحَسَبِ النَّاسِ أَجْعَلُ  
وَجَعَلَهُ هُدًى وَرَحْمَةً بِحَسَبِ الْمُؤْمِنِينَ وَهَذَا تَقْسِيمُ صَحِيحُ الْمَعْنَى إِذَا تَوَلَّى بَانَ وَجْهَهُ أَنْتُمْ ﴿ وَذَكَرَ  
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِي هُنَا كَلَامًا كَثِيرًا يَمُزُّ وَجَاءَ بِاسْمِهِ وَهُوَ حِكْمَةٌ نَعْلَمُ قَطْعًا أَنَّ الْعَرَبَ لَا تَفْقَهُمْ ذَلِكَ الَّذِي  
فَرَدَّ مِنْ أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ وَطَوَّلَ فِي ذَلِكَ وَضَرَبَ بِأَمْثَلِهِ حَسِيَّةً يَوْفَقُ عَلَيْهَا مَنْ تَفْسِيرُهُ ثُمَّ قَالَ آخِرُ  
كَلَامِهِ فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمَوْعِظَةَ أَشَارَةَ إِلَى تَطْهِيرِ طَوَاهِرِ الْخَلْقِ عَمَّا لَبِثُوا فِيهِ وَهُوَ الشَّرِيعَةُ وَالشِّقَاءُ أَشَارَةُ  
إِلَى تَطْهِيرِ الْأَرْوَاحِ عَنِ الْعَقَائِدِ الْفَاسِدَةِ وَالْإِخْلَاقِ الذَّمِيَّةِ وَهُوَ الطَّرِيقَةُ وَالْهُدَى أَشَارَةُ إِلَى ظُهُورِ  
نُورِ الْحَقِّ فِي قُلُوبِ الصَّادِقِينَ وَهُوَ الْحَقِيقَةُ وَالرَّحْمَةُ أَشَارَةُ إِلَى كَوْنِهَا بِالْعَفْوِ الْكِبَالِ وَالْإِشْرَاقُ إِلَى  
حَيْثُ تَصِيرُ تَكْمِلُ النَّاقِصِينَ وَهِيَ النُّبُوَّةُ فَهِيَ دَرَجَاتٌ عَقْلِيَّةٌ وَمَرَاتِبُ رَهَانِيَّةٌ مَدْلُولٌ عَلَيْهَا هَذِهِ  
الْأَلْفَاظُ الْقُرْآنِيَّةُ لَا يُمْكِنُ تَأْخُرُهَا مَقْدَمُ ذِكْرِهِ وَلَا تَقْدِيمُهَا تَأْخُرُ ذِكْرَهُ ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ

فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون \* قال الزخشمي عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام فضله الاسلام ورحمته ما وعد عليه انتهى ولوصح هذا الحديث لم يكن خلافا \* قال ابن عباس والحسن وقتادة وهلال بن يساف فضل الله الاسلام ورحمته القرآن \* وقال الضمك وزيد بن اسلم عكس هذا \* وقال أبو سعيد الخدري الفضل القرآن والرحمة ان جعلهم من أهله \* وقال ابن عباس في اروي الضعاف عنه الفضل العلم والرحمة محمد صلى الله عليه وسلم \* وقال ابن عمر الفضل الاسلام والرحمة تزينة في القلوب \* وقال مجاهد الفضل والرحمة القرآن واختاره الزجاج \* وقال خالد بن معدان الفضل القرآن والرحمة السنة وعنه أيضا ان الفضل الاسلام والرحمة السر \* وقال عمرو بن عثمان فضل الله كشف الغطاء ورحمته الرؤية واللقاء \* وقال الحسين بن فضل الفضل الايمان والرحمة الجنة \* وقيل الفضل التوفيق والرحمة العصمة \* وقيل الفضل نعمه الظاهرة والرحمة نعمه الباطنة \* وقال الصادق الفضل المغفرة والرحمة التوفيق \* وقال ذوالنون الفضل الجنان ورحمته التجارة من النيران وهذه تخصيصات تحتاج الى دلائل وينبغي أن يعتقد أنها متميزات لأن الفضل والرحمة أرادهما تعيين ما ذكر وحصرهما فيه \* وقال ابن عطية وإنما الذي يقتضيه اللفظ ويازم منه ان الفضل هو هداية الله الى دينه والتوفيق الى اتباع الشرع والرحمة هي عفوه وسكنتي جنته التي جعلها جزاء على اتباع الاسلام والايمان ومعنى الآية قل يا محمد لجمع الناس بفضل الله ورحمته فليفرحوا منكم لا بأموال الدنيا وما يجمع من حثامها فالؤمنون يقال لهم فليفرحوا وهم ملتبسون بعله الفرح وسببه ومخلصون لفضل الله منتظرون لرحمته والكافرون يقال لهم بفضل الله ورحمته فليفرحوا على معنى أن لو اتفق لكم أولو سعدكم بالمداية في تحصيل ذلك انتهى والظاهر أن قوله قل بفضل الله ورحمته فبذلك فليفرحوا جلتان وحذني ما تعلق به الباء والتقدير قل بفضل الله ورحمته لفرحوا ثم عطفت الجلالة الثانية على الأولى على سبيل التوكيد \* قال الزخشمي والتكرير والتكرير والتأكيدهما واجب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فخفف أحد القائلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوا بهما الفرح فانه لا مفروح به أحق منهما و يجوز أن يراد بفضل الله ورحمته فليعتنوا بذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قديما تكلم وعظة بفضل الله ورحمته فبذلك أي فمجيئهما فليفرحوا انتهى أما اضمار فليعتنوا فلا دليل عليه وأما تعليقه بقوله قديما تكلم فينبغي أن يقدر ذلك محذوف بعد قل ولا يكون متعلقا بجاء تكلم الأولى للفصل بينهما بقل \* وقال الحوفي الباء متممة بقل على المعنى أي قديما تكلم الموعظة بفضل الله \* وقيل الفاء الأولى زائدة ويكون بذلك بدلما قبله وأشير به الى الاثنين الفضل والرحمة \* وقيل كررت الفاء الثانية للتوكيد ففي هذا الاكتمال الأولى زائدة ويكون أصل التركيب فبذلك فليفرحوا وفي القول قبله يكون أصل التركيب بذلك فليفرحوا ولا تنافي بين الأمر بالفرح هنا وبين النهي عنه في قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين لا اختلاف المتعلق فالأمر به هنا الفرح بفضل الله ورحمته والنهي هناك الفرح بجمع الأموال لرئاسة الدنيا وأمره بالعلوها والفساد والآخر ولذلك جاء بعده واتبع فيما أتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وقله ان قارون كان من قوم موسى فينبغي عليهم وقوله فرح غفور جاء ذلك على سبيل الذم لفرحه باذقة النعماء بعد الضراء وبأسه وكفره انه للنعماء اذا تزعت منه وهذه صفة مذمومة وليس ذلك من أفعال الآخرة وقول من قال انه اذا أطلق

الله ورحمته فليعتنوا  
فبذلك فليفرحوا ويجوز  
أن يراد قديما تكلم وعظة  
بفضل الله ورحمته فبذلك  
أي فمجيئهما فليفرحوا  
انتهى أما اضمار فليعتنوا  
فلا دليل عليه وأما تعليقه  
بقوله قديما تكلم فينبغي  
أن يقدر ذلك محذوف بعد  
قل ولا يكون متعلقا  
بجاء تكلم الأولى للفصل  
بينهما بقل

( الدر )

(ش) والتكرير والتكرير  
والتأكيدهما واجب  
اختصاص الفضل والرحمة  
بالفرح دون ما عداهما  
من فوائد الدنيا فخفف  
أحد القائلين لدلالة المذكور  
عليه والفاء داخلة لعنى  
الشرط كأنه قيل ان  
فرحوا بشئ فليخصوا  
بالفرح فانه لا مفروح به  
أحق منهما ويجوز أن يراد  
بفضل الله ورحمته فليعتنوا  
فبذلك فليفرحوا ويجوز  
أن يراد قديما تكلم وعظة  
بفضل الله ورحمته فبذلك  
أي فمجيئهما فليفرحوا  
انتهى (ح) أما اضمار  
فليعتنوا فلا دليل عليه وأما  
تعليقه بقوله قديما تكلم  
موعظة فينبغي أن يقدر  
ذلك محذوف بعد قل ولا  
يكون متعلقا بجاء تكلم  
الأولى للفصل بينهما بقل

الفرح كان منموما واذا قيل يمكن منموما كما قال فرحين بما آتاهم الله من فضله ليس بطردا ذ جاء  
مقيداً في الهم في قوله تعالى حتى اذا فرحوا بما آتاهم بغنة وانما مدح الفرح وبذم بحسب  
متعلقه فاذا كان ينيل ثواب الآخرة واعمال البر كان محمودا واذا كان ينيل لذات الدنيا وحطامها  
كان منموما \* وقرأ عثان بن عفان وأبي وأنس والحسن وأبو رجاء وابن هرمز وابن سيرين  
وأبو جعفر المنني والسلمي وقتادة والجحدري وهلال بن يساف والاعمش وعمر بن قانده العباس  
ابن الفضل الانصاري فلتفرحوا بالتاء على الخطاب ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم \* قال  
صاحب اللوامح وقال وقد جاء عن يعقوب كذلك انتهى \* وقال ابن عطية وقرأ أبي وابن  
القعقاع وابن عامر والحسن على ما زعم هارون ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلتفرحوا  
وتجمعون بالتاء في معنى على الخطاب وهي قراءة جماعة من السلف كثيرة وعن أكثرهم خلاف انتهى  
والجمهور بالياء على أمر الغائب ومما قبله ابن عطية أن ابن عامر قرأ فلتفرحوا بالتاء ليس هو  
المشهور عنه انما قرأه في مشهور السبعة بالياء أمر الغائب لكنه قرأ تجمعون بالتاء على الخطاب  
وباقى السبعة بالتاء على الخطاب وفي مصنف أبي فينك فافرحوا هذه هي اللغة الكثيرة الشهيرة  
في أمر المخاطب وأما فليرحوا بالياء فهي لغة قليلة وفي الحديث لتأخذوا مصافكم \* وقرأ أبو اليتاح  
والحسن فليفرحوا بكسر اللام وبدل على أن ذلك أشير به الى واحد واد الضمير عليه موحدان في  
قوله هو خير مما يجمعون فالذي ينبغي أن قوله تعالى بفضل الله وبرحمته على انهم اشئوا واحد عن  
باسمين على سبيل التأكيد ولذلك أشير اليه بهذا وعاد الضمير عليه مفردا وقوله مما يجمعون يعني  
من حطام الدنيا وماتعيا \* قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل آله  
أذن لكم أم على الله تفترون \* مناسبة هذه الآية لما قبلها هي أنه لما ذكر تعالى يأياها الناس قد  
جاء تسكيع موعظة من ربكم وكان المراد بذلك كتاب الله المشتغل على التحليل والتعريم بين فساد  
شرائعهم وأحكامهم من الحلال والحرام من غير حسنة في ذلك الى وحى وأرأيتم هنا بمعنى أخبروني  
رجوزوا في ما أنزل أن تكون موصولة مفعولاً أولاً لأرأيتم والعائد عليها محذوف والمفعول الثاني  
قوله آله الله أذن لكم والعائد على المبتدأ من الخبر محذوف تقديره آله الله أذن لكم فيه وكرر قل قبل الخبر  
على سبيل التوكيد وأن تكون ما استقها مية منصوبة بأزل قاله الحوفي والخشري \* وقيل  
ما استقها مية مبتدأ والخبر محذوف تقديره آله الله أذن لكم فيه أو به وهذا ضعيف لحذف  
هذا العائد وجعل ما موصولة هو الوجه لأن فيه ابقاء رأيت على بابها من كونها تتعدى الى الأول  
فتؤثر فيه بخلاف جعلها استقها مية فان رأيت اذ ذلك تكون معلقة ويكون ما فاسد مسد  
المفعولين والظاهر أن أم متصلة والمعنى أخبروني آله الله أذن لكم في التحليل والتعريم فأنتم تفعلون  
ذلك بأذنهم تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه فنبه بتوقيفهم على أحد القسمين وهم لا يكتفون ادعاء  
اذن الله في ذلك فثبت افتراؤهم \* وقال الخشري ويجوز أن تكون الهزمة للانكار وأما منقطعة  
بمعنى بلى أتفترون على الله تقرير الافتراء انتهى وأزل هنا قيل معناه خلق كقوله وأزلنا الحديد  
وأزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج \* وقيل أنزل على بابها وهو على حذف مضاف أي من سبب رزق  
وهو المطر \* وقال ابن عطية أنزل لفظة فيها تجوز وانزال الرق إما أن يكون في ضمن انزال المطر  
بالمال ونزول الامر به الذي هو ظهور الارض في الخلق منه المتخرج والمجموع حراما وحلالا \* قال مجاهد  
هو ما حكموا به من تحريم البعيرة والسائبة والوصيلة والحام \* وقال الضحاك هو إشارة الى قوله

قل أرأيتم \* الآية  
مناسبتها لما قبلها انه لما  
ذكر تعالى قل يأياها  
الناس قد جاء تسكيع موعظة  
وكان المراد بذلك كتاب  
الله المشتغل على التحليل  
والتعريم بين فساد شرائعهم  
وأحكامهم من الحلال  
والحرام من غير مستند  
في ذلك الى الوحى وأرأيتم  
هنا بمعنى أخبروني وتقديم  
انها تتعدى للمفعولين  
فالاول هنا ما من قوله  
ما أنزل وهي موصولة  
وصلها أنزل والضمير  
محذوف تقديره أنزله ومن  
رزق تبيين لما انهم من  
لفظ ما فجعلهم معطوف  
على أنزل والمفعول الثاني  
محذوف تقديره آله الله أذن  
لكم وهي جملة استقها  
دل على حذفها قوله بعد  
أمر الله تعالى به بقل آله  
أذن لكم وأم الظاهر انها  
متصلة والمعنى أخبروني  
الله أذن لكم في التحليل  
والتعريم فأنتم تفعلون  
ذلك بأذنهم تكذبون على  
آله في نسبة ذلك اليه فنبه  
بتوقيفهم على أحد  
القسمين وهم لا يكتفون  
ادعاء اذن الله في ذلك  
فثبت افتراؤهم



وما ظن الذين يفترون في الآيات ما استفهامية مبتدأة خبرها ظن والمعنى أي شيء ظن المقترب يوم القيامة أهم الأمر على سبيل التهديد والابعاد يوم يكون الجزاء بالاحسان والالساءة ويوم منصوب بظن ومفعول الظن قبل تقديره ما ظنهم أن الله فاعل بهم أي يعذبهم أم يعذبهم ويوما تكون في شأن الآية مناسبة لما قبلها من آيات ما ظنهم أن الله فاعل بهم والابعاد يوم يكون الجزاء بالاحسان والالساءة ويوم منصوب بظن ومفعول الظن قبل تقديره ما ظنهم أن الله فاعل بهم أي يعذبهم أم يعذبهم \* وقرا عيسى بن عمر وما ظن جعله فعلا ماضيا أي أي ظن ظن الذين يفترون في موضع نصب على المصدر وما الاستفهامية قد تنوب عن المصدر تقول ما ضرب زيد أي يضرب يضرب زيدا \* وقال الشاعر \* ما ذا في ربي ربيع - ويلهما \* لا يرقدان ولا يؤسى لمن رقيدا وجيء بلفظ ظن ماضيا لأنه كان له محالة فكان قد كان والاولى أن يكون ظن في معنى يظن لكونه عاملا في يوم القيامة وهو ظرف مستقبل وفضله تعالى على الناس حيث أنعم عليهم ورحمهم فأرسل إليهم الرسل وفصل لهم الحلال والحرام وأما كثرة ما لا يشكر هذه النعمة \* وما تكون في شأن وما تلاومونه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كنعالمكم شهودا اقتضيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر جملة من أحوال الكفار ومذاهبهم والرد عليهم والرسول صلى الله عليه وسلم لم يذكر فضله تعالى على الناس وان أكثرهم لا يشكره على فضله ذكر تعالى اطلاعه على أحوالهم وحال الرسول معهم في مجاهدتهم وتلاوة القرآن عليهم وأنه تعالى عالم بجميع أعمالهم واستطرد من ذلك الى ذكر أولياء الله تعالى ليظهر التفاوت بين الفريقين

وجعلوا لله ما ذروا من الحرث والانعام نصيبا \* وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لا يوفى فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون \* ما استفهامية مبتدأة خبرها ظن والمعنى أي شيء ظن المقترب يوم القيامة أهم الأمر على سبيل التهديد والابعاد يوم يكون الجزاء بالاحسان والالساءة ويوم منصوب بظن ومفعول الظن قبل تقديره ما ظنهم أن الله فاعل بهم أي يعذبهم أم يعذبهم \* وقرا عيسى بن عمر وما ظن جعله فعلا ماضيا أي أي ظن ظن الذين يفترون في موضع نصب على المصدر وما الاستفهامية قد تنوب عن المصدر تقول ما ضرب زيد أي يضرب يضرب زيدا \* وقال الشاعر \* ما ذا في ربي ربيع - ويلهما \* لا يرقدان ولا يؤسى لمن رقيدا وجيء بلفظ ظن ماضيا لأنه كان له محالة فكان قد كان والاولى أن يكون ظن في معنى يظن لكونه عاملا في يوم القيامة وهو ظرف مستقبل وفضله تعالى على الناس حيث أنعم عليهم ورحمهم فأرسل إليهم الرسل وفصل لهم الحلال والحرام وأما كثرة ما لا يشكر هذه النعمة \* وما تكون في شأن وما تلاومونه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كنعالمكم شهودا اقتضيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر جملة من أحوال الكفار ومذاهبهم والرد عليهم والرسول صلى الله عليه وسلم لم يذكر فضله تعالى على الناس وان أكثرهم لا يشكره على فضله ذكر تعالى اطلاعه على أحوالهم وحال الرسول معهم في مجاهدتهم وتلاوة القرآن عليهم وأنه تعالى عالم بجميع أعمالهم واستطرد من ذلك الى ذكر أولياء الله تعالى ليظهر التفاوت بين الفريقين

إلا فعل والجملة بعد الاحال وشهودا رقباء نحصى عليهم واذه بمبولة لقوله شهودا ولما كانت الأفعال السابقة المراد بها الحالة الدائمة وينسحب على الأفعال الماضية كان الظرف ماضيا وكان المعنى وما كنت في شأن وما تلاوت من قرآن ولا علم من عمل الا كنعالمكم شهودا اذ أفضتم فيه واذا تخلص المضارع للمعنى الماضي واجهه تعالى بالخطاب وحده في قوله \* وما يعزب عن ربك \* بشر يفاله وتعظيما ولما ذكر الله تعالى شهادته

على أعمال الخلق ناسب تقديم الأرض التي هي محل الخطابين على السماء بخلاف ما في سورة يس لأن كان الاكثر تقديمها على الأرض وقرئ \* يعزب بكسر الزاي وكذا في سبأ والمثقال اسم لاصفة ومعناه هنا وزن ذرة والذر صغار النحل ولما كانت الذرة أصغر الحيوان المتناسل المشهور النوع عندنا جعلها الله مثلا لاف الاشياء وأحقها إذ هي أحقر ما يشاهدتم قال \* ولا أصغر من ذلك \* أي من مثقال ذرة ولما ذكر أنه لا يعزب عن علمه أدق الاشياء التي يشاهدها ناسب تقديمها لأصغر من ذلك ثم أتى بقوله ولا أكبر على سبيل احاطة علمه بجميع الاشياء ومعلوم ان من علم أدق الاشياء وأخفها كان علمه متعا بها أكبر الاشياء وأظهرها وقرئ \* ولا أصغر من ذلك ولا أكبر \* بفتح الراء وفيه ما وجه على أنه عطف على موضع ذرة أو على مثقال على اللفظ وقرئ \* برفع الراء وفيه ما وجه على أنه عطف على موضع مثقال لان من زائدة فهو مرفوع يبعزب وقال المخرشي نأبعا بالاختيار الزاج والوجه انصب على في الجنس والرفع على الابتداء يكون كلاما مبتدأ وفي العطف على مثل مثقال ذرة أو لقوله فتسا في موضع الجر اشكال لان قوله لا يعزب عنه شيء الا في كتاب مبين انتهى وانما أشكل عنده لان التقدير بصير الا في كتاب يعزب وهذا كلام لا يصح ونرجعوا بالبقاء على انه استثناء منقطع تقديره لكن هو في كتاب مبين وزول هذا التقدير الاشكال

فريق الشيطان وفريق الرحمن والخطاب في قوله تعالى وما تكون في شأن وما تناولوا الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عام بجميع شؤونه عليه السلام وما تناولوا من تحت عموم شأنه وانه رج من حيث المعنى في الخطاب كل ذي شأن وما في الجملتين نافية الضمير في منه عائد على شأن ومن قرآن تفسير للضمير وخص من العموم لان القرآن هو أعظم شؤونه عليه السلام \* وقيل يعود على التزويل وفسر بالقرآن لأن كل جزء منه قرآن وأضمر قبل الذكر على سبيل التخييل \* وقيل يعود على الله تعالى أي وما تناولوا من عند الله من قرآن والخطاب في قوله ولا تعملون عام وكذا لا كنا عليكم شهودا وروى الالهنا الفعل غير مصحوب بقوله لأنه قد تقدم الافعل والجللة بعد الاحال وشهودا رقباء تخصي عليكم واذمعمولة لقوله شهودا ولما كانت الأفعال السابقة المراد بها الحالة الدائمة وتسبعت على الأفعال الماضية كان الظرف ماضيا وكان المعنى وما كنت في شأن وما تناولت من قرآن ولا علمت من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ اقتضت فيه واذمخص المصارع لمعنى الماضى ولما كان قوله الا كنا عليكم شهودا فيه تحذير وتنبيه عدل عن خطابه صلى الله عليه وسلم الى خطاب أئمة بقوله ولا تعملون من عمل وان كان الله شهيدا على أعمال الخلق كلهم وتفيضون تحفوضون أو تشرقون أو تدفعون أو تنهضون أو تأخذون أو تتفلقون أو تتكلمون أو تسعون أقوال متقاربة ثم واجهه تعالى بالخطاب وحده في قوله وما يعزب عن ربك تشريقا له وتعظيما وما ذكر شهادته تعالى على أعمال الخلق ناسب تقديم الأرض الذي هي محل المخاطبين على السماء بخلاف ما في سورة سبأ وان كان الاكثر تقديمها على الأرض \* وقرأ ابن وثاب والأعشى وابن مصرف والكسائي يعزب بكسر الزاي وكذا في سبأ والمتقال اسم لاصفة ومعناه هانوزن ذرة والذرع صغار الخسل ولما كانت الذرة أصغر الجواهر المتناسل المشهور النوع عندنا جعلها الله مثلا للاقول الأشياء وأحقرها اذهى أحقر ما نشأه ثم قال ولا أصغر من ذلك أي من متقال ذرة وما ذكر تعالى أنه لا يغيب عن علمه أدق الأشياء التي نشأه فاناسب تقديم ولا أصغر من ذلك ثم أتى بقوله ولا أكبر على سبيل احاطة علمه بجميع الأشياء ومعلوم أن من علم أدق الأشياء وأخفها كان علمه متعلقا بأكثر الأشياء وأظهرها \* وقرأ الجمهور ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بفتح الراء فيهما وجه على أنه عطف على ذرة أو على متقال على اللفظ \* وقرأ أجزء وحده برفع الراء فيهما وجه على أنه عطف على موضع متقال لأن من زائدة فهو مفعول يعزب هكذا وجهه الحوفي وابن عطية أبو البقاء \* وقال الخشري نابه الاختيار الزواج والوجه النصب على نفى الجنس والرفع على الابتداء يكون كلاما مبتدأ وفي العطف على محل متقال ذرة وألفظه فتعاقب موضع الجبراشكال لأن قولك لا يعزب عنه شيء الا في كتاب مشكل انتهى وانما أشكل عنده لأن التقدير بصير الا في كتاب فيعزب وهذا كلام لا يصح وخرجه أبو البقاء على أنه استثناء منقطع تقديره لكن هو في كتاب ويؤزل بهذا التقدير الاشكال \* وقال أبو عبد الله الرازي أجاب بعض المحققين من وجهين أحدهما أن الاستثناء منقطع والآخرا أن العزوب عبارة عن مطلق البعد والمخالفات قسم أو جوده الله ابتداء من غير واسطة كاللائكة والسموات والأرض وقسم أو جوده بواسطة القسم الأول مثل الحوادث الحادثة في عالم الكون والفساد وهذا قد يتبادر في سلسلة العلية والمالوكة عن مرتبة وجود واجب الوجود فالعني لا يعزب عن مرتبة وجوده متقال ذرة في الأرض ولا في السماء الا هو في كتاب مبين كتبه الله وأثبت صور تلك المصاومات فيها انتهى وفيه بعض تلخيص \* وقال الجرجاني صاحب النظم

( الدر )

(ش) والوجه النصب على نفى الجنس والرفع على الابتداء يكون كلاما متداوفا العطف على محل متقال ذرة وألفظه فتعاقب في موضع الخبر اشكال لان قولك لا يعزب عنه شيء الا في كتاب مشكل انتهى (ح) وانما أشكل عنده لان التقدير بصير الا في كتاب فيعزب وهذا كلام لا يصح وخرجه أبو البقاء على أنه استثناء منقطع تقديره لكن هو في كتاب ويؤزل بهذا التقدير الاشكال

﴿الآن أولياء الله لا خوف عليهم﴾ الآية أولياء الله هم الذين يتولونه (١٧٥) بالطاعة ويتولاهم الكرامة وعن سعيد بن جبير

رسول الله صلى الله عليه وسلم

سئل عن أولياء الله فقال

هم الذين يذكرهم الله

برؤيتهم يعنى السمعت

والهيمنة وهذه الآية

بدل ظاهرها على أن من

آمن واتقى فهو داخل

في أولياء الله هذا هو الذى

تقتضيه الشريعة في الولي

وانما ننهنا هذا التنبيه

حذرا من مذهب الصوفية

وبعض الملحدين في الولي

وبشراهم في الحياة الدنيا

تظاهرت الروايات عن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم انها الروايا الصالحة

براهما المؤمنين أوتى له

وبشراهم في الآخرة تلقى

الملائكة اياهم مسلمين

بشراهم بالفوز والكرامة

وما يرون من بياض

وجوههم واعطاء الصحف

بأيمانهم وما يقرؤون منها

وغير ذلك من البشارات

لا تبدل لكلمات الله

أى لا تغيير لاقواله ولا خلف

في مواعيده كقوله تعالى

ما تبدل القول لدى

(البدر)

(ع) وهذه الآية يعطى

ظاهرها أن من آمن واتقى

فهو داخل في أولياء الله

وهذا هو الذى تقتضيه

الشريعة وانما ننهنا هذا

الابغنى الواو أى وهو في كتاب مسين والعرب تضع الاموضع واوالنسق كقوله الامن نظم اللان الذين  
ظاموا منهم انتهى وهذا قول ضعيف لم يثبت من لسان العرب وضع الاموضع الواو وتقدم الكلام  
على قوله الا الذين ظلموا منهم وسبأى على قوله الامن نظم ان شاء الله تعالى ﴿الآن أولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
لا تبدل لكلمات الله ذلك هو الفوز والنظم ﴿أولياء الله هم الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم  
بالكرامة وقد فسّر ذلك في قوله الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ وعن سعيد بن جبير أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سئل عن أولياء الله فقال هم الذين يذكرهم الله برؤيتهم يعنى السمعت والهيمنة  
﴿وعن ابن عباس الاخيات والسكينة﴾ وقيل هم المتعاونون في الله قال ابن عطية وهذه الآية يعطى  
ظاهرها أن من آمن واتقى فهو داخل في أولياء الله وهذا هو الذى تقتضيه الشريعة في الولي وانما  
ننهنا هذا التنبيه حذرا من مذهب الصوفية وبعض الملحدين في الولي انتهى وانما قال حذرا من  
مذهب الصوفية لأن بعضهم نقل عنه أن الولي أفضل من النبي وهذا لا يكاد يخاطر في قلب مسلم ولا بن  
العربي الطائي كلام في الولي وفي غيره نعوذ بالله منه وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال ان من عباد الله عبادا مأمه بأنياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء  
بمكائهم من الله قالوا يا رسول الله ومن هم قال قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام ولا أموال يتعاطونها  
فوالله أن وجوههم لتنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن  
الناس ثم قرأ ﴿الآن أولياء الله الآية﴾ وتقدم تفسير لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين يحتمل أن  
يكون منصوبا على الصفة قاله الزمخشري أو على البدل قاله ابن عطية أو باضمار أمدح ورمي فوعا على  
اضمارهم أو على الابتداء واخر لهم البشرية وأجاز الكوفيون رفعه على موضع أولياء نعماء أو  
بدلا أو جبر في ما خبر بدلا من ضهير عليهم وفي قوله وكانوا يتقون اشعار بمصاحبتهم لتقوى مدة  
حياتهم خالفهم في المستقبل كالحلم في الماضي وبشراهم في الحياة الدنيا تظاهرت الروايات عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انها الروايا الصالحة براهما المؤمنين أوتى له فسرها بذلك وقد سئل ﴿وعنه في  
صحح مسلم ببق من المبشرات الروايا الصالحة﴾ وقال قتادة والضحاك هي ما يبشر به المؤمن  
عنده موته وهو حي عند المعابة ﴿وقيل هي محبة الناس له والذكر الحسن﴾ وسئل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن ﴿وعن عطاء  
لهم البشرية عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة قال تعالى تنزل عليهم الملائكة الآية قال ابن عطية  
ويصح أن تكون بشرى الديناني القرآن من الآيات المبشرات ويقوى ذلك قوله في هذه الآية  
لا تبدل لكلمات الله وان كان ذلك كله يعارض قول النبي صلى الله عليه وسلم هي الروايا الان قلنا ان  
النبي صلى الله عليه وسلم أعطى مثالا من البشرية وهي تم جميع البشر وبشراهم في الآخرة تأتي  
الملائكة اياهم مسامين مبشرين بالنور والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحف  
بأيمانهم وما يقرؤون منها وغير ذلك من البشارات لا تبدل لكلمات الله لا تغيير لاقواله ولا خلف في  
مواعيده كقوله ما تبدل القول لدى والظاهر ان ذلك اشارة الى التبشير والبشرى في معناه ﴿قال  
الزمخشري وذلك اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين﴾ وقال ابن عطية اشارة الى النعم الذي

التنبيه حذرا من مذهب الصوفية وبعض الملحدين في الولي (خ) وانما قال حذرا من مذهب الصوفية لأن بعضهم نقل عنه أن الولي

ولا يجوز أن يكون قولهم \* اما أن يكون قولهم \* اربده بعض افراده هو التكذيب والتهديد وما يتشاورون به في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون من اطلاق العام ( ١٧٦ ) وارادة الخاص واما أن يكون محذوف منه الصفة المختصة

وقفت به البشرى \* ولا يجوز أن يكون قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم \* ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعوا الا الظن وان هم الا يخبرون \* اما أن يكون قولهم اربده بعض افراده هو التكذيب والتهديد وما يتشاورون به في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون من اطلاق العام وأربده الخاص واما أن يكون محذوف منه الصفة المختصة أي قولهم المال على تكذيبك \* وما ندتك ثم استأنف بقوله ان العزة لله جميعا أي لا عزة لهم ولا منعة فيهم لا يقدرون لك على شيء ولا يؤذونك ان الغلبة والقهر لله وهو القادر على الانتقام منهم فلا يماز هشي ولا يغالبه وكان قائل لا قال لا يجوز نه قولهم وهو بما يجوز فقل ان العزة لله جميعا ليس لهم مناشي \* وقرأ أبو حيو ان العزة بفتح الحززة وليس معمولا لقولهم لأن ذلك لا يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم اذ هو قول حق وخرجت هذه القراءة على التعليل أي لا يقع منك حزن لما يقولون لأجل أن العزة لله جميعا ووجعت أيضا على أن يكون ان العزة بدل من قولهم ولا يظهر هذا التوجيه \* قال الزحشمي ومن جعله بدلا من قولهم ثم أنكره فالمنكر هو تخريجه لا ما أنكره من القرآن \* وقال القاضي قصها شاذ يقارب الكفر واذا كسرت كان استنفا وهذا يدل على فضيلة علم الاعراب \* وقال ابن قتيبة لا يجوز فتح ان في هذا الموضع وهو كفر وغلو وانما قال القاضي وان قتيبة ذلك بناء منهما على ان ان معمولا لقولهم وقد كررنا توجيه ذلك على التعليل وهو توجيه صحيح هو السميع لما يقولون العلم لما يدرون وفي هذه الآية تأييد للرسول صلى الله عليه وسلم من اضرار الكفار وان الله تعالى بدله عليهم وينصره كتب الله لأغلبن أنا ورسلي انا لننصر رسلنا \* وقال الأصم كانوا يتعززون بكثرة حسهم وأموالهم فأخبر انه قادري أن يسلب منهم لك الأشياء وأن ينصرهم وينقل اليك أموالهم وديارهم انتهى ولانضاد بين قوله ان العزة لله جميعا وقوله والله العزة ورسوله وللؤمنين لأن عزتهم اعماهى بالله فهي كلها لله ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعوا الا الظن وان هم الا يخبرون المناسبة ظاهرة في هذه الآية لما ذكر ان العزة له تعالى وهي القهر والغلبة ذكر ما يناسب القهر وهو كون الخلوقات له تعالى ومن الأصل فيها ان تكون للعقلاء وهي هنا شاملة لهم ولغيرهم على حكم التغليب وحيث جرى بما كان تغلبا للكثرة إذ أكثر الخلوقات لا يعقل والظاهر أن منافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لفهم المعنى تقديره آلهة أو شركاء أي الذين جعلوهم آلهة أو شركاء مع الله في الربوبية ليسوا شركاء حقيقة اذ الشراكة في الألوهية مستحيلة وان كانوا قد أطلقوا اسم الشركاء وجوزوا أن تكون ما استقامية في موضع نصب يتبع وشركاء منصوب بیدعون أي وأي شيء يتبع على تحقير المتبع كما نه قيل من يدعو شركا لله لا يتبع شيئا \* وأجاز الزحشمي أن تكون

أي قولهم اربال على تكذيبك \* وما ندتك ثم استأنف بقوله \* ان العزة لله جميعا \* أي لا عزة لهم ولا منعة فيهم لا يقدرون لك على شيء ولا يؤذونك ان الغلبة والقهر لله تعالى وهو القادر على الانتقام منهم فلا يماز هشي ولا يغالبه \* ألا ان الله من في السموات ومن في الارض \* الآية المناسبة ظاهرة في هذه الآية لما ذكر ان العزة له تعالى وهو القهر والغلبة ذكر ما يناسب القهر وهو كون الخلوقات له تعالى ومن الأصل فيها ان تكون للعقلاء وهي هنا شاملة لهم ولغيرهم على حكم التغليب وحيث جرى بما كان تغلبا للكثرة إذ أكثر الخلوقات لا يعقل والظاهر أن منافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لفهم المعنى تقديره آلهة أو شركاء أي الذين جعلوهم آلهة أو شركاء مع الله في الربوبية ليسوا شركاء حقيقة اذ الشراكة في الألوهية مستحيلة وان

كانوا قد أطلقوا اسم الشركاء وجوزوا أن تكون ما استقامية في موضع نصب يتبع وشركاء منصوب بیدعون أي وأي شيء يتبع على تحقير المتبع كما نه قيل من يدعو شركا لله لا يتبع شيئا ومعنى يخبرون أي يخبرون ويقدر

المستحق بأن يفر بالعبادة  
لتسكوا فيه \* أي مما  
تقاسون من الحركة  
والتردد في طلب المعاش  
وغيره بالنهار وأضاف  
الابصار الى النهار مجازا  
لان الابصار يقع فيه كاقال  
\* ونمت وما ليل المطي  
بنائم \*

أي يبصرون فيه مطالب  
معاشهم وقال قطرب  
يقال أظلم الليل صار ذا  
ظلمة وأضاء النهار وأبصر  
أي صار ذائبا وبصر  
انتهى وذ كر علة خلق  
الليل وهي لتسكوا فيه  
وحذف من النهار وذ كر  
وصف النهار وحذف من  
الليل وكل من المحذوف  
يدل على مقابله والتقدير  
جعل الليل مظلمًا لتسكوا  
فيه والنهار مبصرًا  
لتعركوا فيه في مكاسيكم  
وماتحتاجون اليه بالحركة  
ومعنى يسمعون سماع  
معتبر \* قالوا اتخذ الله  
ولدا الضمير من قالوا  
عائد على من نسب الى الله  
تعالى الولد ممن قال  
الملائكة بنات الله وغير  
ذلك وسبغانه تنزيهه عن  
اتخاذ الولد وتجب من  
يقول ذلك \* هو الغنى \*

ماموصولة عطفا على من والعائد محذوف أي والذي يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي  
وله شركاؤهم وأجاز غيره أن تكون ماموصولة في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره  
والذي يتبعه المشركون باطل \* وقرأ السلمي تدعون بالتاء على الخطاب \* قال ابن عطية وهي  
قراءة غير متبعة \* وقال الزمخشري وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه تدعون بالتاء ووجهه  
أن يجعل وما يتبع على الاستفهام أي وأي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين  
يعني انهم يتبعون الله تعالى ويطيعونه فبالسك لا تقعولون مثل فعلهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون  
يبتغون الى ربهم الوسيلة انتهى وان نافية أي ما يتبعون الاظنهم انهم شركاء ويحزرون يقدرون  
ومن قرأ تدعون بالتاء كان قوله ان يتبعون التفاتا اذ هو خروج من خطاب الى غيبة \* هو الذي  
جعل لكم الليل لتسكوا فيه والنهار مبصرًا ان في ذلك آيات لقوم يسمعون \* هذا تنبيهه تعالى  
على عظم قدرته وتعمول نعمته لعباده فهو المستحق لان يفر بالعبادة لتسكوا فيه مما تقاسون من  
الحركة والتردد في طلب المعاش وغيره بالنهار وأضاف الابصار الى النهار مجازا لان الابصار تقع فيه كما  
قال \* ونمت وما ليل المطي بنائم \* أي يبصرون فيه مطالب معاشهم \* وقال قطرب يقال أظلم الليل  
صار ذا ظلمة وأضاء النهار وأبصر أي صار ذائبا وبصر انتهى وذ كر علة خلق الليل وهي قوله  
لتسكوا فيه وحذف من النهار وذكر وصف النهار وحذف من الليل وكل من المحذوف يدل على  
مقابله والتقدير جعل الليل مظلمًا لتسكوا فيه والنهار مبصرًا لتعركوا فيه في مكاسيكم وما  
تحتاجون اليه بالحركة ومعنى يسمعون سماع معتبر \* قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له مافي  
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان هذا أتقولون على الله المانع ما من \* قل ان الذين  
يفترون على الله الكذب لا يفلحون \* متاع في الدنيا ثم جمعهم ثم نديمهم العذاب الشديد بما  
كانوا يكفرون \* الضمير في قالوا عائد على من نسب الى الله الولد ممن قال الملائكة بنات الله أو عزير  
ابن الله أو المسيح ابن الله وسبغانه تنزيهه عن اتخاذ الولد وتجب من قالوا علة خلق الليل  
الولد لان اتخاذ الولد انما يكون للحاجة اليه والله تعالى غير محتاج الى شيء فالولد مستفاد عنه وكل مافي  
السموات والارض ملكه فهو غنى عن اتخاذ الولد وان نافية والسلطان الحاجة أي ما عندكم من  
حجة بهذا القول \* قال الحوفي وبهذا متعلق بمعنى الاستقرار يعني الذي يتعلق به الطرف وتبعه  
الزمخشري فقال الباء حقا أن تتعلق بقوله ان عندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان كقولك  
ما عندكم بأرضكم نور كما أنه قيل ان عندكم فباتقولون سلطان \* وقال أبو البقاء وبهذا متعلق  
بسلطان أو نعمته وأقولون استفهام أنكار وتوبيخ لمن اتبع ما لا يعلم ويحجج بذلك في ابطال  
التقليد في أصول الدين واستدل بهانفة القياس واخبار الآحاد ولما نفي البرهان عنهم جعلهم غير  
عالمين فنل على ان كل قول لا برهان عليه لقاؤه فذلك جهل وليس بعلم والذين يفترون على الله  
الكذب عام يشمل من نسب الى الله الولد ومن قال في الله وفي صفاته قولا بغير علم وهو داخل في  
الوعيد بانتهاء الافلاح ولما نفي عنهم الفلاح وكان لهم حظ من افلاحهم في الدنيا لخطوئهم فيهم من مال  
وجاء وغير ذلك قبل متاع قليل جواب على تقدير سؤال كان قائلا لا كيف لا يفلحون وهم في الدنيا  
مفلحون بأنواع مما يتلذذون به فقيل ذلك متاع في الدنيا وألم متاع في الدنيا لانه لا يبقا له ثم يلقون

من حجة بهذا القول في وائل عليهم نيا نوح في ما ذكر الدلائل على وحدانيته وذكر ما جرى بين الرسول عليه السلام وبين الكفار ذكر قصصا من قصص الأنبياء وما جرى (١٧٨) لهم مع قومهم من الخلاف وذلك تسليته عليه السلام وليتأسي

بن قلبه من الأنبياء عليهم السلام والضمير في عليهم عائدا على أهل مكة الذين تقدم ذكرهم وكبر معناه عظم مقامى أى طول مقامى فيكم وأقباى للوعظ قال ابن عطية ولم يقرأها بضم الميم انتهى وليس كما قال بل قرأ بضم الميم أبو مجاز وأبو رجاء وأبو الجوزاء والمقام الإقامة بالمكان والمقام مكان القيام وجواب الشرط في فعلى الله توكلت في فلا بأى منكم وقرئ فاجعوا من أجمع الرجل الشئ عزم عليه ونواه قال الشاعر أجمعوا أمرهم بليل فدا أصبوا أصبحت لهم ضوضاء وقرئ فاجعوا أمرهم جمع وشركاؤكم معطوف على أمركم وهو على حذف مضاف تقديره وأمر شركائكم ومعنى افوضوا الى أنفسكم قضاءكم تحوى ومفعول افوضوا محذوف أى افوضوا الى ذلك الأمر وافوضوا ما في أنفسكم واقطعوا ما بيني وبينكم في ولا تنتظرون في أى لا تؤخرن والنظرة التأخير

الشقاء المؤبد في الآخرة في وائل عليهم نيا نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكروا يايت الله فعلى الله توكلت فاجعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمفا ثم افوضوا الى ولا تنتظرون في فان توليتهم فاسألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت ان أكون من المسلمين في فكذبوه فبعيناهم ومن معه في الفلا وجعلناهم خلائف وأمرنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين في ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المستدين ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين في فماداهم الحق من عندنا قالوا ان هذا ساحر مدين في قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم في أسعدنا ولا يفلح الساحرون في قالوا أجتئنا للتفتنا عاوجا وجنا عليه آباءنا وتكون لنا الكسرة ياى في الارض وما نحن لك يا قوم بمن في لففت عنقه لواهوا صر فهاى وقال الازهرى لففت الشئ وقفته لواه وهذا من المقالوب انتهى ومطالع لففت التفت في وقيل انقل في وائل عليهم نيا نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكروا يايت الله فعلى الله توكلت فاجعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمفا ثم افوضوا الى ولا تنتظرون في لما ذكر تعالى الدلائل على وحدانيته وذكر ما جرى بين الرسول وبين الكفار ذكر قصصا من قصص الأنبياء وما جرى لهم مع قومهم من الخلاف وذلك تسليته للرسول صلى الله عليه وسلم وليتأسي بن قلبه من الأنبياء فخفف عليه ما يلحق منهم من التكذيب وقلة الاتباع ولعلم المتأول عليهم هذا القصص عاقبة من كذب الأنبياء وما منح الله نبيهم من العلم بهذا القصص وهو لم يطالع كتابا ولا حجب عالما وانما طبق ما أخبر به فدل ذلك على ان الله وأمره عليه وأعلمه به وانتهى لاشرف فيه والضمير في عليهم عائدا على أهل مكة الذين تقدم ذكرهم وكبر معناه عظم مقامى أى طول مقامى فيكم وأقباى للوعظ كما يحكى عن عيسى عليه السلام أنه كان يعض الخواثر بين يديه فالتأويله وهم قعود وكقيام الخطيب ليدفع الناس وليبرهه ونسب ذلك الى مقامه والمراد نفسه كما تقول فعلت كذا المكان فلان وفلان ثقيل الثقل ترى بدلا لجل فلان وفلان ثقيل في قال ابن عطية ولم يقرأها بضم الميم انتهى وليس كما ذكر بل قرأ مقامى بضم الميم أبو مجاز وأبو رجاء وأبو الجوزاء والمقام الإقامة بالمكان والمقام مكان القيام والتذكير وعظه اياهم وزجرهم عن المعاصى وجواب الشرط محذوف تقديره فافعلوا ما شئتم وقيل الجواب فعلى الله توكلت فاجعوا معطوف على الجواب وهو لا يظهر لأنه متوكل على الله دائما في وقال الاكثر من الجواب فاجعوا وفعلى الله توكلت جملة اعتراض بين الشرط وجزائه كقوله

أما ترى قد تحلت ومن يكن في غرضا لاطراف الاستة يفعل  
فارب أبلغ مثل ثقلك بادن في ضمن على ظهر الجواد مهبل  
في وقرأ الجهور فاجعوا من أجمع الرجل الشئ عزم عليه ونواه قال الشاعر  
أجمعوا أمرهم بليل فلما في أصبوا أصبحت لهم ضوضاء  
في وقال آخر في

(الدر)

أفضل من النبي وهذا لا يكاد يتخطر في قلب مؤمن مسلم ولا بن عربى الطائى كلام فى الولوى وفى غيره نعوذ بالله منه (ع) مقامى وتذكروا يايت الله فعلى الله توكلت فاجعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمفا ثم افوضوا الى ولا تنتظرون في

باليت شعري والمني لا تنفع \* هل أعذرت بوما وأمرى مجمع  
 \* وقال أبو قبيدة السدوسي أجعت الأمر أفصح من أجعت عليه \* وقال أبو الهيثم أجمع أمره جمعه  
 بجوعا بعد ما كان متفرقا \* قال وتفرقت أنه يقول مرة أفعل كذا ومرة أفعل كذا فاذا عزم على  
 أمر واحد قد جمعه أي جعله جميعا فنهأه الأصل في الإجماع ثم صار بمعنى العزم حتى وصل بعلى  
 \* فقتل أجعت على الأمر أي عزم عليه والأصل أجعت الأمر انتهى وعلى هذه القراءة يكون  
 وشركاء كم عطف على أمر كم على حذف مضاف أي وأمر شركاءكم أو على أمر كم من غير مراعاة  
 محذوف لأنه يقال أيضا أجعت شركائي أو منصوبا بإحضار فعل أي وادعوا شركاءكم وذلك بناء على أنه  
 لا يقال أجعت شركائي يعني في الأكثر فيكون نظيره قوله

فعلقتها تناء وما باردا \* حتى شئت همالة عينها

في أحد المذهبين أي وسقمتها ما باردا وكذا هي في مصحف أبي وادعوا شركاءكم \* وقال أبو علي  
 وقد تنصب الشركاء بواو مع كاف الواجاء البرد والطبايسة ولم يذكر الزمخشري في نصب وشركاءكم  
 غير قول أبي علي أنه منصوب بواو مع وينبغي أن يكون هذا التخرج على أنه مفعول مع من الفاعل  
 وهو الضمير في فأجمعوا الأمن المفعول الذي هو أمركم وذلك على أشهر الاستعمالين لأنه يقال أجمع  
 الشركاء ولا يقال جمع الشركاء أمرهم الا قليلا ولأجعت الشركاء الا قليلا وفي اشتراط صحة جواز  
 العطف فيما يكون مفعولا معه خلاف فإذا جعلناه من الفاعل كان أولى \* وقرأ الزهري والأعشى  
 والجمعدري وأبو رجاء والأعرج والأصمعي عن نافع ويعقوب بخلاف عنه فأجمعوا بوصل الألف  
 وفتح الميم من جمع وشركاءكم عطف على أمركم لأنه يقال أجمع شركائي أو على أنه مفعول معه أو على  
 حذف مضاف أي ذوى الأمر منكم فجري على المضاف اليه ما جرى على المضاف لو ثبت قاله أبو علي  
 وفي كتاب اللوامع أجعت الأمر أي جعلته جميعا وجمعت الأموال جميعا فكان الإجماع في الأحداث  
 والجمع في الأعيان وقد يستعمل كل واحد مكان الآخر وفي التنزيل فجمع كيدته انتهى وقرأ أبو عبد  
 الرحمن والحسن وابن أبي اسحاق وعيسى بن عمر وسلام ويعقوب فيأمرى عنه وشركاؤكم بالرفع  
 ووجه أنه عطف على الضمير في فأجمعوا وقد وقع الفصل بالمفعول فحسن وعلى أنه مبتدأ محذوف  
 الخبر لدلالة ما قبله عليه أي وشركاؤكم فليجمعوا أمرهم وقرأت فرقة وشركاءكم بالخفض عطف على  
 الضمير في أمركم أي وأمر شركاءكم فحذف كقول الآخر

أكل امرئ متحسين أمرا \* وتارتق بالليل نارا

أي وكل نار فحسن كل لدلالة ما قبله عليه والمراد بالشركاء الاندامن دون الله أضافهم اليهم اذ هم  
 يجعلونهم شركاء بزعمهم وأسند الإجماع إلى الشركاء على وجه التهمك كقوله تعالى قل ادعوا شركاءكم  
 ثم يغيثون أو يراد بالشركاء من كان على دينهم وطريقتهم \* قال ابن الأنباري المراد من الأمر هنا  
 وجود كيدهم ومكرهم فالنقد بولاء تركوا من أمركم شيئا إلا حضرتهم انتهى وأمره يأثم بإجماع أمرهم  
 دليل على عدم بطلانهم بغيره فبما وعده به من كلاءه وهو عصيته ثم لا يكن أمركم عليكم غمعة أي حالكم  
 معي وصحيتكم لي غما وهو أي ثم أهلكوني لئلا يكون عيشكم بسبي غصه وحالكم عليكم غمعة والغم  
 والغمعة كالكرب والكربة قال أبو الهيثم من قولهم غم علينا الحلال فهو مغموم إذا انخس  
 فلم ير وقال طرفة

لعمرك ما أمرى علي بغمعة \* نهاري ولاليلي علي بمرمد

فان توليتكم أي فان دام توليكم عما جئت به اليكم من توحيد الله ورفض آلهتك فليست آبايكم اذا مادعوتكم اليه وذكرتم به وعظمتكم لم أسألكم عليه أجزا انما يشيئ عليه الله تعالى فكنذره أي فقلوا على تكذيبه وذلك عند مشاركة المهلاك بالطوفان وفي الفلك متعلق بالاستقرار الذي ( ١٨٠ ) تعلق به معاً وبجنياته وجعلناهم جمع ضمير المفعول على

معنى من وخلق خلفه وقال الليث يقال انه في غمتمن أمره اذا لم يتبين له وقال الزجاج أمركم بظاهره مكشوفاً وحسنه الزمخشري فقال وقد ذكر القول الاول الذي راد بالامر فقال والثاني أن راد به مآر يبدالامر الاول والعمدة السترة من غمها اذا ستره ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ولا عفة في فرائض الله تعالى أي لا تسترو ولكن بجاهر بهايي ولا يكن قصدكم الى اهلاكم مستوراً عليكم بل مكشوفاً مشهوراً تجاهرون به انتهى ومعنى اقصوا الى أنفسكم واقضوا كم تحوى ومفعول اقصوا اخذت في أي اقصوا الى ذلك الامر وامضوا ما في أنفسكم واقطعوا ما بيني وبينكم \* وقرأ السري بن يعم ثم اقصوا بالقاء وقطع الألف أي انتهوا الى بشركم من أفضى بكذا انتهى اليه \* وقيل معناه أسرعوا \* وقيل من أفضى اذا خرج الى القضاء أي فاحر وابه الى وأبرزوه ومنه قول الشاعر

أبي الضيف والنعمان تحرق نابه \* عليه فأفضى والسيوف معاقله

ولا تنظروا أي لا تؤخرون والنظرة التأخير فان توليتكم فأسألكم من أجزا أن أجرى الاعلى الله وأمرتان أن أكون من المسامحين فكنذره فجيئناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلأف وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين فان توليتكم عما جئت به اليكم من توحيد الله ورفض آلهتك فليست آبايكم لان توليكم لا يضري في خاصتي ولا قطع عني صلته منكم اذا مادعوتكم اليه وذكرتم به وعظمتكم لم أسألكم عليه أجزا انما يشيئ عليه الله تعالى أي ما نصحتكم الا الوجه الله تعالى لا لغرض من أغراض الدنيا ثم أخبر أنه أمره أن يكون من المسامحين من المنافقين لامر الله الطائعين له فكنذره فقلوا على تكذيبه وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان وفي الفلك متعلق بالاستقرار الذي تعلق به معاً وبجنياته وجعلناهم جمع ضمير المفعول على معنى من وخلق خلفه بخلافون الفارقين المهلكين ثم أمر بالنظر في عاقبة المنذرين بالعذاب والى ماصار اليه حالهم وفي هذا الاخبار نوعان للكفار بمحمد صلى الله عليه وسلم وضرب مثال لهم في أنهم بحال هؤلاء من التكذيب فيكون حالهم كحالهم في التعذيب والخطاب في فانظر السامع لهذه القصة وفي ذلك تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أذنبهم الرسول وتسليته صلى الله عليه وسلم ثم بعثناهم بعده رسلا الى قومهم لحاؤهم بالبينات فاكثروا اليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين من بعده أي من بعده أي من بعد نوح رسلا الى قومهم يعني هو داود صالح ولوطا و ابراهيم وشعيبا والينات المعجزات والبراهين الواضحة المثبتة لما جاؤ به وجاء النبي مصعوباً بلام المجهود ليدل على أن إيمانهم في حيز الاستعالة والامتناع قال ابن عطية ويحصل اللفظ عندي معنى آخر وهو أن تكون ما مصدرية والمعنى فكنذروا رسلاهم فكان عقابهم من الله تعالى ان لم يكونوا ليؤمنوا بتكذيبهم من قبل أي من قبل سبه ومن جرأته ويؤيد هذا التأويل قوله كذلك نطبع انتهى الظاهر ان ما موصولة ولذلك عاد

مختلفون الفارقين المهلكين ثم أمر بالنظر في عاقبة المنذرين بالعذاب والى ماصار اليه حالهم وفي هذا الاخبار نوعان للكفار بمحمد صلى الله عليه وسلم وضرب مثال لهم في أنهم بحال هؤلاء من التكذيب فيكون حالهم كحالهم في التعذيب ثم بعثناهم بعده رسلا إلى قومهم يعني هو داود صالح ولوطا و ابراهيم وشعيبا والينات المعجزات والبراهين الواضحة المثبتة لما جاؤ به وجاء النبي مصعوباً بلام المجهود ليدل على أن إيمانهم في حيز الاستعالة والامتناع قال ابن عطية ويحصل اللفظ عندي معنى آخر وهو أن تكون ما مصدرية والمعنى فكنذروا رسلاهم فكان عقابهم من الله تعالى ان لم يكونوا ليؤمنوا بتكذيبهم من قبل أي من قبل سبه ومن جرأته ويؤيد هذا التأويل قوله كذلك نطبع انتهى الظاهر ان ما موصولة ولذلك عاد

الضمير على ما في قوله بما كذبوا به ولو كانت مصدرية بقي الضمير غير عائداً على مذكور فيحتاج أن يتكلم ما يعود عليه الضمير والضمير في كذبوا عائداً على ما عاد عليه ضمير كانوا هم قوم الرسل والمعنى أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية وتكذيب للحق فتأوت لانهم قبل البعثة وبعد ما كان لم يبعث اليهم أحد ومن قبل متعلق بكذبوا أي من قبل بعثة الرسل



﴿ثُمَّ نَعْنَمْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى﴾ الآية لا يخص قوله وملائه (١٨١) بالأشراف بل هي عامة لقوم فرعون شريفهم ومشر وفهم

﴿فأسكنهم في ثعالبهم﴾ وتعالموا  
عن قبولها والحق هو  
العصا واليد ﴿تقولون  
للحق﴾ استهزأهم أنسكار  
ومعقول القول مخذوف  
تقديره وهذا شعر من أنسكار  
عليهم أيضا باستهزاء نان  
وهو قوله أسعر هذا أي  
أسعر هذا الذي جئت به  
من معجز العصا واليد ثم  
أخبر عليه السلام بقوله  
﴿ولا يفلح الساحر﴾  
قالوا أجبنا ﴿خطاب  
لموسى وحده لانه هو الذي  
ظهرت على يديه المعجزات  
وهو العصا واليد﴾ لتلفتنا  
لتصرفنا وتولينا ﴿عما  
وجدنا عليه آباءنا﴾ من  
عبادة غير الله واتخاذ آلهة  
دونه والكبرياء مصدر  
ولما ادعوا أن مجاء به  
موسى عليه السلام هو  
سعر أخذوا في معارضة

لنحن الالی قائم فانی ملتئم \* برویتنا قبل اہتمام بکرم رعبا

ومسألة الكتاب حتى رأيت وأقلت زيداً منطقاً \* وقيل معمول أقولون هو أسعرهذ إلى آخره كأنهم قالوا \* أجنبتنا بطليناب الفلاح ولا يفلح الساحرون كآله موسى السحرة ما جنبت به السحرة أن الله سيطله والذين قالوا بأن الجملة وأن الاستفهام هي عكسية لقول اختلفوا فقال بعضهم قالوا ذلك على سبيل التظيم للسحر الذي رأوه بزعمهم كاتقول لفرس تراه يجيد الجري أى فرس هذا على سبيل التعجب والاستعجاب وأنت قد علمت أنه فرس فو استفهام معناه التعجب والتظيم \* وقال بعضهم قال ذلك منهم كل جاهل بالأمر فهو يسأل أهو سحر لقول بعضهم إن هذا لسحر \* وأجاز الزخشرى أن يكون معنى قوله أقولون للحق أقسمونه وطعنون فيه فكان عليكم أن تدعوا له ونظموه قال من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاول إذا قال بعضهم لبعض مايسوء ونحو القول الذكرفى قوله سمعنا فى ذلك كرم ثم قال أسعرهذ إنا نكر ما قالوه فى عيبه والطعن عليه \* قالوا \* أجنبتنا للفتنة ما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الأرض

الضمير عليها في قوله بما كذبوا به ولو كانت مصدرية بقي الضمير غير عائدة على المذكور فيحتاج أن يتكلم ما يعود عليه الضمير

(الدر)

(ع) ويجعل اللفظ عندي  
معنى آخر وهو أن يكون  
مأمودية والمعنى فكذبوا  
رسلم فكان عقابهم من  
الله ان لم يكونوا اليؤمنوا  
بتكذيبهم من قبل أى  
من سبهم ومن جرائه ويؤيد  
هذا التأويل كذلك  
نطبع انتهى (ح) الظاهر  
ان مامو صه له وبذلك عاد

بأنواع من السحر ليظهر والسائر الناس ان ماجاء به موسى هو من باب السحر والمخاطب بقوله اثنتي عشرة فرعون والمتصرفون بين يديه وقرى بكل سحر على المبالغة وقرى بكل سحر على الافراد وفي قوله ألقوا ما أنتم ملقون استطالة عليهم وعدم مبالاة بهم وفي ايهام ما أنتم ملقون تخسيس له وتقليل واعلام انه لا شيء يلتفت اليه وقرى السحر بغير اداة استفهام فاجابته موصولة بمعنى الذي وصلها بجنته وخبر المبتدأ السحر وقرى السحر ( ١٨٢ ) بالاستفهام فالاستفهامية مبتدأة تقديره أى شيء

وما نحن لك يا مؤمنين \* وقال فرعون اثنتي عشرة سحر على \* فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون \* فادألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيضلن الله ليصلح عمل المفسدين \* ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون \* أجئتوا خطاب موسى وحده لأنه هو الذي ظهرت على يديه معجزة العصا واليد لتصرفنا وتلويحنا عن ما وجدنا عليه آباءنا من عبادة غير الله واتخاذ اله دونه والكبرياء مصدر قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وأكثر المتأولين المراد به هنا الملك إذ الملوك موصوفون بالكبر ولذا قيل للملك الجبار ووصف بالصد والشرس \* وقال ابن الرقيات في مصعب بن الزبير

ملكه لا رافة ليس فيه \* جبروت منه ولا كبرياء

يعنى ما عليه الملوك من ذلك \* وقال ابن الرقاء

سودد غير فاحش لا يدانيه \* له تجارة ولا كبرياء

\* وقال الاعشى الكبير بلاء العظمة \* وقال ابن زيد العلو \* وقال الضحاك أيضا الطاعة والارض هنا أرض مصر \* وقرأ ابن مسعود واسماعيل والحسن فيازع غار جارة وأبو عمرو وعاصم بخلاف عنهم ما تكون الباء لجاز تأنيث الكبير بلاء والجهور بالياء لمرعاة اللفظ والمعنى انهم قالوا مقصودك في مجيئك البناء ما جئت هو ان تنتقل من دين آباءنا الى ما تأمر به ونطعمك ويكون لك العلو والملك علينا بطاعتنا لك فصير ابتاعاك تاركين دين آباءنا وهذا مقصود لآراءه فلان صدقك فيما جئت به إذ غرضك انما هو موافقتك على ما أنت عليه واستلاؤك علينا فالسبب الأول هو التقليد والثاني الجدي في الرئاسة حتى لا تكونوا تبعاء واقتضى هذا ان السببان اللذان توهموهما مقصودا التصريح بانقضاء الايمان الذي هو سبب حصول السبين ويجوز أن يقصدوا الذم بأنهم ان ملكا أرض مصر تكبرا وتجبيرا كما قال القبطي ان تريد الآن تكون جبارا في الارض ولما ادعوا أن ماجاء به موسى هو سحر أخذوا في معارضته بأنواع من السحر ليظهر لسائر الناس ان ما أتى به موسى من باب السحر والمخاطب بقوله اثنتي عشرة فرعون والمتصرفون بين يديه \* وقرأ ابن مصرف وابن ثواب وعيسى وحزة والسكاسي بكل سحر على المبالغة وفي قوله ألقوا ما أنتم ملقون استطالة عليهم وعدم مبالاة بهم وفي ايهام ما أنتم ملقون تخسيس له وتقليل واعلام انه لا شيء يلتفت اليه \* قال أبو عبد الله الرازي كيف أمرهم بالكفر والسحر والامر بالكفر كفر قلنا انه عليه الصلاة والسلام أمرهم بالقضاء والحبال والعصى ليظهر للخلق ان ما ألقوا فعلى فاسد وسعى باطل لا على طريق انه عليه السلام أمرهم بالسحر انتهى \* وقرأ أبو عمرو ومجاهد وأصحابه وابن القمقماق بهمزة الاستفهام في قوله

وجنته بالخبر والسحر بدل من ما ويجوز أن يكون خبر مبتدأ أعذوف ويكون استفهاما ثانيا تقديره هو السحر قال ابن عطية والتعريف هنا في السحر ارتب لانه قد تقدم منكر في قوله ان هذا لسحر فجاء هنا بلام العهد كما يقال ان أول الرسالة سلام عليك وفي آخرها والسلام عليك انتهى أخذ هذا من القراء قال الفراء وما قال السحر بالالف واللام لان النكرة اذا أعيدت أعيدت بالالف واللام ولو قال له من رجل لم يقع له في وهمه انه يسأله عن الرجل الذي ذكره له انتهى وما ذكره هنا في السحر ليس هو من باب تقدم النكرة ثم أخبر عنها بعد ذلك لان شرط هذا أن يكون المعرفة بالالف واللام هو النكرة المتقدم ولا يكون غيره كما قال تعالى كما أرسلنا الى

فرعون رسولا فوهى فرعون الرسول وتقول زارني رجل فاكرهت الرجل ولما كان ياها جازا أن يأتي بالضهير بدله فتقول فاكرهته والضهير ليس هو السحر الذي في قولهم ان هذا لسحر أى ان الذي أخبر عنه بأنه سحر هو ما ظهر على يد موسى من معجزة العصا والسحر الذي في قول موسى انما هو سحرهم الذي جاؤا به فقد اختلف المدلولان إذ قائلوا هم عن معجزة موسى وقال موسى عما جاؤا به ولذلك لا يجوز أن يؤتى هنا بالضهير بدل السحر فيكون عائدا على قوله لسحر وسيبطله بحقه بحيث يذهب ويظهر بطلانه باظهار المعجزة على الشعوذة

﴿خا﴾ آمن لموسى ﴿آية الظاهر في الفاء من حيث أن مدلولها التعقيب أن هذا الإيمان الصادر من الذرية لم يتأخر عن قصة الالتقاء والظاهر أن الضمير في قوله عائد على موسى وأنه لا يعود على فرعون لأن موسى عليه السلام هو المحدث عنه في هذه الآية وهو أقرب من ذكر فرعون ولأنه لو كان عائد على فرعون لم يظهر لفظ فرعون وكان التركيب على خوف منه ومن ملامهم أن يقتلهم وهذا الإيمان من الذرية كان أول مبعة إذ قد آمن به (١٨٣) بنو إسرائيل وقوله كلهم كان أول داعا الآباء فلم يجبه خوفاً

من فرعون واجابته طائفة من أنبائهم مع الخوف من فرعون ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة﴾ الظاهر أنهم سألوا الله أن لا يفتنوا عن دينهم وأن يخلصوا من الكفار فقدموا ما كان عندهم أهم وهو سلامة دينهم لهم وأخروا سلامة أنفسهم إذ الاهتمام بصالح الدين أكثر من الاهتمام بصالح الأبدان (الدر)

(ع) والتعريف هنا في السحر أرتب لانه قد تقدم منكرنا في قولهم ان هذا لسحر فجاء هنا بلام العهد كما يقال أول الرسالة سلام عليك وفي آخرها واللام عليك انتهى (ح) أخذ هذا من الفراء قال الفراء وإنما قال السحر بالالف واللام لان النكرة اذا أعيدت أعيدت بالالف واللام ولو قال له من رجل لم يقع في وهمه انه يسئله عن الرجل الذي ذكره له انتهى (ح) وما ذكره هنا في السحر

آ لسحر مبدوءة وباقى السبعة والجوهر بهزة الوصل فعلى الاستفهام قالوا يجوز أن تكون ما استفهامية مبتدأ والسحر بدل منها وان تكون منصوبة بضمير تفسيره جتم وهو السحر خير مبتدأ محذوف ويجوز عندي في هذا الوجه أن تكون ما موصولة مبتدأ ووجه الاستفهام خبر إذا التقدير أهو السحر أو السحر هو وهو الرابط كما تقول الذي جاءك أزيد هو وعلى همة الوصل جاز أن تكون ما موصولة مبتدأ والخبر السحر وبدل عليه فراء عبد الله والأعشى سحر وقرأه في ما أتيت به سحر ويجوز عندي أن تكون في هذا الوجه استفهامية في وضع رفع بالابتداء أو في موضع نصب على الاشتغال وهو استفهام على سبيل التعقير والتعليل لما جأ به والسحر خير مبتدأ محذوف أي هو السحر ﴿قال ابن عطية والتعريف هنا في السحر أرتب لانه قد تقدم منكرنا في قولهم ان هذا السحر فجاء هنا بلام العهد كما يقال أول الرسالة سلام عليك وفي آخرها واللام عليك انتهى وهذا أخذ من الفراء ﴿قال الفراء وأما قال السحر بالالف واللام لان النكرة اذا أعيدت أعيدت بالالف واللام ولو قال له من رجل لم يقع في وهمه انه يسئله عن الرجل الذي ذكره له انتهى وما ذكره هنا في السحر ليس هو من باب تقدم النكرة ثم أخبر عنها بعد ذلك لان شرط هذا أن يكون المعرف بالالف واللام هو النكرة المتقدم ولا يكون غيره كما قال تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول وتقول زانري رجل فأكرمت الرجل ولما كان إياه جاز أن يأتي بالضمير بدله فتقول فأكرمته والسحر هنا ليس هو السحر الذي هو في قولهم ان هذا لسحر لان الذي أخبر واعنه بأنه سحر هو ما ظهر على يدي موسى عليه السلام من معجزة العصا والسحر الذي في قول موسى اتما هو سحرهم الذي جأ به فقد اختلف المدلولات وقالوا هم من معجزة موسى وقال موسى عما جأ به ولذلك لا يجوز أن يأتي هنا بالضمير بدل السحر فيكون عائدا على قولهم لسحر والظاهر ان الجمل بعده من كلام موسى عليه السلام وسيبطله بحجة بحيث يذهب أو يظهر بطلانه بظاهر المعجزة على السحرة ﴿وقيل هذه الجمل من كلام الله تعالى ومعنى بكلماته بقضائه السابقة في وعده ﴿وقال ابن سلام بكلماته بقوله لا تخف انك أنت الأعلى ﴿وقيل بكلماته يجيبه وبرايمه وقرى بكلمته على التوحيد أي بأمره وشيئته ﴿خا﴾ آمن لموسى الذرية من قومه على خوف من فرعون وملاهم أن يقتلهم وان فرعون لعالم في الأرض وانه لمن المسرفين ﴿وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ﴿فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة لقوم الظالمين ﴿وتجابرحتك من القوم الكافرين ﴿الظاهر في الفاء من حيث أن مدلولها التعقيب ان هذا الإيمان الصادر من الذرية لم يتأخر عن قصة الالتقاء والظاهر أن الضمير

ليس هو من باب تقدم النكرة ثم أخبر عنها بعد ذلك لان شرط هذا أن يكون المعرف بالالف واللام هو النكرة المتقدم ولا يكون غيره كما قال تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول وتقول زانري رجل فأكرمت الرجل ولما كان إياه جاز أن تأتي بالضمير بدله فتقول فأكرمته والسحر هنا ليس هو السحر الذي في قولهم ان هذا لسحر لان الذي أخبر واعنه بأنه سحر هو ما ظهر على يدي موسى من معجزة العصا والسحر الذي في قوله موسى اتما هو سحرهم الذي جاء به فقد اختلف المدلولات إذ قالوا هم من معجزة موسى وقال موسى عن ما جأ به ولذلك لا يجوز أن يأتي هنا بالضمير بدل السحر فيكون عائدا على قولهم لسحر

في قومه عائد على موسى وانه لا يعود على فرعون لان موسى هو المحدث عنه في هذه الآية وهو اقرب  
 مذكور ولانه لو كان عائدا على فرعون لم يظهر لفظ فرعون وكان التركيب على خوف منه ومن  
 ملائمتهم أن يفتمهم وهذا الايمان من الذرية كان أول مبغضه اذ قد آمن به بنو اسرائيل قومه كلهم كان  
 أولادعا والآباء فلم يجبيوه خوفا من فرعون واجابته طائفة من أبناءهم مع الخوف \* وقال مجاهد  
 والأعشى معنى الآية ان قوما أدركهم موسى ولم يؤمنوا وانما آمن ذراريهم بعد هلاكهم طول  
 الزمن \* قال ابن عطية وهذا قول غير صحيح اذا آمن قوم بعد موت آبائهم فلا معنى لتخصيصهم باسم  
 الذرية وأيضا فاروى من أخبار بني اسرائيل لا يعطى هذا وينفيه قوله نسا آمن لانه يعطى تقليل  
 للمؤمنين به لانه في الايمان ثم أوجبه لبعضهم ولو كان الأكثر مؤمنا لوجب الايمان أو لا ثم نفاه عن  
 الأقل وعلى هذا الوجه يخرج قول ابن عباس في الذرية انه القليل لانه أراد ان لفظ الذرية بمعنى  
 القليل كالظن مكي وغيره \* وقالت فرقة اناسياهم ذرية لان أمهاتهم كانت من بني اسرائيل واما وهم  
 من القبط رواه عكرمة عن ابن عباس فكان يقال لهم الذرية كما قيل للفرس البن الابناء وهم الفرس  
 المنتقلون مع وهو زبسية سيف بن ذي يزن وعن ذهب الى ان الضمير في قومه على موسى ابن  
 عباس قال وكانوا سائة ألف وذلك ان يعقوب عليه السلام دخل مصر في اثنين وسبعين نفسا  
 فتمولوا بمصر حتى صاروا سائة ألف \* وقيل الضمير في قومه يعود على فرعون روى انه آمنت  
 زوجته فرعون وخازنه وامرأة خازنه وشباب من قومه \* قال ابن عباس أيضا والسحرة أيضا فانهم  
 معدودون في قوم فرعون \* وقال السدي كانوا سبعين أهل بيت من قوم فرعون \* قال ابن  
 عطية وما يضيف عود الضمير على موسى عليه السلام ان المعروف من أخبار بني اسرائيل انهم  
 كانوا قوما قد فشت فيهم السوات وكانوا في مدة فرعون قد نالهم ذل مفراط وقد رجوا كشفه على  
 يد مولود يخرج فيهم يكون نبيا فاجاءهم موسى عليه السلام أصفقوا عليه وبابعه ولم يحفظ قط  
 ان طائفة من بني اسرائيل كبرت به فكيف تعطى هذه الآية ان الأقل منهم كان الذي آمن فالدني  
 يرجح بحسب هذا ان الضمير عائد على فرعون ويؤيد ذلك أيضا ما تقدم من حواره موسى ورده  
 عليهم وتوبيخهم على قولهم هذا سحر قد كره الله ذلك عنهم ثم قال نسا آمن لموسى الاذرية من قوم  
 فرعون الذي هذه أقوالهم وتكون القصة على هذا التأويل بعد ظهور الآية والتعجيز بالعا  
 وتكون الفاء مرتبة للعاني التي عطفت انتهى ويمكن أن يكون معنى نسا آمن أي ما أظهر ايمانه  
 وأعلن به الاذرية من قوم موسى فلا يدل ذلك على ان طائفة من بني اسرائيل كبرت به والظاهر  
 عود الضمير في قوله وملاهم على الذرية وقاله الأخفش واختاره الطبري أي أخوف بني اسرائيل  
 الذرية وهم أشرف بني اسرائيل ان كان الضمير في قومه عائدا على موسى لانهم كانوا ينعون  
 أعقابهم خوفا من فرعون على أنفسهم و يدل عليه قوله تعالى أن يفتمهم أي يمتهمهم \* وقال ابن عباس  
 ان يقتلهم \* وقبل يعود على قومه أي وملاهم موسى أو قوم فرعون \* وقيل يعود على المضاف  
 المحذوف تقديره على خوف من آل فرعون قاله الفراء كما حذف في وسائل القرية ورد عليه بان  
 الخوف يمكن من فرعون ولا يمكن سؤال القرية فلا يحذف الاما دل عليه الدليل وقد يقال و يدل  
 على هذا المحذوف جمع الضمير في وملاهم \* وقيل ثم معطوف محذوف يدل عليه كون الملك لا يكون  
 وحده بل له حاشية وأجناد وكانه قيل على خوف من فرعون وقومه وملاهم أي ملا فرعون  
 وقومه وقاله الفراء أيضا \* وقيل نسا كان ملكا جبارا أخبر عنه بفعل الجميع \* وقيل سميت

(ع) وما يضيف عود  
 الضمير على موسى عليه  
 السلام ان المعروف من  
 أخبار بني اسرائيل انهم  
 كانوا قوما قد فشت فيهم  
 السوات وكانوا في مدة  
 فرعون قد نالهم ذل مفراط  
 وقد رجوا كشفه على يد  
 مولود يخرج فيهم يكون  
 نبيا فاجاءهم موسى عليه  
 السلام أصفقوا أي اتفقوا  
 عليه وبابعه ولم يحفظ قط  
 ان طائفة من بني اسرائيل  
 كبرت به فكيف تعطى  
 هذه الآية ان الأقل منهم كان  
 الذي آمن فالدني يرجح  
 بحسب هذا أن الضمير  
 عائد على فرعون ويؤيد  
 ذلك أيضا ما تقدم من حواره  
 موسى ورده عليهم وتوبيخهم  
 على قولهم هذا سحر قد كره  
 الله ذلك عنهم ثم قال نسا آمن  
 لموسى الاذرية من قوم  
 فرعون الذين هذه أقوالهم  
 وتكون القصة على هذا  
 التأويل بعد ظهور الآية  
 والتعجيز بالعا وتكون  
 الفاء مرتبة للعاني التي  
 عطفت انتهى (ح) يمكن  
 أن يكون معنى نسا آمن  
 أي ما أظهر ايمانه وأعلن به  
 الاذرية من قوم موسى  
 فلا يدل ذلك على ان طائفة  
 من بني اسرائيل كبرت

الجماعة يفرعون مثل هود وأن يقتلهم بدل من فرعون بدل اشتغال أي فنته فيكون في موضع جر ويجوز أن يكون في موضع نصب بخوف اما على التعليل واما على انه في موضع المفعول به أي على خوف لأجل فنتته أو على خوف فنتته \* وقرأ الحسن وجراح ونج يقتلهم بضم الياء من أقتن ولعل منجر أو باغ ظالم أو متعال أو قاهر كما قال

فاعمد لما عاينوا فقال بالذي \* لاستطيع من الأمور يدان

أي لما تنقهر أفعال متقاربة واسرافا كونه كثير القتل والتعذيب \* وقيل كونه من أخس العبيد فادعى الالهية وهذا الاخبار مبني سبب خوف أولئك المؤمنين منه وفي الآية مسالة للرسول صلى الله عليه وسلم بقوله من آمن لموسى ومن استجاب له مع ظهور ذلك المعجز الباهر ولم يؤمن له الاذرية من قومهم وخطاب موسى عليه السلام لمن آمن بقوله ياقوم دليل على ان المؤمنين الذرية كانوا من قومه وخطابهم بذلك حين استندخوفهم بما وعدهم به فرعون من قتل الآباء ودمج الذرية \* وقيل قال لهم ذلك حين قالوا ان الله مكرن \* وقيل حين قالوا اؤذننا من قبل أن تأتينا من بعد ما جئتنا قيل والاول هو الصواب لان جواب كل من القولين مذكور بعده وهو كلا ان معى ربى سيدين وقوله عسى ربكم أن يملك عدوكم الآية وعلق توكلهم على شرطين متقدم ومتأخر ومتى كان الشرطان لا يترتبان في الوجود فالشرط الثاني شرط في الاول فن حيث هو شرط فيه يجب أن يكون متقدما عليه فالاسلام والالتزام بالتكاليف الصادرة من الله واطهار الخسوع وترك التمرد والايان عرفان القلب بالله تعالى وروحانيته وسائر صفاته وان ماسواه محدث تحت قهره وتديره واذ حصل هذان الشرطان فوض العبد جميع اموره الى الله تعالى واعتمد عليه في كل الاحوال وأدخل أن على فعل الشرطان كانت في الغلب انما تدخل على غير المحقق مع علمه بما يتأهم على وجهه اقامة الحق وتبينه الانفس واثارة الانفة كما تقول ان كنت رجلا فقاتل تخاطب بذلك رجلا ردا بقامة الينبسط طول ابن عطية هنا في مسألة التوكل بما وقف عليه في كتابه وأجابوا موسى عليه السلام بما أمرهم به من التوكل على الله لانهم كانوا مختلصين في ايمانهم واسلامهم ثم سألو الله تعالى شيئين أحدهما أن لا يجعلهم فتنة للقوم الظالمين \* قال الزمخشري أي موضع فتنة لهم أي عذاب تعذبوننا أو فتنة نؤاخذنا ديننا أو فتنة لهم يقتلونهم يقولون لو كان هؤلاء على الحق ما أصيبوا \* وقال مجاهد أبو بجاز وأبو الصمى وغيرهم معنى القول الآخر قال المعنى لا ينزل بنا لما نأيدهم أو بغير ذلك مدة محاربتنا لهم فيقتلونهم ويعتقدون أن هلاكنا ما هو بقصد نملك لسوء ديننا وصلاص دينهم وأنهم أهل الحق \* وقالت فرقة المعنى لانفتقهم ونبتلهم بقتلنا واذ ابتنا فنعذبهم على ذلك في الآخرة \* قال ابن عطية وفي هذا التأويل قلق \* وقال ابن السكيت لا تجعلا فتنة بتقير الرزق علينا وبسطه لهم والآخر ينجمهم من الكافرين أي من تسخيرهم واستعبادهم والذي يظهر أنهم سألوا الله تعالى أن لا يفتنوا عن دينهم وأن يخلصوا من الكفار فقدموا ما كان عندهم أهم وهو سلامة دينهم لهم وآخر واسلامه أنفسهم اذا لاهم بمصالح الدين آكسمن الاهتمام بمصالح الابدان \* وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين \* لم يصرح باسم أخيه لانه قد تقدم وألا في قوله ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون وتبوأ اتخذاماءة أي مرجع للعبادة والصلاة كما تقول توطن اتخذموطنا والظاهر اتخاذ البيوت بمصر \* قال الضعالب وهي مصر المحروسة ومصر من البحر الى أسوان والاسكندرية من أرض مصر \* وقال مجاهد هي

﴿ وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه ( ١٨٦ ) زينة ﴾ الآية الزينة عبارة عما يزين به ويحسن من الملبوس

والمركوب والأثاث والمال ما يزيد على ذلك من الصامت والناطق وفي تكرار ربنا توكيد للدعاء والاستعانة والالام في ليضلوا الظاهر أنها لام كي على معنى آتيتهم ما آتيتهم على سبيل الاستدراج فكان الاتناء لكي ليضلوا ويحتمل أن تكون لام الصبرورة والعاقبة كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وكما قال الشاعر ﴿ وللتأنيب يرب كل مرضعة وللخراب يجبد الناس عمرانا ﴾

﴿ ربنا اطمس على أموالهم ﴾ قال ابن عباس صارت دراهمهم حجارة منقوشة صحاحا واثلاثا وأنصافا ولم يبق لهم معدن الاطمس الله عليه فلم ينفع به أحد بعد ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ قال ابن عباس اطبع عليها وامنعها من الايمان ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ منصوب على أنه جواب اشدد والامر وجوابه ينقدهم مباشرط وجزاء وتقدير ذلك هنا ان تدد لا يؤمنوا ﴿ قال قد أجبت دعوتكما ﴾ الآية قال محمد

الاسكندرية وكان فرعون قد استولى على بني اسرائيل خرب مساجدهم ومواقع عباداتهم ومنعهم من الصلوات وكلهم الاعمال الشاقة وكانوا في أول أمرهم مأمورين بان يصلوا في بيوتهم في خفصة من الكفرة ثلاثا بظهر واعلمهم فيردوهم ويقتوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الاسلام ﴿ وقرأ أحفص في رواية هيرة بتبو بالياء وهذا تسهيل غير قياسي ولو جرى على القياس لكان بين الهزرة والألف والظاهر أن المأمور بان يجعل قبله هي المأمور بتبونها ومعنى قبله مساجد أمر وaban يخفوا بيوتهم مساجد قاله الضحى وابن زيد ﴿ وروى عن ابن عباس وعن ابن عباس أيضا واجعلوا سيوتكم قبل القبلة ﴾ وعنه أيضا قبل مكة ﴿ وقال مجاهد وقتادة ومقاتل والفراء أمر وaban يجعلوا مستقبل القبلة الكعبة ﴾ وعن ابن عباس أيضا وان جبر قبلة يقابل بعضها بعضا أقيموا الصلاة وهذا قبل نزول التوراة لانهم لم تنزل الا بعد اجارة البحر وبشر المؤمنين يعني بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة وهو أمر لموسى عليه السلام أن يتبوا لقومهما ويختاراهما للعبادة وذلك مما يفوض الى الانبياء ثم نسق الخطاب عام لما ولقوهما باتخاذ المساجد والصلاة فيها لان ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالتبشير الذي هو الغرض تعظيما له وللبشر به ﴿ وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ﴾ قال قد أجبت دعوتكما فاستقيا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ﴿ لما بلغ موسى عليه السلام في اظهار المعجزات وهم مصر عن على العناد واشتد أذاهم عليه وعلى من آمن معه وهم لا يرون على عرض الآيات الا كفرا وعلى الانذار الاستكبار او علم بالتجربة وطول الصعوبة أنه لا يجي منهم الا النفي والضلال او علم ذلك بوحى من الله تعالى دعائه تعالى عليهم بما عاين أنه لا يكون غيره كما تقول لمن الله ابليس وأخرى الكفرة كما دعائهم على قوم حين أوحى اليه أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقدم بين يدى الدعاء ما تأم الله من النعمة في الدنيا وكان ذلك سبب الايمان به ولشكر نعمه فجعلوا ذلك سببا لوجوده وكفر نعمه والزينة عبارة عما يزين به ويحسن من الملبوس والركوب والأثاث والمال ما يزيد على ذلك من الصامت والناطق ﴿ قال المؤرخون والمفسرون كان لهم فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن الذهب والفضة والزر جردوا لياقوت وفي تكرار ربنا توكيد للدعاء والاستعانة والالام في ليضلوا الظاهر أنها لام كي على معنى آتيتهم ما آتيتهم على سبيل الاستدراج فكان الاتيان لكي ليضلوا ويحتمل أن تكون لام الصبرورة والعاقبة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وكما قال الشاعر ﴿ وللتأنيب يرب كل مرضعة وللخراب يجبد الناس عمرانا ﴾

﴿ وقال الحسن هودعاهم عليهم وهذا بدأ الزخشرى قال كأنه قال ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليكونوا ضلالا وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وبعد أن يكون دعاء قراءه من قرأ ليضلوا بضم الياء اذ يبعد أن يدعو بأن يكونوا مضلين غيرهم هي قراءة الكوفيين وقتادة والأعشى وعيسى والحسن والاعرج بخلاف عنهما ﴿ وقرأ الحريمان والعربان ومجاهد وأبو رجاء والاعرج وشيبة وأبو جعفر وأهل مكة بفتحها ﴾ وقرأ الشعبي بكسر ها والى بين الكسرات

ابن كعب كان موسى عليه السلام يدعو وهارون يؤمن فنسبت الدعوة اليهما ويمكن أن يكونا دعوا معا ثم أمر بالاستقامة والعنى الدعوة عليهما وعلى ما أمر تابه من الدعوة الى الله والزام حجتة والذين لا يعلمون فرعون وقومه قاله ابن عباس

الثلاث \* وقيل لاختنوفة التقدير لئلا يضلوا عن سبيلك قاله أبو علي الجبائي \* وقرأ أبو الفضل  
 الرقائسي أنك آتيت على الاستهزام ولما تقدم ذكر الأموال وهي أعز ما ادخر دعا بالطموس عليها  
 وهي التفتيت والتغيير أو الإهلاك \* قال ابن عباس ومحمد بن كعب صارت دراهمهم حجارة منقوشة  
 صحاحوا وأنالنا وأنصافا لم يبق لهم معدن الا طمس الله عليهم فلم ينتفع بها أحد بعد \* وقال قتادة  
 بلغنا أن أموالهم وزر وعهم صارت حجارة \* وقال مجاهد وعطية أهلكم احتيا لا ترى \* وقال  
 ابن زيد صارت دنانيرهم ودرهمهم وفرشهم وكل شيء لهم حجارة \* قال محمد بن كعب سألني عمر بن  
 عبد العزيز فذكرت ذلك له فدعا بخزينة أصيبت بمصر فأخرج منها الفواكه والدرهم والدنانير  
 وأنهم الحجارة \* وقال قتادة والضحاك وأبو صالح والقرطبي جعل سكرهم حجارة \* وقال  
 السدي مسخ الله الثمار والتخل والأطعمة حجارة \* وقال شيخنا أبو عبد الله محمد بن سليمان المقدسي  
 عرف بابن النقيب وهو جامع كتاب التفسير والتعبير في هذا الكتاب أخبرني جماعة من  
 الصالحين كان شغلهم السياحة أنهم عابوا بجمال مصر ورواها حجارة على هيئة الدنانير والدرهم  
 وفيها آثار النقص وعلى هيئة الفلوس وعلى هيئة البطيخ العبدلوي وهيئة البطيخ الأخضر وعلى  
 هيئة الخبار وعلى هيئة القشاة وحجارة مطولة رفيعة معوجة على هيئة النقوش ورمار أو على  
 صورة الشجر \* وأشد على قلوبهم وقال ابن عباس ومقاتل والفراء والزجاج اطبع عليها وأمنعها  
 من الابعان \* وقال ابن عباس أيضا والضحاك أهلكم كفارا \* وقال مجاهد أشد عليها بالضلالة  
 \* وقال ابن قتيبة قس قلوبهم \* وقال ابن جرير أشد عليها بالموث \* وقال الكرماني أي اتجدوا  
 سلوا عن أموالهم ولا يصبروا على ذهابها \* وقرأ الشعبي وفرقة طمس بضم الميم وهي لغة مشهورة  
 فلا يؤمنوا بمجزوم على أنه دعاء عند الكسائي والفراء كما قال الأعشى

فلاتنسب من بين عينيك ما تزوي \* ولاتلفن الأوائلك راغم

ومنصوب على أنه جواب أشد بدأ به الزمخشري ومعطوف على ليضوا على أنه منصوب قاله  
 الاخفش وغيره وما بينهما اعتراض أو على أنه مجزوم على قول من قال إن لام ليضوا لام الدعاء وكان  
 رؤية العذاب غاية ونهاية لأن الإيمان اذذاك لا ينفع ولا يخرج من الكفر وكان العذاب الاليم غرقم  
 \* وقال ابن عباس قال محمد بن كعب كان موسى يدعو وهارون يؤمن فنسبت الدعوة إليهما  
 ويمكن أن يكونا دعوا بعد قول من قال كنى عن الواحد بلفظ التثنية لأن الآية تضمنت بعد  
 مخاطبتهما في غير شيء \* وروى عن ابن جرير ومحمد بن علي والضحاك أن الدعوة لم تظهر أجابتهما  
 الا بعد أربعين سنة وأعلما أن دعاءهما صادف مقدورا وهذا معنى أجابة الدعاء وقيل لها الاعتبار  
 سبيل الذين لا يعلمون أي في أن تستعجلا قضائي فان وعدى لا خلفه \* وقرأ السامي والضحاك  
 دعواتكم على الجمع \* وقرأ ابن السميع قد أجبت دعوتكما خبرا عن الله تعالى ونصب دعوة  
 والربيع دعوتكما وهذا هو كقول من قال إن هارون دعاهم موسى وفراة دعوتكما يدل على أنه  
 قرأ قد أجبت على أنه ففصل وفاعل ثم أمر بالاستقامة والمعنى الدعومة عليها وعلى ما أمر تعالى من  
 الدعوة إلى الله تعالى والزام حجة الله \* وقرأ الجمهور تتبعان بتشديد التاء والتون وابن عباس  
 وابن ذكوان بخفيف التاء وشدة النون وابن ذكوان أيضا بتشديد التاء وتخفيف النون وفرقة  
 بخفيف التاء وسكون النون وروى ذلك الاخفش الدمشقي عن أصحابه عن ابن عامر فأما شد  
 النون فعلى أنها نون التوكيد السديده لحقت بفعل النهي المنصل به صهيير اللين وأما تخفيفها

﴿ وجاوز نابني اسرائيل البحر ﴾ تقدم الكلام على الباء من قوله بني اسرائيل وكما كان الذين جاوز وامع موسى عليه السلام في الاعراف ﴿ فاتبعهم فرعون ﴾ واتباع فرعون هو في مجازة البحر روي أن فرعون لما انتهى الى البحر وجده قد انفرق ومضى فيه بنو اسرائيل قال لقومه انما انفرق بأمرى ( ١٨٨ ) وكان فرعون على فرس ذكركر بعث الله اليه جبريل على

فرس أثني فدنوا فدخل بها البحر ووج فرس فرعون وراءه وجنب الجيوش خلفه فله رأى ان الانفرق قد ثبت واستقر له وبعث الله ميكائيل عليه السلام يسوق الناس حتى حصل جميعهم في البحر فانطبق عليهم ولما لحقهم من الدهش مالخه كرر المعنى ثلاث عبارات اما على سبيل التلعم اذ كان مقام تحار فيه القلوب أحرصا على القبول ولم يقبل الله تعالى منه اذ فانه وقت القبول وهو حالة الاختيار وبقاء التكليف والتوبة بعد المعانة لا تنفع الا ترى الى قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد دخلت في عبادته وتقدم الخلاف في قراءة آلآن في قوله تعالى آلآن وقد كنتم به تستعجلون في هذه السورة والمعنى آتو من الساعة في حال الاضطراب حين أدركك الفرق وأيسمت من نفسك قيل قال ذلك حين أله

مكسورة فقبل هي نون التوكيد الخفيفة وكسرت كما كسرت الشديدة وقد حكى العيون كسر النون الخفيفة في مثل هذا عن العرب ومنه سيبويه والكسائي أنها لا تدخل هنا الخفيفة ويونس والفسر ايرى ان ذلك \* وقيل النون المكسورة الخفيفة هي علامة الرفع والفعل منفي والمراد منه النهي أو هو خبر في موضع الحال أي غير متبعين قالة الفارسي والذين لا يعلمون فرعون وقومه قاله ابن عباس أو الذين يستعجلون القضاء قبل مجيئه ذكره أبو سليمان ﴿ وجاوز نابني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الفرق قال آمئت أنه لا إله الا الذي آمئت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون ﴾ قرأ الحسن وجوز ناب تشديد الواو وتقدم الكلام في الباء في بني اسرائيل وكما كان الذين جاوز وامع موسى عليه السلام في سورة الاعراف ﴿ وقرأ الحسن وقادة فاتبعهم بتشديد التاء ﴾ وقرأ الجمهور وجاوزنا فاتبعهم رباعيا \* قال الزمخشري وليس من جوز الذي في بيت الاعشى \* واذا تجوزها جبال قبيلة \* لانه لو كان منه لكان حقه ان يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال \* كما جاوز السبكي في الباب فنتى \* انتهى \* وقال الحوفي تبع واتبع بمعنى واحد \* وقال الزمخشري فاتبعهم لحقهم يقال تبعه حتى اتبعه وفي الواو امضى خلفه واتبعه كذلك لأنه اذا ه في المثنى واتبع لحقه ومنه العامة يعني ومنه قراءة العامة فاتبعهم وجنود فرعون قيل ألف ألف وستائة ألف \* وقيل غير ذلك \* وقرأ الحسن وعدوا على وزن علو وتقدمت في الانعام وعدوا وعدوا من العدوان واتباع فرعون هو في مجازة البحر \* روى أن فرعون لما انتهى الى البحر فوجده قد انفرق ومضى فيه بنو اسرائيل قال لقومه انما انفرق بأمرى وكان على فرس ذكركر بعث الله اليه جبريل عليه السلام على فرس أثني فدنوا فدخل بها البحر ووج فرس فرعون وراءه وجنب الجيوش خلفه فله رأى ان الانفرق قد ثبت واستقر له وبعث الله ميكائيل عليه السلام يسوق الناس حتى حصل جميعهم في البحر فانطبق عليهم \* وقرأ الجمهور وأنه بفتح الهجمة على حذف الباء \* وقرأ الكسائي وحزرة بكسر هاء على الاستئناف ابتداء كلام أو بدلا من آمئت أو على اضمار القول أي قائلا انه ولما لحقهم من الدهش مالخه كرر المعنى ثلاث عبارات اما على سبيل التلعم اذ كان مقام تحار فيه القلوب أحرصا على القبول ولم يقبل الله تعالى منه اذ فانه وقت القبول وهو حالة الاختيار وبقاء التكليف والتوبة بعد المعانة تنفع الا ترى الى قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد دخلت في عبادته وتقدم الخلاف في قراءة آلآن في قوله تعالى آلآن وقد كنتم به تستعجلون في هذه السورة والمعنى آتو من الساعة في حال الاضطراب حين أدركك الفرق وأيسمت من نفسك قيل قال ذلك حين أله

الفرق ﴿ فاليوم ننجيك ببدنك ﴾ أي ننقيلك بنجوة من الارض وهي المكان المرتفع وبيدك بدرعك وكان من لؤلؤ منظوم لامثال قاله ابن عباس والبدن بدن الانسان والبدن الدرع القصيرة قال ترى الابدان في امسيغات على الابطال والكاب الحصينا يعني البدن وقيل ناقيلك بعد ذلك عريانا ليس عليك ثياب ولا سلاح وذلك ببلغ في اهانتة



ان ايمانه لا ينفعه واما ما يضيء اليه من قولهم خشيت أن تدركه رحمة الله تعالى فمن زيادات الباهتين لله تعالى وملائكته وفيه جهالتان احدهما ان الايمان يصح بالقلب كايما ن الاخر س خال البحر لا ينجعه والاخر ان من كره الايمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضا بالكفر كفر والظاهر ان قوله آآ الى آخره من كلام الله على لسان ملائكة \* وقيل هو جبريل \* وقيل ميكائيل \* وقيل غيرهما خطابه فالיום نجيئك \* وقيل من قول فرعون في نفسه وافساده واضلاله الناس ودعواه الربوبية ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون فالיום نجيئك الظاهر انه خير \* وقيل هو استفهام تهديد أي أفاليوم نجيئك فهل اكان الايمان قبل الانسراف على الهلاك وهذا بعيد لخلفى همزة الاستفهام ولقوله لتكون لمن خلقت آية لان التعليل لا يناسب هنا الاستفهام \* قال ابن عباس نجيئك لتلقيك بنجوة من الارض وهى المكان المرتفع وبيدك بدرعك وكان من لونه منظوم لامثال له \* وقيل من ذهب \* وقيل من حديد وهى سلاسل من ذهب والبدن بدن الانسان والبدن الدرع القصيرة قال ترى الأبدان فيها مسبغات \* على الأبطال والكلب الحصينا

يعنى الدروع \* وقال عمرو بن معدى كرب

أعاذل شكنتى بدنى وسيفى \* وكل مقلص سلس القياد

وكانت له درع من ذهب يعرف بها \* وقيل لتلقيك بيدك عرياناً ليس عليك ثياب ولا سلاح وذلك أبلغ في اهانتها \* وقيل تخرجك صحباً عالمياً كل شئ من الدواب \* وقيل بدن بلا روح قاله مجاهد \* وقيل تخرجك من ملكك وحيداً فريداً \* وقيل لتلقيك في البحر من التجاء وهو ما سلكته عن الشاة أو ألقيت عن نفسك من ثياب أو سلاح \* وقيل تتركك حتى تعرف والتجاء الترك \* وقيل نجيئك علامة والتجاء العلامة \* وقيل تعرفك من قولهم نجى البحر أقوماً اذا أغرقهم \* وقال الكرماني يحتمل أن يكون من التجاء وهو الاسراع أى نسرعه سراك \* وقيل معنى بيدك بصورتك التى تعرف بها وكان قصيرا أشقر أزرق قريب للحيمة من القامة ولم يكن فى بنى اسرائيل شبه له يعرفونه بصورته بيدك اذا غنى به الجنة تأكيد كما تقول قال فلان بلسانه وجاء بنفسه \* وقرأ يعقوب نجيئك خفقه مضارع أجبى \* وقرأ أبى وابن السميع ويزيد البربرى نجيئك بالهاء المهملة من النجى ورويت عن ابن مسعود أى لتلقيك بناحية مما يلي البحر \* قال كعب رماه البحر الى الساحل كأنه نور \* وقرأ أبو حنيفة بأبدانك أى بدروعك أو جعل كل جزء من البدن بدناً كقولهم شابت مفارقة \* وقرأ ابن مسعود وابن السميع بدنائك سكان بيدك أى بدعائك أى بقولك أمنت الى آخره ليجعلك آية مع بدائك الذى لا ينفق أو بما ناديت به فى قومك ونادى فرعون فى قومه فغش فرناذى فقال أنا ربكم الأعلى ويا أيها الملائكة ائمت لكم من الغيرة ولما كذبت بنو اسرائيل بفرق فرعون ربه البحر على ساحله حتى رأوه قصيرا أجزأ كأنه نور لمن خلقت لمن وراءه علامتهم بنو اسرائيل وكان فى أنفسهم ان فرعون أعظم شأنهم أن يعرف وكان مطرحة على عمر بنى اسرائيل حتى قيل لمن خلقت آية \* وقيل لمن يأتى بفدك من القرون \* وقيل لمن بقي من قبض مضى وغيرهم \* وقرئ لمن خلفك بفتح اللام أى من الجبارة والفراعة ليستظروا بذلك ويجندروا أن يصيبهم ما أصابك اذا فعلوا فعلاك ومعنى كونه آية أن يظهر للناس عبوديته ومهانتها أو ليكون عبرة يعتبر بها الأمم \* وقرأت فرق لمن خلقت من الخلق وهو الله تعالى أى ليجعلك الله آية له

ولقد بؤنا بني اسرائيل في الظاهر أن بني اسرائيل ( ١٩٠ ) هم الذين كانوا آمنوا بموسى عليه السلام ونحوهم من الفرق

وسياق الآيات يشهد لهم  
وانتصب بمبوءا صدق على  
أنه مفعول ثان لبؤنا  
كقوله لنبوئهم من الجنة  
غرفا أو على المصدر بمعنى  
صدق أى فضل وكرامة ولما  
ذكر أنه بؤاهم مبوءاً  
صدق ذكر امتثانه عليهم  
بما رزقهم من الطيبات  
وهي اما كل المستلذات  
أو الحلال في الاختلاف  
أى كانوا على ملة واحدة  
وطريقة مع موسى عليه  
السلام في أول حاله حتى  
جاءهم العلم أى علم  
التوراة فاختلّفوا وهذا دم  
لهم أى أن سبب الايقاف هو  
العلم فصار عندهم سبب  
الاختلاف فتشبعوا شعبا  
بعد ما قرأوا التوراة  
في ذلك كنت في شك  
الظاهر أن إن شريطة  
تقتضى تعليق شئ على  
شئ ولا تستلزم تحتم وقوعه  
ولا ما كانه بل قد يكون  
في المستحيل عقلا كقوله  
تعالى قل ان كان للرجن  
ولد فأنا أول العابدن  
ويستحيل أن يكون له  
ولد فكذلك هذا يستحيل  
أن يكون عليه السلام في  
شك وهذه الآية من ذلك  
وقيل ان نافية وقيل

في عباده \* وقيل المعنى ليكون طر حرك على الساحل وحرك \* ويميزك من بين المرفقين للثلاثية  
على الناس أمرك ولثلاثية قولوا لادعائك العظمة ان مثله لا يفرق ولا يموت آية من آيات الله التي لا يقدر  
عليها غيره وان كثير من الناس ظاهره الناس كافة قاله الحسن \* وقال مقاتل من أهل مكة عن آياتنا  
أى العلامات الدالة على الوحدةانية وغيره من صفات الملى لعاقلون لا يتدبرون وهذا خبر في ضمه  
نوعه \* ولقد بؤنا بني اسرائيل مبوءا صدق ورزقناهم من الطيبات فاختلفوا حتى جاءهم العلم  
ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون \* لماذا ذكر تعالى ما جرى لفرعون وأتباعه  
من الهلاك ذكر ما أحسن به لبني اسرائيل وما آمن به عليهم اذ كانوا بنو اسرائيل قد أخرجوا  
من مساكنهم خائفين من فرعون قد ذكر تعالى أنه اختار لهم من الأمم أكمل وأحسنها والظاهر أن بني  
اسرائيل هم الذين كانوا آمنوا بموسى ونحوهم من الفرق وسياق الآيات يشهد لهم \* وقيل هم الذين  
كانوا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم من بني اسرائيل فريضة والنضير وبى قينقاع وانتصب  
مبوءا صدق على أنه مفعول ثان لبؤنا كقوله لنبوئهم من الجنة غرفا \* وقيل يجوز أن يكون  
مصدر او بمعنى صدق أى فضل وكرامة ومنه في مقعد صدق \* وقيل مكان صدق الوعد وكان وعدهم  
فقد قم وعده \* وقيل صدق تصدق به عليهم لان الصدقة والبر من الصدق \* وقيل صدق فيه ظن  
قاصده وسأكنه \* وقيل منزلا صالحا مرياوعن ابن عباس هو الاردن وفلسطين \* وعن الضحاك  
ابن زيد وقادة الشام \* وبيت المقدس \* وقال مقاتل بيت المقدس \* وعن الضحاك أيضا مصر  
وعنه أيضا مصر والشام \* قال ابن عطية والاصح انه الشام وبيت المقدس بحسب ما حفظ من أهم  
لم يعودوا الى مصر على انه في القرآن كذلك وأورثناها بني اسرائيل يعنى ما ترك القبط من  
جنات وعيون وغير ذلك وقد يحتمل أن يكون وأورثناها معناها الخالصة النعمة وان لم تكن  
في قطر واحد انتهى \* وقيل ما بين المدينة والشام من أرض يثرب ذكره على بن احمد النساوورى  
وهذا على قول من قال ان بني اسرائيل هم الذين بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولما ذكر أنه بؤاهم  
مبوءا صدق ذكر امتثانه عليهم بما رزقهم من الطيبات وهي اما كل المستلذات أو الحلال  
فاختلفوا أى كانوا على ملة واحدة وطريقة واحدة مع موسى عليه السلام في أول حاله حتى جاءهم  
العلم أى علم التوراة فاختلّفوا وهذا دم أى أن سبب الايقاف هو العلم فصار عندهم سبب  
الاختلاف فتشبعوا شعبا بعد ما قرأوا التوراة \* وقيل العلم بمعنى المعلوم وهو محمد صلى الله  
عليه وسلم لأن رسالته كانت معلومة عندهم مكتوبة في التوراة وكانوا يستفتون به أى  
يستصرون وكانوا قبل مجيئه الى المدينة مجمعين على نبوته يستصرون به في الحروب يقولون  
اللهم بجرة النبي المبعوث في آخر الزمان انصرنا فيصرون فلما جاء قالوا النبي الموعود به من  
ولدي يعقوب وهذا من ولد اسماعيل فليس هو ذلك قائم من بعضهم كعباد الله بن سلام وأصحابه  
\* وقيل العلم القرآن واختلافهم قول بعضهم هو من كلام محمد وقول بعضهم من كلام الله وليس  
لنا انما هو للعرب وصدق به قوم فامروا هذا الاختلاف لا يمكن زواله في الدنيا وانه تعالى  
يقضى فيه في الآخرة فيميز الحق من المبطل \* فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاستل الذين  
يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين

الخطاب لغير الرسول عليه السلام وقيل معنى في شك في ضيق ولا يراد به حقيقة الشك وهو تساوى الجائز بن وروى عنه عليه  
السلام أنه لا أشك ولا أشك بل أشك في الحق شكور عودنا هذا ان بعد الفاء وهو جواب الهمي فله

كذبوا بإتيان الله فتكون من الخاسرين \* الظاهر أن إن شريطة \* وروى عن الحسن  
والحسن بن الفضل أن إن نافية \* قال الزمخشري أي مما كنت في شك فستل بعني لأنامرك  
بالسؤال لأنك شاك \* ولكن لتزداد يقينا كما زاد إبراهيم عليه السلام بمعاينة أحياء الموتى انتهى  
وإذا كانت إن شرطية فقد كروا أنها تدخل على الممكن وجوده أو المحقق وجوده المنهزم زمان  
وقوعه كقوله تعالى أفأن مت فهم الخالدون والذي أقوله إن إن الشرطية تقتضي تعليق شيء على شيء  
ولا تستلزم تحتم وقوعه ولا امكانه بل قد يكون ذلك في المستحيل عقلا كقوله تعالى قل إن كان  
الرحمن ولدا فأول العابدين ومستحيل أن يكون له ولد فكذلك هذا مستحيل أن يكون في شك وفي  
المستحيل عادة كقوله تعالى فإن استعظمت أن تتبني نفقا في الأرض أو سأله في السماء فتأتبهم بأية  
أي فافعل لكن وقوعه ان التعليق على المستحيل قليل وهذه الآية من ذلك والمخفي هذا الوجه على  
أكثر الناس اختلفوا في تحريم هذه الآية \* فقال ابن عطية الصواب أنها مخاطبة للتي صلى الله عليه  
وسلم والمراد بها سواء من كل من يمكن أن يشك أو يعارض انتهى ولذلك جاء في أنها الناس إن كنتم  
في شك من ديني \* وقال قوم الكلام بمنزلة قولك إن كنت ابنى فبرني وليس هذا المثال مجيد وإنما  
مثال هذه قوله تعالى لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس انتهى وهذا القول مروى عن القراء  
\* قال الكرماني واختاره جماعة وضعف بأنه يصير تقدير الآية أنت في شك إذ ليس في الآية ما يدل  
على نفي الشك \* وقيل كني هنا بالشك عن الضيق أي فإن كنت في ضيق من اختلافهم فيما أنزل إليك  
وتعنهم عليك \* وقيل كني بالشك عن العجب أي فإن كنت في تعجب من عناد فرعون ومناسبة  
المجاز أن التعجب فيه تردد كان الشك تردد بين أمرين \* وقال الكسائي معناه إن كنت في شك  
إن هذا عاداتهم مع الأنبياء فسلم كيف كان صبر موسى عليه السلام حين اختلفوا عليه \* وقال  
الزمخشري فإن كنت في شك بمعنى العرض والتبديل كأنه قيل فإن وقع لك شك مثلا وخيل لك  
الشیطان خيالا منه تقدير فاستل الذين يقرؤون الكتاب والمعنى إن الله تعالى قد قدم ذكر بني إسرائيل  
وهم قرأة الكتاب ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب  
عندهم في التوراة والإنجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فأراد أن يؤكدهم بصحة القرآن  
وحجة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبالعنف في ذلك فقال تعالى فإن وقع لك شك فضاوتقدرا وسيل  
من حالته شبهة في الدين إن يسارع إلى حلها وإما طمأنا ما بال رجوع إلى قوانين الدين وأدلتها وإما  
بمقادحة العلماء المنهين على الحق انتهى \* وقيل أقوال غير هذه \* وقرأ يحيى وإبراهيم يقرؤون  
الكتب على الجمع والحق هنا الإسلام أو القرآن أو النبوة أو الآيات والبراهين القاطعة أقوال ثابتة  
ودم على ما أنت فيه من انتفاء المربة والتكذيب والخطاب للسامع غير الرسول وكثيرا ما بان الخطاب  
في ظاهره لشخص والمراد غيره \* وروى أنه عليه السلام قال لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق  
وعن ابن عباس والله ما شك طرفه عين ولا سأل أحدا منهم والامتراة التوقف في الشيء والشك فيه  
وأمره أهمل من أمر المكذب فبدى به أولا فنهى عنه واتبع يذكر المكذب ونهى أن يكون منه  
\* إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم \* ذكر  
تعالى عبادا قضى عليهم بالسقاوة فلا تتغير والكامة التي حقت عليهم قال قتادة هي اللعنة  
والغضب \* وقيل وعيده أنهم يصيرون إلى العذاب \* وقال الزمخشري قول الله تعالى الذي كتب  
في الوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفارا فلا يكون غيره وتلك كتابة معلوم لا كتابة مقدر

\* إن الذين حقت عليهم  
كلمة ربك لا يؤمنون \*  
لما ذكر تعالى عبادا  
قضى عليهم بالسقاوة فلا  
تتغير والكامة التي حقت  
عليهم هي اللعنة والغضب  
حتى يروا العذاب  
الأليم \* هو في الوقت  
الذي لا ينفعهم فيه إيمانهم

﴿فلولا كانت قرية آمنت﴾ الآية لولا نهاي التعصية التي صحبها التوبخ وكثيرا ما جاءت في القرآن للتعصيص فهي بمعنى هلا والتعصيص أن يراد الإنسان فعل الشيء الذي يحض عليه وان كانت للتوبيخ فلا يراد بالتعصيص الحضر على

وإله الله تعالى الله عن ذلك انتهى وكلامه أخبرا على طريقة الاعتزال \* وقال أبو عبد الله الرازي المراد من هذه الكلمة كلم الله بذلك وإخباره عنه وخلقه في العبد مجموع القدرة والداعية وهو موجب لحصول ذلك الأمر \* وقال ابن عطية المعنى أن الله أوجب لهم سخطه من الأزل وخلقه لهم لعذابه فلا يؤمنون ولوجاءهم كل بيان وكل وضوح إلا في الوقت الذي لا يفهم فيه الإيمان كما صنع فرعون وأشيا به وذلك وقت المعايضة وفي ضمن الالفاظ التحذير من هذه الحال وبعث كل على المبادرة إلى الإيمان والفرار من سخط الله ويجوز أن يكون العذاب الأليم عند تقطع أسبابهم يوم القيامة وتقدم الخلاف في قراءة كلمة بالافراد وبالجمع ﴿فلولا كانت قرية آمنت﴾ فنفخها إيمانها الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين ﴿فلولا هنا﴾ هي التعصية التي صحبها التوبخ وكثيرا ما جاءت في القرآن للتعصيص فهي بمعنى هلا وقرأ أبي عبد الله ﴿فلولا﴾ كما هو في مصحفهما والتعصيص أن يراد الإنسان فعل الشيء الذي يحض عليه وإذا كانت للتوبيخ فلا يراد بالتعصيص الحضر على ذلك الشيء كقول الشاعر

تعدون عقر النيب أفضل محكم \* بنى ضو طرى لولا الكمي المقنعا

لم يقصد حضهم على عقر الكمي المقنع وهما وبهم على ترك الإيمان النافع والمعنى فلما آمن أهل القرية وهم على مهل لم يلبسوا العذاب بهم فيكون الإيمان نافعا لهم في هذه الحال وقوم منصوب على الاستثناء المقطع وهو قول سيبويه والكسائي والفراء والأخفش أذليسوا مندرجين تحت لفظ قرية \* وقال الزمخشري ويجوز أن يكون متصلا والجملة في معنى التي كانه قيل ما آمنت قرية من القرى المالكه الاقوم يونس \* وقال ابن عطية هو بحسب اللفظ استثناء منقطع وكذلك رسمه النعويون وهو بحسب المعنى متصل لأن تقديره ما آمن أهل قرية الاقوم يونس والنصب هو الوجه ولذلك أدخله سيبويه في باب ما لا يكون فيه الا نصب وذلك مع انقطاع الاستثناء وقالت فرقة يجوز فيه الرفع وهذا مع اتصال الاستثناء \* وقال المهدوي والرفع على البطل من قرية \* وقال الزمخشري وقرى بالرفع على البطل عن الحرري والكسائي وتقدم الخلاف في قراءة يونس بضم النون وكسر هاو ذكر جواز فتحها وقوم يونس هم أهل نينوى من بلاد الموصل كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم يونس فأقاموا على تكذيبه سبع سنين وتوعدهم العذاب بعد ثلاثة أيام \* وقيل بعد أربعين يوما \* وذكر المفسرون قصة قوم يونس وتفاصيل فيها وفي كيفية عذابهم الله أعلم بصحة ذلك ويوقف على ذلك في كتبهم \* وقال الطبري وذكره عن جماعة أن قوم يونس خصوا من بين الأمم بأن تيب عليهم بعد معاناة العذاب \* وقال الزجاج هؤلاء دنا منهم العذاب ولم يباشرهم كما يباشر فرعون فسكوا كالمرضى الذي يخاف الموت ويرجو العافية فأما الذي يباشره العذاب فلا تؤبه \* وقال ابن الأنباري علم منهم صدق النيات بخلاف من تقدمهم من المالكين \* قال السدي إلى حين إلى وقت انقضاء آجالهم \* وقيل إلى يوم القيامة وروى عن ابن عباس ولعله لا يصح فعلى هذا يكونون باقين أحياء وسرهم الله عن الناس ﴿ولولاء ربك لآمن من في الأرض﴾

ذلك الشيء وهما وبهم على ترك الإيمان النافع والمعنى فلما آمن أهل قرية وهم على مهل لم يلبسوا العذاب بهم فيكون الإيمان نافعا لهم في هذه الحال و﴿فلولا الاقوم﴾ يونس استثناء منقطع اذ لم يندرج قوم يونس في قوله قرية وإلى الانقطاع فيه ذهب سيبويه والكسائي والفراء والأخفش وقيل هو استثناء متصل لأن التعصيص إنما يكون على شيء لم يقع فيه من معنى الشيء والمعنى لم تكن قرية بمعنى أهلها آمنت ففتحها إيمانها الاقوم يونس وقوم يونس هم أهل نينوى من بلاد الموصل كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم يونس عليه السلام فأقاموا على تكذيبه سبع سنين وتوعدهم بالعذاب بعد ثلاثة أيام فلم يرجعوا حتى وفي الموعد فقامت السماء غيا سودا ذخان شديد فغط حتى غشى مدنتهم فهاجوا فطلبوا يونس فلم يجدوه صلى الله عليه وسلم فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا

إلى الصعيد بانفسهم وناداهم وصيائهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فجاء بعضهم إلى بعض وعلت الأصوات والعجيج وأخلصوا التوب وأظهروا الإيمان وتفرغوا إلى الله تعالى فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة انتهى ييضاوى وقيل بعد أربعين يوما إلى حين إلى أي وقت انقضاء آجالهم ﴿ولولاء ربك لآمن من في الأرض﴾ قيل أنزلت

في أي طالب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسف لموته على ملة عبد المطلب وكان حرصا على إيمانه وكان حرصا على الناس على هداية من في الأرض ﴿ أفأنت تتركهم الناس ﴾ تقدم الاسم في الاستفهام على الفعل يدل على إمكان حصول الفعل لكن من غير ذلك الاسم قلته أن يتركه الناس على الإيمان لو شاء وليس ذلك لغيره وقرئ ﴿ وتجعل ﴾ بنون المتكلم ويجعل بياء الغيبة ﴿ قل انظروا ماذا في السموات والأرض ﴾ اذ ( ١٩٣ ) السبيل إلى معرفته تعالى هو بالتفكير في مصنوعاته وفي العالم

العلوي في حركات الأفعال

ومقاديرها وأوضاعها والكواكب وما يختص بذلك من المنافع والفوائد وفي العالم السفلي في أحوال العناصر والمعادن والنبات والحيوان وخصوصا حال الإنسان وكثيرا ما ذكر الله في كتابه الخضر على التفكير في مخلوقاته تعالى وقال ماذا في السموات والأرض تنبها على القاعدة السكينة والعاقلة يتنبه لتفاصيلها وأقسامها لما أمر الله تعالى بالنظر أخبرانه من لا يؤمن لأخبره الآيات والندرج نذر إمام صدر غناه الانذرات واما بمعنى منذر غناه المندرون والرسول وما الظاهرانم اللتي ويجوز أن تكون استفهاما أي وأي شيء نقى الآيات وهي الدلائل وهو استفهام على جهة التقرير قال ابن عطية ويجعل أن تكون مافي قوله وما نأني مفعولة لقوله

كلهم جميعا أفأنت تتركهم الناس حتى يكونوا مؤمنين \* وما كان لنفس أن تؤمن إلا بأذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يصدقون \* قيل نزلت في أبي طالب لأنه صلى الله عليه وسلم أسف بموته على ملة عبد المطلب وكان حرصا على إيمانه ولما كان حرصا على هدايتهم وأسعى في وصول الخير إليهم والفوز بالإيمان منهم وأكتر اجتهدا في نجاة العالمين من العذاب أخبره تعالى أنه خلق أهل السعادة وأهل الشقاوة وأنه لو أراد إيمانهم كلهم لفعل وأنه لا قدرة لأحد على التصرف في أحد والمقصود بيان أن القدرة القاهرة والمشية النافذة ليست إلا لله تعالى وتقدم الاسم في الاستفهام على الفعل يدل على إمكان حصول الفعل لكن من غير ذلك الاسم قلته تعالى أن يتركه الناس على الإيمان لو شاء وليس ذلك لغيره \* وقال الزمخشري ولو شاء ربك شئته القسر والالجام لأن من في الأرض كلهم على وجه الاحاطة والشمول جميعا محققين على الإيمان طبقين عليه لا يختلفون فيه ألا ترى إلى قوله تعالى أفأنت تتركهم الناس يعني إيمانهم على أكرههم واضطرارهم على الإيمان هو لا أنت واتلاه الاسم حرف الاستفهام للإعلام بأن الأكره يمكن مقصور عليه وانما الشأن في المكره من هو وما هو الأهو وحده ولا يشارك فيه له تعالى هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يظرون عنده إلى الإيمان وذلك غير مستطاع للبشر انتهى وقوله مشيئة القسر والالجام هو مذهب المعتزلة \* وقال ابن عطية المعنى أن هذا الذي تقدم ذكره انما كان خبيعة بقضاء الله عليهم ومشية فيهم ولو شاء الله لكان الجميع مؤمنين فلا تأسف أنت يا محمد على كفر من لم يؤمن بك وادع ولا عليك فالأمر محتموم أثر بدانت أن تتركهم الناس بإدخال الإيمان في قلوبهم وفطرهم إلى ذلك والله عز وجل قد شاء غيره فهذا التأويل الآية عليه محكمه أي ادع وقتل من خالفك وإيمان من آمن مصر و إلى المشيئة \* وقالت فرقة المعنى أفأنت تتركهم الناس بالقتال حتى يدخلوا في الإيمان وزعمت أن هذه الآية في صدر الإسلام وانما منسوبة الآية على كلا التأويلين رادة على المعتزلة انتهى ولذلك ذهب الزمخشري إلى تفسير المشيئة بشيئة القسر والالجام وهو تفسير الجبائي والقاضي ومعنى الأذن الله أي إرادته وتقديره لذلك والتحكم منه \* وقال الزمخشري بتسهيله وهو منح اللطاف ويجعل الرجس وهو الخذلان على الذين لا يصدقون وهم المصرون على الكفر وسمى الخذلان رجسا وهو العذاب لأنه سببه انتهى وهو على طريق الاعتزال \* وقال ابن عباس الرجس السخط وعنه الأثم والعدوان \* وقال مجاهد ما أخير فيه \* وقال الحسن وأبو عبيدة والزجاج العذاب \* وقال الفراء العذاب والغضب \* وقال الحسن أيضا الكفر \* وقال قتادة الشيطان وقد تقدمت سيره ولكن قلنا ما قاله العلماء هنا \* وقرأ أبو بكر وزيد بن علي ويجعل بالنون \* وقرأ الأعمش ويجعل الله الرجز بالزاي \* قل انظروا ماذا في السموات والأرض وما نأني

( ٢٥ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) انظروا معطوفة على قوله ماذا أي تأملوا قدر غنى الآيات والندر عن الكفار اذ قبلوا ذلك كقول قوم يونس فانه يرفع العذاب في الدنيا والآخرة وينجي من المهلكات فالآية على هذا تحريض على الإيمان وتجوز اللفظ على هذا التأويل اتما هو في قوله لا يؤمنون انتهى هذا احتمال فيه ضعف وفي قوله مفعولة معطوفة على ماذا تجوز زعمي أن الجلة الاستفهامية التي هي ماذا في السموات في موضع المفعول لأن ماذا وحده منصوب بانظروا فتكون

ماداموصولة وانظروا بصريه لما تقدم وفي الآيه توبخ لحاضري رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين ثم نبجي رسلنا لما تقدم قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم (١٩٤) وكان ذلك مشعرا باحلال بالامم الماضية المكذبة ومصرحا

الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون \* فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانظروا الى معكم من المنتظرين \* أمر تعالى بالفكر فربا أودعه تعالى في السموات والأرض اذا السبيل الى معرفته تعالى هو بالتفكير في مصنوعاته في العالم العلوي وفي حركات الأفلak ومقاديرها وأوضاعها والكواكب وما يخص بذلك من المنافع والفوائد في العالم السفلي في أحوال العناصر والمعادن والنبات والحيوان وخصوصا حال الانسان وكثيرا ما ذكر الله تعالى في كتابه الحظ على الفكر في مخلوقاته تعالى وقال ماذا في السموات والأرض تنبيه على القاعدة الكلية والعاقلي يتنبه لتفاصيلها وأقسامها ثم لما أمر بالنظر أخبر أنه من لا يؤمن لا تنبيه الآيات والنذر جمع نذرا ما مصدره خضعه الانذارات واجمعني مندر فغناه المنذرون والرسول وما الظاهر أنها لتفي ويجوز أن تكون استفهامي وأي شيء تنفي الآيات وهي الدلائل وهو استفهام على جهة التقرير وفي الآيه توبخ لحاضري رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين \* وقرأ الحريمان والعريان والكسائي قل انظروا بضم اللام وقرى وماتني بالتاء وهي قراءة الجمهور وبالياء وماذا يحفل أن يكون استفهاما في موضع رفع بالابتداء والخبر في السموات ويحفل أن يكون الخبر ذا معنى الذي وصلته في السموات وانظروا معلقة فالجمله الابتدائية في موضع نصب وبعد أن تكون ماذا كلمه موصولا بمعنى الذي ويكون مفعولا لقوله وانظروا لأنه ان كانت بصرية تعدت بالي وان كانت قلبية تعدت بفي \* وقال ابن عطية ويحفل أن تكون مافي قوله وماتني مفعولا لقوله وانظروا معلقة على قوله ماذا أي تأملوا نذر غي الآيات والنذر عن الكفار اذا قبلوا ذلك كفعل قوم يونس فانه يرفع العذاب في الدنيا والآخرة وينجي من المهلكات والآيه على هذا تحريض على الايمان وتجاوز اللفظ على هذا التأويل انما هو في قوله لا يؤمنون انتهى وهذا احتمال فيه ضعف وفي قوله مفعولا معطوفة على قوله ماذا تجوز يعني ان الجمله الاستفهامية التي هي ماذا في السموات والارض في موضع المفعول لان مادام منصوب وحده بانظروا فيكون ماذا موصولة وانظروا وبصريه لما تقدم والايام حنا وقع الله في كايقال أيام العرب لو قانعها وفي الاستفهام تقرير وتوعده وحض على الايمان والمعنى اذا لجوا في الكفر حل بهم العذاب واذا آمنوا نجوا هذه سنة الله في الأمم الخالية قل فانظروا أمر تهديد أي انتظروا وما يجعلكم كاحل من قبلكم من مكذبي الرسل \* ثم نبجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا نبجي المؤمنين \* لما تقدم قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم وكان ذلك مشعرا باحلال بالامم الماضية المكذبة ومصرحا بهلاكمهم في غير ما آية تعالى عن حكاية عالم الماضية فقال ثم نبجي رسلنا والمعنى ان الذين خلوا أهلكتهم لما كتبوا الرسل ثم نبجنا الرسل والمؤمنين ولذلك قال الخشري ثم نبجي معطوف على كلام مخدوف يدل عليه الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كما قيل نهلك الامم ثم نبجي رسلنا على مثل الحكايات الماضية والتناهي أن كذلك في موضع نصب تقديره مثل ذلك الانجاء الذي نبجنا الرسل ومؤمنهم نبجي من آمن بك يا محمد ويكون حقا على تقديره الكاف تقديره انجاء مثل ذلك حقا وأجاز أن يكون كذلك وحقا منصوبين المخدوف النائب عنه الكاف تقديره انجاء مثل ذلك حقا وأجاز أن يكون كذلك وحقا منصوبين

بهلاكهم في غير ما آية أخبر تعالى عن حكاية عالم الماضية فقال ثم نبجي رسلنا والمعنى أن الذين خلوا أهلكتهم لما كتبوا الرسل ثم نبجنا الرسل والمؤمنين والظاهر ان كذلك في موضع نصب تقديره مثل ذلك الانجاء الذي نبجنا الرسل ومؤمنهم نبجي من آمن بك يا محمد ويكون حقا على تقديره حقا ذلك حقا (الدر)

(ع) ويحفل أن يكون ما في قوله وماتني مفعولا لقوله وانظروا معلقة على قوله ماذا أي تأملوا قدر اغناء الآيات والنذر عن الكفار اذا قبلوا ذلك كفعل قوم يونس فانه يرفع العذاب في الدنيا والآخرة وينجي من المهلكات والآيه على هذا تحريض على الايمان وتجاوز اللفظ على هذا التأويل انما هو في قوله لا يؤمنون انتهى (ح) هذا احتمال فيه ضعف وفي قوله مفعولا معطوفة على قوله ماذا تجوز يعني ان الجمله الاستفهامية التي هي ماذا في السموات والارض في موضع المفعول

لان مادام منصوب وحده بانظروا فيكون ماذا موصولة وانظروا وبصريه لما تقدم \* قال جامعه كان قد تقدم انه بعد ان تكون ماذا كلمه موصولا بمعنى الذي ويكون مفعولا لقوله وانظروا وقال لأنه ان كانت بصرية تعدت بالي وان كانت قلبية تعدت بفي

﴿ قل يا أيها الناس ﴾ خطاب لاهل مكة يقول إن كنتم لاتعرفون ما أنا عليه فانا آيينه لكم فبدأ أولاً بالانتفاء من عبادة ما يعبدون من الاصنام تسفيها لآرائهم وأثبت ثانياً من الذي يعبدوه وهو الله الذي يتوفاكم وفي ذكر هذا الوصف الوسط الدال على التوفى دالة على البدء وهو الخلق وعلى الاعادة فكانه أشار الى انه يعبد الله الذي خلقكم ويتوفاكم ويبعدكم وكثيراً ما صرح بهذه الأطور الثلاثة وكان التصريح بهذا الوصف لما فيهم من التكبر بالوث والهاب النفس به وصبر ورتهم الى الله تعالى بعده فهو الجدير بان يخاف ويتقى ويبعد لا الحجارة التي تعبدونها ( ١٩٥ ) ﴿ وأمرت أن أكون من المؤمنين ﴾ لماذا كرر انه يعبد الله وكانت العبادة أغلب ما عليها عمل الجوارح أخبر

انه أمر بان يكون من المصدقين بالله الموحدين له المفرد له العبادة فانتقل من عمل الجوارح الى نور المعرفة وطابق الباطن الظاهر ﴿ وأن أقم ﴾ يحتمل أن تكون معمولة لقوله وأمرت مما راعى فيها المعنى لان معنى قوله أن أكون كن من المؤمنين فتكون ان مصدر بصلتها الامر والوجه هنا المتضى والمقصد أى استقم للدين ولا تتعدته وحينما حال من الضمير في أقم أو من المفعول ﴿ فان فعلت ﴾ كنى بالفعل عن الدعاء مجازاً أى فان دعوت ما لا يتفعل ولا يضرك وجواب الشرط فانك وخبرها وتوسطت اذن بين اسم ان والخبر ورتتها بعد الخير لكن روى في

بنجي التي بعد ما وأن يكون كذلك منصوباً بنجي الأولى وحقق بنجي الثانية وأجازها وتابعا لابن عطية أن تكون الكافي في موضع رفع وقدره الامر كذلك وحققاً منصوباً بما بعدهما وقال الزخشرى مثل ذلك الانجاء بنجي المؤمنين منكم ونهك المشركين وحققاً علينا اعتراض يعنى حق ذلك علينا حقاً ﴿ قال القاضى حققاً علينا المراد به الوجوب لأن تخلص الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من العذاب الى الثواب واجب ولولا ما حسن من الله أن يلزمهم الافعال الشاقة واذا ثبت لهذا السبب جرى مجرى قضاء الدين للسبب المتقدم وأجيب بأنه حق بحسب الوعد والحكم لا بحسب الاستحقاق لما ثبت أن العبد لا يتحق على خالفه شيئاً ﴿ وفرأ الكسائى وحقق بنجي المؤمنين بالتخفيف مضارع أتجى وخط المصنف تنج بغير ياء ﴿ قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من دىي فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين ﴾ وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكون من المشركين ﴿ ولان دع من دون ما لا يتفعل ولا يضرك فان فعلت فانك اذامن الظالمين ﴾ وان بمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان ردك بخير فلا رد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ﴿ خطاب لاهل مكة يقول ان كنتم لاتعرفون ما أنا عليه فانا آيينه لكم فبدأ أولاً بالانتفاء من عبادة ما يعبدون من الاصنام تسفيها لآرائهم وأثبت ثانياً من الذي يعبدوه وهو الله الذي يتوفاكم وفي ذكر هذا الوصف الوسط الدال على التوفى دالة على البدء وهو الخلق وعلى الاعادة فكانه أشار الى انه يعبد الله الذي خلقكم ويتوفاكم ويبعدكم وكثيراً ما صرح في القرآن بهذه الاطور الثلاثة وكان التصريح بهذا الوصف لما فيهم من التكبر بالوث وراهاب النفس به وصبر ورتهم الى الله تعالى بعده فهو الجدير بأن يخاف ويتقى ويبعد لا الحجارة التي تعبدونها وأمرت أن أكون من المؤمنين لماذا كرر انه يعبد الله وكانت العبادة أغلب ما عليها عمل الجوارح أخبر أنه أمر بان يكون من المصدقين بالله الموحدين له المفرد له بالعبادة وانتقل من عمل الجوارح الى نور المعرفة وطابق الباطن الظاهر ﴿ قال الزخشرى يعنى أن الله تعالى أمرنى بما ركبت من فى العقل ونما أوحى الى فى كتابه ﴾ وقيل معناه ان كنتم في شك من دىي ونما أنا عليه أم أثبت أم تركوا أو افقكم فلا تتحدثوا أنفسكم بالحال ولا تشكوا فى أمرى واقطعوا عنى اطعامكم واعلموا الى أنى أعبد الذين تعبدون من دون الله ولا اختار الضلالة على الهدى كقوله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وأمرت أن أكون أصله بأن أكون خذى الجار وهذا الخلف

ذلك الفاصلة ﴿ وان بمسك الله بضر ﴾ الآية أتى فى الضر بلفظ المس وفى الخير بلفظ الارادة وطابق بين الضر والخير مطابقة معنوية لا لفظية لان مقابل الضر النفع ومقابل الخير الشر فغابت لفظة الضر اللطف وأخص من لفظة الشر وبغيات لفظة الخير أنهم من لفظة النفع ولفظة المس أوجز من لفظة الارادة ونص على الاصابة وأنسب لقوله فلا كاشف له الا هو ولفظ الارادة أدل على الحسول فى وقت الخطاب وفى غيرهما أنسب للفظ الخير وان المس والارادة معناها الاصابة وبغيات جواب وان بمسك بنفى عام وإيجاب وبغيات جواب وان يردك بنفى عام لان ما أراد لا يرد ولا هو ولا غيره

( الش ) وأمرت أن أكون أصله بأن أكون خذى الجار وهذا الخلف يحتمل أن يكون من الخلف المطر الذي

بجمل أن يكون من الحذف المطر الذي هو حذف الحروف الجارة مع أن وان وأن يكون من الحذف غير المطر وهو قوله أمرتك الخير فاصدع بما تؤمر انتهى يعني بالحذف غير المطر وهو قوله أمرتك الخير أنه لا يحذف حرف الجر من المفعول الثاني إلا في أفعال محصورة سباعاً لا قياساً وهي اختار واستغفر وأمر وسمى ولي ودعا بمعنى سمي وزوج وصديق خلافاً لمن قال الحذف بحرف الجر من المفعول الثاني حيث يعني الحرف وموضع الحذف نحو برت القلم بالسكين فيجوز السكين بالنصب وجواب ان كنتم في شك قوله فلا أعيد والتقدير فأنالاً أعيد لأن الفعل المنفي بلاذاً وقع جواباً لنجزم فإذا دخلت عليه الفاء علم أنه على إضمار المبتدأ وكذلك لو ارتفع دون لا لقوله ومن عاد فينتقم الله منه أي فهو ينتقم الله منه ونضمن قوله فلا أعيد بمعنى فأنالاً عفاً لكم وأن أقم بحقل أن تكون معمولاً لقوله وأمرت مراعى فيها المعنى لأن معنى قوله أن أكون كن من المؤمنين فكسكون أن مصدرية صلها الأمر وقد أجاز ذلك التعويضون فلما عرفت أن قولاً في صلوات الأسماء الموصولة من كونها لا تكون الأخيرة بشرطها المذكورة في التعويض وبحقل أن تكون على إضمار فعل أي وأوحى إلى أن أقم فاحقل أن تكون مصدرية واحقل أن تكون حرف تفسير لأن الجملة المقدرة فيها معنى القول وإضمار الفعل أولى ليلزق بقى العطف لوجود الكافي إذ لو كان وأن أقم سطقاً على أن أكون لكن التركيب وجبى بناء المتكلم ومراعاة المعنى فيه ضعف وإضمار الفعل أكثر من مراعاة العطف على المعنى والوجه هنا المعنى والقصد أي استقم للدين ولتأديته وكفى بذلك عن صرف العقل بالكيفية إلى طلب الدين وحينما حال من الضمير في أقم أوسن المفعول \* وأجاز الزمخشري أن تكون حالاً من الدين ولا تدع بحقل أن يكون استئنافاً نهى وبحقل أن يكون معطوفاً على أقم فيكون في حيز أن على قسمين ما من كونه بمصدرية وكونه حرف تفسير وإذا كان دعاء الاصنام منهيًا عنه فأحرى أن ينهى عن عبادتها فان فعلت كفى بالقول عن الدعاء إيجازاً أي فإن دعوتهم لا تنفعك ولا يضرك وجواب الشرط فأنك وخبرها وتوسطت أذا بين اسم ان والخبر ورتبتها بعد الخبر لكن روي في ذلك الفاصلة \* قال الحوفي الفاء جواب الشرط وإذا متوسطة لأعمل لما يراد بها في هذا إذا كان ذلك حذفاً لتفسير المعنى لا يوجب على معنى الجواب انتهى \* وقال الزمخشري إذا جواب الشرط وجواب جواب مقدر كان سائلاً عن تبعه عبادة الأوثان وجعل من الظالمين لأنه لا تظلم أعظم من الشرك أن الشرك لظلم عظيم انتهى وكلامه في إذا يحتاج إلى تأمل وقد تقدم لنا الكلام فيها مشعاً في سورة البقرة ولما وقع النبي عن دعاء الاصنام وهي لا تنفع ولا تنفع ذكر ان الحول والقوة والنفع والضرر ليس ذلك إلا الله وأنه تعالى هو المنفرد بذلك وأنى في الضرر بلفظ المس وفي الخير بلفظ الإرادة وطابق بين الضرر والخير مطابقة معنوية لالفاظية لأن مقابل الضرر النفع ومقابل الخير الشر فجاءت لفظة الضرر اللطيف وأخص من لفظة الشر وجاءت لفظة الخير أعم من لفظة النفع ولفظة المس أوجز من لفظ الإرادة وأنص على الإصابة وأنسب لقوله فلا كاشف له الأهو ولفظ الإرادة أدل على الحصول في وقت الخطاب وفي غيره وأنسب لفظ الخير وإن كان المس والإرادة معناهما للإصابة وجاء جواب وان بمسك بنفي عام وإيجاب وجواب وان يردك بنفي عام لأن ما أراه لا يردده إلا لأهو ولا غيره لأن إرادته قديمة لا تتغير فلذلك لم يبيح التركيب فلا راد له الأهو والمس من حيث هو ففعل هو صفة فعل وقوعه ويرفعه بخلاف الإرادة فتمها صفة ذات وجاء فلا راد لفضله سمي الخير فضلاً أشعاراً بأن الخيور

( الدر )

هو حذف الحروف الجارة مع ان وأن وان يكون من الحذف غير المطر وهو قوله أمرتك الخير فاصدع بما تؤمر انتهى يعني بالحذف غير المطر وهو قوله أمرتك الخير أنه لا يحذف حرف الجر من المفعول الثاني إلا في أفعال محصورة سباعاً لا قياساً وهي اختار واستغفر وأمر وسمى وكفى ودعا بمعنى سمي وزوج وصديق خلافاً لمن قال الحذف بحرف الجر من المفعول الثاني حيث تعين الحرف وموضع الحذف نحو برت القلم بالسكين فيجوز السكين بالنصب



من الله تعالى هي صادرة على سبيل الفضل والاحسان والفضل ثم أوسع في الاخبار عن الفضل  
والخير فقال يصيب به من يشاء من عباده ثم أخبر بالصفتين اللتين على عدم المؤاخاة وهما الغفور  
الذي يسترو ويصفح عن الذنوب والرحيم الذي رحمه سبقت غضبه ولما تقدم قوله ولا تدع من دون  
الله ما لا يفعلك ولا يضرك فأخبر الضرر ناسب أن تكون البداءة بجملة الشرط المتعلقة بالضرر وأيضا  
فانه لما كان الكفار يتوقع منهم الضرر للؤمنين والنفع لا يرجي منهم كان تقديم جملة الضرر أكد في  
الاخبار فيديها \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) لم ذكر المس في أحدهما والارادة في الثاني  
( قلت ) كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعا الارادة والاصابة في كل واحد من الضرر والخير وانه  
لا أراد لما يريد منه محال ولا مزيل لما يصيب به منه مجافا وجزء الكلام بأن ذكر المس وهو الاصابة في  
أحدهما والارادة في الآخر لئلا يدل بما ذكر على ما ترك على انه قد كرر الاصابة في الخير في قوله  
يصيب به من يشاء من عباده والمراد بالشيئة المصلحة \* قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم  
فمن اهتدى فإتاه هدى لنفسه ومن ضل فإتاه ضل عليها وما أنا عليكم بوكيل \* واتبع ما بوحى  
اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين \* الحق القرآن أو الرسول أو دين الاسلام ثلاثة أقوال  
والمعنى فإتاهوا بهدايته حاصل له وبال ضلاله عليه والهداية والضلال واقعان بارادة الله تعالى  
من العبد هداية وذهب أهل السنة وان من حكم له في الأزل بالاهتداء فسيق ذلك وان من حكم له  
بالضلال فكذلك ولا حيلة في ذلك \* وقال القاضي انه تعالى بين انه أكل الشريعة وأزاح العلة  
وقطع المعذرة فمن اهتدى فإتاه هدى لنفسه ومن ضل فإتاه ضل عليها وما أنا عليكم بوكيل فلا يجب  
على من السبي في إيصالكم إلى الثواب العظيم وفي تخليصكم من العذاب الأليم أن يزيد مما فعلت \* وقال  
الزمخشري لم يبق لكم عذر ولا على الله تعالى حجة فمن اختار الهدى واتباع الحق فائقع باختياره  
الانفسه ومن آثر الضلال فاضر الانفسه واللام وعلى معنى النفع والضرر وكل اليهم الأمر  
بعد ازالة العلل وابانة الحق وفيه حث على اتيان الهدى واطراح الضلال مع ذلك وما أنا عليكم  
بوكيل بحفظ موكول الى أمركم وحكمكم على ما أريد انما أنا بشير ونذير انتهى وكلامه نذيل كلام  
القاضي وهو جار على مذهب المعتزلة وأمره تعالى نبيه باتباع ما بوحى اليه أمر بالديمومة والصبر  
على ما ينالك في الله من أذى الكفار واعراضهم وغيا الأمر بالصبر بقوله حتى يحكم الله وهو  
وعزمته تعالى باعلاء كلمته ونصره على أعدائه كما وقع وذهب ابن عباس وجماعة الى ان قوله  
وما أنا عليكم بوكيل واصبر منسوخ بآية السيف وذهب جماعة الى انه محكم وجلاو ما أنا عليكم  
بوكيل على أنه ليس بحفظ على أعمالهم ليجازيهم عليها بل ذلك لله وقوله واصبر على الصبر على  
طاعة الله وحمل أثقال النبوة وأداء الرسالة وعلى هذا لا تعارض بين هاتين الآيتين وبين آية السيف  
والى هذا ما لمال المحققون \* وروى انه لما نزلت واصبر جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار  
فقال انكم ستجدون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني \* قال الزمخشري يعني اني أمرت في  
هذه الآية بالصبر على ما سألني الكفرة فصبرت واصبروا أنتم على ما د- ومكم الأمراء الجورة قال  
أنس فلم نصبر ثم ذكر حكاية جرت بين أبي قتادة ومعاوية رضي الله عنهما ما وقف عليهما من كتابه

\* قل يا أيها الناس \* الحق القرآن والرسول  
ودين الاسلام والمعنى فإتاهوا  
بهدايته حاصل له وبال ضلاله عليه والهداية  
والضلال واقعان بارادة الله تعالى  
من العبد هداية وذهب أهل السنة وان من حكم له  
في الأزل بالاهتداء فسيق ذلك وان من حكم له  
بالضلال فكذلك ولا حيلة في ذلك \* وقال  
القاضي انه تعالى بين انه أكل الشريعة وأزاح  
العلة وقطع المعذرة فمن اهتدى فإتاه هدى  
لنفسه ومن ضل فإتاه ضل عليها وما أنا  
عليكم بوكيل فلا يجب على من السبي في  
إيصالكم إلى الثواب العظيم وفي تخليصكم  
من العذاب الأليم أن يزيد مما فعلت \* وقال  
الزمخشري لم يبق لكم عذر ولا على الله تعالى  
حجة فمن اختار الهدى واتباع الحق فائقع  
باختياره الانفسه ومن آثر الضلال فاضر  
الانفسه واللام وعلى معنى النفع والضرر  
وكل اليهم الأمر بعد ازالة العلل وابانة  
الحق وفيه حث على اتيان الهدى واطراح  
الضلال مع ذلك وما أنا عليكم بوكيل  
بحفظ موكول الى أمركم وحكمكم على ما  
أريد انما أنا بشير ونذير انتهى وكلامه  
نذيل كلام القاضي وهو جار على مذهب  
المعتزلة وأمره تعالى نبيه باتباع ما  
بوحى اليه أمر بالديمومة والصبر على  
ما ينالك في الله من أذى الكفار واعراضهم  
وغيا الأمر بالصبر بقوله حتى يحكم الله  
وهو وعزمته تعالى باعلاء كلمته ونصره  
على أعدائه كما وقع وذهب ابن عباس  
وجماعة الى ان قوله وما أنا عليكم  
بوكيل واصبر منسوخ بآية السيف وذهب  
جماعة الى انه محكم وجلاو ما أنا  
عليكم بوكيل على أنه ليس بحفظ على  
أعمالهم ليجازيهم عليها بل ذلك لله  
وقوله واصبر على الصبر على طاعة  
الله وحمل أثقال النبوة وأداء الرسالة  
وعلى هذا لا تعارض بين هاتين الآيتين  
وبين آية السيف والى هذا ما لمال  
المحققون \* وروى انه لما نزلت  
واصبر جمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الأنصار فقال انكم ستجدون بعدى  
اثره فاصبروا حتى تلقوني \* قال  
الزمخشري يعني اني أمرت في هذه  
الآية بالصبر على ما سألني الكفرة  
فصبرت واصبروا أنتم على ما د-  
ومكم الأمراء الجورة قال أنس  
فلم نصبر ثم ذكر حكاية جرت بين  
أبي قتادة ومعاوية رضي الله عنهما  
ما وقف عليهما من كتابه

﴿سورة هود مائة وثلاث وعشرون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الكتاب أحسكت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا الا الله انني لكم منه نذير  
 وبشير﴾ وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ينعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويوت كل ذي فضل  
 فضله وان تولوا فاني اعاق عليكم عذاب يوم كبير الى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير ﴿الا انهم  
 ينشئون صدورهم ليستغفوا منه الا حين يستغفون شياءهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات  
 الصدور﴾ ومامن دابة في الأرض الا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها كل في كتاب  
 مبين ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليلوكم ايكم أحسن  
 عملا ولئن قلت انكم معبوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين﴾ ولئن أنزنا  
 عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يجسه الأيوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به  
 يستهزئون ﴿ولئن أنزنا الانسان منارجة ثم نزغناها منه انه ليؤس كفور﴾ ولئن أنزنا نهارا بعد  
 ضراء مسته ليقولن ذهب السيات عني انه لفرح نفور ﴿الا الذين صبر وواعلوا الصالحات أولئك  
 لهم مغفرة وأجر كبير﴾ فلعلك تارك بعض ما وحي اليك وضائق به صدورك أن يقولوا لو لا أنزل عليه  
 كثر أو جاء مع ملك اتما أنت نذير والله على كل شيء وكيل ﴿أم يقولون افترأه قل فأتوا بعشر  
 سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين﴾ فان لم يستجيبوا لكم  
 فاعذوا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون ﴿من كان رب الدابة الدنيا وزينتها  
 نوف اليهم ما علمهم فيها وهم فيها لا يبخسون﴾ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط  
 ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن  
 قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده  
 فلا تلك في مرية منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴿ومن أظلم ممن  
 افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة  
 الله على الظالمين﴾ الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجها وهم بالآخرة هم كافرون ﴿أولئك  
 لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا  
 يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون﴾ أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا  
 يفترون ﴿لاجرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون﴾ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا  
 الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴿مثل الفريقين كالاغني والاصم والبصير والسميع  
 هل يستويان مثلا أفلا تذكرون﴾ ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين ﴿أن لا تعبدوا الا الله  
 اني افي اعاق عليكم عذابا يوم أليم﴾ فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك  
 اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين ﴿قال  
 يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أن لا كموها وأتتهم لها  
 كارهون﴾ ويا قوم لا أسألكم عليه مالا ان أجرى الا على الله ويا أنابطار الذين آمنوا انهم ملافوا  
 ربهم والكني أراكم قوما تجهلون ﴿ويا قوم من ينصر في من الله ان طردتهم أفلا تذكرون  
 ﴿ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول اني ملك ولا أقول الذين تردون أعينكم

(سورة هود عليه السلام)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير \* قال ابن عباس هذه السورة مكية كلها وعنه أيضا أنها مكية الا قوله فلهالك نارك الآية وكتاب خبر مبتدأ محذوف بدل عليه ظهوره بعد هذه الحروف المقطعة كقوله ألم ذلك الكتاب وأحكمت صفته ومعنى الأحكام نظمها نظار صيفا لانقص فيه ولا خلل والهمزة في أحكمت للنقل وأصله حكم فهو حكيم ثم أدخلت عليه همزة النقل فصارت بمعنى لو احدثتم فصلت كما تنقل القلائد بالأدلال من دلائل التوحيد والأحكام والمواعظ والبعت بعد الموت والقصاص أو جعلت فصولا وسورة وآية آية أو فرقت في التنزيل ولم تنزل بجلة واحدة أو فضلها بما يحتاج اليه العباد أي بين وخلص من لدن تقدم الكلام عليه في آل عمران حكيم بمعنى حكيم وهي صفة ( ١٩٩ ) راجعة لقوله أحكمت خبير عالم بخفايا الأشياء

راجع لقوله ثم فصلت

وكان العطف بضم لتراخي

أو امر التفصيل ونواهي

عن المنزل بالأحكام ومن

لدن يتعلق بأحد الفعلين

من باب الأعمال ومن حيث

المعنى يتعلق بهما \* ألا

نعبدوا \* يحتمل أن تكون

ان حرف تفسير لان في

تفصيل الآيات معنى القول

وهذا أظهر ويجوز أن

تكون أن الناصبة للضارع

لواني وعلامة النصب حذف

النون ويجوز أن تكون

أن مصدرية وصلت بفعل

النهي وعلامة الجزم فيه

حذف النون والظاهر

عود الضمير في من إلى الله

تعالى أي اني لكم نذير من

جبهته وبشر فيكون في

موضع الصفة فتعلق

بمحذوف أي كائن من

جبهته أو يعلق بنذير أي

أنذركم من عذابه ان كفرتم

لن يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم اى اذ المن الظالمين \* قالوا يا اوح قد جاد لنا فأكثر جدنا لنا فأتنا بعدنا ان كنت من الصادقين \* قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين \* ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم واليه ترجعون \* أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرائى وأنا برى مما تجرمون \* وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبشئ بما كانوا يفعلون \* واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخافطبي في الذين ظلموا انهم مغرورون \* وبصنع الفلك وكلمنا عليهما ملا من قومهم سخرنا منه قال ان تسخرنا منا فاننا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعامون \* من يأتيه عذاب يخزيه ويحمل عليه عذاب مستقيم \* حتى اذا جاء أمرنا فارقا الثور قلنا احمل فيهما من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل \* نفي الشئ تباطوا به يقال شئ عطفه ونفى صدره وطوى كشعه \* الحزب جماعة من الناس يجتمعون على أمر يتبعون فيه \* رذل الرجل رذالة فهو رذل اذا كان سفلة لا خلقا ولا لبالي بما يقول وما يفعل \* الاخبات التواضع والندل مأخوذ من الخبت وهو المظلم من الارض \* وقيل ابراح القفر المستوى ويقال أختبت دخل في الخبت كما تجدد دخل تجددوا وهم دخل تهامة ثم توسع فيه ف قيل خبت ذ كره خد ويتعدى أختبت بالى وباللزم ويقال للشئ الذى الخيت \* قال الشاعر

ينفع الطيب الخيت من الرز \* ق ولا نفع الكثير الخيت

\* لزم الشئ واظب عليه لا يفارقه ومنه الزام \* زرى يزرى حرق وأزرى عليه عابه وازدرى افعل من زرى أى احقر \* التنور مستوقد النار ووزنه فعول عند أبي على وهو أعجمى وليس بمشتق \* وقال ثعلب وزنه تنفعول من النور وأصله تنور وفهمزت الواو ثم خففت وشدد الحرف الذى قبله كما قال

رأيت عرابة الوسى يسعو \* الى الغابات منقطع القرن

ير بدعراة الأوسى وللفسير أن أقال في التنور ستان أن شاء الله تعالى

الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أن لا تعبدوا الا الله اني لكم منه نذير وبشر وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يتغمك منكم اغحسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضله

وأبشركم بنوابه ان أنتم \* وأن استغفروا \* هذا أمر بالاستغفار يرجع أن يكون أن لا تعبدوا نهيا نهى ثم أمره كقوله وقوفها بحصى على مطم \* يقولون لا تملك أسمى وتجمل \* الاستغفار طلب المغفرة وهى السر والتوبة والانسلاخ من المعاصى والندم على ما سلف منها والعزم على عدم العود اليها وتقدم أمران بينهما تراخ وترتب عليهما جوازا بينهما تراخ ترتب على الاستغفار التمتع المتاع الحسن فى الدنيا وترتب على التوبة ابتاء الفضل فى الآخرة وناسب كل جواب لما وقع جوابا له لان الاستغفار من الذنب أول حالة التراجع الى الله تعالى فانسأب أن ترتب عليه حال الدنيا والتوبة هى المتجبة من النار والتى تدخل الجنة فانسأب أن ترتب عليها حال الآخرة والضمير فى فضله يحتمل أن يعود على الله الذى يعطى فى الآخرة كل من كان له فضل فى عمل الخير وزيادة ما تفضل به

وأن تولوا فأتى أخاف عليكم عذاب يوم كبير إلى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير \* قال ابن عباس  
والحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة وجابر بن زيد هذه السورة مكية كلها وعن ابن عباس مكية كلها  
الاقوله فلهذا تارك بعض ما روى اليك الآية \* وقال مقاتل مكية الا قوله فلهذا تارك الآية وقوله  
أولئك يؤمنون به نزلت في ابن سلام وأصحابه وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات نزلت في نهبان  
التمار وكتاب خبر مبتدأ محذوف يدل عليه نظيره بعده الحروف المقطعة كقوله الم ذلك  
الكتاب وأحكمت صفقه ومعنى الاحكام نظمها نظاريا لانقص فيه ولا خلل كالبناء المحكم وهو  
الموثوق في الترتيب وعلى هذا فالجملة في أحكامك ليست للنقل ويجوز أن تكون للنقل من حكم  
بضم الكاف اذا صار حكما فالله عني جعلت حكمة كقولك تلك آيات الكتاب الحكيم على أحد  
التأويلين في قوله الكتاب الحكيم \* وقيل من أحكمت الدابة اذا نعها من الجراح بوضع الحكمة  
عليها فالله عني منعت من النساء كما قال جرير

أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم \* أتى أخاف عليكم أن أغضبا

وعن قتادة أحكمت من الباطل \* قال ابن قتيبة أحكمت اتقنت شبه ما يحكم من الأمور المتقنة  
الكاملة وبهذه الصفة كان القرآن في الأول ثم فصل بتقطيعه وتبيين أحكامه وأوامره على محمد صلى  
الله عليه وسلم فلم يأت بها وحده طريقة الاحكام والتفصيل اذا الاحكام صفة ذاتية والتفصيل انما هو  
بحسب من يفصله والكتاب أجمع محكم مفصل والاحكام الذي هو هذا النسخ والتفصيل الذي هو  
خلاف الاجال انما ياتي الان مع ما ذكرناه بآشراك \* وحكى الطبري عن بعض المتأولين أحكمت  
بالامر والنهي وفصلت بالثواب والعقاب وعن بعضهم أحكمت من الباطل وفصلت بالحلل والحرام  
ونحو هذا من التخصيص الذي هو صحيح المعنى ولكن لا يقضي اللفظ \* وقيل فصلت معناه فسررت  
\* وقال الزمخشري ثم فصلت كما تفصل القلائد لئلا يلد من دلائل التوحيد والاحكام والمواظ  
والقصص أوجعلت فصلا لسورة سورة وآية آية وفرفت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة وفصل  
بها ما يحتاج اليه العباد أي بين وخلص \* وقرأ عكرمة والضحاك والجهدي وزيد بن علي وابن  
كثير في رواية ثم فصلت بفتحين خفيفة على لزوم الفعل للآيات \* قال صاحب اللوامع يعني انفصلت  
وصدرت \* وقال ابن عطية فصلت بين الحق والميل من الناس أو نزلت الى الناس كما تقول فصل  
فلان بسفره \* قال الزمخشري وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت أي أحكمت انتم فصلتها (فان قلت)

مامعنى ثم قلت ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة أحسن  
الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الاصل ثم كريم الفعل انتهى يعني أن ثم جاءت  
لترتيب الاخبار للترتيب الوقوع في الزمان واحتل من لدن أن يكون في موضع الصفة ومن أجاز  
تعداد الاخبار اذا لم تكن في معنى خبر واحد أجاز أن يكون خبرا بعد خبر \* قال الزمخشري أن  
يكون صلة أحكمت وفصلت أي من عنده احكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لان المعنى أحكمها  
حكيم وفصلها أي بينا وشرحها خبر بكيفيات الأمور انتهى ولا بد أن من لدن متعلق بالفعلين معا  
من حيث صناعة الاعراب بل بر يدان ذلك من باب الاعمال فهي متعلقة بهما من حيث المعنى وأن  
لا تعبدوا ويحتمل أن يكون أن حرف تفسير لان في تفصيل الآيات معنى القول وهذا أظهر لانه لا يحتاج  
الى اضاها \* وقيل التقدير لان لا تعبدوا وبان لا تعبدوا فيكون مفعولا من أجله ووصلت ان  
بأنبي \* وقيل ان نصبت لا تعبدوا فالفعل خبر منفي \* وقيل ان هي الخففة من الثقيلة ووجه النبي

عليه السلام الى زيادة ويحتمل  
أن يعود على كل أي جزاء  
ذلك الفضل الذي عمله في  
الدنيا لا يغنس منه نبي  
والظاهر أن تولوا مضارع  
جذف منه التاء أي وان  
تولوا وقيل هو ماض  
للقائين والتقدير فقل لهم  
أتى أخاف عليكم ووصف  
يوم بأكبر وهو يوم القيامة  
لما يقع فيه من الأحوال  
والى الله أي الى جزائه  
مرجعكم أي يوم  
القيامة

في موضع الخبر وفي هذه الأقوال العامل فصلت وأما من أعز به أنه بدل من لفظ آيات أي من موضعها أو التقدير من النظر أن لا تعبدوا إلا الله أو في الكتاب ألا تعبدوا وأهي أن لا تعبدوا وأضحى أن لا تعبدوا أو تفصله أن لا تعبدوا فهو بمنزل عن علم الأعراب والظاهر عود الضمير في منه إلى الله أي أني أذكركم من جهة وبشير فيكون في موضع الصفة فتعلق بمحذوف أي كأن من جهة أو تعلق بنذير أي أذكركم من عذابه أن كفرتم وأبشركم بثوابه أن آمنتم \* وقيل يعود على الكتابة أي نذير لكم من مخالفتهم وبشير لمن آمن وعمل به وقدم النذير لأن التويع هو الأهم وأن استغفروا معطوف على أن لا تعبدوا نهى أو نفي أي لا تعبدوا الله وأمر بالاستغفار من الذنوب ثم بالتوبة وهما معنيان متباينان لأن الاستغفار طلب المغفرة وهي الستر والمعنى أنه لا يبق لها تبعه والتوبة الانسلاخ من المعاصي والتندم على ما سلف منها والعزم على عدم العود إليها ومن قال بالاستغفار توبة جعل قوله ثم توبوا بمعنى أخلصوا التوبة واستقيموا عليها \* قال ابن عطية ثم مرتبة لأن الكافر أول ما ينبذ فانه في طلب مغفرة به فاذا تاب وتجر من الكفر ثم إيمانه \* وقال الزمخشري ( فإن قلت ) ما معنى ثم في قوله ثم توبوا إليه ( قلت ) معناه استغفر وأمن الشرك ثم أرجعوا إليه بالطاعة \* وقرأ الحسن وابن هرمز وزيد بن علي وابن محيص بفتحهم بالتخفيف من أمتع وأنتب متنا على أنه مصدر جار على غير الفعل أو على أنه مفعول به لأنك تقول متعت زيد تواتر بالمناجاة الحسن الرضا باليسور والصبر على المقدور وأحسن العمل وقطع الأمل أو والنعمة الكافية مع الصحة والعافية أو الحلال الذي لا طلب فيه ولا تعب أولزوم القناعة وتوفيق الطاعة أقوال \* وقال الزمخشري يطول نفعم في الدنيا بما نفع حسنة مزية وعيشة واسعة ونعمة متتابعة \* قال ابن عطية وقيل هو فوائد الدنيا وزيتها وهذا ضعيف لأن الكفار يشاركون في ذلك أعظم مشاركة ورمزادوا على المسلمين في ذلك \* قال ووصف المتاع بالحسن إنما هو لطيف بعيش المؤمن برجائه في الله عز وجل وفي ثوابه وفرحه بالتقرب إليه بمفر وضائه والسرور بما عيده والكفار ليس في شيء من هذا والأجل المسمى هو أجل الموت قاله ابن عباس والحسن \* وقال ابن جبير يوم القيامة والضمير في فضله يحفل أن يعود على الله تعالى أي يعطى في الآخرة كل من كان له فضل في عمل الخير وزيادة ما تفضل به تعالى وزادو يحفل أن يعود على كل أي جزاء ذلك الفضل الذي عمله في الدنيا لا يخص منه شيء كما قال نوف اليهم أعمالهم فيها أي جزاءها والدرجات تتفاضل في الجنة بتفاضل الطاعات وتقدم أمران بينهما تاريخ وترتب عليهما جوابان بينهما تاريخ ترتب على الاستغفار التمتع المتاع الحسن في الدنيا كما قال قلت استغفر وأربك أنه كان غفار يرسل السماء عليكم مدرارا الآية وترتب على التوبة آتياء الفضل في الآخرة وناسب كل جواب للمواقع جوابا لله لأن الاستغفار من الذنوب أول حال الراجع إلى الله فناسب أن ترتب عليه حال الدنيا والتوبة بهي المنجية من النار والتي تدخل الجنة فناسب أن ترتب عليها حال الآخرة والظاهر أن تولوا مضارع حذف منه التاء أي وان تتولوا \* وقيل هو ما من الغائبين والتقدير قيل لهم أني أخاف عليكم \* وقرأ الجاني وعيسى بن عمر وان تولوا بضم التاء واللام وفتح الواو مضارع وتولى والاولى مضارع وتولى وفي كتاب اللوامح الجاني وعيسى البصرة وان تولوا بثلاث ضمت مرتباً للمفعول به وهو ضا التبري \* وقرأ الأعرج تولوا بضم التاء واللام وسكون الواو مضارع وأولى ووصف يوم تكبير وهو يوم القيامة لما يقع فيه من الأحوال \* وقيل هو يوم بدرو غير من الأيام التي رموا فيها بالخلدان والقتل والسبي والنهب

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونْ صُدُورَهُمْ﴾ الآية قال ابن عباس (٢٠٢) نزلت في الأخنس بن شريق كان يجالس رسول الله صلى

الله عليه وسلم ويحلف أنه لا يجسه ويضمر خلاف ما يظهر وقيل غير ذلك **﴿ليستغفوا﴾** أي من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على أزوارهم والضمير في منه عائده على الله تعالى والذي يظهر من أسباب النزول أنه عائده على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قيل إن هذه الآية نزلت في الكفار الذين كانوا إذ القيم رسول الله صلى الله عليه وسلم تطامنوا ونشوا صدورهم كالمستروودوا البية ظهورهم وغشوا وجوههم بنياهم تباعدا منه وكراهة اللقاء وهم يظنون أن ذلك يخفى عليه أو عن الله تعالى فنزلت الآية فعلى هذا يكون ليستغفوا متعلقا بقوله ينتون صدورهم ومعنى يستغفون بنياهم يجعلونها أغشية ومنه قول الخنساء أرحم الجوارح وما كلفت رعيها **﴿وتارة﴾** أي في أطباري وانتصب حين بقوله يعلم وقال الزخشرى يري دون الاستخفاء حين يستغفون بنياهم وقال أبو البقاء ألا حين العامل في الطرف محذوف أي الأحين يستغفون بنياهم يستغفون وتقدير الزخشرى وأبى البقاء إظهار الاحتياج إليه

يستغفون بنياهم يستغفون وتقدير الزخشرى وأبى البقاء إظهار الاحتياج إليه

يبنون صدورهم بزور ون عن الحق ويحرفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدوره ومن  
أزور عنه وانحرف ثنى عنه صدره وطوى عنه كشحه ليستخفوا منه يعني ويريدون ليستخفوا من  
الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على أزورهم ونظير أخبار يريدون لعود المعاني إلى أخباره الاضمار  
في قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق معناه فضرب فانفلق ومعنى الأحين يستغشون  
ثيابهم ويريدون الاستغفاء حين يستغشون ثيابهم أيضا كراهة لاستماع كلام الله كقول نوح  
عليه السلام جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم انتهى فالضهير في منه على قوله عائد على  
الله \* قال ابن عطية وهذا هو الأفضح الأجل في المعنى انتهى ويظهر من بعض أسباب النزول أنه  
عائد على الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال ابن عطية \* قال قيل إن هذه الآية نزلت في الكفار الذين  
كانوا إذا لقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قطاموا وثنوا صدورهم كالتستر وردوا إليه  
ظهورهم وغشوا وجوههم بثيابهم تبعاد منهم وكراهية اللقاء وهم يظنون أن ذلك يخفي عليه أو عن  
الله تعالى فزلت الآية انتهى فعلى هذا يكون ليستخفوا متعلقا بقوله يبنون وكذا قال الحوفي \* وقيل  
هي استعارة للغل والحقد الذي كانوا ينطون عليه كما تقول فلان يطوى كشحه على عداوته وبنى  
صدره علم الغنى الآية الاتهام يسرون العداوة ويتكفون لها الخفي في ظنهم عن الله عز وجل  
وهو تعالى حين تغشهم بثيابهم وإبلاغهم في التستر يعلم ما يسرون انتهى فعلى هذا يكون حين معمولاً  
لفعله يعلم وكذا قاله الحوفي للأضمر الذي قدره الزمخشري وهو قوله ويريدون الاستغفاء حين  
يستغشون ثيابهم \* وقال أبو البقاء الأحين العامل في الظرف مخدوف أى الأحين يستغشون  
ثيابهم يستخفون ويجوز أن يكون ظرفاً للعلم \* وقيل كان بعضهم يخفى على بعض ليساره في  
الطعن على المسامين وبلغ من جهلهم أن ذلك يخفى على الله تعالى \* قال قتادة أخفى ما يكون إذا  
حتى ظهره واستغشى ثوبه وأضمر في نفسه همته \* وقال مجاهد يطونها على الكفر \* وقال ابن  
عباس يخفون ما في صدورهم من الشصاء \* وقال قتادة يخفون ليسمعوا كلام الله \* وقال ابن زيد  
يكفونها إذا ناجى بعضهم بعضاً في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم \* وقيل يبنونها حياء من الله  
تعالى ومعنى يستغشون يجعلونها أغشية \* ومنه قول الخنساء

أرعى النجوم وما كلفت رعيها \* وتارة أتغشى فضل أطماري

\* وقيل المراد بالثياب الليل واستعيرت له لما بينهما من العلاقة بالستر لأن الليل يستر كما تستر الثياب  
ومنه قولهم الليل أخفى للويل \* وقرأ ابن عباس على حين يستغشون \* قال ابن عطية ومن عذا  
الاستعمال قول النابغة

على حين عابت المشيب على الصبا \* وقلت ألما أصح والشيب وازع

انتهى \* وقال ابن عباس ما يسرون بقولهم وما يعلنون بأفواههم \* وقيل ما يسرون بالليل وما  
يعلنون بالنهار \* وقال ابن الأنباري معناه أنه يعلم سر أئهم كما يعلم مظهرهم \* وقال الزمخشري  
يعنى أنه لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستغفاء  
والله مطلع على ثنهم صدورهم واستغشائهم بثيابهم ونفاقهم غير نفاق عنده \* وقال صاحب التحرير  
الذي يقتضيه سياق الآية أنه أراد بما يسرون ما انطوت عليه صدورهم من الشرك والنفاق والغل  
والحسد والبغض للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأن ذلك كله من أعمال القلوب وأعمال القلوب  
خفية جداً وأراد بما يعلنون ما يظهر ونه من استبدارهم النبي صلى الله عليه وسلم وتغشيتهم بثيابهم وسر

وما من دابة في الأرض \* الآية الدابة هنا عام في كل حيوان يحتاج الى رزق وعلى الله تظاهر في الوجوب وانما هو تفضل ولكنه لما ضمن تعالى ان يتفضل عليهم أبرزه في جزا الوجوب قال ابن عباس مستقر هاجت تأوى اليه من الأرض ومستودعها الموضع الذي تموت فيه فتدفن ومن دابة في موضع مبتدأ ومن زائدة لاستقرار الجنس ورزقها مبتدأ وعلى الله خبره والجملة خبر المبتدأ والتقدير وما من دابة الا رزقها كائن على الله تعالى \* وهو الذي خلق السموات \* الآية لما ذكر تعالى ما يدل على كونه عالما ذكر ما يدل على كونه ناذرا او تقدم تفسير الجملة الأولى في سورة يونس والتظاهر ان قوله وكان عرشه على الماء تقديره قبل خلق السموات والأرض وفي هذا دليل على ان الماء ( ٢٠٤ ) والعرش كانا مخلوقين قبل والتظاهر تعلق ليلوكم

آذانهم وهذه كلها أعمال ظاهرة لا تخفى \* وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين \* الدابة هنا عام في كل حيوان يحتاج الى رزق وعلى الله تظاهر في الوجوب وانما هو تفضل ولكنه لما ضمن تعالى ان يتفضل به عليهم أبرزه في جزا الوجوب \* قال ابن عباس مستقر هاجت تأوى اليه من الأرض ومستودعها الموضع الذي تموت فيه فتدفن \* وشبهه ايضا مستقرها في الرحم ومستودعها في الصلب \* وقال الربيع بن أنس مستقرها في أيام حياتها ومستودعها حين تموت وحين تبعث \* وقيل مستقرها في الجنة أو في النار ومستودعها في القبر ويدل عليه حسن مستقرا وساء مستقرا \* وقيل ما يستقر عليه عملها ومستودعها ما نصير اليه \* وقيل المستقر ما حصل موجودا من الحيوان والمستودع ما سجد بعد المستقر \* وقال الزخشرى المستقر مكانه من الأرض ومكانه والمستودع حيث كان موجودا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة انتهى ومستقر ومستودع يحتمل أن يكونا مصدرين ويحتمل أن يكونا اسمي مكان ويحتمل مستودع أن يكون اسم مفعول لتعدى الفعل منه ولا يحتمله مستقر للزوم فعله كل أي كل من الرزق والمستقر والمستودع في اللوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين \* وقيل الكتاب هنا مجاز وهو إشارة الى علم الله وحجته على التظاهر أولى \* وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلنا انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا إلا أسحار مبين ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما نحسبه إلا يومياتهم ليس مصر فاعنهم وحق بهم ما كانوا يستزون \* لما ذكر تعالى ما يدل على كونه تعالى عالما ذكر ما يدل على كونه قادرا وتقدم تفسير الجملة الأولى في سورة يونس والتظاهر أن قوله وكان عرشه على الماء تقديره قبل خلق السموات والأرض وفي هذا دليل على أن الماء والعرش كانا مخلوقين قبل قال كعب خلق الله ياقوته خضراء فنظر اليها بالهيئة فصارت ماء ثم خلق الريح فجعل الماء على متانتهم وضع العرش على الماء \* وروى عن ابن عباس انه وقد قيل على أي شيء كان الماء قال كان على متن الريح والتظاهر تعلق ليلوكم بخلق \* قال الزخشرى أي خلقهم لحكمة بالغته وهي أن يجعلها مساكن لعباده وينعم عليهم فيها بفنون النعم ويكفهم فعل الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر وأطاع أثابه ومن كفر وعصى عاقبه ولما أشبه

بخلق أي خلقهم بحكمة بالغته وهي أن يجعلها مساكن لعباده وينعم عليهم فيها بفنون النعم ويكفهم فعل الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر وأطاع أثابه ومن كفر وعصى عاقبه ومعنى ليلوكم أي لا تخبركم وأيكم أحسن مبتدأ وخبر في موضع نصب بقوله ليلوكم وهو معلق لان الاختيار فيه معنى التمييز والعلم ذكر الزخشرى ان اسقع تعلق ومثله بقوله اسقع أيهم أحسن صوتا انتهى ولا على أحد ذكر ان اسقع تعلق وانما ذكر من غير أفعال القلوب سل وانظر في جواز تعليق رأى البصرية خلافا ولذلك تعلق عن جملة الاستهام والتظاهر الإشارة بهذا الى القول أي ان قولك انكم مبعوثون

الاصح أي بطلان هذا القول كبطان السحر والتظاهر أن العذاب هو العذاب الموعود به والامة هنا الامة من الزمان \* ما يحسبه استهام قاله على سبيل التذكير والاستهزاء والتظاهر ان يوم منصوب بقوله مصر وقافه ومعول خبر ليس وقد استدلت به على جواز تقديم خبر ليس على ما قالوا لان تقدم المعمول يؤذن بتقديم العامل ونسب هذا المذهب لسيبويه وعليه أكثر البصريين وذهب الكوفيون والميردالي أنه لا يجوز ذلك وقالوا لا يدل جواز تقدم المعمول على جواز تقدم العامل وأيضا فان الظرف والمجرور يتسع فيها ما لا يتسع في غيره ما يقعان حيث لا يقع العامل فيهما نحو ان اليوم زيد ما سافر وقد تتبع جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليها ولا بجموله الاما بدل عليه ظاهر هذه الآية وقول الشاعر



ذلك اختبار المختبر قال ليلو كم يزيد ليعمل بكم ما يفعل المبطل لأحوالكم كيف تعملون (فان قلت) كيف جاز تعليق فعل البلوى (قلت) لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق الله فهو ملابس له كما تقول انظر أيهم أحسن وجهها واسمع أيهم أحسن صوتا لان النظر والاستماع من طرق العلم انتهى وفي قوله ومن كفر وعصى عاقبه دسيمة الاعتزال وأما قوله واسمع أيهم أحسن صوتا فلا أعلم أحدا ذكر أن اسمع تعلق وانما ذكرنا من غير أفعال القلوب سل وانظر وفي جواز تعليق رأى البصرية خلاف \* وقيل ليلو كم متعلق بفعل يحذف تقديره أعلم بذلك ليلو كم ومفعله هذا التأويل أن هذه المخالقات لم تكن بسبب البشر \* وقيل تقدير الفعل وخلقكم ليلو كم \* وقيل في الكلام جل محذوفة التقدير وكان خلقها لمنافع يعود عليكم نفعها في الدنيا دون الأخرى وفعل ذلك ليلو كم ومعنى أيكم أحسن عملا هذا أحسن أم هذا \* قال ابن بحر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله ولو صح هذا التفسير عن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يعمل عنه \* وقال الحسن أزهد في الله \* وقال قاتل ألقى الله \* وقال الضحاك أكثركم شكرا \* قال الزمخشري (فان قلت) فكيف قيل أيكم أحسن عملا وأعمال المؤمنين هي التي تتفاوت إلى حسن وأحسن فأعمال المؤمنين والكافرين تتفاوتهما إلى حسن وقيح (قلت) الذين هم أحسن عملهم المتقون وهم الذين استبقوا إلى تحصیل ما هو غرض الله من عباده نفعهم بالذكور والطرح ذكروا هم شرقيهم وتبها على مكانهم من توليكون ذلك تيقظا للسامعين وترغيبا في حيازة فضلهم انتهى ولئن قلت خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم \* وقرأ عيسى الثقفي ولئن قلت بضم التاء اخبار عنه تعالى والمعنى ولئن قلت مستدلا على البعث من بعد الموت إذ في قوله تعالى وهو الذي خلق دلالة على القدرة العظيمة حتى أخبر بوقوع ممكن وقيل لا محالة وقد أخبر بالبعث فوجب قوله وتيقن وقوعه \* وقرئ أيكم بفتح الهمة \* قال الزمخشري ووجهه أن يكون من قولهم أئت السوق أنك تشتري لجامي غل أي ولئن قلت لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا ببعثكم وظنوه لا ثبتوا القول بانكاره لقالوا ويجوز أن يضمن قلت معنى ذكرت انتهى يعني بفتح الهمة لانه في موضع مفعول ذكرت والظاهر الإشارة بهذا إلى القول أي أن قولك انكم مبعوثون الاسحر أي بطلان هذا القول كبطلان السحر ويحتمل أن يكون إشارة إلى ما دلت عليه الجملة من البعث أي أن البعث \* وقيل أشار وبهذا إلى القرآن وهو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحتهم انكار ما فيه من البعث وغيره \* قال ابن عطية كذبوا وقالوا هذا سحر فمذا تناقض منهم أن كان منطور بقرابات الله فاطر السموات والأرض فهو من جملة المقرب بهنا واه مع ذلك ينكرون ما هو أيسر منه بكثير وهو البعث من القبور إذا البعثاء أعسر من الاعادة وإذ خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس انتهى \* وقرأ الحسن والأخرج وأبو جعفر وشيبة وفرقهم السبعة مسحر \* وقرأت فرقة ساحر يريدون والساحر كاذب مبطل ولئن أخرنا حكى تعالى نوعا آخر من أباطيلهم واستهزأهم والعداب هنا عذاب القيامة \* وقيل عذاب يوم بدر \* وعن ابن عباس قتل جبريل المستهزئين والظاهر العذاب الموعود بهؤلاء هنا المدة من الزمان قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد والجمهور ومعناه إلى حين ووقت معلوم ما يحبسهم استقامت قلوبهم وهو على سبيل التكنيد والاستهزاء \* قال الطبري سميت المدة أملا لانه غشى فيها آمنة من الناس وتحدث أخرى فهي على هذا المدة الطويلة ثم استفتح الاخبار بانه يوم لا يرده مني

\* في أي في أي زاداد الالجاب

و كنت أي في الخنا لست

أقدم \*

وتقدم تفسير جملة وحقا

٢٢

( الدر )

(ش) فان قلت كيف جاز  
تعليق فعل البلوى قلت  
لما في الاختبار من معنى  
العلم لانه طريق اليه فهم  
ملا بس له كما تقول انظر  
أيهم أحسن وجهها واسمع  
أيهم أحسن صوتا لان  
النظر والاستماع من طرق  
العلم انتهى (ح) لا أعلم أن  
أحدا ذكر ان اسقعه  
تعلق وانما ذكرنا من غير  
أفعال القلوب سل وانظر  
وفي جواز تعليق رأى  
البصرية خلاف

ولئن أذقنا الإنسان الظاهر أن الإنسان هنا ( ٢٠٦ ) هو جنس والمعنى أن هذا الخلق في سجايا الناس ثم استثنى

ولا يصرفه والظاهر أن يوم منصوب بقوله مصر وفافيه معمول خبر ليس وقد استبدل به على جواز تقديم خبر ليس عليها قالوا لأن تقدم المعمول يؤذن بتقدم العامل ونسب هذا المذهب لسيبويه وعليه أكثر البصريين وذهب الكوفيون والمبرد إلى أنه لا يجوز ذلك وقالوا لا بد لجواز تقدم المعمول على جواز تقدم العامل وأيضا فافى الطرف والمجرور ينسج فيها ما لا ينسج في غيرها ويقعان حيث لا يقع العامل فيهما معوان اليوم زيد ما سافر وقد تنبعت جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقدم خبر ليس عليها ولا بمعموله الامداد عليه ظاهر هذه الآية وقول الشاعر فبابي ضايزداد إلا لحاجة \* وكنت أباي الخ فالسنة أقدم

وتقدم تفسير جملة وفاق بهم ولئن أذقنا الإنسان منارحة ثم زعناها منه إنه يؤس كفور ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح غفور إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير لماذا كرتعالى عذاب الكفار وإن تأخر لا بد أن يحقق بهم ذكر ما بدلى على كفرهم وكونهم مستحقين العذاب لما جابوا عليه من كفر نعماء الله وما يرتب على إحسانه تعالى إليهم مما لا يليق بهم من نغرمهم على عباد الله والظاهر أن الإنسان هنا هو جنس والمعنى أن عذاب الخلق في سجايا الناس ثم استثنى منهم الذين ردتهم الشرائع والإيمان إلى الصبر والعمل الصالح ولذلك جاء الاستثناء منه في قوله إلا الذين صبروا وامتصلا \* وقيل المراد هنا بالإنسان الكافر \* وقيل المراد به إنسان معين \* فقال ابن عباس هو الوليد بن المغيرة وفيه نزلة \* وقيل عبد الله ابن أمية المخزومي وذكره الواحدي وعلى هذين القولين يكون استثناء متقطعا ومعنى رحمة نعمة من صحت وأمن ووجده ثم زعناها أي سلبناهما منه ويؤس كفور صفة ما بالغة والمعنى أنه شديد اليأس كثير يئس أن يعود إليه مثل تلك النعمة المسلوبه ويقطع رجاءه من فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه كفور كثير الكفران لما سلف الله عليه من نعمة ذكر حالة الإنسان إذ بدى بالنعمة ولم يسبقه الضر ثم ذكر حاله إذا جاءته النعمة بعد الضر ومعنى ذهب السيئات أي المصائب التي تسوء في وقوله هذا يقتضي نظرا وجهلا لأن ذلك بانعام من الله وهو يعتقد أن ذلك اتفاق أو بسعد وهو اعتقاد فاسد أنه لفرح أشد بضر وهذا الفرح مطلق فلهذا ذم التصف به ولم يأت في القرآن للدح المقيدا بما فيه خير كقوله فرحين بما آتاهم الله من فضله \* وقرأ الجمهور لفرح بكسر الراء وهي قياس اسم الفاعل من فعل اللازم \* وقرأت فرقة لفرح بضم الراء وهي كقوله ندس ونطس ونغرمه هو تعاطفه على الناس بما أصابه من النعماء واستثنى تعالى الصابر بن يعنى على الضراء وعاملى الصالحات ومنها السكر على النعماء أولئك لهم مغفرة لذوهم يقتضى زوال العقاب والخلاص منه وأجر كبير هو الجنة فيقتضى الفوز بالثواب ووصف الأجر بقوله كبير لما احتوى عليه من النعيم السرمدى ورفع التكاليف والامتن من العذاب ورضا الله عنهم والنظر إلى وجهه الكريم فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا ولا نزل عليه كنز أو جاءه مع ملك أنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل قال الزمخشري كانوا يقرحون عليه آيات نعمته لاسترشاد الأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية في رشادهم ومن أقرحناهم لولا أنزل عليه كنز أو جاءه معه ملك وكانوا لا يعتدون بالقرآن ويتهاونون به وبغيره مما جاء به من البينات فكان يضيق صدر رسول صلى الله عليه وسلم أن يلقى إليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه فحرك الله منه وجهه لاداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزأهم وأقرحهم بقوله فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك أي

منهم الذين ردتهم الشرائع والإيمان إلى الصبر والعمل الصالح ولذلك جاء الاستثناء في قوله إلا الذين صبروا وتصلح فلعلك تارك الآية كانوا يقرحون عليه آيات نعمته لاسترشاد الأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية لارشادهم وضائق اسم فاعل من ضائق وعبر بضائق دون ضيق للناسبة في اللفظ مع تارك وإن كان ضيق أكثر استعمالا لأنه وصف لازم وضائق وصف عارض ولأن اسم الفاعل من الثلاثي إذا المرات على اسم فاعل تحو فرح ونقل وأريد الحدوث به بنى على فاعل كقتل فهو ناقل وفورح فهو فارح ولذلك جاء اسم الفاعل من ضاق على فاعل لحدوثه إذ ليس وصفا لازما فيجى على ضيق أنما أنت نذير أي ليس عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه وأعليل ردوا أو تهانوا أو اقترحوا والله على كل شيء وكيل يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكما أمر الله

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ الآية الظاهر أن أم مقطعة (٢٠٧) فتقدير بل والهمزة أي بل أم يقولون افتراه والضمير

في افتراءه عائداً على قوله  
يوحى اليك وهو القرآن  
\* ومناسبة هذه الآية لما  
قبلها انه لا تتعلق اطعامهم  
بان يترك لبعض ما وحي  
اليه الا لدعواه انه ليس  
من عند الله وانه هو الذي  
افتراه وانما تحداهم أولاً  
بعشر سو رمفترياً قبل  
تحديهم بسورة اذ كانت  
هذه السورة تمكية والبقية  
مدنيقوسورية يونس أيضاً  
مكية ومقتضى التحدي  
بعشر سو ان يكون قبل  
طلب المعارض بسورة  
نسبوه الى الافتراء طلب  
منهم ان يأتوا بعشر سو  
رمثله مقتريات اراء لعنا  
فكانه يقول هبوا اني  
اختلقته ولم يوح الي فأتوا  
أنتم بسلام مثله مخلوق  
من عند أنفسكم فأتهم عرب  
فصحاء مثلي لا تعجزون  
عن مثل ما أقدر عليه من  
الكلام وانما عني بقوله  
مثله في حسن النظم والبيان  
وان كان مقترى وشأن من  
يريد تعجيز شخص أن  
يطلبه أولاً بان يفعل أمثاله  
مما يفعل هو ثم اذا تبين  
له عجزه قال له افعل مثالا  
واحداً فان لم يستجيب  
لكم الذي يظهر ان

لعلك تترك أن تلقيه اليهم وتبلغه اياهم مخافة ردهم وتماوتهم به وضائق به صديقك بأن تناهه عليهم ان يقولوا اخافنا ان يقولوا لولا أنزل عليه كنز هلا أنزل عليه ما فتر حنا نحن من الكنز والملائكة ولم ينزل عليه ما لا نر به ولا نقتدره ثم قال انما أنت نذير أى ليس عليك الآن تنذره بما أوحى اليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك رد أو اتوها أو اتوا فترحووا والله على كل شيء وكيل يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه \* وقال ابن عطية سبب نزول هذه الآية نكفار قريش قالوا يا محمد لو تركت سبأ لمتنا وتنفسيه أبانا لجالسا لك واتبعناك وقالوا انت بقرا ن غير هذا أو بدله ونحو هذا من الأقوال فغاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على هذه الصورة من المخاطبة وقفه بها توقيفا راداعلى أقوالهم ومبطلالها وليس المعنى انه عليه السلام بشئ من ذلك ثم خرج عنه فانه لم يرد قط ترك شئ مما أوحى اليه ولا ضاق صدره به وانما كان يضيق صدره بأقوالهم وأفعالم وبعدمهم عن الايمان ولعلك ههنا بمعنى التوقيف والتقرير وما يوحى اليه هو القرآن والشرعية والدعاء الى الله كان في ذلك سبأ لهم وتنفية آبائهم وأغيره ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد عظم عليه ما يليق من المشددة قال الى أن يكون من الله اذن في مساهلة الكفار بعض المساهلة ونحو هذا من الاعتقادات التي تليق به صلى الله عليه وسلم كاجاء آيات المواعدة وعبر بضائق دون ضيق للناسفة في اللفظ مع تارك وان كان ضيق أكثر استعسالا لأنه وصف لازم وضائق وصف عارض \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) لم عدل عن ضيق الى ضائق ( قلت ) ليدل على أن ضيق عارض غير ثابت لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أقفح الناس صدرا ومثله قولك سيد جواد تريد السيادة والجود الثابتين المستقرين فاذا أردت الحدوث قلت سائد وجائدا انتهى وليس هذا الحكم مختصا بهذه الالفاظ بل كل ما يبنى من الثلاثي للثبوت والاستقرار على غير وزن فاعل رد اليه اذا أريد معنى الحدوث فتقول حاسن من حسن وناقل من نقل وفارح من فرح وسامن من سمن \* وقال بعض اللصوص بصف السجن ومن سجن فيه بمنزلة أما اللثيم فسامن بها \* وكرام الناس يادشعوبها والظاهر عود الضمير في به على بعض \* وقيل على ما \* وقيل على التبليغ \* وقيل على التكذيب وقيل ولعل ههنا للاستفهام بمعنى هل والمعنى هل أنت تارك ما فيه تنفيه أو حلالهم وسبب آلهتهم كما سألوكم وقدروا كراهته ان يقولوا لوئلا يقولوا لو بأن يقولوا ثلاثة أقوال والكنز المال الكثير وقالوا أنزل ولم يقولوا أعطى لأن مرادهم التعجيز وانهم التمسوا أن ينزل عليه من السماء كنز على خلاف العادة فان الكنوز انما تسكن في الارض وطلبهم آية تنظر الى الايمان والله عز وجل لم يعثب الأنبياء بآيات اضطرار انما بعثهم بآيات النظر والاستدلال ولم يجعل آية الاضطرار الا للامة التي أراد تنذيرها الكفر هابعد آية الاستدلال كالنافقة لعمود وآتته تعالى بقوله انما أنت نذير أى الذى فوض اليك هو النذارة لا للحصول هدايتهم فان ذلك اتما هو لله تعالى \* وقال مقاتل وقيل كافر بالمصالح قادر عليها \* وقال ابن عطية المحصى لايان من شاء وكفر من شاء \* قيل وهذه الآية منسوخة \* وقيل محكمة \* أى لم يزلوا فلهذا قالوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استمعتهم من دون الله ان كنتم صادقين \* فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم

الضمير في فان لم يستجيبوا عائد على من استطعتم وفي لكم عائد على الكفار لعود الضمير على أقرب مدكور ولكون الخطاب يكون لواحد ولترتب الجواب على الشرط ترتيباقيقيا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأرى المدفدوموا على العلم بأن لا اله الا هو ولا أن

مسامون في الظاهر ان أمم مقطعة تتقدر ببل والهمزة أى آية ولون افتراء \* وقال ابن القشيري أم  
استفهام توسط الكلام على معنى أ يكتفون بما أوحيت اليك من القرآن أمية ولون انه ليس من  
عند الله فان قالوا انه ليس من عند الله فليأتوا بمثله انتهى فجعل أم متصلة والظاهر الانقطاع كقائنا  
والضمير في افتراء عائد على قوله ما يوحى اليك وهو القرآن \* ومناسبة هذه الآية لما قبلها انها لا تتعلق  
اطاعهم بأن يترك بعض ما يوحى اليه الادعواهم انه ليس من عند الله وانه هو الذي افتراء وانما  
تحداهم ألا يعشر سور مفتريات قبل تحديهم بسورة إذ كانت هذه السورة مكية والبقرة مدنية  
وسورة يونس أيضا مكية ومقتضى التحدي بعشر ان يكون قبل طلب المعارضة بسورة فله انسبوه  
الى الافتراء طلب منهم أن يأتيوا بعشر سور مثله مفتريات راء لعناهم وكانه يقول هبوا اني اختلقته  
ولم يوح الي فأنتوا أنتم بكلام مثله مختلق من عند أنفسكم فأنتم غرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل  
ما أقدر عليه من الكلام وانما عيين بقوله مثله في حسن النظم والبيان وان كان مفتري وشأن من  
يريد تعجيز شخص أن يطالبه ألا بأن يفعل أمثالا بما يفعل هو ثم اذابتين عجزه قال له افعل مثلا واحدا  
ومثل يوصفه بالمقدور والمتنى والمجموع كما قال تعالى أنؤمن بشرين مثلكا وتعجز المطابقة في التثنية  
والجمع كقوله نعم لا يكونوا أمثالك وحوارين كما مثال اللؤلؤ المكنون واذا أفرد وهو تابع لمثنى  
أو جمعي ع فهو بتقدير المثني والمجموع أى مثلين وأمثال والمعنى هنا بعشر سور أمثاله ذهابا الى عمالة  
كل سورة منها \* وقال ابن عطية وقع التحدي في هذه الآية بعشر لانه قيدها بالافتراء فوسع عليهم في  
القدر لتقوم الحجة غاية القيام اذ قد عجزهم في غير هذه الآية بسورة مثله دون قيد فهي بمثابة تامة  
في عيوب القرآن ونظمه ووعده ووعده وعجزه وفي هذه الآية بأن قبل لم عارضوا القدر منه بعشر  
أمثاله في التقدير والعرض واحد وجعلوا مفتري لا يتي لكم الانظمة فهذه غاية التوسعة وليس  
المعنى عارضوا عشرة سور بعشر لان هذه انما كانت تجيء بمعارضة سورة بسورة مفتراة ولا ياتي  
عن تقديم نزول هذه على هذه يؤيد هذا النظر أن التكليف في آية البقرة انما هو بسبب الرب ولا  
يزيل الرب العلم بأنهم لا يقدرون على المماثلة التامة وفي هذه الآية انما التكليف بسبب قولهم  
افتراء وكلفوا نحو ما قالوا ولا يطردها في آية يونس \* وقال بعض الناس هذه مقدمة في النزول على  
ثلاث ولا يصح أن تكون السورة الواحدة الافتراء وآية سورة يونس في تكليف سورة هي تبة على  
قولهم افتراء وكذلك آية البقرة انما منهم بأن القرآن مفتري وقائل هذا القول لم يلحظ الفرق بين  
التكليفين في كمال المماثلة مرة ووقوفه على النظم هي تانته والظاهر أن قوله مثله لا يراد به المثلية  
في كون المعارض عشرة سور بل مثله يدل على مماثلة في مقدار ما من القرآن \* وروى عن ابن  
عباس ان السور التي وقع بها طلب المعارضة لها هي معينة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة  
والأنعام والأعراف والأنفال والتوبة ويونس وهو دفع قوله مثله أى مثل هذه عشرة السور وهذه  
السور أكثرها مدني فكيف تصح الحوالة بكمة على ما لم يزل بعد ولعل هذا لا يصح عن ابن عباس  
والضمير في فان لم يستجيبوا لكم عائد على من طلب منهم المعارضة ولكم الفخير جمع شعث الرسول  
والمؤمنين وجوز أن يكون خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم على سبيل التعظيم كاجاء فان لم  
يستجيبوا الاثالة بمجاهد \* وقيل ضمير يستجيبوا عائد على المدعوين ولكم خطابا للمؤجرين بدعاء  
من استطاعوا قاله الضحاك أى فان لم يستجب من تدعونه الى المعارضة فأذعنوا حينئذ واعلموا انه  
من عند الله وانه أنزل ملتبا بما لا يعمله الا الله من نظم معجز للخلق واخبار بغيوب لا سبيل لم اليه

يكون قوله فهل أنتم  
مسامون تعرضنا على  
تحصيل الاسلام لانه يراد  
به الاخلاص ولما طولوا  
بالمعارضة وأمرنا بأن  
يدعوا من يساعدهم فلم  
تمكن المعارضة ولا استجاب  
أصنامهم وآلهتهم لم أمرنا  
بأن يعاملوا منه عند الله  
وليس مفتري فقد كن  
معارضته وانه تعالى هو  
المختص بالالوهية لا يشركه  
في شيء منها آلهتهم وأصنامهم  
فلا يمكن أن يجيبوا الظهور  
عجزهم وانها لا تتفق ولا  
تضرب في شيء من المطالب

ومن كان يريد الحياة الدنيا والآية مناسبة لما قبلها انه تعالى (٢٠٩) لما ذكر أشياء من أحوال الكفار المنافقين ذكر

واعلموا عند ذلك انه لا اله الا هو وان توحيده واجب فهل أنتم مسلمون أى تابعون للاسلام بعد ظهور هذه الحجة القاطعة وعلى أن الخطاب للمؤمنين معنى فاعلموا أى دوموا على العلم وادادوا يقيناً وثبات قديم انهم عند الله ومعنى فهل أنتم مسلمون أى مخلصو الاسلام \* وقال مقاتل بعلم الله بأذن الله \* وقال السكاكي بأمره \* وقال القتيبي من عند الله والذي يظهر أن الضمير في فان لم يستحيبوا عائداً على من استطعت وفي لكم عائداً على الكفار لعود الضمير على أقرب مذكور ولو لم يكن الخطاب يكون لواحد ولترتب الجواب على الشرط ترتباً بقيام الأمر بالعلم ولا يتعبر بأنه أراد به فدوموا على العلم ودوموا على العلم بأنداله الا هو ولأن يكون قوله فهل أنتم مسلمون تحريضا على تحصيل الاسلام لا انه يراد به الاخلاص ولما طويلا بالمعارضة وأمر وأبان يدعوا من يساعدهم على تمكين المعارضة ولا استحباب أصنامهم ولا آلهتهم لهم أمر وأبان يعلموا انهم عند الله وليس مفترى فتكسر معارضته وانه تعالى هو المختص بالأولية لا يشركه في شيء منها آلهتهم وأصنامهم فلا يمكن أن يجيبوا الظهور بحجهم وانها لا تنفع ولا تنصر في شيء من المطالب \* وقرأ زيد بن علي انما نزل بفسخ الثوب والزاي وتشديدها وحقل أن تكون ما مصدرية أى ان التزليل واحقل أن تكون بمعنى الذي أى ان الذي نزل وحقل الضمير المنسوب لوجود جواز الحنفى \* ومن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر شيئا من أحوال الكفار المنافقين في القرآن ذكر شيئا من أحوالهم الدنيوية وما يؤولون اليه في الآخرة وظاهر من العموم في كل من يريد زينة الحياة الدنيا والجزاء مقررون بشيئته تعالى كما بين ذلك في قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء الآية \* وقال مجاهد هي في الكفرة وفي أهل الرياء من المؤمنين والى هذا ذهب موهبة حين حدث بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرائين قتلنا هذه الآية \* وقال أنس هي في اليهود والنصارى \* قال ابن عطية ومعنى هذا انهم يدخولون في هذه الآية لانها ليست لغيرهم \* وقيل في المنافقين الذين جاهدوا مع الرسول فأسهم لهم ومعنى يريد الحياة الدنيا أى يقصد بأعماله التي يظهر انها صالحة الدنيا فقط ولا يعتقد آخره فان الله يجازيه على حسن أعماله كما جاء وأما الكفار فيقطعهم في الدنيا بحسناته وان اندرج في العموم المراءون من أهل القبلة كما ترى أحدهم اذا صلى اماما يتنعم بألفاظ القرآن ورتله أحسن ترتيل ويطل ركوعه وسجوده ويتباكى في قرأته واذا صلى وحده اختلس اختلاسا واذا تصدق أظهر صدقته امام من يثنى عليه ودفعه الى ان يستحقها حتى يبنى عليه الناس وأهل الرباط المتصدق عليهم وأبن هذامن رجل يتصدق خفية وعلى من لا يعرفه كما جاء في السبعة الذين نظمهم الله في نطفه يوم لا نل الاظله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شاله ما أنفق بينه وهذه معايت في اخفاء الصدقة جدا واذا تعلم عاملا أى به وتبجح وطلب بمعظمه يسر حطام من عرض الدنيا وقد فشا الرياء في هذه الامة فشا كثيرا حتى لا تكاد ترى مخلصا للآفة في قول ولا في فعل فهو لا من أول من تسرع بهم النار يوم القيامة \* وقرأ الجمهور رونف بنون العظمة وطلحة بن معيون يوف بالياء على الغيبة \* وقرأ زيد بن علي يوف بالياء مخففا مضاعفا وفى \* وقرئ يوف بالتاء مبتدأ للفعول وأعمالهم بالرفع وهو على هذه القراءة آت بحزوم جواب الشرط كما انجزم في قوله من كان يريد حث الآخرة نزل في حثه \* وحكى عن القراء ان

شيئا من أحوالهم الدنيوية وما يؤولون اليه في الآخرة وظاهر من العموم في كل من يريد زينة الحياة الدنيا والجزاء مقررون بشيئته تعالى وجاء فعل الشرط وماضي في قوله من كان وفعل الجزاء مضارع مجزوم وهو نوف والجزم أفصح من الرفع اذ لو جاء نوفي مرفوعا لكان جائزا كما قال الشاعر  
وان أناه خليل يوم مسألة  
يقول لا غائب مالى ولا حرم  
فرفع يقول ولو جزمه  
لكان أفصح كالأية  
وأفرد الضمير في كان  
يريد على لفظ من وجعه  
في قوله اليهم مراعاة للثني  
والضمير في قوله ما صنعوا  
فيها الظاهر انه عائداً على  
الآخرة والمجور متعلق  
بحبط المعنى وظاهر جحوط  
ما صنعوا في الآخرة ويجوز  
أن يتعلق بقوله صنعوا  
فيكون عائداً على الحياة  
الدنيا كما عايد عليها في فيها  
قل وما في ما صنعوا بمعنى  
الذي أو مصدرية وباطل  
ومابعده توكيد لقوله وحبط  
ما صنعوا وباطل خبر مقدم  
ان كان من عطف الجمل  
وما كانوا هو المبتدأ وان  
كان خبرا بعد خبر ارتفع

كان زائدة ولهذا جزم الجواب ولعله لا يصح ادلو كانت زائدة لكان فعل الشرط يريد وكان يكون مجزوما وهذا التركيب من محيى فعل الشرط ماضيا والجواب مضارع ليس مخصوصا بكان بل هو جازئ في غيرها كما روى في بيت زهير

ومن هاب أسباب المنايا ينلته \* ولورام أن يرق السماء بيلم

وقرأ الحسن نوفي بالتحقيق واثبات الياء فاحتمل أن يكون مجزوما مجتذبا للحركة المقدره على لغة من قال ألم باتيك وهي لغة لبعض العرب واحتمل أن يكون مرفوعا كما ارتفع في قول الشاعر

وان شل ريعان الجميع مخافة \* يقول جهاروا ليكم لا تنفروا

والحصر في كينونة النار لم يظهر في الآية في السكافان اندرج أهل الرأيا فيها فيكون المعنى في حقهم ليس يجب لهم أولا يتحقق لهم الا النار كقوله فجزأوه جهنم وجاز أن يتقدمهم الله برحمته وهو ظاهر قول ابن عباس وابن جبير والضمير في قوله ماصنعوا في الظاهر انه عائده على الآخرة والحرور متعلق بحبط والمعنى وظهر حبط ماصنعوا في الآخرة ويجوز أن تتعلق بقوله صنعوا فيكون عائده على الحياة الدنيا كاعاد عليها في فيها قبل وما في ماصنعوا بمعنى الذي أو مصدره وبه باطل وما بعده وكيد لقوله وحبط ماصنعوا وباطل خبره مقدم كان من عطف الجمل وما كانوا هو المبتدأ

وان كان خبرا بعد خبر ارتفع ما باطل على الفاعلية \* وقرأ زيد بن علي وبطل جعله فعلا ماضيا \* وقرأ أبي وابن مسعود وباطلا بالنصب وخرجه صاحب اللوامع على انه مفعول ليعملون فهو معمول خبر كان مقدما وما زاد أئدة أي وكأوا يعملون باطلا في جواز هذا التركيب خلاف بين

التعويين وهو أن يتقدم معمول الخبر على الجملة بأسرها من كان اسمها وخبرها ويشهد للجواب قوله تعالى أهولأياكم كأوايعدون ومن منع تأول \* وأجاز الزخشي أن ينتصب باطلا على معنى المصدر على بطل باطلا ما كأوايعملون فتكون مفاعلة وتكون من إعمال المصدر الذي هو بدل من الفعل في غير الاستفهام والامر وحق أن يبطل أفعالهم لانهم يعمل لوجه صحيح والعمل

الباطل لا ثواب له \* أذن كان على ينسب من ربه يتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلاتك في صفة منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون \* لما ذكر حال من يريد الحياة الدنيا ذكر حال من يريد

وجه الله تعالى بأعماله الصالحة وحذف المعادل الذي دخلت عليه الهمة والتقدير ركن في بدأ الحياة الدنيا وكثيرا ما حذف في القرآن كقوله أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقوله آمن هو قالت آناه

الدليل وهذه استفهام بمعناه التقرير \* قال الزخشي أي لا تعبه ونه في المنزلة ولا تفارقونه في ريدان بين الفريقين فتأولنا بعيدا وتباينا بينا وأرادهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على

ينسب من ربه أي على برهان من الله تعالى وبين ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل ويتلوه ويتبع دلائل البرهان شاهد منه أي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن منه من الله أو شاهد من القرآن ومن قبله

ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة أي ويتلوه ذلك أيضا من قبل القرآن كتاب موسى \* وقرئ كتاب موسى بالنصب ومعناه كان على ينسب من ربه وهو الدليل على ان القرآن حق ويتلوه بقرأ القرآن شاهد منه شاهد من كان على ينسب كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل على

مثله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن قبله كتاب موسى ويتلوه ومن قبل التوراة إماما كتابا وما في الدين قوة فيه انتهى \* وقيل في أفن كان المؤمنون بالرسول

ما باطل على الفاعلية \* أذن كان على ينسب من ربه \* لما ذكر حال من

يريد الحياة الدنيا ذكر حال من يريد وجه الله بأعماله الصالحة وحذف المعادل الذي دخلت عليه

الهمة والتقدير ركن في بدأ الحياة الدنيا وكثيرا ما حذف في القرآن كقوله أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا وأرادهم من آمن من

اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على ينسب أي على برهان من الله وبين ان

دين الاسلام حق وهو دليل العقل ويتلوه ويتبع ذلك البرهان \* أي شاهد بصحته وهو القرآن منه أي

من الله تعالى أو شاهد من القرآن \* ومن قبله أي ومن قبل القرآن \* كتاب موسى وهو التوراة

أي ويتلوه ذلك أيضا من قبل القرآن كتاب موسى \* والأشارة بالإنكالي من كان على ينسب من ربه معنى من

الجمع \* فالنار موعده أي مكان وعده الذي يصير اليه وقال حسان

أوردتها حياض الموت ضاحية

فالنار موعدها والموت لا قها

\* وقيل محمد صلى الله عليه وسلم خاصة \* وقال علي بن أبي طالب وابن عباس وقتادة ومجاهد والضحاك  
 ومحمد المؤمنون جميعاً والبيئة القرآن أو الرسول والهالة والشاهد \* قال ابن عباس والنخعي  
 ومجاهد والضحاك \* وأبو صالح وعكرمة وجبريل \* وقال الحسن بن علي هو الرسول \* وقال أيضاً  
 مجاهد هو ملائكة الله يحفظ القرآن \* قال ابن عطية ويحتمل أن يرده بهذه اللفاظ جبريل  
 \* وقيل هو علي بن أبي طالب \* وروى المنهال عن عباد بن عبد الله قال علي كرم الله وجهه  
 ما في قر يش أحد الأقدوزات فيه آية قيل فأنزل فيك قال ويتلو شاهد منه به قال محمد بن علي وزيد  
 ابن علي \* وقيل هو الانجيل قاله الفراء \* وقيل هو القرآن وقيل هو اعجاز القرآن قاله الحسين بن  
 الفضل \* وقيل صورة الرسول صلى الله عليه وسلم ووجهه ومخالبه لأن كل عاقل نظر اليه علم انه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقيل هو أبو بكر رضي الله تعالى عنه والضمير في منه يعود الى الدين  
 أو الى الرسول أو الى القرآن ويتلو بمعنى يتبعه أو يقرؤه والضمير المرفوع في يتلو والمنصوب  
 والمجرور في منه يترتب على ما يناسبه كل قوم من هذه \* وقرأ محمد بن السائب الكوفي وغيره كتاب  
 موسى بالنصب عطفاً على مفعول يتلو أو باضار فعل وإذا لم يعن بالشاهد الانجيل فاما خاص  
 التوراة بالذكر لأن الملتين مجتمعتان على انها من عند الله والانجيل يخالف فيه اليهود فكان  
 الاستشهاد بما تقوم به الحجة على الفريقين أولى وهذا يجري مع قول الجن اناس معنا كتاباً أنزل من  
 بعد موسى ومع قول النجاشي ان هذا الذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة وانتصب اماما  
 على الحال والذي يظهر في تفسير هذه الآية أنه تعالى لما ذكر الكفار وانهم ليس لهم الا النار أعقب  
 بضدهم وهم المؤمنون وهم الذين على بينة من ربهم والشاهد القرآن ومنه عائد على ربهم يدل على ان  
 الشاهد القرآن ذكر قوله ومن قبله أي ومن قبل القرآن كتاب موسى فنعناه انه نظار على هدايته  
 شينان كونه على أمر واضح من برهان العقل وكونه يوافق ذلك البرهان هذين الكتابين الالهيين  
 القرآن والتوراة فاجتمع له العقل والنقل والاشارة بالوثق الى من كان على بينة راي معنى مع فجمع  
 والضمير في به يعود الى التوراة أو الى القرآن أو الى الرسول ثلاثة أقوال والأحزاب جميع الملل قاله  
 ابن جبير أو اليهود والنصارى قاله قتادة أو قر يش قاله السدي أو بنو أمية وبنو المغيرة بن عبد الله  
 الخزرجي أو ل أبي طلحة بن عبيد الله قاله مقاتل \* وقال الخشري يعني أهل مكة ومن ضاهتهم  
 من المتحرز بن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى فالنار موعده أي مكان وعده الذي  
 يصبرون اليه وقال حسان

أوردتموها حياض الموت ضاحية \* فالنار موعدها والموت لاقها

والضمير في منه عائد على القرآن \* وقيل على الخبر بأن الكفار موعدهم النار \* وقرأ الجمهور في  
 مربة بكسر الميم وهي لغة الحجاز \* وقرأ السلمي وأبو رجاء وأبو الخطاب السدوسي والحسن بضمة  
 وهي لغة أسدوسيم والناس أهل مكة قاله ابن عباس أو جميع الكفار من شك واجاهل ومعاذ الله  
 صاحب العتيان \* ومن أنظم ممن افتري على الله كذباً ولتكن يرضون على ربهم ويقولون الأشهاد  
 هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين \* الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجاً  
 وهم بالآخرهم كافرين أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء  
 يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون \* أولئك الذين خسروا

\* ومن أنظم ممن افتري على الله كذباً \* تقدم تفسير نظير  
 هذه الجملة والاشهاد جمع  
 شاهد كما صاحب وأصحاب  
 أوجع شهيد كشر يف  
 وأشراف والاشهاد الملائكة  
 الذين يحفظون عليهم  
 أعمالهم في الدنيا وفي  
 قوله هؤلاء اشارة الى  
 تحقيرهم واصغارهم بسوء  
 مرتكبهم وفي قوله على  
 ربهم أي على من يحسن  
 اليهم وملك نواصيرهم وكانوا  
 جديرين بان لا يكذبوا عليه  
 \* ومن أولياء \* اسم لكان  
 ومن زائدة والضمير في  
 ما كانوا عائد على أولياء  
 ومعنى انهم من لا يستطيع  
 أن يسمع ولا يبصر فكيف  
 يصلح للولاية ويكون  
 يضاعف لهم العذاب  
 اعتراض وقيل ما مصدرية  
 أي يضاعف لهم العذاب  
 مدة استطاعتهم واصرارهم  
 والمعنى ان العذاب تضعيفه  
 دائم لهم بمقادير وخسروا

لأعظم منه وهو على حذف  
مضاف أى راحة وسعادة  
أنفسهم لا لجرم مذهب  
الخليل وسيبويه انهما  
ركبا من لا جرم وبنيا  
والمعنى حق وما بعده رفع  
به على الفاعلية وقال  
الكسائي معناها لاصد  
ولامتنع فيكون اسم لاوهى  
مبنية على الفتح وقال قوم  
ان جرم مبنية مع لا على الفتح  
تحو قولك لا لرجل ومعناها  
لا بد ولا محالة وهو شبه  
بقول الكسائي فيكون  
انهم على اسقاط حرف  
الجزا صار التقدير لا بد  
من أن لهم النار أى من  
كيونة النار لهم ولما كان  
خسران النفس أعظم  
الخسران حكم عليهم بانهم  
هم الزائنون في الخسران  
على كل خسر من سواهم

( الدر )

( ح ) لاجرم انهم في  
الآخرة هم الأخسرون  
مذهب الخليل وسيبويه في  
لاجرم انهما ركبا من لا  
وجرم وبنيا والمعنى حق  
وما بعده رفع به على الفاعلية  
وقال الخواري جرم تنبى بلا  
بمعنى حق وهو مبنى مع لا في  
موضع رفع على الابتداء  
وانهم في موضع رفع على  
خبر جرم وقال قوم ان جرم

أنفسهم وصل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون \* للمسابق قولهم أم  
يقولون افتراه ذكرنا لا أحدا ظلم من افتري على الله كذبوا هم المفترون الذين نسبوا الى الله الولد  
واتخذوا معه آلهة وجرموا وحلوا ومن غير شرع الله وعرضهم على الله بمعنى التشهير بخبرهم والاشارة  
بكذبهم والافالطائع والعاصي يعرضون على الله وعرضوا على ربك صفا والاشهاد جمع شاهد  
كصاحب وأصحاب وأجمع شهد كشرىف وأشراف والاشهاد الملائكة الذين يحفظون عليهم  
أعمالهم في الدنيا والأولياء أو هم المومنون أو ما يشهد عليهم من أعضائهم أقوال وفي قوله هو لاء  
اشارة الى تحقيرهم واصغارهم بسوء مرتكبهم وفي قوله على ربهم أى على من يحسن اليهم ويملك  
نواصهم وكانوا جديرين أن لا يكذبوا عليه وهذا كما تقول اذا رأيت مجرما هذا الذي فعل كذا وكذا  
وتقدم تفسير الجلة بعدهم انهم تأكيد لقوله وهم وقوله معجزين أى كانوا لا يعجزون الله في الدنيا  
أن يعاقبهم لو أراد عقابهم وما كان لهم من نصرهم ومنعهم من العقاب ولكنه اذا انظارهم وتأخير  
عقابهم الى هذا اليوم \* قال الزخشري وهو كلام الاشهاد يعنى ان كلامهم من قولهم هو لاء الى آخر  
هذه الجملة التلويح وما كان لهم من دون الله من أولياء وقد ينظر أن قوله تعالى لا لعنة الله على  
الظالمين من كلام الله تعالى لا على سبيل الحكاية وبدل لقول الزخشري قوله فأذن مؤذن بينهم أن  
لعنة الله على الظالمين الآية فكأنهم من كلام المخوفين في تلك الآية فكذلك هنا يضاعف لهم العذاب  
يشدد ويكثر وهذا استئناف اخبار عن حالهم في الآخرة لأنهم جمعوا الى الكثير بالبعث الكذب  
على الله وصدا عباده عن سبيل الله وبقي العوج لها وهي الطريقة المستقيمة ما كانوا يستطيعون  
السمع اخبار عن حالهم في الدنيا على سبيل المبالغة يعنى السمع القرآن ولما جاء به الرسول صلى الله  
عليه وسلم وما كانوا يبصرون أى ينظرون اليه بلغضهم فيه الى ترى الى حشو الطفل بن عمرو وأذنه  
من الكرسف واباية قرش أن يسمعوا ما نقل اليهم من كلام الرسول حتى تردهم عن ذلك مشغتهم  
أو اخبار عن حالهم اذا ضعف لهم العذاب أى انه تعالى حتم عليهم بذلك فهم لا يسمعون لذلك سماعا  
ينتفعون به ولا يبصرون لذلك \* وقيل الضهير في كانوا عائد على أوليائهم أو أنهم أى فما كان لهم  
في الحقيقة من أولياء وان كانوا يعتقدون انهم أولياء ويعنى انهم لا يستطيع أن يسمع ولا يبصر  
فكيف يصلح للولاية ويكون يضاعف لهم العذاب اعتراضا وما على هذه الأقوال نفي \* وقيل  
ما مصدرية أى يضاعف لهم العذاب مدة استطاعتهم السمع وأبصارهم والمعنى ان العذاب وتضعفه  
دائم لهم متباد وأجاز الفراء أن تكون ما مصدرية وحذف حرف الجر منها كما حذف مع ان وان  
أختها وهذا فيه بعد في اللفظ وفي المعنى \* وقال الزخشري أراد انهم لفرط تصاتهم عن اتباع الحق  
وكرهاتهم كانوا لا يستطيعون السمع ولعل بعض المجرة تنويب اذا عثر عليه فيو عوج به على  
أهل العدل كانوا لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا الكلام لا أستطيع أن سمعه وهذا ما يحبه  
سمى انتهى يعنى أنه يمكن أن يستدل به على أن العبد لا قدرة له لأن الله تعالى قد نفى عنه استطاعة  
السمع وادانتفت الاستطاعة منها انتفت قدرته والآخرى على عاذته في السفه على أهل السنة  
وخسرانهم أنفسهم كونهم اشتروا عبادا والآلهة بعبادة الله تعالى نفسهم وفي تجارتهم خسرا  
لاخسران أعظم منه وهو على حذف مضاف أى راحة أو سعادة أنفسهم والافانفسهم باقية معذبة  
وبطل عنهم ما فتروه من عبادة الآلهة وكونهم يعتقدون شفاعتها اذا رأوا انها لا تنفع ولا تنفع  
لاجرم مذهب الخليل وسيبويه انهما ركبا من لا جرم وبنيا والمعنى حق وما بعده رفع به على الفاعلية

سبينة مع لا على الفتح تحو قولك لا لرجل ومعناها لا بد ولا محالة وقال الكسائي معناها لاصد ولا امتنع فيكون اسم لاوهى مبنية على الفتح



﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الآية والفرقان هنا الكافر والمؤمن ولما كان تقدم ذكر الكفار وأعقب بدكر المؤمنين جاء التمثيل هنا مبتدأ بالكافر فقال كالأعمى والأصم ويمكن أن يكون من باب تشبيه اثنين باثنين فقول الأعمى بالبصر وهو طباق وقول الأصم بالسمع وهو طباق أيضا ﴿هل (١١٣) يستويان﴾ استقام معناه النفي أي لا يستويان مثلاً أي صفة (الدر)

كالقول الذي قبله ويكون جرم هنا من معنى القطع تقول جرت أي قطعت وقال الزجاج لا تركيب بينهما ولا رد عليهم ولما تقدم من كل ما قبلهما قالوا ان الأصنام تتفهم وجرم فعلى المعقول به جرم القوم كسبهم \* وقال الشاعر

\* وقال الحوفي جرم منى بلا معنى حق وهو منى مع لافي موضع رفع بالابتداء وأنهم في موضع رفع على خبر جرم \* وقال قوم ان جرم منية مع لافي الفتح نحو قولك لا رجل ومعناها لا بد ولا محالة \* وقال الكسائي معناها لا ضد ولا منع فتكون اسم لا وهي منية على الفتح كالقول الذي قبله وتكون جرم هنا من معنى القطع تقول جرت أي قطعت \* وقال الزجاج لا تركيب بينهما ولا رد عليهم ولما تقدم من كل ما قبلهما قالوا ان الأصنام تتفهم وجرم فعلى المعقول به جرم القوم كسبهم \* وقال الشاعر

نصنار أسه في جندع نخل \* بما جرم تيداه وما عتدينا

﴿ وقال آخر ﴾

جرمة ناهض في رأس نيق \* ترى لعظام ما جعت صليبا

ويقال لا جرم بالكسر ولا جر بحذف الميم \* قال العباس وزعم الكسائي ان فيها أربع لغات لا جرم ولا عن ذا جرم ولا ان ذا جرم \* قال وناس من فزارة يقولون لا جرم وحكى الفراء فيه لغتين آخرين \* قال بنو عامر يقولون لا ذا جرم وناس من العرب يقولون لا جرم بضم الجيم \* وقال الجبائي في نوادره وحكى عن فزارة لا جر والله لأفعل ذاك \* قال ويقال لا ذا جرم ولا ذو جرم ولا عن ذا جرم ولا ان ذا جرم ولا عن جرم ولا ذا جرم والله بغير ميم لأفعل ذاك \* وحكى بعضهم

بغير لا جرم أنك أنت فعلت ذاك وعن أبي عمرو لأجرم أن لهم النار على وزن لا كرم ولا جر حذفوه لكثرة الاستعمال كما قالوا سوف ترى بردون سوف ترى ولما كان خسران النفس أعظم الخسران حكم عليهم بأنهم هم الزائدون في الخسران على كل خسران من سواهم من العصاة ما له الى الراحة والى انقطاع خسرانه بخلاف هؤلاء فان خسرانهم لا انقطاع له ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا﴾ الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون \* مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصر والسمع هل يستويان مثلاً فلا تدركون \* الماذ كرم ما ذول اليه الكفار من النار ذ كرم ما ذول اليه المؤمنون من الجنة والفرقان هنا الكافر والمؤمن ولما كان تقدم ذكر الكفار وأعقب بدكر المؤمنين جاء التمثيل هنا مبتدأ بالكافر فقال كالأعمى والأصم ويمكن أن يكون من باب تشبيه اثنين باثنين فقول الأعمى بالبصر وهو طباق وقول الأصم بالسمع وهو طباق أيضا والعنى والصم أفان ثمة ان من البصر والسمع وليست باثنين لأنه لا تعاقب بينهما ويحتمل أن يكون من تشبيه واحد بوصفه بواحد بوصفه فيكون من عطف الصفات كقَالَ

الشاعر الى الملائك القرن وابن المهام \* وليث الكريمة في المزدحم

ولم يجئ التركيب كالأعمى والبصر والأصم والسمع فيكون مقابلة في لفظ الأعمى وضده وفي لفظة الأصم وضده لأنه تعالى لما ذكر انساد العين أتبعه بانساد السمع ولما ذكر انفتاح البصر أتبعه بانفتاح السمع وذلك هو الأسلوب في المقابلة والآنم في الإعجاز وبأنى شاء الله تعالى نظير

مضمرأى كسب هو أى فعلهم وان وما بعدها في موضع نصب على المفعول به وجرم القوم كسبهم وقال الشاعر \* نصنار أسه في جندع نخل

بما جرم تيداه وما عتدينا \* وقال آخر

\* جرمة ناهض في رأس نيق

ترى لعظام ما جعت صليبا

ويقال لا جرم بالكسر ولا جر بحذف الميم قال

العباس وزعم الكسائي ان فيها أربع لغات لا جرم ولا عن ذا جرم ولا ان ذا جرم

قال بنو عامر لا جرم ولا عن ذا جرم ولا ان ذا جرم ولا عن جرم ولا ذا جرم والله بغير ميم لأفعل ذاك \* وحكى بعضهم بغير لا جرم أنك أنت فعلت

ذالو عن أى عمرو لأجرم أن لهم النار على وزن لا كرم ولا جر حذفوه لكثرة الاستعمال كما قالوا سوف ترى

وناس من العرب يقولون لا جرم بضم الجيم وقال الجبائي في نوادره وحكى عن فزارة لا جر والله لأفعل ذاك قال ويقال لا ذا جرم ولا ذو جرم ولا عن ذا جرم ولا ان ذا جرم ولا عن جرم ولا ذا جرم والله بغير ميم لأفعل ذاك \* وحكى بعضهم بغير لا جرم أنك أنت فعلت

ذالو عن أى عمرو لأجرم أن لهم النار على وزن لا كرم ولا جر حذفوه لكثرة الاستعمال كما قالوا سوف ترى

هذه المقابلة في قوله في طه انك لا تجوع فيها ولا تعرى وأنت لا تطعمها ولا تصحى واحتمل أن تكون الكافي نفسها خبر المبتدأ فيكون معناها معنى المثل فكأنه قيل مثل القرين مثل الاعى واحتمل أن يراد بالمثل الصفة والكافي مثل فيكون على حذف مضاف أى كمثل الاعى وهذا التشبيه نسبة معقول بحسوس فأعنى البصرة أصعبها شبه بأعنى البصر أصعب السمع ذلك في ظاهرات الضلالات مترددة وتارة وهذا في الطرافات غير لاهتمدى إليها وجاء أفلا ندكرون لينب على أنه يمكن زوال هذا العمى وهذا الأصعب المعقول فيجب على العاقل أن يتذكر ما هو فيه ويسعى في هداية نفسه وانتهى مثلاً على التمييز \* قال ابن عطية \* ويجوز أن يكون حالاً انتهى وفيه بعد والظاهر التمييز وأنه منقول من الفاعل أصله هل يستوى مثلاًهما \* ولقد أرسلنا نوحاً إلى قوم له إلى ذكرهم بين \* أن لا تعبدوا الا الله إلى أن أخاف عليكم عذاب يوم أليم \* فقال الملا الذين كفروا من قومهم ما زال الا بشرنا مثلاً وما زال تبعك إلا الذين هم أرادنا لبادى الرأى وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين \* هذه السورة في قصصنا شبيهة بسورة الاعراف بدى فيها نوح ثم نوح ثم آدم ثم صالح ثم بلوط مقدم عليه ابراهيم بسبب قوم لوط ثم شعيب ثم موسى وهارون صلى الله على نبينا وعليهم أجمعين وذكروا وجود حكم وفوائد لتكرار هذه القصص في القرآن \* وقرأ العنويان وابن كثيراني بفتح الهزرة أى بأى وباقي السبعة بكسرهما على اضمار القول \* وقال أبو على في قراءة الفتح خرج من الغيبة إلى مخاطبة قال ابن عطية وفي هذا نظر وانما هي حكاية مخاطبة لقومه وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة إلى مخاطبة ولو كان الكلام أن أذكرهم وأوجهو لصح ذلك انتهى وان لا تعبدوا الا الله ظاهر في أنهم كانوا يعبدون الاوثان كجاء مصر حافى غير هذه السورة وأن يدل من أى لكم في قراءة من فتح ويحتمل أن تكون ان المفسرة وأما في قراءة من كسر فيحتمل أن تكون المفسرة والمرادى قبلها اما أرسلنا واما نذير بين ويحتمل أن تكون معمولة لأرسلنا أى بان لا تعبدوا الا الله وذكروا فى بادى الرأى أنه منصوب على الظرف والظاهر أن العامل فيه تبعك وان كان الظرف جائياً بعد الا والمعنى اتبعك في بادى رأىهم أراد لنا وقرى بادى الرأى من بدأ يبدأ ومعناه أول الرأى وقرى بادى بالياء من بدأ يبدو ومعناه ظاهر الرأى

ولقد أرسلنا نوحاً بالآية  
 بأن لا تعبدوا الا الله  
 ظاهر في أنهم كانوا يعبدون  
 الاوثان كجاء مصر حافى في  
 غير هذه السورة وان يدل  
 من أى لكم في قراءة من  
 فتح ويحتمل أن تكون  
 أن المفسرة وأما في قراءة  
 من كسر فيحتمل أن تكون  
 المفسرة والمرادى قبلها اما  
 أرسلنا واما نذير بين  
 ويحتمل أن تكون معمولة  
 لأرسلنا أى بان لا تعبدوا  
 الا الله وذكروا فى بادى  
 الرأى أنه منصوب على  
 الظرف والظاهر أن  
 العامل فيه تبعك وان  
 كان الظرف جائياً بعد الا  
 والمعنى اتبعك في بادى  
 رأىهم أراد لنا وقرى بادى  
 الرأى من بدأ يبدأ ومعناه  
 أول الرأى وقرى بادى  
 بالياء من بدأ يبدو ومعناه  
 ظاهر الرأى



ولو انعكس لاتفصل  
ضمير الخطاب خلافاً لمن  
أجاز الاتصال (ش) ويجوز  
أن يكون الثاني منفصلاً  
كقولك أنزكم ياها نحو  
فسيكفيكم الله ويجوز  
فسيكفيكم إياه ( ح )  
وهذا الذي قاله (ش)  
من جواز اتصال الضمير  
في أنزكموها هو نحو  
قول ابن مالك رحمه الله  
في التسهيل قال ونختار  
اتصال نحوها أعطيتكم  
وقال ابن أبي الربيع إذا  
قدمت ماله الرتبة اتصل  
لا غير تقول أعطيتكم  
قال تعالى أنزكموها وفي  
كتاب سيبويه ما يشهد  
له قال سيبويه فإذا كان  
المفعولان اللذان تعدى  
إليهما فاعل الفاعل مخاطباً  
وغائباً فبدأت بالمخاطب  
قبل الغائب فإن علامة  
الغائب العلامة التي لاتقع  
موقعها إياه وذلك قولك  
أعطيتكم وأعطاك قال  
تعالى أنزكموها وأنتم  
لها كارهون فهذا هكذا  
إذا بدأت بالمخاطب قبل  
الغائب انتهى فهذا نص  
من سيبويه على ما قال  
ابن أبي الربيع خلافاً  
للزحخشري وابن مالك  
ومن يسبقهم إلى القول  
بذلك

الختم ولو قال على أي على حق من ربي لقالوا له كذبت كقوله أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله  
الآية فقال فيها وإن يك كاذباً فليعه كذباً والينة البرهان والشاهد بصحة دعواهما بن عباس الرحمة  
والنبوة مقاتل الهداية غيرها التوفيق والنبوة والحكمة والظاهر أن الينة غير الرحمة فيجوز  
أن يراد بالينة المعجزة وبالرحمة النبوة فيجوز أن تكون الينة هي الرحمة ومن عنده تأكيد  
فانذته رفع الاشتراك ولو بالاستعارة فعميت عليكم الظاهر أن الضمير عائدة على الينة وبذلك  
يحصل الذم لم من أنه أتى بالمعجزة الجلية الواضحة وإنها على وضوحها واستارها أخفيت عليهم وذلك  
بأنه تعالى سلمهم علمهم وأمنعهم معرفتها فإن كانت الرحمة هي الينة فعود الضمير مقرر داخراً وإن  
كانت غيرها كما اختزنه فقله وأتى رحمة من عنده اعتراض بين المتعاطفين \* قال الزحخشري  
حقه أن يقال فعميت ( قلت ) الوجه أن يقدر فعميت بعد الينة وإن يكون حذفه للاقتصار على  
ذكره قلنا خص ابن الضمير يعود أماً على الينة وأماً على الرحمة وأماً على ما باعتبار أنهما واحد  
ويقول للمصاحبة العلاء لا يخفى ما فيه كما يقال له الغمام لأنه يغمى \* وقيل هذان المقاب فعميت أتم  
عنها كما تقول العرب أدخلت القلنسوة في رأسي ومنه قول الشاعر  
\* ترى الثور فيما دخل الظل رأسه \* قال أبو علي وهذا مما يقلب أذليس فيه اشكال وفي القرآن  
فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله انتهى والقلب عند أصحابنا مطلقاً لا يجوز إلا في الضرورة وأما  
قول الشاعر فليس من باب القلب بل من باب الانساع في الظرف وأما الآية فأخلف بتعدي إلى  
مفعولين ولكن يضيف إلى أهم ما شئت فليس من باب القلب ولو كان فعميت عليكم من باب القلب  
لسكان التعدى بمن دون على ألا ترى أنك تقول عمت عن كذا ولا تقول عمت على كذا \* وقرأ  
الاخوان وحفص فعميت بضم العين وتشديد الميم مبني للفعول أي أهممت عليكم وأخفيت وبقي  
السبعة فعميت بفتح العين وتخفيف الميم مبني للفاعل \* وقرأ أي وعلى والسلمى والحسن  
والأعشى فمها عليكم \* وروى الأعشى عن أبي ثئاب وعيت بالواو خفيفة \* قال الزحخشري  
( فإن قلت ) فاحقيقته ( قلت ) حقيقته أن الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عياء لأن  
الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره فغنى فعميت عليكم الينة فلم تهكم كالموعى على القوم دليلهم في  
المفازة بقوا غير هاد ( فإن قلت ) فاعنى قراءة أي ( قلت ) المعنى أنهم صموا على الاعراض عنها  
فغلاهم الله وتصمهم فجعلت تلك الخلة تعمية منه والدليل عليه أن أنزكموها وأنتم لها كارهون  
يعنى أنكرهم على قولها وتقسركم على الإهتداء بها وأنتم تكروهونها ولا تختارونها ولا كراهي  
الدين انتهى وتوجه قراءة أي هو على طريقة المعتزلة وتقدم في سورة الأنعام الكلام على رأيهم  
مشعباً وذكرنا أن العرب تهديها إلى مفعولين أحدهما منصوب والثاني أغلب ما يكون جله  
استقهاية تقول رأيته زيدا ما صنع وليس استقها ما حقيقياً عن الجملة وإن العرب ضمنت هذه  
الجملة هي أخبرني وقرنا هناك أن قوله رأيته إن أنا كم عذاب الله أن من باب الأعمال تنازع على  
عذاب الله رأيته يطلبه منصوباً وفعل الشرط يطلبه مفعولاً فاعمل الثاني وهذا البحث بتقرر  
هنا أيضاً فقول رأيته محذوف والتقدير رأيته كقول الله رأيته وجواب الشرط محذوف يدل عليه رأيته  
الجملة الاستقهاية في موضع المفعول الثاني لقوله رأيته وجواب الشرط محذوف يدل عليه رأيته  
وجيء بالضمير من متصلين في أنزكموها لتقدم ضمير الخطاب على ضمير الغيبة ولو انعكس  
لاتفصل ضمير الخطاب خلافاً لمن أجاز الاتصال \* قال الزحخشري ويجوز أن يكون الثاني منفصلاً

هو ياقوم لأستلکم علیہ مالا ﴿ الآية تلطف نوح علیہ السلام بنداہم بقوله و یاقوم و یاقوم استدر اجالہم فی قبول کلامہ كما تلطف مؤمن آل فرعون بقوله یاقوم یاقوم والضمیر فی علیہ عائدا علی الانذار وافراد اللہ تعالیٰ بالعبادة المفہوم من قوله انی لکم نذیر مبین أن لا تعبدوا الا الله وتقدم تفسیر الجمل الثلاثة ( ٢١٧ ) فی الانعام وتزدری تفتعل والدال بدل من التاء قال الشاعر

ترى الرجل الخفيف  
فتزدریه \*

وفی آتوہ أسدھصور والعائد  
علی الموصول مخدوف أى  
تزدریہم أى تستحقہم  
أعینکم ﴿ وان یؤتیہم ﴾  
معمول لقوله ولا أقول  
واللذين معناه لاجل الذين  
﴿ قد جادلنا ﴾ الظاهر  
المبالغة فی الخصومة والمناظرة

﴿ فأتنا بعدنا ﴾ إشارة  
الی قوله انی أخاف علیکم  
عذاب یوم الیم و بما يجوز  
أن تكون موصولة بمعنى  
الذي وحذف العائد  
تقديرہ بما تعدناہ و يجوز  
أن تكون مصدریة أى  
بوعدا ایاہا ﴿ قال انما  
بأتیک بہ الله ان شاء ﴾ الآية  
أی لیس ذلک الی انما هو الله  
الذي یعاقبکم علی عصیانکم  
ان شاء فعل ولما قالوا قد  
جادلنا وطلبوا تعجیل  
العذاب وكان مجادلہم  
انما هو علی سبیل النصیح  
والانقاذ من عذاب الله  
تعالی قال ﴿ ولا ینفکم  
نصیحی ﴾ وهذان الشرطان  
اعتقب الاول منهما قوله

تقولک أنازکم ایاہا ونحوہ فسیکفیکہم الله و يجوز فسیکفیک ایاہم وهذا الذي قالہ الزمخشري من  
جواز انفصال الضمیر فی نحو أنازکم کوہا هو نحو قول ابن مالک فی التسهيل ﴿ قال وتحتار اتصال  
نحوہا ءعطیتک ﴾ وقال ابن أبی الربیع اذا قدمت ماله الرتبة اتصل لا غیر تقول اعطیتکہ قال  
تعالی أنازکم کوہا وفی کتاب سیبویہ ما یشہدہ ﴿ قال سیبویہ فاذا کان المفعولان اللذان تعدی  
الیہما فاعل الفاعل مخاطبا وغائبا فبدأت بالمخاطب قبل الغائب فان علامة الغائب العلامة التي لا یقع  
موقعہا ایاہ وذلک قولک اعطیتکہ وقد اعطا کہ قال الله تعالی أنازکم کوہا و أنتم لها کارہون  
فیذا کنہا اذا بدأ بالمخاطب قبل الغائب انتهى فہذا نص من سیبویہ علی ما قالہ ابن أبی الربیع  
خلافا للزمخشري وابن مالک ومن سبقہما الی القول بذلک ﴿ وقال الزمخشري وحکی عن أبی عمرو  
ابن سنان المیم ووجهہ ان الحركة لم تکن الإخسلة خفيفة فظنہا الراوی سکونا والاسکان الصریح لحن  
عند الخلیل و سیبویہ وحناق البصريین لأن الحركة لا عریبة لا یسوغ طرحہا الا فی ضرورة  
الشعر انتهى وأخذہ الزمخشري من الزجاج ﴿ قال الزجاج أجمع العویون البصريون علی أنه  
لا يجوز اسکان حركة الاعراب الا فی ضرورة الشعر فأما ما روی عن أبی عمرو فلم یضبطہ عنہ القراء  
وروی عنہ سیبویہ انہ کان یخف الحركة و یختلسہا وهذا الحق وانما يجوز اسکان فی الشعر  
نحو قول امرئ القیس ﴿ فالیوم أشرب غیر مستحقب ﴾ والزمخشري علی عادته فی تجہیل  
القراء وہم أجل من أن یلتبس علیہم الاختلاس بالسکون وقد حکى الکسائی والقراء أنازکم کوہا  
باسکان المیم الأولى تخفیفاً ﴿ قال النحاس و يجوز علی قول یونس أنازکم کوہا كما تقول أنازکم ذلک  
و یرید الزام جبر بالقتل ونحوہ وأما الزام الایجاب فهو حاصل ﴿ وقال النحاس أنوحہما علیکم وقوله  
فی ذلک خطأ ﴾ قال ابن عطیة وفی قراءة أبی بن کعب أنازکم کوہا من شطرنج أنفسنا ومعناه من تلقا  
أنفسنا ﴿ وروی عن ابن عباس أنه قرأ ذلک من شطرقو بنا تنبی ومعنی شطرنحو وهذا علی جهة  
التفسیر لا علی انه قرآن لمخالفتہ سواد المصحف ﴿ و یاقوم لأستلکم علیہ مالا ان أجرى الی علی الله  
وما نابطارد الذين آمنوا إثمہم ملاقواہم ولسکی أراکم قومائجلون ﴾ و یاقوم من یبصرنی  
من الله ان طردہم أفلا تدکر ون ﴿ ولا أقول لکم عندی خزائن الله ولا أعلم التیب ولا أقول انی  
ملک ولا أقول للذين تزدری أعینکم لن یؤتیہم الله خیرا الله أعلم بما فی أنفسہم انی اذا لمن الظالمین  
قالوا یا نوح قد جادلنا تنافاً کثرت جدالنا فأتنا بعدنا ان کنت من الصادقین ﴿ قال انما یأتیک بہ الله  
ان شاء وما أنتم بمعجزین ﴿ ولا ینفکم نصیحی ان أردت أن أنصح لکم ان کان الله یرید أن ینفکم ہو  
ربکم والیہ ترجعون ﴿ تلطف نوح علیہ السلام بنداہم بقوله و یاقوم و یاقوم استدر اجالہم فی قبول  
کلامہ كما تلطف ابراہیم علیہ السلام بقوله یا بٹ یا بٹ و كما تلطف مؤمن آل فرعون بقوله یاقوم  
یا قوم والضمیر فی علیہ عائدا الی الانذار وافراد الله بالعبادة المفہوم من قوله لکم نذیر مبین

( ٢٨ - تفسیر الجرح المحیط لابی حیان - خامس ) ولا ینفکم نصیحی وهو دلیل علی جواب الشرط  
تقديرہ ان أردت أن أنصح لکم فلا ینفکم نصیحی والشرط الثاني اعتقب الاول وجوابہ أیضاً مدلی علیہ قوله ولا ینفکم نصیحی  
تقديرہ ان کان الله یرید أن ینفکم فلا ینفکم نصیحی وصار الشرط الثاني شرطاً فی الاول وصار المتقدم متأخراً  
والتأخر متقدماً وكان التركيب ان أردت أن أنصح لکم ان کان الله یرید أن ینفکم فلا ینفکم نصحی وهو من حیث المعنی

( الدر )

( ش ) وقرئ بطارد  
بالتنوين على الأصل  
( ح ) يعنى ان اسم الفاعل  
اذا كان بمعنى الحال  
أو الاستقبال أصله أن  
يعمل ولا يضاف وهذا  
ظاهر كلام سيبويه ويمكن  
أن يقال ان الأصل  
الإضافة للعمل لأنه قد  
اعتوره شهبان أحدهما  
شبه بالمضارع وهو شبه  
بغير جنسه والآخر شبه  
بالاسماء اذا كانت فيها  
الإضافة فكان الحاقه  
بجنسه أولى من الحاقه بغير  
جنسه

ألا تعبدوا الا الله \* وقيل على الدين \* وقيل على الدعاء الى التوحيد \* وقيل على تبليغ الرسالة  
وكلاهما أقوال متقاربة والمعنى انكم وهؤلاء الذين اتبعونا سواء في أن أدعوكم الى الله وانى لأتبنى عما  
ألقى اليكم من شرائع الله فلا تتفاوت حالكم وحالهم وأيضاً فاعلمظنوا أنه يريد الاستفراد منهم  
فنفاه بقوله لا أسألكم عليه مالا أن أجرى الاعلى الله فلا تحرموا أنفسكم السعادة الابدية بتوهم  
فاسمخذ كره انقام هؤلاء وصف يجب العكوف عليهم به والانضواء معهم وهو الايمان فلا يمكن  
طردهم وكانوا أسألوهم طرده هؤلاء المؤمنين فاعل انفسهم من مساواة أولئك الفقراء ونظير هذا  
ما فترحت قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرده أتباعه الذين لم يكونوا من قريش  
\* وقرئ بطارد بالتنوين قال الزخشرى على الأصل يعنى ان اسم الفاعل اذا كان بمعنى الحال  
أو الاستقبال أصله أن يعمل ولا يضاف وهذا ظاهر كلام سيبويه ويمكن أن يقال ان الأصل الإضافة  
للا عمل لأنه قد اعتوره شهبان أحدهما شبه بالمضارع وهو شبه بغير جنسه والآخر شبه بالاسماء اذا  
كانت فيها الإضافة فكان الحاقه بجنسه أولى من الحاقه بغير جنسه انفسهم ملاقوا بهم ظاهراً التعليل  
لاتنفاء طردهم أى انهم يلاقون الله أى جزاءه فيوصلهم الى حقه من عندى ان ظلمتهم بالطرد \* وقال  
الزخشرى معناهم يلاقون الله فيعاقبهم من طردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من  
ايمان صحيح ثابت كما ظهر لى منهم وما أعرف غيرهم منهم وأعلى خلاف ذلك مما تهاور فونهم به من بناء  
ايمانهم على بادى الرأى من غير نظر ولا تفكير وما على أن أشق على قلوبهم وأتعرّف ذلك منهم  
حتى أطردهم ونحوه ولا تطرد الذين يدعون الآية وأهم مدّعون بقاءهم موقنون به عالمون انهم  
ملاقوه لامحالة انتهى ووصفهم بالجهل لكونهم بنوا أمرهم على الجهل بالعواقب والاعتراض بالظواهر  
أولاهم يتسافلون على المؤمنين ويدعونهم أراذل من قوله \* ألا لا يجهلن أحد علينا \*  
أو يتجهلون لقاء ربكم أو يتجهلون انهم خير منكم أو وصفهم بالجهل في هذا الاقتراح وهو طرد المؤمنين  
ونحوه من ينصرف استهتام معناه لاناصرى من عقاب الله ان طردهم عن الخير الذى قد قبلوه  
أولاً لاجل ايمانهم قاله الفراء وكانوا يسألونه أن يطردهم ليؤمنوا به أنفة منهم أن يكونوا معهم على سواء  
ثم وقفهم بقوله أفلا تدرون على النظر المؤدى الى محنة هذا الاحتجاج وتقديم تفسير الجمل الثلاث  
في الأنعام وتزدرى فتعقل والدال بدل من التاء قال

ترى الرجل الخفيف تزدريه \* وفي أنوابه أسد هصور

✽ وأنشد الفراء ✽

يباعده الصديق وتزدريه \* حليته وينهره الصغير

والعائد على الموصول محذوف أى تزدرونهم أى تستحققهم أعينكم ولن يؤتيتهم معمول لقوله ولا  
أقول ولدين معناه لأجل الذين ولو كانت اللام للتبليغ لكان القياس لن يؤتيتكم بكاف الخطاب  
أى ليس احتقاركم اياهم ينقص ثوابهم عند الله ولا يبطل أجورهم الله أعلم بما فى أنفسهم تسليم لله أى  
لست أحكم عليهم بشئ من هذا وانما الحكم بذلك لله تعالى الذى يعلم ما فى أنفسهم فيجازيهم عليه \* وقيل  
هو ردعى قولهم اتبعنا أى لست أحكم عليهم بأن لا يكون لهم خير لظنكم بهم ان بواطنهم  
ليست كظواهرهم الله عز وجل أعلم بما فى نفوسهم اتى لوفعلت ذلك لمن الظالمين وهم الذين يضعون  
الشيء فى غير موضعه قد جادلنا الظاهر المبالغة فى الخصومة والمناظرة \* وقال الكلبى دعوتنا  
\* وقيل وعظمتنا \* وقيل آتيت بأنواع الجلال وفنونه فاصح دعواك \* وقرأ ابن عباس فأكثر

جدلنا كقوله وكان الانسان أكثر شئ جدلاً فأتينا بما نعلم من العذاب المعجل وما معنى الذى والعائد  
مخدوف أى بآفته أو مصدرية وإنما كثرت مجادلاته لهم لأنه أقام فيهم ما أخبر الله به ألف سنة الاخسين  
عاماً وهو كل وقت يدعوهم الى الله وهم يحسبونهم بعبادتهم أصنامهم قال انما يا تيكم بالله أى ليس ذلك  
الى انما هو للاله الذى يعاقبكم على عصيانكم ان شاء أى ان اقتضت حكمته أن يعجل عذابكم وأنتم فى  
قبضته لا يمكن أن تفلتوا منه ولأن تمتنعوا ولم اقلوا قد جادلنا وطلبوا تعجيل العذاب وكان مجادلته  
لهم انما هو على سبيل النصع والافتاد من عذاب الله قال ولا ينفعكم نصعى \* وقرأ عيسى بن عمر  
الثقفى نصعى بفتح النون وهو مصدر \* وقراءة الجماعة بضمها فاحتمل أن يكون مصدراً كالشكر  
واحتمل أن يكون اسماً وهذا ان الشرطان اعتقب الأول منهما قوله ولا ينفعكم نصعى وهو دليل على  
جواب الشرط تقديره ان أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصعى والشرط الثانى اعتقب الشرط  
الأول وجوابه أيضاً ما دل عليه قوله ولا ينفعكم نصعى تقديره ان كان الله يريد أن يوفقكم فلا ينفعكم  
نصعى وصار الشرط الثانى شرطاً فى الأول وصار المتقدم متأخراً والمتأخر متقدماً وكان التركيب  
ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يوفقكم فلا ينفعكم نصعى وهو من حيث المعنى كالشرط  
اذا كان الفاء نحو ان كان الله يريد أن يوفقكم فلا ينفعكم نصعى تقديره ان أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصعى ونظيره  
وامرأه مؤمنة وهبت نفها للنبى ان أراد الذى أن يستحكمها \* وقال الزمخشري قوله ان كان  
الله يريد أن يوفقكم جزأه ما دل عليه قوله ولا ينفعكم نصعى وهذا الدليل فى حكم ما دل عليه فوصل  
بشرط كما وصل الجزء بالشرط فى قوله ان أحسنت الى أحسنت اليك ان لمكنى \* وقال ابن  
عطية وليس نصعى لكم بنافع ولا اريد فى الخير لكم مغنية اذا كان الله تعالى قادر اذ بكم الاغواء  
والاضلال والاهلاك والشرط الثانى اعتراض بين الكلام وفيه بلاغة من افتراق الراءتين وان  
ارادة البشر غير مغنية وتعلق هذا الشرط هو بنصعى وتعلق الآخر هو بلا ينفع انتهى وكذا قال  
أبو الفرج بن الجوزى قال جواب الأول النصع وجواب الثانى النفع والظاهر ان معنى يوفقكم  
يفضلكم من قوله غوى الرجل يغوى وهو الضلال وفيه اسناد الاغواء الى الله فهو حجة على المعتزلة  
اذ يقولون ان الضلال هو من العبد \* وقال الزمخشري اذا عرف الله من الكافر الاصرار فغلاه  
وشأنه ولم يلجئه سوى ذلك الاغواء والملاء كما انه اذا عرف منه ان يتوب ويرعى فلف به معنى  
ارشاد او هداية انتهى وهو على طريقة الاعتزال ونصوا على انه لا يوصف الله بأنه عارف فلا ينبغي أن  
يقال اذا عرف الله كقوله الزمخشري وللمعتزلى أن يقول لا يتبعن أن تكون ان شرطية بل هى نافية  
والمعنى ما كان الله يريد أن يوفقكم فى ذلك دليل على نفي الاضلال عن الله تعالى ويكون قوله ولا  
ينفعكم نصعى ان أردت أن أنصح اخبار منه لهم وتعز به لنفسه عنهم لما رأى من اصرارهم وتناديهم  
على الكفر \* وقيل معنى يوفقكم يهلككم والغوى المرض والمهلك وفى لغة طي أسحق فلان غاوى  
أى مرضى والغوى بضم الفصيل وقاله يعقوب فى الاصلاح \* وقيل فقده اللبن حتى يموت جو عاقاله  
الفراء وحكاه الطبري يقال منه غوى يغوى وحكى الزهراوى انه الذى قطع عنه اللبن حتى كاد مهلكاً  
أولياً هلك بعده قال ابن الانباري وكون معنى يوفقكم يهلككم قول من غوب عنه وأنكر مكي  
أن يكون الغوى بمعنى الهلاك موجوداً فى لسان العرب وهو محجوج بنقل الفراء وغيره واذا كان  
معنى يوفقكم يهلككم فلا حجة فيه للمعتزلى ولا لى بل الحجة من غير هذا ومعناد انكم اذا كنتم  
من التصحيح على الكفر فالمنزلة التى لا تنفعكم نصاغ الله ومواعظه وسائر الطاعة كيف ينفعكم نصعى

وفي قوله هو ربكم تنبيه على المعرفة بالخالق وانه الناظر في مصالحكم ان شاء أن يغو بكم وان شاء أن يهديكم وفي قوله واليه ترجعون وعيد وتخويف \* أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلي اجراي وأنا بريء مما تجرمون \* قيل هذه الآية اعترضت في قصة نوح والاخبار فيها عن قرش يقولون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي افتري القرآن وافتري هذا الحديث عن نوح وقومه ولو صح ذلك بسمند صحيح لوقف عنده ولكن الظاهر ان الضمير في يقولون عائده على قوم نوح أي بل أي يقولون افتراه \* الآية الظاهر أن الضمير في يقولون عائده على قوم نوح أي بل أي يقولون افتراه

طريد عشيرة ورهين ذنب \* بما جرمت يدي وجنى لسان

\* وقرى أجرى بفتح الهزعة جمع جرم ذكره العباس وفسر بانثى ومعنى مما تجرمون من اجرامكم في اسناد الافتراء الى وقيل مما تجرمون من الكفر والتكذيب \* وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فلا تتشس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون \* قرأ الجمهور وأوحى مبني للفعل أنه بفتح الهزعة \* وقرأ أبو البرهشيم وأوحى مبني للفاعل انه بكسر الهزعة على افعال القول على مذهب البصريين وعلى اجراء أوحى جرى قال على مذهب الكوفيين أي أنه الله من ايمانهم وانه صار كالمتحيل عقلا باخباره تعالى عنهم ومعنى الامن قدامن أي من وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه ونهاه تعالى عن ابتأسه بما كانوا يفعلون وهو خزنه عليهم في استكاثرة وابتأس اقلعت من البؤس ويقال ابتأس الرجل اذا بلغه شيء يكرهه وقال الشاعر

وكم من خليل أوجم رزته \* فلم نبتس والزء فيه جليل

\* وقال آخر \*

ما يقسم الله أقبل غير مبتس \* منه واقعد كرميا ناعم البال

\* وقال آخر \*

فارس الخيل اذا ما ولولت \* ربه الخدر بصوت مبتس

\* وقال آخر \*

في مأثم كنعاج صا \* رة يبتسن بالقينا

صاره موضع عما كانوا يفعلون من تكذيبك واذا لك ومعاذك فقد حان وقت الانتقام منهم واصنع عطف على فلا تبتس بأعيننا برأي منا وكلاءة وحفظ فلا ترغ صنعته عن الصواب فيها ولا يحول بين العمل وبينه أحد والجمع هنا كالمراد في قوله ولتصنع على عيني وجعت هنا التكثير السكلاءة والحفظ وديومتها \* وقرأ طلحة بن مصرف باعيننا مدغم ووحينا نوحى اليك ونلهمك كيف صنع \* وعن ابن عباس لم يعلم كيف صنعة الفلك فاوحى الله أن يصنعها مثل جوجو الطائر \* قيل ويجعل قوله بأعيننا أي بملائكتنا الذين جعلناهم عيوننا على مواضع حفظك ومعونتك فيكون اللفظ هنا للجمع حقيقة وقول من قال معنى ووحينا بأمر نالك أو بعلمنا ضعيف لان قوله واصنع الفلك مغن عن ذلك وفي الحديث كان زان سفينة نوح جبريل والزان القيم بعمل السفينة والذين ظلموا قوم نوح تقدم الى نوح أن لا يشفع فيهم فيطلب إيمانهم وعملهم منع مخاطبته بأنه يحكم عليهم بالفرق ونهاه عن سوء الالجاب اليه كقوله يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك

كالشرط اذا كان بالفاء نحو ان كان الله يريد أن يغو بكم فان أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصي \* أم يقولون افتراه \* الآية الظاهر أن الضمير في يقولون عائده على قوم نوح أي بل أي يقولون افتراه فيما أخبرهم به من دين الله وعقاب من أعرض عنه فقال عليه الصلاة والسلام ان افتريته فعلي اجراي أي انما اجراي والاجرام مصدر أجرم \* وأوحى الى نوح \* الآية \* فلا تبتس \* نه تعالى عن ابتأسه وهو خزنه عليهم في استكاثرة وابتأس اقلعت من البؤس ويقال ابتأس الرجل اذا بلغه شيء يكرهه قال الشاعر

وكم من خليل أوجم رزته \* فلم نبتس والزء فيه جليل

\* واصنع \* عطف على فلا تبتس \* باعيننا \* برأي منا وكلاءة وحفظ \* ووحينا \* نوحى اليك ونلهمك كيف صنع \* وعن ابن عباس لم يعلم كيف صنعة الفلك فاوحى الله تعالى أن يصنعها مثل جوجو الطائر



﴿ ويصنع الفلك ﴾ الآية هي حكاية حال ماضية والفلك السفينة قال ابن عباس الخشب من خشب الشعشار وهو البقس  
 قطع من جبل لبنان وسخرتهم منه لكونهم رأوه يبني السفينة ولم يشاهدوا قبلها سفينة بنيت قالوا يا نوح ما صنعت قال أبنى بيتا  
 يمشى على الماء فتعجبوا من قوله وسخروا منه وقالوا هذا الذي زعم أنه نبي صار نجارا وكذا ظرف واما صدريه فظرفه تقدره  
 وكل وقت مرور سخره منه والناس بل لكل سخره ﴿ فسوف تعلمون ﴾ تهديد بالغ والعذاب انخزي الفرق والعذاب المقيم  
 عذاب الآخرة لانه دائم عليهم سريده ﴿ من يأتيه ﴾ ( ١٢١ ) مفعول بتعلمون ومن موصولة وتعدى تعلمون

الى واحد استعمالا  
 لها استعمال عرف في  
 التعدية الى واحد قال  
 ابن عطية وجاز أن تكون  
 التعدية الى مفعولين  
 واقترع على الواحد تنهى  
 ولا يجوز حذف الثاني  
 اقتصارا لان أصله خبر  
 مبتدأ ولا اختصارا هنا  
 لانه لا دليل على حذفه  
 وحتى هنا غاية لقوله  
 ويصنع الفلك ويصنع كما  
 قلنا حكاية حال ماضية أى  
 وكان يصنع الفلك الى أن  
 جاء الوعد الموعود به  
 والجملة من قوله وكما مر  
 عليه حال كانه قيل ويصنعها  
 والحال انك كما مر واو امرنا  
 واحد الامور أو مصدر  
 أى أمرنا بالفور ان أو  
 للعباب بالارسال والملائكة  
 بالتصرف في ذلك وفار  
 معنا انبعث بقوة والتور  
 وجه الارض والعرب

وانهم آتتهم عذاب غير مردود وقيل الذين ظاهروا واولعته زوجته وكنعان الله ﴿ ويصنع الفلك ﴾ وكما  
 مر عليه ملا من قوم سخره وانه قال ان تسخر واسنانا فانسخر منكم كآسخرن فسوف تعلمون  
 من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيهما من كل  
 زوجين اثنين وأهلكا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل ﴿ ويصنع الفلك ﴾ حكاية  
 حال ماضية والفلك السفينة ولما أمر تعالى بأن يصنع الفلك قال يارب ما أنا بنجار قال بلى ذلك بعنى  
 فأخذ القدم وجعلت يده لا تخطى فكأنوا عيونهم يقولون هذا الذي زعم أنه نبي صار نجارا  
 ﴿ وقيل كانت الملائكة تعلم واستأجروا جزءا كانوا يفتخرون معه وأوحى الله اليه ان يحمل عمل  
 السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني وكان سام وحام ويافت يخشون معه والخشب من الساج قاله  
 قتادة وعكرمة والكبي قبل وغرسه عشرين سنة وقيل ثلاثمائة سنة يفرس ويقطع  
 ويبس وقال عمرو بن الحارث لم يفرس سابل قطعها من جبل لبنان وقال ابن عباس من  
 خشب الشعشار وهو البقس قطعته من جبل لبنان واختلقوا في ههنا من التريبع والطول  
 وفي مقدار مده عليها وفي المكان الذي عملت فيه ومقدار طولها وعرضها على أقوال متعارضة لم  
 يصح منها شيء وسخرتهم منه لكونهم رأوه يبني السفينة ولم يشاهدوا قبلها سفينة بنيت قالوا يا نوح ما  
 صنعت قال ابني بيتا يمشى على الماء فاعجبوا من قوله وسخره وانه قاله مقاتل ﴿ وقيل لكونه يبني في  
 قرية لا قرب لها من البحر فكأنوا يتساحكون ويقولون يا نوح صرت نجارا بعد ما كنت نبيا وكما  
 ظرفي العامل في سخره وانه قال مستأنف على تقدير سؤال سائل وجوزوا أن يكون العامل  
 قال وسخر واصفة لملا بدل من مرو وبعد البدل لان سخر ليس في معنى من لا يراد ولا نوعا منه  
 قال ابن عطية وسخر وانه استجهلوه فان كان الأمر كما روى انهم لم يكونوا رؤا سفينة قط ولا  
 كانت فوجه الاستجهال واضح وبذلك نظارت التفسير وان كانت السفائن حينئذ معروفة  
 فاستجهلوه في ان صنعها في قرية لا قرب لها من البحر انتهى فانما نسخر منكم في المستقبل كآسخرن  
 منا الآن أى مثل سخرتكم اذا غرقتم في الدنيا وأخرتم في الآخرة وأن تستجهلوا فانه منع فانا  
 نستجهلكم فآتمت عليهم من الكفر والعرض لسطح الله وعذابه فآتمت أولى بالاستجهال منا قال  
 قريما من معناه الزاج أو ان تستجهلوا فانا نستجهلكم في استجهالكم لانكم لا تستجهلون الا عن

تسميتهم وراخاه ابن عباس والتنور مستوقد النار وزنه فقول عند أبي علي وهو انجمي وليس بمشتى وقيل ثعلب وزنه فتعول  
 من التنور وأصله تنوور فهمزت الواو ثم خفت وشدد الحرف الذي قبله وقرئ من كل بالتنوين فيكون زوجين مفعولا  
 بقوله احمل وقرئ بغير تنوين على الاضافة فيكون اثنين مفعول احمل وأهلكا ومن معطوفان على المفعول قبله ولما كان المطر  
 ينزل كاقواء القرب جعلت الوحوش تطلب وسط الارض هربا من الماء حتى اجتمعت عند السفينة فأمر الله أن يجعل فيها  
 من الزوجين اثنين يعني ذكرا وأنثى ليقب أصل النسل بعد الطوفان فروى انه كان يأتيه أنواع الحيوان فيضع بينه على الذكر  
 ويسار على الانثى وكانت السفينة ثلاث طبقات السفلى للوحوش والوسطى للطعام والشراب والعلية لولم آمن معه ﴿ وما آمن  
 معه الا قليل ﴾ قال ابن عباس ثمانون رجلا وعنه ثمانون انسانا ثلاثة من بنه سام وحام ويافت ولثة كنانة له ولما انجسوا من

جبل بحقيقة الأمر وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة الجملية في البعد عن الحقائق \* وقال ابن جريج  
 ان تسخر وامناف الدنيا فان تسخر منكم في الآخرة والسخرية استعمال مع استهزاء وفي قوله فسوف  
 تعلمون تهديد بالغ والعذاب المخزي الفرق والعذاب المقيم عذاب الآخرة لانه دائم عليهم سرمد ومن  
 يأتيه مفعول يعلمون ومما وصولة وتعدي تعلمون الى واحد استعمالها استعمال عرف  
 في التعدية الى واحد \* وقال ابن عطية وجاز أن تكون التعدية الى مفعولين واقتصر على الواحد  
 انتهى ولا يجوز حذف الثاني اقتصار الان أصله خبر مبتدأ ولا اختصارا لانه لا دليل على حذفه  
 وتعمته بقوله من يأتيه \* وقيل من استفهام في موضع رفع على الابتداء ويأتيه الخبر والجملية  
 في موضع نصب وتعلمون معلق سدت الجملية مسد المفعولين \* وحكى الزهراوى انه يقرأ أو يحل بضم  
 الحاء ويحل بكسر هاء معنى ويجب \* قال الزمخشري حلول الدين والحق اللازم الذى لا انفكاك له  
 عنه ومعنى يخز به يفضعه أو يهلكه أو يذله وهو الفرق أقوال متقاربة حتى اذا جاء أمرنا تقدم  
 السلام على دخول حتى على اذاني أوائل سورة الأنعام وهي هنا غاية لقوله ويصنع الفلك ويصنع  
 كما قلنا حكاية حال أى كان يصنع الفلك الى أن جاء وقت الوعد الموعود والجملية من قوله وكلامه  
 عليه حال كانه قيل ويصنعها والحال انه كلامه وأمرنا واحد الامور أو مصدر أى أمرنا بالافور ان  
 أو للسحاب بالارسال ولللائكة بالتصرف في ذلك ونحو هذا مما يقدر في النازلة وفار معنا انبعث  
 بقوة والتور وجه الأرض والعرب تسميه تنورا قاله ابن عباس وعكرمة والزهرى وابن عيينة أو  
 التنور الذى يخز فيه وكان من حجارة وكان لحواء حتى صار نوح قاله الحسن ومجاهد وروى أيضا  
 عن ابن عباس \* وقيل كان لآدم \* وقيل كان تنور نوح وأعلى الأرض والمواضع المرتفعة قاله  
 قتادة أو العين التى بالجيزة عين الوردة رواه عكرمة أو من أقصى دار نوح قاله مقاتل أو موضع  
 اجتماع الماء فى السفينة روى عن الحسن أو طواع الشمس وروى عن على أن نورا الصبح من قولهم  
 نورا الفجر تنور راقاله على ومجاهد أو هو مجاز والمراد غلب الماء وظهور العذاب كما قال صلى الله عليه  
 وسلم لسدة الحرب حى الوطيس والوطيس أيضا مستوفد النار فلا فرق بين حى وفاراذ  
 يستعملان فى النار قال الله تعالى سمعوا لها شقيقا وهى تنور ولا فرق بين الوطيس والتنور  
 والظاهر من هذه الأقوال جملته على التنور الذى هو مستوفد النار ويحتمل أن تكون آل فيه  
 للعهد لتنور مخصوص ويحتمل أن تكون الجنس ففار النار من التناير وكان ذلك من أعجب  
 الأشياء أن يغور الماء من مستوفد النيران ولتأني بين هذا وبين قوله ويجزى بالارض عيوننا ذم  
 أن يراد بالارض أما كن التناير والتفجير غير الفوران فحصل الفوران للتنور والتفجير للارض  
 والضمير في فيها عائد على الفلك وهو مذكرا أنت على معنى السفينة وكذلك قوله وقال اركبوا فيها  
 \* وقرأ أحفص من كل زوجين بتنوين كل أى من كل حيوان وزوجين مفعول واثنين نعت  
 نو كيد وباقى السبعة بالاضافة واثنين مفعول اجل وزوجين بمعنى العموم أى من كل ماله ازواج  
 هذا معنى من كل زوجين قاله أبو على وغيره \* قال ابن عطية ولو كان المعنى اجل فيها من كل زوجين  
 حاصلين اثنين لوجب أن يعمل من كل نوع أربعة والزواج في مشهور كلام العرب للواحد مما له  
 ازواج فيقال هذا زوج وهذا هو المصحح فى القرآن فى قوله تعالى ثمانية أزواج ثم  
 فسر هاو في قوله وانه خلق الزوجين الذكر والانثى \* وقال الاخفش وقيل فى كلام العرب  
 للأنثى زوج هكذا أخذ العددون والزواج أيضا فى كلام العرب النوع كقوله تعالى وأنت فيها

السفينة بنو اقرية تدعى  
 اليوم قرية الخمانين بناحية  
 الموصل

( الدر )

فسوف تعلمون من يأتيه  
 عذاب يخز به (ح) من  
 يأتيه مفعول بتعلمون  
 ومن موصولة وتعدي  
 تعلمون الى واحد استعمالها  
 استعمال عرف في التعدية  
 الى واحد (ع) وجاز أن  
 تكون التعدية الى  
 مفعولين واقتصر على  
 الواحد انتهى (ج) ولا  
 يجوز حذف الثاني  
 اقتصار الان أصله خبر  
 مبتدأ ولا اختصارا لانه  
 لا دليل على حذفه

من كل زوج بهيج \* وقال تعالى سبحانه الذى خلق الأزواج كلها انتهى ولما جعل المطر ينزل كأفواه  
 القرب جعلت الوحوش تطلب وسط الأرض هرير بمن الماء حتى اجتمعن عند السفينة فأمره الله  
 أن يحمل من الزوجين اثنين يعنى ذكرا وأنثى ليقى أصل النسل بعد الطوفان فرى أنه كان  
 يأتيه أنواع الحيوان فيضع عنقه على الذكرو يساره على الأنثى وكانت السفينة ثلاث طبقات  
 السفلى للوحوش والوسطى للطعام والشراب والعليلة ولأن آمن وأهلكت معطوف على زوجين  
 ان نون كل وعلى اثنين ان أضيف واستثنى من أهله من سبق عليه القول بالهلاك وأنهم من أهل النار  
 \* قال الزخشرى سبق عليه القول أنه يختار الكفر لالتقديره عليه وارا دته تعالى غير ذلك  
 انتهى وهو على طريقة الاعتزال الذى سبق عليه القول امر أنه واعلة بالعين المهملة وابنه كنعان  
 ومن آمن عطف على وأهلك \* قيل كانوا ثمانين رجلا وثمانين امرأة \* وقيل كانوا ثلاثة وثمانين  
 \* وقال ابن عباس آمن معه ثمانون رجلا وعنه ثمانون انسانا ثلاثة من بنيه سام وحام وياث وثلاث  
 كنان له ولما خرجوا من السفينة بنوا قرية تدعى اليوم قرية الثمانين بناحية الموصل \* وقيل  
 كانوا ثمانمائة وسبعين نصفهم رجال ونصفهم نساء \* وقال ابن اسحاق كانوا عشرة سوى نساءهم  
 نوح وبنوه سام وحام وياث وستة ناس من كان آمن به وأزواجهم جميعا وعن ابن اسحاق كانوا  
 عشرة خمسة رجال وخمس نسوة \* وقيل كانوا تسعة ونوح وثمانية أبناء له وزوجته \* وقيل  
 كانوا ثمانية ونوح وزوجته غير التي عوفيت وبنوه الثلاثة وزوجاتهم وهو قول قتادة والحكم  
 ابن عينة وابن جريج ومحمد بن كعب \* وقال الأعشى كانوا سبعة نوح وثلاث كنان وثلاث بنين  
 وهذه أقوال متعارضة والذى أخبر الله تعالى به أنهما آمن معه الا قليل ولا يمكن التنصيص على  
 عددهما النفر القليل الذى أبهم الله عددهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقال  
 اركبوا فيها باسم الله مجريها ومساها ابن ربى لغفور رحيم \* وهى تجرى بهم فى موج كالجبال  
 ونادى نوح ابنه وكان فى منزل يابى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين \* قال سادى الى جبل  
 يعصمى من الماء قال لعاصم اليوم من أمر الله الامن رحم وحال بينهما الموج فكان من المفرقين  
 \* وقيل يا أرض ابلى ماءك ويساء ألقى وغضب الماء وقضى الأمر واستوت على الجودى وقيل  
 بعد الاقوم الظالمين \* ونادى نوح به فقال رب ان ابنى من أهلى وإن وعدك الحق وأنت أحكم  
 الحاكمين \* قال يانوح انه ليس من أهلكت انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم انى أعظك  
 أن تكون من الجاهلين \* قال رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم والانفعلى وترجئى  
 أن كن من الخاسرين \* قيل يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سفينة  
 ثم يسميها منادى أليم \* تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من  
 قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين \* والى عاد آتاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره  
 ان أنتم لا تعلمون \* يا قوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى على الذى فطرنى أفلا تعقلون \* يا قوم  
 استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا وزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين  
 \* قالوا يهودا ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين \* ان نقول الا  
 اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله واشهدوا أبى برى مما تشركون من دونه فكيدونى  
 جميعا ثم لا تنتظرون \* انى توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربى على  
 صراط مستقيم \* فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ويستخف ربى قوما غيركم ولا

وقال اركبوا فيها ﴿ الآية الضمير في وقال عائد على نوح عليه السلام أي وقال نوح حين أمر بالجل في السفينة لمن آمن معه ومن آمن بحمله اركبوا فيها والظاهر انه خطاب لمن يعقل خاصة لأنه لا يليق بمن لا يعقل وعدى اركبوا بني لتضمنه معنى صبر وافيا أو ادخلوا فيها والتقدير اركبوا للماء فيها والباء في بسم الله في موضع الحال أي متركبين باسم الله ومجرها هو امرها منصوب بان إماما على انهما ظرفا زمان أو مكان لهما مجيئان لذلك أو ظرفا زمان على جهة الحذف كما حذف من جئتكم مقدم الحاج أي وقت قدوم الحاج ويجوز أن يكون مجرها هو امرها في موضع عني على ( ٢٢٤ ) الابتداء وبسم الله الخبر وهو تجري بهم ﴿ اخبار من

نضر ونه شيئا ان رى على كل شيء حفيظ \* ولما جاء أمرنا بنجينا هودا والذين آمنوا معه برحمتنا ونجيناهم من عذاب غليظ \* وتلك عاد جدودا باتت بهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد \* وأتبعوا في هذه الدنيا العنة وبوم القيامة الا ان عادا كفروا بهم ألا بعد العاد قوم هود ﴿ رسا الشيء يرسون ثبت واستقر \* قال

فصبرت نفسا عند ذلك حرة \* ترسو اذا نفست الجبان تطلع البعل المعروف والفعل منه بعل بكسر اللام وبفتحها لغتان حكاهما الكسائي والقراء يبلغ بلما والباء نوع الموضع ان الذي يشرب الماء \* الاقلاع الامساك يقال أفلع المطر وأفلعت الحى أي أمسكت عن المحنوم \* وقيل أفلع عن الشيء تركه وهو قريب من الامساك \* غاض الماء نقص في نفسه وغضته نقصته جاء لازما ومتعديا \* الجودي علم الجبل بالموصل ون قال بالجزيرة أو بأمدفلا ثم ما قرى بان من الموصل \* وقيل الجودي اسم لكل جبل ومنه قول زبدين عمرو بن نفيل سبحانه ثم سبحانا يهودله \* وقبلنا ساج الجودي والجند

اعتراه بكذا أصابه به \* وقيل أفلع من عراه يعروه \* الناصية منبت الشعر في مقدم الرأس ويسمى الشعر النبات هناك ناصية باسم منبته ونصرت الرجل انصوه نصوا مددت ناصيته \* الجبار المتكبر \* العنيد الطاغى الذي لا يقبل الحق ولا يصحى اليه من عند بعدن حاد عن الحق الى جانب \* قيل ومنه عندي كذا أي في جاني \* وقال أبو عبيدة العنيد والعنود والمعاند والعاند المعارض بالخلاف ومنه قيل للعرق الذي يتفجر بالدم عائد ﴿ وقال اركبوا فيها بسم الله مجرها هو امرها ساهاان رى لغفور رجمه وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يابني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال ساء الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المفرقين ﴿ الضمير في وقال عائد على نوح أي وقال نوح حين أمر بالجل في السفينة لمن آمن معه ومن أمر بحمله اركبوا فيها \* وقيل الضمير عائد على الله والتقدير وقال الله لنوح ومن معه وبعده ذلك قوله ان رى لغفور رجمه \* قيل وغلب من يعقل في قوله اركبوا وان كانوا قايلا بالنسبة الى ما يعقل من جل فيها والظاهر أنه خطاب لمن يعقل خاصة لأنه لا يليق بالايقل وعدى اركبوا بني لتضمنه معنى صبر وافيا أو بمعنى ادخلوا فيها \* وقيل التقدير اركبوا الماء فيها \* وقيل في زائدة للتوكيد أي اركبوها والباء في بسم الله في موضع الحال أو

الله تعالى في السفينة وبهم حال أي ملتصقة بهم والمعنى تجري وهم فيها ﴿ في موج كالجبال أي في موج الطوفان شبه كل موجة منه بجيول في تراكمها وارتقاءها وقوله في موج يدل على أن الموج كان ظرفا لهم وهم مطر وفون فيه وكانت السفينة تسبح بهم في الماء كالسمكة ﴿ ونادى نوح ابنه ﴿ الواو لا ترتب وهذا النداء كان قبل جرى السفينة في قوله وهي تجري بهم وفي إضافته اليهنا وفي قوله ان ابني من أهلي وندائه دليل على أنه ابنه لأصله قاله ابن عباس والضمير في كان عائد على ابنه وأدغم بعض القراء الباء في المسب في اركب معناه اشترأ كهما في أيهما من حروف الشقة ولذلك أبدلت في قول بعضهم بأملح يريدون ما ملأ

ونادوه بالتصغير خطاب تحذير أو أقنوع والمعنى اركب معنا في السفينة فتنجو ﴿ ولا تكن مع الكافرين ﴿ قوله لا ظن ابن نوح أن ذلك المطر والتفجير على العادة ولذلك ﴿ قال ساء الى جبل يعصمني أي من وصول الماء الى فلا أغرق وهذا يدل على تماديه في الكفر وعدم وثوقه بآييه فيا أخبر قبل والجبل الذي شناه طور زينا فلفم عنه والظاهر ابقاء عاصم على حقيقته وأنه نفى كل عاصم من أمر الله في ذلك الوقت وان من رجع فيه من على المعصوم والضمير الفاعل يعود على الله تعالى وضمير الموصول محذوف ويكون الاستثناء منقطعا أي لكن من رجع لله معصوم ﴿ وحال بينهما الموج ﴿ أي بينه وبين نوح صلى الله عليه وسلم قيل كانا يتراجعان الكلام فها استتمت المراجعة حتى جاءت موج عظيمة وكان راكبا على فرس قد بطر وأعجب بنفسه فالتقمته وفرسه وحيل بينه وبين نوح ففرق

متبركين بسم الله ومجراهاومر ساهامنصوبان إمامعلى أنهماطر فازمان أو مكان لأنهما يجيئان لذلك  
أو ظرفا زمان على جهة الحنف كما حنف من حيثك مقدم الحاج أى وقت قدوم الحاج فيكون  
مجرهاومر ساهام مصدران فى الأصل حنف منهما المضاف وانتصبا بما فى بسم الله من معنى الفعل  
ويجوز أن يكون بسم الله حال من ضمير فهاومجرهاومر ساهام مصدران مرفوعان على الفاعلية  
أى اركبوا فيها ملتبسا باسم الله اجراؤها وارساؤها أى ببركة اسم الله ويكون مجراهاومر ساهام  
مرفوعين على الابتداء وباسم الله الخبر والجملة حال من الضمير فى فهاوعلى هذه التوجيهات  
الثلاثة فالسلام جملة واحدة والحال مقدره ولا يجوز مع رفع مجراهاومر ساهام على الفاعلية أو  
الابتداء أن يكون حال من ضمير اركبوا لأنه لا عائد عليه فباوقع حالا ويجوز أن يكون بسم الله  
مجرهاومر ساهام جملة ثانية من مبتدأ وخبر لاتعلق لها بالجملة الأولى من حيث الاعراب أمرهم أولا  
بالركوب ثم أخبر أن مجراهاومر ساهام كره الله أو بأمره وقدرته فالجملتان كلان محكيان  
بقال كما ان الجملة الثانية تحكية أيضا بقال \* وقال الضحاك اذا أراد جرى السفينة قال بسم الله  
مجرهاوقمى وإذا أراد وقوفها قال بسم الله مرساهاقتقف \* وقرأ مجاهد وابن جندب  
والأعرج وشيبة والجمهور من السبعة الحرمان والعريسان وأبو بكر مجراها بضم الميم \* وقرأ  
الاخوان وحفص بفتحها وكلهم ضم ميم مرساه \* وقرأ ابن مسعود وعيسى الثقفي وزيد بن على  
والأعمش مجراهاومر ساهام بفتح الميمين ظرفى زمان أو مكان أو مصدرين على التقارير السابقة  
\* وقرأ الضحاك والتخفي وابن ثواب وأبو رجاء ومجاهد وابن جندب والكلبي والجمهدى مجريها  
ومر ساهام اسمى فاعل من أجرى وأرسى على البدل من اسم الله فها فى موضع خبر ولا يكونان  
صفتين لكونهما منكرتين \* وقال ابن عطية وهما على هذه القراءة صفتان عائدتان على ذكره فى  
قولهم بسم الله انتهى ولا يكونان صفتين الاعلى تقدير أن يكونا معرفتين وقد ذهب الخليل الى أن  
ما كانت اضافته غير محضة قديصيح أن يجعل محضة فتعرفى الاما كان من الصفة المشبهة فلا تنحصر  
اضافتها فلا تعرفى ان ربى لغفور ستور عليكم ذنوبكم بتوبتكم وامنكم رحمكم اذ انجاكم من  
الفرق وروى فى الحديث أن نوحا ركب فى السفينة أول يوم من رجب وصام الشهر أجمع وعن  
عكرمة لعشر خلون من رجب وهى تجرى بهم اخبار من الله تعالى بما جرى للسفينة وبهم حال أى  
ملتبسة بهم والمعنى تجرى وهم فيها فى موج كالجبال أى فى موج الطوفان شبه كل موجته بجبل  
فى تراكمها وارتفاعها روى ان السماء أمطرت جميعا حتى لم يكن فى الهواء جانب الأمطر وتغيرت  
الأرض كلها بالنبع وهذا معنى التقاء الماء \* وروى ان الماء علا على الجبال وأعلى الأرض أربعين  
ذراعا \* وقيل خمسة عشر وكون السفينة تجرى فى موج دليل على أنه كان فى الماء موج وانهم  
يطبق الماء مابين السماء والأرض وأن السفينة لم تكن تجرى فى جوف الماء والماء أعلاها وأسطفها  
فكانت تسبح فى الماء كما تسبح السمكة كما أشار اليه الزجاج والزخشرى وغيرهما وقد استبعد ابن عطية  
هذا قال وابن كان الموج كالجبال على هذا ثم كيف استقامت حياة من فى السفينة \* وأجاب  
الزخشرى بأن الجريان فى الموج كان قبل التطبيق وقبل أن يعم الماء الجبال ألاترى الى قول ابنه  
سأوى الى جبل بعضنى من الماء ونادى نوح ابنه الواو لاترتب وهذا النداء كان قبل جرى  
السفينة فى قوله وهى تجرى بهم فى موج وفى اضافته اليه هنا وفى قوله ان ابنى من أهلى ونداءه دليل  
على أنه ابنه لصلبه وهو قول ابن مسعود وابن عباس وعكرمة والضحاك وابن جبير وميمون بن

( الدر )

( ح ) وقرأ الضحاك  
والتخفي وابن ثواب وأبو  
رجاء ومجاهد وابن جندب  
والكلبي والجمهدى  
مجريها ومر ساهام  
فاعل من أجرى وأرسى على  
البدل من اسم الله فها فى  
موضع جر ولا يكونان  
صفتين لكونهما منكرتين  
( ع ) وهما على هذه القراءة  
صفتان عائدتان على  
ذكره فى قولهم بسم الله  
انتهى ( ح ) ولا يكونان  
صفتين الاعلى تقدير ان  
يكونا معرفتين وقد ذهب  
الخليل الى ان ما كانت  
اضافته غير محضة قديصيح  
تجعل محضة فيعرف الاما  
كان من الصفة المشبهة فلا  
تنحصر اضافتها فلا تعرف

مهران والجمهور واسمه كنعان \* وقيل يام \* وقيل كان ابن قريبله ودعاه بالنبوة خنانا منه وتلطفا  
 \* وقرأ الجمهور بكسر تنوين نوح \* وقرأ وكيع بن الجراح بضمه أتبع حركته حركة الأعراب  
 في الخاء \* قال أبو حاتم هي لغة سوء لا تعرف \* وقرأ الجمهور بوصل هاء الكناية باوا \* وقرأ ابن  
 عباس أنه يسكون الهاء \* قال ابن عطية وأبو الفضل الرازي وهذا على لغة الأزد الشرا يسكنون  
 هاء الكناية من المذكر ومنه قول الشاعر \* ونضوى مشتاقان له أرفان \* وذكريغره أمها لغة  
 لبني كلاب وعقيل ومن النحويين من ينقص هذا السكون بالضرورة وينشدون  
 وأشرب الماء ما ينحوه عطش \* الألف عيون سبل وإدبها  
 \* وقرأ السدي ابتداء بالفاء وهاء السكت \* قال أبو الفتح ذلك على النداء وذهبت فرقة إلى أنه على  
 الندبة والراء \* وقرأ علي وعروة وعلي بن الحسين وابنه أبو جعفر وابنه جعفر ابنة بفتح الهاء من  
 غير ألف أي ابنها مضافا لضمير امرأته فاكثي بالفتحة عن الألف \* قال ابن عطية وهي لغة ومنه  
 قول الشاعر

إما تقود بها شاة فتأكلها \* أو أن تبيعه في بعض الأراكيب

وأنشد ابن الأعرابي على هذا

فلست بمدرك ما فات مني \* بل هم ولا بليت ولا لوانى

انتهى يريد تبعية ما ولفا وخطأ العباس بأحاط في حذف هذه الألف \* قال ابن عطية وليس كما قال  
 انتهى وهذا أعني مثل تلف يحذف الألف عند أحبابنا ضرورة ولذلك لا يجيزون يا غلام يحذف  
 الألف والاجتزاء بالفتحة عنها كما اجتزوا بالكسرة في يا غلام عن الياء وأجاز ذلك الأخفش \* وقرأ  
 أيضا على وعروة أنها بفتح الهاء وألف أي ابن امرأته وكونه ليس ابنه لصلبه وإنما كان ابن امرأته  
 قول علي والحسن وابن سيرين وعبيد بن عمير وكان الحسن يحلف أنه ليس ابنه لصلبه قال قتادة  
 فقلت له إن الله حكى عنه أن ابني من أهلي وأنت تقول لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه  
 كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب واستدل بقوله من أهلي ولم يقل مني فعلى هذا يكون  
 ربيبا وكان عكرمة والضحاك يحلفان على أنه ابنه ولايتوهم أنه كان لغير رشدة لأن ذلك غضاضة  
 عصمت منه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وروى ذلك عن الحسن وابن جرير ولعله لا يصح عنها  
 \* وقال ابن عباس ما بعثت امرأته قط والذي يدل عليه ظاهر الآية أنه ابنه وأما قراءة من قرأ ابنه  
 أو ابنها فإشادة يمكن أن نسب إلى أمه وأضيف إليها ولم يصف إلى أبيه لأنه كان كافرا أمثلا بلحظ فيه  
 هذا المعنى ولم يصف إليه استبعادا له ورعا أن لا يضاف إليه كافرا وإنما ناداه ظنا منه أنه مؤمن ولولا  
 ذلك ما أحببته له وظننا منه أنه يؤمن أن كان كافرا لما شاهد من الأهوال العظيمة وأنه يقبل الإيمان  
 ويكون قوله أركب معنا كالادلة على أنه طلب منه الإيمان وتأكد بقوله ولا تكن مع الكافرين  
 أي أركب مع المؤمنين إذا أركب معهم المؤمنين لقوله ومن آمن وفي معزل أي في مكان عزل فيه  
 نفسه عن أبيه وعن مركب المؤمنين \* وقيل في معزل عن دين أبيه ونداءه بالصغير خطاب بخن  
 ورأفة والمعنى أركب معاني السفينة فتجرو ولا تكن مع الكافرين فتزل \* وقرأ أصم بن أبي بفتح  
 الياء ووجهه على أنه اجتزأ بالفتحة عن الألف وأصله يا بني كقولك يا غلاما كما اجتزأ باقي السبعة  
 بالكسرة عن الياء في قراءة هم يا بني بكسر الياء أو أن الألف اتخذت لالتقاء هم مع راء أركب وظن  
 ابن نوح أن ذلك المطر والتعجيز على المادة قل ذلك قال سائى إلى جبل يعصم من الماء أي من

﴿وقيل يا أرض ابلي ماء﴾ الآية في هذه الآية اجد وعشر ونوعاً من البديع المناسبة في قوله ألقى وأبلى والمطابقة بذكر الأرض والسما والجزا في قوله يساء الماء المراد مطر السماء والاستمارة في قوله ألقى والاشارة في قوله وغيض الماء فانها إشارة الى معان كثيرة والتمثيل في قوله وقضى الأمر عر بيهلاك المالكين ونجاة الناجين بلطفه فيها بعد عن لفظة الموضوع له والرداف في قوله واستوت على الجودى فقوله واستوت كلام تام على (٢٢٧) الجودى مر دق قصداً للبالغة في التمكن بهذا المكان

والتعليل في قوله وغيض الماء فان ذلك علة الاستواء وصحة التقسيم باستيعاب أقسام الماء في حالة نقصه ليس الا احتباس ماء السماء واحتقان ماء الأرض وغيض الماء حاصل على ظهرها والاحتباس في قوله وقيل بعدا للقوم الظالمين وهو أيضا ذم لهم ودعاء عليهم والابضاح بقوله الظالمين بين أنهم هم القوم الذين سبق ذكركهم في قوله وكلامه عليهم لا من قومه سخر وامنه فلا لاف واللام في القوم العهدو سقط لفظة القوم هنا حصل لبس في المعنى والمساواة فلفظها مساو لمعناها وحسن النسق لعطف قضايها بعضها على بعض والابحار لذكر القصة باللفظ القصير مستوعبا للمعاني الجمة والتسهييم لان أول الآية يا أرض ابلي فاقضى آخرها وباسماء ألقى والنهيب لان مفردات الألفاظ موصوفة بكال

وصول الماء الى فلا أغرق وهذا يدل على عادته في الكفر وعدم وثوقه بأية في أخبر به \* قيل والجبل الذي عناه طور بن تافل عنمه والظاهر ابقاء عاصم على حقيقة وانه نفي كل عاصم من أمر الله في ذلك الوقت وان من رحم يقع فيه من على المعصوم والضمير الفاعل يعود على الله تعالى وضمير الموصول محذوف ويكون الاستثناء منقطعا أي لكن من رحمة الله معصوم وجوزوا أن يكون من الله تعالى أي لا عاصم الا الراحم وأن يكون عاصم بمعنى ذى عصمة كما قالوا لابن أبي ذؤيب وذو عصمة مطلق على عاصم وعلى معصوم والمراد به هنا المعصوم أو فاعل بمعنى مفعول فيكون عاصم بمعنى معصوم كما دافق بمعنى مدفوق وقال الشاعر

بطى القيام رخيخ الكلام \* أمسى فؤادى به فاتنا

أي مقتونا ومن للمعصوم أي لا ذاعصمة أو لا معصوم والمرحوم وعلى هذين التجوزين يكون استثناء متصلا وجعله الزخشرى متصلا بطريق آخر وهو حذف مضاف وقدره لا يصحك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكان من رحمة الله ونجاة بمعنى في السقينة انتهى والظاهر ان خبرا لعاصم محذوف لانه اذا علم كنهه الموضع التزم حذفه بنوعه وكثر حذفه عند أهل الحجاز لأنه لما قال ساء وى الى جبل يعصم من الماء قال له نوح لا عاصم أي لا عاصم موجود ويكون اليوم منصوبا على اضرار فعل يدل عليه عاصم أي لا عاصم بعصم اليوم من أمر الله ومن أمر متعلق بذلك الفعل المحذوف ولا يجوز أن يكون اليوم منصوبا بقوله لا عاصم ولأن يكون من أمر الله متعلقا به لأن اسم الإذناك كان يكون مطولا واذا كان مطولا لزم تنوينه واعرابه ولا يبنى وهو مبنى فبطل ذلك وأجاز الحوفي وابن عطية أن يكون اليوم خبرا لقوله لا عاصم \* قال الحوفي ويجوز أن يكون اليوم خبرا ويتعلق بمعنى الاستقرار وتكون من متعلقة بما علق به اليوم \* وقال ابن عطية واليوم ظرف وهو متعلق بقوله من أمر الله أو بالخبر الذى تقديره كأن اليوم انتهى ورد ذلك أبو البقاء فقال فأما خبر لا فلا يجوز أن يكون اليوم لأن ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الجنة بل الخبر من أمر الله واليوم معمول من أمر الله \* وقال الحوفي ويجوز أن يكون اليوم نعتا لعاصم ومن الخبر انتهى ويرد بما رده أبو البقاء من أن ظرف الزمان لا يكون نعتا للجئت كما لا يكون خبرا \* وقرى الامن رحم بضم الراء مبنيًا للمفعول وهذا يدل على أن المراد بمن في قراءة الجمهور الذين قتلوا الراء هو المرجوم لا الراحم وحال بينهما أي بين نوح وابنه \* قيل كأننا نرا جعان السكلام فما استمعت المراجعة حتى جاءت موجة عظيمة وكان راكبا على فرس قد بطر وأعجب بنفسه فالتقمة وفرسه وحيل بينه وبين نوح ففرق \* وقال الفراء بينهما أي بين ابن نوح والجبل الذى ظن انه يعصمه ﴿وقيل يا أرض ابلي ماء﴾ ويساء ألقى وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودى وقيل

الحسن كل لفظة سهلة مخارج الحروف عليها رونق الفصاحة وحسن البيان والتمكين لأن الفاصلة مستقرة في قرارها والتجنيس في قوله ألقى وأبلى والمقابلة في قوله يا أرض ابلى ويساء ألقى والذم في قوله بعدا للقوم الظالمين والوصف قصاصة وصفها باحسن وصف بحيث استعمل نعوت ألفاظها وصفات معانيها ثا أعظم اعجازها من آية عدة ألفاظا تسع عشرة لفظة فيها احد وعشرون نوعا من البديع والجودى اسم جبل وهذا النداء والخطاب بالأمر هو استعارة مجازية وعلى هذا وجه الرداق وقيل

إن الله تعالى أحدث فيهما إدراكا وفيهما للمعاني الخطاب وروى أن أعرايا سمع هذه الآية فقال هذا كلام القادرين ومعنى  
 ونادى نوح ربه \* الآية أراد أن يناديه ولذلك أدخل الفاء أدلوا براد حقيقة النداء والاختبار عن وقوعه منه لم يدخل الفاء  
 في فقال ولسقطت الواو في هذه الجلة لا ترتب أيضا وذلك أن هذه القصة كانت أول ما ركب نوح السفينة ومعنى من أهلى أى الذى  
 أمرت أن أحملهم في السفينة بقوله تعالى اجل فيها ( ٢٢٨ ) من كل زوجين اثنين وأهلك ولم ينظن أنه داخل فحين استأنه

بعد اللقوم النظامين ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلى وان وعدك الحق وأنت أحكم  
 الحاكمين \* قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلنأسألك ما ليس لك به علم انى أعظك  
 أن تكون من الجاهلين \* قال رب انى أعوذ بك ان أسألك ما ليس لك به علم ولا تغفلنى وترحنى  
 أكن من الخاسرين \* قال الزخشرى نادى الارض والسما عينا نادى به الانسان المعجز على لفظ  
 التخصيص والاقبال علمه بالخطاب من بين سائر المخوقات وهو قوله يا أرض واسما ثم أمرهما بما  
 يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابلى ماءك وأقلنى من الدلالة على الاقتدار العظيم وان  
 السموات والارض وهذا الاجرام العظام منقادة لتكوينه فيها مياشا غير متجمعة عليه كأنها عقاله  
 ميمون قد عرفوا عظمتهم وجلاله وثوابه وعقابه وقد رته على كل مقدور وتبينوا تحيم طاعته عليهم  
 وانقادهم له وهم بها بونه وبفزعون من التوقف دون الاستئله والتزول عن مشيئته على الفور  
 من غير ريب فكارد عليهم أمره كان المأمور به مفعولا لا محس ولا بطء وبسط الزخشرى وذبل  
 في هذا الكلام الحسن قال الحسن يدل على عظمة هذه الاجسام والحق تعالى مستول عليها  
 متصرف فيها كيف يشاء وأراد فصار ذلك سببا لوقوف القوة العقلية على كمال جلال الله تعالى  
 وعلا قدرته وهيبته انتهى وبناء الفعل في وقيل وما بعدها للفعل أبلغ في التعظيم والجرهوت  
 وأخصر \* قال الزخشرى وبمجيء اخباره على الفعل المبني للفعل للدلالة على الجلال والكبرياء  
 وان تلك الأمور العظام لا يكون الا بفعل فاعل قادر وتكوين يكون قاهر وان فاعل هذه الافعال  
 فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم الى أن يقول غيره يا أرض ابلى ماءك واسما أعلى  
 ولان يقضى ذلك الامر المائل غير ولدان تستوى السفينة على الجودى وتستقر عليه الابتسوية  
 وافراره ولما ذكرنا من المعاني والتسكت واستقصع علماء البيان هذه الآية وقصو الماروس بهم لا  
 لتجانس الكاهنتين وهما قوله ابلى واقلنى وذلك وان كان الكلام لا يخلو من حسن فهو كغير  
 الملقب اليه بآراء تلك المحاسن التى هى اللب وماعداها قشورا انتهى وأكثره خطابه وهذا النداء  
 والخطاب بالأمر هو استعاره مجازية وعلى هذا جمهور الحنفى \* وقيل ان الله تعالى أحدث فيهما  
 إدراكا وفيهما للمعاني الخطاب \* وروى ان أعرايا سمع هذه الآية فقال هذا كلام القادرين  
 وعارض ابن المقفع القرآن فله اوصل الى هذه الآية أمسك عن المعارضة وقال هذا كلام لا يستطيع  
 أحدهم البشر أن يأتي بمثله \* وقال ابن عباس في قوله وقضى الامر غرق من غرق ونجى من نجا \*  
 وقال مجاهد قضى الأمر هلاكهم \* وقال ابن قتيبة قضى الأمر فرغ منه \* وقال ابن الانبارى أحكمت  
 هلكة قوم نوح \* وقال الزخشرى أنجز ما وعد الله نوحا من هلاك قوم واستوت أى استقرت  
 السفينة على الجودى واستقر اراها يوم عاشوراء من المحرم قاله ابن عباس والضحاك \* وقيل يوم

الله تعالى بقوله الامن  
 سبق عليه القول لئلته  
 أنه مؤمن وعموم قوله ومن  
 آمن يشمل المؤمن من  
 أهله ومن غيرهم وحسن  
 الخطاب بقوله وإن وعدك  
 الحق ومعنى ليس من أهلك  
 على قول من قال انه ابنه  
 لصلبه أى الناجين أو الذين  
 عمهم الوعد ومن زعم أنه  
 ربيبه فهو ليس من أهله  
 حقيقة اذ لا نسبة بينه وبين  
 أولاده فعلى هذا انى ما قدر  
 أنه داخل في قوله وأهلك  
 ثم علل انتفاء كونه ليس  
 من أهله \* أنه عمل غير  
 صالح \* والضمير فى انه  
 عائد على ابن نوح وقرئ  
 عمل غير صالح منونا غير  
 رفعا صفة لاحتمل قوله  
 إنه أن يكون على حذف  
 مضاف تقديره أى ان عمله  
 عمل غير صالح أو يكون  
 الحذف فى عمل تقديره إنه  
 ذو عمل غير صالح أو جعله  
 نفس العمل مبالغة فى  
 ذمه وقرئ عمل فعلا  
 ماضيا وغير منصوب به

ومعنى قوله فلا تسألن ما ليس لك به علم أى إذ وعدت فاعلم بقينا أنه لا خلف في الوعد فاذا رأيت ولدا لم يجعل فكان عليك  
 أن تقف وتعلم أن ذلك بحق واجب عند الله تعالى ولكن نوحا صلى الله عليه وسلم جلته شفقة النبوة وسجية البشر على التعرض  
 لنفحات الرحمة والنداء كبير وعلى هذا القدر وقع عتابه ولذلك جاء بترق وتلطيف في قوله \* انى أعظك أن تكون من الجاهلين \*  
 أن أهلك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تأديبا بأدبك وتعاظما بعظمتك



الجمعة \* وقيل في ذى الحجة وأقامت على الجودي شهرا واهبط بهم يوم عاشوراء وذكر وأن الجبال  
تطاولت وتخاصع الجودي وحديث بعث نوح عليه السلام الغراب والحمام ليأتياه بنجر كمال الفرق  
الله أعلم بما كان من ذلك \* وقرأ الأعمش وابن أبي عمير على الجودي يسكنون الباء مخففة \* قال ابن  
عطية وهما الفتان \* وقال صاحب اللوامع هو تخفيف بياءى النسب وهذا التخفيف بابه الشعر  
لشدوده والظاهر أن قوله وقيل بعدا من قول الله تعالى كالأفعال السابقة وبني الجميع للفعل للعلم  
بالفعل \* وقيل من قول نوح والمؤمنين \* قيل ويحتمل أن يكون من قول الملائكة \* قيل ويحتمل  
أن يكون ذلك عبارة عن باوع الأمر ذلك المبلغ وأن لم يكن ثم قول محسوس ومعنى بعد اهلا كإقبال  
بعدي بعد بعدا بعدا إذا هلك واللام في اللقوم من صلة المصدر \* وقيل تتعلق بقوله وقيل والتقدير  
وقيل لأجل الظالمين إذ لا يمكن أن يخاطب المالك الأعلى سبيل الجواز ومعنى ونادى نوح ربه أى أراد  
أن يناديه ولذلك أدخل الفاء إذ لو كان أراد حقيقة النداء والأخبار عن وقوعه منه لم تدخل الفاء في  
فقال ولما سقط كما لم تدخل في قوله إذ نادى ربه نداء خفيا قال رب والوافية هذه للجلة لترتب أيضا  
وذلك أن هذه القصة كانت أول ما ركب نوح السفينة ويظهر من كلام الطبري أن ذلك من بعد نوح  
الابن وفي قوله أن ابني من أهلي ظهور أنه ولده أصلبه ومعنى من أهلي أى الذى أمرت أن أحلهم في  
السفينة لقوله أجل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك ولم يظن أنه داخل فيمن استأثنه الله بقوله إلا  
من سبق عليه القول منهم لظنه أنه مؤمن وعموم قوله ومن آمن يشمل من آمن من أهله ومن غير  
أهله وحين الخطاب بقوله وإن وعدك الحق أى الوعد الثابت الذى لا شك في إيجازه والوفاء به وقد  
وعدتني أن تنجي أهلي وأنت أعلم بالحكام وأعد لهم \* قال الزمخشري ويجوز أن تكون من  
الحكمة كما بمعنى النسبة كما يقال دارع من الدرع وحائض وطالق على مذهب الخليل انتهى ومعنى  
ليس من أهلك على قول من قال أنه ابنه أصلبه أى الناجين أو الذين همهم الوعد من زعم أنه ربه  
فهو ليس من أهله حقيقة إذ لا نسبة بينه وبينه بولادة فعلى هذا في ما قدر أنه داخل في قوله وأهلك ثم  
علل انتفاء كونه ليس من أهله بأنه عمل غير صالح والظاهر أن الضمير في أنه عائد على ابن نوح  
لا على النداء المفهوم من قوله ونادى المتضمن سؤال ربه وجعله نفس العمل بالغة في ذمه كما قال  
\* فاتماهى إقبال وادبار \* هذا على قراءة جمهور السبعة \* وقرأ الكسائي عمل غير صالح جعله  
فعلا ناصبا غير صالح وهى قراءة على وأنس وابن عباس وعائشة وروثها عائشة وأم سلمة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وهذا يرجح أن الضمير يعود على ابن نوح \* قيل ويرجح كون الضمير في أنه  
عائد على نداء نوح المتضمن السؤال أن في مصعب ابن مسعود أنه عمل غير صالح أن تسألنى ما ليس  
لأك بعلم \* وقيل يعود الضمير في هذه القراءة على ركوب ولد نوح معهم الذى تضمنه سؤال نوح  
المعنى أن كونه مع الكافرين وتركه الركوب مع المؤمنين عمل غير صالح وكون الضمير في أنه عائدا  
على غير ابن نوح عليه السلام تكلف وتعمق لا يليق بالقرآن \* قال الزمخشري (فإن قلت) فلا  
قيل أنه عمل فاسد (قلت) لما فاه من أهله نفي عنه صفتهم بكامة النفي التى يستغنى معها لفظ المنفى  
وأذن بذلك أنه أتى من أنجى من أهله بصلاحيهم لأنهم أهلك وأقاربك وإن هذا لما انتفى عنه  
الصالح لم تنفعه أو تلك \* وقرأ صاحبان تسألن بتشديد النون مكسورة \* وقرأ أبو جعفر  
وشيبة وزيد بن علي كذلك لأنهم أثبتوا الباء بعد النون وابن كثير بتشديد هاء مفتوحة وهى قراءة  
ابن عباس \* وقرأ الحسن وابن أبي مليكة تسألنى من غيرهم من سال يسأل وهما تساولان وهى

﴿ قيل يا نوح اهبط بسلام ﴾ القائل هو الله تعالى ( ٢٣٠ ) لقوله منا وسفحتهم أمر عند نزوله بالهبوط من السفينة

لفعسائرة \* وقرأ باقي السبعة بالمعز وسكان اللام وكسر النون وتخفيفها وأثبت الباء في الوصل ورش وأبو عمرو وحذفا الباقيون \* قال الزخشي فلا تلقس ملقسا أو التماسا لأعلم أصواب هو أم غير صواب حتى تقف على كنهه وذكر المسألة دليل على أن النداء كان قبل أن يغرق حين خاف عليه ( فان قلت ) لم يهـى نداءه سؤالاً ولا سؤالاً فيه ( قلت ) قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وإن لم يصرح به لأنه إذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشاركة الفرق فقد استنجز وجعل سؤاله مالا يعرف كنهه جهلاً وغواية ووعظه أن لا يعود إليه وإلى أمثاله من أفعال الجاهلين ( فان قلت ) قد وعد الله أن ينجي أهله وما كان عنده أن ابنه ليس منهم ديناً فاما أشفي على الفرق تشابه عليه الأمر لأن العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخلف الميعاد فطلب اطمأنة الشبهة وطلب اطمأنة الشبهة واجب فلم يزح وجعل سؤاله جهلاً ( قلت ) أن الله عز وجل قدم له الوعد بانجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يعتقد أن في جهله أهله من هو مستوجب العذاب لكونه غير صالح وإن كلهم ليسوا بناجين وأن لا تتحالف شبهة حين شارف ولده الفرق في أنه من المستثنين لامن المستثنى منهم فعتب على أن اشتبه عليه ما يجب بما يجب أن لا يشبهه \* وقال ابن عطية معنى قوله فلا تنسأن ما ليس لك به علم أي اذ وعدتكم فأعلم بقينا أنه لا خلاف في الوعد فإذا رأيت ولداً لم يحمل فكان الواجب عليك أن تقف وتعلم أن ذلك لحق وواجب عند الله ولكن نوحاً عليه السلام حملته شفقة النبوة ومجبة البشر على التعرض لفحاحات الرحمة والتذكير وعلى هذا القدر وقع عقابه ولذلك جاء بتلطيف وترج في قوله أني أعظلك أن تكون من الجاهلين ويحمل قوله فلا تنسأن ما ليس لك به علم أي لا تطلب مني أمراً لا تملك المصلحة فيه علم يقين ونحاً إلى هذا أبو علي الفارسي وقال أنه يجوز أن يتعلق بلفظ عام كما قال الشاعر

\* كأن جزائي بالعاص أن أجلبدا \* ويجوز أن يكون به بمنزلة فيه فتعلق الباء بالمستقر واختلاف هذين الوجهين انما هو لفظي والمعنى في الآية واحد \* وذكر الطبري عن ابن زيد تأويله في قوله أني أعظلك أن تكون من الجاهلين لا يناسب النبوة تركناه ووقف عليه في تفسير ابن عطية \* وقيل سأل نوح ربه حين صار عنه ابنة بمعزل \* وقيل قبل أن عرف هلاكه وقيل بعد أن عرف هلاكه سأل الله المغفرة أن أسألك من أن أطلب في المستقبل ما لا علم لي بصحته تأديباً بأدبك واتعاباً بعظمتك وهذه ائابة من نوح عليه السلام وتسليم لأمر الله \* قال ابن عطية والسؤال الذي وقع انتهى عنه والاستعاذة والاستغفار منه هو سؤال العزم الذي معه حاجة وطلب ملح فإما قد حجب وجه الحكمة فيه وأما السؤال في الأمر وعلى جهة التعلم والاسترشاد فغير داخل في هذا وظاهر قوله فلا تنسأن ما ليس لك به علم يعم النعوتين من السؤال ولذلك نهى عن أن المراد أحد همدون الآخر والخاسرون هم المبنون حظوظهم من الخير انتهى ونسب نوح النقص والذنب إلى نفسه تأديباً به ربه فقال ولا تغفري أي ما فطر من سوء إلى وترجني بفضلك وهذا كما قال آدم عليه السلام ﴿ قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم ﴾ تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ﴾ بنى الفعل للفعول \* وقيل القائل هو الله تعالى \* وقيل الملائكة

أومن الجبل مع أصحابه للانتشار في الأرض والباء للحال أي مصحوباً بسلامة وأمن وبركات وهي الخيرات النامية في كل الجهات والظاهر أن من لا ابتداء النهاية أي ناشئة من الذين معك وهم الأمم المؤمنون إلى آخر الدهر ويجوز أن يكون أمم مبتدأ محذوف الصفة وهي المسوغة لجواز الابتداء بالنعرة والتقدير وأمم منهم أي ممن معك أي ناشئة معك ويجوز أن يكون مبتدأ لا يتقدر صفة والخبر سفتهم في التقديرين ومسوغ الابتداء كون المسكن مكان تفصيل وبدل على أن المتعين يقع منهم معاص فذلك قال تميمهم مناعذاب أليم ﴿ تلك من أنباء الغيب ﴾ تلك إشارة إلى قصة نوح وتلك إشارة للبعيد لأن بين هذه القصة والرسول مددا لا تحصى ومن أنباء الغيب من التبعض وهو الذي تقدم عهده ولم يبق عليه الا عند الله تعالى و ﴿ نوحيها إليك ﴾ لتكون لك هداية واسوة فيها لغيرك لمن الانبياء

ولم تكن علماً عندك ولا عند قومك وأعادناهم بالسكون لهم مثالا ويتخذوا أن يحسنهم وديارهم إذا كذبوا ما أصاب أولئك وللحظ هذا المعنى طهرت فخاصة وله فاصبر أي فاصبر على أذاهم بمجده في التبليغ عن الله تعالى فالعاقبة لك كما كانت لنوح صلى

تبلغا عن الله تعالى والظاهر الأول لقوله منا وسقمتهم أمر عند نزوله بالهبوط من السفينة ومن  
الجبيل مع أصحابه للانتشار في الأرض والباء للحال أي مصعوب بالسلامة وأمن وبركات وهي الخيرات  
النامية في كل الجهات ويجوز أن تكون اللام بمعنى التسليم أي أهبط مساعيا عليك مكرما \*  
وقرى أهبط بضم الباء \* وحكى عبد العزيز بن يحيى وبركة على التوحيد عن النكسائي وبشر  
بالسلامة أبدا ناله بمغفرة بركة له ورحمته إياه وباقامته في الأرض أمانا من الآفات الدنيوية إذا كانت  
الأرض قد دخلت مما يتوقع به من النبات والحيوان فكان ذلك تبشيرا له بعود الأرض إلى أحسن  
حالتها ولذلك قال وبركات عليك أي دائمة باقية عليك والظاهر أن من لا ابتداء العلية أي ناشئة من  
الذين معك وهم الأمم المؤمنون إلى آخر الدهر \* قال الزمخشري ويحتمل أن تكون من البيان  
ففراد الأمم الذين كانوا معك في السفينة لأنهم كانوا اجاعات \* وقيل لهم أم لأن الأمم تشتع منهم  
انتهى وهذا فيه بعد تكلف إذ يصير التقدير وعلى أمهم من معك ولو أريد بهذا المعنى لا غنى عنه وعلى  
أم معك أو على من معك فكان يكون أخصر وأقرب إلى الفهم وأبعد عن اللبس وارتفع أمهم على  
الابتداء \* قال الزمخشري وسقمتهم صفة والخبر مخدوف تقديره ومن معك أم سقمتهم واما مخدوف  
لأن قوله من معك بدل عليه والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمهم مؤمنين بنشئون ممن  
معك وأمهم ممنوعون بالدين منقلبون إلى النار انتهى ويجوز أن يكون أمهم مبتدا ومخدوف الصفة وهي  
المسوقة لجواز الابتداء بالكرة والتقدير وأمهم أي ممن معك أي ناشئة ممن معك وسقمتهم هو  
الخبر كما قالوا السمن منوان بدرهم أي منوان منه مخدوف منه وهو صفة لمنوان ولذلك جاز الابتداء  
بمنوان وهو نكرة فوجوز أن يقدر مبتدا ولا يقدر صفة الخبر سقمتهم ومسوغ الابتداء كون  
المكان مكان تفصيل فكان مثل قول الشاعر

إذا ما بكى من خلقها انحرقت له \* بشق وشق عندنا لم يحول

\* وقال القرطبي ارتفعت وأمهم على معنى ويكون أمهم أي فأن أراد تفسير معنى فحسن وان  
أراد الاعراب ليس بجيد لأن هذا ليس من مواضع اضمار يكون \* وقال الأخفش هذا كاتمة قول  
كلت زيدا وعمر وجالس انتهى فاحتمل أن يكون من باب عطف الجمل واحتمل أن تكون الواو  
للحال وتكون حال مقدره لأنه وقت الأمر بالهبوط لم تكن تلك الأمم موجودة \* وقال أبو البقاء  
وأهم معطوف على الضمير في أهبط تقديره أهبط أنت وأمهم وكان الفصل بينهما مغنيا عن التأكيد  
وسقمتهم نعت لأمهم انتهى وهذا التقدير والمعنى لا يصلح أن الذين كانوا مع نوح في السفينة إنما  
كانوا مؤمنين لقوله ومن آمن ولم يكونوا قسما من كفار أو مؤمنين فتكون الكفارة ما مورين  
بالهبوط مع نوح إلا أن قدر أن أولئك المؤمنين من يكفر بعد الهبوط وأخبر عنهم بالحالة التي  
يؤولون إليها فيمكن على بعد الذي ينبغي أن يفهم من الآية أن من مع نوح منهم مؤمنون وكافرون  
ونبه على الإيمان بأن المتصفين به من الله عليهم سلام وبركة وعلى الكفر بأن المتصفين به يمتعون  
في الدنيا ثم يعدون في الآخرة وذلك من باب الكناية كقولهم فلان طويل التجاد كثير الرماذ وظاهر  
قوله من معك بدل على أن المؤمنين والكافرين نشأوا ممن معك والذين كانوا معك في السفينة أن  
كانوا أولاده الثلاثة فقط وأمهم نسأهم انتظم قول المفسرين أن نوحا عليه السلام هو أبو الخلق  
كلهم وسمى آدم الأصغر لذلك وإن كانوا أولاده وغيرهم على الاختلاف في العدد فإن كان غير  
أولاده مات ولم ينسل صح أنه أبو البشر بعد آدم ولم يصح أنه نشأ ممن معه مؤمن وكافر إلا أن أريد

الله عليه وسلم في هذه القصة  
ومعنى ما كنت تعلمها أي  
مفصلة كاسر دناها عليك  
وعلم الطوفان كان معلوما  
عند العالم على سبيل  
الاجال والجللة من قوله  
ما كنت في موضع الحال  
من مفعول نوحها أو من  
مجرور إليك

بالذين معه أولاده فيكون من اطلاق العام ويراد به الخاص وان كانوا نسلوا كما عليه أكثر  
 المفسرين فلا يتنظم انه أبو البشر بعد آدم بل الخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة  
 والام المنقذة ليسوا معينين بل هم عبارة عن الكفار \* وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب  
 عليهم الصلاة والسلام تلك الإشارة الى قصة نوح وتقدمت أعارب في مثل هذا التركيب في قوله ذلك  
 من أنباء الغيب نوحه اليك في آل عمران وتلك إشارة للبعد لان بين هذه القصة والرسول مددا  
 لا تحصى \* وقيل الإشارة بتلك الى آيات القرآن ومن أنباء الغيب وهو الذي تقدمت عليه ولم يبق  
 علمه الا عند الله ونوحها اليك ليكون لك هداية وأسوة فبالغية غيرك من الانبياء ولم يكن علمها  
 عندك ولا عند قومك وأعلمناهم ها اليكون مثالا لهم وتحذيرا أن يصيهم اذا كذبوا ما أصاب  
 أولئك واللحظ هنا المعنى ظهرت فصاحة قوله فاصبر على أذاهم مجتهدا في التبليغ عن الله فالعاقبة لك  
 كما كانت لنوح في هذه القصة ومعنى ما كنت تعلمها أي مفصلة كما سردناها عليك وعم الطوفان  
 كان معلوما عند العالم على سبيل الاجال والمجوس الآن يشكرونه والجملة من قوله ما كنت في موضع  
 الخلال من فعل نوحها أو من مجرور اليك وقدرها الزخشرى تقدر معنى فقال أي مجرولة  
 عندك وعند قومك ويحتمل أن يكون خبرا بخبر والاشارة بقوله من قبل هذا الى الوقت أو الى  
 اليعساء أو الى العلم الذي اكتسب بالوحي احتمالات وفي مصحف ابن مسعود من قبل هذا القرآن  
 \* وقال الزخشرى ولا قومك معناه أن قوله لك الذين أنت منهم على كثرتهم ووفور عددهم اذ لم  
 يكن ذلك شأنهم ولا معونه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد الله ولا أهل  
 بلده \* والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ان أتم الامتروا ن يا قوم  
 لا أسألكم عليه اجرا ان أجزى الاعلى الذي فطرني أفلا تعقلون يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه  
 يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين \* والى عاد أخاهم معطوف  
 على قوله أرسلنا نوحا الى قومه عطف الواو والمجرور على المجرور والمنصوب على المنصوب كما يعطف  
 المرفوع والمنصوب على المرفوع والمنصوب نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالد وليس من باب الفصل  
 بالجار والمجرور بين حرف العطف والمعطوف نحو ضربت زيدا وفي البيت عمر افيجي منه الخلاف  
 الذي بين التعوين هل يجوز في الكلام أو يختص بالشعر وتقدر الكلام في هود وعاد واخوته  
 منهم في الاعراف وقراءة الكسائي غير ما خفف \* وقيل فم فعل محذوف أي وأرسلنا الى عاد  
 أخاهم فيكون اذ ذلك من عطف الجمل والأول من عطف المفردات وهذا أقرب لطول الفصل  
 بالجل الكثير بين المتعاطفين وهودا بدل أو عطف بيان \* وقرا أحيصن يا قوم بضم الميم كقراءة  
 حفص قل رب احكم بالحق بالضم وهي لغة في المناهى المضاف حكاه سيبويه وغيره وافتراؤهم  
 قال الحسن في جعلهم الاوهية لغير الله تعالى \* وقال الزخشرى بتأخذكم الأوثان كم شركاء  
 والضمير في عليه عائذ على الدعاء الى الله وتنبه بقوله الذي فطرني على الرد عليهم في عبادتهم الأصنام  
 واعتقادهم أنها تفعل وكونه تعالى هو الفاطر للوجودات يستحق افراده بالعبادة وأفلا تعقلون  
 توقيف على استعالة الاوهية لغير الفاطر ويحتمل أن يكون أفلا تعقلون راجعا الى أنه اذ لم  
 أطلب عرضا منكم وانما أريد نفكم فيجب انقيادكم لافي نجاتكم كما نهى أفلا تعقلون نصيحة من  
 لا يطلب عليها اجرا الا ان الله تعالى وهو نواب الآخرة ولا شيء أنى للتهمة من ذلك وتقدم الكلام في  
 استغفروا ربكم ثم توبوا اليه أول هذه السورة قصده هودا استهلم الى الايمان وترغيهم فيه بكثرة

والى عاد أخاهم هودا \*  
 الآية وإلى عاد معطوف  
 على قوله أرسلنا نوحا  
 عطف الواو المجرور  
 على المجرور والمنصوب  
 على المنصوب وان أنتم  
 الامتروا \* قال الحسن  
 في جعلهم آلهة لغير الله

﴿ قالوا يا هود ما جئنا بنبية ﴾ أي بحجة واضحة تدل على صدقك وقد كذبوا في ذلك وبهتوه وعن في عن قولك حال من الضمير في تاركى آهتنا كأنه قيل صادرين عن قولك ( ٢٣٣ ) ﴿ ان نقول الاعتراك ﴾ نسبوا ما صدر منه من دعائهم إلى

الله تعالى وافراده بالأكوثة المطروزة زيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وبساتين وعمارات حراس عليها أشد الحرس فكانوا أوحش شيء إلى الماء وكانوا مسلمين بآؤ وتامن هذه القوة والبش والبأس مهينين في كل ناحية ﴿ وقيل أراد القوة في المال ﴾ وقيل في النكاح ﴿ قيل وحبس عنهم المطر ثلاث سنين وعقمت أر حام نسائهم ﴾ وقد انتزع الحسن بن علي رضي الله عنه من هذا ومن قوله ويمدكم بأموال وبنين أن كثرة الاستغفار قد يجعله الله سببا لكثرة الولد ﴿ وأجاب من سأله وأخبره أنه ذومال ولا يولد له بالاستغفار فأكثر من ذلك فولد له عشر بنين ﴾ وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله ويزدكم قوة إلى قوتكم أنه الولد ولد الولد ﴿ وقال مجاهد وابن زيد في الجسم والبأس ﴾ وقال الضحاك خصبا إلى خصبك ﴿ وقيل نعمة إلى نعمة الأولى عليكم ﴾ وقيل قوة في إيمانكم إلى قوة في أيمانكم ﴿ قالوا يا هود ما جئنا بنبية ومانحن بتاركى آهتنا عن قولك ومانحن لك بهؤمسين ان نقول الا اعتراك بعض آهتنا بسو قال اني أشهد الله واشهدوا اني رى مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله وربيكم مامن دابة الا هوأ خذ بناصيتها ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد أبلتكم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربي قومًا غيركم ولا تضره وشيأ ان ربي على كل شيء حفيظ ﴾ بينة أو بحجة واضحة تدل على صدقك وقد كذبوا في ذلك وبهتوه كما كذبت قريش في قولهم لولا أنزل عليه آية من ربه وقد جاءهم بآيات كثيرة وألعبهم عن الحق وعدم نظرم في الآيات اعتقدوا ما هو آية ليس بآية فقالوا ما جئنا بنبية تلجئنا إلى الأيمان والافهود وغيره من الأنبياء لم معجزات وان لم يعين لنا بعضها الا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن نبي الا وقد أوتى من الآيات ما ماله آمن عليه البشر وعن في عن قولك حال من الضمير في تاركى آهتنا كأنه قيل صادرين عن قولك قاله الزخشرى ﴿ وقيل عن التعليل كقوله تعالى الا عن موعدة وعداها يا فتعلق بتاركى كأنه قيل لقولك وقد أشار إلى التعليل والسبب فيها ابن عطية ﴿ فقال أي لا يكون قولك سببا لتركنا هذا هو مجرد عن آية والجملة بعد هاتأ كيد وتقنيط له من دخولهم في دينه ثم نسبوا ما صدر منه من دعائهم إلى الله وافراده بالأكوثة إلى الخبل والجنون وان ذلك مما اعتراه به بعض آهتهم لكونه سهوا وحرض على تركها ودعالي ترك عبادتها فجعلته يتكلم مكافأة بما يشكاهم به الجانين كما قالت قريش معلم مجنون أم يقولون به جنة واعتراك جملة تحكية بنقول في موضع المفعول ودلت على بله شديد وجهل مفرط حيث اعتقدوا في حجارة أنها تنصرف وتنقسم وقول هود لهم في جواب ذلك أو أشهد الله إلى آخره حيث تبرأ من آهتهم وحرضهم كلهم مع انفرادهم وحده على كيدهم بما يشاءون وعدم تأخره من أعظم الآيات على صدقه وثقته بموعود ربه من النصر له والتأييد والعصمة من أن ينالوه بمكر وهذاهم حريصون على قتله يرمونه عن قوس واحدة ومثله قول نوح لقومه تم اقتفوا إلى ولا تنظرون وأكذبوا عنه من آهتهم وشركهم ووقفها بما جرت عليه عادة الناس من توثيقهم الأمر بشهادة الله وشهادة العباد ﴿ قال الزخشرى (فان قلت) هلا قيل اني أشهد الله وأشهدكم (قلت) لان اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد واما اشهادهم فاهو الاتهامون بدنيهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعمل به

( ٣٠ - تفسير البحر المحيط لابن حيان - خامس ) الشرط هو قوله ﴿ فقد أبلغتكم ﴾ وضع أن يكون جوابا لان في بلاغه اليهم رسالته تضمن ما يجعل بهم من العذاب المستأصل فكأنه قيل فان تتولوا استوصلتم بالعذاب ويدل على ذلك الجملة الخبرية وهي قوله ﴿ ويستخلف ربي قومًا غيركم ﴾

عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما وجيء به على لفظ الامر بالشهادة انتهى واني برى تنازع فيه  
أشهدوا شهدوا وقد يتنازع المختلفان في التعدى الاسم الذي يكون صالحا لان يعمل فيه تقول  
أعطيت زيدا ووهبت لعمر ودينارا كما يتنازع اللزوم والمتعدى نحو قوم وضرب زيد واماني ما  
ما نشر كون موصولة امام مصدرية وإما بمعنى الذى أى برى من اشراككم آتاهم من دونه أو من  
الذين نشر كون وجبها حال من ضمير كيدنى الفاعل والخطاب انما هو لقومه \* وقال الزخشرى  
أنتم وأهلكم انتهى \* قبل ومجاهرة هو د عليه السلام لهم بالبراءة من أديانهم وحضه اباهم على كيد  
هم وأصنامهم معجزة لهود أو حرض جسامهم عليهم مع انفراده وقوتهم وكثرتهم فلم يقدر واعلى نيله  
بسوء ثم ذكر توكله على الله مع انه ربه وربهم ومنها على أنه من حيث هو ربكم يجب عليكم أن  
لا تعبدوا الاياه وفوضا أمره اليه تعالى ثقة بحفظه وانجاز مواعده ثم وصف قدرة الله تعالى وعظم  
ملكه من كون كل دابة في قبضته وملكه وتحت قهره وسلطانه فأتهم من جلة أولئك المقهورين  
وقوله أخذ بناصيتهما ثم أخذ بالقادر المالك بقود المقدور عليه بناصيته كما بقاد الاسير  
والفرس بناصيته حتى صار الأخذ بالناصية عرفا في القدرة على الحيوان وكانت العرب تبحر ناصية  
الاسير المنون عليه علامة أنه قد قدر عليه وقبض على ناصيته \* قال ابن جريج وخص الناصية لان  
العرب اذا وصفت انسانا بالذلة والخضوع قالت ما ناصية فلان الايد فلان أى أنه مطيع له بصرفه  
كيف يشاء ثم أخبرنا أفعاله تعالى في غاية الاحكام وعلى طريق الحق والعدل في ملكه لا يفوته  
ظالم ولا يضيع عنده من توكل عليه قوله الصدق وعده الحق \* وقرأ الجمهور فان تولوا أى تتولوا  
مضارع تولى \* وقرأ الأعرج وعيسى الثقفي تولوا بضم التاء واللام مضارع تولى \* وقيل تولوا ماض  
ويحتاج في الجواب الى اضماع قول أى فقل لهم قد أبلغتكم ولا حاجة تدعو الى جعله ماضيا واضمار  
القول \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون تولوا فعلا ماضيا ويكون في الكلام رجوع من  
غيبة الى خطاب أى فقد أبلغتكم انتهى فلا يحتاج الى اضماع والظاهر ان الضمير في تولوا عائد على  
قوم هو د وخطاب لهم من تمام الجمل المقولة قبل \* وقال التبريزى هو عائد على كفار قريش وهو  
من تولى الخطاب انتقل من خطاب قوم هو د الى الاخبار عن محضرة الرسول صلى الله عليه وسلم  
وكأنه قيل أخبرهم عن قصة قوم هو د وادعهم الى الايمان بالله لئلا يصيبهم كما أصاب قوم هو د فان تولوا  
فقل لهم قد أبلغتكم وجواب الشرط هو قوله فقد أبلغتكم وصح أن يكون جوابا لأن في ابلاغهم اليهم  
رسالته تضمن ما يحل بهم من العذاب المستأصل فكانه قيل فان تتولوا استؤصلتم بالعذاب وبدل  
على ذلك الجملة الخبر به وهى قوله ويستخلف ربى قوما غيركم \* وقال الزخشرى (فان قلت) الابلاغ  
كان قبل التولى فكيف وقع جزء الشرط ( قلت ) معناه فان تولوا لم أعاقب على تقييد في  
الابلاغ فان ما أرسلت به اليكم قد بلغكم فأنتم الاتكذيب الرسالة وعداوة الرسول \* وقال ابن عطية  
المعنى انه ما على كبيرهم منكم ان توليتهم فقد برئت ساحتى بالتبليغ وأنتم أصحاب الذنوب في  
الاعراض عن الايمان \* وقرأ الجمهور ويستخلف بضم الفاء على معنى الخبر المستأنف أى يهلككم  
ويجىء بقوم آخر ينخلفونكم في دياركم وأموالكم \* وقرأ حفص في رواية هيرة بجزمها عطفا  
على موضع الجزاء \* وقرأ عبد الله كذلك ويجزم ولا تضروهم \* وقرأ الجمهور ولا تضرونه أى شيئا  
من الضر ربوت ليتكم لأنه تعالى لا تجوز عليه المضار والمنافع \* قال ابن عطية يحتمل من المعنى  
وجهين أحدهما ولا تضرونه بذهابكم وهلاككم شيئا لا ينقص ملكه ولا يحتل أمره وعلى هذا

[illegible]

قلت ذكر أولائه حين  
أهلك عدوهم بجاهم ثم قال  
ونجيناهم من عذاب غليظ  
على معنى وكانت النتيجة  
من عذاب غليظ قال وذلك  
إن الله تعالى بعث عليهم  
المومم فكانت تدخل  
في أولوفهم وتخرج من أديارهم  
وتقطعهم عضوا عضوا  
بثلاث دعاة إشارة إلى  
قبورهم وآثارهم كأنه  
فيل سيعوا في الأرض  
فانظروا إليها واعتبروا ثم  
استأنف الأخبار عنهم فقال  
جحدوا بها أي بآيات ربهم  
أي أنكروها وأضاف  
الآيات إلى ربهم تنبيهها على  
أنه مالكم ومريهم  
فأنكروا آياته والواجب  
إقرارهم بها وأصل جحد  
أن يتعدى بنفسه لكنه  
أجرى مجرى كفر فعدى  
بالياء كما عدى كفر بنفسه  
وعصوا رسله قيل  
عصوا هودا والرسل الذين  
كانوا من قبله وقيل ينزل  
تكذيب الرسول الواحد  
منزلة تكذيب الرسل  
لأنهم ملهم مجتمعون على  
الإعانة بالله والإقرار  
بوجه الله لقوله لا نفرق

المعنى قرأ عبد الله بن مسعود ولا تنصونه شيئاً والمعنى الآخر ولا تضروه أى ولا تقربوا من أهلككم على إضراره بشئ ولا على انتصاره ولا تقابلوه بالتقابلون فله بشئ يضرمته انتهى وهذا فعل منق ومطلوله نكرة مفتحة لجميع وجوه الضرر ولا يتعين واحد منها ومعنى حفيظ رقيب محيط بالاشياء عادلاً لا يخفى عليه أعمالكم ولا يفعل عن مؤاخذتكم وهو يحفظني مما تكيدوني به \* والمجاها أمرنا نجيناها وداو الذين آمنوا معه رحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ \* وتلك عاد جحدوا بإيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد وأتبعوا في هذه الدنيا العنة ويوم القيامة الآن عاداكفروا ربهم ألا بعداء لعاد قوم هود \* الأمر واحداً للأمور فيكون كناية عن العذاب أو عن القضاء بهلاكهم أو مصدراً من أمر أى أمثال الریح أو غزتها والذين آمنوا معه قيل كانوا أربعة آلاف \* وقيل ثلاثة آلاف والظاهر تعلق رحمة مناقوله بجينائنا أى نجيناهم بمجر درحمة من الله لحقهم لا بأعمالهم الصالحة وكنى بالرحمة عن أعمالهم الصالحة إذ توقفهم لما أعماهو بسبب رحمة تعالى إليهم وبحمل أن يكون متعلقاتاً منوأي ان إيمانهم بالله وبصدق رسوله أعماهو رحمة الله تعالى إليهم إذوقفهم لذلك وتكررت النجية على سبيل التوكيد ولقلق من لولا صقتنا فأعيدت النجية وهى الأولى أو تكون هذه النجية هى من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه فأعيدت لأجل اختلاف متعلقها \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) خامعنى تكرر النجية ( قلت ) ذكر أولاً انه حين أهلك عدوهم نجاه ثم قال ونجيناهم من عذاب غليظ على معنى وكانت النجية من عذاب غليظ قال وذلك ان الله عز وعلا بعث عليهم السمووم فكانت تدخل فى أنوفهم وتخرج من آذانهم وتقطعهم عضواعضوا انتهى وهذا قاله الزجاج \* وقال ابن عطية وبحمل أن يريد وكانت النجاة المتقدمة من عذاب غليظ يريد الراجح فيكون المقصود على هذا تعديد النعمة والمنهجور فى عذابهم بالرجح انها كانت تحملهم وتهديم مساكنهم وتسففها وتحمل الطغينة كما هى ونحو هذا وتلك عاد اشارة الى قبورهم وآثارهم كأنه قال سمعوافى الارض فانظر واليهوا اعتبر وانما استأنف الاخبار عنهم فقال جحدوا بإيات ربهم أى أنكروها وأضاف الآيات الى ربهم تنبيها على انه مالكمهم ومر بهم فأنكروا وآياته الواجب اقرارهم بها وأصل جحد أن يتعدى بنفسه لكنه أجرى مجرى كفر فعدى بالباء كما عدى كفر بنفسه فى قوله الان عاداكفروا ربهم اجرا له مجرى جحد \* وقيل كفر كشكر يتعدى تارة بنفسه وتارة بحرف جر وعصوا رسله \* قيل عصوا هو داو الرسل الذين كانوا من قبله \* وقيل ينزل تكذيب الرسول الواحد منزلة تكذيب الرسل لأنهم ملكتهم يجمعون على الايمان بالله والاقرار برؤسيته كقوله لا نفرق بين أحدمن رسله وأتبعوا أى اتبع سقاطهم أم رؤسائهم وكبرائهم والمعنى انهم أطاعوهم فيما أمرهم به \* قال الكلبى الجبار هو الذى يقتل على الغضب ويعاقب على المعصية \* وقال الزجاج هو الذى يجبر الناس على مايريدون ذكران الانبارى انه العظيم فى نفسه المتكبر على العباد والظاهر ان قوله واتبعوا عام فى جميع عاد \* وقال الزمخشري لما كانوا تابعين له دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين تكبهم على وجوههم فى عذاب الله انتهى

بين أحد من رسله ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ أى اتبع سقاظهم أمر رؤسائهم وكبرائهم والمعنى انهم أطاعوهم فى أمر وهم به ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾  
 عام فى المتبعين والمطيعين وانتسب بعدا على أنه مصدر بمعنى الدعاء كأنه قيل أبعدهم الله بعدا ومنه: ادعاه بالمال لا تقوم هود  
 بدل من عاد واما خصمهم بالنزك لان شمعدا أخرى وهم المثار اليهم بقوله تعالى وإنه أهلكت عادا الاول وهم عاد آدم

فظاهر كلامه يدل على أن اللعنة حتمية بالتعيين للرؤساء ومنه على اتباع العلم في الدارين بأنهم كفروا ربهم بالكفر هو الموجب لللعنة ثم كرر التنبيه بقوله آلائي الدعاء عليهم فهو بلا أمرهم وتفضيلا ومعنا على الاعتبار بهم والخبر من مثل حالهم وفائدة قوله قوم هود من بدلتا كيد البالغة في التنصيص أو تعيين عاد هذمه من عادارم لأن عاد الإنسان ولذلك قال تعالى وأنه أهلك عاد الأولى فحقق أن الدعاء على عاد هذمه ولم يتلبس بغيرها ❊ وإلى هود أنهم صالحا قال يقوم اعبدا والله مالك من الله غيره هو أنشأ ❊ كم من الأرض واستعمركم فيها فاستقره ثم هو وبالله ان ربي قريب ❊ محيب ❊ قالوا يصلح فكدت فينا مر جوا قبل هذا آتينا أن نعبدا ما عبد أبؤا نؤا نؤا في شك مما تدعونا إليه مريب ❊ قال يقوم أرأيت أن كنت على بينة من ربي وآتاني منه حقا من نصري من الله ان عصيته نازي بدوني غير تخيير ❊ ويا قوم هذمه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ❊ فقروها فقال دعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكتوب ❊ فلما جاء أمرنا تخيينا صالحا والذين آمنوا معه برحمتنا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز ❊ وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم عامين ❊ كأن لم يغنوا فيها الا ان ثمودا كفروا ربهم الا بعد الخمود ❊ ولقد جاءهم ربنا بالبرهان ابراهيم البشري قالوا اسلاما قال سلام فآلبت أن جاء بعجل حديد ❊ فلما رآ أيدهم لا تصل اليهم نكرة وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخفنا انا أرسلنا الى قوم لوط ❊ وامر أنه قائمة فمكثت فيبشرنا هابصا قق ومن وراء اسحق يعقوب ❊ قالت يا ويلتنا أألدؤا نأجوز وهذا بعلي شيخان هذا لشيء عجيب ❊ قالوا تعجبين من أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه خير منكم ❊ فلما ذهب عن ابراهيم الرؤى وجاءته البشرى بمجادلتنا في قوم لوط ان ابراهيم حلیم أو ادهيب ❊ يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود ❊ ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذم وعاقبناهم هذا يوم عيب ❊ وجاءهم قوم مهران اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تحزرن في ضيق ألس منكم رجل رشيد ❊ قالوا لقد علمت الا ناتي بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد ❊ قال لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ❊ قالوا يا لوط انا نرسل ربك لن يصاوا اليك فأنس بأهلك فقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امر أنك انهم يهيموا أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب ❊ فلما جاء أمرنا جعلنا الها سافها وأمرنا عليها بحجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين بعيد ❊ الصيحة فلهمة للآلة الواحدة من الصباح يقال صاح بصبح اذا صوت بقوة ❊ حذت الشاة أحندها حنذا شوينها وجعلت فوقها حجارة لتضيقها في حنذا وحذت الفرس أحضرته شوطا أو شوطين ثم ظهرت عليه الجلال في الشمس ليعرق ❊ أو جسد الرجل قال الأخفش خامر قلبه ❊ وقال الفراء استعمر ❊ وقيل أحس والوجيس ما يعتري النفس عند أوائل الفزع أو وجس في نفسه كذا خاطر بها يجس وجسا أو وجسا أو وجس تسعع وتحمس قال وصادقنا مع التوجس للسرى ❊ لهجس خفي أو لصوت مندد الضحك معرف وكان ينبغي أن يذكر في سورة التوبة في قوله فليضحكوا قليلا ويقال ضحك بفتح الحاء والضحة الكثير الضحك والضحة المضحول ومنه يقال ضحكك الأرنب أي حاضت وأنيكر أبو عبيدة الفراء أو أبو عبيد ضحك بمعنى حاض وعرف ذلك غيره وقال الشاعر أنشد اللغويون وضحك الأرناب فوق الصفا ❊ كثل دم الحوف يوم اللقا



﴿ وقال آخر ﴾

وعهدى بسلمى ضاحكاً في لبانة \* ولم يعد حقاً لديها أن يحلما  
أى حائضاً في لبانة واللبانة والعلاقة والشوذر واحدونه ضحك الكافورة إذا انشقت وضحكت  
الشجرة سال منها صغفا وهو شبه الدم وضحك الحوض امتلاً وفاض \* النج \* معروف والفعل شاخ  
يشخ وقد يقال للاتي شخعة قال

\* ونضلك مني شخعة عشمية \* ويجمع على أشياخ وشيوخ وشيخان ومن أسماء الجوع مشخة  
ومشيوخه \* المجيد قال ابن الأعرابي الرفيع يقال مجدمجد ومجد ومجدة ومجدلة تان أى كرم وشرف  
وأصله من قولهم مجدت الابل مجدمجداً شبع \* وقال أجمدت الدابة أ كترت علفها \* وقال  
أبو حية النخري

تربد على صواحبها وليست \* بحاجة الطعام ولا الشراب  
أى ليست بكثرة الطعام ولا الشراب \* وقال الليث أجمد فلان عطاءه ومجده إذا كثره ومن أمثالهم  
في كل شجر نار واستمجد المرخ والغفار أى استكثر من النار \* وقال ابن عطية مجد الشئ إذا  
حسن أوصافه \* الروع الفرع قال الشاعر

إذا أخذتها زهرة الروع أمسكت \* بمنكب مقدم على الهول أروعاً  
والفعل راعى روعاً قال

ما راعنى الا حولة أهلها \* وسط الديار تسفح حب الخنم

وقال النابغة

فارتاع من صوت كلاب فبات له \* طوع الشوامت من خوف ومن صرد

والروع بضم الراء النفس لانها موضع الروع \* الذرع مصدر ذرع البعير يديه في سيره إذا سارع على  
قدر خطوه مأخوذ من الذراع ثم وضع موضع الطاقة فقليل ضاق به ذرعاً وقد يجملون الذراع  
موضع الذرع قال \* اليك اليك ضاق به ذرعاً \* وقيل كنى بذلك عن ضيق الصدر \*  
العصيب والعصيب والعصوب الشديد اللازم الشر الملتف بعضه ببعض قال  
وكنت لراز خصل لم أعدد \* وقد سلكوك في يوم عصيب

\* قال أبو عبيدة سمي عصيباً لأنه يصعب الناس بالشر والعصبة والعصابة الجماعة المجتمعة كلهم أو  
المجتمعون في النسب وتعصب لفلان وعلان معصوب أى مجتمع الخلق \* الاهراع قال شهر مشى  
بين الهرولة والجز \* وقال الهروي هرع الرجل وأهرع استعج \* الضيف مصدر وإذا أخبر به أو  
وصف لم يطاق في تنبيه ولا جمع هذا المشهور \* وسمع فيه ضيوف وأضياف وضيغان \* الركن  
معروف وهو الناحية من البيت أو الجبل ويقال ركن بضم الكاف ويجمع على أركان وأركان  
وركنت إلى فلان انضويت إليه \* سرى وأسرى بمعنى واحد قاله أبو عبيدة والأزهرى وعن  
الليث أسرى ساراً والليل وسرى ساراً آخره ولا يقال في النهار الاسار \* المجعل والمجعين الشديد  
من الحجر قاله أبو عبيدة \* وقال الفراء طين طبخ حتى صار بمنزلة الآجر \* وقيل هو فارسي وسنك  
الحجر وكل الطين يعرف بقل سمجين \* المنضود المجعول بعضه فوق بعض \* والى ثمود أخاهم  
صالحاً لياقوم عابداً والله مالكم من إله غيره هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها فاستغفروه  
ثم توبوا إليه ان ربى قريب مجيب \* قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أنتهانا أن نعبد

ما بعد آباؤنا واننا في شك مما ندعونا اليه مريب ﴿ قرأ ابن وثاب والأعشى والى نحو ذلك صرف على ارادة الحى ﴾ والجمهور على منع الصرف ذهابا الى القبيلة أنشأكم اختراعكم وأوجدكم وذلك باختراع آدم أصلهم فكان انشاء الأصل انشاء للفرع ﴿ وقيل من الأرض باعتبار الأصل المتولد منه النبات المتولد منه الغذاء المتولد منه المني ودم الطمث المتولد منها الانسان ﴾ وقيل من بمعنى فى واستعمركم جعلكم عمارا ﴿ وقيل استعمركم من العمر أى استبقاكم فيها قاله الضحاك أى أطال أعماركم ﴾ وقيل من العمرى قاله مجاهد فيكون استعمر فى معنى أعر كاستهلك فى معنى أهلكه والمعنى أعركم فيه دياركم ثم هو وارثهم أمكم أو بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لان من ورث داره من بعده فانه أعره اياها لانه يسكنها عمره ثم يتركها للغيره ﴿ وقال زيد بن أسلم استعمركم أعماركم بعمارة ماتحتاجون اليهم ببناء مساكن وغرس أشجار ﴾ وقيل ألهكم أعمارهم من الحرث والقرى وحفر الأنهار وغيره لان ربي قربى أى دافى الرحمة يحجب بل دعاء ﴿ قد كنت فينا مرجوا ﴾ قال كعب كانوا يرجونهم للملكة بعد ملككم لانه كان ذا حسب وثروة ﴿ وعن ابن عباس فاضلا خيرا ان قدما على جيعنا ﴾ وقال مقاتل كانوا يرجون رجوعه الى دينهم اذ كان يبعض أصنامهم ويعدل عن دينهم فلما أظهر انذارهم انقطع رجاءهم منه وذكر الماوردي رجوع خيره فلما أنذرهم انقطع رجاءه خيره ﴿ وبسط الرخمرى هذا القول فقال فينا فبايننا مرجوا كانت تلوح فيك خيال الخير وأمارات الرشد فكانت رجواك لتنتفع بك وتكون مشاورا فى الأمور مشترشدا فى التدابير فانه انطقت بهذا القول انقطع رجاءنا عنك وعلمنا ان لا خير فيك انتهى ﴾ وقيل لما كان قوى الخاطر وكان من قبلتهم قوى رجاءهم فى أن ينصر دينهم ويقوى مذهبهم ﴿ وقال ابن عطية والظاهر الذى حكاه الجمهور أن قوله مرجوا مشورا أو ممل فيك ان تكون سيدا سادسا لا الأكاريم قرر وهى على التويج فى زعمهم بقولهم أنها ناء ﴿ وحكى النقاش عن بعضهم انه قال معناه حقير فاما ان يكون لفظ مرجو بمعنى حقير فليس ذلك فى كلام العرب وانما يتجه ذلك على جهة التفسير للبنى وذلك ان القصد بقولهم مرجوا بقول لقد كنت فينا سهلا ممل فى ريار دأمر لى من لا يظن أن يستعجل من أمره مثل هذا فعنى مرجوا أى مؤخر اطراحه وغلبته ونحو هذا فيكون ذلك على جهة الاحتقار ولذلك فسر بحقير ثم بجىء بقولهم أنها ناء على جهة التوعيد والاستشاع لهذه المقالة منه انتهى وما بعد آباؤنا حكاية حال ماضية واننا لغتان لقريش ﴿ قال القراء من قال اننا اخرج الحرف على أصله لأن كتابة المتكلمين نأفاجعت ثلاث نونات ومن قال اننا استقل اجتماعها فأسقط الثالثة وأبقى الأولتين انتهى الذى اختاره ابن ناضير المتكلمين لاتكون المحذوفة لان فى حذفها حذف بعض اسم وهى منه حرف ساكن وانما المحذوفة النون الثانية من ان حذفت لاجتماع الامثال وبقى من الحرف الهمزة والنون الساكنة بعد هذا أولى من حذف ما بقى منه حرف وأيضا فقد عهد حذف هذه النون مع غير ضمير المتكلمين ولم يبعد حذف نون نافكان حذفها من أن أولى ومريب اسم فاعل من متعديا رابه أوقعه فى الريبة وهى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة ومن لازم أرب الرجل اذا كان ذاربية وأسند ذلك الى الشك اسنادا بحجاز باو وجود مثل هذا الشك كوجود التصحيح على الكفر ﴿ قال يا قوم أرأيتم ان كنت على ريبنة الآية تقدم الكلام على أرأيتم فى قصة نوح صلى الله عليه وسلم ﴿ غير تحسير ﴾ غير أن أخسركم أى أنسبكم الى الخسران وأقول انكم

خاسرون ففعل هذا للنسبة كفسقته وبقرته أى نسبته الى الفسق والفجور قال الرخمرى فان قلت فيم يتعلق لكم قلت باية

لأنه من حيث يتعلق لكم

بآية كان لكم معمولاً لآية

وإذا كان معمولاً لها امتنع

أن يكون حالاً لها لأن

الحال يتعلق بمحذوف

فيتناقض هذا الكلام

لأنه من حيث كونه

معمولاً لها كانت هي

العاملة ومن حيث كونه

حالاتها كان العامل

غيرها ومعنى **﴿تمتعوا﴾**

استمتعوا بالعيش **﴿في**

داركم **﴿في بلدكم وتسمى**

البلاد الدار **﴿ذلك**

أي الوعد بالعباد **﴿غير**

مكذوب **﴿أي صدق حق**

والاصل غير مكذوب فيه

فأتسع فيه بحرف الج

( الدر )

( ح ) وانتصابه على الحال

والخلاف في الناصب في

نحو هذا زيد منطلقاً

أهـ حرف التنبيه أو اسم

الإشارة أو فعل محذوف

جار في نصب آية ولكم في

موضع الحال لأنه لو تأخر

لكان نعتاً لآية فلما تقدم

على النكرة كان حالاً

والعامل فيها محذوف ( ش )

فان قلت فبم يتعلق لكم

قلت بآية حالاتها مقدمة

لأنها لو تأخرت لكانت

صفة لها فلما تقدمت

انتصبت على الحال ( ح )

ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب فقروا فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غيـ  
ر مكذوب **﴿تقدم الكلام في رأيتم في قصة نوح والمفعول الثاني هنا لأرأيتم مخدوف يدل عليه قوله**  
**﴿فن ينصر مني من الله ان عصى الله والتقدير أعصيه في ترك ما أنا عليه من البيـنة \* وقال ابن عطية رأيتم**  
**هو من رؤية القلب والشرط الذي بعده وجوابه يستمد فمفعول عصى وأخواتها وادخال أداة**  
**الشرط التي هي ان على جملة محققة وهي كان على بيـنة من ربـه لكنه خاطب الجاحدين للبيـنة**  
**فكانه قال قدروا أي على بيـنة من ربي وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي في أو آخره فن يمنعني من**  
**عذابه \* قال ابن عطية وفي الكلام مخدوف تقديره أبصـرن في شككم أو أمكنني طاعتكم ونحو هذا**  
**بما يليق بمعنى الآية انتهى وهذا التقدير الذي قدره استبعاد منه بالمفعول الثاني الذي يقتضيه رأيتم**  
**وأن الشرط وجوابه لا يقعان ولا يسدان مسد فمفعول رأيتم والذي قدرناه نحن هو الظاهر للدالة**  
**قوله فن ينصر مني من الله ان عصى الله فزادوني غير تخسير \* قال الزمخشري غير أن أخسر كم أي**  
**أنسبكم إلى الخسران وأقول انكم خاسرون انتهى يفعل هذا النسبة كفسقته وبغيرته أي نسبته إلى**  
**الفسق والفجور \* قال ابن عباس معناه ما زدتوني بعبادتكم الإبصار في خسرانكم انتهى فبو**  
**على حذف مضاف أي غير بصاوة تخسيركم \* وقال مجاهد ما زدادون رأيتم باحتجاجكم بعبادة آبائكم**  
**الآخسار أو أضاف الزيادة إلى نفسه لأنهم أعطوه ذلك وكان سألهم الإيمان \* وقال ابن عطية فما**  
**تعدوني فيما اقتضته منكم من الإيمان غير تخسير لأنفسكم وهو من الخسارة وليس التخسير إلا لهم وفي**  
**حيزهم وأضاف الزيادة إليهم من حيث هو مقتضى لاقوالهم موكل بإيمانهم كما تقول لمن توصيه أنا**  
**أربدك خيراً وأنت زدتني سواً وكان الوجه البين أن يقول وأنت زدتني شركاً انتهى \* وقيل التقدير فأتعـاملونني**  
**مر بدخـير ومقتضى ذلك حسن أن يضاف الزيادة إلى نفسك انتهى \* وقيل التقدير تخسروني أعمالكم وتبطلونها**  
**عليه غير أن أخسر كم أي أرى منكم الخسران \* وقيل التقدير تخسروني أعمالكم وتبطلونها**  
**\* قيل وهذا أقرب لأن قوله فن ينصر مني من الله ان عصى الله كالدلالة على أنه أراد ان اتبعكم فيما**  
**أنتم عليه ودعوني إليهم لئلا أزداد الآخسار نافي الدين فأصير من المالكين الخاسرين وانتصـب آية**  
**على الحال والخلاف في الناصب في نحو هذا زيد منطلقاً أهـ حرف التنبيه أو اسم الإشارة أو فعل**  
**مخدوف جازي في نصب آية ولكم في موضع الحال لأنه لو تأخر لكان نعتاً لآية فلما تقدم على النكرة**  
**كان حالاً والعامل فيها محذوف \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) فبم يتعلق لكم ( قلت ) بآية حالاتها**  
**متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال انتهى وهذا متناقض لأنه من**  
**حيث يتعلق لكم بآية كان لكم معمولاً لآية وإذا كان معمولاً لها امتنع أن يكون حالاً لها لأن**  
**الحال يتعلق بمحذوف فيتناقض هذا الكلام لأنه من حيث كونه معمولاً لها كانت هي العاملة**  
**ومن حيث كونه حالاً لها كان العامل غيرهما وتقدم الكلام على الجمل التي بعد آية \* وقرأت فرقة**  
**تأكل بارفع على الاستئناس أو على الحال وقريب عاجل لا يستأخر عن مسكوها بسوء الإيسـرا**  
**وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم وهذا الأخـبار بوحى من الله تعالى فمفعول وهانـسب إلى جميعهم وان كان**  
**العاقـر واحداً لأنه كان رضامهم وتماثلوا ومعنى تمتعوا استمتعوا بالعيش في داركم في بلدكم وتسمى**  
**البلاد الديار لأنها يدار فيها أي يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم قاله الزمخشري \* وقال ابن عطية في**  
**داركم جمع دارة كساحة وسواح وسوح ومنه قول أمية بن أبي الصلت**

هذا متناقض لأنه من حيث يتعلق لكم بآية كان لكم معمولاً لآية وإذا كان معمولاً لها امتنع أن يكون حالاً لها لأن الحال يتعلق

بمحدوف فتناقص هذا الكلام لانه من حيث كونه معمولاً لها كانت هي العاملة ومن حيث كونه حالاً منها كان العامل غيرها وأجرى الضمير مجرى المفعول به ﴿ فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً ﴾ والكلام في جاء أمرنا كالكلام السابق في قصة هود ومن يتعلق بمحدوف أي ونجينا من خزي أي وكانت النتيجة من خزي يومئذ وقرى ٤ ومن خزي بالتون ونصب يومئذ على الطرف معمولاً لخزي وقرى ٥ بالإضافة وقع الميم والتون في اذنتون عوض من الجملة المحدوفة المتقدمة الذ كرأي ومن فضيحة يوم اذ جاء الامر وحلهم وقال الزخشرى ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كالمفسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة انتهى وهذا ليس بجيد لأن التونين في اذنتون عوض ولم يتقدم الاقوله فلما جاء أمرنا ولم يتقدم جملة فيها ذكر يوم القيامة ولا ما يكون فيها فيكون هذا التون عوضاً من الجملة التي تكون في يوم القيامة وناسب مجيء الامر وصفه تعالى بالقوى العزيز فانه من صفات الغلبة والقهر والانتقام والجملة التي ( ٢٤٠ ) بعد هذا تقدم الكلام عليها في الاعراف ٦ ولقد جاءت

رسلا ابراهيم بالبشرى ﴿ ولما دعا ﴾ بمكة مشمعل \* وآخر فوق دارته ينادى ويمكن أن يسمى جميع مسكن الحى دارا انتهى ذلك أي الودع بالعذاب غير مكذوب أي صدق حق والأصل غير مكذوب فيه فأنسج فحذف الحرف وأجرى الضمير مجرى المفعول به أو جعل غير مكذوب لانه وفيه بقصد صدق أو على أن المكذوب هنا مصدر عندهم يثبت أن المصدر مجيء على زنة مفعول ﴿ فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كان لم يغنوا فيها الا ان تعودا كفروا ربهم الا بعد النود ﴾ والكلام في جاء أمرنا كالكلام السابق في قصة قوم هود \* قيل الواو زائدة في ون أي من خزي يومئذ فيعلق من نجينا وهذا لا يجوز عند البصريين لان الواو لا تزداد عندهم بل يتعلق من بمحدوف أي ونجينا من خزي أي وكانت النتيجة من خزي يومئذ \* وقرأ طلحة وابان بن ثعلب ومن خزي بالتون ونصب يومئذ على الطرف معمولاً لخزي \* وقرأ الجمهور بالإضافة وقع الميم نافع والكسائي وهي قعقة بناء بالإضافة الى اذ هو غير متمكن \* وقرأ باقي السبعة بكسر الميم وهي حركة اعراب والتونين في اذنتون عوض من الجملة المحدوفة المتقدمة الذ كرأي ومن فضيحة يوم اذ جاء الامر وحلهم \* وقال الزخشرى ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كالمفسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة انتهى وهذا ليس بجيد لان التونين في اذنتون عوض ولم يتقدم الاقوله فلما جاء أمرنا ولم يتقدم جملة فيها ذكر يوم القيامة ولما يكون فيها فيكون هذا التون عوضاً من الجملة التي تكون في يوم القيامة وناسب مجيء الامر وصفه تعالى بالقوى العزيز فانه من صفات الغلبة والقهر والانتقام والجملة التي بعدهم تقدم الكلام عليها في الاعراف ٧ ألا ان تعودا منجز حرة وحذف صرفه وصرفه الباقون لثود صرفه الكسائي ومنعه باقي السبعة \* ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى قالوا اسلاماً قال سلام فالتب أن جاء بعجل حينئذ فدارأي أيديهم لانصل اليه نسكهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامرنا أنه

رسلا ابراهيم بالبشرى ﴿ الآيات أدرج شيئا من أخبار ابراهيم صلى الله عليه وسلم بين قصة صالح ولوط لان له دخلاً في قصة لوط وكان ابراهيم ابن خالة لوط عليهما السلام والرسلا هنا الملائكة بشرت ابراهيم صلى الله عليه وسلم بثلاث بشارات بالولد وبالخلة وباتجاه لوط ومن آمن معه قيل كانوا اثني عشر ملكاً قاله ابن عباس وانتصب سلاماً على اضرار الفعل أي سادنا علىك سلاماً فيسلاماً قطعاً معمولاً للفعل المضمر المحكى فقالوا وسلام خير مبتدأ بمحدوف أي أمرى وأمرهم سلام أو مبتدأ بمحدوف أي عليك سلام

والجملة محكية وان كان حذف منها أحد جزءها ﴿ فالتب ﴾ مانافية وليت معناه تأخر وأبطأ وأن جاء فاعل بليت التقدير فالتأخر محبته ان جاء ويجوز أن يكون في ليت ضمير ابراهيم فهو فاعل وأن جاء على اسقاط الحرف فقدّر بأن وبمن وبني وهذا من أدب الضياقة وهو تعجيل القرى وكان مال ابراهيم البقر فقدم أحسن ما فيه وهو العجل ومعنى ﴿ حينئذ ﴾ أي مشوى ﴿ لا تصل اليه ﴾ أي الى أكله ﴿ نسكهم ﴾ أي أنسكهم قال الشاعر وأنسكرتني وما كان الذي نسكرت \* من الحوادث الا الشيب والصلما ﴿ فأوجس منهم خيفة ﴾ قال الحسن حدث بنفسه والظاهر انه لم يعرف أنهم ملائكة لمجيئهم في صورة البشر وكان مشغولاً

( الدر ) ( ح ) التونين في اذنتون عوض من الجملة المحدوفة المتقدمة الذ كرأي ومن فضيحة يوم اذ جاء الامر وحلهم ( ث ) ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كالمفسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة انتهى ( ح ) هذا ليس بجيد لان التونين في اذنتون عوض ولم يتقدم الاقوله فلما جاء أمرنا ولم يتقدم جملة فيها ذكر يوم القيامة ولما يكون فيها فيكون هذا التون

يا كرام الاضياف فلذلك جاؤا في صورهم وانما عرف انهم ملائكة بقولهم لا تحضنا انارسلنا الى قوم لوط وامر انه قائمه وهي سارة بنت هاران بن ناخور وهي ابنة قائمه أي خدسة الاضياف وكان نساؤهم لا تتعجب كعادة العرب ونازلة البوادي والصعراء ولم يكن التبرج مكر وهاعندهم وكانت عجوزا وخدسة الضيقان مما (٢٤١) تقدم مكارم الاخلاق فضحك قال مجاهد

حاضت وقال الجهور هو الضحك المعروف فقيل هو مجاز معبر بعن طلاقة الوجه وسروره بعبارة أخيها وهلاك قومه فضبرناها هذا موافق لقوله تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى والمعنى فضبرناها على لسان رسلنا بشرتها الملائكة بلحقو بأن اسحق سيلد بعقوب يا ويلتنا الالف في يا ويلتنا بدل من يا ويلنا الازافة ويا ويلنا كلمة

تحف على أفواه النساء اذا طرأ عليهن ما يتعجبن منه واستفهمت بقولها أألدستفهام انكار وتعجب وانا عجوز وما بهد جلدنا حال وانتصب شيئا على الحال والاشارة بهذا الى بعلى تعجبت من حدوث ولد بين شيخين هورمين واستغربت ذلك من حيث العادة لانكارا لقدرة الله تعالى قالوا أي الملائكة أنعجبين استفهام انكار لعجبها فلهذا ذهب عن ابراهيم الروح والآية الروع والخيفة

قائمة فضحك فبشرناها باسمعاق ومن وراء اسمعاق يعقوب قالت يا ولي آل لود انا عجوز وهذا بعلى شيئا ان هذا لشيء عجيب قالوا أنعجبين من أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت انه جيد مجيد تقدم أن ترتيب قصص هذه السورة كترتيب قصص الاعراف وانما أدرج شأنهم أخبار ابراهيم عليه السلام بين قصة صالح ولوط لانه مدخلا في قصة لوط وكان ابراهيم ابن خالة لوط والرسل هن الملائكة فبشرت ابراهيم بثلاث بشار بالولد بالخلة وباتجاء لوط ومن آمن معه قيل كانوا اثني عشر ملكا روى ذلك عن ابن عباس وقال السدي أحد عشر وحكي صاحب الغنيان عشرة منهم جبريل وقال الضعك تسعة وقال محمد بن كعب ثمانية وحكي الماوردي أربعة وقال ابن عباس وابن جبريل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقال مقاتل جبريل وميكائيل وملك الموت وروى ان جبريل عليه السلام كان مختصا باهلاك قوم لوط وميكائيل يبشرى ابراهيم باسمعاق عليهما السلام واسرافيل باتجاء لوط ومن آمن معه قيل وكانت الملائكة جردا مراد على غايته من الحسن والجمال والبهجة ولهذا يضرب بهم المثل في الحسن كما قال تعالى حكاية عما قيل في يوسف ما هذا بشرا ان هذا الملائكة كريم وقال القرني

قوم اذا قوبلوا كانوا ملائكة \* حسنا وان قوتلوا كانوا عفار بنا وانتصب سلاما على اضرار الفعل أي سلمنا عليك سلاما فسلاما قطع معمو لا للفعل الضعيف المحكي بقا وقال ابن عطية وبصح أن يكون سلاما حكاية لعنى ما قالوا الاحكية للفظهم قاله مجاهد والسدي ولذلك عمل فيه القول كما تقول لرجل قال لانه لا الله قلت حقا واخلاصا ولو حكيت لفظهم لم يصح أن يعمل فيه القول انتهى ويعنى لم يصح أن يعمل في لفظهم القول يعنى في اللفظ وان كان مالفظوا به في موضع المفعول للقول وسلام خبر مبتدا مخذوف أي أمرى أو أمركم سلاما ومبتدا مخذوف الخبر أي عليكم سلام والجملة محكية وان كان حذف منها أحد جزءها كما قال اذا دقت فأهاقلت طعم مدامة \* أى طعمه طعم مدامة \* وقرأ الاخوان قال سلم والسلم السلام كحرم وحرام ومنه قول الشاعر

مررنا فقلنا ايه سلم فسلمت \* كما اكنل بالبرق الغمام اللوامح اكنل اتخذ كايلا \* قال ابن عطية ويحتمل أن يراد بالسلم ضد الحرب تقول نحن سلم لكم انتهى ونصب سلاما بدل على التجدد ورفع سلام بدل على الثبوت والاستقرار والاقرار في اعرابنا لبث أن تكون مانافسة ولبث معناه تأخر وابطأ وأن جاء فاعل بلبث التقدير فأتأخر بحمته قاله الفراء وجوزوا ان يكون في لبث ضمير ابراهيم فهو فاعل وأن جاء على اسقاط الحرف فقد ريان وبعن وبقي وجعل بعضهم أن معنى حتى حكاية ابن العربي وأن تكون مامصدر به وذلك المصدر في موضع رفع بالابتداء وأن تكون بمعنى الذى أى قلبه أو الذى لبثه والخبر ان جاء على حذف أى قدر بحمته وهذا من أدب الضيافة وهو تعجيل القرى وكان مال ابراهيم البقر فقدم أحسن ما فيه وهو

(٣١ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس) التى كان أو جسها في نفسه حين نكر أضيافه والمعنى اطمان قلبه بعلمه أنهم ملائكة والبشرى تبشير بالولد أو بأن المراد بمجيئهم غير وجواب لما مخذوف تقديره اجترأ على الخطاب ودل على ذلك الجملة

(الدر) عوضا من الجملة التى تكون في يوم القيامة

العجل \* قال مجاهد حينئذ مطبوخ \* وقال الحسن نضج مشوى سمين يقطر ودكا \* وقال السدي سمين \* وقيل سميط لا يصل اليه أي الى العجل والمعنى لا يمدون أيديهم الى أكله فلم ينف الوصول للنائي عن المديل جعل عدم الوصول استعارة عن امتناعهم من الاكل نكروهم أي أنكروهم قال الشاعر

وأُنكرتني وما كان الذي نكرت \* من الحوادث الا الشيب والصلعا  
\* وقيل نكر فيأري وأُنكر فيما لا يرى من المعاني فكان الشاعر قال وأُنكرت مودتي ثم جاءت بنكر الشيب والصلع مما يرى بالبصر ومنه قول أبي ذؤيب

فَنَكَرْتَنِي فَفَقِرْتُ وَأَمْتَرْتُ بِهِ \* هُوَ جَاءَ هَادِيَةً وَهَادِجَ شَرِّعٍ

وروى انهم كانوا ينسكبون بقداح كانت بأيديهم في اللحم ولأصل أيديهم اليه وينبغي ان ينظر من الضيف هل يأكل أو لا ويكون بثلث ومسارة لا بتعديد النظر لان ذلك مما يحصل الضيف مقصر في الاكل فيسل كان ابراهيم عليه السلام ينزل في طرف من الارض مخافة أن يرى يدوابه مكرها \* وقيل كانت عادتهم اذا أمس من يطرقهم طعامهم أنمنوا والاخافوه قال الزمخشري و ينظر أنه أحسن بانهم ملائكة ونكروهم لانه يخوف ان يكون تزولهم لأم أنكره الله عليه أو لتعذيب قومه ألا ترى الى قولهم لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وانما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيألسوا \* قال مقاتل فاوجس وقع في قلبه \* وقال الحسن حدث به نفسه قيل وأصل الوجوس الدخول فكان الخوف دخل عليه والظاهر انه لم يعرف انهم ملائكة فجهشهم في صورة البشر وكان مشوقا بكرام الاضياف فلذلك جاؤا في صورهم ولسارعتهم الى احضار الطعام اليهم ولان امتناع الملائكة من الاكل لا يدل على حصول الشر وانما عرف انهم ملائكة بقولهم لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط فنبوه عن شيء وقع في نفسه وعرفوا خيفته بكون الله جعل لهم من الاطلاع ما لم يجعل لغيرهم كقوله تعالى يعلمون ما تفعلون وفي الحديث الصحيح قالت الملائكة رب عبدك هذا يريد أن يعمل سيئة الحديث أو بما يلوح في صفحات وجهه الخائف و امر أنه قائم جلة من ابتداء وخبر قال الحوفي وأبو البقاء في موضع الحال قال أبو البقاء من ضمير الفاعل في أرسلنا يعني المفعول الذي لم يسم فاعله والزمخشري يسميه فاعلا لقيامه مقام الفاعل وقال الحروري والتقدير أرسلنا الى قوم لوط في حال قيام امرأته يعني امرأه ابراهيم والظاهر أنه حال من ضمير قالوا أي قالوا لابراهيم لا تخف في حال قيام امرأته وهي سارة بنت هاران بن ناخور وهي ابنة عمه قائم أي لخدمة الاضياف وكانت نسأوه لا تختجب كعادة الاعراب ونازلة البوادي والعصراء ولم يكن التبرج مكرها وكانت عجوزا وخدمة الضيفان مما يبعد من مكارم الاخلاق قاله مجاهد وجاء في شريعته مثل هذا من حديث أبي أسيد الساعدي وكانت امرأته عرسا فكانت خادمة الرسول ومن حضر معه من أصحابه \* وقال وهب كانت قائمة وراء السترة تسمع محاورتهم \* وقال ابن اسحاق قائمة تصلي \* وقال البردقائي عن الوليد \* قال الزمخشري وفي مصحف عبد الله و امر أنه قائم وهو قاعد \* وقال ابن عطية وفي قراءة ابن مسعود وهي قائمة وهو جالس ولم يتقدم ذكر امرأه ابراهيم فيضمركه بفسره سياق الكلام \* قال مجاهد وعكرمة فضحكت حاضنت \* قال الجمهور هو الضحك المعروف \* فقيل هو مجاز معبر به عن طلاقة الوجه وسوره بنجاة أخيه وهلاك قومه يقال آتيت على روضة تضحك أي مشرقة \* وقيل هو حقيقة \* فقال مقاتل وروى عن ابن عباس ضحكت من شدة خوف ابراهيم

وهو في أهله وغلمانه والذين جاؤه ثلاثة وهي تعبده يغلب الأربعين \* وقيل المائة \* وقال قتادة  
 خُفَّتْ من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم \* وقال السدي خُفَّتْ من امساك الاضياف عن  
 الأكل وقالت مجبلا لاضيا فنانخسهم بأنفسنا هم لايأكلون طعامنا \* وقال وهب بن منبه وروى  
 عن ابن عباس خُفَّتْ من البشارة بسحاق وقال هذا مقدم بمعنى التأخير وذكر ابن الانباري أن  
 خُفَّتْها كان سرور ابيدق ظن أنها كانت تقول لابراهيم اضم اليك ابن أخيك لوطا وكان أخاها  
 فانه سئل العذاب بقومه \* وقيل خُفَّتْ لما رأت من المعجز وهو ان الملائكة مسعت العجل  
 الحثيف فقام حيا يطفر والذي يظهر والله أعلم أنهم لما لم يأكلوا وأوجس في نفسه خيفة بعد ما سكر  
 حاله لحق المرأة من ذلك أعظم ما لحق الرجل فلهذا قالوا لا تخف وذكر واسبب مجيئهم زال عنه الخوف  
 وسر فلحقها هي من السرور ان خُفَّتْ إذا النساء في باب الفرح والسرور أطرب من الرجال  
 وغالب عاين ذلك وقد أشار الزخشي الى طرف من هذا فقال فضحكت سرور ابن وال الخيفة  
 وذكر محمد بن قيس سبيل الضحكة تركنا ذكره لقطاعته بوقف عليه في تفسير ابن عطية وقرأ محمد بن  
 زياد الاعرابي رجل من قراء مكة فضحكت بفتح الحاء \* قال المهدوي وفتح الحاء غير معروف  
 فبشرناها هذا ما افاق لقوله تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى والمعنى فبشرناها على لسان  
 رسلنا ببشرتها الملائكة بسحاق وبأن اسحاق سيلد يعقوب \* قال ابن عطية أضاف فعل الملائكة  
 الى ضمير اسم الله تعالى إذ كان ذلك بأمره ووجهه \* وقال غيره لما ولد لابراهيم اسماعيل عليهما  
 السلام من هاجر بنت سارة أن يكون لها ابن وأيسر لكبر سنهما فبشرت بوليد يكون نبيا ولد لنبيا  
 فكان هذا ابتداء لما ترى ولدا ولها وانما بشر وهادونه لأن المرأة أعجل فرح بالولد ولأن  
 ابراهيم قد بشره وأمنوه من خوفه فأتبعوا بشارته ببشرتها \* وقيل خُفَّتْ بالبشارة حيث  
 لم يكن لها ولد وكان لابراهيم عليه السلام ولده اسماعيل والظاهر أن وراءها نظرف استعمل اسم غير  
 نظرف بدخول من عليه كأنه قيل ومن بعدنا اسحاق أو من خلف اسحاق وبمعنى بعد \* روى عن  
 ابن عباس واختاره مقاتل وابن قتيبة وعن ابن عباس أيضا أن الورا ولد الولد به قال الشعبي  
 واختاره أبو عبيدة وتسميته وراءه هي قريبة من معنى وراء الظرف إذ هو ما يكون خلف الشيء  
 وبعده \* فان قيل كيف يكون يعقوب وراء اسحاق وهو ولده لصلبه وانما الورا ولد الولد فقد  
 أجاب عنه ابن الانباري فقال المعنى ومن الورا المنسوب الى اسحاق يعقوب لأنه قد كان الورا  
 لابراهيم من جهة اسحاق فلو قال ومن الورا يعقوب لم يعلم لهذا الورا منسوب الى اسحاق أم الى  
 اسماعيل فأضيف الى اسحاق ليكشف المعنى وزول اللبس انتهى وبشرت من بين أولاد اسحاق  
 يعقوب لأنهار أنه لم ير غيره وهذه البشارة لسارة كانت وهي بنت سبع وتسعين سنة وابراهيم ابن  
 مائة سنة \* وقيل كان بينهما غير ذلك وهي أقوال متناقضة وهذه الآية تدل على أن اسماعيل هو  
 الذبيح لأن سارة حين أنخدمها الملائكة الجبار هاجر أم اسماعيل كانت شابة جميلة فاتخذها ابراهيم هاجر  
 سرية فغارت منها سارة فخرجها وابنها اسماعيل من الشام على البراق وجاء من يومه مكة وانصرف  
 الى الشام من يومه ثم كانت البشارة بسحاق وسارة عجوز محالة وسيأتي الدليل على ذلك أيضا من  
 سورة الصافات ويجوز أن يكون الله سبحانه حالة البشارة بهذين الاسمين ويجوز أن يكون الاسمين  
 حدثا لما وقت الولادة وتكون البشارة بولده ذكر بعده ولد ذكر وخالة الاخبار عن البشارة ذكر  
 باسمهما كما يقول الخبر إذا بشر في النوم بولد ذكر فولده ولد ذكر فسماه مثلاً عبد الله بشرت به

الله \* وقرأ الحريمان والنحويان وأبو بكر يعقوب بالرفع على الابتداء ومن وراء الخبر كأنه قيل ومن وراء اسحاق يعقوب كائن وقدره الزخشرى مولود أو موجود \* قال النحاس والجملة حال داخلية في البشارة أى فبشرناها بالحق متصلا به يعقوب وأجاز أبو على أن يرتفع الجار والمجرور كما أجازوه الاخفش أى واستقر لها من وراء اسحاق يعقوب وقالت فرقة رفعه على القطع بمعنى ومن وراء اسحاق يحدث يعقوب \* وقال النحاس ويجوز أن يكون فاعلا باخمار فعل تقديره ويحدث من وراء اسحاق يعقوب \* قال ابن عطية وعلى هذا لا تدخل البشارة انتهى ولا حاجة الى تكلف القطع والعدول عن الظاهر المقتضى للدخول في البشارة \* وقرأ ابن عاصم وحزرة وحفص وزيد بن علي يعقوب بالنصب \* قال الزخشرى كأنه قيل ووهبتا له اسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب على طريقة قوله \* ليسوا مصلحين عشيرة \* ولاناب \* انتهى بمعنى انه عطف على التوهم والعطف على التوهم لا ينقاس والظاهر أن ينتصب يعقوب باخمار فعل تقديره ومن وراء اسحاق وهبتا يعقوب ودل عليه قوله فبشرناها لأن البشارة في معنى الهبة تورجح هذا الوجه أبو على ومن ذهب إلى أنه مجرور معطوف على لفظ بالحق أو على موضعه فقوله ضعيف لأنه لا يجوز الفصل بالطرف أو المجرور بين حرف العطف ومعطوفه المجرور لا يجوز مررت بزيد اليوم وأمس عمر وفان جاء في شعر فان كان المعطوف منصوبا أو مرفوعا في جواز ذلك خلاف نحو قام زيد واليوم عمرو وضربت زيدا واليوم عمرا والظاهر أن الالف في ياولتا بدل من ياء الاضافة نحو الهما فيايحيا وأمال الألف من ياولتا عاصم وأبو عمرو والاعشى إذهبي بدل من الياء \* وقرأ الحسن ياولتي بالياء على الاصل \* وقيل الالف التندبة ويوقف علم بالهاء وأصل الدعاء بالويل ونحوه في التفتيح لشدة مكره يدهم النفس ثم استعمل بعد في عجب يدهم النفس وياولتا كلمة تحف على أفواه النساء اذا طرأ عليهن ما يعجبن منه واستهمت بقولها ألد استقام انكار وتعجب وأنا يجوز وما بعده جلتا حال وانتصب شيخا على الحال عند البصر بين وخبر التقرب عند الكوفيين ولا يستغنى عن هذه الحال اذا كان الخبر مفعولاً وفاعداً المخاطب لأن الفائدة انتمتع بهذه الحال اما اذا كان مجرولا فعنده فأردت أن تفيد المخاطب ما كان يحبه فجيء بالحال على باهام مستغنى عنها \* وقرأ ابن مسعود وهو في مصحفه والاعشى شيخ بالرفع وجوزوا فيه وعلى أن يكون ناخبر بن قولهم هذا حلوا حامض وأن يكون بعلى الخير وشيخ خبر مبتدأ مخذوف أو بدل من بعلى وأن يكون بعلى بدلا أو عطف بيارب وشيخ الخبر والاشارة بها الى الولادة والبشارة بها تعجبت من حدوث ولدتين شيئين هرمين واستغربت ذلك من حيث العادة لانكار القدرة الله تعالى قالوا أى الملائكة أن تعجبين استفهام انكار لعجبها \* قال الزخشرى لأنها كانت في بيت الآيات مهبط المعجزات والأمور الخارقة للعادة فكان عليها أن تتوفر ولازدها ما زدها سائر النساء في غير بيت النبوة وان تسبح الله وتمجده مكان التعجب والى ذلك أشارت الملائكة في قولهم رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أرادوا أن هذه أمثالها بما يكرمكم برب العزة ويخضعكم بالانعام به يا أهل بيت النبوة فليست بمكان محجب وأمر الله قدرته وحكمته وقوله رحمة الله وبركاته عليكم كلام مستأنف علل به انكار التعجب كأنه قيل اياك والتعجب فان أمثال هذه الرحمة والبركة متكررة من الله عليكم \* وقيل الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بني اسرائيل لان الأنبياء منهم وكلهم من ولدا إبراهيم انتهى \* وقيل رحمة تحيته وبركاته فواصل خيره بالخلة والامامة \* وروى



المستأنفة وهي بمجادلنا يا ابراهيم أعرض عن هذا أي قالت الملائكة والاشارة بهذا الى الجدال والمحاولة في شيء مفروغ منه والأمر ماقتضاه وحكم به من عذابه الواقع بهم لا محالة \* ولما جاءت رسلنا لوطا الآية خرجت الملائكة من قرية ابراهيم صلى الله عليه وسلم الى قرية لوط وبينهما ثمانية أميال وقيل أربعة فراسخ فأثوا عشاء وقيل (٢٤٥) نصف النهار وجدوا لوطا صلى الله عليه وسلم في حرثه وقيل وجدوا ابنته

تسقى ماء في نهر سدوم وهي أكبر حواضر قومها فسألوها الدلالة على من يضيفهم ورأت هيتهم تغافت عليهم من قوم لوط وقالت لهم مكانكم وذهبتم الى أبيها فأخبرته فخرج اليهم فقالوا انازيد أن نضيفنا الليلة فقال لهم أو ماسعتم بعمل هؤلاء القوم فقالوا وما علمهم فقال أشهد باننا منهم شر قوم في الأرض وقد كان الله تعالى قال للملائكة لا تمسواهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما قال هذه قال جبريل صلى الله عليه وسلم هذه واحدة وتردد القول منهم حتى كرر لوط الشهادة أربع مرات ثم دخل لوط المدينة فحينئذ سئ بهم أي لحقه سوء بسببهم وضاق ذرعهم

( الدر )

( ح ) بين النصب على المدح والنصب على الاختصاص فرق ولذلك جعل ماسيو به في باين وهو ان المنصوب على المدح لفظ يتضمن بوضعه المدح كان المنصوب على الذم يتضمن بوضعه الذم والمنصوب على الاختصاص

لا يكون الا لمدح أو ذم لكن لفظه لا يتضمن بوضعه المدح ولا الذم كقوله \* بناعيا يكشف الضباب \* وقوله \* والاحجاج عني بنت ماء \*

ان سارة قالت لجبريل عليه السلام آية ذلك فأخذ عودا بابسا فواها بين أصابعه فاهتز أخضر فسكن روعها وزال عجبها وهذه الجملة المستأنفة يحتمل أن تكون خبرا وهو الاظهر لانه يقتضي حصول الرحمة والبركة لهم ويحتمل أن يكون دعاء وهو مرجوح لان الدعاء انما يقتضي انه أمر يترجى ولم يتصل بعد وأهل المنصب على النداء أو على الاختصاص وبين النصب على المدح والنصب على الاختصاص فرق ولذلك جعل ماسيو به في باين وهو ان المنصوب على المدح لفظ يتضمن بوضعه المدح كما ان المنصوب على الذم يتضمن بوضعه الذم والمنصوب على الاختصاص لا يكون الا لمدح أو ذم لكن لفظه لا يتضمن بوضعه المدح ولا الذم كقوله \* بناعيا يكشف الضباب \* وقوله \* والاحجاج عني بنت ماء \* وخطاب الملائكة اياها بقولهم أهل البيت دليل على اندراج الزوجية في أهل البيت وقد دل على ذلك أيضا في سورة الاحزاب خلافا للشيعة الا لا يعدون الزوجية من أهل بيت زوجها والبيت يراد به بيت السكنى \* انه حديد وقال أبو الهيثم محمد أفعاله وهو بمعنى المحمود \* وقال الزمخشري فاعل ما يستوجب من عباده مجيد كريم كثير الاحسان اليهم \* فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرية بمجادلنا في قوم لوط ان ابراهيم لحليم أو أه منيب \* يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود \* الروع الخيفة التي كان أوجسها في نفسه حين نكر أضيافه والمعنى اطمأن قلبه بعلمه انهم ملائكة والبشرى تبشيره بالولد أو بان المراد بمحبتهم غيره وجواب لما مخدوف كخائف في قوله فلما ذهبوا به وتقديره اجترأ على الخطاب اذ فطن للحادثة أو قال كبت وكبت ودل على ذلك الجملة المستأنفة وهي بمجادلنا قال معناه الزمخشري \* وقيل الجواب بمجادلنا وضع المضارع موضع الماضي أي جادلنا وجاز ذلك لوضوح المعنى وهذا أقرب الأقوال \* وقيل بمجادلنا حال من ابراهيم وجاءته حال أيضا أو من ضمير في جاءته وجواب لما مخدوف تقديره قلنا يا ابراهيم أعرض عن هذا واختار هذا التوجيه أبو علي \* وقيل الجواب مخدوف تقديره ظل أو أخذ بمجادلنا مخدوف اختصار الدلالة لظاهر الكلام عليه والمجادلة قيل هي سؤال العذاب واقع بهم لا محالة أم على سبيل الاخافة ليرجعوا الى الطاعة \* وقيل تسكلى على سبيل الشفاعة والمعنى تجادل رسلنا وعن حذيفة انهم لما قالوا له انما لمكوا أهل هذه القرية قال أي أتيتم ان كان فيها خسون من المسلمين أهل كونها قالوا لا قال فأر بعون قالوا لا قال فسلثون قالوا لا قال فمشرون قالوا لا قال فان كان فيهم عشرة أو خمسة شك الراوى قالوا لا قال أرأيتم ان كان فيها رجل واحد من المسلمين أهل كونها قالوا لا فنعذرك قال ان فيه لوطا قالوا نحن أعلم عن فيه النجينة وأهله وكان ذلك من ابراهيم حرصا على ايمان قوم لوط ونجاتهم وكان في القرية أربعة آلاف ألف انسان وتقدم تفسير حليم وأواه منيب يا ابراهيم أي قالت الملائكة والاشارة بهذا الى الجدال والمحاورة في شيء مفروغ منه والأمر ماقتضاه وحكم به من عذابه الواقع بهم لا محالة ولا مردله بمجادل ولا دعاء ولا غير ذلك \* وقرأ عمر وبن هرم وانهم أنام بلفظ الماضي وعذاب فاعل به عبر بالماضي عن المضارع لتعقوب وقوعه كقوله أتى أمر الله \* ولما جاءت رسلنا لوطا سئ بهم

﴿وقال هذا يوم عصيب﴾ أي شديد لما كان يتخوف من تعدى قومه على أضيافه ﴿وجاءه قومه بهرعون اليه﴾ لما جاءه لوط بضيفه لم يعلم بذلك أحد إلا أهل بيته فخرجت امرأته حتى أتت مجالس (٢٤٦) قومه فاقالت ان لوطاً أضاف الليلة قوماً ما رؤى مثلمهم جمالا وكذا الخينند جاؤا

وهذا يوم عصيب وجاءه قومه بهرعون اليه ومن قبل كانوا يعاملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فأتوه الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما تريد قال لوان أني بكم قوة أو أرى إلى ركن شديد فخرجت الملائكة من قرية إبراهيم إلى قرية لوط وبينهما قيل ثمانية أميال وقيل أربعة فراسخ فأتوها عشاء وقيل نصف النهار ووجدوا لوطاً في حرثه وقيل وجدوا ابنته تسقي ماء في نهر سدوم وهي أكبر حواضر قوم لوط فسألوها الدلالة على من يضيفهم ورأت هينهن تخافت عليهن من قوم لوط وقالت لهم مكانكم وذهبت إلى أبيها فأخبرته فخرج اليهم فقالوا اننا نرى بدن ضيفنا الليلة فقال لهم أوامرهم فعمل هؤلاء القوم فقالوا وما علمهم فقال أشهد بالله أنهم شر قوم في الأرض وقد كان الله قال للملائكة لا تعذبوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما قال هذه قال جبريل خذوا واحدة وتردد القول منهم حتى كرر لوط الشهادة أربع مرات ثم دخل لوط المدينة فحينئذ سئ بهم أي لحقه سوء بسبيهم وضاق ذرعهم وقال هذا يوم عصيب أي شديد لما كان يتخوفه من تعدى قومه على أضيافه وجاءه قومه بهرعون اليه لما جاءه لوط بضيفه لم يعلم بذلك أحد إلا أهل بيته فخرجت امرأته حتى أتت مجالس قومه فاقالت ان لوطاً أضاف الليلة قوماً ما رؤى مثلمهم جمالا وكذا وكذا الخينند جاؤا بهرعون أي يسرعون كما يدفعون دفعاً فعل الطماع الخائف فوت ما يطلبه ﴿وقرأ الجمهور وهرعون مبنياً للمفعول من أهرع أي بهرعهم الطمع﴾ وقرأت فرقة بهرعون بفتح الياء من هرع وقال مهمل

فجاؤا بهرعون وهم أسارى يقودهم على رغم الانوف

ومن قبل كانوا يعاملون السيئات أي كان ذلك دينهم وعادتهم أصروا على ذلك وهم نوا عليه فليس ذلك بأول انشاء هذه المعصية جاؤا بهرعون لا يكفهم حياء لضراوتهم عليها والتقدير في ومن قبل أي من قبل مجيئهم إلى هؤلاء الأضياف وطلبهم إياهم وقيل ومن قبل بعث لوط رسولا إليهم وجمعت السيئات وإن كان المراد بها معصية إتيان الذكور وإتيان النساء في غير المأني وحذف الحما والخيف في المجالس والأسواق والمكاء والصفر واللعب بالحمام والقمار والاستزراء بالناس في الطرقات ووضع درهم على الأرض وهم بعيدون منه فنأخذه صاحوا عليه وخجلوه وإن أخذه صبي تابعوه ورأوده هؤلاء بناتي الأحسن أن تكون الإضافة مجازية أي بنات قومي أي البنات أطهر لكم الذي يتزل منزلة الأب لقومه وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى المؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم وبدل عليه أنه فاقبل لم يكن له الإبتنان وهذا بلفظ الجع وأيضاً فلا يمكن أن يزوج ابنتيه من جميع قومه وقيل أشار إلى بنات نفسه وتعدى بهم إلى النكاح إذ كان من سنتهم تزويج المؤمنين بالكفار أو على أن في ضمن كلامه أن يؤمنوا وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه غورا وزيئا وقيل كن ثلاثا ومعنى أطهر أنظف فعلا وقيل أحل وأطهر بيثا ليس أفعل التفضيل إذ لا طهارة في إتيان الذكور وقرأ الجمهور أطهر بالرفع

السماع فيه عن العرب لكنه قليل قال لوان أني بكم قوة قال ذلك على سبيل التفجع وجواب لوط وحذوف تقديره لفعلت بكم وصنعت والظاهر أن أعطف جملة قلبية على جملة فعلية

وقالوا بالوط انارسل ربك **﴿﴾** وروى أن لوطا صلى الله عليه وسلم غلبوه (٢٤٧) وهووا بكسر الباء وهو يسكه قال له الرسل تخ عن  
 الباب فتعني فانفع الباب  
 فصرهم جبريل بمجناحه  
 فطمس أعينهم فعموا  
 وانصرفوا على أعقابهم  
 يقولون التجاة التجاة فغند  
 لوط قوم سعرة وتوعدوا  
 لوطا تخشعوا قالوا له انا  
 رسل ربك الآية والجملة  
 من قوله **﴿﴾** لن يصلوا اليك  
 موضحة للذي قبلها لانهم اذا  
 كانوا رسل الله لم يصلوا اليه  
 ولم يقدروا على ضرره  
 ثم أمره بأن يسرى بأهله  
 فصرى فاسر بالوصل وبالهزم  
**﴿﴾** بقطع من الليل **﴿﴾** قال  
 بن عباس بطائفة من الليل  
 وقرى **﴿﴾** الامر أنك **﴿﴾**  
 بالنصب وهو استثناء  
 من فاسر بأهلك وبالرفع  
 بدل من قوله أحد قال  
 الزمخشري وفي اخر اجها  
 مع اهله وياتن روى انه  
 أخرجهام معهم وأمر أن لا  
 يلتفت منهم أحد إلهي  
 فلهما سمعت هذه العذاب  
 التفتت وقالت واقوماه  
 فادركها حجر فقتلها  
 وروى أنه أمر بان يتخلفها  
 مع قومها وأن هواها إلههم  
 ولم يسرها واختلاف  
 القراءة بين اختلاف  
 الراويين انتهى وهذا وهم  
 فاحش اذ بين القراءة بين  
 على اختلاف الراويين

والاحسن في الاعراب أن يكون جلتان كل منهما مبتدأ وخبر وجوز في بنائى أن يكون بدلا أو  
 عطف بيان وهن فصل وأظهر الخبر **﴿﴾** وقرأ الحسن وزيد بن علي وعيسى بن عمر وسعيد بن جبير  
 ومحمد بن مروان السدي أظهر بالنصب **﴿﴾** وقال سيبويه هو لحن **﴿﴾** وقال أبو عمرو بن العلاء احتجى  
 فيه ابن مروان في لحنه يعني تربع ورويت هذه القراءة عن مروان بن الحكم وخرجت هذه  
 القراءة على أن نصب أظهر على الحال **﴿﴾** فقيل هؤلاء مبتدأ وبنائى هن مبتدأ وخبر في موضع خبر  
 هؤلاء وروى هذا عن المبرد وقيل هؤلاء بنائى مبتدأ وخبر وهن مبتدأ ولكم خبره والعامل قيل  
 المضر **﴿﴾** وقيل لكم ما فيه من معنى الاستقرار **﴿﴾** وقيل هؤلاء بنائى مبتدأ وخبر وهن فصل وأظهر  
 حال ورد بان الفصل لا يقع الا بين جزئى الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد أجاز ذلك بعضهم  
 وادعى السماع فيه عن العرب لكنه قليل ثم أمرهم بتقوى الله في أن يؤثروا البنات على الاضياف  
 ولا تحزنوا ويحتمل أن يكون من الخزي وهو الفضيحة أو من الخزاية وهو الاستحياء لانه اذا خزي  
 ضيف الرجل أو جاره فقد خزي هو وذلك من عرافة الكرم وأصل المروءة أليس منك رجل  
 يهتدى الى سبيل الحق وفعل الجبل والكف عن السوء وفي ذلك توبيخ عظيم لهم حيث لم يكن منهم  
 رشيد البية **﴿﴾** قال ابن عباس رشيد مؤمن **﴿﴾** وقال أبو مالك ناهه عن المنكر ورشيد ذو رشد أو  
 مرشدك بالحكم بمعنى المحكم والظاهر أن معنى من حق من نصيب ولا من غرض ولا من شهوة قالوا  
 له ذلك على وجه الخلاعة **﴿﴾** وقيل من حق لانك لا ترى منا تحتلانا لهم كانوا خطبوا بئنه فردهم  
 وكانت سنهم ان من رد في خطبة امرأ لم تحل له أبدا **﴿﴾** وقيل لما اتخذوا اتيان الذكران مذهبا كان  
 عندهم انه هو الحق وان نكاح الاناث من الباطل وقيل لان عادتهم كانت أن لا يتزوج الرجل منهم الا  
 واحدا وكانوا كلهم متزوجين وانك لتعلم ما تريد معنى من اتيان الذكر كورومهم فيه من الشهوة قال  
 لو أن بك قوة قال ذلك على سبيل التقيع وجواب لو مخدوف كاحذف في ولو أن قرأنا سيرت به  
 الجبال وتقديره لفلعت بك وصنعت والمعنى في الى ركن شديد من يستند اليه ويمتنع به من عشرينه  
 شبه الذي يمتنع به الركن من الجبل في شدته ومنعته وكانه امتنع عليه أن ينتصر ويمتنع بنفسه أو  
 غيره مما يمكن أن يستند اليه **﴿﴾** وقال الحوفي وأبو البقاء وأوى عطف على المعنى تقديره أو أوى  
 والظاهر أن أو عطف جملة فعلية على جملة فعلية ان قدرت انى في موضع رفع على الفاعلية على ما ذهب  
 اليه المبرد أى لو ثبت أن بك قوة أو أوى ويكون المضارع المقدر أوى هذا وقام موقع الماضى ولو  
 التى هي حرف لما كان سميع لوقوع غيره نقلت المضارع الى الماضى وان قدرت أن وما بعدها جملة  
 اسمية على مذهب سيبويه فهى عطف عليها من حيث ان لو تأتى بعدها الجملة المقدره اسمية اذا كان  
 الذى ينسب اليها أن ومعها ولاها **﴿﴾** وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون أو أوى مستأنفا انتهى ويجوز  
 على رأى الكوفي أن تكون أو بمعنى بل ويكون قدأضرب عن الجملة السابقة وقال بل أوى في  
 حال معكم الى ركن شديد وكى به عن جناب الله تعالى **﴿﴾** وقرأ شيعة وأبو جعفر وأوى بنصب الياء  
 باضمار أن بعدا وفتنقده بالمصدر عطا على قوله قوة ونظيره من النصب باضمار أن بعدا وقول الشاعر  
 ولو لارجال من رزام أغرة **﴿﴾** وآل سبيع أو بسوءك علما

أى أو ومساءتلك علما **﴿﴾** قالوا بالوط انارسل ربك لن يصلوا اليك فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا  
 يلتفت منكم أحد الامر أنك انه مصيها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب فلما جاء

من أنه سرى بها وأنه لم يسر بها وهذا تكاذب في الاخبار يستعمل أن تكون القراءة تان وهما من كلامه تتربان على التكاذب  
 والضمير في **﴿﴾** انه ضمير الشأن **﴿﴾** مصيها مبتدأ **﴿﴾** ما أصابهم الخبر **﴿﴾** ان موعدهم الصبح أى موعدها لهم الصبح وجعل

الصحيح ميقانا لهلاكهم لان النفوس فيه أودع والراحة أجمع وروى (٢٤٨) أن لوطا صلى الله عليه وسلم خرج بابنتيه ليس معه غيرها

أمرنا جملنا عالها سافها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من  
الظالمين بعيد \* روى أن لوطا عليه السلام غلبوه وهملوا بكسر الباب وهو يسكنه قال له الرسل  
تخرج عن الباب فتعني وانفتح الباب فصر بهم جبريل عليه السلام بجناحه فطمس أعينهم وعوا  
واصر فواعى أعقابهم يقولون التجاة التجاة فغندل لوط قوم صخرة وتوعدو لوطا فغندل قالوا له ان  
رسل ربك \* وروى أن جبريل تقب من خصاص الباب ورمى في أعينهم فعموا \* وقيل أخذ قبضة  
من تراب وأذراها في وجوههم فأوصل إلى عين من بعدد من قرب من ذلك التراب فطمست أعينهم  
فلم يعرفوا طريقهم فأتوا إلى بيوتهم \* وقيل كسر بابها ونهب جموعا عليه ففعل بهم جبريل ما فعل  
والجمل من قوله ان يصلوا إليك موضحة للذي قبلها أنهم اذا كانوا رسل الله ان يصلوا اليه ولم يقدر  
على ضرر ثم أمر به بان يسرى باهله \* وقرأ الحريمان فليس وان اسر بوصل الألف من سرى  
وباقى السبعة بقطعها وأهلها ابتداء وطائفة يسيرة من المؤمنين بقطع من الليل \* قال ابن عباس بطائفة  
من الليل \* وقال الضحاك ببقية من آخره \* وقال قتاده بعد مضى صدر منه \* وقال ابن الاعراب  
أي ساعة من الليل \* وقيل بظلمة \* وقيل انه نصف \* وقيل انه نصف الليل مأخوذ من قطعه  
نصفين وقال الشاعر

ونائحة تنوح بقطع ليل \* على رجل بقارعة الصعيد

\* وقال محمد بن زياد السمرقاني لقوله نجيحنا بمصر \* قال ابن عطية ويحتمل انه أسرى باهله من أول  
الليل حتى جاوز البلد المقلع وقت تجاونه بمصر فقتل هذه الآية مع قوله الا لوط نجيحنا  
بمصر انتهى \* وقال ابن الانباري القطع بمعنى القطعة مختص بالليل ولا يقال عندى قطع من الثوب  
\* وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والامام أنك بالرفع وباقي السبعة بالنصب فوجه النصب على انه استثناء من  
قوله باهله اذ قبله أمر والامر عندهم كالواجب ويتعين النصب على الاستثناء من أهلك في  
قراءة عبد الله اذ سقط في قراءته وفي مصحفه ولا يلتفت منكم أحد وجوز أن يكون منصوبا  
على الاستثناء من أحد وان كان قبله نهي والنهي كالنفي على أصل الاستثناء كقراءة ابن عامر  
ما فعلوه الا قليلا منهم بالنصب وان كان قبله نفي ووجه الرفع على انه بدل من أحد وهو استثناء متصل  
\* وقال أبو عبيدلو كان الكلام ولا يلتفت برفع الفعل ولكن نهى فاذا استثنيت المرأة من أحد  
وجب أن تكون المرأة أرفع لها الالتفات فيفيد معنى الآية معنى ان التقدير يصير الامام أنك فانها لم  
تدع الالتفات \* قال ابن عطية وهذا الاعتراض حسن يلزم ان الاستثناء من أحد رفعت التاء أو  
نصبت والاتصال عنه بترتيب الكلام محكى عن المبرد وهو ان النهى انما قصد به لوط وحده والالتفات  
منه عنهم فالنهي ان لا تدع أحد منهم يلتفت وهذا كما تقول لرجل لا يقم من هؤلاء أحد أو لثلاث  
يسمعون فالنهي لا تدع من هؤلاء يقوم والقيام في المعنى مني عن المشار اليهم \* وقال الزخشي وفي  
اخر اجماع أهله روايتان روى انه أخذ رجلا منهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد الا هي فلما سمعت  
هذه العذاب التفت وقالت واقوماه فادركها حاجر فقتلها \* وروى انه أمر بان يخلفه مع قومها  
وان هو اهلهم ولم يسر بها واختلاف القراءتين  
بنى القراءتين على اختلاف الروايتين من انه سري بها وانها لم يسر

عند طلوع الفجر وطوى  
الله تعالى له الارض في  
وقته حتى تجاور وصل الى  
ابراهيم صلى الله عليه وسلم  
والضمر في \* عالها \* عائد  
على مدائن قوم لوط جعل  
جبريل صلى الله عليه وسلم  
جناحه في أسفلها ثم رفعها  
الى السماء حتى سمع أهل  
السماء نباح الكلاب  
وصياح الديكة ثم قلبها عليهم  
واتبعوا الحجارة من  
فوقهم وهي الموثقات  
سبع مدائن وقيل خمس  
عدها المفسرون وفي  
ضبطها الإشكال \* وأمطرنا  
عليها \* أي على أهلها وروى  
أن الحجارة أصابت منهم  
من كان خارج مدنها حتى

(الندر)

(ش) وفي اخر اجماع أهلها  
روايتان روى اندا خرجها  
معهم وأمر أن لا يلتفت منهم  
أحد الا هي فلما سمعت  
هذه العذاب التفت  
وقالت واقوماه فادركها  
حاجر فقتلها وروى انه  
أمر بان يخلفه مع قومها  
وان هو اهلهم ولم يسر  
بها واختلاف القراءتين  
لاختلاف الروايتين انتهى  
(ج) هذا وهم فاحش اذ  
بنى القراءتين على  
اختلاف الروايتين من  
انه سري بها وانها لم يسر

بها وهذا تكاذب في الاخبار ويستحيل أن تكون القراءتان وهما من كلام الله تترتبان على التكاذب

الاهل اشكال من جهة المعنى اذ يلزم ان لا يكون سرى هاولا التفتت كانت قدسرت معهم قطعاً  
وزال هذا الاشكال أن يكون لم يسر هاولا كتبها المتبعهم التفتت \* وقيل الذي يظهر ان الاستثناء  
على كتلتا القراءتين منقطع لم يقصد به اخراجهم من المأمور بالاسراء بهم ولا من المتهين عن  
الالتفات ولكن استوفى الاخبار عنها فالمعنى لكن امر أنك تجرى لها كذا وكذا ويؤيدها  
المعنى ان مثل هذه الآية جاءت في سورة الحجر وليس فيها استثناء آليته قال تعالى فادر بطلاك قطع  
من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون فلم تقع العناية في ذلك الا  
بذكر من أنجاهم الله تعالى فجاء شرح حال امر أنه في سورة هود تبعه لعمدة ما بالاخراج بما تقدم  
واذا انقض هذا المعنى علم أن القراءتين وردتا على ما تقتضيه العربية في الاستثناء المنقطع ففيه  
النصب والرفع فالنصب لغة أهل الحجاز وعليه الأكثر والرفع لبنى عجم وعليه انثان من القراءات انتهى  
وهذا الذي طول به لتحقيق فيه فانه اذا لم يقصد اخراجهم من المأمور بالاسراء بهم ولا من المتهين  
عن الالتفات وجعل استثناء منقطعاً كان الاستثناء المنقطع الذي لم توجه عليه العامل بحال وهذا  
النوع من الاستثناء المنقطع يجب فيه النصب باجتماع من العرب وليس فيه النصب والرفع باعتبار  
الفتن وانما هذا في الاستثناء المنقطع وهو الذي يمكن توجه العامل عليه وفي كلا النوعين يكون  
مابعد الامن غير الجنس المستثنى منه فكونه جاز فيه اللغتان دليل على انه مما يمكن ان يتوجه عليه  
العامل وهو قفرض انه لم يقصد بالاستثناء اخراجهم من المأمور بالاسراء بهم ولا من المتهين عن  
الالتفات فكان يجب فيه اذ ذلك النصب قولاً واحداً والظاهر ان قوله ولا يلتفت من التفات البصر  
\* وقالت فرقة من لفت الشيء بلفظه اذائه ولو اضعفناه ولا يتطابق في كتاب الزهراوى ان المعنى ولا  
يلتفت أحد الى ما خلف بل يخرج مسرعاً والضمير في انه ضمير الشأن ومصيبها مستداماً أصابهم  
الخبر ويجوز على مذهب الكوفيين أن يكون مصيبها خبران وأصابهم فاعل به لانهم يحيزون انه  
قائم أخواك ومذهب البصريين ان ضمير الشأن لا يكون خبره الا جملة مصر حاجبها فلما يجوز  
هذا الاعراب عندهم \* وقرأ عيسى بن عمر الصبح بضم الباء \* قيل وهى لغفلا يكون ذلك اتباعاً  
وهو على حذف مضاف أى ان موعدها كم الصبح \* وروى أن لو طاع عليه السلام قال أريد  
أسرع من ذلك فقالت له الملائكة أليس الصبح بقریب وجعل الصبح ميقاناً لهما لهما كم لان النفوس  
فيه أودع والراحته أجمع \* وروى أن لو طاع خرج بانبثابه ليس معه غيرهما عند طوع الفجر  
وطوى الله الارض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم عليهما السلام والضمير في عالمها عائداً على  
مدائن قوم لوط جعل جبريل جناحه في أسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح  
الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وأتبعوا الحجارة من فوقهم وهى المؤتفكات سبع مدائن  
\* وقيل خس عتدها المفسرون وفي ضبطها اشكال فاهملت ذكرها وسدوم هى القرية  
العظمى وأطمر ناعلياً على أهلها \* وروى ان الحجارة أصابت منهم من كان خارجاً منهم حتى  
قتلهم أجمعين وان رجلاً كان في الحرم فبقي الحجر معلقاً في الهواء حتى خرج من الحرم فقتله  
الحجر \* قال أبو العباس وابن زيد السجلى اسم السماء الدنيا وهذا ضعيف لوصفه بمضود وتقدم  
شرح في المفردات \* وقيل من أمجله اذا أرسله \* وقيل بما كتب الله ان يعذب به من السجلى  
وسجل للفلان ومعنى هذه اللفظة ماء وطن هذا قول ابن عباس ومجاهدوا بن جبير وعكرمة والسدى  
وغيرهم وذهبوا الى أن الحجارة التى رموا بها كانت كالآجر المطبوخ \* وقيل حجر مخلوط

قتلهم أجمعين وأن رجلاً  
كان في الحرم فبقي الحجر  
معلقاً في الهواء حتى خرج  
من الحرم فقتله الحجر

بطين أى حجر وطين ويمكن أن يعود هذا الى الآخر \* وقال أبو عبيدة الشدي من الحجارة الصلب  
 مسومة عليها يعلم بها أنها ليست من حجارة الارض قاله ابن جرير \* وقال عكرمة وقتادة انه كان  
 فيها بياض \* وقيل يكتب على كل حجر اسم من ربي به قاله الربيع \* وعن ابن عباس والحسن  
 بياض في حجرة \* وعن ابن عباس أيضا الحجر أبيض فيه نقطة سوداء وأسود فيه نقطة بياض \* وعن  
 عكرمة وقتادة أيضا فيها خطوط حجر على هيئة الجزع \* وقيل وكانت مثل رؤس الابل ومثل مبارك  
 الابل \* وقيل قبضة الرجل \* قال ابن عباس ومقاتل معنى من عند ربك جاءت من عند ربك وقيل  
 معدة عند ربك قاله أبو بكر الهذلي \* وقال ابن الانباري المعنى لزم هذا التسويم الحجارة عند  
 الله ايدان نافذة قدرت وشدة عذابه والظاهر أن ضميره على عائد على القرى التي جعل الله أعالها  
 أسافلها والمعنى ان ذوات هذه المدن كانت بين المدينة والثام عبر عليها قريش في مسيرهم فالنظر  
 اليها وفيها فيه اعتبار واتعاظ \* وقيل هي عائدة على الحجارة وهي أقرب منه كور \* وقال ابن  
 عباس وما عقوبتهم ممن يعمل علمهم ببعيد والظاهر عموم الظالمين \* وقيل عني به قريش وفي  
 الحديث انه سيكون في أمي خسف ومسح وقدف بالحجارة \* وقيل مشركو العرب \* وقيل قوم  
 لوط أى لم تكن الحجارة تخططهم وفي الحديث سيكون في أواخر أمي قوم يكتفي رجالهم بالجال  
 والنساء بالنساء فاذا كان كذلك فارتقبوا عذاب قوم لوط ان رسل الله عليهم حجارة من سجيل  
 ثم تلاوهم من الظالمين ببعيد واذا كان الضمير في قوله وما هي عائد على الحجارة فيحصل ان يراد  
 بشئ بعيد وما يحصل ان يراد بمكان بعيد لانها وان كانت في السماء وهي مكان بعيدا انها اذا هويت  
 منها في أسرع شئ لحوقا للمري فكأنها يمكن قريبا منه \* والى مدني أخاهم شعيبا قال يا قوم  
 اعبدوا الله ما لكم من الله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان اني أراكم تبخروا في أعناق عليكم عذاب  
 يوم يحيط \* ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تشعروا في الارض  
 مفدين \* بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين \* وما أنا عليكم بحفيظ \* قالوا يا شعيب أصلاتك  
 تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا وأن نقتل في أموالنا ما نشاء انك أنت الحليم الرشيد \* قال يا قوم  
 أرأيتم ان كنتم على بينة من ربي ورزق من رزقنا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنها تم عنه ان  
 أريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أئيب \* ويا قوم لا يجزى منكم  
 شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد \*  
 واستغفروا ربكم ثم توبوا الى الله ان ربي رحيم ودود \* قالوا يا شعيب ما نقول وانا  
 لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز \* قال يا قوم أرهطى أعز عليكم  
 من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا ان ربي بما تعملون محيط \* ويا قوم اعملوا على مكانتكم اني  
 عامل سوف تعلمون \* من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا اني معكم قريب \* ولما  
 جاء أمرنا تخمينا شعيبا والذين آمنوا معه رجعتنا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم  
 جائعين \* كان لم يفتوا فيها الا بعدا للمدين كبا بعدت ثود \* ولقد أرسلنا موسى بالآياتنا ولسطان  
 مبين الى فرعون وملأه فتابعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد \* يقدم قومه يوم القيامة  
 فأوردتهم النار وبئس الورد المورود \* وأتبعوا في هذه ثعنت وبوم القيامة بئس الرفد المرفود  
 \* ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحسيد \* وما ظنناهم ولكن ظنموا أنفسهم  
 فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من دون الله من شئ لم اجاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيب

وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهم شديد \* إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود \* وما تؤخره إلا أجل معدود \* يوم يأتي كل نفس الأبائهم فمن شقي وسعيد \* فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق \* خالدين فيها ما دامت السموات والارض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد \* وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض إلا ما شاء ربك عطاء غير محذوذ \* الرهط قال ابن عطية جاعة الرجل \* وقيل الرهط والراهط اسم لما دون العشرة من الرجال ولا يقع الرهط والعصبة والنفر الأعلى الرجال \* وقال الزنجشري من الثلاثة إلى العشرة \* وقيل إلى التسعة ويجمع على أرهط ويجمع أرهط على أرهط فهو جمع جمع \* قال الرماني وأصل الرهط الشدة ومنه الرهيط شدة الأكل والراهط اسم لجحر البر بوع لأنه يتوق بهو يخافه ولده \* الورد قال ابن السكيت هو ورود القوم الماء والورد الأبل الواردة انتهى فيكون مصدر بمعنى الورد واسم مفعول في المعنى كالطحن بمعنى المطحون \* رقد الرجل يرقده رقدًا ورقدًا أعطاه وأعانه من رقد الحائط دعمه وعن الأصمعي الرقد بالفتح القدح والرفد بالكسر ما في القدح من الشراب \* وقال الليث أصل الرقد العطاء والمعونة ومنه رقدًا وقربش يقال يرقده يرقده رقدًا ورقدًا بكسر الراء وفتحها ويقال بالكسر الاسم وبالفتح المصدر \* التيتيب التفسير تب خسرتبه خسره وقال لبيد ولقد بليت وكل صاحب جدته \* يبلى يعود وهذا كم التيتيب الزفير والشهيق زعم أهل اللغة من الكوفيين والبصريين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار والشهيق بمنزلة آخره يهقه وقال رؤبة

حشرج في الصدر صهيلًا وشهيق \* حتى يقال ناهق ومانهق

\* وقال ابن فارس الشهيق ضد الزفير لأن الشهيق رد النفس والزفير اخراج النفس من شدة الجري مأخوذ من الزفر وهو الحبل على الظاهر لشدة وقال الشماخ

بعيد مدى التطريب أول صوته \* زفير ويتلوه شهيق محشرج

والشهيقة النفس الطويل الممتد مأخوذ من قولهم جبل شاهق أي طويل \* وقال الليث الزفير أن يملأ الرجل صدره حال كونه في الغم الشديد من النفس ويخرجه والشهيق أن يخرج ذلك النفس بشدة يقال أنه عظيم الزفرة الشقاء نكد العيش وسوؤه يقال منه شقي بشقي شقاء وشقوة وشقاوة والسعادة ضده يقال منه سعيد وسعد ويعديان بالهمزة فيقال أشقاء الله وأسعد الله وقد قرئ شقوا وسعدوا بضم الشين والسين فدل على أنهم قاصدين في ذلك ومنه قولهم مسعود ذكر أن الفراء حكى أن هذيلًا تقول سعد الله بمعنى أسعده \* وقال الجوهري سعد بالكسر فهو مسعود مثل سلم فهو سلم وسعد فهو مسعود \* وقال أبو نصر عبد الرحيم القشيري ورد سعد الله فهو مسعود وأسعد الله فهو مسعد \* الجذ القطع بالعجمة والمهملة \* قال ابن قتيبة جذت وجددت وهو بالذال أكثر قال النابغة

تجذ السلق المضاعف يسجه \* وتوقد بالصفاح نار الحباب

يؤي إلى مدين أخاهم شعيبًا قال يقوم أعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكبال والميزان أني أراكم تخبر وأنى أخاف عليكم عذاب يوم محبط \* ويقوم أوفو المكبال والميزان بالقيط ولا تنقصوا الناس أشياءهم ولا تعذوا في الأرض مفسدين \* بقيت الله خير لكم إن كنتم مؤمنين وما أنا

\* وإلى مدين أخاهم شعيب  
الآية كان قوم شعيب  
عبدة أوثان فدعاهم  
عبادة الله تعالى وحده  
وبالكفر استوجب  
العذاب ولم يعذب الله  
عذاب استئصال الأبالكة  
وإن انضافت إلى ذلك معصية  
كانت تابعة قال ابن عباس  
بخير أي في رخص الاسم  
يوم محبط أي مهلك من قو  
وأحبط بقره وأصله  
إحاطة العدو وهو العذاب  
الذي حل بهم في آخر  
ووصف اليوم بالأحاطة  
أبلغ من وصف العذاب  
لأن اليوم زمان يشق  
على الحوادث فإذا أحاط  
بعذابه فقد اجتمع للعذاب  
ما شغل عليه منه كما  
أحاط بعبده

﴿قَالَ يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ﴾ الآية لما أمرهم شعيب صلى الله (٢٥٢) عليه وسلم بعبادة الله تعالى وترك عبادة أوثانهم وبإيفاء الكيل

والميزان ردوا عليه على سبيل الاستهزاء والمرؤ بقولهم أصلاتك وكان كثير الصلاة وكان إذا صلى تغامزوا وتضاحكوا ﴿أَنْ تَرْكُ مَا يَعْبُدُونَ﴾ مقابله لقوله اعبدوا الله ما لم يكن من إله غيره ﴿وَأَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ مقابله لقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان وكون الصلاة آمرة هو على وجه المجاز كما كانت نهاية في قوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ويقال إنها تأمر بالجميل والمعروف أى تدعو إليه وتبعت عليهم إلا أنهم سافوا الكلام مساق الطعن وجعلوا الصلاة آمرة على سبيل التهم بصلاته والمعنى تأمرك بتكليفنا أن نترك الخلق المضاع لأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره والظاهر أنه أريد بالصلاة الصلاة المعهودة في تلك الشريعة ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ﴾ ظاهره أنه أخبرهم على سبيل الاستهزاء والتهم ﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ هَذِهِ مِرْجَعَةُ لَطِيفَةٍ وَاسْتَنْزَالُ حَسَنٍ وَاسْتِدْعَاءُ رَقِيقٍ وَلِذَلِكَ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ﴾ كان قوم شعيب عبدة أوثان فدعاهم إلى عبادة الله وحده وبالكفر استوجبوا العذاب ولم يعذب الله أمة عذاب استئصال الأبال كقرون ان انضافت إلى ذلك مصيبة كانت تابعة ﴿قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُخْبِرُنِي فِي رِخْصِ الْأَسْعَارِ وَعَذَابِ الْيَوْمِ الْحَمِيطِ هُوَ حُلُولُ الْغَلَاءِ الْمَلِكُ وَنَظَرُ هَذَا التَّوَالِي إِلَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَقَصَ قَوْمُ الْمَكِّيَالِ وَالْمِيزَانِ إِلَّا رَفَعَتْ عَنْهُمْ الرِّزْقَ وَنَبِهَ بِقَوْلِهِ يُخْبِرُنِي عَلَى الْعِلَّةِ الْمُتَقَصِّصَةِ لِلْوَفَاءِ لَا لِلنَّقْصِ وَقَالَ غَيْرُهُ بِثَرَّةٍ وَسَعَةٍ تُغْنِيكُمْ عَنِ التَّطْفِيفِ أَوْ نَبْعَةٍ مِنْ اللَّهِ حَقِّهَا أَنْ تَقَابِلَ بِغَيْرِ مَا تَقُولُونَ وَأَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يُخْبِرُ فَلَا تَرَى يَوْمَهُ عَنْكُمْ بِمَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ يوم يحيط أى مبالغة قوله وأحيط بقره وأصله من احاطة العدو وهو العذاب الذى حل بهم فى آخره ووصف اليوم بالاحاطة أبلغ من وصف العذاب به لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فإذا أحاط به عذابه فقد اجتمع للعذاب ما شتم على من كاذب أحاط بنعيمه ونهوا وألا عن القبيح الذى كانوا يتعاطون وهو نقص المكيال والميزان وفى التصريح بالنهى نفي على المنهى وتغيير له وأمره وإنابا بإيفائهما مصرحا بلفظهما تزيينا فى الإيفاء وبعثا عليه وجوب بالقسط ليكون الإيفاء على جهة العدل والتدبير وهو الواجب لأن ما جاوز العدل فضل وأمر مندوب إليه ونهوا نائلا عن نقص الناس أشياءهم وهو عام فى الناس وفيما أبديهم من الأشياء كانت مما تكل وتوزن وأغبر ذلك ونهوا رابعا عن الفساد فى الأرض وهو أعم من أن يكون نقصا أو غيره فبدأهم بالأبالة مصيبة الشبهة التى كانوا عليها بعد الأمر بعبادة الله ثم ارتقى إلى عام ثم إلى أعم منه وذلك ما لفتنى النصح لهم ولطف فى استدراجهم إلى طاعة الله وتفسير معاني هذه الجمل سبق فى الأعراف ﴿بَقِيةُ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا نَبَى اللَّهُ لَكُمْ مِنَ الْحَلَالِ بَعْدَ الْإِيفَاءِ خَيْرٌ مِنَ الْبُخْسِ وَعَنْهُ رِزْقُ اللَّهِ﴾ وقال مجاهد والزجاج طاعة الله ﴿وَقَالَ قَتَادَةُ حَظَّكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ وقال ابن زيد رحمة الله ﴿وَقَالَ قَتَادَةُ ذَخِيرَةُ اللَّهِ﴾ وقال الربيع وصية الله ﴿وَقَالَ مَقَاتِلُ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ وَذَكَرَ الْقُرَاءُ مِرَاقِبَةَ اللَّهِ﴾ وقال الحسن فرائض الله ﴿وَقِيلَ مَا أَبْقَاهُ اللَّهُ حَلَالًا لَكُمْ وَلَمْ يُحَرِّمْهُ عَلَيْكُمْ﴾ قال ابن عطية وهذا كله لا يعبط لفظ الآية وإنما المعنى عندى إبقاء الله عليكم أن أظعنهم وقوله إن كنتم مؤمنين شرط فى أن يكون البقية خيرا لهم وأما مع الكفر فلا خير لهم فى شئ من الأعمال وجواب هذا الشرط متقدم والحفيظ المراقب الذى يحفظ أحوال من رقب والمعنى إنما أنا مبلغ والحفيظ المحاسب هو الذى يجازيك بالأعمال انتهى وليس جواب الشرط متقدما كما ذكر وإنما الجواب مخدوف للدلالة ما تقدم عليه على مذهب جمهور البصريين ﴿وَقَالَ الزَّخَشَرِيُّ وَأَمَّا خَوَطُ بَوَابِكُمْ التَّطْفِيفُ وَالْبُخْسُ وَالْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ كَقَرَّةٍ بِشَرِّطِ الْإِيمَانِ وَبِجُوزِ أَنْ يَرِيدَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الطَّاعَاتِ كَقَوْلِهِ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَاضَافَةَ الْبَقِيَّةِ إِلَى اللَّهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّمَا رَزَقَهُ الَّذِي يَجُوزُ أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ وَأَمَّا الْحَرَامُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُضَافَ إِلَى اللَّهِ وَلَا يُسَمَّى رِزْقًا فَانْتَهَى عَلَى طَرِيقِ الْمُعْتَزِلَةِ فِي الرِّزْقِ﴾ وقرأ اسماعيل بن جعفر عن أهل المدينة بقية بخفيف الباء ﴿قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ هِيَ لَفَاتِنَتِي وَذَلِكَ أَنْ قِيَاسَ فَعْلٍ لِلْإِزْمِ أَنْ يَكُونَ عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ يَحْوِصِيهِ الْمَرْأَةُ فَهِيَ سَجِيَّةٌ فَذَا شَدِدَتْ الْبَاءُ كَانَ عَلَى وَزْنِ فَعِيلٍ لِلْبَالِقَةِ﴾ وقرأ الحسن تقية بالناء وهى تقواء ومرافقة الصارقة عن المعاصى ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ﴾ قال ياقوم أَرَأَيْتُمْ

عليه وسلم ذلك خطيب الانبياء وهذا النوع يسمى استدراج الخطاب عند أرباب علم البيان وهو نوع لطيف غريب المغزى يتوصل به إلى بوح المغزى قال الزخزري ﴿فَانْ قُلْتُ ابْنُ حَوَابِ أَرَأَيْتُمْ وَمَالَهُ لَمْ يَثْبُتْ كَاتِبَتِي فِي قِصَّةِ نُوحٍ وَصَالِحٍ﴾ قلت جوابه مخدوف



وَالْعَالِمُ يَثْبُتُ لَأَنِّ اثْبَاتِهِ فِي الصَّفَتَيْنِ دَلٌّ عَلَى مَكَانِهِ وَمَعْنَى الْكَلَامِ يَبْدَأُ عَلَيْهِ وَالْمَعْنَى أَخْبَرُونِي أَنَّ كُنْتَ عَلَى حُجَّةٍ وَاسْتَحْتَمِيقِينَ مِنْ رَبِّي وَكُنْتَ نَبِيًّا عَلَى الْحَقِّيقَةِ أَنُصَحَ أَنْ لَا أَمْرَ كُمْ بِتَرْكِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْإِنْبِيَاءَ لَا يَعْشُونَ إِلَّا لَنَالِهَا أَنْتُمْ وَتَسْبِيحُهُ هَذَا جَوَابُ أَلَّا تَرْتَمِ لَيْسَ بِالْمَصْلُوحِ لِحَذَرِ الْجَلَّةِ الْآتِي (٢٥٣) قَدَرَهَا فِي مَوْضِعِ الْمَقْعُولِ الثَّانِي لِأَنَّ تَرْتَمِ لَانَّ أَرَأَيْتُمْ إِذْ أَضَاهَنَ

(نادر) (ش) فان قلت أين جواب أرايت وما له لم يثبت كائنت في قصة نوح وصالح قلت جوابه مخدوف وانما لم يثبت لان اثباته في الصفتين دل على مكانه ومعنى الكلام منادى عليه والمعنى (٢٥٤) أخبروني ان كنت على حجة واضعوت يقين من ربي وكنت نبيا

على الحقيقة أيصح أن لا أمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصي والانبيا لا يعشون الا لذلك انتهى (ح) تسمية هذا جوابا لأرايت ليس بالمصطلح بل هذه الجملة التي قدرها هي في موضع المفعول الثاني لأرايت لان أرايتم اذا وضعت معنى أخبرني بعدت الى مفعولين والغالب في الثاني أن يكون جملة استفهامية مفعولين (ع) وجواب الشرط الذي في قوله ان كنت على بينة من ربي مخدوف تقديره أضل كما ضلتم أو أترك تبليغ الرسالة ونحو هذا مما يليق بهذه الحاجة انتهى (ح) ليس قوله أضل جوابا للشرط لأنما كان مشتافلا يمكن أن يكون جوابا لأنه أمر لا يترتب على الشرط وان كان استفهاما مخدوف مناهمة فهو في موضع المفعول الثاني لأرايتم وتعلق الى ما ثلالي مأثما كم عنه ولذلك قال بعضهم فيه حذف يقتضيه الى تقديره وأميل الى أن يبي أن أخالفكم على ظاهر ما يفهم من التناقض ويكون في موضع المفعول به بار بدو تقدير ما ثلالي أو يكون أن أخالفكم مفعولا من أجله وتعلق الى بقوله ومأر يد بمعنى وما أقصد أي ما أقصد لاجل مخالفتكم الى ما ثلالي كم عنه ولذلك قال الزجاج وما أقصد بخلافكم الى ارتكاب ما ثلالي كم عنه والظاهر أن ما مصدر بظرفية أي مدة استطاعني للإصلاح وما دمت متمكنا من لا آلو فيه جهدا وأجاز الزمخشري في ما وجوها أحدها أن

يجوز في ما وجود أحدها أن تكون بدلان الأصل الى المقدار الذي استطعته أو على حذف مضاف تقديره الإصلاح ما استطعت فبدان وجهان في البدل والثاني أن يكون معولا كقوله \* ضيف السكابة أعداء \* أي مأر بدلان الأصل ما استطعت

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ﴾ كانوا باللقون اليه اذ هانهم رغبة عنه وكرهه له وأقوال ذلك على وجه الاستهانة به ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ﴾ احتراموه رَهْطُهُ اذ كانوا كفارا مثلهم أو كافي في عزه وسعة منهم ﴿لَرَجَلُكُمْ﴾ طاهره القتل بالحجارة وهي شر القتلات ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ أي بذي منعة علينا والظاهر في قوله واتخذتموه (٢٥٥) أن الضمير عائدة الى الله تعالى أي ونسيهوه وجعلناهوه

كأشي النبوة وراء الظاهر لا يعا به والظهور بكسر الظاء منسوب الى الظهور من تغييرات النسب ونظيره قولهم في النسب الى أمس أمسي بكسر الهمزة ويأقوم أعمالوا تقدم تقدير نظيره قال الزخشمي فان قلت قد ذكر عملهم على مكانتهم وعمله على مكانته ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومنهم فكان القياس أن تقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه الى الجاحدين ومن هو صادق الى النسبي المبحوث اليهم قلت القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا يعدونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلا لهم انتهى وفي ألفاظ هذا الرجل سوء أدب والذي قاله ليس بقياس لان التهديد الذي وقع ليس بالنسبة اليه ولا هو داخل في التهديد المراد بقوله سوف

يكون بدلا من الاصلاح أي المقدار الذي استطعت أو على حذف مضاف تقديره الاصلاح اصلاح ما استطعت فهذا وجهان في البديل \* والثالث أن يكون مفعولا كقوله \* ضيف النكاته أعداءه \* أي ما أرى بدالاً أن أصل ما استطعت اصلاحهم فاسدكم وهذا الثالث ضيف لان المصدر المعرف بال لا يجوز اعماله في المفعول به عند الكوفيين وأما البصريون فاعماله عندهم فيه قليل وماتوفيق أي لادعائكم الى عبادة الله وحده وترك ما بهاكم عنه الابغوة لله أو ماتوفيق لان تكون أفعلى مسددة موافقة لرضا الله ابغوته عليه توكلت لا على غيره والياء ينبأ رجوع في جميع أفعوال وأفعالي وفي هنا طلب التأييد من الله تعالى وتهديد بالكفار وحسم لاطماعهم أن يبالغوا بشر ومعنى لا يجرمكم لا يسببكم شقاق أي خلافي وعداوتي \* قال السدي كانه في شق وهم في شق \* وقال الحسن ضرارى جعله من المشقة \* وقيل فراقى \* وقرأ ابن وثاب والاعشى بضم الياء من أجرم ونسبها للزخشمي الى ابن كثير وجرم في التعدية مثل كسب يتعدى الى واحد وجرم فلان الذنب وكسب زبد المال ويتعدى الى اثنين جرمت زيدا الذنب وكسبت زيدا المال وبالألف يتعدى الى اثنين أيضاً أجزم زيد عمرا الذنب وأكسبت زيدا المال وتقدم الكلام في جرم في العقود \* وقرأ مجاهد والجحدري وابن أبي اسحق ورويت عن نافع مثل يفتح اللام وخرج على وجهين أحدهما أن تكون الفتحه فتحه بناء وهو فاعل كاله حين كان مرفوعا ولما أضيف الى غير متمكن جاز فيه البناء كقراءه من قرأ انه خلق مثل ما كنتم تنطقون والثاني أن تكون الفتحه فتحه اعراب وانتصب على ان هتفت لمصدر محذوف أي أصابه مثل اصابه قوم نوح والفاعل مضمير يفرضه سياق الكلام أي أن يصيبكم هو أي العذاب وما قوم لوط منكم بعيد إمافى الزمان لقرب عهد هلاكهم من عهدكم اذ هم أقرب المالكين وإمافى الكفر والمعاصي وما يستحق به الهلاك وأجرى بعيدا على قوم ابا باعتبار الزمان أو المكان أي زمان بعيدا وبمكان بعيد أو باعتبار موصوف غيرهما أي بشئ بعيد أو باعتبار مضاف الى قوم أي وما هلاك قوم لوط ويجوز أن يسو في قريب وبعيد وكثير وقليل بين المفرد والجمع وبين الذكور والمؤنث كقاروا وصديق وهم صديق وهي صديق وهن صديق ودود بنا بما لغتهم وذو الشئ أحبه وآثره وهو على فعل وسمع الكسائي وددت بفتح العين والمصدر ودوداد ودودة \* وقال بعض أهل اللغة يجوز أن يكون ودود فاعول بمعنى مفعول \* وقال المفسرون ودود متعبد الى عباده بالاحسان اللهم \* وقيل محبوب المؤمنين ورحته لعباده ومحبة لهم سبب في استغفارهم وتوبتهم ولولا ذلك ما وقفهم الى استغفاره والرجوع اليه فهو يفعل بهم فعل الواو بمن يؤذيه من الاحسان اليه ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا عَلَيْنَا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَلْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ قالوا يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا أن ربى بآعمالون محيط وبا قوم أعمالوا على مكانتكم أي عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا

تعالون اذ لم بات التركيب أعمالوا على مكانتكم وأعمل على مكانتي ولا سوف تعلمون وأعلم وانما التهديد مختص بهم واستسلف الزخشمي قوله قد ذكر علمهم على مكانتهم وعمله على مكانته فبنى على ذلك سؤال الاسد الان المترتب على ما ليس مذكورا لا يصح التوقيع جميع الآية والى قبلها انتهى بالنسبة اليهم على سبيل التهديد ونظيره في سورة تنزيل فسوف يعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم فهذا جاء بالنسبة للخطابين في قوله قل يا قوم أعمالوا على مكانتكم كما جاء هنا من يأتيه

اني معكم رقيب ولما جاء أمرنا نحننا شعبيا والذين آمنوا معه رجعتنا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبوا في ديارهم جائعين كما ن لم ينفوا فيها إلا بعد المدين كما بعدت نمود \* كانوا لا يلقون اليه أذهانهم ولا يصفون لكلامه رغبة عنه وكرهاته كقوله تعالى وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه أو كانوا يفهمونه ولكنهم لم يقبلوه فكأنهم لم يفقهوه أو قالوا ذلك على وجه الاستهانة بما يقول الرجل لصاحبه إذا لم يعجبته ما أدى ما تولى أو جعلوا كلامه عذبا ناو تخليطا لا يتفهم كثير منه وكيف لا يتفهم كلامه وهو خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم الذي حاورهم به من الكلام وخاطبهم به هو من أفصح الكلام وأجله وأدله على معانيه بحيث يفقهه من كان بعيدا لفهم فضلا عن الاذكياء والعقلاء ولكن الله تعالى أراد خذلانهم ومعنى ضعيف لا قوة لك ولا عز فيا بيننا فلا تقدر على الامتناع من أن أردنا لك نمكروه وعن الحسن ضعيفا مهينا \* وقيل كان ناحل البدن زمنه لا يقع في القلب منه هبة ولا في العين منه امتلاء والعرب تعظم بكبرا الاجسام وتذم بدمامتها \* وقال الباقر مهجورا لاجتماع السلب والاعتناء \* وقال مقاتل ضعيفا أي لم ومن بك رهطك \* وقال السدي وحيدا في مذهبك واعتقادك \* وقال ابن جبير وشريك القاضي ضعيفا ضربا بالبصر أعى \* وحكى الزهر اوى والزمخشري أن جبر نسمي الاعى ضعيفا ويعدته تفسيره هنا باعى أو بناحل البدن أو بضعيف البصر كما قاله الثوري وزعم أبو روق أن الله لم يبعث نبيا أعى ولا نبيا به زمانه بل الظاهر انه ضعيف الانتصار والقدرة ولولا رهطك احترموه لهطه اذ كانوا كفارا مثلهم أو كان في عزة ومنعة منهم لرجناك ظاهره القتل بالحجارة وهي من شر القتلات وبه قال ابن زيد \* وقال الطبري رجنناك بالسب وهذا أيضا تسعمله العرب ومنه لأرجناك واهجرني مليا \* وقيل لأبعدناك وآخر جناك لمن أرضنا وما أنت علينا بعز زأى لا نغز ولا تكرم حتى نكرمك من القتل وزفك عن الرجم وانما يعز علينا رهط المثل لانهم من أهل ديننا لم يحتاجوا علينا \* وقيل بعز يزبدي منعة وعزة منزلة في نفوسنا \* وقيل بزدي غلبة \* وقيل ذلك وكانوا يسمون المثلث عززا \* قال الرازمي وقد دلل بالاه ضهيره حرف النفي على أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كما أنه قيل وما أنت علينا بعز يز بل رهطك هم الاعزة علينا ولذلك قال في جوابهم أرهطى أعز عليكم من الله ولو قيل وما عززت علينا لم يصح هذا الجواب (فان قلت) فالكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه فكيف صح قوله أرهطى أعز عليكم من الله (قلت) تهاونهم به وهوني الله تهاون بالله فخين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله ألا ترى الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله انتهى والظاهر في قوله واتخذتموه أن الضمير أعز على الله تعالى أي ونسبتموه وجعلتموه كالشيء المنبوذ وراء الظهر لا يعاباه والظهير بكسر الظاء منسوب الى الظهر من تغييرات النسب ونظيره قولهم في النسب الى الامس أسمى بكسر الهززة ولما خاطبوه خطاب الاهانة والجفاء جرى على عادة الكفار مع أنبيائهم خاطبهم خطاب الاستعفاف والتلطف جرى على عادته في إلانة القول لهم والمعنى أعز عليكم من الله حتى جعلتم مراعاتي من أجلكم ولم تسندوها الى الله وأنا أولى وأحق أن أراعي من أجله فالمراد لاجل الخالق أعظم من المراعاة لاجل المخلوق والظهير المتسبب المتروك الذي جعل كانه خلف الظهر \* وقيل الضمير في واتخذتموه به أعز على الشرع الذي جاء شعيب عليه السلام \* وقيل الظهير العون وما يتقوى به \* قال المبرد فالمعنى واتخذتم العصيان عنده لادفى انتهى فيكون على حذف مضاف أي واتخذتموه أي عصيانه \* قال ابن عطية وقالت فرقة واتخذتموه أي

يجوز أن يكون  
صولة مفعولة بقوله  
ون أي تعاملون  
في الذي يأتيه عذاب  
به والذي هو كاذب  
وز أن يكون  
بهامية في موضع رفع  
الابتداء ويعامون  
ن كانه قيل أننا  
عذاب يجزه وأينا  
كاذب

(الدر)  
لا حمن فاسدكم (ح)  
الثالث ضعيف لأن  
من المعرق بال لا يجوز  
في المفعول به عند  
فيين وأما البصريون  
له عندهم فيه قيل

فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يجزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يجزيه إلى الجاحدين ومن هو صادق إلى النبي المبعوث الهم قلت القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا بعدونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلهم انتهى ( ح ) وفي ألفاظ هذا الرجل سوء أدب والذي قاله ليس بقياس لان التهديد الذي وقع ليس بالنسبة اليه ولا هو داخل في التهديد المراد بقوله سوف تعلمون اذ لم يأت التركيب اعملا على مكانتك وأعمل على مكانتي ولسوف تعلمون وأعلم وإنما التهديد مختص بهم واستسلف الزمخشري قوله قد ذكر علمهم على مكانتهم وعمله على مكانته فبنى على ذلك سؤالا فأما لان المترتب على ما ليس مذكورا لا يصح البيت وجميع الآية والتي قبلها انتهى بالنسبة اليهم على سبيل التهديد ونظيره في سورة تنزيل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يجزيه ويحل عليه عذاب مقيم فهذا جاء بالنسبة للخاصين في قوله قل يا قوم اعملوا على مكانتكم كما جاء هنا وارتقبوا انتظروا العاقبة وما أقول لكم والريب يعني الرقيب فيسأل للبالغة أو بمعنى المراقب كالعشير والجلس أو بمعنى المرتقب كالغريب والرفيع بمعنى المنفقر والمترفع وبحسن هذا مقابلة فارتقبوا \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) ما بال ساقية قصة عاد وقصة مدين جاءتا بالواو والساقية الوسطيان بالفاء ( قالت ) قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكتوب فجاء بالفاء التي للتسبب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت وأما الاخران فلم يقابلتا تلك المنزلة وانما وقع امتدادا بين فكان حقهما أن يعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما يعطف قصة على قصة انتهى وتقدم تفسير مثل ولما جاء أمرنا إلى قوله كان لم يمنعوا فيها \* وقرأ السامى وأبو حنيفة كما بدت بضم العين من البعد الذي هو ضد القرب والجمهور

وأنت متخذون الله سندظنركم وعماد آمالك \* فقول الجمهور على أن كفر قوم شعيب كان جحدا بالله وجهلا به وهذا القول الثاني على أنهم كانوا يقررون بالخالف الرازق ويعتقدون الاصنام وسائط ووسائل ومن اللفظة الاستظهار بالبيئة \* وقال ابن زيد الظهري الفضل مثل الحال يخرج معه بابل ظهريه بعد هان احتاج اليها والافهى فضلة محيط أطاح بالملك فلا يخفى عليه شيء منها وفي ضمنه نوع وهديده وتقدم تفسير نظير قوله ويا قوم اعملوا على مكانتكم وخلاف القراءة في مكانتكم وجوز الفراء والزمخشري في من يأتيه أن تكون موصولة مفعولة بقوله تعلمون أى تعلمون الشق الذي يأتيه عذاب يجزيه والذي هو كاذب واستفهامية في موضع رفع على الابتداء وتعلمون معلق كانه قبل أن يأتى عذاب يجزيه وأبناها هو كاذب \* قال ابن عطية والاول أحسن يعني كونها مفعولة قال لانها موصولة ولا يوصل في الاستفهام ويقضى بصلتها ان المعطوفة عليها موصولة للاحالة انتهى وقوله ويقضى بصلتها الخ لا يقضى بصلتها اذ لا يتعين أن تكون موصولة للاحالة كما قال بل تكون استفهامية اذ اقدرتها معطوفة على من الاستفهامية كما قدرناه وأبناها هو كاذب \* قال الزمخشري ( فان قلت ) أى فرق بين ادخال الفاء وتزعمها في سوف تعلمون ( قلت ) ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل وتزعمها وصل خفي تقديرى بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فاذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون يوصل نارة بالفاء ونارة بالاستئناف كما هو عادة البلغاء من العرب وأقوى الوصلان وألتمهما الاستئناف وهو باب من أبواب علم البيان تتكاثر محامده \* قال الزمخشري ( فان قلت ) قد ذكر علمهم على مكانتهم وعمله على مكانته ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منهم ومنهم فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يجزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يجزيه إلى الجاحدين ومن هو صادق إلى النبي المبعوث الهم ( قلت ) القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا بعدونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلهم انتهى وفي ألفاظ هذا الرجل سوء أدب والذي ليس بقياس لان التهديد الذي وقع ليس بالنسبة اليه ولا هو داخل في التهديد المراد بقوله سوف تعلمون اذ لم يأت التركيب اعملا على مكانتك وأعمل على مكانتي ولسوف تعلمون وأعلم وإنما التهديد مختص بهم واستسلف الزمخشري قوله قد ذكر علمهم على مكانتهم وعمله على مكانته فبنى على ذلك سؤالا فاسد لان المترتب على ما ليس مذكورا لا يصح البيت وجميع الآية والتي قبلها انتهى بالنسبة اليهم على سبيل التهديد ونظيره في سورة تنزيل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يجزيه ويحل عليه عذاب مقيم فهذا جاء بالنسبة للخاصين في قوله قل يا قوم اعملوا على مكانتكم كما جاء هنا وارتقبوا انتظروا العاقبة وما أقول لكم والريب يعني الرقيب فيسأل للبالغة أو بمعنى المراقب كالعشير والجلس أو بمعنى المرتقب كالغريب والرفيع بمعنى المنفقر والمترفع وبحسن هذا مقابلة فارتقبوا \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) ما بال ساقية قصة عاد وقصة مدين جاءتا بالواو والساقية الوسطيان بالفاء ( قالت ) قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكتوب فجاء بالفاء التي للتسبب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت وأما الاخران فلم يقابلتا تلك المنزلة وانما وقع امتدادا بين فكان حقهما أن يعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما يعطف قصة على قصة انتهى وتقدم تفسير مثل ولما جاء أمرنا إلى قوله كان لم يمنعوا فيها \* وقرأ السامى وأبو حنيفة كما بدت بضم العين من البعد الذي هو ضد القرب والجمهور

ولقد أرسلنا موسى ﴿ الآيات المعجزات التسع وهي العما واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص من الأموال والانسف والخراب ومنهم من أبدل النقص باطلال الجبل وقيل الآيات التوراة وهذا ليس بسد لانه قال الى فرعون وملائه والتوراة انما نزلت بعدهلاك فرعون وملائه والسلطان المبين هو الحاجة الواحدة ﴿ يقدم قومه يوم القيامة ﴾ يقال قدم زيد القوم يقدم قداما وقدم ما يقدمهم والمعنى انه يقدم قومه ( ٢٥٨ ) المرفق الى النار كما كان قدوة في الضلال متبعاً

كذلك يقدمهم الى النار وهم يتبعونه وعدل عن فيوردهم الى فأوردهم لتحق وقوعه لعله وكأه فتوقع ولما في ذلك من الارهاب والتخويف والهزيمة في فأوردهم للتعبين ورد بتعدي الى واحد فله أدخلت الهزيمة تعدى الى اثنين ففضن واردا وموردا ويطلق الورد على الوارد قالو رد لا يكون المورد فاحتج الى حذف ليطابق فاعل بشئ الخصوص بالنم فالقدير وبش مكان الورد المورد ومعنى به النار فالورد فاعل ببش والخصوص بالنم المورد وهي النار قال ابن عطية والمورد وصف للورد أي ببش مكان الورد المورد النار ويكون المخصوص محذوف والفهم المعنى كما حذف في قوله وبش المهاد انتهى هذا التخرج يبنى على جواز وصف فاعل نعم وبش وفيه خلاف ذهب

بكسرهما أرادت العرب التفرقة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فببروا البناء وقراءة السامى جاءت على الاصل اعتبار المعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان ومضى في معنى القرب ﴿ وقيل معناه بعدا لهم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها ﴾ وقال ابن قتبية بعدى بعدا اذا كان بعده هلكة وبعدى بعدا اذا نأى ﴿ وقال الخاس المعروف في اللغة بعدى بعدا وبعدا اذا هلك ﴾ وقال المهدوى بعدى يستعمل في الخير والشر وبعد في الشر خاصة ﴿ وقال ابن الانبارى من العرب من يسوى بين الهلاك والبعد الذى هو ضد القرب فيقول فيما بعدى بعدا وبعدى بعدى ﴾ وقال مالك ابن الريب في بعدى معنى هلك

يقولون لا تبعدهم يدفوننى ﴿ وأبن مكان البعد الامكانيا وبعد فلان دعاء عليه ولا يدعى به الاعلى مبغض كقولك سحقا للكافرين ﴾ وقال أهل علم البيان لم يرد في القرآن استطراد الا هذا الموضع والاستطراد قالوا هو أن تمدح شيئا وتذمه ثم تأتى في آخر الكلام بشئ هو غرضك في أوله قال حسان

ان كنت كاذبة الذى حدثتني ﴿ فقبوت منجى الحرث بن هشام ترك الاحبة أن تقاتل دونهم ﴾ ونجا برأس طمرة والجلم ﴿ ولقد أرسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين ﴾ الى فرعون وملائه فاتبعوا أمر فرعون ومأمر فرعون برشيد ﴿ يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبش الورد المورد ﴾ وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة ببش الرافد المرفود ﴿ الآيات المعجزات التسع العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص من الأموال والانسف والخراب ومنهم من أبدل النقص باطلال الجبل ﴾ وقيل الآيات التوراة وهذا ليس بسد لانه قال الى فرعون وملائه والتوراة انما نزلت بعدهلاك فرعون وملائه والسلطان المبين هو الحاجة الواحدة ويحتمل أن ير يد بقره وسلطان مبين فيها أى في الآيات وهي الدالة على صدق موسى عليه السلام ويحتمل أن ير يد بها لعلها أنما أبهر تلك الآيات فنص عليها كائن على جبريل وميكائيل بعد ذكر الملائكة على سبيل التشريف بالذكر والظاهر أن يراد بقوله أمر فرعون أمره بإيهام بالكفر وجعله معجزات موسى ويحتمل أن ير يد الطريق والشان ومأمر فرعون برشيد في عنه الشد وذلك تجميل لمتبعه حيث شاعوه على أمره وهو ضلال مبين لا يتجنى على من فيه أدنى مسكة من العقل وذلك انه ادعى الالهية وهو بشر مثلهم عاينوا الآيات والسلطان المبين في أمر موسى عليه السلام وعلموا أن معه الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في اتباعه رشو ويحتمل أن يكون رشيد بمعنى راشدو يكون رشيد بمعنى مرشداى برشد الى خير وكان فرعون دهر ينافي الصانع والمعاد وكان

ابن السراج والفارسى الى أن ذلك لا يجوز وقال الخشري ببش الرافد المرفود فدهم أى ببش العون المعان وذلك أن اللعنة في اندنار فللعذاب ومدهله وفسدت بالعنة في الآخرة وقيل ببش العطاء المعطى انتهى ويظهر من كلامه أن المرفود وصف للرفدون المخصوص بالذم محذوف تقديره فدهم وما ذكر من تفسيره أن ببش العون المعان هو قول أبي عبيدة وسعى العذاب رفدا على نحو قولهم تحية بينهم ضرب وجيع ﴿ وقال السكبي الرافدة أى ببش ما يرفدون به بعد الفرق النار

يقول لاله للعالم وانما يجب على أهل كل بلد أن يشتغلوا بطاعة سلطانهم فذلك كان أمره خاليا عن  
 الرشيد السكينة والرشيد يستعمل في كل ما يحمد ويرضى والقي ضده ويقال قدم زيد القوم يقدم قدما  
 وقد ومانتهم والمعنى انه يقدم قومه المفرقين الى النار وكما كان قدوة في الضلال متبعا كذلك  
 يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه ويحتمل أن يكون قوله رشيد بحميد العاقبة ويكون قوله يقدم قومه  
 تفسير لذلك وايضا حاشى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته وعدل عن فيوردهم الى فأوردهم لتحقيق  
 وقوعه لا محالة فكانه قد وقع ولما في ذلك من الارهاب والتخويف وهو ماض حقيقة أى فأوردهم  
 في الدنيا النار أى موجه وهو الكفرو ببعدها التأويل الفاء والورود في هذه الآية ورود داخلود  
 وليس ورود الاشراف على الشيء والاشفاء كقوله ولما ورد ماء مدين ويحتمل أن تكون النار نصيبه  
 على أعماله الثاني لأنه تنازع عبقدهم أى الى النار وفأوردهم فأعمل الثاني وحذف معمول الأول  
 والهمزة في فأوردهم للمتعدي ورد يتعدى الى واحد فلما أدخلت الهمزة تعدى الى اثنين فتضمن  
 واردا ومور وداو يطلق الورد على الوارد فالورد لا يكون المورد فاحتج الى حذف ليطابق  
 فاعل بنس الخصوص بالذم فالتقدير وبئس مكان الورد المورد ويعني به النار فالورد فاعل بنس  
 والخصوص بالنعم المورد وهى النار ويجوز في اعراب المورد ما يجوز في زيد من قولك بنس  
 الرجل زيد وجوز ابن عطية وأبو البقاء أن يكون المورد صفة للورد أى بنس مكان الورد المورد  
 النار ويكون الخصوص محذوف الفهم المعنى كما حذف في قوله فبنس المهاد وهذا التخريج يبنى على  
 جواز وصف فاعل نعم وبنس وفيه خلاف ذهب ابن السراج والفارسي الى أن ذلك لا يجوز \*  
 وقال الزمخشري والورد المورد الذى وردوه شبه بالفارط الذى يتقدم الواردة الى الماء وشبه  
 اتباعه بالوارد ثم قيل بنس الورد الذى بردونه النار لأن الورد انما يورد لتسكين العطش وتبريد  
 الا كبادو النار ضده انتهى وقوله والورد المورد واطلاق الورد على المورد مجاز إذ تقولوا انه يكون  
 مصدا بمعنى الورد أو بمعنى الواردة من الابل وتقديره بنس الورد الذى بردونه النار يدل على أن  
 المورد صفة للورد وأن الخصوص بالذم محذوف ولذلك قدره النار وقد ذكرنا أن ذلك يبنى على  
 جواز وصف فاعل بنس ونعم \* وقيل التقدير بنس القوم المورد بهم هم فيكون الورد غنى به  
 الجمع الوارد المورد وصفة لهم والخصوص بالذم الضمير المحذوف وهو هم فيكون ذلك ذما  
 للواردين لا ذما للموضع الورد والاشارة بقوله في هذه الى الدنيا وقد جاء مصرحاً بها في قصة هود  
 ودل عليها قوله ويوم القيامة لأنه الآخرة فيوم معطوف على موضع في هذه والمعنى انهم ألحقوا لعنة  
 في الدنيا وفي الآخرة \* قال السكيني في هذه لعنة من المؤمنين أو بالفرق ويوم القيامة من الملائكة  
 أو بالنار \* وقال مجاهد فلم لعنتان وذهب قوم الى أن التقسيم هو أن لهم في الدنيا لعنة ويوم القيامة  
 يرفقون به فبى لعنة واحدة أولا وقع ارفاد آخر انتهى وهذا لا يصح لأن هذا التأويل يدل على ان يوم  
 القيامة معمول لبئس وبنس لا يتصرف فلا يتقدم معمولها عليها فلما تأخر يوم القيامة صح كما  
 قال الشاعر

ولنعم حشوا الدرع أنت اذا \* دعيت تزال ولى في الذعر

\* وقال الزمخشري بنس الرfid المرفود فرددع أى بنس العون المعان وذلك ان اللعنة في الدنيا رfid  
 للعذاب ومودله وقد رfidت باللعنة في الآخرة \* وقيل بنس العطاء المعطى انتهى ويظهر من كلامه أن  
 المرفود صفة للرfid وان الخصوص بالذم محذوف تقديره رfidهم وما ذكر من تفسيره أى بنس

( الدر )

( ع ) والمورد صفة  
 للورد أى بنس مكان  
 الورد المورد النار  
 ويكون الخصوص محذوفا  
 لفهم المعنى كما حذف في  
 قوله فبنس المهاد ( ح )  
 هذا التخريج يبنى على  
 جواز وصف فاعل نعم  
 وبنس وفيه خلاف ذهب  
 ابن السراج والفارسي  
 الى أن ذلك لا يجوز

بذلك من أنباء القرى \* الآية الإشارة بذلك إلى ما تقدم من ذكر الأنبياء وقومهم وما حل بهم من العقوبات أي ذلك بعض أنباء القرى والضمير في منها على القرى قال ابن عباس قائم عامر (٢٦٠) وحصيد دائر قال الزخشرى فان قلت ما حل هذه الجملة

العون المعان هو قول أي عبدة وسمى العذاب رفا على نحو قولهم \* تحية بينهم ضرب وجيع \* وقال السكبي الرفا الزائدة أي بنس ما يردون به بعد العرق النار \* ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما طهناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لمجاة أمر ربك وما زادهم غير تنبي \* الإشارة بذلك إلى ما تقدم من ذكر الأنبياء وقومهم وما حل بهم من العقوبات أي ذلك النباء بعض أنباء القرى وبحال أن يعني بالقرى قرى أولئك المملكين المتقدم ذكرهم وأن يعني القرى عوماً أي هذا النباء المقصود عليك هو يدن المدن اذ كبرت فدخل المدن المعاصرة والضمير في منها على القرى قال ابن عباس قائم وحصيد عامر كزغر ودائر وهذا على تأويل عموم القرى \* وقال قتادة وابن جريج قائم الجدران ومنه دم وهذا على تأويل خصوص القرى وانها قرى أولئك الامم المملكين \* وقال الزخشرى بعضها باق وبعضها في الأثر كالزراع القائم على ساقه والذي حصدا انتهى وهذا معنى قول قتادة \* قال قتادة قائم الأثر ودارسه جعل حصدا الزرع كناية عن الفناء قال الشاعر

والناس في قسم المنية بينهم \* كالزراع منه قائم وحصيد

\* وقال الضحاك قائم لم يخفف وحصيد قد خفف \* وقال ابن اسحق قائم لم يركل بعد وحصيد أملاك \* وقيل قائم أي باق نسله وحصيد أي منقطع نسله وهذا رمي على أن يكون التقدير ذلك من أنباء أهل القرى وقد قيل هو على حذف مضاف أي من أنباء أهل القرى ويؤيد قوله وما طهناهم فعاد الضمير على ذلك المحذوف \* وقال الاخفش حصيد أي محمود وجعه حصيد وحصاد مثل مرضى ومرضى وباب فعلى جمعا للفعيل بمعنى مفعول أن يكون فعيل بمقل نحو قتل وقتل \* وقال الزخشرى (فان قلت) ما حل هذه الجملة \* قلت هي مستأنفة لأجل لها انتهى \* وقال أبو البقاء إنها قائم ابتداء وخبر في موضع الحال من الهاء في نقصه وحصيد مبتدأ وخبر محذوف أي ومنها حصيد انتهى وما ذكره تجوز أي نقصه عليك وحال القرى ذلك والحال أبلغ في التخويف وضرب المثل للحاضر بن أي نقص عليك بعض أنباء القرى وهي على هذه الحال يشاهدون فعل الله بها وما ظاههم أي باعلا كناياهم بل وضعنا عليهم من العذاب ما يستحقونه ولكن ظلموا أنفسهم بوضع الكفر موضع الإيمان وارتكاب ما به أهل كوا أو الظاهر أن قوله فما أغنتني أي لم ترد عنهم بأس الله شيئا ولا جدت بدعون حكاية حال أي التي كانوا يدعون أي يعبدون أو بدعونها اللات والعزى وهبل \* قال الزخشرى ولما منصوب بما أغنت انتهى وهذا بناء على أن لما ظرف وهو خلاف مذهب سيبويه لأن مذهبه انها حرف وجوب وجوب وأمر ربك هو عذابه ونقمته وما زادهم عومل معاملة العقلاء في الاستناد إلى أو الضمير الذي هو ان يعقل لانهم زلوم منزلة العقلاء في اعتقادهم انها تتنفع وعبادتهم اياهم والنتيب التفسير \* قال ابن زيد الشر \* وقال قتادة الخمران والهلاك \* وقال مجاهد التفسير \* وقيل التفسير وهذه كلها أقوال متقاربة \* قال ابن عطية وصورة زيادة الاصنام التنيب انما هو تصور بان تأملها أو الثقة بها والتعب في عبادتها شلت نفوسهم عن النظر في الشرع وعاقبته فخلق من ذلك عقاب وخسران وامان عذابهم على

قلت هي مستأنفة لأجل لها انتهى وقال أبو البقاء منها قائم مبتدأ وخبر في موضع الحال من الهاء في نقصه وحصيد مبتدأ خبره محذوف أي ومنها حصيد انتهى وما ذكره أبو البقاء تجوز أي نقصه عليك وحال القرى ذلك فالحال أبلغ في التخويف وضرب المثل للحاضر بن أي نقص عليك نقص أنباء القرى وهي على هذه الحال يشاهدون فعل الله تعالى \* فما أغنت \* ما نافية أو استقهامية بمعنى أي شيء التي يدعون \* وغير تنبي أي غير تخسير

( الدر )

منها قائم وحصيد (ش) فان قلت ما حل هذه الجملة \* قلت هي مستأنفة لأجل لها انتهى (ح) وقال أبو البقاء \* منها قائم ابتداء وخبر في موضع الحال من الهاء في نقصه وحصيد مبتدأ وخبره محذوف أي ومنها حصيد انتهى وما ذكره أبو البقاء يجوز أي نقصه عليك وحال القرى ذلك والحال أبلغ في التخويف وضرب

المثل للحاضر بن أي نقص عليك بعض أنباء القرى وهي على هذه الحال يشاهدون فعل الله بها انتهى (ش) ولما منصوب بما أغنت انتهى (ح) هذا بناء على أن لما ظرف وهو خلاف مذهب سيبويه لأن مذهبه انها حرف وجوب وجوب



وكذلك أخذ ربك \* والآية أي ومثل ذلك الأخذ  
أخذ الله الام السابقة أخذ  
ربك والقرى عام في  
القرى الظلمة والظلم  
يشمل ظلم الكفر وغير  
ذلك إشارة الى يوم القيامة  
الدال عليه قوله عذاب  
الآخرة والناس مفعول  
لم يسم فاعله رافعه مجموع  
وأجاز ابن عطية أن يكون  
الناس مبتدأ بمجموع خبر  
مقدم وهو بعيد لأفراد  
الضمير في مجموع وقياسه  
على اعرابه مجموعون  
ومجموع له الناس عبارة  
عن الحشر ومشهود عام  
بشهادة الأولون والآخرون  
من الانس والجن والملائكة  
والحيوان \* وما نؤخره \*  
أي ذلك اليوم وقيل يعود  
على الجزاء \* لا لاجل  
معدود \* أي لقضاء سابق  
قد نفذ فيه باجل محدود  
لا يتقدم عليه ولا يتأخر  
عنه والظاهر أن الفاعل  
يبأى ضمير يعود على ما عاد  
عليه الضمير في نؤخره  
وهو قوله ذلك يوم والناس  
له لا تكلم والمعنى لا تكلم  
نفس يوم بآتي ذلك اليوم  
الابازنه تعالى وذلك من  
عظم الهابة والموهل في  
ذلك اليوم

الكفر يزا به عذاب على مجرد عبادة الاوثان \* وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظلمة ان  
أخذهم أليم شديد \* ان في ذلك آية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود  
وما نؤخره الا لأجل معدود \* يوم يأتي لا تكلم نفس الابازنه فمهم شق وسعيد \* أي ومثل ذلك  
الاخذ أخذ الله الام السابقة أخذ ربك والقرى عام في القرى الظلمة والظلم يشمل ظلم الكفر  
وغيره وقد عمل الله تعالى بعض الكفرة وأما الظلمة في الغالب فعاجلون وفي الحديث ان الله على  
للظلم حتى اذا أخذهم لم يفلته مقرر \* وكذلك أخذ ربك اذا \* وقرأ أبو رجا والجحدري وكذلك أخذ  
ربك اذا أخذ على أن أخذ ربك فعل وفاعل واذا ظرفي لما مضى وهو اخبار عما جرت به عادة الله  
في اهلاك من تقدم من الام \* وقرأ طلحة بن مصرف وكذلك أخذ ربك اذا أخذ \* قال ابن عطية  
وهي قراءة ممكنة المعنى ولكن قراءة الجماعة تعطى الوعيد واستقراره في الزمان وهو الباب  
في وضع المستقبل موضع الماضي والقرى مفعول باخذ على الاعمال اذ تنازعه المصدر وهو أخذ  
ربك وأخذ فاعل الثاني وهي ظلمة جملة حالية ان أخذهم أليم موجه صعب على المأخوذ والاختنا  
أخذ الاهلاك ان في ذلك أي فاقص الله من اخبار الامم الماضية واهلاكهم لآية لعامة لمن خاف  
عذاب الآخرة أي انهم اذا عذبوا في الدنيا لاجل تكذيبهم الانبياء واشرا كهم بالله وهي دار العمل  
فلان بعدوا على ذلك في الآخرة التي هي دار الجزاء أولى وذلك أن الانبياء أخبروا بالآخرة فقال  
من كذبهم وأشركوا بالله وقع مأخراً وبه وفى إخبارهم فدل على أن ما أخبروا به من البعث  
والجزاء صدق لا شك فيه \* قال الزخشري آية لمن نفاق لمبردة له لانه ينظر الى ما أحل الله للمجرمين  
في الدنيا وما هو الآخر مما أعد لهم في الآخرة فاذا رأى عظمتهم وشدة ما اعتبر به من عظيم العذاب  
الموعود فيكون له عظة وعبرة وطفاف في زيادة التقوى والخشعة من الله وتوحيه ان في ذلك لعبرة لمن  
يخشى ذلك اشارة الى يوم القيامة الدال عليه قوله عذاب الآخرة والناس مفعول لم يسم فاعله  
رافعه مجموع \* وأجاز ابن عطية أن يكون الناس مبتدأ بمجموع خبر مقدم وهو بعيد لأفراد الضمير  
في مجموع وقياسه على اعرابه مجموعون \* ومجموع له الناس عبارة عن الحشر ومشهود عام  
بشهادة الأولون والآخرون من الانس والجن والملائكة والحيوان في قول الجمهور \* وقال  
الزخشري (فان قلت) أي فائدة في أن أوثر اسم المفعول على فعله (قلت) للمأني اسم المفعول من  
دلالته على ثبات معنى الجمع اليوم وانه لا بد أن يكون معه ادا مضى وبالجمع الناس له وانه هو  
الموصوف بذلك صفة لازمة وهو أثبت أيضا الاسناد الجمع الى الناس وأنهم لا ينفكون منه وفيه من  
تمسك الوصف وثباته ما ليس في الفعل ومعنى مشهود ومشهود فيه فأنفع في الجار والمجرور ووصل  
الفعل الى الضمير اجراءه مجرى المفعول به على السعة لقوله \* ويوما شهدناه ساياما عارما \*  
والمعنى يشهده الخلائق الموقف لا يغيب عنه أحد ومنه قوله فلان مجلس مشهود وطعام  
مخضور وانما لم يجعل اليوم مشهودا في نفسه كما قال ابن شهيد منكم الشهر لأن الغرض وصف ذلك  
اليوم بالمول والعظم وغيره من بين الايام وكونه مشهودا في نفسه لا يميزه اذ هو موافق لاسائر الايام  
في كونها مشهودة وما نؤخره أي ذلك اليوم \* وقيل يعود على الجزاء قاله الخوفي لا لاجل معدود  
أي لقضاء سابق قد نفذ به باجل محدود لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه \* وقرأ الأعشى وما نؤخره  
بالياء \* وقرأ النويان ونافع بآتي بابيات الياء وصلوا وحذفوا وبكثير بابياتها وصلوا ووقفا وهي  
تابت في مصحف أبي \* وقرأ باقي السبعة بجذفها وصلوا ووقفا وسمعت في مصحف الامام عثمان \*

﴿ فاما الذين شقوا في النار ﴾ الآية الزفير أول نقيق الحمار والشهيق آخره وانتساب خالدين على أنها حال مقدرة ومصدر بظرفية  
أي مدة ودام السموات والارض والمراد بهذا التوقيت ( ٢٦٢ ) التأييد لقول العرب ما أقام ثبير وملاح كوكب وضعت

وقرأ الأعشى بأنون وكذا في مصحف عبد الله وثابتها وصلوا وقفا هو الوجه وجه حذف في  
الوقف التشبيه بالفواصل وقفا وصلوا التخفيف كما قالوا الأدر والأبال \* وذ كر الزخمشرى ان  
الاجزاء بالكسرة عن الباء كثير في لغة هذيل وأشد الطبرى .

كفالك كف ما يلقي درهما \* جودا وأخرى تخط بالسيف الدما .

والظاهر أن الفاعل يأتى ضمير يعود على ما عاين عليه الضمير في نوعه وهو قوله ذلك يوم  
والناصب له الاتساق والمعنى لاتكم نفس يوم يأتى ذلك اليوم الا باذن الله وذلك من عظم المهابة  
والهول في ذلك اليوم وهو نظير لا يتكلمون الا من أدن له الرحمن هو ناصب كقوله يوم يقوم  
الروح والملائكة صفا والمراد بآياتان اليوم آيتان أهواله وشدايد ما ذلك اليوم لا يكون وقتا لآيتان  
اليوم وأجاز الزخمشرى أن يكون فاعل يأتى ضمير عائد على الله قال كقوله هل ينظرون  
الا أن يأتهم الله أو يأتى ربك وجاء ربك ويعضده قراءة ما يؤخره بالياء وقوله باذنه وأجاز أيضا أن  
ينصب يوم يأتى باذ كر أو بالانتهاء المحذوف في قوله الا لاجل معدود أى ينهى الاجل يوم يأتى وأجاز  
الحوفى أن يكون لاتكم حال من ضمير اليوم المتقدم في مشهود أو لفعله لانه نكرة والتقدير لا  
تكم نفس فيه يوم يأتى الا باذنه وقال ابن عطية لاتكم نفس يصح أن يكون جملة في موضع الحال  
من الضمير الذى في يأتى وهو العائد على قوله ذلك يوم ويكون على هذا عائد محذوف تقديره لاتكم  
نفس فيه الا باذنه ويصح ان يكون قوله لاتكم نفس صفة لقوله يوم يأتى أو يوم يأتى برادبه الحين  
والوقت لا النهار بعينه وما ورد في القرآن من ذكر كلام أهل الموقف في التلازم والتساؤل  
والجادل فاما أن يكون باذن الله واما أن يكون هذه محتمة هنا في تكلم شفاعة أو إقامة حجة انتهى  
وكلامه في اعراب لاتكم كأنه منقول من كلام الحوفى \* وقيل يوم القيامة يوم طويل له مواقف  
ففي بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم  
فيستكلمون وفي بعضها يحتم على أفواههم وتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم والضمير في منهم عائد على  
الناس في قوله ليجمع له الناس \* وقال الزخمشرى الضمير لاهل الموقف ولم يذكره والآن ذلك  
معلوم ولان قوله لاتكم نفس يدل عليه وقدم ذكر الناس في قوله ليجمع له الناس \* وقال ابن  
عطية فمهم عائد على الجميع الذى تضمنه قوله نفس اذهوا سم جنس برادبه الجميع انتهى \* قال ابن  
عباس الشقي من كُتِبَ عليه الشقاوة والسعيد الذى كُتِبَ له السعادة \* وقيل معذب ومنعم \*  
وقيل محروم وممزوق \* وقيل الضمير في منهم عائد على آية محمد صلى الله عليه وسلم ذكره ابن  
الانبارى ﴿ فاما الذين شقوا في النار ﴾ فيأزف الزفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض  
الامشاء ربك ان ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات  
والارض الامشاء ربك عطاء غير مجدود \* قال الفصحاء ومقاتل والفرأه الزفير أول نقيق الحمار  
والشهيق آخره \* وروى عن ابن عباس وقال أبو العالية والربيع بن أنس الزفير في الحلق والشهيق

العرب ذلك التأييد من غير  
نظر لفناء ثبير أو الكوكب  
أو لعدم فناء ما في الامشاء  
ربك \* قال الزخمشرى فان  
قلت ما معنى الاستثناء في  
قوله الامشاء ربك وقد ثبت  
خلود أهل الجنة والنار  
في الآيتين غير استثناء  
قلت هو استثناء من الخلود  
في عذاب النار ومن الخلود  
في نعيم الجنة وذلك ان أهل  
النار لا يجحدون في عذاب  
النار وحده بل يعدون  
بالمزهر وبأنواع من  
العذاب يساوى عذاب  
أهل النار بما هو أغلظ  
منها كلها وهو سحق الله  
عليهم وخسوفهم واهانتهم  
ايهم وهكذا أهل الجنة لهم مع  
تبوء الجنة ما هو أكبر منها  
وأجل موقعاتهم وهو  
رضوان الله تعالى كما قال  
تعالى وعبد الله الى قوله  
ورضوان من الله أكبر  
ولهم ما يفضل الله عليهم  
سوى ثواب الجنة لا يعرف  
كنهه الا هو فهو المراد  
بالاستثناء والدليل عليه  
قوله عطاء غير مجدود ومعنى

قوله في مقابلته ان ربك فعل لما يريد أنه يفعل باهل النار ما يريد من العذاب كما يعطى أهل الجنة عطاءه الذى لا انقطاع له فقام له فان  
القرآن بنفس بعضه بعضا رجال الفراء فيأحيى ابن عطية عنه الا في هذه الآية بمعنى سوى والاستثناء منقطع كما تقول لك عندى ألفا  
درهم الا الألف التى كنت أفتك بمعنى سوى تلك الألف ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى بعد هذا عطاء غير مجدود وانتعاب عطاء على  
المصدر أى أعطوا عطاء بمعنى أعطاه كقوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتا أى انبتاها ومعنى غير مجدود أى غير مقطوع بل

في الصدر وروى عن ابن عباس أيضا وقال ابن السائب الزفير زفير الحجار والشهيق شهيق البغال وانتصاب خالدين على أتم حال مقدرة وما مصدرية بظرفية أي مدة دوام السموات والارض والمراد بهذا التوقيت التأنيد كقول العرب ما أقام ثبير ومالاح كوكب وضعت العرب بذلك التأنيد من غير نظر لفناء ثبير أو الكوكب أو عدم فنائهما \* وقيل سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة لا تبدل على ذلك يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله وأورثنا الارض تنوأم الجنة حيث نشاء ولأنه لا بد لأهل الآخرة عما يقلمهم ويظلمهم اماماءه بخلقه الله أو يظلمهم العرش وكلما اظلك فهو سوء \* وعن ابن عباس ان السموات والارض في الآخرة يردان الى النور الذي أخذت منه فهما دائمتان أبدًا في نور العرش والظاهران قوله الامشاء ربك استثناء من الزمان الدال عليه قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض والمعنى الا الزمان الذي شاء الله تعالى فلا يكون في النار ولا في الجنة ويمكن أن يكون هذا الزمان المستثنى هو الزمان الذي يفصل الله بين الخلق يوم القيامة اذا كان الاستثناء من الكون في النار والجنة لانه زمان يخالفه الشق والسعم من دخول النار أو الجنة وأمان كان الاستثناء من الخلود فيمكن ذلك بالنسبة الى أهل النار ويكون الزمان المستثنى هو الزمان الذي فات أهل النار العصاة من المؤمنين الذين يخرجون من النار ويدخلون الجنة فليسوا خالدين في النار اذ قد أخرجوا منها وصاروا في الجنة وهذا روى عنه عن قتادة والضحاك وغيرهما ويكون الذين شقوا اشمالا للكفار وعصاة المسلمين وأما بالنسبة الى أهل الجنة فلا تأتي منهم ما تأتي في أهل النار اذ ليس منهم من يدخل الجنة ثم لا يتخلف فيها لكن يمكن ذلك باعتبار أن يكون أريد الزمان الذي فات أهل النار العصاة من المؤمنين أو الذي فات أصحاب الاعراف فانهم بقوات تلك المدة التي دخل المؤمنون فيها الجنة وخلدوا فمصدق على العصاة المؤمنين وأصحاب الاعراف انهم ما خلدوا في الجنة يتخلف من دخلها الاول وهلة ويجوز أن يكون استثناء من الضمير المستكن في الجار والمجرور أو في خالدين وتكون ما واقعة على نوع من يعقل كما وقعت في قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء أو تكون واقعة على من يعقل على منه من يرى وقوعها على من يعقل مطلقا ويكون المستثنى في قصة النار عصاة المؤمنين وفي قصة الجنة هم أو أصحاب الاعراف لانهم لم يدخلوا الجنة الاول وهلة ولا خلدوا فيها خلود من دخلها أول وهلة \* وقال الخشري (فان قلت ما معنى الاستثناء في قوله الامشاء ربك وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الآية من غير استثناء (قلت) هو استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في نعيم أهل الجنة وذلك ان أهل النار لا يتخلدون في عذاب النار وحده بل يعدون بالزهرير وبأنواع من العذاب يساوي عذاب النار وبما هو أعظم منها كما هو مخطط الله عليهم وخسوه لهم واهانته اياهم وهكذا أهل الجنة لهم معبوءة الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعاتهم وهو رضوان الله تعالى كما قال وعد الله الآية الى قوله ورضوان من الله أكبر ولهم ما يفضل به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه الا هو فهم والمراد بالاستثناء والدليل عليه قوله عطاء غير مجد وذو معنى قوله في مقابلة ان ربك فعال لما يريد بأنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما يعطي أهل الجنة عطاء الذي لا تقطاع له فتأمله فان القرآن يفسر بعضه بعضا ولا يخدعك عنه قول المجرة المراد بالاستثناء خروج أهل الكباثر من النار بالشفاعاة فان الاستثناء الثاني ينادى على تكفيرهم ويسجل بافترائهم وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم لما روى لهم بعض الثوابت عن عبد الله بن عمرو بن العاص لياتين على جهنم يوم تصفق

فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك عند ما يلبثون فيها أحقاباً وقد بلغني أن من الضلال من اعتبر هذا الحديث فاعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار وهذا ونحوه والعياذ بالله من الخذلان المبين إزاء الله هداية إلى الحق ومعركة بكتابه وتبها عن أن تغفل عنه ولئن صح هذا عن أبي العاصي فغناه يخرجون من النار إلى برد الزمهرير فذلك خروجهم وصفق أبوابها انتهى وهو على طريق الاعتزال في تخليد أهل الكبائر غير التائبين من المؤمنين في النار وأما ذكرهم من الاستثناء في أهل النار من كونهم لا يخلدون في عذاب النار اذ ينتقلون إلى الزمهرير فلا يصدق عليهم أنهم خالدون في عذاب النار فقد يشقى وأما ما ذكرهم من الاستثناء في أهل الجنة من قوله خالدون فلا يشقى لأنهم مع ما أعطاهم الله من رضوانه وما تفضل عليهم به من سوى ثواب الجنة لا يخرجهم ذلك عن كونهم خالدون في الجنة فلا يصح الاستثناء على هذا بخلاف أهل النار فإنه خروجهم من عذابها إلى الزمهرير يصح الاستثناء \* وقال ابن عطية وأما قوله الاما شاء بك ف قيل فيه ان ذلك على طريق الاستثناء الذي ندب الشرع الى استعماله في كل كلام فهو على نحو قوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آتئين استثناء في واجب وهذا الاستثناء هو في حكم الشرط كأنه قال ان شاء الله فليس يحتاج أن يوصف بمقتضى ولا ينقطع \* وقيل هو استثناء من طول المدة وذلك على ما روي أن جهنم تحرب و يعدم أهلها وتحرق أبوابها فهم على هذا يخلدون حتى يصيروا هم إلى هذا وهذا قول محيل والذي روي ونقل عن ابن مسعود وغيره أنها تاكل من النار إنما هو الدرك الاعلى المختص بعدة المؤمنين وخو ان الذي يسمى جهنم وسمى الكل به تجوزا \* وقيل الابعثى الواو فعني الآية وما شاء الله ان شاء على ذلك \* وقيل الا في هذه الآية بمعنى سوى والاستثناء منقطع كما تقول لي عندك ألف درهم الا ألف التي كنت أسلفتك بمعنى سوى تلك الألف فكانه قال خالدون فيها مادامت السموات والارض سوى ما شاء الله ان شاء على ذلك ويؤيده التأويل قوله تعالى بعد هذا عطاء غير مجد وهذا قول الفراء \* وقيل سوى ما أعطاهم من أنواع العذاب مما لا يعرف كالزمهرير \* وقيل استثناء من مدة السموات والارض التي فرطت لهم في الحياة الدنيا \* وقيل في البرزخ بين الدنيا والآخرة \* وقيل في المسافات التي بينهم في دخول النار اذ دخولهم إنما هو زمير بعد زمير \* وقيل الاستثناء من قوله في النار كأنه قال الاما شاء بك من تأخير قوم عن ذلك وعذاب قول رواد بن نصر عن جابر وأبو عن أبي سعيد الخدري ثم أخبرهم بها على قدرة الله تعالى فقال ان ربك فعال لما يريد انتهى \* وقال أبو حنيفة الاما شاء بك أن يجاوز عنه بعد ما يكون جزاؤه الخلود في النار فلا يدخله النار \* وقيل معنى الاما شاء بك كشاءه بك قيل كقوله ولا تنسك حواءا تنسك آباءكم من النساء الا ما فسلف أي كما فسلف \* وقراء الحسن شقوا بضم السين والجهور بفتحها \* وقراء ابن مسعود وطبعة بن مصرى وابن وثاب والاعمش وحزرة والكسائي وحفص سعدوا بضم السين وباق السبعة والجهور بفتحها وكان على بن سليمان يشجب من قراءة الكسائي سعدوا مع علمه بالعربية ولا يشجب من ذلك اذ هي قراءة منقولة عن ابن مسعود ومن ذكرناه مع وقد احتج الكسائي بقوله سعدوا وقيل ولا حجة فيه لانه يقال مكان مسعود فيه ثم حنف فيه وسمى به \* وقال المهدي من قرأ سعدوا فهو محمول على مسعود وهو شاذ قليل لانه لا يقال سعد الله انما يقال أسعده الله \* وقال الثعلبي سعدوا أسعد بمعنى واحدوا تنصب عطاء على المصدر أي أعطوا عطاء بمعنى اعطاء كقوله والله أنبتكم من الارض نباتا أي انبانا ومعنى غير مجدود غير مقطوع بل هو ممتد إلى غير نهاية في فلاتك في مربة

هو محمد بن أبي غير نوبة ﴿ فلذلك في حربة ﴾ الآية لما ذكر تعالى قصص عبدة الأوثان من الأمم السالفة وأتبع ذلك بذكر أحوال  
الاشقياء والسعداء شرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحوال الكفار من قومهم وانهم يتبعو آباءهم كحال من تقدم من الأمم السالفة  
في اتباع آباءهم في الضلال وهؤلاء أشاروا إلى مشركي العرب باتفاق وانديدتهم كديدن الأمم الماضية في التقليد والعمى عن النظر  
في الدلائل والحجج وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعده ( ٢٦٥ ) بالانتقام منهم اذ حالم في ذلك حال  
الأمم السالفة قد قصصنا

بما عيده هؤلاء ما يعبدون الا كايديهم من قبل وانا لموفهم نصيبهم غير منقوص \* ولقد  
آتيناموسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لفضي بينهم وانهم لفي شك منهم ريب  
\* وان كلاما ليو فيهم ربك اعمالم انه ما يعملون خبير \* فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا  
تطفوا انه بما تعملون بصير \* ولا تركنوا الى الذين ظلموا ففسكم النار وماليكم من دون الله من  
أولياء ثم لا تنصرون \* وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك  
ذكرى للذاكرين \* واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين \* فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا  
بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أئيينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أثر فروا فيه وكانوا  
مجرمين \* الزلفة قال الليث طائفة من أول الليل والجمع الزلف \* وقال ثعلب الزلف أول ساعات الليل  
واحدها زلفة وقال أبو عبيدة والأخفش وابن قتيبة الزلف ساعات الليل وآناؤه وكل ساعة زلفة  
\* وقال العجاج نأحطوا بالابن مناوحا \* طى الليالى زلفا زلفا  
\* ساؤه اللهلل حتى احقوقفا \*

وأصل الكلمة من الزلفى وهى القرية ويقال أزلفه فازدلف أى قرب به فاقرب وأزلفنى أذنانى  
\* الترف النعمة صى مترقى منم البدن وترقى أبطرته النعمة وسعة العيش \* وقال الفراء أترى  
عود الترفة وهى النعمة ﴿ فلذلك في حربة ﴾ ما يعيده هؤلاء ما يعبدون الا كايديهم من قبل  
وانالموفهم نصيبهم غير منقوص ﴿ لما ذكر تعالى قصص عبدة الاثنان من الأمم السالفة واتبع  
ذلك بذكر أحوال الاشقياء والسعداء شرح للرسول صلى الله عليه وسلم أحوال الكفار من  
قومهم وانهم يتبعو آباءهم كحال من تقدم من الأمم في اتباع آباءهم في الضلال وهؤلاء أشاروا إلى مشركي  
العرب باتفاق وانديدتهم كديدن الأمم الماضية في التقليد والعمى عن النظر في الدلائل والحجج  
وهذه تسليمة للرسول صلى الله عليه وسلم وعده بالانتقام منهم اذ حالم في ذلك حال الأمم السالفة  
والأمم السالفة قد قصصنا عليك ما جرى لهم من سوء العاقبة والتشبيه في قوله كايديهم معناه أن حالم  
في الشرك كمثل حال آباءهم من غير تفاوت وقد بلغك منازل باسلافهم فسينزل بهم مثله وما يعبد  
استئناف جرى مجرى التعليل للنهي عن المرية وما في مما وفى كايحقل أن تكون مصدريه وبمعنى  
الذى \* وقرأ الجمهور لموفهم مشددا من وفى وابن حصن مخففا من أوفى والنصيب هنا قال ابن  
عباس ما قدر لهم من خير ومن شر \* وقال أبو العالمة من الرزق \* وقال ابن زيد من العذاب وكذا  
قال الزخشرى قال كما وفينا آباءهم أنصباهم وغير منقوص حال من نصيبهم وهو عندى حال مؤكدة  
لأن التوفية تقتضى التكميل \* وقال الزخشرى ( فان قلت ) كيف نصب غير منقوص حالا

( ٣٤ ) - تفسير البحر المحیط لابی حیان - خامس ) تقتضى الاكمال وأما وناقصا فلا يقال لما داته التوفية والخطاب في فلا  
تلك متوجه الى من داخله الشك لا الى الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى والله أعلم فلما يحمدلن شك لا تلك في حربة ما يعيده هؤلاء  
( الدر ) ( ش ) فان قلت كيف نصب غير منقوص حالا من النصيب الموفى قلت يجوز أن يوفى وهو ناقص وبوفى وهو كامل  
الأتراك تقول وفية شطر حقه وثلث حقه وحقه كاملا وناقصا انتهى ( ح ) هذه مغالطة اذا قال وفية شطر حقه فالنافية وقعت في  
الشر وكذا ثلث حقه والمعنى أعطيت الشر والثلث كاملا لم تنقصه شيئا وأما قوله وحقه كاملا وناقصا كاملا فصعج وهى  
حال مؤكدة لان التوفية تقتضى الاكمال وأما وناقصا فلا يقال لما داته التوفية

فان الله لم يأمرهم بذلك وانما اتبعوا في ذلك آباءهم تقليدا ( ٢٦٦ ) لهم واعراضا عن حجج العقول \* ولقد آتينا موسى

الكتاب \* الآية والكتاب التوراة فاختلفوا فيه قبله بعض وأنكره بعض والظاهر عود الضمير في فيه على الكتاب لقربه ويجوز أن يعود على موسى صلى الله عليه وسلم ويلزم من الاختلاف في أحدهما الاختلاف في الآخر \* وان كلاهما ليوفيهم \* الآية الظاهر عموم كل وشعواه للمؤمن والكافر وقرئ \* وان كلا بالتشديد وكلا اسمها وقرئ \* وان بالتخفيف وكلا اسمها واعمالها مخففة ثابت في لسان العرب في كتاب سيبويه ان زيدا المنطلق بتخفيف الهمزة وقرئ \* لما بتخفيف الميم فاللام هي الداخلة في خبران المخففة والمشددة وما زائدة واللام في ليوفيهم جواب قسم محذوف وذلك القسم في موضع خبران و ليوفيهم جواب القسم المحذوف فالتقدير وان كلا لا قسم ليوفيهم وقرئ \* لما بالتشديد وهي لما الجازمة حنفى الفعل المجزوم للدلالة المعنى عليه وتقديره وان كلا لما ينقص من جزاء عمله وبدل عليه قوله تعالى ليوفيهم ربك أعمالهم

لما أخبر بانقضاء جزاء أعمالهم أكد بالقسم قالت العرب قاربت المدينة ولما يريدون ولما أدخلها الدلالة المعنى عليه

الذي هو ليو فيهم صلة لما نحو قوله تعالى وإن منكم لمن ليبطئن وهذا وجه حسن ومن انقاع ما على من يعقل قولهم لاسيا زيدا لرفع أى لاسي الذي هو زيد \* وقيل ما نكرة موصوفة وهي لمن يعقل والجمله القسمية وجوابها قامت مقام الصفة لان المعنى وإن كذا خلق موفى عمله ورجح الطبرى هذا القول واختاره \* وقال أبو علي العرف أن تدخل لام الابتداء على الخبر والخبر هنا هو القسم وفيه لا تدخل على جوابه فلهذا اجتمع اللامان والقسم محذوف واتفقا في الاغطافى تلقى القسم فصل بينهما كما فصلا بين أن واللام انتهى ويظهر من كلامه أن اللام في الماهي اللام التي تدخل في الخبر ونص الحوفي على أنها لام أن الآن المنقول عن أبي علي أن الخبر هو ليو فيهم وتعبر به ما ذكرنا وهو القسم وجوابه \* وقيل اللام في لام موطنه للقسم وما مر به والخبر الجملة القسمية وجوابها والى هذا القول في التحقيق يقول قول أبي علي \* وأما القراءة الثانية فتشديدان وعاملها في كل واضح وأما تشديد لما فقال المبرد هذا لحن لا تقول العرب إن زيدا لما أخرج وهذه جسارة من المبرد على عادته وكف تكون قراءة متواترة لحنوا ليس تركيب الآيه كتركيب المثال الذي قال وهو أن زيدا لما أخرج هذا المثال لحن وأما في الآية فليس لحنوا ولو سكت وقال كما قال الكسائي ما أدرى ما وجه هذه القراءة لكان قد وفق وأما غير هذين من العو بين فاختلفو في تحريمها \* فقال أبو عبيد أصله لما منوننا وقد قرئ كذلك ثم بنى منه فعلى فصار كترى نون اذ جعلت ألفه للاحقاق كارتطى ومنع الصرف اذ جعلت ألف تأنيب وهو مأخوذ من لمة أى جمعة والتقدير وإن كلاً جعلاً ليو فيهم ويكون جميعاً فيه معنى التوكيد كحل ولا يقال لما هذه هي لما المنونة وقف عليها بالألف لأنها بدل من التنوين وأجرى الأصل مجرى الوقف لأن ذلك إنما يكون في الشعر ومقالة أبو عبيد بعيداً إذ لا يعرف بناء فعلى من اللام ولا يلزم أن أمال فعلى أن يملأ ولم يملأ أحد بالاجماع ومن كتابتها بالياء ولم تكتب بها \* وقيل لما المتشدة هي لما المحققة وشدها في الوقف كقولك رأيت فراحاً يدرحاً وأجرى الوصل مجرى الوقف وهذا بعيد جداً \* وروى عن المازني \* وقال ابن جني وغيره تقع الازائدة فلا يبعد أن تقع لما بمعناها إذ أنه انتهى وهذا وجه ضعيف مبنى على وجهه ضعيف في الأ \* وقال المازني انه هي المحققة نقلت وهي نافية ولنبسكل وإن النافية لاتنصب \* وقيل لما بمعنى الا كقولك تشددت بالله لما فعلت تريد الا فعلت وقاله الحوفي وضعفه أبو علي قال لأن لما هذه لاتتأرق القسم انتهى وليس كما ذكر قد تفرق القسم وانما يطل هذا الوجه لأنه ليس موضع دخول الالو قلت ان زيدا الاضر بتم يكن تركيباً عربياً \* وقيل لما أصلها من ما ومن هي الموصولة وما بعد هازائدة واللام في الماهي داخله في خبران والصلة الجمله القسمية فلهذا أغمت مبهم من في ما الزائدة اجتمعت ثلاث ميمات فحذفت الوسطى منهن وهي المبدلة من النون فاجتمع الثلاث فأدغمت مبهم من في مبهم فاصار لما وقاله المهدوي \* وقال الفراء وتبعه جماعة منهم نصر الشيرازي أصل لما من مادخلت من الجارة على ما في قول الشاعر وإن لن ما يضرب الكسب ضربة \* على رأسه تلقى اللسان من الفم فعمل بها ما عمل في الوجه الذي قبله وهذا إن الوجهان ضعيفان جداً لم يبعد حذف نون من ولا حذف نون من الألفي الشعر اذا قيلت لام التعريف أو شبهها غير المدغمة نحو قولهم ما له بالريدون من المال وهذه كلها تحذف بميات ضعيفة جداً ينزه القرآن عنها وكتب قد ظهر لي فيها وجه جار على فواء العربية وهو أن لما هذه هي لما الجازمة حذف فعلها الجز وملا لالة المعنى عليه كاحذفوه في قولهم

قارب المدينة ولم يردون ولما أدخلها وكذلك هنا التقدير وإن كل ما ينقص من جزاء عمله وبدل عليه قوله تعالى ليوفيههم ربك أعمالهم لما أخبر بانتفاء نقص جزاء أعمالهم أكد بالقسم فقال ليوفيههم ربك أعمالهم وكنت اعتقدت أني سبقت إلى هذا التخرج السائغ العارضي من التكساف وذكر ذلك لبعضهم من يقرأ على فقال قد ذكر ذلك أبو عمرو وابن الحاجب ولزكى النظر في كلام هذا الرجل لم أقم عليه ثم رأيت في كتاب البحر نقل هذا التخرج عن ابن الحاجب قال لما هذه هي الحازمة حذف فعلها للدلالة عليه لما ثبت من جواز حذف فعلها في قولهم خرجت ولما سافرت ولما ونحوه وهو سائغ فصح فيكون التقدير لما يتركو لما تقدم من الدلالة عليه من تفصيل المجموعين في قوله فثم شق وسعيد ثم ذكر الاشياء والسعداء ومجازاتهم ثم بين ذلك بقوله ليوفيههم ربك أعمالهم قال وما عرف وجهها أشبه من هذا وإن كان النفوس تستبعد من جهة أن مثله لم يقع في القرآن وأما القراءة الثالثة والرابعة فتخرج مجعها مع قوم من يخرج القراءة بين قبلها وأما قراءة أبي ومن ذكر معه فإن نافية ولما بمعنى الاول التقدير ما كل الاول ليوفيههم وكل مبتدأ الخبر الجملة القسمية وجوابها التي بعد لما كقراءة من قرأ وأن كل لما جميع إن كل نفس لما عليها حافظ ولا التفات إلى قول أبي عبيد والقراء من انكارها إن لما تكون بمعنى الا \* قال أبو عبيد لم تجدها في كلام العرب ومن قال هذا لزمه أن يقول رأيت القوم لما أكلوا لا أكل وهذا غير موجود \* وقال القراء امامن جعل لما بمعنى الا فإنه وجد لا نعرفه وقد قالت العرب مع الذين بالله لماقت عنا والافت عنا فاما في الاستثناء فلم ينقله في شعر الا ترى ان ذلك لوجاز لمع في الكلام ذهب الناس لما زيدا والقراءة المتواترة في قوله وان كل لما وان كل نفس لما حاجة عليهما وكون لما بمعنى الانقله الخليل وسيبو يد والكسائي وكون العرب خصصت مجعها بعض التراكيب لا يقدح ولا يلزم اطرادها في باب الاستثناء فكمن شئ خص بتركيب دون ما شئ وأما قراءة الزهري وابن ارقم لما بالتونين والتشديد فلهما مصدر من قولهم لمعت الشئ جمعه وخرج نصبه على وجهين أحدهما أن يكون صفة لسكالا وصف بالصدر وقد ر كل مضافا إلى نكرة حتى يصح الوصف بالنكرة كما وصف به في قوله أكل لما وهذا التخرج أبي على والوجه الثاني أن يكون منصوبا بقوله ليوفيههم على حد قولهم قياما لا قوم وقعودا لا قعدن فالتقدير توفية جامعة لأعمالهم ليوفيههم وهذا التخرج ابن جني وخبرنا على هذين الوجهين هو جملة القسم وجوابه وأما في مصحف أبي فإن نافية ومن زائدة وأما قراءة الاعشى فواضحة والمعنى جميع ما لهم \* قيل وهذه الجملة تضمنت توكيدات بان وبكل وباللام في الخبر وبالقسم وبما اذا كانت زائدة بنون التوكيد وباللام قبلها وذلك مبالغة في وعد الطامع ووعيد العاصي وأردف ذلك بالجملة المؤكدة وهي انه ما يعملون خبير وهذا الوصف يقتضي علم ماخفي \* وقرأ ابن هريرة ما يعملون على الخطاب \* فاستقم كما أمرت ومن تاب معلن ولا تطغوا انه ما يعملون بصير \* قال ابن عيينة وجماعة معنا استقم على القرآن \* وقال الضعفاء استقم بالجراد \* وقال مقاتل امض على التوحيد \* وقال جماعة استقم على أمر ربك بالدعاء اليه \* وقال جعفر الصادق استقم في الاخبار عن الله بصحة العزم \* وقال الزعشري استقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها \* وقال ابن عطية أمر بالاستقامة وهو عليها وهو أمر بالدوام والنبوت والخطاب للرسول وأصحابه الذين تابوا من الكفر ولسائر الامة فالعنى وأمرت مخاطبة تعظيم انتمى \* وقيل استعمل هنا للطلب أى اطلب الاقامة على الدين كما تقول استغفر أى

فاستقم كما أمرت \* الآية  
أمر بالاستقامة وهو عليها  
وهو أمر بالدوام والنبوت  
والخطاب للرسول صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه الذين  
تابوا من الكفر ولسائر  
الامة بالمعنى وأمرت مخاطبة  
تعظيم واستعمل هنا للطلب  
أى اطلب الاقامة على الدين  
كما تقول استغفر أى اطلب  
الغفران ومن تاب معلن  
معطوف على الضمير  
المستكن في فاستقم  
وأغنى الفاصل عن التوكيد  
\* ولا تطغوا \* قال ابن  
عباس في القرآن فتعابوا  
وتحرموا ما لم أمركم به



﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قال ابن عباس معنى (٢٦٩) الركوب الميل ﴿ففسكم﴾ جواب النبي منصوب بأمر أن بعد الفاء كقوله ولا

تفترأوا على الله كتباً فيسحقكم بعد أن انتهى ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار﴾ الآية سبب نزولها ما في صحيح مسلم من حديث الرجل الذي عالج امرأة أجنبية عنده فأصاب منها ما سوى اتيناها فنزلت وانظر إلى الأمر والنهي في هذه الآيات حيث جاء الخطاب في الأمر ولا تفعلوا ولا تركبوا موجهاً إلى غير الرسول صلى الله عليه وسلم مخاطباً به أمته حيث كان الأمر بأفعال الخير توجه الخطاب إليه وحيث كان النهي عن المحظورات عدل عن الخطاب عنه إلى غير من أمته وهذا من جليل علم الفصاحة ولا خلاف أن الأمور بإقامتها هي الصلاة المكتوبة وإقامتها دوامها وانتصب طرفي النبي على الظرف وطرف الشيء يقتضي أن يكون من الشيء فالذي يظهر أنهما الصبح والعصر لأنهما طرفا النهار والزلف قيل المغرب والعشاء والظاهر أن الإشارة بقوله ذلك إلى أقرب مذكور وهو قوله أقم الصلاة أي اقامتها في هذه الأوقات

اطلب الغفران ومن تاب معطوف على الضمير المستكن في فاستقم وأغنى الفاصل عن التوكيد ﴿ولا تظنوا﴾ قال ابن عباس في القرآن فعلوا وتجر مواالم أمرهم به ﴿وقال ابن زيد لا تصوبوا ربكم﴾ وقال مقاتل لا تخطبوا التوحيد بالشك ﴿وقال الزخشرى لا تخبر جوا عن حدود الله﴾ وقرأ الحسن والأعشى بما يعلمون بالبلاء على الغيبة ورويت عن عيسى الثقفي بصير مطلع على أعمالهم يراها ويجازي عليها ﴿ولا تتركوا إلى الذين ظلموا ففسكم النار﴾ ومالك من دون الله من أولياءهم لا تنصرون ﴿قال ابن عباس معنى الركوب الميل﴾ وقال السدي وابن زيد لا تداهنوا الظلمة ﴿وقال قتادة لا تلحقوا بهم﴾ وقال سفيان لا تدنوا إلى الذين ظلموا ﴿وقال أبو العالية لا ترضوا أعمالهم﴾ وقيل لا تجالسوهم ﴿وقال جعفر الصادق إلى الذين ظلموا وإلى أنفسكم فانهظوا لهذا وهذا شبه بتفسير الباطنية﴾ وقيل لا تشبهوا بهم ﴿وقرأ الجمهور تركبوا بفتح الكاف والماضى ركن بكسرهما وهي لغة قریش﴾ وقال الأزهرى هي اللغة الفصحى وعن أبي عمرو بكسر التاء على لغة تميم في مضارع علم غير الباء ﴿وقرأ قتادة وطلحة والاشبه ورويت عن أبي عمر وتركبوا بضم الكاف ماضى ركن بفتحها وهي لغة قيس وتيم﴾ وقال الكسائي وأهل نجد وشذركن بفتح الكاف مضارع ركن بفتحها ﴿وقرأ ابن أبي عمير ولا تركبوا مبنياً للمفعول من أركنه إذا أماله والنبي متناول لا تحطاط في هوائهم والانتطاع اليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتري بزيمهم ومد العين إلى زهرتهم وذكرهم بمافية تعظيم لهم وتأمل قوله ولا تتركوا فان الركوب هو الميل السير وقوله إلى الذين ظلموا أي الذين وجد منهم الظلم ولم يقل الظالمين قاله الزخشرى ﴿وقال ابن عطية ومعناه السكون إلى الشيء والرضا به﴾ قال أبو العالية الركوب الرضا ﴿وقال ابن زيد الركوب الدهان والركوب وقع في قليل هذا وكثيره والنهي هنا يترتب من معنى الركوب عن الميل إليهم بالشرك معهم إلى أقل الرتب من ترك التعيير عليهم مع القدرة والذين ظلموا هانهم الكفرة وهو النص للتأولين ويدخل بالمعنى أهل المعاصي انتهى ﴿وقال سفيان الثوري في جهنم وأدلا يسكنه الاقراء الزائر من الملوك﴾ وسئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا قيل له يموت فقال دعه يموت وفي الحديث من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وكتب إلى الزهري حين خالط السلاطين أنه في الدين كتاباطو يلا فرعه فيه أشد التقريع بوقف عليه في تفسير الزخشرى ﴿وقرأ ابن وثاب وعلقمة والأعشى وابن مصرف وحزرة فيأروى عنه ففسكم بكسر التاء على لغة تميم والمس كناية عن الإصابة وانتصب الفعل في جواب النبي والجملة تبعدها حال ومعنى من أولياءهم أنصار يقدرون على منعكم من عذابه ﴿ثم لا تنصرون﴾ قال الزخشرى ثم لا ينصركم هو لأنه وجب في حكمته تعذيبكم وترك الإبقاء عليكم (فان قلت) ما معنى ثم قلت معناها الاستبعاد لان النصرة من الله مستبعدة مع استبعادهم العذاب وقضاء حكمته انتهى وهي ألفاظ المعتزلة ﴿وقرأ زيد بن علي ثم لا تنصروا﴾ وابتعد عن النون والفعل منصوب عطفاً على قوله ففسكم والجملة حال أو اعتباراً بين المتعاطفين ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات﴾ ذلك ذكرى للذاكرين ﴿واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ سبب نزولها ما في صحيح مسلم من حديث الرجل الذي عالج امرأة أجنبية منه فأصاب منها ما سوى اتيناها فنزلت ﴿وقيل نزلت قبل ذلك واستعملها الرسول صلى الله عليه وسلم في قصة هذا

ذكرى أي سبب عظة وتذكير فلذا كره ابن أبي المعطين

الرجل فقال رجل أله خاصة قال لا بل للناس عامة وانظر الى الأمر والنهي في هذه الآيات حيث جاء الخطاب في الأمر فاستقم كما أمرت وأقم الصلاة موحدًا في الظاهر وإن كان المأمور به من حيث المعنى عامًا جاء الخطاب في النهي ولا تركوا وجها إلى غير الرسول صلى الله عليه وسلم مخاطبًا به أمته بحيث كان بأفعال الخير توجه الخطاب إليه وحيث كان النهي عن المخطورات عدل عن الخطاب عنه إلى غيره من أمته وهناك من جليل الفصاحة ولا خلاف أن المأمور بأقامتها هي الصلوات المكتوبة وأقامتها وأما \* وقيل أداؤها على عامها \* وقيل فعلها في أفضل أوقاتها وهي ثلثة الأوقات التي في قوله تعالى وأقيموا الصلاة وانتصب طرف في النهار على الظرف وطرف الشيء يقتضي أن يكون من الشيء فالذي يظهر أنهم الصبح والعصر لانهما طرفا النهار ولذلك وقع الإجماع الآمن شذو على أن من أكل أو جامع بعد طلوع الفجر متعمداً إن يومه يوم فطر وعليه القضاء والكفارة وما بعد طلوع الفجر من النهار وقد ادعى الطبري والماوردي الإجماع على أن أحد الطرفين الصبح والخلاف في ذلك على ما ذكره ومن قال هما الصبح والعصر الحسن وقادة الضعاف \* وقال الزلف المغرب والعشاء وليست الظاهر في هذه الآية على هذا القول بل هي في غيرها \* وقال مجاهد ومحمد بن كعب الطرف الأول الصبح والثاني الظهر والعصر والزلف المغرب والعشاء وليست الصبح في هذه الآية \* وقال ابن عباس والحسن أيضاً هما: صبح والمغرب والزلف العشاء وليست الظهر والعصر في الآية \* وقيل هما الظهر والعصر والزلف المغرب والعشاء والصبح وكان هذا القائل راى الجهر بالقراءة والاختفاء واختار ابن عطية قول مجاهد وجعل الظهر من الطرف الثاني ليس بواضح إنما الظهر نصف النهار والنصف لا يسمى طرفاً إلا بمجاز بعيد ويرجع الطبري قول ابن عباس وهو أن الطرفين هما الصبح والمغرب ولا يجعل المغرب طرفاً للنهار إلا بمجاز أتمهاو طرف الليل \* وقال الزخشرى غداة وعشية قال وصلاة الغداة الصبح وصلاة العشية الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء انتهى ولا يلزم من إطلاق العشي على ما بعد الزوال أن يكون الظهر طرفاً للنهار لأن الأمر إنما جاء بالأقامة للصلاة في طرفي النهار لا في الغداة والعشي \* وقرأ الجمهور وزلفاً بفتح اللام وطلحة وعيسى البصري وابن أبي اسحق وأبو جعفر بضمها كأنه اسم مفرد \* وقرأ ابن محيىن ومجاهد بالكسرة وروى عنهما وزلفى على وزن فعلى على صفة الواحد من المؤنث لما كانت بمعنى المنزل وأما القراءات الأخرى من الجوع فتزلة بعد منزلة فزلف جمع كظلم وزلف كبسر في بسر وزلف كبسر في بسرة فهما اسمان جنس وزلفى بمنزلة الزلفة والظاهر عطف وزلفانم الليل على طرفي النهار عطف طرفاً على طرف \* وقال الزخشرى وقد ذكر هذه القراءات وهو ما يقرب من آخر النهار من الليل \* وقيل زلفانم الليل وقربانم الليل وحقة على هذا التفسيران تعطف على الصلاة أى أقم الصلاة في النهار وأقم زلفى من الليل على معنى صلوات يتقرب بها إلى الله عز وجل في بعض الليل والظاهر عموم الحسنات من الصلوات المفروضة وصيام رمضان وأما شهها من فرائض الاسلام وخصوص السبائك وهي الصغائر ويدل عليه الحديث الصحيح ما اجتنب الكبائر وذهب جمهور المتأولين من الصحابة والتابعين إلى أن الحسنات يراد بها الصلوات الخمس واليه ذهب عثمان عند ضوئه على القاعد وهو تأويل مالك \* وقال مجاهد الحسنات قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وينبغي أن يجعل هذا كله على جهة المثال في الحسنات ومن أجل أن الصلوات الخمس هي أعظم الأعمال والصغائر التي تذهب هي

( الدر )

ن غداة وعشية  
لادة الغداة الصبح وصلاة  
سنة الظهر والعصر  
ما بعد الزوال عشي  
صلاة الزلف المغرب  
عشاء انتهى (ح) لا  
من إطلاق العشي  
ما بعد الزوال أن  
ن الظهر طرفاً للنهار  
الأمر إنما جاء بالأقامة  
ن في النهار لا في الغداة  
عشي

﴿فأولاً كان من القرون﴾ الآية لولا هذا للتحضيض سبحانه معنى (٢٧١) التضعيع والتأسف الذي ينبغي أن يقع من البشر على هذه

الامم التي لم تهتدوا للقرون  
قوم نوح وعاد وحمود ومن  
تقدم ذكره والبقية يراد  
بها الخير والنظر الا قليلا  
استثناء منقطع أى لكن  
قليل لمن أتجنى منهم فهو  
عن الفساد وهم قليل  
بالإضافة الى جاعاتهم  
والظاهر أن الذين ظلموا  
هم نكروا النبي عن الفساد  
وما أثر فوافيه أى مانعوا  
فيهم من حبال راسه والثروة  
وطلب أسباب العيش  
الهنى ورفضوا ما فيه  
صلاح دينهم ﴿وكانوا  
مجرمين﴾ أى ذرى جرائم  
غير ذلك قال الزمخشري  
ان كان معناه واتبعوا  
الشهوات كان معطوفا  
على مضمر لان المعنى الا  
قليل لمن أتجنى منهم فهو  
عن الفساد في الارض  
واتبع الذين ظلموا  
شهواتهم فهو عطف على  
هو وان كان معناه واتبعوا  
جزاء الاراف فالواو للحال  
كانه قيل أتجنى القليل  
وقد اتبع الذين ظلموا  
جزاءهم وكانوا مجرمين  
لان تابع الشهوات مغفور  
بالآثام انتهى جعل مافى  
قوله ما أثر فوافيه مصدرية  
ولهذا قدره اتبعوا الاراف

بشرط التوبة منها وعدم الاصرار عليها وهذا نص حذاق الأصوليين ومعنى اذهاها تكفيرا للصغار  
والصغار قد وجدت وأذهبت الحسنات ما كان يترتب عليها الا انها تذهب حقائقها اذهى قد وجدت  
\* وقيل المعنى ان فعل الحسنات يكون لطفا في ترك السيئات لانها واقعة كقوله ان الصلاة تنهى  
عن الفحشاء والمنكر والظاهر ان الإشارة بقوله ذلك الى اقرب مذكور وهو قوله أقم الصلاة أى  
اقمها في هذه الاوقات ذكرى أى سب غفلة وتذكير للذاكرين أى المتعطين \* وقيل إشارة الى  
الاخبار بأن الحسنات يذهبن السيئات فيكون في هذه الذكركرى حضا على فعل الحسنات \* وقيل  
إشارة الى ما تقدم من الوصية بالاستقامة واقامة الصلاة والنهي عن الطغيان والركون الى الظالمين  
وهو قول الزمخشري \* وقال الطبري إشارة الى الأوامر والنواهي في هذه السورة \* وقيل  
إشارة الى القرآن \* وقيل ذكرى معناها توبه ثم أمر تعالى بالصبر على التبليغ والمكارة في ذات  
الله بعد ما تقدم من الأوامر والنواهي ومنه على محل الصبر اذ لا يتم شيء مما وقع الأمر به والنهي عنه الا  
به وأتى بعام وهو قوله أجز المحسنين ليندرج فيه كل من أحسن بسائر خصال الاحسان اذ هو مر كوز في طبعه \* وقال  
الصبر فيه وما قد لا يحتاج كطبع من خلق كرمافلا يتكاف الاحسان اذ هو مر كوز في طبعه \* وقال  
ابن عباس المحسنون هم المصلون كما نه نظر الى سياق الكلام \* وقال مقاتل هم المخلصون \* وقال  
أبو سليمان المحسنون في أعمالهم ﴿فأولاً كان من القرون﴾ من قبلكم أولو البقية ينهون عن الفساد في  
الارض الا قليلا لمن أتجنى منهم واتبع الذين ظلموا ما أثر فوافيه وكانوا مجرمين ﴿فأولاً كان من القرون﴾  
صحبهم معنى التفجع والتأسف الذي ينبغي أن يقع من البشر على هذه الأمم التي لم تهتدوا لهذا  
قوله يا حشره على العباد والقرون قوم نوح وعاد وحمود ومن تقدم ذكره والبقية هنا يراد بها الخير  
والنظر والجزم في الدين وسمى الفضل والجود ببقية لان الرجل يستبق بما يخرج أجدوده وأفضله  
فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم وبه فسر بيت الحماة  
\* ان تذبوا نهمي أتيتي بقتيكم \* ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا وانما قيل ببقية لان  
الشرائع والدول ونحوها قوتها في أولها ثم لاتزال تضعف فنثبت في وقت الضعف فهو بقية الصدر  
الأول وبقية فاعلة اسم فاعل للبالغة \* وقال الزمخشري ويجوز أن تكون البقية بمعنى القوى  
كالبقية بمعنى التقوى أى فلا كان منهم ذوو بقاء على أنفسهم وصيانه لما من سخط الله وعقابه \*  
وقرأت فرقة ببقية بضعف الياء اسم فاعل من بقى نحو شجيت فبى شجبة \* وقرأ أبو جعفر وشيبة  
بقية بضم الباء وسكون القاف وزن فعلة \* وقرئ ببقية على وزن فعلة للرمه من بقاءه ببقية اذا رقبه  
وانتظره والمعنى فاولاً كان منهم أولو مرقبة وخشية من انتقام الله كما أنهم ينتظرون ايقامتهم  
لاشفاقهم والفساد هنا الكفر وما اقترن به من المعاصي وفي ذلك تنبيه لهذه الأمة وحض لها على تغيير  
المنكر الا قليلا استثناء منقطع أى لكن قليلا ممن أتجنى منهم فهو اذن الفساد وهم قليل بالإضافة الى  
جاعاتهم ولا يصح أن يكون استثناء متصلاً بقاء التحضيض على ظاهره لفساد المعنى وصيرورته  
الى أن الناجين لم يحرموا على النبي عن الفساد والكلام عند سيبويه بالتحضيض واجب وغيره  
يراه منفيان حيث معناه انه لم يكن فيهم أولو بقية ولهذا قال الزمخشري بعد أن منع أن يكون  
متصلاً (فان قلت) في تحضيضهم على النبي عن الفساد معنى نفيه عنهم فكأنه قيل ما كان من

والظاهر أنها بمعنى الذي يعود الضمير في فيه عليها وأجاز أيضاً أن يكون معطوفاً على اتبعوا أي اتبعوا شهواتهم وكانوا  
مجرمين بذلك وأجاز أيضاً أن يكون اعتراضاً وحكاه عليهم بأنهم قوم مجرمون انتهى ولا يسمى هذا اعتراضاً في اصطلاح النحويين

لانه آخر آية فليس بين شيئين يحتاج أحدهما الى الآخر \* وما كان ربك ليهلك القرى \* الآية تقدم تفسير شبه هذه الآية في الانعام  
الآن هنالك الهلاك وهي آ كدفي النبي لانه على مذهب الكوفيين زبدت اللام في خبر كان على سبيل التوكيد وعلى مذهب البصريين  
توجه النبي الى الخبر المحذوف المتعلق به اللام تقدیره بر يد (٧٧٢) الاهلاك للقرى قال ابن عطية المعنى وما كان ربك ليهلك القرى

بظلم منه تعالى الله عن ذلك  
وأهلها مصلحون بالانعام  
به تعالى وقال الزمخشري  
وأهلها مصلحون تنزيها  
لذاته عن الظلم وايدانابان  
اهلاك المصلحين من الظلم  
انتهى وهو مصادم للحديث  
أنه لاك وفيما المصلحون  
قال نعم اذا كثرت الخبيث  
وللاية واتقوا فتنة الانصيين  
الذين نالهم وامسك خاصة

( الدر )

( ش ) ان كان معناه  
واتبعوا الشهوات كان  
معطوفا على مضمحل لان  
المعنى الا قليلا ممن أتبعنا  
منهم هوا عن الفساد في  
الارض واتبع الذين  
ظلموا شهواتهم فهو عطف  
على نوا وأن كان معناه  
واتبعوا جزاء الاتراف  
فالوا للحال كانه قيل  
أتبعنا القليل وقد اتبع  
الذين ظلموا جزاءهم  
وكانوا مجرمين عطف على  
آرفوا أى اتبعوا الاتراف  
وكونهم مجرمين لان تابع  
الشهوات مغمور بالانعام  
انتهى ( ح ) جعل مافي

القرن اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحها وكان انصابه على أصل الاستثناء وان  
كان الأقصع أن يرجع على البدل انتهى \* وقرأ زيد بن علي الا قليل بالرفع لحظ أن التعريض  
تضمن النبي فابدل كما يبدل في صريح النبي \* وقال الفراء المعنى فلم يكن لان في الاستفهام ضربا  
من الجحد وأبى الأخفش كون الاستثناء منقطعاً والظاهر ان الذين ظلموا هم نازكو النبي عن  
الفساد وما آرفوا فيه أى مانعوا فيه من حب الرياسة والثر وتطلب أسباب العيش الهني ورفضوا  
ما فيه صلاح دينهم واتبعوا استنفاف اخبار عن حال هؤلاء الذين ظلموا واخبار عنهم أنهم مع كونهم  
ناركي النبي عن الفساد كانوا مجرمين أى ذوى جرائم غير ذلك \* وقال الزمخشري ان كان معناه  
واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمحل لان المعنى الا قليلا ممن أتبعنا منهم هوا عن الفساد في  
الارض واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نوا وان كان معناه واتبعوا جزاء الاتراف  
فالوا للحال كأنه قيل أتبعنا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم وقال وكانوا مجرمين عطف  
على آرفوا أى اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمور بالانعام انتهى فجعل مافي  
قوله ما آرفوا فيه مصدرية ولهذا قدره اتبعوا الاتراف والظاهر انها بمعنى الذي لعود الضمير في فيه  
عليها وأجاز أيضاً أن يكون معطوفا على اتبعوا أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك قال ويجوز  
أن يكون اعتراضا وحكا عليهم بأنهم قوم مجرمون انتهى ولا يسمى هذا اعتراضا في اصطلاح النحويين  
لانه آخر آية فليس بين شيئين يحتاج أحدهما الى الآخر \* وقرأ جعفر بن محمد والعلاء بن سبابة كذا  
في كتاب اللوامع وأبو عمر في رواية الجعفي واتبعوا ما كفة التاء مبنيّة للفعل على حذف مضاف لانه  
مما يتعدى الى مفعولين أى جزءا ما آرفوا فيه \* وقال الزمخشري ويجوز أن يكون المعنى في القراءة  
المشهوردة أنهم اتبعوا جزاء اترافهم وهذا معنى قوى لتقدم الانجاء كأنه قيل الا قليلا ممن أتبعنا منهم  
وهلاك السائر \* وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون \* تقدم تفسير شبه هذه الآية  
في الانعام الآن هنالك الهلاك وهي آ كدفي النبي لانه على مذهب الكوفيين زبدت اللام في خبر كان  
على سبيل التوكيد وعلى مذهب البصريين توجه النبي الى الخبر المحذوف المتعلق به اللام وهنا  
وأهلها مصلحون \* قال الطبري بشركتهم وهم مصلحون أى مصلحون في أعمالهم وسيرهم وعدل  
بعضهم في بعض أى أنه لا بد من معصية تقترن بكفرهم قاله الطبري ناقلا \* قال ابن عطية وهذا  
ضعيف وانما ذهب قائله الى نحو ما قال ان الله يهل الدول على الكفر ولا يهلها على الظلم والجور  
ولو عكس لكان ذلك متجها أى ما كان الله يعذب أمة بظلمهم في معاصيهم وهم مصلحون في الايمان  
والذي رجح ابن عطية أن يكون التأويل بظلم منه تعالى عن ذلك \* وقال الزمخشري وأهلها  
مصلحون تنزيها لذاته عن الظلم وايدانابان اهلاك المصلحين من الظلم انتهى وهو مصادم للحديث  
أنه لاك وفيما المصلحون قال نعم اذا كثرت الخبيث وللآية واتقوا فتنة الانصيين الذين ظلموا امسك خاصة

قوله ما آرفوا فيه مصدرية ولهذا قدره الاتراف والظاهر انها بمعنى الذي لعود الضمير في فيه  
اتبعوا أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك وأجاز أيضاً أن يكون اعتراضا وحكا عليهم بأنهم قوم مجرمون انتهى ولا يسمى هذا  
اعتراضا في اصطلاح النحويين لانه آخر آية فليس بين شيئين يحتاج أحدهما الى الآخر

﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة﴾ قال الزمخشري على دين الحق ولكنه مكنهم من الاختيار الذي هو أساس التكليف  
فاختار بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلوا ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك الامشاهم الله ولطف بهم فانفقوا على  
دين الحق غير مختلفين فيه انتهى وهو طريقة الاعتزال (٢٧٣) وقال ابن عباس وقتادة أمة واحدة مؤمنة حتى لا يقع

منهم كفر ولكنه تعالى  
لم يشأ ذلك ﴿الامن رحم  
ربك﴾ استثناء من قوله  
ولا يزالون مختلفين الا من  
رحم ربك فلا يقع منهم  
اختلاف والاشارة بقوله  
﴿ولذلك خلقهم﴾ الى  
المصدر المفهوم من قوله  
مختلفين كما قال

\* اذا نهى السفيه جري اليه \*  
فساد الضمير على  
المصدر المفهوم من اسم  
الفاعل كأنه قيل  
والاختلاف خلقهم ويكون  
على حذف مضاف أى لثرة  
الاختلاف من الشقاوة  
والسعادة خلقهم وقال  
الزمخشري ولذلك اشارة  
الى ما دل عليه الكلام  
أولامن التمكن والاختيار  
الذى عنه الاختلاف خلقهم  
لينب مختار الحق بحسن  
اختياره ويعاقب مختار  
الباطل بسوء اختياره  
انتهى وهذا على طريقة  
الاعتزال ﴿وتت كلمة  
ربك﴾ أى نفذ قضاؤه  
وحق أمره واللام فى  
أملان هى التى يتلقى

﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم﴾ وتنت  
كلمة ربك لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴿قال الزمخشري يعنى لا يضطر ارحم الى أن يكونوا  
أهل ملة واحدة وهى ملة الاسلام كقوله وان هذه أمتكم أمة واحدة وهذا كلام يتضمن نفى  
الاضطرار وانه لم يقهرهم على الاتفاق على دين الحق ولكنه مكنهم من الاختيار الذى هو أساس  
التكليف فاختار بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلوا ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك  
الانما هداهم الله ولطف بهم فانفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه انتهى وهو على طريقة الاعتزال  
\* وقال ابن عباس وقتادة أمة واحدة مؤمنة حتى لا يقع منهم كفر ولكنه تعالى لم يشأ ذلك \* وقال  
الضحاك لوشاء لجعلهم على هدى أو ضلالة والظاهر أن قوله ولا يزالون مختلفين هو من الاختلاف  
الذى هو ضد الاتفاق وان المعنى فى الحق والباطل قاله ابن عباس وقال مجاهد فى الاديان \* وقال  
الحسن فى الارزاق والاحوال من تسخير بعضهم لبعض \* وقال عكرمة فى الأهواء \* وقال ابن  
بهر المراد أن بعضهم يختلف بعضا فيكون الآتى خلفا لماضى قال ومنه قولهم ما اختلف الجدبان أى  
خلف أحدهما صاحبه والامن رحم استثناء متصل من قوله ولا يزالون مختلفين ولا ضرورة تدعو  
الى انه بمعنى لكن فيكون استثناء منقطعا كما ذهب اليه الحوفي والاشارة بقوله ولذلك خلقهم الى  
المصدر المفهوم من قوله مختلفين كما قال \* اذا نهى السفيه جري اليه \* فعاد الضمير الى المصدر المفهوم  
من اسم الفاعل كأنه قيل والاختلاف خلقهم ويكون على حذف مضاف أى لثرة الاختلاف من  
الشقاوة والسعادة خلقهم ودل على هذا المحذوف أنه قد تقرر من قاعدة الشر بعبارة ان الله تعالى  
خلق خلقا للسعادة وخلق خلقا للشقاوة ثم يسر كلاما لخلق له وهذا نص فى الحديث الصحيح وهذه  
اللام فى التحقيق هى لام الصيرورة فى ذلك المحذوف وتكون لام الصيرورة بغير ذلك المحذوف  
أى خلقهم ليصير أمرهم الى الاختلاف ولا يتعارض هنا مع قوله وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون لأن معنى هذا الأمر بالعبادة \* وقال مجاهد وقتادة ذلك اشارة الى الرحمة التى تضمنها  
قوله الا من رحم ربك والضمير فى خلقهم عائذ على المرحومين \* وقال ابن عباس واختاره الطبرى  
الاشارة بذلك الى الاختلاف والرحمة معا فيكون على هذا أشير بالمقرضى انين كقوله عوان بين  
ذلك أى بين الفارض والبكر والضمير فى خلقهم عائذ على الصنفين المستثنى والمستثنى منه وليس  
فى هذه الجملة ما يمكن أن يعود عليه الضمير الا الاختلاف كما قال الحسن وعطاء وأورجة كما قال مجاهد  
وقتادة أو كلاهما كما قال ابن عباس وقد أبعد المتأولون فى تقدير غير هذه الثلاث فروى انه اشارة  
الى ما بعده وفيه تقدم وتأخير أى وتمت كلمة ربك لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين ولذلك  
خلقهم أى لمل جهنم منهم وهذا أبعد جدانم ترا كتب كلام العرب ﴿وقيل اشارة الى شهود ذلك  
اليوم المشهود﴾ وقيل الى قوله فمهم شقي وسعيد وقيل اشارة الى أن يكون فريق فى الجنة وفريق  
فى السعير \* وقيل اشارة الى قوله يهون عن الفساد فى الأرض \* وقيل اشارة الى العبادة \* وقيل

( ٣٥ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس )  
بها القسم إذا جملة قبلها ضمت معنى القسم كقوله  
تعالى واخذ الله ميثاق النبيين قال فالتؤمن به والجنة والجن بمعنى واحد قال ابن عطية والهاء فيه لئلا يفتوا وان كان الجن يقع على  
الواحد فالجنة جمعة انتهى فيكون مما يكون فيه الواحد بغير هاء وجمعه بالهاء كقول بعض العرب كم لا واحد وكأنه للجمع

ولا نقص عليكم من أنباء الرسل في (٢٧٤) موضع الصفة لقوله وكلما إذهي مضافة في التقدير إلى نكرة ومازادة

كأهي في قوله قليلا ما نذكرون في ما ثبت به فؤادك قال ابن عباس ما سكن به فؤادك وثبتت الفؤاد هو ما جرى للأنبياء عليهم السلام ولا يتابعهم المؤمنون والمقامون تكذيبهم من الأذى في هذا كله أسوة بهم اذ المشاركة في الأمور الصعبة تهون ما يليق الإنسان من الأذى ثم الاعلام بما جرى على مكذبهم من العقوبات المستأصلة بأنواع العذاب من الفرق والريح والرجفة والخسف وغير ذلك فيه طمانينة النفس وتأسيس والاشارة بقوله في هذه إلى أنباء الرسل التي قصها الله عليه أي النبأ الصدوق الحق الذي هو مطابق لما جرى ليس فيه تغيير ولا تحريف كما يفعل شيئا من ذلك المؤرخون وموعظة أي اتصاف وازدجار لسماعه وذكرى لمن آمن اذ الموعظة والذكرى آمن اذ الموعظة والذكرى لا ينتفع بهما الا المؤمن لقوله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال الذين لا يؤمنون الآية اعمالا صيغة أمر ومعناه التهديد والوعيد والخطاب لاهل مكة وغيره

إلى الجنة والنار وقيل للسعادة والشقاوة وقال الزخمرى ولذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام أولامن التمكن والاختيار الذي عنه الاختلاف خلقهم ليثبت مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره انتهى وهو على طريقة الاعتزال ولولان هذه الأقوال سطرت في كتب التفسير لضربت عن ذكر خاصها وحامت كما تدرك أي نفذ قضاؤه وحق أمره واللام في الأملان هي التي يتلقى بها القسم أو الجلة قبلها ضعفت معنى القسم كقوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين ثم قال لتؤمنن به والجنة والجن معنى واحد قال ابن عطية والهاء فيه بالغة وان كان الجن يقع على الواحد فالجنة جمعه انتهى فيكون مما يكون فيه الواحد بغير هاء وجمعه الهاء لقول بعض العرب كم للواحد وكما للجمع ولا نقص عليكم من أنباء الرسل ما ثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظته وذكرى للمؤمنين الظاهر ان كلامه فعل به والعامل فيه نقص والتنوين عوض من المخدوف والتقدير وكل نأقص عليكم ومن أنباء الرسل في موضع الصفة لقوله وكلما إذهي مضافة في التقدير إلى نكرة وماصلة كأهي في قوله قليلا ما نذكرون قيل أو بدل أو خبر مبتدأ مخدوف أي هو ما ثبت فتكون ما بمعنى الذي أو مصدرية وأجازوا ان ينصب كلا على المصدر وما ثبت مفعول به بقولك نقص كانه قيل ونقص عليكم الشيء الذي ثبت به فؤادك كل قص وأجازوا أن يكون كلاً نكرة بمعنى جميعا وينصب على الحال من المفعول الذي هو ما أو من المجرور الذي هو الضمير في به على مذهبه من يجوز تقديم حال المجرور بالحرف عليه التقدير ونقص عليكم من أنباء الرسل الأشياء التي ثبت بها فؤادك جميعا أي المثبتة فؤادك جميعا قال ابن عباس ثبت نسكن وقال الضحاك نكس وقال ابن جريح تقوى وثبتت الفؤاد هو ما جرى للأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يتابعهم المؤمنون والمقامون مكذبهم من الأذى في هذا كذا أسوة بهم اذ المشاركة في الأمور الصعبة تهون ما يليق الإنسان من الأذى ثم الاعلام بما جرى على مكذبهم من العقوبات المستأصلة بأنواع من العذاب من غرق وريح ورجفة وخسف وغير ذلك فيه طمانينة للنفس وتأسيس بان يصب الله من كذب الرسول صلى الله عليه وسلم بالعذاب كما جرى لمكذبي الرسل وأنبياءه عليه الصلاة والسلام بحسن العاقبة ولا يتابعه كما اتفق للرسول واتباعهم والاشارة بقوله في هذه إلى أنباء الرسل التي قصها الله تعالى عليه أي النبأ الصدوق الحق الذي هو مطابق لما جرى ليس فيه تغيير ولا تحريف كما ينقل شأن ذلك المؤرخون وموعظة أي اعطاء وازدجار لسماعه وذكرى لمن آمن اذ الموعظة والذكرى لا ينتفع بها الا المؤمن كقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال ابن عباس اشارة الى السورة والآيات التي فيها نذكر قصص الأمم وهذا قول الجمهور وجه تخصيص هذه السورة بوصفها بالحق والقرآن كله حتى ان ذلك يتضمن معنى الوعيد للكفرة والتنبيه للناظر أي جاءك في هذه السورة الحق الذي أصاب الأمم الظالمة وهذا كما يقال عند السداد جاء الحق وان كان الحق بائناً في غير شديدة وغير ما وجه ولا تستعمل في ذلك جاء الحق وقال الحسن وقادة الاشارة الى دار الدنيا قال قتادة والحق النبوة وقيل اشارة الى السورة مع نظائرها وقيل للذين لا يؤمنون اعمالا على مكانتهم اناعاملون وانتظروا انما منتظرون اعمالا صيغة أمر ومعناه التهديد والوعيد والخطاب لأهل مكة وغيره على مكانتهم أي جهنم وحالتكم التي أنتم عليها وقيل اعمالا في هلاكى على امكانكم على مكانتكم أي جهنم وحالتكم التي أنتم عليها وانتظروا بنا الدوائر انما منتظرون أن ينزل بكم نوحا اقصد الله

من النعم النازلة بأشبابكم ﴿ ولله غيب السموات والارض ﴾ (٢٧٥) الآية أضاف تعالى علم الغيب بما في السموات والارض

والتنظر وابتناء الدوائر انما ينظرون أن يتزل بكم نحو ما قص الله من النظم النازلة بأشباكم ونسبه أن يكون ابتناء مواد عقله قيل انهما منسوختان \* وقيل حكمتان وهما التهديد والوعيد والحرب قائمة \* وبقية غيب السموات والارض واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه ومار بكن بغافل عما تعملون \* ولا يخفى عليه شئ من أعمالكم ولا حظ لخلق في علم الغيب \* وقرأ تأفّع وحفص يرجع مبني للمفعول الأمر كله أمرهم وأمرنا فينتقم لكم منهم \* وقال أبو علي الفارسي علم ما غاب في السموات والارض أضاف الغيب اليها توسعا انتهى والجملة الأولى دلت على أن علمه محيط بجميع الكائنات كلها وجزئها حاضر هاؤها غائب لانه اذا أحاط علمه بما غاب فهو بما حضر محيط إذ علمه تعالى لا يتفاوت والجملة الثانية دلت على القدرة النافذة والمشيئة والجملة الثالثة دلت على الأمر بإفراده من هذه صفاته بالعبادة الجسدية والقلبية والعبادة أولى الرتب التي يتخلى بها العبد والجملة الرابعة دلت على الأمر بالتوكل وهي آخره الرتب لأنه بنور العبادة أبصر أن جميع الكائنات معذوبة بالله تعالى وأنه هو المتصرف وحده في جميعها لا يشركه في شئ منها أحسن خلقه فوكل نفسه اليه تعالى ورفض سائر ما يتوهم انه سبب في شئ منها والجملة الخامسة تضمنت التنبيه على المجازاة فلا يضيع طاعة مطيع ولا يهمل حال مقرر \* وقرأ صاحبان وحفص وقنادة والاعرج وشيبة وأبو جعفر والجنحدرى فعملون بناء الخطاب لأن قبله أفعال على مكانتهم \* وقرأ باقي السبعة بالياء على الغيبة واختلاف عن الحسن وعيسى بن عمر

﴿سورة يوسف مائة وحدى عشرة آية مكية﴾

﴿ الرّتك آيات الكذاب المبين ﴾ \* انّا نزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون \* نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين \* إذ قال يوسف لأبيه يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين \* قال يابنى لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدها ان الشيطان للانسان عدو مبين \* وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أنعمنا على أبويك من قبل ابراهيم واسحاق ان ربك علم حكيم \* لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين \* إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة ان أبانا نلقى ضلالا مبين \* اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يحفل لكم وحده أبكم وتركوا نوما من بعده قوما صالحين \* قال قائل منهم لانتقلوا يوسف وألقوه فى غيابة الحب يلقطه بعض السياره ان كنتم فاعلين \* قالوا يا أبانا مالك لاتأمننا على يوسف وانه لنا حنون \* أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانه لحافظون \* قال انى لعزنى ان نذهب وباه وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون \* قالوا لنأكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون \* فهاذهبوا به وأجمعوا أن

السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرتك﴾ آيات الكتاب المبين اننا نزلناه قرآنا عربيا (٢٧٦) لعلكم تعقلون ﴿ هذه السورة مكية كلها وقال

ابن عباس وقتادة الانلاث آيات من اولها وسبب نزولها ان كفار مكة امرتهم اليهود أن يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السبب الذي أحل بني اسرائيل بمصر ووجه مناسبتها لما قبلها وارتباطها أن في آخر السورة التي قبلها وكلا نقص عليك الآية وكان في تلك الانباء المقصودة فيها مالاقي الانبياء عليهم السلام من قومهم فاتبع ذلك بقصة يوسف صلى الله عليه وسلم وملاقاه من اخوته وما آلت اليه محال من حسن العاقبة ليحصل رسول الله صلى الله عليه وسلم التسلية الجامعة لما يلاقيه من أذى البعيد والقريب وجاءت هذه القصة مطولة مستوفاة فذلك لم يتكرر في القرآن الا ما أخبر به مؤمن آل فرعون في سورة غافر والاشارة بتلك آيات الى الرؤساء وحرف المعجم التي تركبت منها آيات القرآن والظاهر أن المراد بالكتاب القرآن والمبين اما المبين في نفسه الظاهر أمره في اعجاز العرب وتبكيته واما المبين الحلال والحرام والحدود والاحكام ومحتاج اليه من أمر الدين قاله ابن عباس والضمير في أنزلناه عائده على الكتاب الذي فيه قصة يوسف صلى الله عليه وسلم وانتصب قرآنا على البدل من الضمير وعربيا صفة له وهو منسوب إلى العرب والعرب

اشتره من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو يتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولعلمه من تأويل الاحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿ ولما بلغ أشده آتيته حكما وعلمًا وكذلك يجزي المحسنين ﴿ وراودته التي هوى بينه عن نفسه وغلفت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواي انه لا فلاح للظالمون ﴿ ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخلقين ﴿ واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألقيا سيدها له الباب قالت مجازء من أراد بأهلك سوءا الآن يسجن أو عذاب أليم ﴿ الطرح للشيء رميه والقافؤه وطرح عليه الثوب ألقاه وطرح الشيء أبعدته ومنه قول عروة بن الورد

ومن يك مثلي ذا عيال ومقتر ﴿ من المال يطرح نفسه كل مطرح والنوى الطروح البعيدة ﴿ الجب الركية التي لم تطوفاذا طويت فبى بئر قال الاعشى

لئن كنت في جب ثمانين قامة ﴿ ورقبت أسباب السماء بسلم ويجمع على جب وجباب وأجباب وسمى جبا لأنه قطع في الارض من جيب أى قطعت ﴿ الالتقاط تناول الشيء من الطريق يقال لقطه والتقطه وقال ﴿ ومنهل لقطته التقاطا ﴿ ومنه اللقطة واللقط ﴿ ارتبى افتعل من الرى بمعنى المراجعة وهى الحفظ للشيء أو من الرى وهو أكل الحشيش والنبات يقال رعت الماشية الكلاء ترعاه رعياء أكلته والرى بالكسر الكلاء ومثله ارتبى قال الاعشى

ترتبى السفح فالكتيب فذاقا ﴿ رفروض القطا فذات الرمال

رتع أقام في خصب وتعم ومنه قول الغضبان بن القبيعى القيد والمتعة وقلة الرتعة وقول الشاعر أكررا بعدد الموت عنى ﴿ وبعد عطائك المائة الزنا

الذنب سبع معروف وليس في صقعنا الاندلسى ويجمع على أدوب وذائب وذؤبان قال

وأزور بطوفى بلاد بعيدة ﴿ تعاوى به ذو بانة ونعالبه

وأرض مذأبة كثيرة الذئب وتذاءبت الرمح جاءت من هنا ومن هاعل الذئب ومنه الذؤابة من

الشعر لكونها تنسوس الى هنا والى هنا الكذب بالادال المهملة الكدر ﴿ وقيل الطرى ﴿ سول من

السول ومعناه سهل ﴿ وقيل زين ﴿ أدلى الدلو أرسله ايلما هاودلا هايدلا هاوجدها وأخرجهما من

اليهر ﴿ قال ﴿ لا تمقلواهاودلاهاودلاها ﴿ والدهر معروف وهى مؤنثة قصصر على دلية وتجمع على

أدل ودلا ودلى ﴿ البضاعة القطعة من المال تجعل للتجارة من بضعة اذا قطعت ومنه المبلغ ﴿ الراودة

الطلب برفق ولين القول والرواد التأتى يقال أرودنى أمهلى والريادة طلب النكاح ومشى رويدا

أى برفق أغلق الباب وأصفده وأقفله معنى وقال الفرزدق

ما زالت أغلق أبوابا وأفتحتها ﴿ حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

هيت اسم فعل بمعنى أسرع ﴿ قد الثوب بشقه ﴿ السيد فعل من سادسود يطلق على المالك وعلى

رئيس القوم وفعل بناء تختص بالمعتل وشديس وصيقل اسم امرأه السجن الحبس ﴿ الرتك

آيات الكتاب المبين اننا نزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ﴿ هذه السورة مكية كلها وقال ابن

ابن عباس وقتادة الانلاث آيات من اولها وسبب نزولها ان كفار مكة امرتهم اليهود أن يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السبب الذي أحل بني اسرائيل بمصر ووجه مناسبتها لما قبلها وارتباطها أن في آخر السورة التي قبلها وكلا نقص عليك الآية وكان في تلك الانباء المقصودة فيها مالاقي الانبياء عليهم السلام من قومهم فاتبع ذلك بقصة يوسف صلى الله عليه وسلم وملاقاه من اخوته وما آلت اليه محال من حسن العاقبة ليحصل رسول الله صلى الله عليه وسلم التسلية الجامعة لما يلاقيه من أذى البعيد والقريب وجاءت هذه القصة مطولة مستوفاة فذلك لم يتكرر في القرآن الا ما أخبر به مؤمن آل فرعون في سورة غافر والاشارة بتلك آيات الى الرؤساء وحرف المعجم التي تركبت منها آيات القرآن والظاهر أن المراد بالكتاب القرآن والمبين اما المبين في نفسه الظاهر أمره في اعجاز العرب وتبكيته واما المبين الحلال والحرام والحدود والاحكام ومحتاج اليه من أمر الدين قاله ابن عباس والضمير في أنزلناه عائده على الكتاب الذي فيه قصة يوسف صلى الله عليه وسلم وانتصب قرآنا على البدل من الضمير وعربيا صفة له وهو منسوب إلى العرب والعرب



جمع غري كروم وروى المكي تعقلون ما تضمن من المعاني واحتوى عليه من البلاغة والاعجاز فيؤمنون ولعل ترج فيه معنى التعليل لقوله أنزلنا نحن نقص عليك أحسن القصص \* انقص مصدر قص والمراد بكونه أحسن أنه اقتصر على أبداع طريقة وأحسن أسلوب الأثرى أن هذا الحديث مقتصر في كتب (٢٧٧) الأولين وفي كتب التواريخ ولا ترى اقتصاصه في كتاب منها مقارنا لاقتصاصه في

القرآن وانتصب أحسن على المصدرية لاضافته إلى المصدر ﴿بأ وحيناً﴾ الباء للسبب وما مصدرية وهذا القرآن تنازعه عاملان أحدها نقص والثاني أو حيناً وأعمل الثاني جرياً على الألف في باب التنازع والضمير في من قبله يعود على الإيعاء ومعنى من الغافلين لم يكن للشعور بهذه القصة ولا سبق لك فيها علم العامل في اذ قال يابني كما تقول اذ قام زيد قام عمرو وتبقى اذ على وضعها الاصل من كونها ظرفاً لما مضى والزم مخشري وابن عطية أقوال في اذردت في البحر لضعفها ويوسف اسم عبراني وامتنع الصرف للهامة والعجمة وتقدمت فيه لغات وقرئ

عباس وقتادة الاثلاث آيات من أولها \* وسبب نزولها أن كفار مكة أمرتهم اليهود أن يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السبب الذي أحل بني اسرائيل عصر فزلت \* وقيل سببه تسليته الرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يفعل به قومه بما فعل اخوة يوسف به \* وقيل سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحدتهم أمر يعقوب وولده وشأن يوسف \* وقال سعد بن أبي وقاص أنزل القرآن قتلاً عليهم زماناً فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فزلت \* ووجه مناسبتها لما قبلها وارتباطها أن في آخر السورة التي قبلها وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وكان في تلك الانباء المقصودة فيها ما لا في الانبياء من قومهم فاتبع ذلك بقصة يوسف وما لا قاه من اخوته وما آلت اليه حاله من حسن العاقبة ليحصل للرسول صلى الله عليه وسلم التسليته الجامعة لما لا يلقى من أذى البعد والقرب وجاءت هذه القصة مطولة مستوفاة فلذلك لم يتكرر في القرآن الا ما أخبر به مؤمن آل فرعون في سورة غافر والاشارة بتلك آيات الى الر وسائر حروف المعجم التي تركبت منها آيات القرآن وأولى التوراة والانبجاء والآيات التي ذكرت في سورة هود وأولى آيات السورة والكتاب المبين السورة أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة أقوال والظاهر أن المراد بالكتاب القرآن والمبين امال البين في نفسه الظاهر أمره في اعجاز العرب وتبكيهم واما المبين الحلال والحرام والحدود والاحكام وما يحتاج اليه من أمر الدين قاله ابن عباس ومجاهد والمبين الهدى والرشد والبركة قاله قتادة والمبين مأسألت عنه اليهود أو ما أمرت أن يسأل من حال انتقال يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف وألمين من جهة بيان اللسان العربي وجودته اذ فيه ستة أحرف لم تجتمع في لسان روى هذا عن معاذ بن جبل \* قال المفسرون وهي الطاء والظاء والصاد والصاد والعين والحاء انتهى والضمير في أنا أنزلناه عائد على الكتاب الذي فيه قصة يوسف \* وقيل على القرآن \* وقيل على نأ يوسف قاله الزاج وابن الانباري \* وقيل هو ضمير الانزال وفرأ ناهو المعطوف به وهذان ضعيفان وانتصب قرأنا \* قيل على البذل من الضمير \* وقيل على الحال الموطنة وسمى القرآن قرأنا لانه اسم جنس يقع على القليل والكثير وعربياً منسوب الى العرب والعرب جمع عرب كروم وروى وعرباً ناحية دار اسماعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام قال الشاعر

وعربة أرض ما يحل حراماً \* من الناس الا للودعي الحلال

ويعني النبي صلى الله عليه وسلم أحل له مكة وسكن راء عربة الشاعر ضرورة \* وقيل وإن شئت نسبت القرآن اليها ابتداء أي على لغة أهل هذه الناحية لعلكم تعقلون ما تضمن من المعاني واحتوى عليه من البلاغة والاعجاز فيؤمنون اذ لو كان بغير العربية لقل لولا فصلت آياته \* نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحيانا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين اذ قال يوسف لأبيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال يابني لا تنقص

نصب ورأيت هي حامية لدلالة متعلقها على أنه تمام والظاهر أنه رأى في منامه كواكب والشمس وعبد الله أن يهودا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن اسماء الكواكب التي رها تريف فسكت عنه ونزل جبريل فأخبره بأسمائها فندع رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهودي فقال هل أنت مؤمن إن أخبرتك قال نعم فقال جبريل والطارق

والذي لا وذو الكتفين وقابس ووثاب وعمودان والفليق والمصح والضروح والفرغ والضياء والنور فقال اليهودي اى والله انها لاسماء قال الزمخشري فان قلت لم آخر الشمس والقمر قلت آخرهما العظمى على الكواكب على طريق الاختصاص بياناً لفضلهما واستبدادهما بالزينة على غيرهما من الطوالع كأخر جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عظمهما عليهما لذلك يجوز أن يكون الواو بمعنى مع أى أرأيت الكواكب مع الشمس والقمر انتهى الذى يظهر أن التأخر انما هو من باب الترتى من الأدنى الى الأعلى ولم يقع الترتى فى الشمس والقمر جريا على ما استقر فى القرآن من أنه اذا اجتمع قدمت عليه ولا متاع أن يمنع الشمس والقمر فى أحد عشر كوكبا لأنهم اخوته فليس المكنى بالشمس والقمر داخل فيهم والظاهر أن رأيت كمر على سبيل التوكيد للطول بالمفاعيل وجاء الضمير ضمير من يعقل لانه صدر منهم السجود لانه من صفات من يعقل ولما يتعلق بساجدين وساجدين منصوب على الحال ولما خاطب يوسف صلى الله عليه وسلم بأباه بقوله يا بآب وبفيه اظهار الطوعية والبر والتنبيه على محل الشفقة بطبع الابوة خاطبة بوجه ابني صغير العيب والتعريب والشفقة فيكيد والالتفات منه صوابا ثم أن على جواب النهى وعدي فيكيدوا باللام وفي فيكيدون بنفسه فاحتمل أن يكون ( ٢٧٨ ) من باب التضييع ضمن فيكيدوا معنى ما يتعدي باللام

رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيد ان الشيطان للانسان عدومين وكذلك يجتنبك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتماع على رؤياك من قبل ابراهيم اسحق ان ربك علم حكيم القصص مصدر قص واسم مفعول اما لتسميته بالمصدر واما لكون الفعل يكون للمفعول كالقبض والنقص والقصص هنا محتمل الوجه الثلاثة فان كان المصدر فالمراد بكونه أحسن انه اقصر على أبلغ طريقة وأحسن أسلوب ألا ترى ان هذا الحديث مقتضى في كتب الأولين وفي كتب التواريخ ولا ترى اقتضاها في كتاب منها مقار بالاقصاصة في القرآن وان كان المفعول فكان أحسن ما يتضمن من العبر والحكم والنكت والعجائب التي ليست في غيره والظاهر أنه أحسن ما يقص في باب كيد كيقال للرجل هو أعلم الناس وأفضلهم يراد في فنه \* وقيل كانت هذه السورة أحسن القصص لانفرادها عن سائر ما فيها من ذكر الأنبياء والصالحين والملائكة والشياطين والجن والانس والانعام والطيور وسير الملوك والممالك والتجار والعمامة والرجال والنساء وكيدهن ومكرهن مع ما فيها من ذكر التوحيد والفقه والسير والسياسة وحسن الملائكة والعقود عند المقدرة وحسن المعاشرة والحيل وتدير المعاش والمعاد وحسن العاقبة في العفة والجهاد والخلاص من المروءات الى المرغوب وذكر الحبيب والمحجوب ومرأى السنين وتعبير الرؤيا والعجائب التي تصلح للدين والدنيا \* وقيل كانت أحسن القصص لأن كل من ذكر

فكنا قال فجهت الواو لك بالكيد والتضمين أبلغ لدلالة على معنى الفعلين واللباقة كد بالمصدر وبه يعقوب صلى الله عليه وسلم على سبب الكيد وهو ما يزينه الشيطان للانسان ويسوله وذلك للعداوة التي بينهم فهو يجتهد دائما أن يوقعه في المعاصي ويدخله فيها ويحضر عليها وكان يعقوب دلت رؤيا يوسف عليه السلام على أن الله تعالى يبلغه بها غايات الحكمة

ويصطفيه للنبوته ويتم عليه بشرف الدارين كما فعل يا بآب يخاف عليه من حسد اخوته فنهاه عن أن يقص رؤياه لهم وفي خطاب يعقوب ليوسف تنبيه عن أن يقص ما لا يليق ولا يكون ذلك داخل في باب النبية وكذلك يجتنبك \* أى مثل ذلك الاجتناب وهو ما رآه من تلك الرؤية التي دلت على جليل قدره وشرف منصبه وما الى النبوة والرسالة والملائكة يجتنبك يختار ربك للنبوته والملا \* وأحسن لفظة ربك هنا لانه المالك لامره الناظر في مصلحته ويعلمك كلام مستأنف ليس داخل في النسبة كما ن قال وهو يعلمك \* في تأويل الاحاديث عبارة عن ما ل الرؤيا عاقبة أمرها وهى اسم جمع للحديث وليس بجمع أحداثته ويتم نعمته عليك \* واتمامها بأنه تعالى وصل لهم نعمة الدنيا بأن جعلهم أنبياء وملوكا ونعمة الآخرة بأن نقاهم الى أعلى الدرجات في الجنة وآل يعقوب هم أولاده ونسلهم اذ جعل النبوة فيهم واتمام النعمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم بالخلة والانجاء من النار واهلاك عدوه نمر وذو علي اسحق إخراج يعقوب والاسباط من صلبه وهى الجدو أب الجد أبو بن لانهم ما في عود النسب كما قالوا إله آبائكم ولهذا يقولون ابن فلان وكان بينهم ماعدة في عود النسب \* إن ربك علم \* عن يستحق الاجتناب \* حكيم \* نفع الاشياء \* مواضعها \* ودان الوصمان \* مناسن لهذا الوعد الذي وعده يعقوب يوسف في قوله وكذلك يجتنبك ربك

فها كان ماله إلى السعادة انظر إلى يوسف وأبيه وأخوته وامرأة العزيز والملاك أسلم يوسف وحسن اسلامه ومعبود الرويا السابق والشاهد فيقال \* وقيل أحسن هنالبت أفعل التفضيل بل هي بمعنى حسن كأنه قيل حسن القصص من باب إضافة المسقة إلى الموصوف أي القصص الحسن وما في بيا أو حيناً مصدرية أي يباحثنا وإذا كان القصص مصدر افتعل نقص من حيث المعنى هو هذا القرآن لأنه من باب الأعمال اذ تنبأ عنه نقص وأو حيناً فاعمل الثاني على الأكثر والضمير في من قبله يعود على الأبناء وتقدمت مذاهب التعاقب في ان الحفظة وبجي اللام في ثاني الجزئين ومعنى من العاقلين لم يكن لك شعور بهذه القصة ولا سبق لك علم فيها ولا طرق سمعك طرف منها والعامل في اذ قال الزمخشري وابن عطية اذكر وأجاز الزمخشري أن تكون بدل من أحسن القصص قال وهو بدل اشبال لأن الوقت يشتمل على القصص وهو المقصود فإذا قص وقت فقد قص \* وقال ابن عطية ويجوز أن يعمل فيه نقص كأن المعنى نقص عليك الحال اذ هذه التقديرات لا تنجيه حتى تخلع اذ من دلالتها على الوقت الماضي وتجرد الوقت المطلق الصالح للزمان كلها على جهة البدلية \* وحكي مكي أن العامل في اذ العاقلين والذي يظهر أن العامل فيه قال يابني كما تقول اذ قام زيد قام عمرو وتبقى اذ على وضعه الاصل من كونه ناطقاً للمضى ويوسف اسم عبراني وتقدمت ست لغات فيه ومنعه الصرف دليل على بطلان قول من ذهب إلى انه عربي مشتق من الاسف وان كان في بعض لغاته يكون فيه الوزن الغالب لامتناع أن يكون أعجمياً غير أعجمي \* وقرأ طلحة بن مصرف بالهمز وفتح السين \* وقرأ ابن عامر وأبو جعفر والاعرج ياءت بفتح التاء وباقي السبعة والجهور بكسر هاء وفتح اللام وفتح الهمزة وهذه التاء عوض من ياء الإضافة فلا يجتمعان وتجميع الألف التي هي بدل من التاء قال \* ياءت عاكاً وأعسا كاء \* ووجه الإقصر على التاء مفتوحة انه اجتزأ بالفتحة عن الألف أو رخم بحذف التاء ثم أقحمت قاله أبو علي أو الألف في أبتالندبة فحذفها قاله الفراء وأبو عبيد وأوحاتم وقطرب وردبانه ليس موضع ندبة والأصل ياءة بالتونين فحذف والتاء نادحفي (٣) قاله قطرب وردبان التنوين لا يحذف من المنادى المنصوب نحو يا ضارباً رجلاً وفتح أبو جعفر ياء اني \* وقرأ الحسن وأبو جعفر وطلحة بن سليمان أحده عشر بسكون العين لتوالي الحركات وليظهر جعل الاسمين اسماً واحداً ورأيت هي حالية لدلالة متعلقها على أنه تمام والظاهر انه رأى في منامه كواكب الشمس والقمر \* وقيل رأى أخوته وأبو به فغير عنهم بذلك وعبر عن الشمس عن أمه \* وقيل عن خالته رحيل لأن أمه كانت ماتت ومن حديث جابر بن عبد الله أن يهودياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن أساءة الكواكب التي رأى يوسف فسكت عنه ونزل جبريل فأخبره بأساءتها فدارسول الله صلى الله عليه وسلم اليهودي فقال هل أنت مؤمن ان أخبرتك بذلك فقال نعم قال جريان والطارق والذئبال وذو الكفتين وقابس ووثاب وعمودان والفليق والمصح والضروح والفرغ والضياء والنور فقال اليهودي إياي والله انها الاسماء واذكر السهيل مسنداً إلى الحرب بن أبي أسامة قد كره الحديث وفيه بعض اختلاف وذكر النطع عوضاً عن المصح وعنه وهب ان يوسف رأى وهو ابن سبع سنين ان احدي عشرة عصا طولا كانت من كوزة في الأرض كهيئة الدارة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتناها وغلبتها فوصف ذلك لأبيه فقال اياك أن تذكر هذا لاختوتك ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب سجوداً له فقصها على أبيه فقال له لا تقصها عليهم فيسبوا

للكواكب وكان يرى روبا يوسف ومسير اخوته اليه أربعون سنة \* وقيل ثمانون \* وروى ان  
 رؤيا يوسف كانت ليلة القدر ليلة الجمعة والظاهر ان الشمس والقمر ليسا من جنس في الأحد عشر  
 كوكبا ولذلك حين عددهما الرسول لليهودى ذكر أحد عشر كوكبا غير الشمس والقمر ويظهر من  
 كلام الزخمرى انهما من درجان في الأحد عشر \* قال الزخمرى (فان قلت) لم أخرج الشمس  
 والقمر (قلت) أخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص اثباتا لفضلهما  
 واستبدادهما بالزبد على غيرهما من الطوالع كما أخرج جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما  
 عليهما لذلك ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر انتمى  
 والذي يظهر أن التأخير انما هو من باب الترقى من الأدنى الى الأعلى ولم يقع الترقى في الشمس  
 والقمر جريا على ما استقر في القرآن من انه اذا اجتمع اقدمت عليه \* قال تعالى الشمس والقمر  
 بحسبان \* وقال وجع الشمس والقمر هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقامت عليه  
 لسطوع نورها وكبر حمها وغرابة سيرها واسدادهما وعلومها مكانها والظاهر ان رأيتهم كرر على  
 سبيل التوكيد للطول بالمفاعيل كما كرر انكم في قوله انكم مخرجون لطول الفصل بالظرف وما  
 نعلق به \* وقال الزخمرى (فان قلت) ما معنى تكرار رأيتهم (قلت) ليس بتكرار انما هو كلام  
 مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابه انه كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله انى رأيت أحد  
 عشر كوكبا والشمس والقمر كيف رأيتها سا ئلا عن حال رؤيتها فقال رأيتهم لى ساجدين انتهى  
 وجههم جمع من يعقل لصدور السجود له وهو صفة من يعقل وهذا سا ئل في كلام العرب وهو أن  
 يعطى الشئ حكم الشئ للاشارة اليه في وصف ثان كان ذلك الوصف أصله أن يخص أحدهما  
 والسجود سجود كرامة كما سجدت الملائكة لأدم \* وقيل كان في ذلك الوقت السجود تحية  
 بعضهم لبعض والمخاطب يوسف أباه بقوله يابى وفيه اظهار الطواغية والبر والتنبه على محل  
 الشفقة بطبع الابوة خاطبه أبوه بقوله يابنى تصغير التحبيب والتقرب والشفقة \* وقرأ حفص هنا  
 وفي لقمان والصفات يابنى بفتح الياء وابن كثير في لقمان يابنى لاتشرك وقبيل يابنى أقم باسكانها  
 وباقي السبعة بالكسر \* وقرأ زيد بن على لاتقص مدغماوى لسة تميم والجمهور بالفتح وهى لغة  
 الحجاز والروءى بامصدر كالباء \* وقال الزخمرى الروءى بامعنى الروءة لانها مختصة بما كان في النوم  
 دون اليقظة فرق بينهما مجرى التانيث كما قيل القرية والقرى انتهى \* وقرأ الجمهور بالفتح وهى لغة  
 والروءى باحيت وقعت بالهمز من غير امالة \* وقرأ الكسائى بالامالة وبغير الهمز وهى لغة أهل الحجاز  
 واخوة يوسف هم كاذب وبنيامين ويهوذا ونفتالى وزبولون وشمعون وروبن \* ويقال  
 باللام كجبريل وجبرين ويساخا ولاوى وذان ويشير \* فيكيدو بالكسر منصوب باضمار أن  
 على جواب النبى وعدى فيكيدوا باللام وفي فيكيدون بنفسه فاحتمل أن يكون من باب شكرت  
 زيدوا وشكرت زيدا واحتمل أن يكون من باب التضمين ضمن فيكيدو بمعنى ما يتعدى باللام فكانه  
 قال فيحتملوا للثب بالكيد والتضمين أبلغ دلالة على معنى الفعلين وللبالغة كد بالمصدر وبه يعقوب  
 على سبب الكيد وهو ما زينه الشيطان للإنسان ويسوله له وذلك للعداوة التى بينهما فهو يجتهد  
 دائما أن يوقعه في المعاصى ويدخله فيها ويحضه علمه أو كان يعقوب دلته رؤيا يوسف عليهما السلام  
 على ان الله تعالى يبلغه بلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل باباه  
 نخاف عليه من حسد اخوته فنهاهم أن ينصروا به لهم وفي خطاب يعقوب ليوسف تنبيه عن أن

( الدر )

سورة يوسف عليه

السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

( ش ) فان قلت لم أخرج

الشمس والقمر قلت

أخرهما ليعطفهما على

الكواكب على طريق

الاختصاص بانهما لفضلهما

واستبدادهما بالزبد على

غيرهما من الطوالع كما

أخرج جبريل وميكائيل ثم

عطفهما عليهما لذلك

ويجوز أن تكون الواو

بمعنى مع أى رأيت

الكواكب مع الشمس

والقمر انتهى ( ح ) الذى

يظهر أن التأخير انما هو

من باب الترقى من الأدنى

الى الأعلى ولم يقع الترقى

في الشمس والقمر جريا

على ما استقر في القرآن

من انه اذا اجتمع اقدمت

عليه

﴿ لقد كان في يوسف ﴾ الآية آيات على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم للذين سألوهم من اليهود عنها فأخبرهم بالصحة من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب والذي يظهر ان الآيات الدلالات على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما أظهره الله في قصة يوسف من البغي عليه وصدق رؤياه وصحة تأويله وضبط نفسه وقهرها حتى قام بحق الامامة وحدث السرور بعد اليأس والضمير في قالوا عائد على اخوة يوسف وأخوه هذنا بنيامين (٢٨١) ولما كانا شقيقين أضافوا ليو- ف واللام في ليوسف للام

الابتداء وفيها تأكيد  
وتحقيق لمضمون الجملة  
أي كثرة حبه لها ثابت  
لا شبهة فيه وأحب أفضل  
تفضيل وهو مبني من  
المفعول شنوذا ولذلك  
عدي بآلى لأنه اذا كان  
ما يتعلق به فعلا من حيث  
المعنى عدى اليبالي واذا  
كان مفعولا عدى إليه  
بني تقول زيد أحب إلى  
عمر ومن خالد فالضمير في  
أحب مفعول من حيث  
المعنى وعمر هو المحب  
واذا قلت زيد أحب في  
عمر ومن خالد كان الضمير  
فاعلا وعمر هو المحبوب  
ومن خالد في المثال الأول  
محبوب وثى الثاني  
فاعل ولم يبين أحب لتعديه  
بن وكان بنيامين أصغر  
من يوسف فكان يعقوب  
يحبهما بسبب صغرهما  
وموت أمهما وأحب الضمير  
والشفقة عليه مركز في  
فطرة البشر وقد نظم  
الشعراء في محبة الولد الصغير  
قديما وحديثا ومن ذلك

يقص على اخوته خاتمة كيدهم دلالة على تحذر المسلم أخاه المسلم من مخافة عليه والتنبية على بعض  
ما لا يليق ولا يكون ذلك داخل في باب الغيبة وكذلك يجتنبك ربك أي مثل ذلك الاجتناب وهو  
ما أراه من تلك الرؤيا التي دلت على جليل قدره وشريف منصبه وما له الى النبوة والرسالة والملك  
ويجتنبك يجتارك ربك للنبوة والملك \* قال الحسن للنبوة \* وقال مقاتل للسجود لك \* وقال  
الزخشري لا امور عظام ويعلمك من تأويل الاحاديث كلام مستأنف ليس داخل في التشبيه كأنه  
قال وهو يعلمك \* قال مجاهد والسدي تأويل الاحاديث عبارة الرؤيا \* وقال الحسن عواقب  
الأمور \* وقيل عامة لذلك وغيره من الغيبات \* وقال مقاتل غرائب الرؤيا \* وقال ابن زيد العلم  
والحكمة \* وقال الزخشري الاحاديث الرؤيا لان الرؤيا ما حديث نفس أو ملك أو شيطان وتأويلها  
عبارة ما تفسر بها فكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا وأصحهم عبارة ويجوز أن يراد  
بتأويل الاحاديث معاني كتب الله وسير الأنبياء وما غمض واشتبه على الناس في أغراضها ومقاصدها  
يفسرها لهم ويشرحها ويهدم على مودعات حكمها وسميت أحاديث لانها تحدث بها عن الله  
ورسله فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا ألا ترى الى قوله فبأى حديث بعده يؤمنون الله أنزل  
أحسن الحديث كتابا وهي اسم جمع للحديث وليس يجمع أحديث انتهى وليس باسم جمع كذا كر بل  
هو جمع تكسير للحديث على غير قياس كما قالوا بأطبل وأباطيل ولم يأت اسم جمع على هذا الوزن واذا  
كانوا يقولون في عباديدينواذير انهم اجتمعوا تكسير ولم يلفظا لهما بغير دفكيف لا يكون أحاديث  
وأباطيل جمعي تكسير ويتم نعمته عليك واتمامها بأنه تعالى وصل لهم نعمة الدنيا بأن جعلهم أنبياء  
وملوكا بنعمة الآخرة بأن نقلهم الى أعلى الدرجات في الجنة \* وقال مقاتل بعلاء كلمتك وتحقيق رؤياك  
\* وقال الحسن هذا شيء أعظمه الله يعقوب من أنه سيعطى يوسف النبوة \* وقيل بأن يحوج اخوتك  
اليك فتقابل الذنب بالفران والاساءة بالاحسان \* وقيل بالتجائنك من كل مكر وهول آل يعقوب  
الظاهر انهم أولادهم وسلم أي يجعل النبوة فيهم \* وقال الزخشري هم نسلهم وغيرهم \* وقيل أهل  
دينه وأتباعهم كما جاء في الحديث من آ لك فقال كل تقى \* وقيل امرأته وأولاده الا حد عشر \* وقيل  
المراد يعقوب نفسه خاصة واتمام النعمة على ابراهيم بالخلة والالتجاء من النار والاعلاء عدوه عمروذ  
وعلى اسحق باخر ايج يعقوب والأسباط من صلبه وهي الجدوا بالجد أبو بن لانها في عود النسب  
كما قال والله أبائك ولهذا يقولون ابن فلان وان كان بينهما ماعدة في عود النسب ان ربك عليهم عن  
يدحق الاجتناب حكيم يضع الاشياء مواضعها وهذا ان الوصفان مناسبان لهذا الوعد الذي وعده  
يعقوب ويوسف علم الصلاة والسلام في قوله وكذلك يجتنبك ربك قبل وعلم يعقوب عليه السلام  
ذلك من دعوة اسحق عليه السلام حين تشبه به بعصو \* لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين

( ٣٦ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) ماقاله الوزير أبو مروان عبد الملك بن ادريس الحريري في قصيدته  
التي بعث بها الى أولاده وهو في السجن يقول وصغيركم عبيد العزيز فاني \* أطوى لفرقتك جوى لم يصفر  
ذاك المقدم في الفؤاد وان عدا \* كفو السكم في المبتنى والعنصر ان البنان الخس أكلها معا \*  
والحلى دون جيعها للخضر واذا الفتى فقد الشباب ساه \* حب البنين ولا كعب الأصفر

و نحن عصبة \* جلة حاله أى بفضلها علينا فى المحبة وهى لا كفاية فيها ونحن جماعة نقوم عرافه فمن أحق بزيادة المحبة منهما وعن ابن عباس العصبة ما زاد على العشرة وعنه أيضاً ما بين العشرة إلى الأربعين والضلال هنا هو الهوى قاله ابن عباس والظاهر أن \* قتلوا يوسف \* من جلة قو لهم والظاهر أن \* أوطر حوه \* هو من قولهم أن يفعلوا به أحد الأمرين وانتصب \* أرضاً \* على اسقاط حرف الجر (٢٨٢)

أدقوا ليوسف وأخوه أحب إلى أئيماننا ونحن عصبة ان أبانا فى ضلال مبين اقتلوا يوسف وأوطر حوه أرضاً يحل لكم وجه أيسكم وتكونوا من بعدهم وما صالحين \* آيات أى علامات ودلائل غلى قدرة الله تعالى وحكمته فى كل شئ للسائلين لمن سأل عنهم وعرف قصتهم \* وقيل آيات على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم للذين سألوهم اليهود عنها فآخبرهم بالصحة من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب والذى يظهر أن الآيات الدلائل على صدق الرسول وعلى ما أظهر الله فى قصة يوسف من عواقب البنى عليه وصدق رؤياه وحيته تأويله وضبط نفسه وقهرها حتى قام بحق الأمانة وحدث السرور بعد اليأس \* وقيل المعنى لمن سأل ولم يسأل لقوله سواء للسائلين أى سواء لمن سأل ولم يسأل الحذف للدلالة على قوة الكلام عليه لقوله سرايل تميمك الحرأى والبرد \* وقال ابن عطية وقوله للسائلين يقتضى تخصيصاً للناس على تعلم هذه الأنباء لانه إنما المراد آيات للناس فوصفهم بالسؤال اذ كل أحد ينبغي أن يسأل عن مثل هذه القصص اذ هى مقرر العبر والاتعاظ وتقدم لنا ذكر أسماء اخوة يوسف منقولاً من خط الحسين بن أحمد بن القاضى الفاضل عبد الرحيم البسائى ونقلها من خط الشريف النقيب النسابة أبى البركات محمد بن أسعد الحسينى الجوانى محررة بالنقط وتوجد فى كتب التفسير محررة مختلفة وكان روى بيل أكبرهم وهو وهودا وشمعون ولوى وزبولون ويسا خاشقائى أمهم ليا بنت لى بن ناهر بن آزر وهى بنت خال يعقوب وذان ونفتالى وكاذو باشير أربعة من سريتين كانتا لى وأخوها را حيل فو هبتاها ليعقوب فجمع بينهما ولم يحل الجمع بين الاختين لأحد بعده وأسماء السريتين فى قبيل لى وتلتا وتوفيت أم السبعة فتزوج بعدها يعقوب أخوها را حيل فولدت له يوسف وبنىامين وماتت من نفاسه \* وقرأ مجاهد وشبل وأهل مكة وابن كثير آية على الافراد \* والجمهور آيات وفى مصحف أبى عبرة للسائلين مكان آية والضير فى قالوا على اخوة يوسف وأخوه هو بنىامين ولما كانتا شقيقتين أضافوه إلى يوسف واللام لى يوسف لأم الابتداء وفهنا تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أى كثرة حبه لهما ثابت لا شبهة فيه وأحب أقفل تفضيل وهى مبنى من المفعول شذوذ ولذلك عدى بالى لانه اذا كان متعلق به فاعلام من حيث المعنى عدى اليه بالى واذا كان مفعولاً لعدى اليه بنى تقول زيد أحب إلى عمرو من خالد الضمير فى أحب مفعول من حيث المعنى وعمرو هو الحب واذا قلت زيد أحب إلى عمرو من خالد كان الضمير فاعلا وعمرو هو المحبوب ومن خالد فى المثال الأول محبوف فى الثانى فاعل ولم بين أحب لعدته عن وكان بنىامين أصغر من يوسف فكان يعقوب يحبه بسبب صغرهما وموت أمهما وحب الصغير والشفقة عليه مكرور فى فطرة البشر \* وقيل لابنة الحسن أى بنيتك أحب

يعقوب \* قال الزمخشري أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكرها واخلائها من الناس ولا بهامها من هذا الوجه نصبت نصب الظرف والمبهم \* قال ابن عطية وذلك خطأ يعنى كونها منصوبة على الظرف قال لان الظرف ينبغى أن يكون مفعولاً ليه ليست كذلك بل هى أرض بعيدة بانها بعيدة وأقاصية ونحو ذلك فالزال بذلك ابهامها ومعلوم أن يوسف لم يحل من الكون فى أرض قتيبن أنهم أرادوا أرضاً بعيدة غير التى هوفها قريب من أبيه انتهى هذا الرد صحيح لو قلت جلست دارا بعيدة أو قعدت مكانا بعيدا لم يصح الأبواطة فى ولا يجوز حذفها فى ضرورة الشعر أوع دخلت على الخلاق فى دخلت أهى لازمة أم متعدي والضمير فى بعده عائدا على يوسف

أوقته وأوطر حوه صلاحه هو بالتوبة والتنصل من هذا الفعل والقائل لاقتلوا يوسف هو يهودا وكان أحلمهم وأحسنهم فيه را باهوى الذى قال فلن أرح الأرض حتى يأذن لى أى وقال لهم القتل عظيم وهذا اعطف منهم على أخيه لما أراد الله من انفاذ قضائه

(الدر) (ح) اذا كان متعلقاً بأفعل التفضيل فاعلام من حيث المعنى عدى اليه بالى واذا كان مفعولاً لعدى اليه بنى تقول زيد أحب إلى عمرو من خالد الضمير فى أحب مفعول من حيث المعنى وعمرو هو الحب واذا قلت زيد أحب إلى عمرو من خالد كان الضمير فى أحب فاعلا وعمرو هو المحبوب ومن خالد فى المثال الأول محبوف فى الثانى فاعل

المهروى الغيابة في  
الجب شبه لحف أو  
طاق في البئر فوبق الماء  
يغيب ما فيه عن العيون  
والسيارة جمع سيار  
وهو الكثير السير في  
الارض وفعول فاعلين  
محذوف أى فاعلين ما يحصل  
به غرض من التفریق  
بينه وبين أبيه

(الدر)

(ش) أرضاً منكورة مجبوراً  
بعيدة من العمران وهو  
معنى تنكيرها وخلائها  
من الناس ولا بهما من  
هذا الوجه نصبت نصب  
الظروف المهمة (ع) وذلك  
خطأ بئى كونها منصوبة  
على الظرف قال لأب  
الظرف بنبنى أن يكون  
مبهما وهذه ليست كذلك  
بل هي أرض مقيدة  
بكونها بعيدة أو قاصية  
ونحو ذلك فزال بذلك  
إبهامها ومعلوم أن يوسف  
لم يخل من الكون في  
أرض فبين أنهم أرادوا  
أرضاً بعيدة عن التي هو  
فيها قريب من أبيه انتهى  
(ح) هذا الرد صحيح لو قلت  
جلست داراً بعيدة أو  
قدت مكاناً بعيداً لم يصح  
الابواسطة ولا يجوز  
حذفها إلا في ضرورة

الملك قالت الصغير حتى يكبر والغائب حتى يقدم والمريض حتى يشفى وقد نظم الشعراء في محبة  
الولاء الصغير قديماً وحديثاً ومن ذلك ما قاله الوزير أبو موسى وان عبد الملك بن ادريس الجزيري في  
قصيدته التي بعث بها إلى أولاده وهو في السجن

وصغيركم عبد العزيز فأننى \* أطوى لفرقة جوى لم يصغر  
ذاك المقدم في الفؤاد وان غدا \* كفو الكم في المنقى والعنصر  
ان البنان الخس أكفاء معا \* والحلى دون جميعها للخنصر  
واذا الفتى بعد الشباب ساهله \* حب البنين ولا تحب الأصغر

ونحن عسبة جلهة حالية أى تقضلم ما علينا في المحبة وهما ابنان صغيران لا كفاية فيهما ولا نفعه ونحن  
جاعة عشرة رجال كفاة تقوم بمرافقة فعلن أحق بزياة المحبة منهم ما وروى التزالي بن سبرة عن علي  
ابن أبي طالب رضي الله عنه ونحن عسبة \* وقيل معناه ونحن نجتمع عسبة فيكون الخبر محذوفاً  
وهو عامل في عسبة وانتصب عسبة على الحال وهذا كقول العرب حكمك مسعطا محذوف الخبر \*  
قال المبرد قال الفرزدق \* بالهذم حكمك مسعطا \* أراد لك حكمك مسعطا واستعمل هذا  
فكثر حتى حذف استعفا فالعلم السامع ما يرد القائل كقولك الهلال والله أى هذا الهلال والمسط  
المرسل غير المردود \* وقال ابن الأنباري هذا كقول العرب انما العاصري عمت أى يتعمم عتمه  
انتهى وليس مثله لان عسبة ليس مصدر ولا هيئة فالأجود أن يكون من باب حكمك مسعطا وقدره  
بعضهم حكمك ثبت مسعطا \* وعن ابن عباس العسبة ما زاد على العشرة وعنه ما بين العشرة إلى  
الأربعين \* وعن قتادة ما فوق العشرة إلى الأربعين \* وعن مجاهد من عشرة إلى خمسة عشر \*  
وعن مقاتل عشرة \* وعن ابن جبير ستة أو سبعة \* وقيل ما بين الواحد إلى العشرة \* وقيل إلى  
خمس عشرة \* وعن الفراء عشرة فآزاد \* وعن ابن زيد والزجاج وابن قتيبة العسبة ثلاثة نفر فإذا  
زادوا فهم رط إلى التسعة فإذا زادوا فهم عسبة ولا يقال لأقل من عشرة عسبة والضلال هنا هو  
الهوى قاله ابن عباس أو الخطأ من رأى قاله ابن زيد والجور في الفعل قاله ابن كامل أو الغلط في أمر  
الديناروى أنه بعد أخباره لا يهمل بالروا كان يضعه كل ساعة إلى صدره وكان قلبه يقن بالفراق  
فلا يكاد يصبر عنه والظاهر أن أقتلوا يوسف من جلهة قولهم \* وقيل هو من قول قوم استشارهم  
أخوة يوسف فيما يفعل به فقالوا ذلك والظاهر أن أاطر حوه هو من قولهم أن يفعلوا به أحد  
الأمرين ويجوز أن تكون أوالتنوع أى قال بعض أقتلوا يوسف وبعض أطر حوه وانتصب  
أرضاً على اسقاط حرف الجر قاله الحوفي وابن عطية أى في أرض بعيدة من الأرض التي هو فيها  
قريب من أرض يعقوب \* وقيل مفعول ثان على تضمين أطر حوه معنى أنزلوه كاتقول أنزلت  
زيد الدار \* وقالت فرقة ظرف واختاره الزنخشري وتبعه أبو البقاء \* قال الزنخشري أرضاً  
منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وخلائها من الناس ولا بهما من هذا الوجه  
نصبت نصب الظروف المهمة \* وقال ابن عطية وذلك خطأ بمعنى كونها منصوبة على الظرف قال  
لأن الظرف بنبنى أن يكون مبهما وهذه ليست كذلك بل هي أرض مقيدة بأنها بعيدة أو قاصية  
ونحو ذلك فزال بذلك إبهامها ومعلوم أن يوسف لم يخل من الكون في أرض فبين أنهم أرادوا  
أرضاً بعيدة غير التي هو فيها قريب من أبيه انتهى وهذا الرد صحيح لو قلت جلست داراً بعيدة أو وعدت

شعراً ومع دخلت على الخلاف في دخلت أى لازمة أم متعدي

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا﴾ الآية لما تقرر في أذهانهم التفرق بين يوسف ( ٢٨٤ ) وأبيه علواً والحيلة على يعقوب وتلفوا في إخراجه معهم

مكتاب بعد المبعص الا بواسطة في ولا يجوز حذفها الا في ضرورة شعر أو مع دخلت على الخلاف في دخلت أي لزمه أو متعدية والوجه هنا قيل الذات أي يحل لكم أبوكم \* وقيل هو استعاره عن شله بهم وصرف مودته اليهم لأن من أقبل عليك صرف وجهه اليك وهذا كقول ناعمة حين أحبتة لم تقتل اخوته وكانت قبل لا تحبه \* قال الشكّل أرأيت أي عطفها والضمير في بعده عائدة على يوسف أو قتله أو طرحه وصلاحيهم ماصلاح حالهم عند أبيهم وهو قول قائل أو صلاحهم بالتوبة والتصل من هذا الفعل وهذا أظهر وهو قول الجمهور منهم السكبي واحتمل تكونوا أن يكون مجزوماً معطافاً على مجزوم أو منصوباً على اخبار أن والقائل لا تقتلوا يوسف وروى بيل قاله قتادة وابن اسحاق أو شيعون قاله مجاهد أو بهودا وكان أحدهم وأحسبهم فيه أيا وهو الذي قال فلن أبرح الارض قالهم القتل عظيم قاله السدي أودان أربعة أقوال وهذا عطف منهم على أخيه لما أراد الله من انفاذ قضائهم ابقاء على نفسه وسبب لجأته من الوقوف على هذه الكبيرة وهو اتلاف النفس بالقتل \* قال الهروي الغيبة في الجب شبه لحف أو طاق في البئر فوق الماء يغيب ما فيه عن العيون \* وقال السكبي الغيبة كون في قعر الجب لأن أسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه \* وقال الزمخشري غوره وهو مغاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله انتهى منه قيل للقبر غيبة قال المحلل السعدي

فإن أنا يوماً غيبتني غيابتني \* فسير وابسيري في العسيرة والاهل

وقرأ الجمهور غيبة على الافراد ونافع غيابات على الجمع جعل كل جزء مما يغيب فيه غيبة \* وقرأ ابن هرزم غيابات بالتشديد والجمع والتي يظهر انه سمي باسم الفاعل الذي للبالغة فهو وصف في الاصل وألحقه أبو علي بالاسم الجائي على فعال نحو ما ذكر سيويه من النقاد \* قال أبو الفتح ووجدت من ذلك المबार المبرح (م) والفخار الخرف \* وقال صاحب اللوامح يجوز أن يكون على فعالات كالمات ويجوز أن يكون على فيعالات كشيطنات في جمع شيطانة وكل للبالغة \* وقرأ الحسن في غيبة فاحتمل أن يكون في الاصل مصدراً كالغلبة واحتمل أن يكون جمع غائب كما نعت وصنعة وحر فأي في غيبة يسكون الياء وهي ظلمة الركية \* وقال قتادة في جماعة الجب بئر بيت المقدس \* وقال وهب بأرض الاردن \* وقال قتادة على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب \* وقيل بين مدين ومصر \* وقرأ الحسن ومجاهد وقاتدة وأبو رجاء ثلثة طهنا، التأنيث أثبت على المعنى كما قال

اذ بهض السنين تعرفتنا \* كني الايتام فقد أي البيت

والسائر دجع سيار وهو الكثير السير في الأرض والناس يعرفون الجب كان فيهم ماء ولذلك قالوا يلقط بعض السيارة \* وقيل كان فيهم ماء كثير يفرق يوسف فتشز حجر من أسفل الجب حتى يثبت يوسف عليه \* وقيل لم يكن ماء فأنزله الله فيه حتى قصده الناس وروى انه رموه بمجس في الجب فيما سلك يده حتى ربطوا يديه ونزعوا قميصه ورموه حينئذ وهو ابعد رضخه بالحجارة فذهبهم أخوه المشير بطرحه من ذلك وفعول فاعلين وحذف أي فاعلين ما يحصل به غرضكم من التفرق بينهم وبين أبيهم ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَنَاحِشُونَ﴾ أرسله معن اغدا بترع ويلعب واناه الخافطون \* قال ابن كثير إن أن نذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأتمت عنه غافلون قالوا إننا أكله الذئب ونحن عصبة أنا ذا الخامس ون ﴿لما تقرر في أذهانهم التفرق بين يوسف

وذكر وانصهر له ومافي  
ارساله معهم ان اشراح  
صدره بالارتقاء واللعب  
اذ هو مما يشرح الصبيان  
وذكروا وحفظهم له بما يسهو  
وفي قولهم مالك لا تأمننا  
دليل على أنهم تقدم منهم  
سؤال في أن يخرج معهم  
وذكروا سبب الامن وهو  
الصبح أي لم تأمننا عليه  
وحالنا هذه والنصح دليل  
على الامانة ولهذا قرنا في  
قوله ناصح أمين وكان قد  
أحسن منهم قبل ماوجب  
الاباء منهم عليه ولا تأمننا  
جمله حالية وهذا الاستفهام  
صحبه معنى التعجب وقرى  
لا تأمننا باختلاس الحركة  
والادغام في لفظة أرسله  
دليل على أنه كان عسكة  
ويصعبه دائماً وانتصب  
غداً على الظرف وهو  
ظرف مستقبل يطلق  
على اليوم الذي يلي يومك  
وعلى الزمن المستقبل من  
غير تقييد باليوم الذي يلي  
يومك وأصله غداً فحذفت  
لامه وقد جاء تاماً وقرى  
يترع ويلعب بالياء  
وقرى بالنون واللعب  
هنا هو الاستباق والاتصال  
يقرنون بذلك لقتال  
العدو وهو للعبالة بصورة  
اللعب ولم يكن ذلك لهم  
بدليل قولهم انا ذهبتنا



وأبيه أعلموا الحيلة على يعقوب وتلطفوا في اخراجهم معهم وذكر وانصهم له وما في ارسالهم معهم من  
 انشراح صدره بالارتقاء واللعب اذهو مجاميش شرح الصبيان وذكر واحتفظهم له بما يسوؤه وفي  
 قولهم مالك لا تأمنادليل على انهم تقدم منهم سؤال في أن يخرج معهم وذكر واسباب الأمن وهو  
 النصيح أي لم لا تأمناعليه وحالته اذهو والنصح دليل على الأمانة ولهذا ذكرنا في قوله ناصح أي من وكان قد  
 أحسن منهم قبل ما أوجب أن لا يأمنهم عليه ولا تأمناجلة حاله وهذا الاستفهام مخبئة التعجب \* وقرأ  
 زيد بن علي وأبو جعفر والزهرى وعمر بن عبيد ادغام نون تأمن في نون الضمير من غير اشباع  
 وجيشه بعد ملك والمعنى يرشد الى انه نفى لانهم وليس كقولهم ما أحسننا في التعجب لانه لو ادغم  
 لالتبس بالنفي \* وقرأ الجمهور بالادغام والاشباع للضم وعنه اخفاء الحركة فلا يكون ادغاما محضا  
 \* وقرأ ابن هرmez بضم الميم فككون الضمة منقولة الى الميم من النون الأولى بعد سلب الميم كحرها  
 وادغام النون في النون \* وقرأ أبي الحسن وطلحة بن مصرف والأعشى لا تأمننا بالاظهار وضم  
 النون على الأصل وخط المصنف بنون واحدة \* وقرأ ابن وثاب وأبو رزين لا يفتن على لفتحيم  
 وسهل الهمز بعد الكسرة ابن وثاب وفي لفظة أرسله دليل على انه كان يمكنه وبصحة دأما وانصب  
 غدا على الظرف وهو ظرف مستقبل يطلق على اليوم الذي يلي يومك وعلى الزمن المستقبل  
 من غير تقييد باليوم الذي يلي يومك وأصله غدا وغذفت لانه وقت جاء تاما \* وقرأ الجمهور يرتع  
 ويلعب الباء والجزم والابن وأبو عمر والنون والجزم وكسر العين الحريمان واختلف عن قبل  
 في اثبات الباء وحذفها \* وروى عن ابن كثير ويلعب بالياء وهي قراءة جعفر بن محمد \* وقرأ  
 العلاء بن سبابة يرتع بالياء وكسر العين مجز وما حذف اللام ويلعب بالياء وضم الباء خبر مبتدأ  
 محذوف أي وهو يلعب \* وقرأ مجاهد وقناة وابن محيص بنون مضمومة من ارتعنا ولعب بالنون  
 وكذلك أبو رجاء الا انه بالياء فهما يرتع ويلعب والقراءة ان على حذف المفعول أي يرتع المواشي أو  
 غيرها \* وقرأ النخعي يرتع بنون ويلعب بياء باسناد اللعب الى يوسف وحده لصابه جاء كذلك عن  
 أبي اسحق ويعقوب وكل هذه القراءة الفعلان فيها مبنيان للفاعل \* وقرأ زيد بن علي يرتع ويلعب  
 بضم الباء بن مينا للمفعول ويخرجها على انه أضر المفعول الذي لم يسم فاعله وهو ضمير غدا وكان  
 أصله يرتع فيه ويلعب فيه ثم حذف واتسع فعدى الفعل للضمير فكان التقدير يرتع ويلعب ثم بناء  
 للمفعول فاستكن الضمير الذي كان منصوبا لكونه نائب عن الفاعل واللعب هنا هو الاستباق  
 والاتصال فيدريون بذلك لقتال العدو وهو لعبا لانه بصورة اللعب ولم يكن ذلك للبهو بدليل  
 قولهم انا ذهبنات سبق ولو كان لعب لم هو ما أقرهم عليه يعقوب ومن كسر العين من يرتع فهو يفتن  
 \* قال مجاهد هي من المراعاة أي راعي بعضنا بعضا ويحرسه \* وقال ابن زيد بن رعي الابل أي يتدرب  
 في الرعي وحفظ المال أو من رعي النبات والكلأ أي يرتع على حذف مضاف أي مواشينا ومن أثبت  
 الباء \* فقال ابن عطية هي قراءة ضعيفة لا يجوز الا في الشعر كقول الشاعر

ألم يأتك والابناء تنفى \* بمالفت لبون بني زياد

انتهى \* وقيل تقدير حذف الحركة في الباء لغة فعلى هذا لا يكون ضرورة ومن قرأ بسكون العين  
 فالعنى نقيم في خصب وسعة ويعنون من الاكل والشرب واناله حافظون جلة حاله والعامل فيه  
 الامر أو الجواب ولا يكون ذلك من باب الاعمال لان الحال لا تضمر وان الاعمال لا بد فيه من الاضمار  
 اذا عمل الأول ثم اعتذر لهم يعقوب بشيئين أحدهما عاجل في الحال وهو ما يلحقه من الحزن

نستبق ولو كان لعب هو  
 ما أقرهم عليه يعقوب ومن  
 كسر العين من يرتع فهو  
 يفتن قال مجاهد من  
 المراعاة أي راعي بعضنا بعضا  
 ويحرسه ثم اعتذر لهم يعقوب  
 بشيئين أحدهما عاجل في  
 الحال وهو ما يلحقه من  
 الحزن لمفارقه وكان  
 لا يصبر عنه والثاني خوفا  
 عليه من الذئب ان غفلوا  
 عنه برعيهم ولهم وعدل  
 اخوة يوسف عن أحد  
 الشيئين وهو حزنه على  
 ذهابهم به لقصر مدة  
 الحزن وابهامهم أنهم  
 يرجعون به اليه عن  
 قريب وعدلوا الى قصة  
 الذئب وهو السبب  
 الأقوى في منه أن يذهبوا  
 به فغفلوا لئن كان ما خافه  
 من خبطة الذئب أحاطهم  
 من بينهم وحاطهم أنهم عشرة  
 رجال يملئهم تعصب الأمور  
 وتكفي الخطوب انهم اذا  
 لقوم خاسرون أي هالكون  
 ضعفا وخورا وعجزا

﴿ فلما ذهبوا به ﴾ الآية بين هذه الجملة والجملة التي قبلها محذوف يدل عليه المعنى تقديره فأجابهم إلى مأسأله وأرسل معهم يوسف فلما ذهبوا به وأجمعوا أي عزموا واتفقوا على إلقائه في الجب وأن يجعلوه مقعول أجمعوا يقال أجمع الأمر وأزمعه بمعنى العزم عليه واحتمل أن يكون الجمل هنا بمعنى الالتقاء وبمعنى التصيير وجواب لما هو قولهم قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستيق أي لما كان كيت وكيت قالوا والظاهر أن ( ٢٨٦ ) الضمير في وأوحينا إليه عائداً على يوسف وهو وحي الهام قال ابن

لغمار قته وكان لا يصبر عنه والثاني خوفه عليه من الذئب أن غفلوا عنه برعهم ولعلمهم أو بقلة اهتمامهم بحفظه وعنايتهم فأي كاهه يحزن عليه الحزن المؤبد وخص الذئب لانه كان السبع الغالب على قطره وأول صغر يوسف تغاف عليه هذا السبع الحفيظ وكان تنبيهه على خوفه عليه ماهو أعظم افتراسا ولحقارة الذئب خصه الريع بن ضيع الفزارى في كونه يتخشاها لمبايع من السن في قوله والذئب أخشاه ان مررت به \* وحذى وأخشى الرياح والمطر

وكان يعقوب بقوله وأخاف أن يأكله الذئب لقتلهم ما يقولون من العذر اذا جاؤا وليس معهم يوسف فلقنوا ذلك وجعلوه عدة للجواب وتقدم خلاف القراءة في يحزن \* وقرأ زيد بن علي وابن هرمز وابن محيصن ليحزن بتشديد النون والجهر وبالفتح وليحزن في مضارع مستقبل للاحال لان المضارع اذا أسند إلى متوقع تخلص للاء تقبال لان ذلك المتوقع مستقبل وهو المسبب لآثره فحال أن يتقدم الأثر عليه فالذهب لم يقع فالحزن لم يقع كما قال

يهولك أن تموت وأنت ملغ \* لما فيه النجاة من العذاب \* وقرأ زيد بن علي تذهبوا به من أذهب ربايعا ويخرج على زيادة الباء في به كما خرج بعضهم تنبت بالدهن في قراءة من ضم التاء وكسر الباء أي تنبت الدهن وتذهبوه \* وقرأ الجمهور والذئب بالهمز وهي لغة الحجاز \* وقرأ الكسائي وورش وحزرة اذا وقف بشير همز \* وقال نصر سمعت أبي عمر ولاهمز وعدل اخوة يوسف عن أحد الشائين وهو حزنه على ذهابهم به لقصر مدة الحزن وإيهامهم انهم يرجعون به إليه عن قريب وعدلوا إلى قضية الذئب وهو السبب الأقوى في منعه أن تذهبوا به فلقنوا له لأن كان ما خافه من خطفة الذئب أخاهم من بينهم وحلمهم انهم عشرة رجال يمثلهم تعصب الأمور وتكفي الخطوب انهم اذا لقوم حاسرون أي هالكون ضعفا وخورا وعجزا أو مستحقون أن يهلكوا لانهم لا غنى عندهم ولا جدوى في حياتهم أو مستحقون بأن يدعى عليهم بالخسار والدمار وأن يقال خسروهم الله ودمروهم حين أن كل الذئب بعضهم وهم حاضرون \* وقيل ان لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكتم واشتبا اذا وخسرنا \* وروى أن يعقوب رأى في منامه كأنه على ذروة جبل وكان يوسف في بطن الوادي فاذا عشرة من الذئب قد احتوشته يردن أكله فدرأ عنه واحد ثم انشقت الارض فتوارى يوسف فيها ثلاثة أيام ﴿ فلما ذهبوا به ﴾ فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوا به في غيابة الجب وأوحينا إليه لتبينهم باصرهم هذا وهم لا يشعرون \* و جاؤا أباهم عشاء يكون \* قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستيق وتركنا يوسف عند متاعنا فكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين \* و جاؤا على قصة بهم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله

عباس هو وحي منام ويدل على ان الضمير عائداً على يوسف قوله لهم قال هل علمتم ما فعلتم بي يوسف وأخيه اذا أنتم جاهلون وتقدم أن جواب لما هو قولهم قالوا وتحتسرون أن يكون الجواب محذوفاً للدلالة المعنى عليه تقديره لسرنا بذلك أي ذهابهم به واجماعهم على ما يريدون أن يفعلوا به ويكون قوله وأوحينا إليه ليس داخلاً تحت جواب لما بل هو استئناف اخبار بإخبار الله إلى يوسف وانتعجب عشاء على الظرف ويكون حال أي باكين قيل وانما جاؤا عشاء ليكونوا أقدر على الاعتدال في الظلمة ولذلك قيل لا تطالب الحاجة بالليل فان الحياة في العيين ولا تعتذر بالتهار من ذنب قتل جلعج في الاعتدال وفي الكلام حذف تقديره و جاؤا أباهم دون يوسف عشاء ليكون

فقال أين يوسف فقالوا ان اذهبنا نستيق ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ﴾ أي بمصدق الآت ﴿ ولو كنا صادقين ﴾ فما أنت بمؤمن لنا على كل حال ولو في حالة الصدق وروى أنهم أخذوا وجداً وسخلة فذببحوه ولطخوا قميص يوسف فأخذوه ولطخ به وجهه وبكى ثم تأمله فلم يخرقوا ولا راب فاستدل بذلك على خلاف ما زعموا وقال لهم متى كان الذئب حلتنا بأكل كل يوسف ولا يخرق قميصه قيل كان في قميص يوسف صلى الله عليه وسلم ثلاث آيات كانت دليلاً ليعقوب على أن يوسف لم يأكله الذئب وألقاه على وجهه غار تدبيراً ودليلاً على براءة يوسف حين قدن در قال الزمخشري وسبقه إليه الحوفي \* فان

قلت على قصصنا عليه \* قلت محله النصب على الظرف كأنه قيل وجازاً فوق قصصه بدم كاي قول جاء على جهالة بالجمال \* فان قلت هل يجوز أن يكون حالاً متقدمة \* قلت لا لان حال الجرح ولا يتقدم عليه انتهى ولا يساعدا المعنى على نصب على على الظرف بمعنى فوق لأن العامل فيه اذ ذلك جازاً وليس الفوق ظرفاً لم بل يستعمل أن يكون ظرفاً لهم وقال أبو البقاء على قصصه في موضع نصب حالاً من الدم لأن التقدير وجازاً بدم كذب على قصصه انتهى وتقدم الحال على الجرح وبالرف غير الزائد في جواز دخلا ومن أجاز استدلال على ذلك بأنه موجود في لسان العرب وأنشد على ذلك شواهدى من مذكورة في علم التنزيل والمعنى يرشد الى ما قبله أبو البقاء قال بل سولت هنا محذوف تقديره لم يأكله الذئب بل ( ٢٨٧ ) سولت وقال قتادة معنى سولت زينت \* فصر جيل \* أى فأمرى صبر جيل أو

فصر جيل أمثل \* والله المستعان \* أى المطلوب منه العون على احتمال ما تصفون من هلاك يوسف فالصبر على الرزية \* وجاءت سيارته \* قيل كانوا من مدين فاصدين الى مصر \* فأرسلوا واردهم وهو مالك بن دعر الخزاعي فأرسلوه ليطلب لهم الماء والوارد الذى رد الماء ليستقى للقوم واصله الوارد للضمير ليست اضافة الى المفعول بل المعنى الذى يردهم الماء \* فأدلى دلوه \* أى أرسلها ليستقى الماء \* قال يا بشرى \* فى الكلام حذف تقديره فتعلق يوسف بجبل الدلو فلما بصربه الدلو قال يا بشرى وتعلقه بالجبل يدل على صغره اذ لو كان ابن ثمانية عشر أو سبعة

المستعان على ما تصفون \* وجاءت سياره فارسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسر وه بضاعه والله عليم بما يعملون \* حكى أنهم قالوا يوسف اطلب من أيسك أن يبعثك معنا فاقبل على يوسف فقال أعجب ذلك قال نعم قال يعقوب اذا كان غدا أذنت لك فلما أصبح يوسف لبس ثيابه وشده عليه منقطه وخرج مع اخوته فسمعهم يعقوب وقال يا بنى أوصيكم بتقوى الله ويحيى يوسف ثم أقبل على يوسف وضعه الى صدره وقبل بين عينيه ثم قال استودعتك الله رب العالمين وانصرف فحملوا يوسف على كتفهم مادام يعقوب يراهم ثم لما غاوا عن عينه طرحوه ليعدو معهم اضرا رابه وذكروا المفسرون أشياء كثيرة تتضمن كيفية القائه فى غيابة الجب ومحاورته لهم بما يلين الصخر وهم لا يزدادون الا قساوة ولم يتعرض القرآن ولا الحديث للصحيح لشيء منها فيوقف عليهم فى كتب التفسير وبين هذه الجمله والجل التي قبلها محذوف يدل عليه المعنى تقديره فاجابهم الى ما سأله وأرسل معهم يوسف فلما ذهبوا به وأجمعوا أى عزموا واتفقوا على القائه فى الجب وأن يجعلوه مفعول أجمعوا يقال أجمع الامر وأزعمه بمعنى العزم عليه واحتفل أن يكون الجمل هنا بمعنى اللقاء وبمعنى التعبير واختلوا فى جواب لما هو مثبت أم محذوف فن قال مثبت قال هو قولهم قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق إلى ما كان كيت وكيت قالوا هو هو تخرج حسن \* وقيل هو أوحينا والواو زائدة وعلى هذا مذهب الكوفيين زاد عندهم بعد ما وحي حتى اذا وعلى ذلك خرجوا قوله فلما أسلموا وله للجيئين ونادى ناه وأدى ناه وقوله حتى اذا جاءوا هو وقعت أى وقعت وقول امرئ القيس \* فداخر بالساحة الحى واتعنى \* أى اتعنى ومن قال هو محذوف وهو رأى البصر بين فقدرة الرخصرى فعلوا به ما فعلوا من الاذى وحكى الحكاية الطويلة فى ما فعلوا به وما حاوروه وروى جاورهم به فدره بعضهم فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب عظمت فتنتهم وقدره بعضهم جعلوه فيها وهذا أولى اذ يدل عليه قوله وأجمعوا أن يجعلوه والظاهر أن الضمير فى وأوحينا اليه عائد على يوسف وهو وحي الهام فانه مجاهد \* وروى عن ابن عباس أنهما \* وقال الضحاك وقتادة نزل عليه جبريل فى البئر \* وقال الحسن أعطاه الله النبوة فى الجب وكان صغيراً كما أوحى الى يعقوب ويعسى عليهما السلام وهو ظاهر وأوحينا يدل على أن الضمير عائد على يوسف قوله لم قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون \* وقيل الضمير فى اليه عائد على يعقوب وانما أوحى اليه

عشر لم يحمله الجبل غالباً ولطفه غلام ترجح ذلك اذ يطلق عليه ما بين الحولين الى البواغ حقيقة وقد يطلق على الرجل الكامل وقوله يا بشرى هو على سبيل السرور والفرح بيوسف صلى الله عليه وسلم اذ رأى أحسن ما خلق وأضاف البشرى الى نفسه موقري يا بشرى بياء الاضافة ويا بشرى قيل ذهب به الوارد الى أصحابه بشرهم به \* وأسر وه أى أخفوه وكتموا أمره من وجدانهم له فى الجب وقالوا دفعه لنا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقال ابن عباس الضمير فى وأسر وه لا خوة يوسف صلى الله عليه وسلم وأنهم قالوا الفرقه هذا غلام قد أبقي لنا فاشترى منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه واتعجب بفضاعة على الحال أى متجرهم ومكسبهم والله عليم بما يعملون \* أى لم يخف عليه أسرهم وأهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم

ليأنس في الظلمة من الوحدة وليبشر بما يوعد اليه أمره ومعناه لتخلص مما أنت فيه ولتعدين  
 اخوتك بما فعلوا بك وهم لا يشعرون جلة حاله من قوله لتنبئهم بهذا أي غير عالين انك يوسف وقت  
 التنبئة قاله ابن جريج وذلك لعلا شأنك وعظمت سلطانك وبعدها لك عن أذهانهم ولطول العمر  
 المبديل للبهائم والاشكال وذكر أنهم حين دخلوا عليه بماترين ففرقهم وهم لم ينسكروا دعا  
 بالصواع فوضعه على يدهم ففر فطن فقال انه ليخبرني بهذا الحام انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له  
 يوسف وكان دينه دونكم وأنكم انطلقتم بدو القبطه في غيابة الحب وقتلتم لأبيكم كله الذئب ويبيع  
 بشن يخنس ويجوز أن يكون وهم لا يشعرون حالاً من قوله وأوحينا أي وهم لا يشعرون قاله قتادة  
 أي باجائنا اليك وما أخبرناك به من نجاتك وطول عمرك الى أن تنبئهم بما فعلوا بك \* وقرأ الجمهور  
 لتنبئهم بتاء الخطاب وابن عربياء الغيبة وكذا في بعض مصاحف البصرة \* وقرأ أسلام بالنون والذي  
 يظهر من سياق الاخبار والقصة أن يوسف كان صغيراً \* فقليل كان عمره إذ ذاك السبع سنين \*  
 وقيل ست قاله الضحاك وأبعد من ذهب الى أنه اثنتا عشرة سنة وثمان عشرة سنة وكلاهما عن  
 الحسن أوسبع عشرة سنة قاله ابن السائب ويدل على أنه كان صغيراً بحيث لا يدفع نفسه قوله وأخاف  
 أن يأكله الذئب ويرتفع وبلغ وانه لحافظون وأخذ السيارته وقول الوارد هذا غلام وقول  
 العزيز عسى أن ينفعنا أو يتخذه ولداً وما حكى من حلمه اياه واحداً بعد واحداً من كلامه لا خيه هو ذا  
 ارحم ضعفي وعجزى وحده سنة وارحم قلب أبيك يعقوب ومن هو ابن ثمان عشرة سنة لا يتخاف  
 عليه من الذئب ولا سيما ان كان في رفقة ولا يقال فيه وانه لحافظون لأنه إذ ذاك قادر على التحيل  
 في نجاته نفسه ولا يسعى غلاماً لا يميز ولا يقال فيه أو يتخذه ولداً وعشاء صب على الظرف أومن  
 العشوة والعشوة الظلام فجمع على فعال مثل راع رعاء ويكون انتصابه على الحال كقراءة الحسن  
 عشاء على وزن جى جمع عاش خفف منه الماء كما خفف في مالك وأصله مالكة وعن الحسن عشا  
 على التصغير \* قيل وانما جاءوا عشاء ليكون أقدر على الاعتذار في الظلة ولذا قيل لا تطلب الحاجة  
 بالليل فان الحياء في العيين ولا تعتذر في النهار من ذنب فتتلجج في الاعتذار وفي الكلام خفف  
 تقديره وجاءوا بهم دون يوسف عشاء يكون \* فقال ابن يوسف قالوا انا ذهبننا \* وروى ان يعقوب  
 لما سمع بكاءهم قال مالكم أبحر في الغنم شيء قالوا لا قال فأين يوسف قالوا انا ذهبننا سبق فأكله  
 الذئب فبكى وصاح وخر مقشياً عليه فأضوا عليه الماء فلم يحرك نادوه فلم يجب ووضعوه ما زلده  
 على مخارج نفسه فلم يحس بنفسه ولا تحرك له عرق فقال ويل لنا من ديان يوم الدين الذي ضيعنا  
 أخانا وقتلنا أبانا في بقة لا يبرد السحر \* قال الاعمش لا يصدق بالك بعد اخوة يوسف ونسبق أي  
 نتراى بالسهام أو نتجاري على الاقدام أينا أشد عدواً أو نسبق في أعمال نتوزعها من سقى ورعى  
 واحتطاب أو نصيد أربعة أقوال عند متاعنا أي عند ثيابنا وما تجردنا له حالة الاستباق وهذا أيضاً  
 يدل على صغر يوسف إذ لو كان ابن ثمان عشرة سنة أوسبع عشرة لكان يسبق معهم فأكله  
 الذئب فقد ذكرنا أنهم تلقوا هذا الجواب من قول أبيهم وأخاف أن يأكله الذئب لأن أكل الذئب  
 إياه كان أغلب ما كان خاف عليه وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق لنا الآن ولو كنا صديقين أو لست  
 مصدقاً لعل كل حال حتى في حالة الصدق لما غلب عليك من تهمتنا وكراهتنا في يوسف وانا نرا نأله  
 الغوائل ونكيد له المكائد وأهووا بقولهم ولو كنا صديقين أنهم صادقون في أكل الذئب يوسف  
 فيكون صدقهم مقيداً بهذه النازلة وأمن أهل الصدق والثقة عند يعقوب قبل هذه النازلة لشدته

(ش) فان قلت على قيص ما حمله قلت محله نص على الظرف كانه قيص واؤا فوق قيصه بدم تقول جاء على جماله باحجال \* فان قلت هل يجوز أن يكون حالاً متقدماً \* قلت لا لأن حال المجزول لا يتقدم عليه انتهى (ح) لا يساء المعنى على نصب على قيص على الظرف بمعنى فوق لا العامل فيه إذ ذلك باحجال وليس فوق ظرفه بل يستحيل أن يكون ظرفاً له وأما المثال الذي ذكره (ش) وهو جاء على جماله باحجال فيمكن أن يكون ظرفاً للجاء لا يمكن الظرفية فيه بمعنى تبديله من جمل على جمل ويكون باحجال في موضع الحال أي مصحوباً باحجال وقال أبو البقاء على قيصه موضع نصب حالاً من الدم لان التقدير جاء ايدم كذب على قيصه انتهى وتقدير الحال على المجزور بالحرف غير الزائد في جوازه خلاف ومن أجاز استدلاله على ذلك بأنه موجود في لسان العرب وأنشد على ذلك شواهد من مذكرة في علم النحو والمعنى يرشد الى مقاله أبو البقاء \* وقرأ الجمهور ركذب وصف للدم على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف أي ذى كذب لما كان دالاً على الكذب وصف به وان كان الكذب صادر من غيره \* وقرأ زيد بن علي كذباً للنصب فاحتمل أن يكون مصدرافى موضع الحال وأن يكون مفعولاً من أجله \* وقرأت عائشة والحسن كذب بالذال غير معجمة وفسر بالكسر \* وقيل الطرى \* وقيل اليابس \* وقال صاحب اللوامع ومعناه ذى كذب أي أثر لان الكذب هو يابض يخرج في أطرافير الشبان ويؤثر فيها فهو كالنقش ويسمى ذلك البياض الفوف فيكون هذا استعارة لتأثيره في القميص كتأثير ذلك في الاظفار قال بل سولت هنا مخدوف تقديره لم يأكله الذئب بل سولت \* قال ابن عباس أمر تكم أمراً \* وقال قتادة زينت \* وقيل رصبت أمراً أي صنيعاً قبيحاً \* وقيل سهلت \* فصر جيل أي فامرى صبر جيل أو فصر جيل أمثل \* وقرأ أبي والاشهب وعيسى بن عمر فصر جيلاً بنصبهما وكذا هـ في مصحف أبي ومصحف أنس بن مالك \* وروى كذلك عن الكسائي ونصبه على المصدر الخبر أي فاصبر صبراً جليلاً \* قيل وهى قراءة ضعيفة عند سيبويه ولا يصلح النصب في مثل هذا الاعم الأمر وكذلك يحسن النصب في قوله شكالى جلى طول السرى \* صبراً جليلاً فلا كلاماً يتلى

عجبك ليوسف فكيف وأنت سبي الظن بنافى هذه النازلة غير واثق بقولنا فيه \* روى انهم أخذوا سخله أو جدياً فذبوه ولطخوا قيص يوسف بدمه وقالوا ليعقوب هذا قيص يوسف فأخذوه ولطخ به وجهه وبكى ثم تأمله فلم ير خرقاً ولا رتاب فاستدل بذلك على خلاف ما زعموا وقال لهم متى كان الذئب حليماً بكل يوسف ولا يخرق قيصه \* قيل كان في قيص يوسف ثلاث آيات كان دليلاً ليعقوب على أن يوسف لم يأكله الذئب وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلاً على راءة يوسف حين قدمن دبر \* قال الزمخشري (فان قلت) على قيصه ما حمله (قلت) محله النصب على الظرف كما أنه قيل وجاءوا فوق قيصه بدم كما تقول جاء على جماله باحجال (فان قلت) هل يجوز أن يكون حالاً مقدماً (قلت) لا لأن حال المجزول لا يتقدم عليه انتهى ولا يساء المعنى على نصب على على الظرف بمعنى فوق لأن العامل فيه إذ ذلك جاءوا وليس فوق ظرفه بل يستحيل أن يكون ظرفاً له وقال الحوفي على متعلق بجاءوا ولا يصح أيضاً وأما المثال الذي ذكره الزمخشري وهو جاء على جماله باحجال فيمكن أن يكون ظرفاً للجاء لا يمكن الظرفية فيه باعتبار تبديله من جمل على جمل ويكون باحجال في موضع الحال أي مصحوباً باحجال \* وقال أبو البقاء على قيصه في موضع نصب حالاً من الدم لان التقدير جاء ايدم كذب على قيصه انتهى وتقدير الحال على المجزور بالحرف غير الزائد في جوازه خلاف ومن أجاز استدلاله على ذلك بأنه موجود في لسان العرب وأنشد على ذلك شواهد من مذكرة في علم النحو والمعنى يرشد الى مقاله أبو البقاء \* وقرأ الجمهور ركذب وصف للدم على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف أي ذى كذب لما كان دالاً على الكذب وصف به وان كان الكذب صادر من غيره \* وقرأ زيد بن علي كذباً للنصب فاحتمل أن يكون مصدرافى موضع الحال وأن يكون مفعولاً من أجله \* وقرأت عائشة والحسن كذب بالذال غير معجمة وفسر بالكسر \* وقيل الطرى \* وقيل اليابس \* وقال صاحب اللوامع ومعناه ذى كذب أي أثر لان الكذب هو يابض يخرج في أطرافير الشبان ويؤثر فيها فهو كالنقش ويسمى ذلك البياض الفوف فيكون هذا استعارة لتأثيره في القميص كتأثير ذلك في الاظفار قال بل سولت هنا مخدوف تقديره لم يأكله الذئب بل سولت \* قال ابن عباس أمر تكم أمراً \* وقال قتادة زينت \* وقيل رصبت أمراً أي صنيعاً قبيحاً \* وقيل سهلت \* فصر جيل أي فامرى صبر جيل أو فصر جيل أمثل \* وقرأ أبي والاشهب وعيسى بن عمر فصر جيلاً بنصبهما وكذا هـ في مصحف أبي ومصحف أنس بن مالك \* وروى كذلك عن الكسائي ونصبه على المصدر الخبر أي فاصبر صبراً جليلاً \* قيل وهى قراءة ضعيفة عند سيبويه ولا يصلح النصب في مثل هذا الاعم الأمر وكذلك يحسن النصب في قوله شكالى جلى طول السرى \* صبراً جليلاً فلا كلاماً يتلى

وروى صبر جيل في البيت وانما تصح قراءة النصب على أن يقدر أن يعقوب رجع الى مخاطبة نفسه فكأنه قال فاصبري يانفس صبراً جليلاً \* وفي الحديث ان الصبر الجميل انه الذي لا شكوى فيه أي الى الخلق الا ترى الى قوله انما شكوى بشي وحزنى الى الله \* وقيل أن تجعل لكم في صبرى فلا أعاشركم على كآبة الوجه وعيوس الجبين بل على ما كنت عليه معكم \* وقال الثوري من الصبر أن لا تحدث بما يؤجلك ولا تصيتك ولا تبكي نفسك \* والله المستعان أي المطلوب منه العون على احتمال ما تصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزية \* وجاءت سيارة قيل كانوا من مدين قاصدين الى مصر \* وقيل في الكلام حذف تقديره وأقام يوسف في الحب ثلاثة أيام وكان أخوه

﴿وشروه بقرن بحسن﴾ الآية وشروه أى باعوه والظاهر أن الضمير في وشروه عائده على السيارة أى وباعوا يوسف ومن قال ان الضمير في وأسر وه عائده على اخوة يوسف جعله هنا عائدا عليهم أى وباعوا أخاهم يوسف بشئ بحسن وبحسن مصدر وصف به بمعنى بخوس أى ( ٢٩٠ ) زيف ناقص العيار ودرهم بدل من ثمن فلم يبيعه بدينارين

ومعدودة إشارة الى القلة وكانت عاداتهم أنهم لا يزنون إلا ما بلغ أوقية وهى أربعون درهما لأن الكثيره يعسر فيها العدد بخلاف القليلة قال ابن عباس أربعون درهما وكانوا فيه ﴿الضمير عائده على يوسف وفيه الأجود أن يكون متعلقا بالزاهدين وان كان في صلة ألف واللام لان الظرف والمجرور يتسع فيهما لا يتسع في غيرها بخلاف المفعول به وتقدم الخلاف في ذلك في قوله انى لك ما الناحيتين ﴿وقال الذى اشتراه﴾ لم تتعرض الآية لاسم من اشتراه وذكر المفسرون فيه اختلافا كثيرا ومشواه مكان اقامته وهو كتابة عن الاحسان اليه فى مأكل ومشرب وملبس ولما امر أنه يتعاق بالقبلى للتبليغ نحو قلت لك لا باشتراه ﴿عسى أن ينفعنا﴾ لعله اذا تدرب وراض الامور وعرف مجاريها نستعين به على بعض ما نحن بصدده فينفعنا بكفائته أو تبتناهم ونقيم مقام الولد وقيل كان عقبا لاولد له فترس فيه الرشده فقال ذلك ﴿وكذلك﴾ أى مثل ذلك النحكيين من قلب العزيز حتى عطف عليه وأمر امرأته باكرام مشواه

هو ذاتيئه بالطعام خفيتم اخوته \* وقيل جاءت السيارة في اليوم الثاني من طرحه في الجب \* وقيل كان التسبيح غداءه في الجب \* قيل وكانت السيارة تائه تسيير من أرض الى أرض وقيل سيارة في الطريق أخطوه فنزلوا فريما من الجب وكان في قفرة بعيدة من العمران لم تكن الا للرعاة وفيهم مالك بن دعر الخزاعى فارسا لطلب لهم الماء والوارد الذى يرد الماء ليستقى للقوم واضافة الوارد للضمير كاضافته في قوله \* ألقيت كأسهم \* ليست اضافة الى المفعول بل المعنى الذى يرد عنهم والذى يكسبهم والظاهر ان الوارد واحد \* وقال ابن عطية والوارد هنا يمكن أن يقع على الواحد وعلى جماعة انتهى وحل على معنى السيارة في قوله فارسا ولو حل على اللفظ لسكن الترتيب فارسا واردة هادى دلوه أى أرسلها ليستقى الماء قال يابشر اى فى الكلام حذف تقديره فتعاقى يوسف بحبل الدلو فلما بصر به المدلى قال يابشر اى وتعلقه بالحبل بدل على صفه اذ لو كان ابن ثمانية عشر أو سبعة عشر لم يحمله الحبل غالبا ولفظة غلام ترجيح ذلك اذ يطلق عليه ما بين الحولين الى البلوغ حقيقة وقد التى على الرجل الكامل لقول للملى الأخيلية في الحجاج ابن يوسف \* غلام اذا هز القناة سقاها \* وقوله يابشر اى هو على سبيل السرور والفرح يوسف اذ رأى أحسن ما خلق وأبعد السدى في زعمان بشرى اسم رجل وأضاف البشرى الى نفسه فكانه قال تعالى فهذه من آتيتك \* وقرأ يابشرى بغير اضافة الكوفيون \* وروى ورش عن نافع يابشر اى يسكون ياء الاضافة وهو جمع بين ساكتين على غير حده وتقدم تقرير مثله في ويحياى \* وقرأ أبو الطيفيل والحسن وابن أبي اسحق والجحدري يابشرى بقلب الالف ياء وادغامها في ياء الاضافة وهى لغة فنديل وناس غيرهم تقدم الكلام عليها فى البقرة في فن تبع هداى \* قيل ذهب به الوارد فهنا دانا من أصحابه صاح بذلك فشرهم به وأسرود النظاران الضمير للسيارة التى الوارد منهم أى أخفوه من الرفقة أو كففوا أمره من وجدانهم له فى الجب وقالوا دفعه المينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر \* وقال ابن عباس الضمير فى وأسرود وشروه اخوة يوسف وانهم قالو الرفقة هنا غلام قد أبى لنا فاشترى ومننا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه وذلك انه روى ان بعضهم رجع الى الجب ليحققوا أمر يوسف ويقفوا على الحقيقة من فقده فلما علموا ان الوارد قد أخذوه جاؤهم وقالوا تلك المالة وانتصب بضاعة على الحال أى متجرالم ومكسبا والله عليهم بما يملكون أى لم تحض عليه أسرارهم وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم أو والله علم بعمل اخوة يوسف بأبيهم وأخيم من سوء الصنع وفى ذلك أعظم تكاربا فاعلوا يوسف قيل أوحى الله اليه فى الجب أن لا يطلع أباه ولا غيره على حاله لحكمة أراد ادماءه هاو ظهر بعد ذلك ما جرى له من جعله على خزائن الأرض واحواج اخوته اليه ورفع أبوه على العرش وما جرى مجرى ذلك مما كان مكنونا فى القدر ﴿وشروه بشئ بحسن دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين﴾ وقال الذى اشتراه من مصر لاهم أنه أكرى مشواه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا وكذلك

مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل الاحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون \* ولما بلغ أشده آتياه حكاما وكذلك تجزى المحسنين \* شري بمعنى باع و بمعنى اشترى قال يزيد بن مفرج الجبري

وشريت بردا ليتي \* من بعد برد كنت هاه

أي بعث بردا و برد غلامه وقال الآخر

ولو أن هذا الموت يقبل فدية \* شريت أبازيد بما ملكت يدي

أي اشترت أبازيد والظاهر أن الضمير في وشرو وعائده على السيارة أي وباعوا يوسف ومن قال ان الضمير في وأسر وه عائده على اخوة يوسف جعله عائده عليهم أي باعوا أخاهم يوسف بمن يحسن و يحسن مصدر وصف به بمعنى بخوس \* وقال مقاتل زيف ناقص العيار \* وقال عكرمة والشعبي قليل وهو معنى الزخمشري ناقص عن القيمة نقصا ظاهرا \* وقال ابن قتيبة الخس الخسيس الذي يحسن به البائع \* وقال قتادة يحسن ظلم لانهم ظلموه في بيعه \* وقال ابن عباس وقتادة أيضا في آخر بن يحسن حرام \* وقال ابن عطاء انما جعله يحسا لانه عوض بنفس شريفة لا تقابل بعوض وان جل انتهى وذلك ان الذين باعوه ان كانوا الواردة فانهم لم يعطوا به ثمننا فاشأنا أخذوا فيه ربح كله وان كانوا اخوته فالقصد دخلو وجه أيهم منه لثمنه و دراهم بدل من ثمن فلم يبيعوه بدنانير و معدودة اشارة الى القلة وكانت عادتهم أنهم لا يزنون الا ما يبلغ أوقية وهي أربعون درهما لان الكثيرية يبيع فيها العبد بخلاف القليلة \* قال عكرمة في رواية عن ابن عباس وابن اسحق أربعون درهما وقيل ثلاثون درهما ونعلائ وحلة \* وقال السدي كانت اثنين وعشرين درهما كذا نقله الزخمشري عنه ونقله ابن عطية عن مجاهد أخذها اخوته درهمين درهمين وصاحب التحري برعنه وعن ابن عباس \* وقال ابن مسعود وابن عباس في رواية ونوف الشامي ووهب والشعبي وعطية والسدي ومقاتل في آخرين عشرون درهما وعن ابن عباس أيضا عشرون وحلة ونعلائ \* وقيل ثمانية عشر درهما اشترواها اخفافا ونعلائ \* وقيل عشرة دراهم والظاهر عود الضمير في فيه الى يوسف أي لم يعلموا مكانه من الله تعالى قاله الضحاك وابن جرير \* وقيل يعود على الثمن وزهدهم في برداء الثمن أول قصد ابعاد يوسف لاثمن وهذا اذا كان الضمير في وشرو وكانوا عائدا على اخوة يوسف فاما اذا كان عائدا على السيارة فزهدهم فيه لكونهم ارتابوا فيه أو لوصف اخوته بالخبائنة والالاق أو لعدمهم انه حر \* وقال الزخمشري من الزاهدين ممن يرغب عافي يده فيبيعه بما طاف من الثمن لأنهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به لا يبالي بما باعه ولا ينفخ أن يعرض له مستحق فينزع من يده فيبيعه من أول مساوم بأوكس الثمن ويجوز أن يكون معنى وشرو واشتروه يعني الرفقة من اخوته وكانوا فيهم من الزاهدين لانهم اعتقدوا فيه أنه أبق يخافوا أن يتخاطروا بهالم فيه و يروى أن اخوته اتبعوه يقولون استوفوا منه لا يبق انتهى وفيه تقدم نظيره في أني لكما لمن الناصحين وأنه خرج نفاق الجاراما باعني مضرة أو يحذوف بدل عليه من الزاهدين أي وكانوا زاهدين فيهم من الزاهدين أو بالزاهدين لانه يتسامح في الجار والظرف يجوز فيه ما لا يجوز في غيرهما وقال الذي اشتراه من مصر ذكروا أقوالا متعارضة فحين اشتراه وفي الثمن الذي اشتراه به ولا يتوقف تفسير كتاب الله على تلك الأقوال المتعارضة \* فقيل اشتراه رجل من العماليق وقد آمن بيوسف ومات في حياة يوسف \* قيل وهو اذ ذاك الملك بمصر واسمه العزيز بن بن الوليد

\* مكنا ليوسف  
الأرض \* أي أرض  
مصر يتصرف فيها بأمر  
ونهي أي حكمناه فيها  
لنعلمه متعلقة بمحذوف  
ما قبله أي املكه وامامه  
أي ولنعلمه \* ومن تأويل  
لاحاديث \* كان ذ  
الاصحاب والخمسين والاحاد  
الرؤيا والضمير في  
أمره عائده على يوسف  
نذره ولا تسلكه الى غـ  
والاشد عند سيوبه  
واحدة شدة وأشد كـ  
وأنهم وقال الكسائي  
وأشد نحو صك وأص  
والاشد بلوع الحلم والحـ  
الحكمة والعلم النبوة وقـ  
الحكم بين الناس والعـ  
الفقه في الدين وهذا أـ  
لمجيء قصة المـ  
وكذلك \* أي مثـ  
الجزء لمن صبر ورـ  
المقادير \* تجزى المحسنـ  
وفيه تبيينه على أن يـ  
كان غشنا في عـ  
شبابه وناه الله الخـ  
والعلم على جزاء احـ

ابن برون بن أراشه بن فاران بن عمرو بن عسلاق بن لاوذ بن سام بن نوح ذلك بعده قابوس بن مصعب بن عمر بن السلاوس بن فاران بن عمرو المدكور في نسب الريان فدعاه يوسف إلى الإيمان فابى فاشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان ابن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وأما الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة \* وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عاش أربع مئة سنة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات \* وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف \* وقيل عرض في السوق وكان أجل الناس فوقعت فيه مزادة حتى بلغ ثمنها عظيما \* فقيل وزنه من ذهب ومن فضة ومن حرير فاشتراه العزيز وهو كان صاحب الملك وخازنه واسم الملك الريان بن الوليد \* وقيل مصعب بن الريان وهو أحد الفرغنة واسم العزيز قطيفير قاله ابن عباس \* وقيل اطفير \* وقيل قططور واسم امرأته راعيل \* وقيل زليخا \* قال ابن عطية وظاهر أمر العزيز أنه كان كافرا وبذل على ذلك كون الضم في بيته حسبا يذكرك \* وقال مجاهد كان مسلما واسم امرأة العزيز راعيل بنت زعاعيل \* وقال السدي العزيز هو الملك واسم امرأته زليخا بنت تملخا وشواها مكان إقامته وهو كناية عن الاحسان اليه في مأكل ومشرب وملبس ولأمه امرأته تتعلق يقال فبى للتبليغ نحو قلت لك لا يشتراه عسى أن ينفعنا لعله إذا ندرب وراض الأمور وعرف مجاريها نستعين به على بعض ما نحن بصدده فينفعنا بكفايته أو تنبيهه ونقيه مقام الولد وكان قطيفير عقبا لولده تفرس فيه الرشد فقال ذلك وكذلك أي مثل ذلك التمكن من قلب العزيز حتى عطف عليه وأمر امرأته باكرامه شواها مكانا ليوسف في الأرض أي أرض مصر يتصرف فيها بأمره ونهيه أي حكمناه فيها وألام ولعلمه متعلقة بمحذوف ما قبله لئلا نعلمه وإما بعده أي ولعلمه من تأويل الأحاديث كان ذلك الانجاء والتفكير أو الوال ومقجمة أي مكانا ليوسف في الأرض لئلا نعلمه وكله قول والأحاديث الرؤيا قاله مجاهد \* وقيل أحاديث الانبياء والألام والضمير في على أمره الظاهر عودته على الله قاله ابن جبير لا يمنع عما يشاء ولا ينافع فيما يريد يقضى أو على يوسف قاله الطبري أي يدره ولا يكماله إلى غير ذلك أراد أخوته به مأرادا ولم يكن إلا ما أراد الله ودره وأكثر الناس المنفى عنهم العلم هم الكفار قاله ابن عطية \* وقال الزمخشري لا يعلمون أن الأمر بيد الله \* وقيل المراد بالأكثر الجميع أي لا يطلعون على غيبه \* وقيل المراد بأكثر الناس أهل مصر \* وقيل أهل مكة والأشد عند سيديو به جمع واحدة شدة وأشد كنعمة وأنهم \* وقال الكسائي شد وأشد نحو صل وأصل والشاعر

عهدى به شد النهار كأنما \* خضب البنان ورأسه بالعظم

وزعم أبو عبيدة أنه لا واحد له من لفظه عند العرب والأشد بلوغ الحلم قاله الشنقي وبيعة وزيد بن أسلم أو سبعة عشر عاما نحو الأربعين قاله الزجاج أو ثمانية عشر إلى ستين أو ثمانية عشر قاله عكرمة ورواه أبو صالح عن ابن عباس أو عشرون قاله الضحاك أو إحدى وعشرون سنة أو ثلاثون أو ثلاثة وثلاثون قاله مجاهد وقتادة وزواه ابن جبير عن ابن عباس أو ثمان وثلاثون حكاه ابن قتيبة أو أربعون قاله الحسن \* وسئل الفاضل النحوي مذهب الدين محمد بن علي بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما الخمي عن الأشد فقال هو خمس وثلاثون وتامة أربعون \* وقيل أقصاه اثنتان وستون والحلم الحكم والعلم النبوة \* وقيل الحكم بين الناس والعلم الفقه في الدين وهذا أشبه لمجيء



﴿ورأوته التي هو في بيتها﴾ الآية المارودة المطالبة برفق من راديرود اذا ذهب وجاء هي مفاعلة من واحد نحو داويت المريض وكني به عن طلب النكاح والمحادثة لاجله كان المعنى وخادعته عن نفسه ولذلك عداه بمن وقال التي هو في بيتها ولم يصرح باسمها ولا بأمرأة العزيز ستر على الحرم والعرب تصيف البيوت الى النساء فتقول ربة البيت وصاحبة البيت قال الشاعر

\* ياربة البيت قوى غير صاغرة \* وغلقت الابواب \* هو تضعيف تكثر بالنسبة الى وقوع الفعل بكل باب

باب قيل وكانت سبعة ابواب هي اسم فعل بمعنى أسرع ولك التبيين أي لك أقول أمرته بأن يسرع اليها وزعم الكسائي والفراء انها لغة حورانية وقعت لأهل الحجاز فتكلموا بها ومعناها تعال وانتصب معاذ الله على المصدر أي عباد الله من فعل السوء والضمير في انه الأصح أنه يعود على الله تعالى أي ان الله ربى أحسن مثواى أى نجاني من الجب وأقاني في أحسن مقام انه لا يفلح الظالمون أى المجازون الاحسان بالسوء وما أحسن هذا التندل من الوقوع في السوء استعاذوا بالله تعالى الذى بيده العصاة وملكوته بكل (٢٩٣) شئ ثم نبه على أن احسان الله اليه لا يناسب أن

يجازى بالسوء ثم نفى الفلاح عن الظالمين وهو الطفر والفوز بالغبية فلا يناسب أن يكون ظالماً أضع الشئ غير موضعه ولقد همت به وهم بها الذى نقوله ان يوسف صلى الله عليه وسلم لم يقع منه هم بها البتة بل هو منى لوجود ربة البرهان كما تقول لقد فارقت لولاً أن عصمك الله قال ابن عطية قول من قال ان الكلام قد تم في قوله ولقد همت به وأن جواب لولا في قوله وهم بها وأن المعنى لولاً رأى البرهان لهم

قصة المارودة بعد هذه القصة وكذلك أى مثل ذلك الجزاء لمن صبر ورضى بالمقادير ينجز المحسنين وفيه تنبيه على أن يوسف كان عسناً في عتق وان شبابه فاستاء الله الحكم والعلم جزءاً على احسانه وعن الحسن من أحسن عبادة الله في شيبته أناد الله الحكمة في اكتهال وقال ابن عباس المحسنين المبتدئين وقال الضحاك الصابر بن علي النواصب \* وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هي لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى انه لا يفلح الظالمون \* ولقد همت به وهم بها لولاً أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين المارودة المطالبة برفق من راديرود اذا ذهب وجاء وهي مفاعلة من واحد نحو داويت المريض وكني به عن طلب النكاح والمحادثة لاجله كان المعنى وخادعته عن نفسه ولذلك عداه بمن وقال التي هو في بيتها ولم يصرح باسمها ولا بأمرأة العزيز ستر على الحرم والعرب تصيف البيوت الى النساء فتقول ربة البيت وصاحبة البيت قال الشاعر

\* ياربة البيت قوى غير صاغرة \* وغلقت الابواب هو تضعيف تكثر بالنسبة الى وقوع الفعل بكل باب \* قيل وكانت سبعة ابواب هي اسم فعل بمعنى أسرع ولك التبيين أي لك أقول أمرته بأن يسرع اليها وزعم الكسائي والفراء انها لغة حورانية وقعت الى أهل الحجاز فتكلموا بها ومعناها تعال وقاله عكرمة وقال أبو زبدى عبرانية هي تلخ أى تعال فأعز به القرآن وقال ابن عباس والحسن بالسريانية وقال السدي بالقطبية هي لك وقال مجاهد وغيره عربية تدعوها الى نفسها وهي كلمة حدث واغتيال انتهى ولا يبعد اتفاق اللغات في لفظ فقد وجد ذلك في كلام العرب مع لغات غيرهم وقال الجوهري

بها فلم يهم يوسف صلى الله عليه وسلم برده لسان العرب فليس كما ذكر وقد استدل من ذهب الى جواز ذلك بوجوده في لسان العرب قال الله تعالى ان كادت لتبدي به لولاً أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين فقولان كانت لتبدي به أمان يتخرج على أنه الجواب على مذهب اليه ذلك القائل وإمان يتخرج على ما ذهبنا إليه من أنه دليل الجواب والتقدير لولاً أن ربطنا على قلبها الكادت لتبدي به وأما أقوال السلف فتعقد أنه لا يصح عن أحد منهم شئ من ذلك لانها أقول متكاذبة يناقض بعضها بعضاً مع كونها قاذحة في بعض المسلمين فضلا عن المقطوع لهم بالصعوبة والذي روى عن السلف لا يساعد عليه كلام العرب لأنهم قدروا جواب لولا بخوف ولا يدل عليه دليل لأنهم لم يقدروا لهم بها ولا يدل كلام العرب الا أن يكون المحنوف من معنى ما قبل الشرط لان ما قبل الشرط دليل عليه ولا يخفى الشئ لغير دليل والبرهان الذي رآه هو ما آناه الله من العلم الدال على تحريم ما حرمه الله تعالى ولا يمكن لهم به فضلا عن الوقوع به كذلك لنصرف التقدير مثل ذلك الربة ترى رايها لنصرف عنه فتجعل الإشارة الى الربة والناسب للكافي بما دل عليه قوله لولاً أن رأى برهان ربه ولنصرف متعلق بذلك الفعل الناسب للكافي

(الدر) ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه (ح) طول المفسرون في تفسير هذه الآية ونسب بعضهم ليوسف عليه السلام، إلا يجوز نسبة آحاد الفساق والذي اختاره أن يوسف عليه السلام لم يقع منه بها البتة بل هو مني لوجود رؤية البرهان كما تقول لقد قارفت لولا أن عصمك الله ولا تقول إن جواب لولا لا مقدم عليها وإن كان لا يقوم دليل على امتناع ذلك بل صريح أدوات الشرط العامة تختلف في جواز تقديم أجوبتها عليها وقد ذهب إلى ذلك الكوفيون من اعلام البصرة وأبو زيد الأنصاري وأبو العباس المبرد يقول إن جواب لولا لا محذوف للدلالة ما قبله عليه كما يقول جمهور البصريين في قول العرب أنت ظالم إن فعلت فقد رونه إن فعلت فأنبت (٢٩٤) ظالم ولا يدل قوله أنت ظالم على ثبوت الظلم بل هو مثبت على

تقدير وجود الفعل فكذلك هوت وهيت به صاحبه فندعاه ولا يبعد أن يكون مشتقاً من اسم الفعل كما اشتقوا من الجبل نحو سجع وجدك ولما كان اسم فعل لم يبرز فيه الضمير بل يدل على رتبة الضمير بما يتصل باللام من الخطاب نحو هيت لك وهيت لك وهيت لك وهيت لك وهيت لك وهيت لك \* وقرأنا في وبن ذكوان والاعرج وشيبة وأبو جعفر هيت بكسر الهاء بعد هاء ساكنة وفتح التاء والحواشي عن هشام كذا لا أنه همز وعلى وأبو وائل وأبو رجا، ويحيى وعكرمة ومجاهد وقدوة وطلحة والمقرئ وابن عباس وأبو عامر في رواية عنهما وأبو عمرو وفي رواية وهشام في رواية كذلك إلا أنهم ضمو التاء وزيد بن علي وابن أبي اسحاق كذلك إلا أنهم سبلا الهزمة \* وذكر النحاس أنه قرئ بكسر الهاء بعد هاء ساكنة وكسر التاء \* وقرأ ابن كثير وأهل مكة بفتح الهاء وسكون الياء وضمت التاء وبقي السبعة أبو عمرو والكوفيون وابن مسعود والحسن والبصريون كذلك إلا أنهم فتحوا التاء وابن عباس وأبو الأسود وابن أبي اسحق وابن عيص وعيسى البصرة كذلك وعن ابن عباس هيت مثل حيث فذهت تسع قراءات هي فيها اسم فعل الإقراء من عباس الأخيرة فانهما فعل مبني للفعل مسهل الهزمة من حيث الشيء والأمن ضم التاء وكسر الهاء سواء همز أم لم يهز فانه محتمل أن يكون اسم فعل كالحاء عند فتح التاء أو كسرها أو محتمل أن يكون فعلاً واقضاه ضمير المتكلم من هاء الرجل بهي، إذا أحسن هيئته على مثال جاء يحيى، أو بمعنى تهيأت يقال هيت وتهيأت بمعنى واحد فإذا كان فعلاً تعقت اللام به في هذه الكلمة لغات أخر وانتصب معاذ الله على المصدر رأى عاذا بالله ممن فعل السوء والضمير في أنه الأصح انه يعود على الله تعالى أي أن الله رب أحسن مشواي إذ نتجاني من الجب وأقامني في أحسن مقام وأما أن يكون ضمير الشأن وعني به سيده العزير فلا يصلح لي أن أخونه وقد أكرم مشواي وأثقتني فانه مجاهد والسدي وابن اسحاق ويعبد جداً إذ لا يطلق نبي كرم على مخلوق أنه رب ولا بمعنى السيد لأنه لم يكن في الحقيقة مملوكاً له أنه لا يفلح الظالمون أي المجازون الإحسان بالسوء \* وقيل الزناة \* وقيل الخائثون \* وقرأ أبو الطفيل والمجدي مشوى كقارأ بإشعري ومأحسن هذا التصل من الوقوع في السوء استعاضاً ولأبى الله الذي بيده العصمة ولم يكوت كل شيء ثم نبه على أن إحسان الله أو إحسان العزير الذي سبق منه لا يناسب أن يجازي بالاساءة ثم نبى الفلاح عن الظالمين وهو الظفر والفوز بالبعثة فلا يناسب أن تكون ظالمًا أضاع الشيء غير موضعه وأتعدى ما حده الله تعالى ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه طول

قوله ولقد همت به وإن جواب لولا في قوله وهم بها وإن المعنى لولا أن رأى برهان ربه لهم بها فلم يهزم يوسف عليه السلام قال وهذا قول برده لسان العرب وأقوال السلف انتهى أما قوله برده لسان العرب فليس كما ذكر وقد استدل من ذهب إلى جواز ذلك بوجوده في لسان العرب قال الله تعالى إن كادت لتبدي بدلولاً إن ربطنا على قلبها فقوله إن كادت لتبدي به إيماناً يتخرج على أنه الجواب كما ذهب إليه ذلك القائل وإيماناً يتخرج على ما ذهبنا إليه من أنه دليل الجواب والتقدير لولا أن ربطنا على قلبها الكادت تبدي به وأما أقوال السلف فنعقد أنه لا يصح عن أحد منهم شيء من ذلك لأنها أقوال متكاذبة يتناقض بعضها بعضاً مع كونها قاطعة في بعض فساق الملل فضلاعن المقطوع لهم بالجمعة والذي رواه عن السلف لا يساعد عليه كلام العرب

المفسرون في تفسير هذين الهمين ونسب بعضهم ليوسف ما لا يجوز نسبة لآحاد الفساق والذي  
اختاره ان يوسف عليه السلام لم يقع منه هم بها البتة بل هو منفي لوجود رؤية البرهان كما تقول  
لقد سقارت لولا ان اعصمك الله ولا تقول ان جواب لولا متقدم عليها وان كان لا يقوم دليل على  
امتناع ذلك بل صريح ادوات الشرط العاملة مختلف في جواز تقديم أجوبتها علمها وقد ذهب الى  
ذلك الكوفيون ومن اعلام البصريين أبو يزيد الانصاري وأبو العباس المبرد بل يقول ان جواب  
لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه كما تقول جهو البصريين في قول العرب أنت ظالم ان فعلت  
فيقدر وانه ان فعلت فانت ظالم ولا يدل قوله أنت ظالم على ثبوت الظالم بل هو مثبت على تقدير وجود  
الفعل وكذلك هنا التقدير لولا أن رأى برهان ربه لم بهم بها فكان موجودا لهم على تقدير انتفاء رؤية  
البرهان لكنه وجدرؤية البرهان فانتفى الهم ولا التفات الى قول الزاج ولو كان الكلام ولهم بها  
كان بعيدا فكيف مع سقوط اللام لانه هو ان قوله وهم بها هو جواب لولا ونحن لم نقبل بذلك  
وانما هو دليل الجواب وعلى تقدير أن يكون نفس الجواب فاللام ليست بلازمة لجواز ان ما أتى  
جواب لولا اذا كان بصيغة الماضي باللام وبغير لام تقول لولا زيد لا كرمك ولولا زيداً كرمك  
فن ذهب الى أن قوله وهم بها هو نفس الجواب لم يبعد ولا التفات لقول ابن عطية ان قول من قال  
ان الكلام قد تم في قوله ولقد همت به وان جواب لولا في قوله وهم بها وان المعنى لولا أن رأى  
البرهان لم بهم بها فلم بهم يوسف عليه السلام قال وهذا قول برده لسان العرب وأقوال السلف انتهى  
أما قوله برده لسان العرب فليس كما ذكر وقد استدل من ذهب الى جواز ذلك بوجوده في لسان  
العرب قال الله تعالى ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين فقوله ان  
كادت لتبدي به اما أن يتخرج على أنه الجواب على ما ذهب اليه ذلك القائل واما أن يتخرج على  
ما ذهبنا اليه من انه دليل الجواب والتقدير لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدي به واما أقوال  
السلف فنتقد انه لا يصح عن أحد منهم شيء من ذلك لانها أقوال متكاذبة يناقض بعضها بعضا  
كونها قاذحة في بعض فساق المسامحين فخلا عن المقطوع لهم بالعصمة والذي روى عن السلف  
لا يساعده عليه كلام العرب لأنهم قدروا جواب لولا محذوفا ولا يدل عليه دليل لانهم لم يقدروا لهم بها  
ولا يدل كلام العرب الا على أن يكون المحذوف من معنى ما قبل الشرط لان ما قبل الشرط دليل  
عليه ولا يحذف الشيء لتغير دليل عليه وقد ظهرنا كتابا هذا عن نقل ما في كتب التفسير مما لا يليق  
ذكره واقتصرنا على ما دل عليه لسان العرب ومساق الآيات التي في هذه السورة مما يدل على  
العصمة وبراءة يوسف عليه السلام من كل ما دسب ومن أراد أن يقف على ما نقل عن المفسرين في  
هذه الآية فليطالع ذلك في تفسير الزمخشري وابن عطية وغيرهما والبرهان الذي رآه يوسف هو  
ما آناه الله تعالى من العلم الدال على تحريم ما حرمة الله ولا يمكن الهم به فضلا عن الوقوع فيه كذلك  
لنصرف عنه السوء والفحشاء \* قال الزمخشري الكاف منصوب المحل أي مثل ذلك التثبيت  
ثباته أو مفعلة أي الامر مثل ذلك \* وقال ابن عطية والكاف من قوله كذلك متعلقة بضمير  
تقديره جرت أفعاله وأقدارنا كذلك لنصرف ويصح أن تكون الكاف في موضع رفع بتقدير  
عصمته كذلك لنصرف \* وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره همت به وهم بها كذلك ثم قال  
لولا أن رأى برهان ربه لنصرف عنه ما لم به انتهى \* وقال الخوفي كذلك الكاف للتشبيه في  
موضع نصب أي أريناه البراهين كذلك \* وقيل في موضع رفع أي أمر البراهين كذلك والنصب

## ( الدر )

لانهم قدروا جواب لولا  
محذوفا ولم يدل عليه دليل  
لانهم لم يقدروا لهم بها ولا  
يدل كلام العرب الا على أن  
المحذوف من معنى ما قبل  
الشرط لان ما قبل الشرط  
دليل عليه ولا يحذف  
الشيء لتغير دليل عليه  
والبرهان الذي رآه يوسف  
هو ما آناه الله تعالى من  
العلم الدال على تحريم  
ما حرمة الله وأنه لا يمكن  
الهم فضلا عن الوقوع فيه

﴿ واستبقا الباب وقدرت قصصه ﴾ الآية أى واستبق يوسف وامرأة العزيز إلى الباب هذا للهرب والخروج منها وهذه لمعه  
ومراودته وأصل استبق أن يتعدى بالى فخذى أنساعا وقدرت قصصه أى قطعت والقدر القطع والشق وأكثر استعماله فيما كان طولاً  
﴿ من دبر ﴾ أى من وراء وألقيا أى وجدا وصادفا زوجها والمرأة تقول لبعولها سيدى ولم يصف اليمينان زوجها ليس سيدا  
ليوسف على الحقيقة ﴿ ماجزاء ﴾ ما جازى به ما فاقى به بدأت السجن ابقاء على محبوه بهائم تركت إلى العذاب الاليم قيل وهو الضرب بالوسط  
وقولها ماجزاء أى أن الذنب ثابت متقرر فى حقه وأنت بلفظة سوء أى مما يسوء وهوا ليس نضافى مصصة كبرى إذ يحفل خطابه  
لها بما يسوءها أو ضرب بهايها وهولم الان يسجن أو عذاب أليم بدل على عظم موقع السجن من ذوى الأقدار حيث قرنته بالعذاب  
الاليم ولما أغرت بيوسف صلى الله عليه وسلم وأظهرت تهمة احتاج إلى إزالة التهمة عن نفسه فقال ﴿ هى راودتنى عن نفسى ﴾  
ولم يسبق أولاً إلى القول سراً عليها فلما خاف على نفسه ( ٢٩٦ ) وعلى عرضه الطاهر قال هى راودتنى وأنى بصغير الغيبة

أزود لما طلبة حر وف الجر للأفعال أو معانيها \* وقال أبو البقاء كذلك فى موضع رفع أى الامر  
كذلك \* وقيل فى موضع نصب أى زاعيه كذلك انتهى \* وأقول ان التقدير مثل تلك الرؤية  
أو مثل ذلك رأى ترى براهيننا لنصرف عنه فجعل الإشارة إلى رأى والرؤية والناسب للكاف  
مادل عليه قوله لولأن رأى برهان به ولنصرف متعلق بذلك الفعل الناصب للكاف ومصدر  
رأى رؤية ورأى قال

ورأى عيسى الفتى أبا كا \* يعطى الجزيل فعليك ذا كا  
\* وقرأ الأعمش ليصرف في بيا الغيبة عا دعى ربه \* وقرأ العريبان وابن كثير المخلصين إذا كان  
فيه إلى حيث وقع بكسر اللام وباقى السبعة بفتحها وفى صرف السوء والفحشاء عنه وكونه من  
المخلصين دليل على عصمته ﴿ واستبقا الباب وقدرت قصصه من دبر ﴾ وألقى سيد هالدى الباب قالت  
ماجزاء من أراد باهلك سوء الآن يسجن أو عذاب أليم \* قال هى راودتنى عن نفسى وشهد شاهد  
من أهلها ان كان قصصه قد تم قبل فصدقت وهو من الكاذبين \* وان كان قصصه قد تم دبر فكذبت  
وهو من الصادقين \* فامارأى قصصه قد تم دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم \* يوسف  
أعرض عن هذا واستغفرى للذنب انك كنت من الخاطئين ﴿ أى واستبق يوسف وامرأة العزيز  
إلى الباب هذا للخروج والهرب منها وهذه لمعه ومراودته وأصل استبق أن يتعدى بالى فخذى  
أنساعا وتقدم ان الأبواب سبعة فكان تنفذ له الأبواب بابا بابا غير مفتاح على ما نقل عن كعب  
ان فراش القفل كان يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب ويحفل أن تكون الأبواب المغلقة  
ليست على الترتيب بابا بابا بل تكون فى جهات مختلفة كلها مفاصل للكان الذى كان فيه فاستبقا إلى  
باب يخرج منه ولا يكون السابع على الترتيب بل أحدها وقد يتحتم أن يكون معطوفا على

اذا كان غلب عليه الحياء  
أن يشير إليها ويعينها  
بالإشارة فيقول هذه  
راودتنى وأنتك راودتنى  
لان فى المواجهة القبيح ما  
ليس فى الغيبة والمعارض  
قولها عند العزيز وكان  
رجلا فيه إناهة ونصفه  
طلب الشاهد من كل منهما  
فشهد شاهدين أهلها  
فقبل كل بن اخاتها طفلا  
فى المبدأ أنطقه الله ليكون  
أدل على الحجة وجواب  
الشرط فصدقت وفكذبت  
وهو على اضمار قد أى فقد  
صدقت وفقد كذبت فلما  
رأى ﴿ أى زوجها  
﴿ قصصه فمن دبر قال  
انه ﴿ أى ان قولك ماجزاء

إلى آخره وأن هذا الامر وهو طمعها فى يوسف والخطاب فى ﴿ كيدكن ﴾ لها ولجوارها وأولها للنساء ووصف كيد النساء بالعظم  
وان كان قد يوجد فى الرجال لانهن أطف كيدا بما جيلن عليه وبعثت غن لهوا كسب بعضهن من بعض وهن أنفذ حيلة وقال تعالى  
ومن شر التفات فى العقود أما اللواتى فى القصور فبعهن من ذلك ما لا يوجد لغيرهن لكونهن أكثر تفرغا من غيرهن وأكثر  
تأنسا بأهلن ﴿ يوسف أعرض عن هذا ﴾ أى هذا الأمر واكتفى ولا يتحدث به وفى ندائه باسمه تفريبه وتلطيف ثم أقبل عليها  
فقال ﴿ واستغفرى ﴾ ثم ذكر سب الاستغفار وهو قوله ﴿ للذنب ﴾ ثم كذا ذلك بقوله ﴿ انك كنت من الخاطئين ﴾ ولم يقل من  
الخطائيات لان الخاطئين أعم لأنه ينطلى على الذكور والانات بالتغليب خطي إذا أذنب متعمدا وقال الزمخشري وما كان العزيز  
الاحياء روى أنه كان قليل الغيرة انتهى وربة أقليم مصر اقتضت هذا وأبى هذا مما جرى لبعض ملوكنا أنه كان مع ندائه المختصين  
به فى مجلس أنس وجارية تغنيهم من وراء سترة فاستدابع بعض خلصائه يبيتين من الجارية كانت قد غنت بهما فالث أن جىء برأس  
الجارية مقطوعا فى طشت وقال له الملك استعد البيتين من هذا الرأس فسقط فى يد ذلك المستعبد ومضى مدة حياة ذلك الملك

واستبقوا بمحتمل أن يكون حالاً أي وقد قدت جذبتهم من خلفه باعلى القميص من طوقه فانحرق الى أسفله والقذ الفطع والشق وأكثر استعماله فيها كان طولاً قال

تقد السلو في المضاعف نسجه \* وتوقد بالصفاح نار الحجاب

والقط يستعمل فيها كان عرضاً \* وقال الفضل بن حرب رأيت في مصحف قط من دبر أي شق \* قال يعقوب الشق في الجلد في الصبيح والثوب الصبيح \* وقال ابن عطية وقرأت بفرقة قط وألفيا سيدها أي وجدوا صادفاً وزوجها هو قطفير والمرأة تقول لبعليها سيدي ولم يصف اليها لان قطفير ليس سيدي يوسف على الحقيقة ويقال ألفاه ووارطه وصادفه والطه ولاطه كله بمعنى واحد \* قيل ألفياه مقبلا ير يدان يدخل \* وقيل مع ابن عم المرأة وفي الكلام حذف تقديره فراه أمرهما وقال المكافأ ما سأله وقد خافت لومه أو سبق يوسف بالقول بادرت ان جاءت بحيلة جعلت فيها بين تبرئة ساحتهما من الرية وغمضها على يوسف وتخوفه طمعا في موافقتها خيفة من مكرها كرهالما آتت أن يوافقها طوعاً أو كراهة لم يفعل ما أمره ليسجن ولم تصرح باسم يوسف بل آتت بلفظ عام وهو قولها ماجزاء من أراد وهو أبلغ في التخويف وما الظاهر انها نافية ويجوز أن تكون استفهامية أي أي تنفي جزأه الا السجن وبدأت بالسجن ابقاء على محبوبها ثم ترفت الى العذاب الأليم \* قيل وهو الضرب بالسوط وقولها ماجزاء أي ان الذنب ثابت متقرر في حقه وأنت بلفظ بسوء أي بما يسوء وليس نصافي معصية كبرى اذ يحتمل خطابه لها بما يسوءها أو ضرب به ايها وقولها الآن يسجن أو عذاب يدل على عظم موقع السجن من ذوى الاقدار حيث فرئت بالعذاب الأليم \* وقرأ يزيد بن علي أو عذاباً ألياً وقده الكسائي أو يعذب عذاباً ألياً ولما أغرت بيوسف وأظهرت تهمة احتاج الى ازالة التهمة عن نفسه فقال هي راودتني عن نفسي ولم يسبق الى القول أو لاسترا عليها فله اخاف على نفسه وعلى عرضه الطاهر قال هي وأني بصغير الغيبة اذ كان غلب عليه الحياء أن يشير اليها ويعينها بالاشارة فيقول هذه راودتني أو ثلاث راودتني لان في المواجهة بالقبيح ما ليس في الغيبة ولما عارض قولها عند العزيز وكان رجلا فيه اناءة ونصفة طلب الشاهد من كل منهما فشهد شاهد من أهلها \* فقال أبو هريرة وابن عباس والحسن وابن جبير وهلال بن يساف والضحاك كان ابن خالها طفلاً في المهد أنطق الله تعالى ليكون أدل على الحق وروى في الحديث انه من الصغار الذين تكلموا في المهد وأسند التبري وفي صحيح البخاري وصحيح مسلم لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وابن السوداء \* وقيل كان ابن عمها الذي كان مع زوجها الذي الباب ولا نافي هذا قول قتادة كان رجلا حلما من أهلها اذ رأى يأخذ المالك برأيه ويستشير \* وقيل كان حنكاً حكمه زوجها فخكم بينهما وكان الشاهد من أهلها ليكون أو جب للحجة عليها وأثنى لبراءة يوسف وأثني للثمة بمحتمل أن يكون مهمما في الدار بحيث لا يشهر به فصر بما جرى بينهما فأغضبه الله ليوسف وشهد بالحق وبه يقول مجاهد وابن حبيب ان الشاهد هو القميص المقدود لقوله شاهد بمن أهلها ولا يوصف القميص بكونه شاهداً من أهل المرأة وسمى الرجل شاهداً من حيث يدل على الشاهد وهو تخريق القميص \* وقال الزخشرى سمي قوله شهادة لانه أدى تأديتها في ان ثبت قول يوسف وبطل قولها وان كان فيه محكي اما بقال مضمره على مذهب البصريين واما بنسبه لان الشهادة قول من الأقوال على مذهب الكوفيين وكان هذا دخلت عليها أداة الشرط وتقدم خلاف المبرد والجمهور

فهاهل هي باقية على مضيقها ولم تقلها أداة الشرط أو المعنى ان تبين كونه أداة الشرط في الحقيقة  
 اعتمادا على هذا المقدور وجواب الشرط فصدقت وفكذبت وهو على اضمار قد أى فقد صدقت  
 وفقد كذبت ولو كان فعلا جامدا أو دعاء لم يتجى الى تقديره \* وقرأ الجمهور من قبل ومن دبر بضم  
 الباء فيهما والتنوين \* وقرأ الحسن وأبو عمر وفي رواية بتسكينها والتنوين وهي لغة الحجاز وأسد  
 \* وقرأ ابن يعمر وابن أبي اسحق والطاردي وأبو الزناد ونوح القاري والجار ودين أبي سبرة  
 بخلاف عنده من قبل ومن دبر بثلاث ضمت \* وقرأ ابن يعمر وابن أبي اسحق والجار ود ابضا في  
 رواية عنهم باسكان الباء مع بنائهما على الضم جعلوا غايته نحو من قبل ومعنى الغاية أن يصير المضاف  
 غاية نفسه بعدما كان المضاف اليه غاية والأصل اعراهما لانهما لسان متمكنان وليسوا بظرفين  
 \* وقال أبو حاتم وهذا ردى في العربية وانما يقع هذا البناء في الظروف \* وقال الزخشي  
 والمعنى من قبل القمص ومن دبره وأما التنكير فغناه من جهة يقال لحاقل ومن جهة يقال لها دبر  
 وعن ابن أبي اسحق انه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كان جعلهما مع بن الجحيم فنعما الصريف  
 للعامة والتأنيث وقال أيضا (فان قلت) ان دل قديمه من دبر على انها كاذبة وانها هي التي تبعته  
 واجتذبت ثوبه اليها فقد تهنه فن أن دل قدم من قبل على انها صادقة وانه كان تابعا (قلت) من وجهين  
 أحدهما انه اذا كان تابعا وهي دافعة عن نفسها فقد تهنه قصه من قدامه بالدفع والثاني أن يسرع  
 خلفها بالحقها فيعتري قدام قصه فيشقه انتهى وقوله وهو من الكاذبين وهو من الصادقين جلتان  
 مؤكدا لان من قوله فصدقت يعلم كذبه ومن قوله فكذبت يعلم صدقه وفي بناء قد للفعول ستر  
 على من قدم ولما كان الشاهد من أهلها راعى جهة المرأة فبدأ بعليق صدقها على تبين كون  
 القميص قد من قبل ولما كانت كل جملة مستقلة بنفسها برز اسم كان بلفظ المظهر ولم يضر ليدل  
 على الاستقلال ولكون التصريح به أوضح وهو نظير قوله من قطع الله نور سوله فقد شد ومن يعص  
 الله نور سوله فقد غوى فله رأى العزيز \* وقيل الشاهد قصه قد من دبر قال انه أى ان قولك ما جزاء  
 الى آخره قاله الزجاج أو أن هذا الأمر وهو طمعها في يوسف ذكرها الماوردي والزخشي وأولى  
 تزييق القميص قاله مقاتل والخطاب في من كيدكن لها ولجوارها أي أولها والنساء ووصف كيد النساء  
 بالعظم وان كان قد يوجب في الرجال لانهم ألطف كيدا بما جبل عليه وبنما تغرله واكتسب  
 بعض من بعض وهن أنفذ حيلة \* وقال تعالى ومن شر الثقات في العقد وأما اللواتي في القصور  
 فعهن من ذلك ما لا يوجد لغيرهن لكونهن أكثر تغرما من غيرهن وأكثر تأسبا بأمثالهن يوسف  
 أعرض عن هذا أى عن هذا الأمر واكتفى ولا يتحدث به وفي رواية بالسمه تزييله وتلطيف ثم  
 أقبل عليه وقال واستغفرى لذنبك والظاهر ان المتكلم بهذا هو العزيز \* وقال ابن عباس ناداه  
 الشاهد وهو الرجل الذي كان مع العزيز وقال استغفرى لذنبك أى لزوجك وسيدك انتهى ثم ذكر  
 سبب الاستغفار وهو قوله لذنبك ثم أكد ذلك بقوله انك كتبت من الخاطئين ولم يقل من  
 الخاطئات لان الخاطئين أعم لانه يطلق على الذكور والاناث بالغلب يقال خطي اذا أذنب  
 متعمدا قال الزخشي وما كان العزيز بالاحلياروى انه كان قليل الغيرة انتهى وترى باقليم قطفيرة  
 اقتضت هذا وابن هذا ماجرى لبعض ما كنا انه كان مع ندائه المختصين به في مجلس أنس وجارية  
 تغنمهم من وراءه فاستعاد بعض خاصه يبتين من الجارية كانت قد غنمتهم بما غالب أن جىء  
 برأس الجارية مقطوعا في طست وقال له الملك استعد البيت من هذا الرأس فسقط في يده

( الدر )

(ش) وما كان العزيز  
 الاحلياروى وروى انه كان  
 قليل الغيرة (ح) وترى  
 اقليم قطفيرة اقتضت هذا  
 وابن هذا ماجرى لبعض  
 ما كنا وهو انه كان مع  
 ندائه المختصين به في مجلس  
 أنس وجارية تغنمهم من  
 وراءه فاستعاد بعض  
 خاصه يبتين من الجارية  
 كانت قد غنمتهم بما غالب  
 أن جىء برأس الجارية  
 مقطوعا في طست وقال  
 له الملك استعد البيت من  
 هذا الرأس فسقط في  
 يد ذلك الرجل المستعد  
 ومريض مدة حياة ذلك  
 الملك قال جامع الملك المشار  
 اليه هو المنصور ابن أبي  
 عامر الاجدى المنقلب  
 على دولة هشام بن الحكم  
 المستنصر بن عبد الرحمن  
 الناصر الاموى أمير  
 الاندلس المنقلب بالمؤيد  
 وكان المنصور رجبارا وله  
 في ذلك أخبار

المستعبد ومريض مدة حياة ذلك الملك \* وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه  
 قد شغف حبا انا لئراها في ضلال مبين \* فلم سمعت بكمرهن أرسلت اليهن وأعدت لهن متكأ  
 وآتت كل واحدة منهن سكيناً وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاشا لله  
 ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم \* قالت فذلكن الذي لمتني فيه ولقد راودته عن نفسه  
 فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره لم يكن من الصاغر \* قال رب السجن أحب الي مما  
 يدعونني اليه والآن تصرف عني كيدهن \* أصب اليهن وأكن من الجاهلين \* فاستجاب له ربه  
 فصرف عنه كيدهن انه هو المميع العليم \* ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه حتى حين  
 \* ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراي أعصر خيراً وقال الآخر اني أراي أجعل فوق  
 رأسي خبزاً كل الطير منه ينثبئ بماؤه انا انظر الزمن المحسنين \* قال لا يأتينا طعاماً ترزقناه الا نباتاً  
 يتأوله قبل أن يأتينا ذلك كما علمني ربي اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم  
 كافرون \* واتبعت ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ذلك  
 من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون \* يا صاحبي السجن أأرباب  
 متفرقون خيروا أم الله الواحد القهار \* ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها وأنتم وأبواكم أنزل  
 الله بها من سلطان إن الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس  
 لا يعلمون \* يا صاحبي السجن أأحد كافي سي ربه خيراً أم الآخر في صلب فتاً كل الطير من رأسه  
 قضى الامر الذي فيه تستفتيان \* وقال للذي ظن أنه ناج منهن ما ذكرني عند ربك فأفساه الشيطان  
 ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين وقال الملك اني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف  
 وسبع سنبلات خضر وآخر بابسات يأها الملا \* أفقوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون \*  
 قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين \* النسوة بكسرن النون فعلة وهو جمع  
 تكسير للقله لا واحده من لفظه وزعم ابن السراج انه اسم جمع \* وقال الزمخشري النسوة اسم  
 مفرد جمع المرأة وتأتي به غير حقيقي ولذا لم تلحق فعلة ناء التأنيث انتهى وعلى أنه جمع تكسير لا يلحق  
 التاء لانه يجوز قامت الهنود وقام الهنود وقد تضم نونه فتكون اذا ذال اسم جمع وتكسره للكثره  
 على نسوان والنساء جمع تكسير للكثره أيضاً ولا واحده من لفظه \* شغف خرق الشغاف وهو  
 حجاب القلب \* وقيل سويداؤه \* وقيل داء يصل الى القلب فينفذ الى القلب وكسر العين لغة  
 نعيم \* وقيل الشغاف جله ترفيقه يقال لها لسان القلب شغف وصلت الحدة الى القلب فكان يحترق  
 من شغف البعير اذا هناه فاحرقه بالقطران والمشغوف الذي أحرق الحب قلبه يومنه قول الأعشى  
 يعصى الوشاة وكان الحب آونة \* مما يزين للشغوف ما صنعتا  
 وقد تكسر غينه \* المتكأ الوسادة والمخرقة \* المتك الاترج والواحد متكة قال الشاعر  
 \* فاهت متكهلى أيها \* وقيل اسم جمع ما يقطع بالسكين الاترج وغيره من الفواكه قال  
 يشرب الامم بالصواع جهارا \* ونرى المتك بيننا مستعرا  
 وهو من متك بمعنى بتك الشيء أى قطعه \* وقال صاحب اللوامح المتك بالضم عند الخليل العسل  
 وعند الأصمعي الاترج \* وقال أبو عمر والشراب الخالص وقال أبو عمر وفيه ثلاث لغات المتك  
 بالحركات الثلاث \* وقيل بالكسر الخلال \* وقيل بل المتك وقال الكسائي أيضاً فيه للغات  
 الثلاث وقد يكون بالفتح المحر عند قضاة وقال أيضاً قد يكون في اللغات الثلاث الفالوذا المعقد

وقال نسوة في المدينة لم تلحق ناء التأنيت لأنه جمع تكسير المؤنث ويجوز فيه الوجهان ونسوة كما ذكرنا جمع قلة ولكن على ما نقل خسا امرأة خبازه وامرأة ساقيه وامرأة نوابه وامرأة سجانته وامرأة صاحب دوابه في المدينة هي مصر ومعنى في المدينة أنهم أشاعوا هذا الأمر من حب امرأة العزيز ليوسف وصرحوا بإضافته إلى العزيز مبالغة في التشنيع لأن النفوس أميل لسباع أخبار ذرى الأخطار وما يجري لهم وعبرن بتراد وهو (٣٠٠) المضارع الدال على أنه صار ذلك سجية لها اتخذاه دائماً عن نفسه

كما تقول زيد يعطى ويعن ولم يقل ن راودت فتاها ثم نهى عن على علة دعوته المراودة وهي كونها قد شغفها حباً أى بلغ حبه شغاف قلبها الشغاف حجاب القلب وقيل سويده قال امرؤ القيس \* أتقتلني أنى شغفت فؤادها كما شغف المهووة الرجل الطائي \* وانتصب جاً على التمييز المنقول من الفاعل والفتى الغلام وعرف في المملوك وفي الحديث لا قبل أحدكم عبيدي وأمتي وليقل فتأى وقتأى وقد قيل في غير المملوك وأصل الفتى في اللغة الشاب ولكنه لما كان جل الخدمة شبانا (الدر)

حاشى أبى ثوبان ان أبأ ثوبان ليس ببيكمة قدم عمرو بن عبد الله ان به \* ضناعن الملحة والشم عصر العنب وغيره أخرجه ماقيمن المائع بقوة الخبز معروف وجعه اخباز ومعاينه خباز \* البضع ما بين الثلاث إلى التسع قاله قتادة \* وقال مجاهد من الثلاثة إلى السبعة \* وقال أبو عبيدة البضع لا يبلغ المقدول نصف العقد وانما هو من الواحد إلى العشرة \* وقال الفراء ولا يدكر البضع الا مع العشرات ولا يدكر مع مائة ولا ألف \* السمن معروف وهو مصدر سمن يسمن واسم الفاعل سمين والمصدر واسم الفاعل على غير قياس \* العجفاء المهذلة جدا قال \* ورجال مكة مستنون عجاف \* الضغث أقل من الخزمة وأكث من القبضة من النبات والعشب من جنس واحد أو من اخلاط النبات والعشب فجنس واحد ما روى في قوله وخذيديك ضغثا فاضرب به انه أخذ عثك كلاماً من التغل وروى ان الرسول صلى الله عليه وسلم فعل نحوه هذا في اقامة حد على رجل \* وقال ابن مقبل

خود كان فراشها وضعت به \* أضعاف ربحان غداة شال ومن الاخلاط قول العرب في أمثالها ضغث على إمالة \* وقال نسوة في المدينة امرأ العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انال تراها في ضلال مبين \* لم تلحق ناء التأنيت لأنه جمع تكسير

حاشى أبى ثوبان ان به \* ضناعن الملحة والشم وهي حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فعنى حاشى الله براءة الله وتز به الله (ح) ما ذكره من انها تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء غير معروف عند الكوئين لا فرق بين قولك قام القوم الازيد وقام القوم حاشى زيد ولمائل بقوله أساء القوم حاشى زيد وفهم هون هذا التمثيل براءة زيد من الاساءة جعل ذلك مستقارداً منها في كل موضع وأما ما أنشده قوله حاشى أبى ثوبان البيت فكذلك أنشده (ع) وأكثر النعا وهو بيت ركبوا فيه صدر بيت على عجز بيت آخر وهما من بيتين وهما حاشى أبى ثوبان ان أبأ \* بان لبس ببيكمة قدم عمرو بن عبد الله ان به \* ضناعن الملحة والشم



استعبر لهم اسم الفتى ثم تقمن ذلك عليها فقلن انالترها في ضلال مبين أى تعبر واضح للناس فلا سمعت بمكرهن روى أن تلك المقالة الصادرة عن النسوة انما قصدن بها المكر بامرأة العزيز ومكرهن هو اغتيابهن اياها وسوء مقاتلن فيها أنها عشتت يوسف وسمى الاغتياب مكرًا لأنه في خفية وحال غيبة كما يخفى الما كرمكره أرسلت اليهن الضعير عاند على تلك النسوة القائلة ما قلن عنها وأعدت أى عدت لهن متكنا أى سرت وهيات لهن ما يتكهن عليهن من الخمار والمخاد والوسائد وغير ذلك وآتت كل واحدة منهن سكينًا ومعلوم أن مثل هذا المجلس لا يبدى من طعام وشرب فيكون في جملة الطعام ما يقطع بالسكاكين فقلن كان لجاوكانوا الانهشون للحم انما كانوا يأكلونه حزر بالسكاكين وقالت اخرج عليهن هذا الخطاب ليوسف وخروجه بدل على طوعا عن قبال بعضى الله فيه وفي الكلام حذف تقديره نخرج عليهن ومعنى أن كبرنه أعظمته ودهشن رؤية ذلك الجمال الفائق الرائع قيل كان ( ٣٠١ ) فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر

على نجوم السماء وقطعن أيديهن أى جرحنها كما تقول كتبت أقطع اللحم فقطعت يدي والضعيف للتكثير فالجرح كانه وقع مرارا في اليد الواحدة وصاحبها لا تشعر لما دخلت باراعها من جال يوسف فكأنها غابت عن حسها والظاهر أن الأبدى هى الجوارح المسماة بهذا الاسم ولما قلن هذا الفعل الصعب من جرح أيديهن وغلب عليهن ما رأين من يوسف وحسنه قلن حاشا لله أى حاشا ليوسف أن يقارف مارمته به ومعنى لله لطاعة الله أو لمكانته من الله أو لترفع الله أن

المؤث ويجوز فيه الوجهان ونسوة كاذكر ناجع قله وكنى على ما نقل خسا امرأة خبازة وامرأة ساقية وامرأة بوابه وامرأة سمجانه وامرأة صاحب دوابه في المدينة هي مصر ومعنى في المدينة أنهم أشاعوا هذا الأمر من حب امرأة العزيز ليوسف وصرحوا بإضافته الى العزيز زميلة في التشنيع لأن النفوس أقبل لسباع ذوى الاخطار وما يجرى لهم وعبرت بترادوهو المضارع الدال على انه صار ذلك سجية لها فتخادعه دائما عن نفسه كما تقول زبد يعطى وينع ولم يقلن راودت فتأها ثم نهن على علة ديومة المراودة وهي كونه قد شغفها جبا أى بلغ حب شغاف قلبها وانتصب جبا على التمييز المنقول من الفاعل كقوله ملائكة الاناء ماء أصله ملائكة الماء الاناء وأصل هذا شغفها جبه والفتى الغلام وعرفه في الماولك وفي الحديث لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاى وفتاى وقد قيل في غير الماولك وأصل الفتى في اللغة الشاب ولكنه لما كان جل الخدمة شبانا استعبر لهم اسم الفتى وقرأ ثابت البناء شغفها بكسر العين المعجمة والجهر بالفتح وقرأ علي بن أبي طالب وعلى بن الحسين وابنه محمد بن علي وابنه جعفر بن محمد والشعبي وعوف الاعرابي بفتح العين المهملة وكذلك قتادة وابن هرمز ومجاهد وجيد الزهرى بخلاف عنهم وروى عن ثابت البناء وابن رجاء كسر العين المهملة قال ابن زيد الشافعي في الحب والشغف في الغضب وقال الشعبي الشغف والمشغوف بالعين منقوطة في الحب والشغف الجنون والمشغوف المجنون وأدغم الصويان وحجرة وهشام وابن محيص دال قد في شين شغفها ثم تقمن عليها ذلك فقلن انالترها في ضلال مبين أى فى تعبر واضح للناس فلا سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعدت لهن متكنا وآتت كل واحدة منهن سكينًا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاشا لله ما فعلنا بشرا ان هذا الاملاك كرمهم روى ان تلك المقالة الصادرة عن النسوة انما قصدن بها المكر بامرأة العزيز ليغضبها

يرمى بمارمته به أو يدعن الى مثله لأن تلك أفعال البشر وهو ليس منهم انما هو ملاك فعلى هذا تكون الامم لله للتعليل أى جانب يوسف المعصية لأجل طاعة الله قال الزمخشري حاشا بكلة تفيد معنى التزيه في باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشى زيد قال حاشا أى ثوبان ابنه ضاعن للملحاة والشم وهى حرف من حروف الجر فوضعت موضع التزيه وبالراء فعنى حاشا الله أى براء الله وتزيه بالله انتهى ما ذكره من أنها تفيد معنى التزيه في باب الاستثناء غير معروف عند لغويين لافرق بين قولك قام القوم الازيد واقام القوم حاشى زيد وما مثل بقوله أساء القوم حاشا زيد فوفهم هو من التمثيل براءة زيد من الاساءة جعل ذلك مستقادا منها في كل موضع وأما ما أئذنه حاشا أى ثوبان البيت فيكنا أنشد أيضا ابن عطية وأكثرت النجاة وهو بيت ركبوا فيه صدر بيت على عجز بيت آخر وهما من بيتين وهما حاشا أى ثوبان أن أبأ ثوبان ليس بكه قدم عمرو بن عبد الله بن به ضاعن للملحاة والشم بما فعلنا بشرا وهو ما كان غريبا الجمال فائق الحسن عماعله حسن صواب الانسان فبين عنه البشرية وأثبت له الماسكية لما كان مكرزوا في الطباع حسن المالك وان كان لا يرى وقد نطبق بذلك شعراء العرب والمحدثون قال بعض العرب

حتى تعرض عليهن يوسف لبيبن عذرها أو يحق لومها ومكرهن هو اغتيابهن إياها وسوء مقالتهن فيها أنها عشت يوسف وسعى الاغتياب مكر الأنثى في خفة وحال غيبة كما يحق الماكر مكره \* وقيل كانت استعنتهن سرها فأغشيه عليها أرسلت اليهن ليحضرن \* قيل دعت أربعين امرأة منهن الجنس المذكورات والظاهر عود الفديرة على تلك النسوة القائلة ما قلن عنها وأعدت لهن متكنا أي سمرت وهيات لهن ما يتكنا عليه من الخاق والمخاض والوسائد وغير ذلك مما يكون في مجلس أعد الكرام ثم من المعلوم أن هذا النوع من الأكرام لا يتناولون طعام وشراب وهما تحذوف وتقديره فجنن واتكنا ومتكنا إما أن يراد به الجنس وإما أن يكون المراد أو أعدت لكل واحدة منهن متكنا كجاءت وأنت كل واحدة منهن متكنا \* قال ابن عباس متكنا مجلسا ذكره الزهراوى ويكون متكنا ظرفي مكان أي مكانا يتكنا فيه وعلى ما تقدم تكون الآلات التي يتكنا عليها \* وقال مجاهد المتكنا الطعام يحضر حزا \* قال القتيبي يقال اتكنا بغند فلان أي أكلنا ويكون هذا من المجاز غير البهيمية التي يكون عليها الآكل المتدبر في المتكنا وهي عادة المترفين الأتري إلى قوله صلى الله عليه وسلم أسأنا فلا أكل متكنا وكذا قال وإذا كان المتكنا ليس معناه عمار أو كل فعلهم أن مثل هذا المجلس لا يذهب من طعام وشراب فيكون في جملة الطعام ما يقطع بالسكاكين \* فقيل كان لما وكانوا لا يشربون اللحم إنما كانوا يأكلونه حزا بالسكاكين \* وقيل كان أترجا \* وقيل كان بزمورد وهو شبهه بالآترج موجود في تلك البلاد \* وقيل هو مصنوع من سكر ولوز وأخلط ومضمونه أنه يحتاج إلى أن يقطع بالسكين وعادة من يقطع شيا أن يفقد عليه فيكون متكنا عليه \* وقيل وكان قصدها في بروزهن على هذه الهبات متكنا في أيديهن سكاكين يحزن بها شئين أحداهما دهشن عند رؤيته وشغلن بأنفسهن فقطع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فبكتن ويكون ذلك مكرهن إذ ذهلن عما أصابهن من تقطيع أيديهن وما أحسن بهن الألم الشديد لفرط ما غاب عليهن من استحسان يوسف وسلبه عقولهن والثاني التهور على يوسف بمكرها إذا خرج على نساء مجتمعات في أيديهن الخناجر توهمه أنهن شين عليه فيكون بمكرها إذا نما ولعله يجيبها إلى مرادها على زعمها ذلك ويوسف قد عصمه الله من كل ما ربه به من السوء \* وقرأ الزهري وأبو جعفر وشيبة متكنا مشددا للباء من غير همز وزن متي فاحتل ذلك وجهين أحدهما أن يكون من الاتكنا وفيه تخفيف الهمز كما قالوا في توضأت وتوضئة والثاني يكون مفتعلا من أوكيت السقاء إذا شدته أي ما شدته عليه ما بالاتكنا وما بالقطع بالسكين \* وقرأ الأعرج متكنا مفتعلا من تكنا إذا اتكنا \* وقرأ الحسن وابن هريرة متكنا باللام والهمز وهو مفتعل من الاتكنا لأنه أشبع الفتحة فتولدت منها الألف كما قالوا \* ومن دم الرجال ينتزح \* وقالوا أعوذ بالله من العقرب \* الثلاث عقد الاذنان

\* وقرأ ابن عباس وابن عرو ومجاهد وفتاد والضحك والجعدى والسكاي وابن بن ثعلب متكنا يضم الميم وسكون التاء وتو بن الكفى وجاء كذلك عن ابن هريرة \* وقرأ عبد الله ومعاذ وكذلك لأنهم ما فتحوا الميم وتقدم نفسه يرمك وتمتلك في المفردات وقالت أخرج عليهن هذا الخطاب ليوسف عليه السلام وخروجه يدل على طواغيتها في الإلصاق فيه وفي الكلام حذف تقديره فخرج عليهن ومعنى أكبرته أعظمته ودهشن برؤيته ذلك الجمال الفائق الرابع \* قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة الدرة على نجوم السماء وفي حديث الاسراء أن الرسول صلى الله

فلمست لانسى ولكن لللائك  
تزل من جوق السماء يصوب  
وقال بعض المحدثين \*  
قوم إذا قوبلوا كانوا  
ملائكة \*  
حسنا وان قوتلوا كانوا  
عفاريتا \*  
وانصاب بشرا على لغة  
الحجاز وكذا جاء ما من  
أهلبهم فما منكم من  
أحد عنه حاجز ولغة  
تيمم الرفع قال ابن عطية  
ولم يقرأ به وقال الزمخشري  
ومن قرأ على سليقته من  
بنى قرا بشر بالرفع  
وهي قراءة ابن مسعود  
انتهى

عليه وسلم لما أخبر ببقيا يوسف قيل يا رسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر \* وقيل كان اذا سار في أزقة مصر يرى تلالاً لوجهه على الجدران كما يرى نور الشمس \* وقيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربّه \* وقيل وورث الجبال عن جده نسارة \* وقال عبد الصمد بن علي الهاشمي عن أبيه عن جده معناه حزن وأنشد بعض النساء حجة لهذا التأويل

يأتى النساء على اطهارهن ولا \* يأتى النساء اذا كبرن اكبارا

قال ابن عطية وهذا قول ضعيف والبيت مصنوع مخلق كذلك قال الطبري وغيره من المحققين وليس عبد الصمد من رواة العلم رحمه الله \* وقال الزمخشري وقيل اكبرن بمعنى حزن والهاء للسكت يقال اكبرت المرأة اذا حاضت وحقبة من الكبر لانها بالحض تنخرج عن حد الصغر الى حد الكبر وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واستر ذالجمال يرفع \* فان لبت حاضت في الخدور العواتق

انتهى واجماع القراء على ضم الهاء في الوصل دليل على انها ليست هاء السكت اذ لو كانت هاء السكت وكان من أجزأ الوصل مجرى الوقف لم يضم الهاء والظاهر ان الضمير يعود في اكبرنه على يوسف ان ثبت ان اكبر بمعنى حاض فتكون الهاء عائدة على المصدر أي اكبرن الاكبار وقطعن أي يدين أي جرحها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي والضعيف للتكثير ما بالنسبة لكثرة القاطعات وما بالنسبة لتكثير الحز في بكل واحدة منهن فالجرح كانه وقع مرارا في اليد الواحدة وصاحبه الانشعر لما ذهلت بمراعاتها من جمال يوسف فكانها غابت عن حسها والظاهر ان الأيدي هي الجوارح المسماة بهذا الاسم \* وقال عكرمة الأيدي هنا الا كما ولم يفعل هذا الفعل الصعب من جرح أيدين وغلب عليهم ما رأي من يوسف وحسنه فلان حاش لله \* قرأ الجمهور حاش بغير ألف بعد الشين والله بلام الجر \* وقرأ أبو عمر وحاشا بغير ألف ولام الجر \* وقرأت فرقة منهم الاعمش حشى على وزن رى لله بلام الجر \* وقرأ الحسن حاش بسكون الشين وصلا ووقفا بلام الجر \* وقرأ أبي وعبد الله حاشى الله بالاضافة وعنها كقراءة أبي عمر وقاله صاحب اللوامح \* وقرأ الحسن حاش الاله \* قال ابن عطية محمد وفامن حاشى \* وقال صاحب اللوامح بخفى الألف وهذه تدل على كونه حرف جر يعبر ما بعده فالما الاله فانه فكاه عن الادغام وهو مصدر أقبح مقام المفعول ومعناه المألوه بمعنى المعبود قال وحذفت الالف من حاش للتخفيف انتهى وهذا الذي قاله ابن عطية وصاحب اللوامح من أن الالف في حاشى في قراءة الحسن وحذوفة لاتعين الان نقل عنه أنه يقف في هذه القراءة بسكون الشين فان لم ينقل عنه في ذلك شئ فاحتمل أن تكون الالف حذفت لالتقاء الساكنين اذا اصل حاشى الاله ثم نقل تخفيف الهزمة وحرك اللام بحركتها ولم يعتمد هذا التركيب لانه عارض كما تخفف في بحشى الاله ولو اعتمد بالحركة لم تخفف الألف \* وقرأ أبو السبال حاشا لله بالتنوين كعبا لله فاما القراءة بالله بلام الجر في غير قراءة أبي السبال فلا يجوز أن يكون ما قبلها من حاشى أو حاش أو حشى حرف جر لان حرف الجر لا يدخل على حرف الجر ولانه تصرف فيهما بالخذف وأصل التصرف بالخذف أن لا يكون في الحروف وزعم المبرد وغيره كابن عطية انه يتعين فعليتها ويكون الفاعل ضمير يوسف أي حاشى يوسف أن يقارف مارمته ومعنى لله لطاعة الله أو لمكانه من الله أو لترفع الله أن يرى بمارمته به أو يذعن الى مثله لان تلك أفعال البشر وهو ليس منهم انما هو ملك وعلى هذا تكون اللام في لله

( الدر )

(ش) وأعمال ماعل ليس هي اللغة القدي الحجازية وهوارد القرآن انتهى (ح) انما قال القدي لان الكثير في لغة الحجاز انما هو جراخبر بالباء فتقول مازيد بقاغم وعليه أكثر ما جاء في القرآن وأما نصب الخبر فن لغة الحجاز القديمة حتى ان النحويين لم يجدوا شاهدا على نصب الخبر في أشعار الحجازيين غير قول الشاعر

\* وأنا النذير بحجرة مسودة يصل الجيوش اليكم أقوادها \*

\* أبنأوها متكنفون أباهم حقنوا الصدور وماهم أولادها \*

وقال الفراء وهو سامع لغة حافظ ثقة لا يكاد أهل الحجاز ينطقون إلا بالياء فلما غلب على أهل الحجاز النطق بالياء قال (ش) اللغة القدي الحجازية فالقرآن جاء باللغتين القدي وغيرها

للتعليل أي جانب يوسف المعصية لاجل طاعة الله أو لما ذهب قبل وذهب غير المبرد إلى انها اسم وانتصابها انتصاب المصدر الواقع بدلا من اللفظ بالفعل كانه قال تنزيها لله يدل على اسميتها قراءة أبي الهلال حاشا منوعا على هذا القول يتعلق لله بحذف على البيان كلك بعد سقيا ولم ينون في القراءة المشهورة مراعاة لاصله الذي نقل منه وهو الحرف آخرهم قالوا من عن يمينه فجعلوا عن اسما ولم يعر يوه وقالوا من عليه فلم يثبتوا ألفه مع المضمر بل أبقوا عن على بناءه وقلبو ألفه على مع الضمير مراعاة لأصلها وأما قراءة الحسن وقرأه أي بالاضافة فهو مصدر مضاف الى ألفه كما قالوا سبحانه الله وهذا اختيار الزمخشري \* وقال ابن عطية وأما قراءة أبي بن كعب وابن مسعود فقال أبو علي ان حاشي حرف استثناء كما قال الشاعر \* حاشي أبي ثوبان \* انتهى وأما قراءة الحسن حاش بالتسكين ففيها جمع بين ساكتين وقد ضعفوا ذلك \* قال الزمخشري والمعنى تنزيه الله من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جليل مثله وأما قوله حاشي الله عاملنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله ما هذا بشرا لما كان غريبا الجال فائق الحسن عما عليه حسن صور الانسان فحين عنه البشرية وأثبت له الملكية لما كان مركزا في الطباع حسن الملك وان كان لا يرى وقد نطق بذلك شعراء العرب والمحدثون قال بعض العرب

فلست لأنسى ولكن لملاك \* تنزل من جوال السماء يصوب

وقال بعض المحدثين \*

قوم اذا قوبلوا كانوا ملائكة \* حسنا وان قوتلوا كانوا عافريتا

وانتصاب بشر على لغة الحجاز ولذا جاء ما هن أمهاتهن ومامتكن من أحد عنه حاجز بن ولغة تميم الرفع \* قال ابن عطية ولم يقرأ به \* وقال الزمخشري ومن قرأ على سليقته من تميم قرأ بشرا بالرفع وهي قراءة ابن مسعود انتهى \* وقرأ الحسن وأبو الحويرث الحنفي ما هذا بشري قال صاحب اللوامع فيجمل أن يكون معناه ببيع أو بشري أي ليس هذا مما يشترى ويبيع ويجوز أن يكون ليس بشرا كانه قال هو أرفع من أن يجرى عليه شيء من هذه الأشياء فالشراء هو مصدر أقيم مقام المفعول به وتابعهم ما عبد الوارث عن أبي عمرو على ذلك وزاد عليهما الاملاك بكسر اللام واحدا الملوكة فهم نفوا بذلك عنه ذل المماليك وجعلواوه في حيز الملوكة والله أعلم انتهى ونسب ابن عطية كسر اللام للحسن وأبو الحويرث اللذين قرأ بشري قال المستعظم حسن صورته قلن هذا ما يصلح أن يكون عبد بشري ان هذا الاصلح أن يكون ملكا كريما \* وقال الزمخشري وقرئ ما هذا بشري أي بعد مملوك لئيم ان هذا الاملاك كريم تقول هذا بشري أي حاصل بشري بمعنى هذا مشري وتقول هذا ملك بشري أي بكرا \* وقال أعمال ماعل ليس هي اللغة القدي الحجازية وهوارد القرآن انتهى وانما قال القدي لان الكثير في لغة الحجاز انما هو جراخبر بالياء فتقول مازيد بقاغم وعليه أكثر ما جاء في القرآن وأما نصب الخبر فن لغة الحجاز القديمة حتى ان النحويين لم يجدوا شاهدا على نصب الخبر في أشعار الحجازيين غير قول الشاعر

وأنا النذير بحجرة مسودة \* تصل الجيوش اليكم أقوادها

أبنأوها متكنفون أباهم \* حقنوا الصدور وماهم أولادها

\* وقال الفراء وهو سامع لغة حافظ ثقة لا يكاد أهل الحجاز ينطقون إلا بالياء فلما غلب على أهل الحجاز النطق بالياء قال الزمخشري اللغة القدي الحجازية فالقرآن جاء باللغتين القدي وغيرها

قالت فلذلك الذي لمتني فيه هذا اسم إشارة واللام بعد المشار وكن خطاب لتلك النسوة والمعنى ان هذا الذي صدر منك من الاكبار وتقطع الايدي ونفي البشرية عنه واثبات الملكية له هو الذي لمتني فيه أى في محبة ثم جعلت تتوعده مقسمة على ذلك وهو يسمع قولها ولئن لم يفعل ما أمره وما موصولة والضمير في ما أمره عائد على يوسف والعائد على الموصول محذوف تقديره ما أمره به أى من الموافقة لي فيما أريد واللام في لئن مؤذنة بقسم محذوف وجوابه ليسجنن وجاءت النون المشددة لانها آكد من المخففة ثم عطف عليه وليكونن بالنون الخفية لان الصغار أخف من السجن فقالت له النسوة أطع وافعل ما أمرتك به فقال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فاستند الفعل اليهن كاهن لما نضهن له وزين له مطاوعته ونهى عن القاء نفسه في السجن والصغار الذل فالتجأ الى الله والتقدير دخول السجن أحب الي وقرأ يعقوب وجماعة السجن بفتح السين وهو مصدر سجن أى حبسهم أى الى في السجن أحب الي وأحب هنا ليست على باها من التفضيل لانه لم يحب ما يدعونه اليه قط وأما هذان شران فاستأخر أحد الشرين على الآخر وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر لذة لكن لما ترتب على تلك اللذة من عصية الله تعالى وسوء العاقبة لم يحط به لبال والما في الآخر من احتمال المشقة في ذات الله والصبر على النوائب وانتظار الفرج والحضور مع الله في كل وقت دعاياه في تخليصه أثره ثم ناط العصمة بالله واستسلم له كعادة الانبياء والصالحين وأنه تعالى لا يصرف السوء الا هو فقال والانصر في عني كيدهن أصاب اليهن أى أمل الى ما دعونني اليه وجعل جواب الشرط قوله اليهن وهي كلمة مشعرة بالليل فقط لا مباشرة (٣٥٥) المعصية وأكن من الجاهلين أى من الذين لا يعملون

بما يعملون لان من لا جدوى لعامة فهو ومن لا يعلم سواء وذكر استجابة الله ولم يتقدم لفظ دعا لان قوله والاتصرف عني في معني طلب الصرف والدعاء وكأنه قال رب اصرف عني كيدهن فصرف عنه كيدهن أى حال

قالت فلذلك الذي لمتني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين قال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه ولا تنصرف عني كيدهن أصاب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له به بفصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم ثم بداهم من بعد ما رآوا الآيات ليسجنن حتى حين هذا اسم الإشارة واللام بعد المشار وكن خطاب لتلك النسوة واحتمل أن يكون لما رأى دهشهن وتقطع أيديهن بالسكاكين وقولهن ما هنا بشرا بعد عن ابقاء عليهن في أن لاتزداد قنصتهن وفي أن يرجعن الى حسنهن فأشارت اليه باسم الإشارة الذي للبعيدو يحتمل أن تكون أشارت اليه وهو للبعد قريب بلفظ البعيد فاعلمت له في الحسن واستبعادا لمحله فيه وانه لغرابته بعيد أن يوجده منه واسم الإشارة تضمنه الاوصاف السابقة

( ٣٩ - تفسير البصير المحيط لابي حيان - خامس ) بينه وبين المعصية انه هو السميع انداء الماتجى اليه العلم بأحواله وما انطوت عليه نيانه ثم بداهم من بعد أى ظهر والفاعل ابد اضمير يفسره ما يدل عليه المعنى أى بداهم هو رأى وبدا كما قال الشاعر بذلك من تلك القلوص بداء هكذا قاله العامة والمفسرون الامن أجاز أن يكون الجلة فاعلة فانه زعم أن قوله ليسجنن في موضع الفاعل لبدا أى سجنه حتى حين والرد على هذا المذهب مذكور في النحو والذي أذهب اليه أن الفاعل ضمير يعود على السجن المفهوم من قوله ليسجنن أو من قوله السجن على قراءة الجمهور أو السجن على قراءة من قرأ بفتح السين والضمير في لم للعزير وأهله والآيات هي الشواهد الدالة على براءة يوسف وليسجنن جواب قسم محذوف والقسم وجوابه معمول لقول محذوف تقديره قائلين حتى حين والمعنى الى زمان والحين يدل على مطلق الوقت ومن عين له هنا زمانا قائما كان ذلك باعتبار مدة سجن يوسف لانه موضوع في اللغة لذلك وكأنها اقتزحت زمانا حتى تبصر ما يكون منه وفي سجنهم ليوسف دليل على مكيدة النساء واستئزال المرأة زوجها ومطاوعته لها وعشقه لها وجعله زمام أمره بيدها نداع ظهور خيانتها وبراءة يوسف صلى الله عليه وسلم وروى أنه لما امتنع يوسف من المعصية وبست منه امرأة العزيز قالت زوجها ان هذا الغلام العبراني قد فضعنني في الناس وهو يعتذر اليهم ويصف الامر بحسب اختياره وأنا محبوسة محجوبة فلما أدت لي فخرجت الى الناس فاعتذرت وكذبت والاحبسته كما أنا محبوسة فحينئذ بداهم سجنه قال ابن عباس فأمر به فحمل على حمار وضرب امامه بالطبل ونودي عليه في أسواق مصر أن يوسف العبراني أراد سيده فهذا جزاؤه أن يسجن قال أبو صالح ما ذكر ابن عباس هذا الحديث الا بكى

فيه كانه قيل الذي قطعته أيديكن بسببه وأكبرته وقلتن فيه ما قلتن من نبي البشرية عنه واثبات الملكية له هو الذي لمتني فيه أي في محبته وشغفي به \* قال الزخشرى ويجوز أن يكون إشارة الى المعنى بقولهم عشقت عبدا الكنعاني تقول هذا ذلك العبد الكنعاني الذي صورتن في أنفسكن ثم لمتني فيه يعنى انكن لو تصورنه بحق صورته ولو صورتنه بما عاينتن لعنرتن في الاقتان به انتهى والضمير في فيه عائد على يوسف \* وقال ابن عطية ويجوز أن تكون الإشارة الى حب يوسف والضمير عائد على الحب فيكون ذلك إشارة الى غائب على بابها انتهى ثم أقرت امرأه العزيز للنسوة بالمرودة واستأنبت اليهن في ذلك اذ علمت انهن قد عذرنها \* فاستعصم قال ابن عطية معناه طلب العصمة وتمسك بها وعصاني \* وقال الزخشرى والاستعصام بناء على لغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ويجوأسسك واستوسع واستجمع الرأى واستفحل الخطب وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لآخر يد عليه وبرهان لائى أو رمنه على أنه برى بما أضاف اليه أهل الحشو محاسن وابه الهم والبرهان انتهى والذي ذكره النصر يقيون في استعصم أنه موافق لاعتصم فاستفحل فيه موافق لافعل وهذا أجود من جعل استفعل فيه للطلب لان اعتصم يدل على وجود اعتصامه وطلب العصمة لا يدل على حصولها وأما أنه بناء بمالقة يدل على الاجتهاد في الاستزادة من العصمة فلم يذكر التصريفيون هذا المعنى لاستفعل وأما استسك واستوسع واستجمع الرأى فاستفعل فيه موافقة لافعل والمعنى امتسك واتسع واجتمع الرأى وأما استفحل الخطب فاستفعل فيه موافقة لتفعل أى تفحل الخطب نحو استكبر وتكبر ثم جعلت تنوعه مقسمة على ذلك وهو يسمع قولها بقولها ولئن لم يفعل ما أمره والضمير في أمره عائد على الموصول أى ما أمر به تخلف الجار كما خفف في أمرتك الخير ومفعول أمرى الاول مخدوف وكان التقدير ما أمره به وان جعلت ما مصدرية جاز فيعود الضمير على يوسف أى أمرى إياه ومعناه موجب امرى \* وقرأت فرقة وليكون بالنون المشددة وكتبها في المصحف بالألف مراعاة لقراءة الجمهور بالنون الخفيفة ووقف عليها بالألف كقول الأعشى \* ولا تبع الشيطان والله فاعبدا \* ومن الصاغر من من الاذلاء ولم يذكر هنا العذاب الاليم الذى ذكرته في ماجزاء من أراد بالهالك سوا لأنها اذذاك كانت في طراوة غيظها ومتصلة من أنها هي التي راودته فناسب هناك التعليل بالقوة وأما هنا فانها في طاعة ورجاء وأقامت عذرها عند النسوة فرقت عليه فتوعده بالسجن وقال له النسوة أطع وافعل ما أمرتك به فقال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه فأسند الفعل اليهن لما يصح له وزيه له مطاوعها ونهينه عن القاء نفسه في السجن والصغار فالتجأ الى الله تعالى والتقدير دخول السجن \* وقرأ عثان ومولاه طارق وزيد بن علي والزهرى وابن أبي اسحاق وابن هرمز ويعقوب السجن بفتح السين وهو مصدر سجن أى حبسهم إياي في السجن أحب الى وأحب هنا ليست على بابها من التفضيل لانه لم يحب ما يدعونه اليه قط وانما هذان شران فاستمر أحد الشرين على الآخر وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر لذة لكن لما يترتب على تلك الله من بعضية الله وسوء العاقبة لم يخطر له ببال ولما في الآخر من احتمال المشقة في ذات الله والصبر على النوائب وانتظار الفرج والحضور مع الله تعالى في كل وقت دعا إليه في تخليصه أثره ثم ناط بالعصمة بالله واستسلم لله كعادة الانبياء والصالحين وأنه تعالى لا يصرف السوء الا هو فقال والانصر ف عني كيدهن أصاب اليهن أى أمل الى ما

وودخل معه السجن فتيان في الآية في الكلام حذف تقديره (٣٠٧) فسينوه فدخل معه السجن فتيان روى أنهما كانا الملك

الاعظم الوليد بن الريان  
أحدهما خبازه والآخر  
ساقيه واتهما الملك بأن  
الخازن منهما أراد سمه  
ووافقه على ذلك الساقى  
فسجنهما ومع تدل على  
الصحة واستعداها فدل  
على أنهم سجنوا الثلاثة  
في ساعة واحدة ولما  
دخل يوسف السجن  
استقال الناس بحسن  
حديثه وفضله ونبله وكان  
يسلى حزنهم ويعود  
مريضهم ويسأل لفقيرهم  
ويهديهم إلى الخير فأحبه  
الفتيان وزماه وأحبه  
صاحب السجن والقيم  
عليه وقال له كن في أي  
البيوت شئت وكان

( الدر )

ثم بدا لهم من بعد ما رآوا  
الآيات ليسجنه حتى  
حين ( ح ) الفاعل  
لبداضمير يفسره ما يدل  
عليه المعنى أي بدا لهم  
أي رأى أو بدا كإكمال  
الشاعر

\* بدا لك في تلك القلوص  
بدا\*

هكذا قال النحاة والمفسرون  
الامن أجاز أن تكون الجلة  
فاعلة فانه زعم ان قوله  
ليسجنه في موضع الفاعل

يدعونني اليه وجعل جواب الشرط قوله أصب وهي كلمة شجرة للبيل فقط لا بعباشرة المعصية \*  
وقرى \* أصب الين من صبت صبابة فأنصب والصبابة أفرط الشوق كما أنه ينصب فيما هو ي  
وقراءة الجمهور أصب من صبأ إلى الهو يصبو صبا وصبوا ويقال صبا يصبأ وصبأ بالسكر  
الهو واللعب وأكن من الجاهلين من الذين لا يعلمون بما يعملون لأن من لا جدوى لعلمه فهو ومن  
لا يعلم سواء أومن السفهاء لأن الوقوع في موافقة النساء والميل الين سفاهة قال الشاعر  
أحدى بيلي وماهام القواد بها \* الا السفاه والا ذكرة حاملا

وذكر استحباب الله ولم يتقدم لفظة دعاء لأن قوله ولا تنصرف عني فيه معنى طلب الصرف والدعاء  
وكأنه قال رب اصرف عني كيدهن فصرف عنه كيدهن أي حال بينه وبين المعصية انه هو  
السميع لدعاء المتجئين اليه العليم بأحوالهم وما انطوت عليه نياتهم ثم بدا لهم أي ظهر لهم والفاعل  
لبداضمير يفسره ما يدل عليه المعنى أي بدا لهم هو أي رأى أو بدا كإكمال

\* بدا للثمن تلك القلوص بداء \* هكذا قال النحاة والمفسرون الامن أجاز أن تكون الجلة  
فاعلة فانه زعم أن قوله ليسجنه في موضع الفاعل لبدا أي سجنه حتى حين والرد على هذا المذهب  
ذكر في علم النحو والذي أذهب اليه ان الفاعل ضمير يعود على السجن المفهوم من قوله  
ليسجن أومن قوله السجن على قراءة الجمهور وأعلى السجن على قراءة من فتح السين والضمير  
في لهم للعزيز وأهله والآيات هي الشواهد الدالة على براءة يوسف \* قال مجاهد وغيره قد القميص  
فان كان الشاهد طفلأ فبى آية عظيمة وان كان رجلا فيكون استدلالا بالعادة والذي يظهر ان  
الآية انما يعبر بها عن الواضح الجلي وجمع ما يدل على ظهور أمور واضحة دلت على براءة يوسف  
تكون الآيات التي رآوها لم ينص على جميعها في القرآن بل رآوا قول الشاهد وقد القميص وغير  
ذلك مما يذكره وأما ما ذكره عكرمة ان من الآيات خش وجهها والسدى من حزن أيدين فليس  
في ذلك دلالة على البراءة فلا يكون آية وليسجنه جواب قسم محذوف والقسم وجوابه معمول  
لقول محذوف تقديره قائلين \* وقرأ الحسن لتسجنه بالتاء على خطاب بعضهم العزيز ومن يليه  
أو العزيز وحده على وجه التعظيم \* وقرأ ابن مسعود عني بالياء حتى عينا وهي لفظة هذيل  
وأقرأ بذلك فكتب اليه يأمره أن يقرى \* بلغة قریش حتى لا بلغه هذيل والمعنى الى زمان  
والحين يدل على مطاق الوقت ومن عين له نازما فانا كما كان ذلك باعتبار مدة سجن يوسف لانه  
موضوع في اللغة كذلك وكانها اقترحت زمانا حتى تبصر ما يكون منه وفي سجنهم ليوسف دليل  
على مكيدة النساء واستئزال المرأة زوجها ومطاعته لها وعشقه لها وجعله زمام أمره بيدها هذا  
مع ظهور رخيانتها براءة يوسف \* روى انه لما امتنع يوسف من المعصية ونبتت منه امرأة العزيز  
قالت زوجها ان هذا الغلام العبراني قد فضخني في الناس وهو يعتذر اليهم ويصف الامر بحسب  
اختياره وانما بحسبة محجوبة فاما أدنت لي فزجت الى الناس فاعتذرت وكذبته والاحبسته كما  
أنما يحسب فحينئذ بدا لهم سجنه \* قال ابن عباس فامر به فحمل على حمار وضرب بالطبل ونودي  
عليه في أسواق مصر ان يوسف العبراني أراد سيده فلهذا اجزأه أن يسجن \* قال أبو صالح لما ذكر  
ابن عباس هذا الحديث الابكى \* ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراي أعصر خرا

لبدا أي سجنه حتى حين والرد على هذا المذهب ذكر في علم النحو والذي أذهب اليه أن الفاعل ضمير يعود على السجن  
المفهوم من قوله ليسجن أومن قوله السجن على قراءة الجمهور وأعلى السجن على قراءة من فتح السين

يوسف صلى الله عليه وسلم قال لاهل السجن اني اعبى الرويا وأجيد ورأى الخلمية جرت مجرى أفعال القلوب في جواز كون فاعلها ومفعولها ضمير بن متعدي المعنى فأراني فيه (٣٠٨) ضمير الفاعل المستكن وقد تعدى الفعل الى الضمير المتصل

وقال الآخر اني أراني أحل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبتاً تأوله انا تأكل من الحسين في الكلام حذف تقديره فوجدناه فدخل معه السجن غلامان \* وروى انهما كانا لملك الاعظم الوليد بن الربيع أحدهما خبازه والآخر ساقيه \* وروى ان الملك انهم مبان الخبز منهما أراد سمه وواقفه على ذلك الساق فسبقهما قاله السدي ومع تدل على الصعوبة واستعدادهما فدل على انهم سجنوا الثلاثة في ساعة واحدة ولما دخل يوسف السجن استأهل الناس بحسن حديثه وفضله ونبله وكان يسلي حزينهم ويعودهم بضمهم ويسأل لفقيرهم ويندهم الى الخير فاجبه الفتيان ولزماء وأحبه صاحب السجن والقيم عليه وقال له كن في أي البيوت شئت فقال له يوسف لا تجني برحلك الله فلفداً دخلت على الحبة مضرات أحتبني عمتي فامتنعت بحبها وأحتبني ابني فامتنعت بحبته وأحتبني امرأة العزيز فامتنعت بحبها عمتي وكان يوسف عليه السلام قد قال لاهل السجن اني أعبى الرويا وأجيد \* وروى ان الفتيين قالاه اننا لعلب من حين رأيناك فقال أنشدك الله أن لا تجناني وذكر ما تقدم \* وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول اصبر واواشرو وتوَجَّرُوا ان لهذا اجرا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت باقي قال يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن دجيج الله اسحق ابن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خلبت سيالك وهذه الرويا بالتي الفتيين قال مجاهد رأيا ذلك حقيقة فارادسوا له وقال ابن مسعود والشعي استعملها ليعجز به والذي رأى عصر الخمر اسمه بنو قال رأيت حبله من كرم لها ثلاثة أغصان حسان فيها غنقيد غسان حسان فكنت اعصرها وأسقي الملك والذي رأى الخبز اسمه ملجوب قال كنت أرى أن أخرج من مطبخة الملك وعلى رأسي ثلاث سلال فيها خبز والطير تأكل من أعلاه ورأى الخلمية جرت مجرى أفعال القلوب في جواز كون فاعلها ومفعولها ضمير بن متعدي المعنى فأراني فيه ضمير الفاعل المستكن وقد تعدى الفعل الى الضمير المتصل وهو رافع للضمير المتصل وكلاهما للدلول واحد ولا يجوز أن يقول اضربني ولا أكرمني وسمى العنب خرا باعتبار ما يؤول اليه \* وقيل الخمر بلغة غسان اسم العنب \* وقيل في لغة ازد عمان \* وقال المعتز لقبتم اعرايا يحمل عنباً في وعاء فقلت ما تحمل قال خرا أراد العنب \* وقرأ أبي وعبد الله أعصر عنباً وبنو أن يحمل ذلك على التفسير لمخالفته سواد المصنف والثابت عنهما بالتواتر قراءتهما أعصر خرا \* قال ابن عطية ويجوز أن يكون وصف الخمر بأنها مصورة اذ العصر لها من أجلها وفي مصنف عبد الله فوق رأسي ثياباً تأكل الطير منه وهو أيضاً تفسير لا قراء والضمير في تأويله عائداً الى ما قبله أعصر عليه أجرى مجرى اسم الإشارة كأنه قيل بتأويل ذلك \* وقال الجمهور من الحسين أي في العلم لانهم أراهم ما عاباه انه عالم \* وقال الضحاك وقاتدة من الحسين في حديثه مع أهل السجن واجاله معهم \* وقال ابن اسحق أراد اذ اخبراه انهم اريان له احسانا عليهم اوبدا اذ تناول لهما ماراً به \* قال لا يتيكا طعام تزقانه الانبياء كتأويله قبل أن يأتيكما ذلك كما عابني ربي اني تركت مسلمة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخره هم كافرون \*

وهو رافع للضمير المتصل وكلاهما للدلول واحد ولا يجوز أن يقول اضربني ولا أكرمني وأعصر في موضع المفعول الثاني وخرا ليس المصورانما عصر ما يؤول ماؤه الى الخمر فعبر عنه بما يكون ما له الى الخمرية بتنايدل على أنه كان بأنهم على أنه كان يحسن تعبیر الرويا \* قال لا يتيكا طعام الآية لما استعبراه وصفاه بالاحسان افترض ذلك فوصف يوسف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وأنه ينبئها بما يجعل لها من الطعام قبل أن تأتيها ويصفه لها وقيل كانت ذلك في القفلة وقيل كان في النوم فقال له ومن أين لك ما ندعيه من العلم وأنت لست بكاهن ولا منجم فقال لها ذلك كما عابني ربي وجعل ذلك تخليصاً الى أن يذكر لها التوحيد ويعرض عليها الايمان ويزينه لهما ويقع لها الشرك بالله تعالى وروى أنه نبى في السجن

والظاهر أن قوله في اني تركت استئناف اخبار بما هو عليه اذ كان قد أجاه وكلفاه وبحسن اخلاقه ليعلمها ما هو عليه من مخالفة قومها فيتبعاه وفي الحديث لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حرا النعم وعبر بترك مع أنه لم يثبت بتلك الملة قط اجراء للترك مجرى التجنب من أول حاله واستجلابها لان يترك تلك الملة التي كان فيها والذين لا يؤمنون هم أهل مصر



ونبه على أصليين عظيمين الايمان بالله والايمان بدار الجزاء وكرر لفظة هم على سبيل التوكيد وحسن ذلك الفصل قال الزمخشري وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصاً كافرون بالآخرة وأن (٣٠٩) غيرهم مؤمنون بها ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على

مأم عليهم من الظلم والكبائر التي لا يرتكبها الا كافر بدار الجزاء انتهى ليست

عندناهم تدل على الخصوص وباقي ألفاظه المعترلة

وما تتبع ملة آباءى \* وان تتبع ملة آباءى \* لما ذكر أن فرض ملة أولئك

ذكر اتباعه ملة آباءى لبرهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفها

أنه نبى بما ذكره من اخباره بالغيوب لتقوى رغبتهما

في الاستماع اليه وابقاء قوله ما كان لنا \* ما صح وما استقام لنامعشر

الأنبياء \* أن نشرك بالله من شئ \* عموم في الملك والجنى والانسى فكيف بالصنم

الذى لا يسمع ولا يبصر فشى براديه المشركون ويجوز أن يراد به المصدر أى شئ

من الاشراك فيعم الاشراك ويلزم عموم متعلقاته ومن زائدة لانها في حيز النفي

اذ المعنى ما نشرك بالله شيئاً والاشارة بذلك الى شرعهم وملكهم

(الدر)

(ش) وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصاً

كافرون بالآخرة وان غيرهم مؤمنون بها

ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على ما هم عليه من الظلم والكبائر التي لا يرتكبها الا كافر بدار الجزاء انتهى وليست عندناهم تدل على الخصوص وباقي ألفاظه المعترلة ولما ذكر أنه رفض ملة أولئك ذكر اتباعه ملة آباءى لبرهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفها أنه نبى بما ذكره من اخباره بالغيوب لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه وابقاء قوله \* وقراء

الاشب العقيل والكوفيون آباءى باسكان الياء وهى مروية عن أبى عمرو \* ما كان لنا ما صح

ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على ما هم عليه من الظلم والكبائر التي لا يرتكبها الا كافر بدار الجزاء (ح) ليست عندناهم تدل على الخصوص وباقي ألفاظه المعترلة

واتبعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون \* قال الزمخشري لما استعده ووصفه بالا حسن افترض ذلك فوصف يوسف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وأنه ينهب ما يجمع اليها من الطعام في السجن قبل أن يأتيها ويصفه لها ويقول اليوم يأتيكم طعام من صفته كيت وكيت فيجدانه كآ خبرهما ويجعل ذلك تخليصاً الى أن يذكر لها التوحيد ويعرض عليهما الايمان ويزينه لهما ويقع لها الشرك بالله وهذه طريقة على كل ذى علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة اذا استفادوا احسن منها أن يقدم الارشاد والموعظة والنصيحة أولاً يدعوهم الى ما هو أولى به وأوجه عليه مما استقى فيه ثم يقتبس منه ويتقبح به في الدين لم يكن من باب التريكة بتأويله ببيان ماهيته وكيفيته لان ذلك يشبه تسير المشكل والاعراب عن معانيته انتهى وهذا الذى قاله الزمخشري يدل على ان اتيان الطعام يكون في البقطة وهو قول ابن جريج قال اراد يوسف لا يأتيكم في البقطة ترزقانه الانبأتكم منه بعلم وما يؤول اليه أمر كآ قبل أن يأتيكم فعلى هذا اراد أن يعاينهم أنه يعلم مغيبات لا تتعلق بالروى ما روى أنه نبى في السجن \* وقال السدى وابن اسحق للماء من تغيير منامه رأى الخبز أنها تؤذ فيقتله أخذ في غير ذلك الحديث تسمية لها أمر المنام وطاعة في ايمانها ليأخذ المقتول بحظه من الايمان وتدله آخرته فقال لها علنا بعظم عاهه للتعبير انه لا يبيح كطعام في يومك تريان انكار زقناه الأعمى كآ بتأويل ذلك الطعام أى بما يؤول اليه أمره في البقطة قبل أن يظهر ذلك التأويل الذى أعلم كآ به فروى انهما قالاه ومن أن كآ ما تدعيه من العلم وأنت لست بكاهن ولا نعيم فقال لها ذلك سمعته من ربي والظاهر ان قوله لا يأتيكم الى آخره انه في البقطة وان قوله مما علمنى ربي دليل على انه اذ ذلك كان نبياً وحي اليه والظاهر أن قوله انى تركت استئناف اخبار بما هو عليه إذ كان قادراً على احياء وكلفا بحبه وبحسن أخلاقه ليعاينهما ما هو عليه من مخالفة قورمها في عبادته في الحديث لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من جمر النعم وغير يترك مع انه لم يتثبت بتلك الملة قط اجراء للترك مجرى التعجب من أول حالة واستجلاباً لها لأن يترك كآ تلك الملة التى كانا فيها ويجوز أن يكون انى تركت تعليلاً لما قبله أى علمنى ذلك وأوحى الى لائى رفضت ملة أولئك واتبعت ملة الانبياء وهى الملة الخفية وهؤلاء الذين لا يؤمنون هم أهل مصر ومن كان القتيان على دينهم ونبه على أصليين عظيمين وهما الايمان بالله والايمان بدار الجزاء وكررهم على سبيل التوكيد وحسن ذلك الفصل \* وقال الزمخشري وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصاً كافرون بالآخرة وان غيرهم مؤمنون بها ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على ما هم عليه من الظلم والكبائر التي لا يرتكبها الا كافر بدار الجزاء انتهى وليست عندناهم تدل على الخصوص وباقي ألفاظه المعترلة ولما ذكر أنه رفض ملة أولئك ذكر اتباعه ملة آباءى لبرهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفها أنه نبى بما ذكره من اخباره بالغيوب لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه وابقاء قوله \* وقراء

الاشب العقيل والكوفيون آباءى باسكان الياء وهى مروية عن أبى عمرو \* ما كان لنا ما صح ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على ما هم عليه من الظلم والكبائر التي لا يرتكبها الا كافر بدار الجزاء (ح) ليست عندناهم تدل على الخصوص وباقي ألفاظه المعترلة

يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ﴿١﴾ لما ذكر ما هو عليه من الدين الحنيفي تطفل في حسن الاستدلال على فساد ما عليه قوم الفتنة من عبادة الأصنام فتأداهي باسم الصفة في المكان الشاق الذي تخلص فيه المودة وتحض فيه النصيحة واحتمل قوله يا صاحبي السجن أن يكون من باب الإضافة إلى الظرف والمعنى يا صاحبي في السجن واحتمل أن يكون من باب إضافة إلى شبه المفعول كأنه قيل يأسا كنى (٣١٠) السجن كقوله تعالى أصحاب النار وأصحاب الجنة ثم

ولا استقام لنامعشر الانبياء ان ينشرك بالله ثم شي عوم في الملك والجنى والانسى فكيف بالضم  
الذى لا يسمع ولا يبصر فشي راد به المشركون يجوز أن يراد به المصدر أى من شي من الاشرار فيعم  
الاشرار ولا يزم عوم متعلقاته ومن زائدة لانها في حيز النفي إذ المعنى مانشرك بالله شيئاً والاشارة  
بنذك الى شركهم وملتهم أى ذلك الدين والشرع الحنيفى الذى انتنى فيه الاشرار بالله ممن فضل الله  
علينا أى على الرسل إذ خصوا بأن كانوا ساط بين الله وعباده وعلى الناس أى على المرسل اليهم إذ  
يساقون به الى البغاة حيث أرسدوهم اليه وقوله لا يشكرون أى لا يشكرون فضل الله فيشركون  
ولا ينتبهون وقيل ذلك من فضل الله علينا لأنه نصب لنا الادلة التى ننظر فيها ونستدل بها وقد نصب  
مثل ذلك لسائر الناس من غير تفاوت ولكن أكثر الناس لا ينظرون ولا يشكرون اتباعاً لاهوائهم  
فيحبون كافرين غير شاكرين يا صاحبي السجن أرباب مقفرون خير أم الله الواحد القهار  
ما تعبدون من دونه الا أسماء سمىوها أنتم وآبأوكم ما أنزل الله بهامن سلطان ان الحكم الا لله أمر أن  
لا تعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون لماذا كرم ما هو عليه من الدين  
الحنيفى تلطف في حسن الاستدلال على فساد ما عليه قوم الفستين من عبادة الاصنام فناداهم باسم  
الصعبة في المكان الشاق الذى تخلص فيه المودة وتة حض فيه النصيحة واحقل قوله يا صاحبي  
السجن ان يكون من باب الاضافة الى الظرف والمعنى يا صاحبي في السجن واحقل أن يكون من  
اضافته الى شبه المفعول كأنه قيل يا ساكنى السجن كقول أصحاب النار وأصحاب الجنة ثم أورد  
الدليل على بطلان ملة قومهما بقوله أرباب فأبرز ذلك في صورة الاستفهام حتى لا تنفر طابعهما  
من المفاجأة بالدليل من غير استفهام وهكذا الوجه في محاجة الجاهل ان يؤخذ بدرجة تيسيرة من  
الاحتجاج يقبلها فاذا قبلها لزمته عناد درجة أخرى فوقها ثم كذلك الى ان يصل الى الادعان بالحق  
وقابل تفرق أربابهم بالواحد وجاء بصفة القهار تنبئها على أنه تعالى له هذا الوصف الذى معناه الغلبة  
والقدرة التامة واعلاما بعمر وأصنامهم عن هذا الوصف الذى لا يبنى أن  
يعبد الا المتصف به وهم عالمون بأن تلك الاصنام جادوا والمعنى أعبادة أرباب متكثرة في العدد خيراً  
وهو الله فمن ضرورة العاقل يرى خيرة عبادة ثم استطرده بعد الاستفهام الى اخبار عن حقيقة ما  
يعبدون والخطاب بقوله ما تعبدون لهما ولقومهما من أهل ومعنى الأسماء أى ألقاظاً أحدثوها أنتم  
وآبأوكم فيها فارغ لا غلاميات تحتها وتقدم تفسير مثل هذه الجملة في الاعراف ان الحكم الا لله أى  
ليس لكم ولا لأصنامكم حكم ما الحكم في العبادة والدين الا الله ثم بين ما حكم به فقال أمر ان لا تعبدوا  
الاياه ومعنى القيم الثابت الذى دل عليه البراهين لا يعلمون بمجالاتهم وغلبة الكفر عليهم  
في يا صاحبي السجن أما أحد كما فسق بربه خرا وأما الآخر في صلب فتناً كل الطير من رأسه قضى

عن حقيقة مانعبدون والخالق بقوله ﴿مَنعَبِدُونَ﴾ لها ولقومها من أهل مصر ومعنى ﴿الْأَسْبَاءِ﴾ الألقاظا أحدثوها ﴿أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ﴾ فبى فارغة لا مسميات تحتها وتقدم تقسيم هذه الجملة فى الأعراف ﴿إِن الْحَكْمَ اللَّهُ﴾ أى ليس لكم ولا لأصنامكم حكم كما الحكم فى العبادة والدين الله ثم بين ما حكم به فقال ﴿أَمْرًا لَّعَبْدُوا الْإِلهَاءِ﴾ ومعنى القيم الثابت الذى دلت عليه البراهين ﴿لَا دَعَاؤُهُمْ﴾ لاجل أنهم غلبه الكفر عليهم ﴿يَأْصَحِي السَّجْنُ﴾ أما أحداك فسق ر به خرا ﴿الْآيَةُ﴾ آتى البها

قالا مارا نينا شيئا وانما تحالما  
لنجر بك فاخبرهما يوسف  
صلى الله عليه وسلم عن غيب  
علمه من قبل الله ان الامر  
قد قضى ووافق القدرة  
وسواء كان ذلك منك  
حدا تم الحالم واقره الامر  
وان كان امر هذا غير امر  
هذا لان المقصود انما هو  
عاقبة امرهما الذي ادخل به  
السجن وهو اتهام الملاك  
ايامهما به فريا مارا يا  
تحالما بذلك وقال اي  
يوسف للذي ظن اي  
يقن هو اي يوسف انه  
ناج هو الساقى والذي  
يظهر ان يوسف صلى الله  
عليه وسلم انما قال لساقى الملاك  
اذ كرتي عند ربك  
ليتوصل الى هدايته وایمانه  
بأنه كاتوصل الى ايضاح  
الحق للساقى ورفيقه  
والضهير فأنساه عائدا  
على الساقى ومعنى ذكر  
ربه اى ذكر يوسف لربه  
والاضافة تكون بأدنى  
ملازمة وإنشاء الشيطان  
له بما يوسوس اليه من  
اشتغاله حتى يذهل عما قال  
له يوسف لما اراد الله يوسف  
من ازال أجره بطول  
مقامه في السجن ويضع  
سجين مجمل فقبل سبع  
وقيل اثناعشر والظاهر

الامر الذي فيه تستفتيان وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذ كرتي عند ربك فأنساه الشيطان ذكر  
ربه فلبث في السجن بضع سنين ثم لما أتى اليهما ما كان أهم وهو أمر الدين رجاء في إيمانهما ناداهما  
نانيا لتجتمع أنفسهما السماع الجواب فروى انه قال لبنو أم أنت فتعود الى مرتبتك وسقاية ربك وما  
رأيت من الكرامة وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده وأما القضيان الثلاثة فانها ثلاثة أيام  
تمضي في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقال للمحب أما أنت فآريت من السلال ثلاثة  
أيام ثم تخرج فتصلب فروى انهما قالا مارا نينا شيئا وانما تحالما لنجر ربك وروى انه لم يقل ذلك الا  
الذي حدث به بالصلب وروى انهما رايا ثم أنكرهما وقالوا الجهور فيسقي ربه من سق وقرقة فيسقي  
من أسقى وهما العتان بمعنى واحد وقرى في السبعة نسقيكم ونسقيكم وقال صاحب اللوامع  
سقى وأسقى بمعنى واحد في اللغة والمعروف ان سقاه ناوله ليشرب وأسقاه جعل له سقيا ونسب ضم  
الفاء لعكرمة والجحدري ومعنى ربه سيده وقال ابن عطية وقرأ عكرمة والجحدري فيسقي ربه  
خرابضم الباء وقع القاف أى ما روى به وقال الزنجشري وقرأ عكرمة فيسقي ربه فيسقي ما روى به  
على البناء للمفعول ثم أخبرهما يوسف عليه السلام عن غيب علمه من قبل الله ان الامر قد قضى  
ووافق القدر وسواء كان ذلك منك كالحلم وتحالما وأقره الامر وان كان امر هذا لان المقصود انما هو  
عاقبة امرهما الذي ادخل به السجن وهو اتهام الملاك ايامهما به فريا مارا يا أو تحالما بذلك ففضيت  
وأضيت تلك العاقبة من نجا أحدهما وهلاك الآخر وقال اي يوسف للذي ظن اي يقن هو اي  
يوسف انه ناج وهو الساقى ويحتمل أن يكون ظن على يابه والضهير عائدا على الذي وهو الساقى اي  
لما أخبره يوسف بما أخبره ترجع عنده أنه ينجو ويبعد أن يكون الظن على يابه ويكون مستندا الى  
يوسف على ما ذهب اليه قتادة والزنجشري قال قتادة الظن هنا على يابه لأن عبارة الرؤيا ظن  
وقال الزنجشري الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تأويله بطريق الاجتهاد فيبعد لأن قوله  
قضى الامر فيه تحتمل ما جرى به القدر وامضاؤه فيظهر ان ذلك بطريق الوحي الا أن حل قضى الامر  
على قضى كلامي وقلت ما عندي فيجوز أن يعود على يوسف فالمرعى أن يوسف عليه السلام قال  
لساقى الملاك حين علم انه سعود الى حالته الاولى مع الملاك اذ كرتي عند الملاك اي بعلمي ومكانتي وما أنا  
عليه مما أتاني الله واذا كرتي بمظلمتي وما متحت به بغير حق وهذا من يوسف على سبيل الاستعانة  
والتعاون في تفرج كربه وجهه له باذن الله وتقديره سببا للخلاص كاجاء عن عيسى عليه السلام من  
انصارى الى الله وكما كان الرسول بطالب من يحرسه والذي اختاره أن يوسف انما قال لساقى الملاك  
اذ كرتي عند ربك ليتوصل الى هدايته وایمانه بالله كاتوصل الى ايضاح الحق للساقى ورفيقه  
والضهير فأنساه عائدا على الساقى ومعنى ذكر ربه اى يوسف لربه يوسف لربه يوسف لربه يوسف لربه  
ملازمة وإنشاء الشيطان له بما يوسوس اليه من اشتغاله حتى يذهل عما قال له يوسف لما اراد الله  
يوسف من ازال أجره بطول مقامه في السجن ويضع سنين مجمل فقبل سبع وقيل اثناعشر والظاهر  
عشر والظاهر أن قوله فلبث في السجن اخبار عن مدة مقامه في السجن منذ سجن الى أن أخرج  
وقيل هذا اللبث هو ما بعد خروج الفتيين وذلك سبع وقيل سنتان وقيل الضهير في  
انساه عائدا على يوسف ورتبوا على ذلك اخبارا لاتليق نسبتها الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام

ان قوله فلبث في السجن اخبار عن مدة مقامه في السجن منذ سجن الى أن أخرج

وقال الملك انى أرى سبع بقرات \* الآية لما دافرح يوسف ( ٣١٢ ) صلى الله عليه وسلم رأى ملك مصر الزيان بن الوليد  
 رؤيا عجيبه هالته فرأى  
 سبع بقرات سمان خرجن  
 من نهر يابس وسبع  
 بقرات عجاف فابتلعت  
 العجاف السمان ورأى  
 سبع سنبلات خضر قد  
 انعقدت سبعة وسبعاً آخر  
 يابس قد استعصبت  
 وأدركت فالتوت اليابسات  
 على الخضر حتى غلبن عليها  
 فلم يجد في قومه من يحسن  
 عبارتها أرى معنى في منامه  
 ودل على ذلك أقنوني  
 في رؤياى وأرى حكاية  
 حال فذلك جاء بالمضارع  
 دون رأيت وجاء لفظ بقرات  
 وسنبلات مجوعاً جمع سلامة  
 في المؤنث لانه موضوع  
 في القلة فناسب لفظ سبع  
 ولرؤى ما مفعول تعبرون  
 قوى تعدى الفعل باللام  
 لتأخره فتقول زيدا  
 ضربت وزيد ضربت  
 فلواتأخر المفعول عن  
 الفعل لم يجئ باللام الا  
 قليلا كقول الشاعر  
 فلما أن توافنا قليلا \*  
 أنحنأ للكل كل هارميننا  
 يريد أنحنأ للكل كل  
 وأضغاث خبر مبتدأ محذوف  
 تقديره هي أى تلك الرؤيا  
 أضغاث أحلام والأضغاث  
 جمع ضغث أى تخالط أحلام

وهو ما يكون من حديث النفس أو وسوسة الشيطان أو مزاج الانسان وأصله اخلاط النبات استعير للأحلام وجعوا الأحلام  
 وإن كانت رؤياه واحدة اما باعتبار متعلقاتها اذهى أشياء ونقوا عن أنفسهم العلم بتأويل الأحلام أى لسنا من أهل تعبیر الرؤيا

التشديد وأنشد المبرد في الكامل قول الشاعر

رأيت رؤياهم عبرتها \* وكنت للاحلام عبارا

وأضغاث جمع ضغث أى تحالط أحلام وهى ما يكون من حديث النفس أو وسوسة الشيطان أو مزاج الانسان وأصله اخلاط النبات استعير للاحلام وجعو الاحلام وان رؤاه واحدة اما باعتبار متعلقاتها اذ هى أشياء واما باعتبار جواز ذلك كما تقول فلان يركب الخيل وان لم يركب الا فرسا واحدا تعلية بالجنس واما بكونه قص عليهم مع هذه الرؤيا غير ها والاحلام جمع حلم وأضغاث خبر مبتدأ محذوف أى هى أضغاث أحلام والظاهر أنهم نفوعا أنفسهم العلم بتأويل الاحلام أى لسنا من أهل تعبير الرؤيا ويجوز أن تكون الاحلام المتنى علمها أرادوا بها الموصوفة بالخلط والاباطيل أى وما نحن بتأويل الاحلام التى هى أضغاث بعالمين أى لا يتعلق علم لنا بتأويل تلك لانه لاتأويل لها انما لتأويل للنام الصريح فلا يكون في ذلك نفي للعلم بتأويل العلم الصريح ولا تصور علمهم والباء في تأويل متعلقة بقوله بعالمين وقال الذى نجماهما وادكر بعد أمته أنا نبشكم بتأويله فأرساؤن \* يوسف أيها الصديق أقتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر بابسات لعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون \* قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدتم فذروها في سنبله الا قليلا ما تأكلون ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداديا كلن ما قد تم لمن الا قليلا مما تحصدون \* ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه ينفث الناس وفيه يعصرون \* وقال الملك ائتوني به فدا جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربى يكيدهن علم \* قال ما خطبك ان اذ اردن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما عانا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الا آن حصص الحق انا اردته عن نفسه وانه لمن الصادقين \* ذلك ليعلم أى لم آخنه بالقيس وأن الله لا يهدى كيدا للظالمين \* وما أرى نفسي ان النفس لامارة بالسوء الامار حمربى ان ربى غفور رحيم \* وقال الملك ائتوني به أستخلصه نفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين \* قال اجعلنى على خزان الأرض انى حفظ علم \* وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين \* ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون \* وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون \* ولما جهزهم بجهازهم قال ائتوني بأخ لكم من أبيكم لا ترون أى اوفى الكيل وأنا خير المنزلين \* فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون \* قالوا سارودعنه أباه وانا لفاعلون \* وقال لقبيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون \* فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا ابانا منع من الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وانا لله لحافظون \* قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل فانه خير حافظا وهو أرحم الراحمين \* ولما فتحو امتاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا ابانا ما بنى هذه بضاعتنا ردت الينا وبغير عائلنا ونحفظ أخانا وزداد كيل بعير ذلك كيل يسير \* أمه بامه أمها وأمها نسي \* يغاث بمحمّل أن يكون من الغوث وهو الفرج يقال أغاثهم الله فرج عنهم ويحمّل أن يكون من الغيث تقول غيثت البلاد اذا أمطرت ومنه قول الاعرابية \* غثنا ماشنا \* الخطب الشان والامر الذى فيه خطر ويجمع على خطوب قال

وما المرء مادامت حشاشته نفسه \* بدرك أطراف الخطوب ولا آل

حصص تبين بعد الخفاء قاله الخليل \* وقيل مأخوذ من الحصّة حصص الحق بان حصته من

﴿ وقال الذي نجما منها ﴾ أي تذكر ما سبق له مع يوسف بعد أمة ﴿ أي مدة طويلة والجملة من قوله وادكر حاله وأصله اذ تكرأ بدلت التاء الدال وأدغمت الدال فهافصار اذ كر ﴿ أنا أنبئكم بتأويله ﴾ أي أخبركم عن عنده علمه ﴿ فأرسلون ﴾ أي ابعثوني وفي الكلام حذف تقديره فأرسلوه ( ٣١٤ ) الى يوسف فأتاه فقص عليه رؤيا الملك قال تزرعون الى آخره

تضمن هذا الكلام من يوسف عليه السلام ثلاثة أنواع من القول أحدهما تعبير بالعلمي لا باللفظ الثاني عرض رأي وأمر به وهو قوله فنروه في سنبله والثالث الاعلام بالغيب في أمر العام الثالث والظاهر أن قوله تزرعون سبع سنين دأبا خبر أخبر أنهم تتوالى لهم هذه السنين السبع لا ينقطع فيها زرعهم للرى الذي يوجد فنروه في سنبله إشارة برأى نافع بحسب طعام مصر وحظنتها التي لا تبتغي عامين بوجه الاستحالة ابقائها في السنبيل فاذا بقيت فيها التحفظت والمعنى اتركوا الزرع في السنبيل الا ما لا غنى عنه للاركل فيجمع الطعام ويتركب ويؤكل الاقدم فالأقدم فاذا جاءت السنين الجدية تقوت الاقدم فالأقدم من ذلك المدخر وحذف المميز في قوله سبع شداد أي سبع سنين شداد

حصة الباطل \* وقيل ثبت واستقر ويكون متعدبا من حصص البعير ألقى ثفثاته لا ناخه قال حصص في صم الصفائف ثفثاته \* الجهاز ما يحتاج اليه المسافر من زاد ومتاع وكل ما يجعل وجهاز العروس ما يكون معها من الاناث والشورة وجهاز الميت ما يحتاج اليه في دفنه \* الرجل ما على ظهر المركوب من متاع الركاب وغيره وجعه ر حال في الكثرة وأرحل في القلة \* ماريير وأماريير اذا جلب الخير وهي الميرة قال بعثك ما را فحسنت حولا \* متى بأني غياثك من تعبت البعير في الأشهر الجمل مقابل الناقة وقد يطلق على الناقة كما يطلق على الجمل فيقول على هذا انهم البعير الجمل لعمومهم وينتفع على الأشهر لثراءه وفي لغة تكسر باؤه يجمع في القلة على أبخرة وفي الكثرة على بعران ﴿ وقال الذي نجما وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون يوسف أيها الصديق أفقتنا سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر بابسات لعلى أرجع الى الناس لعلمهم بعلوم \* قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدم فنروه في سنبله الا قليلا ممتأ كلون \* ثم بأني من بعد ذلك سبع شداديا كان مقدمه لمن الا قليلا ممتأ حصون \* ثم بأني من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون \* لما استثنى الملك في رؤياه وأعرض على الملا تأويلها نذكر الناجي من القتل وهو ساقى الملك يوسف وتأويل رؤياه رؤى باصاحبه وطلبه اليه لينكره عند الملك وادكرأى تذكر ما سبق له مع يوسف بعد أمة أي مدة طويلة والجملة من قوله وادكر حاله وأصله اذ تكرأ بدلت التاء الدال واو ادغمت الدال فهافصار اذ كر وهي قراءة الجمهور \* وقرأ الحسن وادكر بابدال التاء ذالا واو ادغام الذال فيها \* وقرأ الأشهب العقيلي بعد أمة بكسر الهزة أي بعد نعمة أنعم عليه بالنجاة من القتل \* وقال ابن عطية بعد نعمة أنعم الله تعالى على يوسف في تقرب اطلاقه والامة النعمة قال

ألا أرى ذا إمة أصبحت به \* ففتكره الأيام وهي كلها \* قال الاعلم الامة النعمة والخال الحسنة \* وقرأ ابن عباس وزيد بن علي والضحاك وقنادة وأبو رجاء وشيبيل بن عذرة الضبي وربيعة بن عمرو بعد أمة بفتح الهزة والميم مخففة وهاء وكذلك قرأ ابن عمرو ومجاهد وعكرمة واختلف عنهم \* وقرأ عكرمة وأصاحبه وشيبيل بن عذرة بعد أمة بسكون الميم مصدر أمة على غير قياس \* وقال الزخشي ومن قرأ بسكون الميم فقد أخطأ انتهى وهذا على عادته في نسبة الخطأ الى القراء أنا أنبئكم بتأويله أي أخبركم به عن عنده علمه لا من جهتي \* وقرأ الحسن أنا أنبئكم مضارع أتى من الاتيان وكذا في الامام وفي مصحف أبي فأرسلون أي ابعثوني اليه لأسأله وهموني باستعباده استأذن في المضى الى يوسف \* فقال ابن عباس كان في السجن في غير

لدلالة قوله سبع سنين عليه وأسند الاكل البه في قوله ما كن على سبيل المجاز من حيث انه يؤكل فيها كما قال تعالى والنهار مبصر او معنى تحصنون يحزنون ويحشون مأخوذ من الحزن وهو الحزن والمالبأ وقرى دأبا بفتح الهزة وسكونها ما شرطية وجوابه فنروه قال ابن عباس ﴿ يغاث ﴾ من الغيث وقيل من الفوثن وهو الفرج في الاول بيني من ثلاثي وفي الثاني من رباعي تقول غائنا الله من الغيث وأغائنا من الفوثن وقرى تعصرون بالتاء على الخطأ بقرى بالياء على الغيبة والجمهور على انه من عصر النبات كالغيب والقصب والزيتون والمشم والقمح والفجل وجميع ما يعصر ومصر به لصير لاشياء كثيرة وفي السلام

حذق تقديره فأنى المستقى يوسف الى الملك وأخبره بقتيا (٣١٥) يوسف صلى الله عليه وسلم فقال الملك اثبتوني به فاما جاء الرسول

يوسف قال له ارجع الى ربك  
وهو الملك فسنله مابال  
النسوة ليعلم الملك براءة  
يوسف صلى الله عليه وسلم  
مما نسب اليه فأحضر  
الملك النسوة وقال  
الملك ماخطيكن ومن كرم  
يوسف صلى الله عليه وسلم  
أنه سكنت عن زوج العزيز  
مع ما صنعت به وسببت  
فيه من السجن والعذاب  
(الدر)

(ش) تزرعون خبر في  
معنى الأمر كقوله تؤمنون  
بالتورسوله وتجاهدون  
وأما يخرج الأمر في  
صورة الخبر للبالغة في  
إيجاب اجتياز المأمور به  
فيمجعل كأنه قد وجد فهو  
يخبر عنه والدليل على  
كونه في معنى الأمر قوله  
قدروه في سنبله انتهى  
(ح) لا يدل الأمر بتركه  
في سنبله على أن تزرعون  
في معنى ازرعوا بل  
تزرعون اخبار غيب  
عما يكون منهم من توالى  
الزرع سبع سنين وأما  
قوله قدروه فهو أمر إشارة  
إيمانى أن يفعلوه قال  
جامع الذى أراد (ش)  
أهم أمروا بترك المحسود  
في سنبله ولا يمكن ذلك  
إلا بالزرع فسكنهم أمروا  
بالزرع

صاديادستغيت غيرمغات \* ولقد كان عصره المنجود

فألقى بنجون بالعصرة ❦ وقرأ جعفر بن محمد والاعرج وعيسى البصرة يعصرون بضم الباء وفتح الصاد مبنيًا للفعول وعن عيسى أيضا تعصرون بالباء على الخطاب مبنيًا للفعول ومعناه ينجون من عصره إذا أنجاه وهو مناسب لقوله ينفاث الناس ❦ وقال ابن المستنير معناه يطررون من أعصرت السحابة ما عليها ففعلوا معصرون مجازا باسناد ذلك إليهم وهو الهم والذى يطررون به ❦ وحكى النقاش أنه قرئ يعصرون بضم الباء وكسر الصاد وشدة هاء من عصر شدة لا لتكثير ❦ وقرأ يزيد ابن علي وفيه تعصرون بكسر التاء والعين والصاد وشدة هاء أصله تعصرون فادغم التاء في الصاد ونقل حركاتها إلى العين واتبع حركة التاء لحركة العين واحتمل أن يكون من اعتصر الغنب ونحوه ومن اعتصر بمعنى نجى قال الشاعر

لو يغير الماء حلقى شرق ❦ كنت كالغصان بالماء اعتصاري

أي نجاني تأول يوسف عليه السلام البقرات السبان والسنبلات الأخضر بسنين مخضبة والعجاف واليابسات بسنين مجذبة ثم بشرهم بعد الفراق من تأويل روبا مجيء العام الثامن مباركا خصيا كثيرا خير غزير النعم وذلك من جهة الوحي وعن قتادة زاده الله علم سنة والذي من جهة الوحي هو التفضيل بحال العام بأنه فيه ينفاث الناس وفيه يعصرون والاعقوام بانتهاء السبع الشداد مجيء الحصب ❦ وقال الملائكة اتنوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فأسأله لمبال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربى بكيدهن عليهن ❦ قال ما خطبكن إذا راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء ❦ قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين ❦ في الكلام حذف تقديره حفظ الرسول ما أول به يوسف الرؤيا وجاءه إلى الملك ومن أرسله وأخبرهم بذلك وقال الملك ❦ وقال ابن عطية في تصاعيف هذه الآيات مخدوفات يعطى بظاهر الكلام وبدل عليها والمعنى فرجع الرسول إلى الملك ومن مع الملك فنص عليهم مقالة يوسف فرأى الملك وحاضره نبيل التعبير وحسن الرأي وتضمن الغيب في أمر العام الثامن مع ما وصف به الرسول من الصدق في المنام المتقدم فحذف يوسف في نفس الملك وقال اتنوني به فلما وصل الرسول في إخراجه إليه وقال إن الملك قد أمر بأن يخرج إليه قال له أرجع إلى ربك أي إلى الملك وقل له لمبال النسوة وقد قصد يوسف عليه السلام أنما كان وقل له يستقصي عن ذنبي وينظر في أمرى هل سجدت بحق أو بظلم وكان هذا الفعل من يوسف اناء وصبرا وطلبا للبراءة الساحة وذلك أنه فيأمرى خشى أن يخرج وينال من الملائكة مرتبة ويسكت عن أمر دينه صفة حافيه راء الناس بذلك العيب أبدأ ويقولون هذا الذي راود امرأته مولود فأراد يوسف عليه السلام أن يبين راءه ويتحقق منزله من العفة والخير وحينئذ يخرج للاحطاء والمنزلة ❦ وقال الزمخشري أنما تأتي وتثبت في أجابة الملك وقدم سؤال النسوة لتظهر براءة ساحتهم عافى في يوسف بن زيد ثلاثا يسألني به الحاسد إلى أن تقبج أمره عنده ويجعلوه ساء إلى حط منزله لديه ولثلاثا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين الأمر عظيم وجرم كبير حق به أن يسجن ويعذب ويكتفى سره وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفى التهم واجبة وجوب إبقاء الوقوف في موافقها قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن موافق التهم انتهى ولاجل هذا كان الزمخشري وكان مقطوع الرجل قد أثبت على القضاة أن رجله لم تقطع في خيانة ولا فساد وكان يظهر ذلك المكتوب في كل بلد دخله خوفا من تهمة سوء وانما قال الملك عن

عظيم لا يعلمه الله الله بعد غوره واستشهد بعلم الله تعالى على أنهم كذبه وأنه يرى بما قذف به فالضمير في بكيدهن عائد على النسوة المذكورات لا للجنس لانها حالة توقيف على ذنب وجاء النسوة بالآلف واللام للعهد في قوله وقال نسوة كما قال تعالى فأرسلنا إلى فرعون رسولا فقصي فرعون الرسول ❦ قال ما خطبكن ❦ في الكلام حذف تقديره فرجع إليه الرسول فاخبره بما قال يوسف فجمع الملك النسوة وامرأة العزيز وقال لمئن ما خطبكن وهذا استدعاء منه أن يعاينه بالقصة وزه جانب يوسف بقوله ❦ إذا راودتن يوسف عن نفسه ❦ ومراودتهن له قولهن له أطلع مولاتك فأجاب النسوة بحجاب جيد تظهر منه براءة أنفسهن بجهلة وتز به يوسف بقولهن ❦ ما علمنا عليه من سوء ❦ فلما سمعت امرأة العزيز مقاتلتين في راء يوسف أقوت بأعظم ما أقدرن به إذ كانت هي من أقوى سبب فيما جرى من المراودة ومن سجن يوسف ❦ قالت الآن حصحص الحق



شأن النسوة ولم يقل سلمه أن يقتل عنهن لأن السؤال مما يبيع الإنسان ويحركه للبعث عنا مثل عنه  
 فأراد أن يورد عليه السؤال ليحري التفيتش عن حقيقة القصة وقص الحديث حتى يتبين له براءته  
 بيانا مكشوفات يميز فيه الحق من الباطل ومن كرم يوسف عليه السلام أنه لم يذ كر زوج العز يز مع  
 ما صنعت به فوسيت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات الايدي وقرأ أبو حيوة  
 وأبو بكر عن عاصم في رواية النسوة بضم النون وقرأت فرقة اللادى بالياء وكلاهما جمع التي ان ربى  
 أي ان الله بكيدهن علم أن أدان كيدهن عظيم ليعلمه الا الله ليعده وواسته به يعلم الله على انهن  
 كدنه وأنه برى عما فتن به أو أراد الوعيد لمن أو هو علم بكيدهن فيجازين عليه \* وقال ابن  
 عطية ويحتمل أن ير يد الرب العز يز مولاه في ذلك استهاد به وتقر يع وما ذكره ابن عطية من  
 هذا الاحتمال لا يسوغ والضمر في بكيدهن عائد على النسوة المذكورات لا للجنس لانه حاله  
 توقيف على ذنب قال ما خطبكن في الكلام حذف تقديره فرجع الرسول فاخبره بما قال يوسف  
 فجمع الملك النسوة وامرأة العز يز وقال لمن ما خطبكن وهذا الاستدعاء منه أن يعلمه بالصفة ونزه  
 جانب يوسف بقوله اذ راودتن يوسف عن نفسه ومراودتهن له قولن ليوسف أطع مولاتك \* وقال  
 الزنجشري هل وجدت منه ميلا لكن قلن حاش لله تعجبا من عفته وذهابه بنفسه عن شئ من الرية  
 ومن زهاته عنها \* وقال ابن عطية أجاب النساء بمجواب جيد تظهر منه براءة أنفسهن بحلة وأعطين  
 يوسف بعض براءة وذلك ان الملك لما قرعهن انهن راودتهن قلن جوابا عن ذلك حاش لله ويحتمل أن  
 يكون قولن حاش لله في جهة يوسف عليه السلام وقولن ماء ناعليه من سوء ليس بآراء تام وانما  
 كان الإبراء التام وصف القصة على وجهها حتى يقرر الخطأ في جهتهن فلما سمعت امرأة العز يز  
 مقالتهن وحيدتهن عن الوقوع في الخزي قالت الآن حصص الحق وقرى حصص على لبناء  
 للمفعول أقرت على نفسها بالمرأودة والتزمت الذنب وأرأت يوسف البراءة التامة بذلك ليعلم اني لم  
 أخنه بالغيث وان الله لا يهدي كيد الخائنين \* وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء الامارحم  
 ربى ان ربى غفور رحيم \* الظاهر أن هذا من كلام امرأة العز يز وهو داخل تحت قوله قالت  
 والمعنى ذلك الاقرار والاعتراف بالحق ليعلم يوسف اني لم أخنه في غيبته والذنب عنه وأرميه بذهب  
 هو منه برى \* ثم اعتذرت عما وقعت فيه مما يقع فيه البشر من الشهوات بقولها وما أبرئ نفسي  
 والنفس مائلة الى الشهوات أماراة بالسوء \* وقال الزنجشري وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة  
 فاني قد خنته حين قد فتمت وقت ما جزاء من أراد بأهلك سوء الآن بمجن وأودعته السجن تريد  
 الاعتذار لما كان منها ان كل نفس لأماراة بالسوء الانفسارحمها الله بالعصاة ان ربى غفور رحيم  
 استغفرت ربها واسترحمتها ما تركت ومن ذهب الى أن قوله ذلك ليعلم الى آخره من كلام يوسف  
 يحتاج الى تكلف ربط بينه وبين ما قبله ولا دليل يدل على أنه من كلام يوسف فقال ابن جرير في  
 الكلام تقديره وتأخير وهذا الكلام متصل بقول يوسف ان ربى بكيدهن علم وعلى هذا فلاشارة  
 بقوله ذلك الى القائه في السجن والتماسه البراءة أى هذا العلم سيدى اني لم أخنه وقال بعضهم انما قال  
 يوسف هذه المقالة حين قالت امرأة العز يز كلامها الى قولها وانما لمن الصادقين فلاشارة على هذا الى  
 قولها وصنع الله فيه وهذا يعضف لأنه يقتضى حضوره مع النسوة عند الملك فكيف يقول الملك بعد  
 ذلك اثبتني به وفسر الزنجشري الآية ألا على انهم ان كلام يوسف فقال أى ذلك الثبوت والنشمر  
 لظهور البراءة ليعلم العز يز اني لم أخنه بظهر الغيب في حرمة وان الله لا يهدي كيد الخائنين لا ينفذه

( الدر )

(ع) ويحتمل أن ير يد  
 بالرب مولاه العز يز في  
 ذلك استهاد به وتقر يع  
 له انتهى (ح) ما ذكره (ع)  
 من هذا الاحتمال لا يسوغ

وقال الملك اثثوني به أستخلصه لنفسي ﴿ الآية روى أن الرسول جاء فقال أجب الملك فخرج من السجن ودعا لأخيه فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسئلك بخير من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً فكلهم ما أقابله يوسف عليه السلام بجميعها فتعجب منه ومعنى أستخلصه أجعله خالصاً لنفسي وخاصاً وفي الكلام حذف تقديره فأتوه به والظاهر أن الفاعل بكلمه ضمير يوسف أي فلما كلم يوسف الملك ورأى الملك حسن منطقاً بمصدق بالخبر ﴿ قال انك اليوم لدينا مكين ﴿ أي ذو مكانة وميزة ﴿ آمين ﴿ مؤمن على كل شيء ولمواضعة الملك بالتمكين عنده والامانة طلب من الاعمال ( ٣١٨ ) ما يناسب هذين الوصفين ﴿ فقال اجعلني على خزان

الارض ﴿ أي ولني خزان أرضك ﴿ اني حفظ ﴿ أحفظ ما تستحقه ﴿ بـ عليكم ﴿ بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاءة وهما مقصود المولك من بولونه اذ هما يمان وجوه التفتيق والحياطة ولا خلل معهما لعامل وجاء حفيظ بصفة المبالغة وهي مقصودة ولما نسية قوله عليهم وكان الملك لا يصدر عن رأى يوسف ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم التابع ﴿ وكذلك ﴿ أي مثل ذلك التمكن في نفس الملك ﴿ مكناً ليوسف في الارض ﴿ مصر ﴿ يتبوا منها حيث يشاء ﴿ أي يتخذ منها بناءً ومزلاً كل مكان أرادوا فاستولوا على جميعها ودخلت تحت سلطانه روى أن الملك توجه بتاجه

ولا يسدده وكان تعريض يأمر أنه في خيانتها في أمانته زوجها وبه في خيانتها أمانة الله حين ساعده بعد ظهور الآيات على جسده يجوز أن يكون نوكتاً لأمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله كيدوه ولا سددته ثم أراد أن يتواضع لله بهضم نفسه لثلا يكون لهامز كذا ولخالها في الامانة معجبا كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم أناسيد ولد آدم ولا تفر وليين ان مافيه من الامانة ليس به وحده وإنما هو بتوفيق الله ولطفه وعصمته فقال وما أبرئ نفسي من الزلل وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولا أركبها ان النفس لأمانة بالسوء أراد الجنس أي هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل على مافيه من الشهوات انتهى وفيه تكثير وتحميل للفظ ما ليس فيه ويريد على عادته في خطابه ولما أحس الزنجشري بالشكال قول من قال انه من كلام يوسف قال ( فان قلت ) كيف صح أن يجعل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك ( قلت ) كفي بالملنى دليلاً قائداً أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسعره فاذا تأمرون وهو من كلام فرعون بخطابهم ويستشيرهم انتهى وهذا ليس كما ذكر اذ لا يتعين في هذا التركيب أن يكون من كلام فرعون بل هو من كلام الملأ تقدمهم فرعون الى هذه المقالة فقالوا ذلك بعض لبعض فيكون في قول فرعون يريد أن يخرجكم خطاباً للملأ من فرعون ويكون في هذا التركيب خطاباً من بعضهم لبعض ولا يتناقض اجتماع المقتاتين وبالتيب يحتمل أن يكون حالاً من الفاعل أي غائباً عنه أو من المفعول أي غائباً عنى أو ظرفاً أي بكان الغيب والظاهر ان الامر حمري استثناء متصل من قوله لأمانة بالسوء لأنه أراد الجنس بقوله ان النفس فكأنه قال الا النفس التي رحها ربى فلا تأمر بالسوء فيكون استثناء من الضمير المستكن في أمانة ويجوز أن يكون مستثنى من مفعول أمانة المخدوف اذ التقدير لأمانة بالسوء صاحبها الا الذي رحه ربى فلا تأمره بالسوء وجوزوا أن يكون مستثنى من طرف الزمان المفهوم عموماً من ماقبل الاستثناء ومانظرفية اذ التقدير لأمانة بالسوء مدة بقاء الاوقرتة الله العبد وذهبها عن اشتها المعاصي وجوزوا أن يكون استثناء منقطعاً ومصدر به وذكر ان عطية انه قول الجمهور أي ولكن رحه ربى هي التي تصرف الاساءة ﴿ وقال الملك اثثوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين ﴿ آمين ﴿ قال اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم ﴿ وكذلك مكناً ليوسف في الارض يتبوا منها حيث

وختمه بخاتمهم وراه يسفد وجعل له سريراً من ذهب مكالاً بالدر والياقوت فجلس على السرير ودانته الماوك وفوض الملك اليه ( الدر ) فان قلت كيف صح ان يجعل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك ﴿ قلت كفي بالملنى دليلاً قائداً الى أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسعره فاذا تأمرون وهو من كلام فرعون بخطابهم ويستشيرهم انتهى ( ح ) هذا ليس كما ذكر اذ لا يتعين في هذا التركيب أن يكون من كلام فرعون بل هو من كلام الملأ تقدمهم فرعون الى هذه المقالة فقالوا ذلك بعض لبعض فيكون في قول فرعون يريد أن يخرجكم خطاباً للملأ من فرعون ويكون في هذا التركيب خطاباً من بعضهم لبعض ولا يتناقض اجتماع المقتاتين

مره وعزل العزيز فظفر نجم مات بعد فز وجه الملك امرأته (٣١٩) زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا مما طلبت

فوجد هاءندرا لان العزيز كان لا يلبأها فسلدت له ولدين أقرانهم ومنشأ وأقام العدل بمصر وأجبه الرجال والنساء وأسلم على يده الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام بالدرهم والدنانير في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم رقباهم ثم استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكا أجبل ولا أعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله في وفتياخولني ففارى قال الرأى أرى أنك قال فاني أشهد الله وأشهدك أنى أعقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وكان لا يبيع من أحسن الممتارين أكثر من جل بعير تقسيطابن الناس وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام نحو ما أصاب مصر فارس لع يعقوب بنيه ليمانوا واحتبس بنيامين بنصيب برحمتنا أي بنعمتنا من الملك والنبي وغيرهما ولا يضيع في الدنيا أجر من

شاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين \* ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون \* روى ان الرسول جاءه فقال أجب الملك فخرج من السجن ودعا لأهله اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تم عليهم الاخبار فهم أعلم الناس بالاخبار في الوقعات وكتب على باب السجن هذه منازل البؤى وقبور الاحياء ونشاة الاعداء وتجرية الاصداقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن وليس ثيابا جدها فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك بخيرك من خبره وأعوذ بخيرك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان فقال لسان آبائي وكان الملك يستكمل بسبعين لسانا فكلمه بها فأجابته بجميع ما فتحه عنده وقال أيها الصديق انى أحب أن أسمع رؤياي منك قال رأيت بقرات سمان فوصفواهن وأحوالهن وما كان خروجهن ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخبر منها حرفا وقال له من حفظك أن تجعل الطعام في الاهراء فيأتبك انطلق من النواحي يمارون منك ويجمع لك من المكنون ما لم يحفظ لاحد قبلك وكان يوسف قد أولأبتنته في السجن أن يرتقى الى أعلى المنازل فكان استدعاء الملك اياه أولا بسبب علم الرؤيا فلذلك قال انتوني به فقط فلما فعل يوسف ما فعل فظفرت أمانته وصبره وهمته وجودته نظره وتأنيه في عدم التسرع اليه بأول طلب عظمت منزلته عنده فطلبه ثانيا ومقصوده استخلاصه لنفسه ومعنى استخلاصه اجعله خالصا لنفسى وخاصا بى وسمى الله فرعون مصر ملكا إذهى حكاية اسم مضى حكمه وتصرفه منه فلو كان حيالكان حكاية اذا قيل لكافرا لك وأمير ولهذا كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل عظيم الروم ولم يقل ملكا ولا أميرا لأن ذلك حكم والجواب مسلم وتسلوا وأما كونه عظيمهم فذلك صفة لا تفرقه كيف مات قلب وفي الكلام حذف التقدير فهم مع الملك كلام النوبة وبراءة يوسف مما رمى به فأردؤيته وقال انتوني به فأناه فلما كلمه والظاهر أن الفاعل بكلمه هو ضفير الملك أى فما كلمه الملك ورأى حسن جوابه ومحاورته ويحتمل أن يكون الفاعل ضفير يوسف أى فما كلم يوسف الملك ورأى الملك حسن منطقته بما صدق به الخير الخير والمرء مخوف تحت لسانه قال انك اليوم لدينا مكين أى ذو مكانة ومنزلة آمين مؤمن على كل شيء \* وقيل آمين آمين والوصف بالامانة هو الابلغ في الاكرام والامن يحط من اكرام يوسف ولما وصفه الملك بالتمسك عنده والامانة طلب من الاعمال ما يناسب هذين الوصفين فقال اجعلنى على خزان الارض أى ولنى خزان أرضك انى حفيظ أحفظ ما تستحفظه عليهم بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاءة وهما مقصود المولى ممن يولونه إذ هما يعان وجوه التقصيف والحياطة ولا خلل معهما لقائل \* وقيل حفيظ للحساب علم بالاسن \* وقيل حفيظ لما استودعنى عليهم بسنى الجوع وهذا التخصيص لوجهه ولد إنشاء يوسف على نفسه انه يجوز للانسان ان يبنى على نفسه بالحق إذا جهل أمره ولا يكون ذلك التزكية المنهى عنها وعلى جواز عمل الرجل الصالح للرجل التاجر بما يقتضيه الشرع والعدل لا بما يختاره ويشتهه مما لا يسيغه الشرع وانما يطلب يوسف هذه الولاية ليتوصل الى امضاء حكم الله واثامة الحق وبسط العدل والتمسك بما لا حلة تبعث الانبياء الى العباد ولعمري ان غيره لا يقوم مقامه في ذلك فان كان الملك قد أسلم كاري ومجاهد فلا كلام وان كان كافرا ولا سبيل الى الحكم بأمر الله ودفع الظلم الا بتكليفه فلا يتولى أن يستظهر به \* وقيل كان الملك يصدر عن رأى يوسف ولا

أحسن ثم ذكر ان أجر الآخرة خير لانه الدائم الذى لا يفتنى وفي الآية إشارة الى أن حال يوسف في الآخرة خير من حاله العظيمة في الدنيا

و جاء اخوة يوسف الآية أي جاؤا من القرية من أرض فلسطين بغور الشام الى مصر ليمتاروا منها فتوصلوا الى يوسف  
 ليرة ففرهم لانه فارقه وهم رجال ورأى زهرهم ريبا من زبه اذ ذاك لان همته كانت معمورة بهم وبمعرفتهم وكان يتأمل ويتفطن  
 وانكارهم اياه كان لطول انهم يدوم غارقته ياعرفي سن الحداثة ولا اعتقادهم ان قد حلاك ولذا هابه عن قلبه أفكارهم فيه ولبعده حاله  
 التي بلغها من الملك والسلطان عن حالته التي فارقه عليها طر يخافي البتر مشربا بدرهم معدودة حتى لو تحيل لهم انه هو لكاندوا  
 أنفسهم ولان الملك مهابيل الزى ويلبس صاحبه من الثياب والاستعظام ما ينكر منه المعروف ولما جهزهم بجهازهم  
 وكان الجواز الذي لهم هو الطعام الذي امتاروه ( ٣٢٠ ) وفي الكلام حنفى تقدير وقد كان استوضع منهم

أنه لم يخف فعد عنده أبيه  
 روى أنه لما عرفهم أراد  
 أن يخبرهم ويجمع أمهم  
 فباخهم بأن قال لهم  
 ترجاهم أنظركم جواسيس  
 فاحتاجوا الى التعريف  
 بأنفسهم فقالوا نحن أبناء  
 رجل صديق وكنا اثني  
 عشرة ذهبنا بنا واحد في  
 البرد وبقى أصغرنا عند  
 أبنائنا ونحن جئنا ليرة  
 وستنا بعير الباقي منا  
 وكانوا عشرة ولهم أحد  
 عشر بعيرا فقال لهم يوسف  
 ولم تخفوا أحدكم فأنزلوا المحبة  
 أبنائنا فيماتل فأوتى بهذا  
 الا حتى أن لم حقيقة قولكم  
 وأرى لم أحبه أبوكم أكثر  
 منكم ان كنتم صادقين  
 ثم ذكر ما بحرضهم به  
 على الاتيان بأخهم بقوله  
 لا تروا أني أوف  
 الكيل وأناخير المتزلين  
 أي المضيئين يعني في قطره  
 وفي زمانه يؤنسهم بذلك ويستقيم ثم نودعهم ان لم يأتوا اليه بجزعهم من المدة في المستقبل واحتل قوله لا تروا  
 أن يكون نهيًا وأن يكون نفيًا مستقلا ومعناه اني وحذفت النون وهو مرفوع كاحذفت في قوله فبم تبشرون وأن يكون نفيًا  
 داخلا في الجزاء معطوفا على محل فلا كيل لكم عندي فيكون مجزوما والمعنى أنهم لا يقر بونه بلدا ولا طاعة وظاهر كل ما فعله  
 يوسف صلى الله عليه وسلم معهم أنه يوحى من الله والافانه كان مقتضى البرأان ببادر الى أبيهم ويستدعيه لكن الله أراد تكميل  
 أجر يعقوب ومحنته وليفسر الرؤيا الاولى قالوا استراود عنه أباه أي استخادعه ونسقيه في رفق الى أن يتركه تأتي معنا  
 اليك ثم كذا وذلك الوعد بأنهم فاعلوا ذلك لاحالة لانقرط فيه ولا تسواي وقرى لفتيانه وقال لفتيانه

وفي زمانه يؤنسهم بذلك ويستقيم ثم نودعهم ان لم يأتوا اليه بجزعهم من المدة في المستقبل واحتل قوله لا تروا  
 أن يكون نهيًا وأن يكون نفيًا مستقلا ومعناه اني وحذفت النون وهو مرفوع كاحذفت في قوله فبم تبشرون وأن يكون نفيًا  
 داخلا في الجزاء معطوفا على محل فلا كيل لكم عندي فيكون مجزوما والمعنى أنهم لا يقر بونه بلدا ولا طاعة وظاهر كل ما فعله  
 يوسف صلى الله عليه وسلم معهم أنه يوحى من الله والافانه كان مقتضى البرأان ببادر الى أبيهم ويستدعيه لكن الله أراد تكميل  
 أجر يعقوب ومحنته وليفسر الرؤيا الاولى قالوا استراود عنه أباه أي استخادعه ونسقيه في رفق الى أن يتركه تأتي معنا  
 اليك ثم كذا وذلك الوعد بأنهم فاعلوا ذلك لاحالة لانقرط فيه ولا تسواي وقرى لفتيانه وقال لفتيانه

اجعلوا بضاعتهم في رحلهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون ﴿١﴾ أي جاؤا من  
 القرى بات من أرض فلسطين بارض الشام \* وقيل من الاولاج من ناحية الشعب الى مصر ليجتاروا  
 منها فتوصلوا الى يوسف للميرة فعرفهم لانه فارقه وهم رجال ورأى زيهم قريبا من زيهم اذ ذلك ولان  
 همته كانت معمورة بهم وبمعرفتهم فكان يتأمل ويتفطن \* وروى انهم استسبوا في الاستئذان  
 عليه فعرفهم وأمر بانزالهم ولذلك قال الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له وانكارهم اياه كان قال  
 الزخمشي ل طول العهد ومفارقة اياهم في سن الحداثة ولا عتقادهم انه قد هلك ولذا هاب عن أوهامهم  
 لقلة فكرهم فيه ولبعد حاله التي بلغها من الملك والسلطان عن حاله التي فارقه عليها طر يحاف البئر  
 مشر يابدا رهم معدودة حتى لو تخيل لهم انه هو لكذبوا أنفسهم ولان الملك مما يبدل الزى ويلبس  
 صاحب من الثياب والاستعظام ما ينكر منه المعروف \* وقيل رأوه على زى فرعون عليه ثياب  
 الحرير جالس على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فاخطر لهم أنه هو \* وقيل مارأوه  
 الا من بعد بينهم وبينه مسافة وحجاب وما وقفوا الا حيث يقف طلاب الحوائج \* ولما جهزهم  
 بجهازهم وكان الجهاز الذي لهم هو الطعام الذي امتاروه وفي الكلام حذف تقديره وقد كان  
 استوضح منهم انهم لم آخ قعد عند أبيهم \* روى انهم لما عرفهم أراد أن يخبره بجميع أمرهم فباخهم  
 بان قال لهم ترجمانه أنكم جواسيس فاحتاجوا الى التعريف بانفسهم فقالوا نحن أبناء رجل  
 صديق وكنا اثني عشر ذهبنا واحد في البرية وبقى أصغرنا عند أبينا وجئنا نحن للميرة وسقنا  
 بعير الباق منا وكانوا عشرة ولم آخ أحد عشر بعير ا فقال لهم يوسف ولم تخف أحدكم قالوا المحبة بيننا فيه  
 قال فأثوني بهذا الأخ حتى أعلم حقيقة قولكم وأرى لم آخه أبوكم أكثر منكم ان كنتم صادقين  
 \* وأورد الزخمشي هذا القصص بألفاظ أخر تقارب هذه في المعنى وفي آخره قال فخن يشهدلکم  
 انکم لستم بعميون وان الذي تقولون حق قالوا اننا بلاد لا نعرفنا فيها أحد يشهد لنا \* قال فدعوا  
 بعضكم عندى رهينة واتوني بأخيكم من أبيكم وهو يحمل رسالة من أبيكم حتى أصدقكم فافترعوا  
 فأصاب القرعة منهم عون وكان أحسنهم رايافي يوسف تغلفوه عنه وكان قد أحسن انزالهم  
 وضيافتهم \* وقيل لم يرهن أحدا \* وروى غير هذا في طلب الأخ من أبيهم \* قيل كان يوسف ملما  
 أبدا ستر الجماله وكان ينقر في الصواع فيفهم من طنينه صدق الحديث وأكذبه فسئلا عون أخبأهم  
 فسكاهم صدقوا قال لهم صدقتم فلما قالوا وكان لنا أخ أكله الذئب أطن يوسف الصواع وقال كذبتم ثم  
 تغير لهم وقال أراكم جواسيس وكلفهم سوق الأخ الباقي ليظمر صدقهم \* وقرى بجهازهم بكسر  
 الجيم وتنسكراخ ولم يقل بأخيكم وان كان قد عرفه وعرفهم بمبالغة في كونه لا يرمدان يعرف لهم ولا  
 انه يدري من هو الا ترى فرقا بين مرت بغلامك ومررت بغلامك انك في التعريف تكون عارفا  
 بالغلام وفي التنكير أنت جاهل به فالتعريف يفيد نوع عهد في الغلام بينك وبين المخاطب والتنكير  
 لاعاد فيه البتة وجاز أن تخبر عن تعرفه اخبار التنكرة فتقول قال رجل لنا وأنت تعرفه لصدق  
 الطلاق التنكرة على المعرفة ثم ذكر ما يحرضهم به على الاتيان بأخيهم بقوله ألا ترون أني أوف  
 الكيل وأنا خير المتزلين أي المضيفين يعنى في قطره وفي زمانه يؤنسهم بذلك ويسقيهم ثم توعدهم  
 ان لم يأوابه اليه يجرمهم من الميرة في المستقبل واحقل قوله ولا تقرن أن يكون نهيا وأن يكون  
 نفيام مستقلا ومعناه النهي وحذف النون وهو مرفوع كما حذف في فم تبشرون أن يكون نفيما  
 داخل في الجزاء معطوفا على محل فلا كيل لكم عندى فيكون مجزوما والمعنى انهم لا يقرن له

الأمورين والقلة على  
 مراعاة المتناولين فهم الخدم  
 الكتلون أمرهم يجعل  
 المال الذي اشتروا به  
 الطعام في رحلهم بمبالغة في  
 استئثارهم لعلهم يعرفونها  
 أي يعرفون حق ردها  
 وحق التكريم باعطاء  
 البدلين فيرغون فيها  
 وإذا انقلبوا الى أهلهم  
 وفرغوا طر وفهم ولعلمهم  
 يعرفونها تعليق بالجعل  
 و لعلهم يرجعون  
 تعليق بترجي معرفة  
 البضاعة للرجوع الى  
 يوسف قيل وكانت  
 بضاعتهم النعال والادم

فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا نافع منالكيل \* الآية أى رجعوا من مصر مختارين بادروا بما كان أهم الأشياء عندهم من التوطئة لارسال أخيه معهم وذلك قبل فتح متاعهم وعلمهم إحسان العزيز إليهم من رد بضاعتهم وأخبروا بما جرى لهم مع العزيز الذى على أهرام مصر وأنه استدعى منهم العزيز ( ٣٢٢ ) يأتوا بأخيه حتى يتبين له صدقهم أنهم ليسوا بجواسيس وقولهم منع منالكيل إشارة الى قول

يوسف قال فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ويكون منع برادبه في المستأنف والافتد كيل لهم وجاءوا بالميرة لكن لما أئذروا منع الكيل قالوا منع وقيل أشاروا الى بعير بنيامين الذى منع من الميرة وهذا أولى بحمل منع على الماضى حقيقة ولقولهم فأرسل معنا أخانا نكتل ويقويه قراءة نكتل بالياء أى يكتل أخوانا فاما منع كيل بعيره لغيته \* قال هل آمنكم عليه \* قيل رجعون متدفاعنى لهم ردون البضاعة \* وقيل تخوف أن لا يكون عند أبيهم المتاع ما يرجعون به \* وقيل علم ان ديانتهم تحملهم على رد البضاعة لا يستحلون امساكها فيرجعون لأجلها \* وقيل جعلوا توطئة لجعل السقاية في رحل أخيه بعد ذلك ليتبين لهم يسرقون لمن يتأمل القصة \* قال ابن عطية و يظهر ان ما فعله يوسف من صلتهم وجرهم في تلك المشقة كان واجبا عليه اذ هو ملك عادل وهم أهل ايمان ونبوة \* فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا نافع منالكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وانه لحافظون \* قال هل آمنكم عليه الا كما أمئتمكم على أخيه من قبل فالتة خير حافظا وهو أرحم الراحمين \* أى رجعوا من مصر مختارين بادروا بما كان أهم الأشياء عندهم من التوطئة لارسال أخيه معهم وذلك قبل فتح متاعهم وعلمهم باحسان العزيز إليهم من رد بضاعتهم وأخبروا بما جرى لهم مع العزيز الذى على أهرام مصر وانهم استدعى منهم العزيز أن يأتوا بأخيه حتى يتبين صدقهم أنهم ليسوا بجواسيس وقولهم منع منالكيل إشارة الى قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ويكون منع برادبه في المستأنف والافتد كيل لهم وجاءوا بأبهم بالميرة لكن لما أئذروا منع الكيل قالوا منع \* وقيل أشاروا الى بعير بنيامين الذى منع من الميرة وهذا أولى بحمل منع على الماضى حقيقة ولقولهم فأرسل معنا أخانا نكتل ويقويه قراءة نكتل بالياء أى يكتل أخوانا فاما منع كيل بعيره لغيته أو يكن سبب اللات كئيل فان امتناعه في المستقبل تشبيه وحى قراءة الأخوين وقرأ باقي السبعة بالنون أى نزع المانع من الكيل أو نكتل من الطعام ما تحتاج اليه وضمنوا له حفظه وحياطته قال هل آمنكم هذا توقيف وتقرير وتأم من فراقه بنيامين ولم يصرح بمنعه من حمله لما رأى في ذلك من المصلحة وشبه هذا الاثنان في ابنه هذا ابنتاه إياه في حق يوسف قاتم فيه وإياله لحافظون كما قاتم في هذا فافاق أن تكيدوا له كما كدتم لذلك لكن يعقوب لم يخف عليه كما خاف على يوسف واستسلم لله فقال \* وقاله أخوان وحقق حافظا اسم فاعل وانصب حفظا وحافظا على التخييم والمنسوب له الخير هو حفظ الله والحافظ الذى من جهة الله \* وأجاز الزمخشري أن يكون حافظا حالا وليس بجند

و المنسوب له الخير هو حفظ الله والحافظ الذى من جهة الله وأجاز الزمخشري أن يكون حافظا حالا وليس بجند لان فيه تقييد خير بهذه الحالة \* وهو أرحم الراحمين \* اعترافا بان الله تعالى هو ذو الرحمة الواسعة فارجمونه حفظه ولا يجمع على مصيئته ومصيبة أخيه

الدر \* (ش) ويجوز أن يكون حالا يعنى حافظا (ح) ليس جعله حالا مجعلا لان فيه تقييد خير بهذه الحال



(الدر) (ش) أى ذلك مكمل قليل لا يكفينا يعنى ما يكال لهم فازدادوا اليه ما يكال لأخيه ويحوز أن يكون من كلام يعقوب أى حل بعير واحد شئ يسير لا يتخطا لثله بالولد كقوله ذلك ليعلم (ح) يعنى أن ظاهر الكلام أنه من كلامهم وهو من كلام يعقوب كما أن قوله ذلك ليعلم ظاهره أنه من كلام امرأة العزيز وهو من كلام يوسف وهذا كله تحمیل للفظ القرآن ما بعد تحميلة وفيه مخالفة الظاهر بغیر دلیل (ح) ظاهر قوله (٣٣٤) لتأتني به الآن يحاط بكم أن هذا الاستثناء من المفعول من أجله

مراعى في قوله لتأتني وان كان مبتدأ بمعنى التني لان المعنى لا تمتنعون من الاتيان به لشئ من الاشياء الا لان يحاط بكم ومثاله من المبتدأ في اللفظ ومعناه التني قولهم أشدك الله الافعلت أى ما أشدك الافعل ولا يجوز أن يكون مستثنى من الاحوال مقدرا بالمصدر الواقع حالا وان كان صريح المصدر قد يقع حالا فيكون التقدير لتأتني به على كل حال الا احاطة بكم أى محاطا بكم لانهم نصوا على أن الناصبة للفعل لا تقع حالا وان كانت ظرف زمان ويكون التقدير لتأتني به في كل وقت الا احاطة بكم أى الا وقت احاطة بكم \* قلت منع من ذلك ابن الانباري فقال مامعناه يجوز خروجا نصاح الديك أى وقت صياح الديك ولا يجوز خروجا

أموالنا ردت إلينا قاله قتادة وكانوا قالوا ليهب قدامنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته \* وقال الزجاج يحتمل أن تكون مامعناه أى مابق لنا ما نطلب ويحتمل أيضا أن تكون نافية من البقي أى ما فتر بنا فكذا بنا على هذا الملك ولا في وصف اجاله واكرامه هذه البضاعة مردودة وهذا معنى قول الزجاج شئ مابقني في القول مانتز بديها وصفنا لك من إحسان الملك والكرامة \* وقيل معناه ما تر يدملك بضاعة أخرى \* وقرأ عبد الله وأبو حنيفة ما تبني بالباء على خطاب يعقوب وروثها عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ما في هذه القراءة الاستفهام والنفي كقراءة النون \* وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وغيره بضم النون والجملة من قولهم هذه بضاعتنا ردت إلينا موصولة لقولهم مابقني والجل بعد هذا معطوفة عليها على تقدير فنستظهر بها ونستعين بها ونعير أهلنا في رجوعنا إلى الملك ويحفظ أخانا فلا يصيبه شئ بمخاطفة وإذا كان مابقني مانتز يدومنا كذب جاز أن يكون غير معطوفا على مابقني أى لا ينبغي فينا نقول ونعير أهلنا ونفعل كيت وكيت وجاز أن يكون كلاما مبتدأ وكرروا حفظ الأخ بمبالغة في الحضي على إرساله ووزادوا بضم صا خينا واسقوا بغير على أو ساقوا بغير لانه انما كان حل لهم عشرة أبعرة ولم يحمل الحادى عشر لغلبة صاحبه والظاهر أن البعير هو من الأبل \* وقال مجاهد كيل حمار قال وبعض العرب تقول للحمار بعير وهذا شاذ والظاهر أن قوله ذلك كيل يسير من كلامهم لأن كلام يعقوب والاشارة بذلك الظاهر انها إلى كيل بعير أى يسير بمعنى قليل يمينه إلى الملك ولا يضافه أى يسير بمعنى سهل عليه يسير لا يتعاطفه \* وقيل يسير عليه أن يعطيه \* وقال الحسن وقد كان يوسف عليه السلام وعدهم أن يزدهم حل بعير بغير ثمن \* قال الزجاج شئ أى ذلك مكمل قليل لا يكفينا يعنى ما يكال لهم فازدادوا اليه ما يكال لأخيه ويحوز أن يكون من كلام يعقوب أى حل بعير واحد شئ يسير لا يتخطا لثله بالولد كقوله ذلك ليعلم انتهى ويعنى أن ظاهر الكلام أنه من كلامهم وهو من كلام يعقوب كما أن قوله ذلك ليعلم ظاهره أنه من كلام امرأة العزيز وهو من كلام يوسف وهذا كله تحمیل للفظ القرآن ما بعد تحميلة وفيه مخالفة الظاهر بغیر دلیل ولما كان يعقوب غير مختار لإرسال ابنه وأخوه عليه في ذلك علق إرساله بأخذ الموثق عليهم وهو الخلف بالله توكيد اليهود وتشديد وتأتني به جواب للحلف لأن معنى حتى تؤتون موثقا حتى تحلفوا إلى لتأتني به وقوله الآن يحاط بكم لفظ عام لجميع وجوه الغلبة والمعنى نعمكم الغلبة من جميع الجهات حتى لا يكون لكم حيلة ولا وجه لتخلص \* وقال مجاهد الآن نهلكوا وعنه أيضا الآن لا يطيقوا ذلك وهذا الاستثناء من المفعول من أجله مراعى في قوله لتأتني وان كان

أن يصح الديك وان كانت ان وماء صديتين وانما يقع ظرفا المصدر المصريح به بلفظه وأجاز ابن جني أن تقع ان ظرفا كما يقع صريح المصدر فأجاز في قول تأبط شرا وقالوا لها لا تنكح فانه \* \* \* \* \* ولانهم ما أشبهه أم واحدا \* \* \* \* \* وجدنى أن بهان صغيرا أن يكون أن بلاقي تقدره وقت لقائه الجمع وان يكون ان بهان تقدره وقت اهانة صغيره فعلى ما أجاز به ابن جني يجوز أن يخرج الآية ويبقى لتأتني به على ظاهره من الاتيان ولا يقدر فيه معنى التني



مشتا معنى النفي لان المعنى لا تمتنعون من الاتيان به لشي من الأشياء الا لأن يحاط بكم ومثاله من  
المثبت في اللفظ ومعناه النفي قولهم أنشدك الله الافعلت أى ما أنشدك الا الفعل ولا يجوز أن يكون  
مستثنى من الاحوال بمقدر بالمصدر الواقع حالا وان كان صريح المصدر قد يقع حالا فيكون التقدير  
لتأثني به على كل حال الا احاطة بكم أى محاطا بكم لانهم نصوا على ان ان الناصبة للفعل لا تقع حالا  
وان كانت مقدره بالمصدر الذى قد يقع بنفسه حالا فان جعلت ان والفعل واقعة موقع المصدر الواقع  
ظرف زمان ويكون التقدير لتأثني به في كل وقت الا احاطة بكم أى الا وقت احاطة بكم \* قلت  
منع ذلك ابن الانبارى فقال ما معناه يجوز خروجا لصياح الديك أى وقت صياح الديك ولا  
يجوز خروجا أن يصيح الديك ولا ما يصيح الديك وان كانت ان وما مصدر يتين وانما قطع طرفا  
المصدر المصرح بلفظه وأجاز ابن جنى أن تقع ان ظرفا كما يقع صريح المصدر فاجاز في قول ثابت شرا  
وقالوا لها لا تنكحيه فانه \* لا اول فصل أن يلاقى جميعا

وقول أبى ذؤيب الهذلى

وثالثه ما ان شهلة أم واحد \* باوجد منى أن يهان صغيرها

أن يكون أن تلاقى تقديره وقت لقائه الجمع وأن يكون أن يهان تقديره وقت اهانة صغيرها فاعلى  
ما أجاز به ابن جنى يجوز أن تخرج الآية ويبقى لتأثني به على ظاهره من الاتيان ولا يقدر فيه معنى  
النفي وفي الكلام حذف تقديره فاجاز به الى ما طلبه فلما آتوه موثقهم قال يعقوب بن الله على ما نقول  
من طلب الموثق واعطاه وكيل رقيب مطلع ونهيه باهم أن يدخلوا من باب واحد هو خشية العين  
وكانوا أحد عشر رجلا واحدا هل جال وبسطة قاله ابن عباس والضحاك وقتادة وغيرهم والعين  
حق وفي الحديث ان العين لتدخل الرجل القبر والجل القدر وفي التعوذ من كل عين لامة وخطب  
الزعرى فقال لانهم كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة وقد أشهرهم أهل مصر بالقبر به عند الملك  
والكرامة الخاصة التي لم تكن لغيرهم فكانوا مظنة لطموح الابصار اليهم من الوفود وان يشار  
اليهم بالاصابع ويقال هؤلاء أضياف الملك انظر واليه ما أحسنهم من فتيان وما أحقهم بالاكرام  
لامر ما كرمهم الملك وقر بهم وفضلهم على الوافدين عليه فخاف لذلك أن يدخلوا كوكبة واحدة  
فيعانون الجاهل وجماله امرهم في الصدور ويصيبهم ما يسوءهم ولذلك لم يوصهم بالتفرق في المرة الأولى  
لانهم كانوا مجبولين معمرين بين الناس انتهى ويظهر ان خوفه عليهم من العين في هذه الكرة  
بحسبان محبوه بهم وهو بنيامين الذى كان يتسلى به عن شقيقه يوسف ولم يكن فيهم في الكرة  
الاولى فاهمل أمرهم ولم يحتفل بهم لسوء صنيعهم في يوسف \* وقيل ناهم خشية أن يسترا بهم  
لقول يوسف أتم جواسيس \* وقيل طمع بافتراقهم أن يتسرعوا خبر يوسف ثم نفي عن نفسه أن  
يفتنى عنهم شيأ يعنى بوصانه ان الحكم الا الله أى هو الذى يحكم وحده وينفذ ماير بدفعه وحده توكلت  
ومن حيث أمرهم أنهم أى من أبواب متفرقة \* روى انهم لما ودعوا أباهم قال لهم بلغوا ملك مصر  
سلامى وقولوا له ان أبانا يصلى عليك ويدعوك ويشكر صنيعك معنا وفي كتاب أبى منصور  
المهراني انه خاطبه بكتاب قرى على يوسف فبكى وجواب لما قوله ما كان يغنى عنهم من الله من  
شيء وفيه حجة لمن زعم ان الماحرف وجوب لوجوب لا طرف زمان بمعنى حين اذ لو كانت طرف  
زمان ما جاز أن تكون معموله للمابعه النافية لا يجوز حين قام زيد اقام عمرو ويجوز لما قام  
زيد اقام عمرو وقد ذلك على ان الماحرف يترتب جوابه على مابعده \* وقال ابن عطية ويجوز أن

يكون جواب لما أخذوا مقدر أنهم يخبرون عن دخولهم انه ما كان يغنى ومعنى الجلمه لم يكن في دخولهم متفرقين دفع قدر الله الذي قضاه عليهم من نشر يفهم واقتضاهم بذلك وأخذ أخيهم بوجدان الصاع في رحله وتزايد مصيبتهم على أيهم بل كان ارباب العقوب قضاء وتطبيباً للنفسه \* وقيل معنى ما كان يغنى عنهم من الله من شيء ما برع عنهم قدر لانه لو قضى أن يصيبهم عين لاصابهم متفرقين أو مجتمعين وانما طمع يعقوب أن تصادف وصيته قدر السلامة فوصى وقضى بذلك حاجته نفسه في أن يبق يتعم بر جانه أن يصادف وصيته القدر في سلامتهم وانه لذكوعم يعني لقوله ان الحكم الله وما بعده وعلمه بان القدر لا يدفعه الخدر وهذا اناء من الله على يعقوب عليه السلام \* وقال قتادة لعامل عما علمناه \* وقال سفيان من لا يعمل لا يكون عالماً وللفظه وعلم لتأسيده على هذا التفسير وان كان يحجبها في نفسه \* وقرأ الاعشى بماء علمناه \* ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال أنا أنى أخوك فلا تبتس بما كانوا يعملون \* فلما جهزهم بجهازهم جعل السقايه في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيها العير انكم لسارقون \* قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون \* قالوا نفقد صواع الملك ولن جاء به جمل بعير وآنابه زعيم \* قالوا والله لقد علمتم ما جئناك به في الأرض وما كنا سارقين \* قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين \* قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين \* فبدأ بأعيينهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم ان وعاء أخيه كذلك كذا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الآن يشاء الله ترفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم \* قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرهما يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله علم غاصفون \* قالوا يا أيها العزيز ان له أباشيخا كبيرا أخذ أحدنا مكانه اننا نراك من المحسنين \* قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده اننا اذا الظالمون \* فلما استئسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباًكم قد أخذنا عليكم ميثاقاً من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين \* ارجعوا الى أيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين \* واسئل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها واننا لصادقون \* قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا انه هو العليم الحكيم \* وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيننا من الحزن فهو كظيم \* قالوا والله تفتنوننا كرم يوسف حتى تكون حراً أو تكون من الهالكين \* العير الابل التي عليها الاحمال سميت بذلك لانه لا يعير أى تذهب وتجيء \* وقيل هي قافلة الجبر ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كانها جمع عير وأصلها فقل كسقف وسقف فعل به ما فعل بيض وعيد والعير مؤنث وقالوا في الجمع عيرات فشدوا في جمعه بالالف والتاء وفي فتح بانه وقال الشاعر

غشيت ديار الحى بالبكرات \* فعارمة فبرقة العيرات

قال الاعلم العيرات هنا مواضع الاعيار وهي الخير \* الصواع الصاع وفيه لغات تأتي في القرآن ويؤنث ويذكر \* الوعاء الظرف الذي يحفظ فيه الشيء وتضم واوه ويجوز أن تبدل واوه همزة \* فتي من أخوات كان النافقة قال أوس بن حجر

فافتتحت حتى كان غبارها \* سرادق يوم ذى رباح يرفع

وقال أيضا

فافتتحت خيل تشوب وتدعى \* ويلحق منها لاحق وتقطع

ثناء من الله تعالى على يعقوب عليه السلام ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال أحسنتم وأصبتم وسجدون ذلك عندى فأزلمهم وأكرمهم ثم أقصاهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لاجلسنى معه فقال يوسف صلى الله عليه وسلم بقى أخوك وحيدا فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤا كلهم وقال أنتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم يتناولوا هذا الأناى معه فيكون معى وبات يوسف يضعه إليه ويشمر راحته حتى أصبح وأسأله عن ولده فقال لى عشرة ربين اشتقت أسبأهم من اسم أخى هلك فقال أحبب أن أكون أخاك بدل أخيك المالك قال من يبعد أخاك ذلك ولكن لم يلبك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف صلى الله عليه وسلم وقام إليه وعانقه وقال أنا أخوك يوسف فلا تتبس \* فلا تحزن \* بما كانوا يعملون \* بنافى مضى فان الله قد أحسن النيا وجعلنا على خير فلا تعلمهم بما أعلمتك \* وعن ابن عباس تعرف اليه أنه أخوه وهو الظاهر \* قال ابن عطية ويحتمل أن يشبر بقوله بما كانوا يعملون الى ما يعمله قتيان يوسف من أمر السقاية ونحو ذلك انتهى (٣٧٧) ولا يحتمل ذلك لانه لو كان التركيب بما يعملون بغير كانوا لاسكن على بعده لأن الكلام إنما هو مع اخوة يوسف وأما ذكر قتيانه فبعد جدالنا لم يتقدم لهم ذكر إلا فى قوله وقال لقتيانه وقد حال بينهما قصص وأساق الكلام مع الاخوة أساقا لا ينبغى أن يعمل عن أن الضمير عائده اليهم وأن ذلك اشارة الى ما كان يلقى منهم قد بامن الأذى أذقوا من ذلك باجتماعه بأخيه يوسف والظاهر أن الذى جعل

وقال فهاقتا على وزن ضرب وأفقتا على وزن أكرم وزعم ابن مالك انها تكون بمعنى سكن وأطلقا فتكون تامة ورددنا عليه ذلك فى شرح التسهيل وبيننا ذلك تصحيح منه بحرف الناء بثلاث بالياء بنيتين من فوق وشرحا باسكن وأطقأ \* الحرض المشفى على الهلاك يقال حرض فهو حرض بكسر الراء حرضا بفتحها وهو المصدر ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد والجمع وأعرضه المرض فهو معرض قال

أرى المرء كالزواد يصح محرضا \* كاحراض بكر فى الديار مريض

وقال الآخر \*

انى امرؤ لى حب فأحرضنى \* حتى بليت وحتى شفى السقم  
وقال رجل حرض بضمتين كجذب وشل \* ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا تتبس بما كانوا يعملون \* فلهما جهزهم بهما حرضهم جعل السقاية فى رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون \* قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون \* قالوا نفقد صواع الملك ولين جاء به جل بعير وأنا به زعيم \* قالوا والله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين \* قالوا فما جزاؤه ان

السقاية فى رحل أخيه هو يوسف ويظهر من حيث كونه ملكا انه لم يباشر ذلك بنفسه بل أمر غيره من قتيانه أو غيرهم أن يجعلها وقال ابن عمر وابن عباس وجماعة السقاية اناء يشرب به الملك و به كان يكال الطعام للناس \* ثم أذن مؤذن \* أى نادى مناد أذن أعلم وأذن أكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه ومتم تقضى مهلة بين جعل السقاية والتأذين فروى أنه لما فصلت العير بأوقارها وخر جوامن مصر أدركوها قبل لم ذلك والظاهر أن العير الابل وقال مجاهد كانت دواهم حيرا ومناداة العير والمراد أصحهاها كقولها يا خيل الله اركبى ولذلك جاء الخطاب \* انكم لسارقون \* فروى الخدوف ولم يراع العير كما روى فى اركبى وفى قوله \* والعير الى أقبلنا فيها \* ويجوز أن يطاق العير على القافلة أو الرفقة فلا يكون من مجاز الحذف \* قالوا \* أى إخوة يوسف وأقبلوا \* جملة حاله أى وقد أقبلوا \* عليهم \* أى على طالى السقاية أو على المؤذن إن كان أريد به جمع كما أنه جعل مؤذنين ينادون وسأهم ان رموا بهذه المثبة العظيمة وقالوا \* ماذا تفقدون \* ليعق التفقيش فظهر راءهم واحتمل أن تكون ماذا استفهاما فى موضع نصب تفقدون واختمل أن يكون ما وجدها استفهاما مبتدأ وذا موصولة بمعنى الذى خبر عن ما تفقدون صلة لذا والعائد مخدوف أى تفقدونه \* صواع الملك \* هو المكيال وهو السقاية سماه أولا باحدى جهتيه وأخرا بالثانية \* ولين جاء به \* أى لمن دل على سارق فوضعه وهذا جعل \* وأنا به زعيم \* من كلام المؤذن أى وأنا بجمل البعير كقيل أؤديه الى من جاء به وأراد به وسق بعير من طعام جعلان حصه \* قالوا والله \* أقسموا بالثاء من حروف القسم لانها يسكون فيها التعجب غالبا كما أنهم عجبوا من ربه بهذا الامر العظيم وروى أنهم ردوا البضاعة الى وجدوها فى الرحا وتخرج جوامن أخذوا الطعام بلائمن وكأوا قد اشترى وبمصر بصلاح وعفة وكانوا يجعلون الاكفة فى أفواه ابلهم ثلاثا لزرع الناس فأقسموا على اثبات شئ قد علموه منهم وهو انكم قد علمتم

ان مجيئنا لم يكن لفساد ثم استأنفوا الاخبار عن نفي صفة السرقة عنهم وأن ذلك لم يوجد منهم قط \* قال ابن عطية والتاء في ثالثة بدل مما وكأبدلت في ثرات وفي التوراة والخمعة ولا تدخل التاء في القسم الا في الله من بين أسماءه تعالى وغير ذلك لا تقولنا الرحمن وتا الرحمن انتهى أماقوله والتاء في ثالثة بدل من واو فوق قول أكثر النحويين وقال السبكي انها أصل بنفسها وليست بلام واو وأماقوله وفي التوراة فعلى منذهب البصريين اذ زعموا أن الاصل ورواه من وري الزند ومن النحويين من زعم أن التاء زائدة وذلك منه كور في النعو وأماقوله فلان دخل الى آخره فقد حكى عن العرب دخولها على الرب وعلى الرحمن وعلى حياتك قالوا تارب السكبة وتالرجن وتحياتك والظاهر اتحاد الضائر في قوله \* قالوا جزاؤه من وجد في رحله \* اذ التقدير اذ ذلك قالوا جزاء الصاع أى سرقة من وجد الصاع في رحله وقولهم جزاؤه من وجد في رحله كاد لم يلم يشك انهم برآء مما رموه به ولا عقادهم البراءة علقوا الحكم على وجدان الصاع لا على سرقة وجزاؤه مبتدأ ومن مبتدأ فان كانت شرطية فوجد في رحله الخبر وجواب الشرط فهو جزاؤه وان كانت موصولة فوجد في رحله صلتها وفهو جزاؤه في موضع خبرها قال ابن عطية والضمير (٣٢٨) في قالوا جزاؤه للسارق وهذا لا يصح خلوا الجمله الواقعة

خير جزاؤه من رابط وقال الزمخشري المعنى قالوا جزاء سرقة ويكون جزاؤه مبتدأ أو الجمله الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر في مقام المضمرة والأصل جزاؤه من وضع في رحله فهو هو فوضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من أخوزيد فتقول أخوه من يقعد الى جنبه فهو هو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول

ان كنتم كاذبين \* قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك تجزى الظالمين \* روى انهم قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال أحسنتم وأصبتم وسعيدون ذلك عندي فأنزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فيق بينامين وحده فيسكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لأجلستى معه \* فقال يوسف بقى أخوك وحيدا فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكلهم وقال أنتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا الثاني له فيكون معى فبات يوسف يضمه اليه ويشمر رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخى هلك فقال له أتعجب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخاك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فيسكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال له أنا أخوك يوسف فلان تبتس فلا تحزن بما كانوا يعملون بنافيا مضى فان الله قد أحسن النيا وجعلنا على خير ولا تعلمهم بما عملتم \* وعن ابن عباس تعرف اليه انه أخوه وهو الظاهر وهو قول ابن اسحاق وغيره أعلمه انه أخوه حقيقة واستسكته وقال له لا تباي بكل ماتراهم من السكر وفي تحيلى في أخذك منهم \* قال ابن عطية وعلى هذا التأويل يحتمل أن يشير بقوله بما كانوا يعملون الى ما يعمله قتيان يوسف من أمر السقاية ونحو ذلك انتهى ولا يحتمل ذلك لأنه لو كان التركيب بما يعملون بغير كانوا لا يمكن على بعده لأن الكلام انما هو مع اخوة يوسف وأما ذكر قتيانه فبعد جدا لأنهم لم يتقدم لهم ذكر الا في قوله وقال لقتيانه وقد قال بينهما قصص

فهو أخوه مقبلا للظهر مقام المضمرة ووضع الظاهر موضع المضمرة لربط انما هو فصيح في مواضع التخييم والتوبيل وغير فصيح فيما سوى ذلك نحو زيد قام زيد وينزه القرآن عنه وقال الزمخشري أيضا جزاؤه خبر مبتدأ أعذوف أى المسئول عنه جزاؤه ثم أفتوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاؤه كما تقول من يستقى في جزاء صيد الحرم جزاء صيد الحرم ثم تقول ومن قتله منكم متعمدا فجاء مثل ما قتل من النعم وهو متكاف اذ نصير الجمله من قوله المسئول عنه جزاؤه وعلى هذا التقدير ليس فيه كبير فائدة اذ قد علم من قوله فما جزاؤه ان الشيء المسئول عنه جزاء سرقة فأى فائدة في نطقهم بذلك وكذلك القول في المثال الذى مثل به من قول المستقضى ومعنى فهو جزاؤه أى فاستعباده اذ كانت عادتهم استعباد السارق \* كذلك \* أى مثل ذلك الجزء وهو الاسترقاق \* تجزى الظالمين \* أى بالسرقة وهو ديننا وستنا في أهل السرقة

(الدر) (ع) وعلى هذا التأويل يحتمل أن يشير بقوله بما كانوا يعملون الى ما يعمله قتيان يوسف من أمر السقاية ونحو ذلك انتهى (ح) لا يحتمل ذلك لأنه لو كان التركيب بما يعملون بغير كانوا لا يمكن على بعد لان الكلام انما هو مع اخوة يوسف وأما ذكر قتيانه فبعد جدا لأنه لم يتقدم لهم ذكر الا في قوله وقال لقتيانه وقد قال بينهما قصص واتسق الكلام مع الاخوة استساقا لا ينبغي أن يعدل عن أن الضمير عائدا اليهم وان كان ذلك اشارة الى ما كان يلحق منهم قديما من الاذى اذ قد آمن من ذلك باجتماعه بأخيه يوسف

واتسق الكلام مع الاخوة اتساقا لا ينبغي أن يعتدل عن الضمير عائدا اليهم وان ذلك اشارة الى ما كان  
يلقى منهم قديما من الاذى إذ قدم من ذلك باجتماعه بأخيه يوسف \* وقال وهب انما أخبرناه أخوه  
في الود مقام أخيه الذهاب ولم يكشف اليه الأمر بل تركه تجوز عليه الحيلة كسائر اخوته والظاهر  
ان الذي جعل السقاية في رحل أخيه هو يوسف ويظهر من حيث كونه ملكا انه لم ياتر ذلك  
بنفسه بل جعل غيره من قتيانه أو غيرهم ان يجعلها وتقدم قول وهب انه لم يكشفه انه أخوه وانه  
تركه تجوز عليه الحيلة \* وروى انه قال ليوسف اننا لأفارقك قال قد علمت اغتنام والى الذي فاذا حبستك  
ازداد غم ولا سبيل الى ذلك الا أن أنسبك الى ما لا يحمل قال لأبالي فافعل ما يبد لك قال فأتى أؤس  
صاحي في رحل \* ثم أنادى عليك بأنك سرقته ليمتأى ردك بعد تسميهم قال فافعل \* وقرأ  
عبد الله فيما نقل الزمخشري وجعل السقاية في رحل أخيه أمهم لم حتى انطلقوا ثم أذن وفي نقل  
ابن عطية وجعل السقاية زيادة أو في جعل دون الزيادة التي زادها الزمخشري بعد قوله في  
رحل أخيه فاحتمل أن تكون الواو زائدة على منهج الكوفيين واحتمل أن يكون جواب  
لما نحو فاقدره فقد حافظها كما قيل انما أوحى الى يوسف أن يجعل السقاية فقط ثم ان حافظها  
فقد فنادى برأيه على مظهره ورجحه الطبري وتفتيش الاوعية بردها القول والذي يظهر ان  
تأذين المؤذن كان عن أمر يوسف \* وقال السدي كان هذا الجعل من غير علم من بنيامين وما  
تقدم يدل على انه كان يعلم منه \* وقال الجمهور وابن عمر وابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك  
وابن زيد السقاية اناء يشرب به الملك و به كان يكال الطعام للناس \* وقيل كان يسقي بها الملك  
ثم جعلت صاعا يكال به وقيل كانت الدواب تسقي بها يكال بها \* وقال ابن جبير الصواع هو  
مثل المكوك الفارسي وكان اناء يوسف الذي يشرب فيه وكان الى الطول ماهر (٣) قال وحدثنى  
ابن عباس انه كان للعباس مثله يشرب به في الجاهلية وقال ابن جبير ايضا الصواع المكوك الفارسي  
الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب به الاعاجم والسقاية من فضة أو ذهب أو فضة موهبة بالذهب وأنحاس  
أو مسك أو كانت مرصعة بالجوهر أقوال أولها للجمهور ولعزة الطعام في تلك الاعوام قصر  
كبله على ذلك الاناء \* ثم أذن مؤذن أى نادى مناد أذن أعلم وأذن أكثر الاعلام ومنه المؤذن  
لكثرة ذلك منه وتم تقضى مهلة بين جعل السقاية والتأذين فروى انه لما فاست العير بأوقارها  
ونزحوا من مصر أدر كوا وقيل لم ذلك \* وقيل قبل الخروج من مصر أمرهم فحبسوا وأذن  
مؤذن والظاهر وقول الجمهور ان العير الابل \* وقال مجاهد كانت دواهم حبيرا ومناداة العير  
والمراد اصحابها كقوله يا خيل الله اركبي ولذلك جاء الخطاب انكم اسارقون فروى المحذوف ولم  
يراع العير كادى في اركبي وفي قوله والعير التي أقبلنا فيها ويجوز أن تطلق العير على القافلة أو  
الرفقة فلا يكون من مجاز الحذف والذي يظهر أن هذا التحيل ورى برأيه بالسرقة وادخلهم على  
يعقوب بوحى من الله ما علم تعالى في ذلك من الصلاح ولما أراد من محتهم بذلك ويقو به قوله كذلك  
كذا ليوسف \* وقيل لما كانوا باعوا يوسف استجيز أن يقال لهم هذا ونسبة السرقة اليهم جمعا وان  
كان الصواع انما وجد في رحل واحد منهم كما تقول بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم قالوا أى  
أخوة يوسف وأقبلوا حلة حالية أى وقد قبلوا اعلمهم أى على طالبي السقاية أو على المؤذن ان كان  
أريد به جمع كأنه جعل مؤذنين ينادون وساءهم أن يرموا هذه المثلية وقالوا ماذا تنفقدون ليقع  
التفتيش فظهر برأهم ولم يلوذوا بالانكار من أول بل سألوا كمال الدعوى رجاء أن يكون فيها ما

(الدر) (ع) والتاء في تائه بدل من واو كما أبدلت في تراث وفي التوراة والخمّة ولا تدخل التاء في القسم الا في المكتوبة من أسماء الله تعالى وغير ذلك لتقول تالرجن وتالرحيم انتهى (ح) أما قوله والتاء في تائه بدل من واو فهو قول أكثر النحويين وخالفهم السهيلي فزعم انها أصل بنفسها وليست بدلا من واو وهو الصحيح على ما قررنا في النحو وأما قوله وفي التوراة فعلى مذهب البصريين الاصل اذ زعموا ان ووراة بن وري الزندومن (٣٣٠) النحويين من زعم ان التاء زائدة وذلك مذكور في النحو وأما

قوله ولا تدخل الى آخره  
فقد حكى عن العرب  
دخولها على الرب وعلى  
الرجن وعلى حياتك فقال  
ترب الكعبة وتالرجن  
وتحياتك (ش) فاجزأوه  
الضمير للصواع فها  
جزء سرقته ان كنتم  
كاذبين في جحودكم  
وادعائكم البراءة منه (ح)  
وجعله للشارق أي فها  
جزء السارق ان كنتم  
كاذبين في قولكم وما  
كناسارقين والظاهر هو  
قول (ش) لاتحاد الضائر  
في قوله قالوا جزأوه من  
وجد في رحله فهو جزأوه  
اذ التقدير اذ ذلك قالوا جزأوه  
الصاع في رحله (ح) جوزوا  
في اعراب هذا الكلام  
وجوها أحدها أن يكون  
جزأوه مبتدأ ومن شرطية  
أو موصولة مبتدأ ثان وهو  
جزأوه جواب الشرط  
أو خبر من الموصولة والجملة  
من قوله من وجد الى آخر  
خبر المبتدأ الأول والضمير  
في قوله جزأوه للشارق

تطلب به فلا يحتاج الى خصام واحتمل أن يكون ماذا استفهاما في موضع نصب بتفقدون ويحتمل أن  
يكون ماو حدها استفهاما مبتدأ وذام موصولة بمعنى الذي خبر عن ما وتفقدون صلة لذا والعائد  
مخوف أو أي تفقدونه \* وقرأ السلمي تفقدون بضم التاء من أفقدته اذا وجدته فقيدا نحو أفقدته اذا  
أصبته محمودا وضعف هذه القراءة أبو حاتم وجهها ما ذكرناه وصواع الملائكة هو المكيال وهو السقاية  
سماها ولا بأحدى جهتيه وأخر باب الثانية \* وقرأ الجمهور صواع بضم الصاد بعدها واو مفتوحة بعدها  
ألف بعدها عين مهملة \* وقرأ أبو حية والحسن وابن جبير فينا نقل ابن عطية كذلك الا انه كسر  
الصاد \* وقرأ أبوهريرة ومجاهد صاع بغير واو على وزن فعل قال الف فيا بدل من الواو المفتوحة \*  
وقرأ أبو رجاء صوع على وزن قوس \* وقرأ عبيد الله بن عون بن أبي أريطان صوع بضم الصاد  
وكلها الغات في الصاع \* وقرأ الحسن وابن جبير فينا نقل عنها صاحب اللوامح صواع بالغين  
المعجمة على وزن غراب \* وقرأ يحيى بن يعمر كذلك الا انه يحذف الألف ويسكن الواو \*  
وقرأ زيد بن علي صوغ مصدر صاغ وصواع وصوغ غشتقان من الصوغ مصدر صاغ صوغ أقفا  
مقام المقعول بمعنى مصوغ المالك ولمن جاء به أي ولمن دل على سارقه فضحه وهذا جعل وأناه  
زعيم من كلام المؤذن وأنا يجعل البعير كفيصل أؤديه الى من جاء به وأراد به وسبق بعير من طعام  
جعلان حمله قالوا تائه أقصموا بالتاء من حروف القسم لانهاتكون فيها التعجب غالبا كأنهم  
عجبوا من ربهيم بهذا الأمر \* وروى انهم ردوا البضاعة التي وجدوها في الطعام ونحروا من  
أكل الطعام بلانين وكانوا قد اشترى وباصر بصلاح وكانوا يجعلون الأكتف في أفواه ابائهم لثلاثين  
زروع الناس فأقصموا على اثبات شئ قد علموه منهم وهو انكم قد علمتم ان مجيئنا لم يكن لفسادتم  
استأنفوا الاخبار عن نفي صفة السرقة عنهم وان ذلك لم يوجد منهم قط ويحتمل أن يكون في حيز  
جواب القسم فيكون معطوفا على قوله لقد علمتم \* قال ابن عطية والتاء في تائه بدل من واو كما  
أبدلت في تراث وفي التوراة والخمّة ولا تدخل التاء في القسم الا في المكتوبة من بين أسماء الله  
تعالى وغير ذلك لتقول تالرجن وتالرحيم انتهى أما قوله والتاء في تائه بدل من واو فهو قول أكثر  
النحويين وخالفهم السهيلي فزعم انها أصل بنفسها وليست بدلا من واو وهو الصحيح على ما قررنا  
في النحو وأما قوله وفي التوراة فعلى مذهب البصريين اذ زعموا ان الأصل ووراه من وري الزند  
ومن النحويين من زعم ان التاء زائدة وذلك مذكور في النحو وأما قوله ولا تدخل الى آخره فقد  
حكى عن العرب دخولها على الرب وعلى الرجن وعلى حياتك قالوا ترب الكعبة وتالرجن وتحياتك  
والخطاب في لقد علمتم لطالب الصواع والضمير في جزأوه عائد على السارق فاجزأوه السارق ان  
كنتم كاذبين في قولكم وما كناسارقين له قاله ابن عطية وقال الزمخشري فاجزأوه الضمير

قوله (ع) وهذا الاصح لخلاف الجملة الواقعة خبر جزأوه من رابط الثاني ان المعنى قالوا جزأوه سرقته ويكون جزأوه مبتدأ والجملة  
الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والأصل جزأوه من وجد في رحله فهو هو فوضع الجزأ موضع هو كما  
تقول لصاحبك من أخوز بد فيقول أخوه من يقعد الى جنبه فهو هو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الأخ ثم تقول فهو أخوه  
مقبيا للظن مقام المضمرة قاله (ش) ووضع الظاهر موضع المضمرة لربطها بما هو فوضع في مواضع التعظيم والتوبيخ وغيره فوضع فيها

فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ﴿ قيل قال لهم من وكل بهم لا بد من تقميس أو عتيك فأنطلق بهم إلى يوسف صلى الله عليه وسلم فبدأ بتقميس أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة وتكدين الحيلة ﴾ (٣٣١) واتقاء ظهورها حتى يبلغ وعاءه فقال ما أظن هذا أخذ

شيئا فقالوا والله لا تتركه حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا فاستخرجها منه ﴿ كذلك كذبا ليوسف يعني علمناه إياه وأوحينا به إليه وقولهم

(الدر)

سوى ذلك تحوز زيد قام زيد وينزه القرآن عنه قال سيويه لو قلت كان زيد منطلقا زيد لم يكن حد الكلام وكان هاهنا ضعيفا ولم يكن كقولك ما زيد منطلقا هولاك قد استغيت

عن إظهاره وانما ينبغي لك أن تضره الثالث أن يكون جزؤه خبر مبتدأ مخذوف أي المسؤول عن جزؤه ثم أقنوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزؤه كما تقول من يستقي في جزاء صيد الحرم جزاء صيد الحرم ثم تقول ومن قتله منكم متعمدا فجاء مثل ما قتل من النعم قاله (ش) وهو متكافأ نصير الجلة من قوله المسؤول عنه جزؤه على هذا التقدير ليس فيه كبير فائدة إذ قد علم من قوله فاجزأه أن الشيء المسؤول عنه جزاء سرقة فأى فائدة في نطقهم

للسواغ أي فاجزأه سرقة ان كنتم كاذبين في جحودكم وادعائكم البراءة منه انتهى وقوله هو الظاهر لاتحاد الضمائر في قوله قالوا جزأه من وجد في رحله إذ التقدير إذا ذاك قال جزاء الصاع أي سرقة من وجد الصاع في رحله وقولهم جزأه من وجد في رحله كلام من لم يشك أنهم برءاءة ما رموا به ولا اعتقادهم البراءة علقوا الحكم على وجدان الصاع لا على سرقة فكأنهم يقولون لا يمكن أن نسرق إلا يمكن أن يوجد الصاع في رحلنا وإن كان في دين يعقوب استبعاد السارق ﴿ قال الزحشمري سته وكان في دين مصر أن يضرب ويضعف عليه الغرم ولذلك أجابوا على شريعتهم وجوزوا في اعراب هذا الكلام وجوها ﴿ أحدها أن يكون جزؤه مبتدأ ومن شرطية أو موصولة مبتدأ ثان مهو جزؤه جواب الشرط أو خبر ما الموصولة والجملة من قوله من وجد إلى آخره خبر المبتدأ الأول والضمير في قالوا جزأه للسارق قاله ابن عطية وهذا لا يصح خلوا الجملة الواقعة خبر جزأه من رابط ﴿ الثاني أن المعنى قالوا جزاء سرقة ويكون جزؤه مبتدأ والجملة الشرطية كاهي خبره على أقامه الظاهر في مقام المضمر والأصل جزأه من وجد في رحله فهو هو فوضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من أخو زيد فتقول أخوه من يقعد إلى جنبه فهو هو يرجع الضمير الأول إلى من والثاني إلى الأخ ثم تقول فهو أخوه مقيا للظن مقام المضمر قاله الزحشمري ووضع الظاهر موضع المضمر للربط انما هو فصيح في مواضع التفتيح والتوهيل وغير فصيح فيما سوى ذلك تحوز زيد قام زيد وينزه القرآن عنه ﴿ قال سيويه لو قلت كان زيد منطلقا زيد لم يكن ضد الكلام وكان هاهنا ضعيفا ولم يكن كقولك ما زيد منطلقا هولاك قد استغيت عن إظهاره وانما ينبغي لك أن تضره الثالث أن يكون جزؤه خبر مبتدأ مخذوف أي المسؤول عنه جزؤه ثم أقنوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزؤه كما تقول من يستقي في جزاء صيد الحرم جزاء صيد الحرم ثم تقول ومن قتله منكم متعمدا فجاء مثل ما قتل من النعم قاله الزحشمري وهو متكافأ نصير الجلة من قوله المسؤول عنه جزؤه على هذا التقدير ليس فيه كبير فائدة إذ قد علم من قوله فاجزأه أن الشيء المسؤول عنه جزاء سرقة فأى فائدة في نطقهم بذلك وكذلك القول في المثال الذي مثل به من قول المستقي ﴿ الرابع أن يكون جزؤه مبتدأ أي جزاء سرقة الصاع والخبر من وجد في رحله أي أخذ من وجد في رحله وقولهم فهو جزؤه تقرير لحكم أي فأخذ السارق نفسه هو جزؤه لا غير كقولك حق زيد أن يكسب ويطمع وينم عليه فذلك جزؤه أو فهو حقه لتقرر ما ذكرناه من استحقاقه قاله الزحشمري وقال معناه ابن عطية إلا أنه جعل القول الواحد قولين قال ويصح أن يكون من خبرا على أن المعنى جزاء السارق من وجد في رحله عائد على من ويكون قوله فهو جزؤه زيادة بيان وتأكيدهم قال ويحتمل أن يكون التقدير جزأه استرقاق من وجد في رحله ثم يؤكده بقوله فهو جزؤه وهذا القول هو الذي قبله غير أنه أبرز المضاف المخذوف في قوله استرقاق من وجد في رحله وفيما قبله لا بد من تقديره لأن الذات لا تكون خبرا عن المصدر فالقدير في القول قبله جزؤه أخذ من وجد في رحله أو استرقاق هذا لا بد منه على هذا الاعراب وهذا الوجه هو أحسن الوجوه وأبعد ما من التكافؤ كذلك أي مثل ذلك الجزاء وهو الاسترقاق تجزئ الظالمين أي بالسرقه وهو ديننا ومنتقنا في أهل السرقه ﴿ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كذبا ليوسف ما كان ليأخذ

بذلك وكذلك القول في المثال الذي مثل به من قول المستقي الرابع أن يكون جزاء مبتدأ أي جزاء سرقة الصاع والخبر من وجد في رحله أي أخذ من وجد في رحله وقولهم فهو جزؤه تقرير لحكم أي فأخذ السارق نفسه هو جزؤه لا غير كقولك حق زيد أن

ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل لا يدل على الجزم بأنه سرق بل أخرجه وذلك مخرج الشرط أي أن كان وقع منه سرقة فهو تأسى بن سرق قبله فقد سرق أخ له من قبل والتعليق على الشرط على أن السرقة في حق بنيامين وأخيه ليست مجزوماً بها كما أنهم قالوا ان كان هذا النبي رى به بنيامين حقاً فالذي رى به يوسف من قبل حق لكنه قوى الظن عندهم في حق يوسف بما ظهر لهم أنه جرى من بنيامين ولذلك قالوا إن ( ٣٣٢ ) ابنك سرق وقيل حققوا السرقة في جانب بنيامين

وأخيه بحسب ظاهر الامر فكأنهم قالوا ان كان قد سرق فغير بدع من ابني راحيل لان أخاه يوسف قد كان قد سرق فعلى هذا القول يكون قولهم اتعاه على يوسف وبنيامين وقولهم هذا هو بحسب الظاهر والاخبار بأمر جرى لتزول المعرفة عنهم وتخص بالشقيقين وتكبر أخ في قولهم فقد سرق أخ له من قبل لان الحاضر بن لا علم لهم به وقالوا له لانه كان شقيقه والجور على أن السرقة التي نسبت الى يوسف صلى الله عليه وسلم هي أن عتمه ربه وشب عندها وأراد يعقوب أخذه فاشفق من فراقه فاخذت منطقة اسحق وكانت متوارثة عندهم فنطقته بهامن تحت ثيابه ثم صاحت وقالت فقدت المنطقة ففتشت فوجدت عند يوسف فاسترقته حسباً كان عندهم في شرعهم وبقي عندها حتى ماتت فصار عند أبيه والضمير في فاسرها بفسره سياق الكلام أي الحزاة التي حدثت في نفسه من قولهم والظاهر من قوله أنتم شرمكانا خطاهم بهذا القول في الوجه فكأنه أسركر اهية مقاتلهم ثم وبخهم بقوله أنتم شرمكانا وفيه إشارة الى تكذيبهم ومعنى أعلم تأنصقون يعني هو أعلم بما تصفون منكم لانه علم بحقائق الامور وكيف كانت سرقة أخيه التي

أعاه في دين الملك الآن يشاء الله نزع درجات من نشاء ووفق كل ذي علم عليم \* قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فاسرها يوسف في نفسه ولم يبد لها لم قال أنتم شرمكانا والله أعلم تأنصقون \* قبل قال لهم من وكل بهم لادن من تفتش أو عتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بفتش أو عتيم قبل وعاء بنيامين لنبي التهمة وتمكين الحيلة وابقاء ظهورها حتى بلغ وعاءه فقال ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا والله ما تركه حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنه سنا فاستقر جوه منه \* وقرأ الحسن من وعاء بضم الواو وجاء كذلك عن نافع \* وقرأ ابن جبرين إعاء بابدال الواو المكسورة همزة كما قالوا إشاح وإسادة في وشاح ووسادة وذلك مطرد في لغة هذيل يبدلون من الواو المكسورة الواقعة أولاً همزة وأنت في قوله ثم استخرجها على معنى السقاية وألكون الصواع يذكرو ويؤث \* وقال أبو عبيد بنوث الصواع من حيث سمى سقاية يذكرو من حيث هو صاع وكان أباعبيد لم يحفظ تأنيث الصواع \* وقيل الضمير في قوله ثم استخرجها عائداً على السرقة كذلك أي مثل ذلك الكيد العظيم كدنا ليوسف يعني علمناه ما به وأوحينا به اليه \* وقال الفحل والسدى كدنا صناعنا \* قال ابن عطية وأضاف الله تعالى الكيد الى ضميره لما أخرج القدر الذي أباح ليوسف أخذ أخيه مخرج ما هو في اعتياد الناس كيد وفسر ابن عباس في دين الملك بسلطانه وفسره قتادة بالقضاء والحكم انتهى وقال الزمخشري ما كان ليأخذنا أخاه في دين الملك تفسير للكيد وبيان له لانه كان في دين ملك مصر وما كان يحكم به في السارق أن يغرر مثلي ما أخذ الآن يلزم ويستبعد الآن يشاء الله لا يمشيته واذنه وقال ابن عطية والاستثناء حكاية حال التقدير الآن يشاء الله ما وقع من هذه الحيلة انتهى والذي يظهر انه استثناء منقطع أي لكن بشيئة الله أخذه في دين غير الملك وهو دين آل يعقوب ان الاسترقاق جزء السارق \* وقرأ الكوفيون وابن محين نرفع بنون درجات من نشاء بالنون وباقى السبعة كذلك الا أنهم أضافوا درجات \* وقرأ يعقوب بالياء في يرفع ويشاء أي يرفع الله درجات من يشاء ورفع درجاته وقرأ عيسى البصرة نرفع بالنون درجات من نشاء بالياء \* قال صاحب اللوامع وهذه قراءة مرغوب عنها تلاوة وجلة وان لم يكن انكارها \* وقال ابن عطية وقرأ الجمهور نرفع على ضمير العظيم وكذلك نشاء \* وقرأ الحسن وعيسى ويعقوب بالياء أي الله تعالى انتهى ومعناه في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه وعليم صفة مبالغة وقوله ذي علم أي عالم فالعني ان فوقة أرفع منه درجة في عاه وهذا معنى قول الحسن وفتادة وابن عباس وعنه العليم هو الله عز وجل \* قيل روى عنه انه حدث بحديث عجيب فتعجب منه رجل من حضر فقال الحمد لله ووفق كل ذي علم عليم فقال له

وبقي عندها حتى ماتت فصار عند أبيه والضمير في فاسرها بفسره سياق الكلام أي الحزاة التي حدثت في نفسه من قولهم والظاهر من قوله أنتم شرمكانا خطاهم بهذا القول في الوجه فكأنه أسركر اهية مقاتلهم ثم وبخهم بقوله أنتم شرمكانا وفيه إشارة الى تكذيبهم ومعنى أعلم تأنصقون يعني هو أعلم بما تصفون منكم لانه علم بحقائق الامور وكيف كانت سرقة أخيه التي

( الدر ) يكسى ويطم وينعم عليه فذلك جزاءه وأهوه حقه لتقرير ما ذكره من استحقاقه قاله (ش) وقال معناه (ع) وهذا الوجه هو أحسن الوجوه وأبعد ما من التكاف



ابن عباس بنس ماقلت انما العليم الله وهو فوق كل ذي علم \* وقرأ عبد الله وفوق كل ذي عالم  
 نخر جت على زيادة ذي أو على ان قوله عالم مصدر بمعنى علم كالباطل أو على ان التقدير وفوق كل  
 ذي شخص عالم \* روى ان اخوة يوسف عليه السلام لما رأوا اخراج الصواع من رحل أخيه  
 بنيامين قالوا بنيامين ابن راحيل فبعك الله ولدت أمك \* أخو بن لامين كيف سرق هذه السقاية  
 فرفع يده الى السماء وقال والله ما فعلت فقالوا فن وضعها في رحلك قال الذي وضع البضاعة في  
 رحلكم \* وقال الزمخشري ما معناه رموا بالسرقه توربة عما جرى مجرى السرقة من فعلهم بيوسف  
 وان كنتم كاذبين فرض لا تنقأ براءتهم وفرض التكذيب لا يكون تكديبا على انه لو صرح به  
 كما صرح بالنسب لكان له وجه لانهم قالوا وتركنا يوسف عندهم متاعنا فكله الذئب والكيد  
 حكم الخيل الشرعية التي يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله وخديك صغافر تخلص من  
 جلدها ولا يحنث وقول ابراهيم عليه السلام هي أختي لتسلم من يد الكافر وعلم الله في هذه الحيلة  
 التي لقنها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سادما وذريعة اليها فكانت حسنة جملة انتهى وقولهم ان  
 يسرق فقد سرق أخ له من قبل لا يدل على الجزم بانه سرق بل أخرجه عن ذلك مخرج الشرط أي ان  
 كان وقعت منه سرقة فهو يتأسي بمن سرق قبله فقد سرق أخ له من قبل والتعليق على الشرط  
 على ان السرقة في حق بنيامين وأخيه ليس مجزوما بها كأنهم قالوا ان كان هذا الذي روى به بنيامين  
 حقا فالذي روى به يوسف من قبل حق لكنه قوى الظن عندهم في حق يوسف بما ظهر لهم انه جرى  
 من بنيامين ولذلك قالوا ان ابنك سرق \* وقيل حققوا السرقة في جانب بنيامين وأخيه بحسب  
 ظاهر الامر فكأنهم قالوا ان كان قد سرق فغير بدع من ابني راحيل لان أخاه يوسف قد كان سرق  
 فعلى هذا القول يكون قولهم اتعاه على يوسف وبنيامين \* وقيل التقدير فقد قيل عن يوسف انه  
 سرق وقولهم هنا هو بحسب الظاهر والاخبار بما جرى لتزول المعرفة عنهم وتختص بالحقيقين  
 وتتكبر أخ في قوله فقد سرق أخ له من قبل لان الحاضر بن لا علم لهم به وقالوا له لانه كان شقيقه  
 والجهو رعى ان السرقة التي نسبت هي ان عتبه ربه وشب وأراد يعقوب أخذه فاشفقت من  
 فراقه فاخذت منطقة اسحق وكانت متوارثة عندهم فنطقته بها من تحت ثيابه ثم صاحت وقالت  
 فقدت المنطقة ففتشت فوجدت عند يوسف فاسترقته حسبا كان في شرعهم وبقي عندها حتى  
 ماتت فصار عند أبيه \* وقال قتادة وابن جبير أمرت أمه أن يسرق صناوفي كتاب الزاج من ذهب  
 لا يهاسرقة وكسره وكان ذلك منها تغيير المنكر \* وقال ابن ادريس عن أبيه انما كل بنو  
 يعقوب طعاما فاخذ يوسف عرقا فقامه \* وقيل كان في البيت غاق أو دجاجة فاعطاها السائل \*  
 وقرأ جدين جيرا الانطاكى وابن أبي شريح عن الكسائي والوليد بن حسان عن يعقوب وغيرهم  
 فقد سرق بالثدي بدنيا للفعول بمعنى نسب الى السرقة بمعنى جعل سارقا ولم يكن كذلك حقيقة  
 والضمير في قوله فاسره ها يفسره سياق الكلام أي الخرازة التي حدثت في نفسه من قولهم كاسره  
 في قول حاتم

لعمرك ما يغني الثراء عن الفتى \* اذا حشر جت نفس وضاق بها الصدر

\* وقيل اسر الجبازاة \* وقيل الحجة \* وقال الزمخشري اختار على شريطة التفسير تفسيره أنتم  
 شرمكانا انما أنتم لان قوله أنتم شرمكانا جملة أو كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه  
 قيل فاسر الجله أو الكلمة التي هي قوله \* وقرأ عبد الله وابن أبي عتبة فاسره بضمة تذكير \* قال

أحلمت سرقة عليه ﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ الآية استعطفوا يوسف إذ كان قد أخذ عليهم الميثاق ومعنى كبيراً في السن أو القدر  
وكانوا قد علموا يوسف بأنه كان له ابن هلاك وهذا شقة ليستأس به وخاطبوه بالعزير إذ كان في تلك الخلطة بعزل قطفير وموته على  
مأسبق ومعنى مكانة أي بدله على جهة الاسترهاان والاستعداد (٣٣٤) وقوله من المحسنين وصفوه بمشاهد من أحسانهم

ولغيرهم أومن المحسنين  
الينا في هذه اليد ان  
أسدتها إلينا ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾  
تقدم الكلام عليه في معاذ  
الله انه ربى ﴿فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا﴾  
منه خلاصاً اختياراً استعمل  
هنا بمعنى المجرد بنسب  
واستئاس بمعنى واحد  
نحو سخر واستسخر وعجب  
واستعجب ومعنى خلاصاً  
نجياً انفراداً من غيرهم  
يتاجى بعضهم بعضاً والنجى  
فعل بمعنى مفاعل كالخيلط  
والغدير ومعنى المصدر  
الذى هو التناجى كاقيل  
التجوى بمعنى التناجى  
وهو لفظ بوصف بمن له  
نجوى واحداً كان أوجاعة  
مؤناً أومذكراً ﴿قَالَ﴾  
كبيرهم ﴿فِي السَّنِ﴾ وهو  
رويل ذكرهم الميثاق في  
قول يعقوب لتأنيته بالآ  
أن يحاط بهم ومازائدة أي  
ومن قبل هذا فرطتم في  
يوسف ومن قبل متعلق  
بفرطتم وقد جوزوا في  
اعرابه وجوهاً أحدها  
أن تكون ما مصدرية

الزخشرى يريد القول أو الكلام انتهى والظاهر من قوله أنتم شر مكاناً خطابهم بهذا القول في  
الوجه فسكانه أسر كراهية مقالته ثم وبخهم بقوله أنتم شر مكاناً وفيه إشارة إلى تكذيبهم وتقوية  
أهم تركوا أن يشفعوا بانفسهم وعدلوا إلى الشفاعة بابيه الشيخ يعقوب عليه السلام ﴿وَقَالَ قَوْمٌ﴾  
لم يقل يوسف هذا الكلام لهم مواجهة إنما قاله في نفسه وهو تفسير قوله الذي أسر في نفسه وهو  
قول الزخشرى المتقدم ومعنى شر مكاناً أي منزلة في السرقة لأنكم سارقون بالصحة لسرقتكم  
أنكم من أيكم ومعنى أعلم بما تصفون يعني هو أعلم بما تصفون منكم لأنه عالم بمخاتق الأمور وكيف  
كانت سرقة أخيه التي أحلمت سرقة عليه ﴿وَرَوَى ابْنُ رُوَيْلٍ غَضَبَ وَوَقَفَ شَعْرُهُ حَتَّى خَرَجَ﴾  
من ثيابه فامر يوسف ابنه له بحسه فسكن غضبه فقال روييل لقد سئى أحمدن ولد يعقوب ثم انهم  
تساوروا في محاربة يوسف وكانوا أهل قوة لا يدانون في ذلك فلما أحس يوسف بذلك قام إلى  
روييل فلبيه وصرعه فأم من قوته ما استعظموه وعند ذلك ﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَانِ﴾  
كبيراً أخذ أحداً بمكانه اناراك من المحسنين ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ الْإِمْنَ وَجَدْنَا مَتَاعاً عَنْدَهُ إِنْ﴾  
إذ الظالمون ﴿اسْتَغْفُوا يَوْسُفَ﴾ إذ كان قد أخذ عليهم الميثاق ومعنى كبيراً في السن أو القدر  
وكانوا قد علموا يوسف بأنه كان له ابن قدهلاك وهذا شقة ليستأس به وخاطبوه بالعزير إذ كان في  
تلك الخلطة بعزل قطفير أو موته على مأسبق ومعنى مكانة أي بدله على جهة الاسترهاان أو الاستعداد  
قَالَ الزخشرى ﴿وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ يَحْتَمِلُ قَوْلُهُمْ أَنْ يَكُونَ مَجَازاً وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَصُحُّ أَخْذُ حَرْفِ﴾  
بسارق بدل من قد أحكمت السنة رقه وانما هذا كمن يقول لمن يكبره فله اقتلني ولا تفعل كذا وكذا  
وأن لا تزدأ بقتلك ولكنك تبالغ في استنزاه وعلى هذا يتجه قول يوسف معاذ الله لأنه تمود  
من غير جائز ويحتمل أن يكون قولهم حقيقة وبعيد عليهم وهم أنبياء أن يردوا استرقاق حرق فلم يبق  
الآن يردوا بذلك طريق الجلالة أي خذ أحداً نحى ينصرف إليك صاحبك ومقصدهم بذلك أن  
يصل بنيامين إلى أبيه ويعرف يعقوب جليته الأخر وقوله من المحسنين وصفوه بمشاهد من  
أحسانهم ولغيرهم أومن المحسنين التناقي هذه اليد ان أسدتها إلينا وهذا تأويل ابن اسحق ومعاذ  
الله تقدم الكلام فيه في قوله معاذ الله انه ربى والمعنى وجب على قضية فتواكم أخذ من وجد الصواع  
في رحله واستعباده فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلاماً في مذهبكم فلم تطلبون مآثرته انظروا بطنه  
ان الله أمرني وأوحى إلى بأخذ بنيامين واحتباسه لصلحة أومصلحة عامة في ذلك فلو أخذت غير  
من أمرني بأخذه كنت ظالماً وعالماً على الوحي وأن تأخذ تقديره من أن تأخذوا ذن جواب  
وجزا أي أن أخذنا بدله ظلمنا ﴿وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ مَا أَبْأَسْهُمُ مِنْ حِلْمِهِمْ إِذَا تَيْتُمْ أَبَاكُمْ فَاقْرَءُوا عَلَيْهِ﴾  
السلام وقوله وان ملك مصر يدعوك أن لا تموت حتى ترى ولدك يوسف ليعلم ان في أرض مصر  
صديقين مثله ﴿فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا مِنْهُ﴾ خلاصاً اختياراً قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباًكم قد أخذ عليكم

أي ومن قبل تقربطكم قال الزخشرى على أن محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه ووقع من  
قبل تقربطكم في يوسف وتال ابن عطية ولا يجوز أن يكون قوله من قبل متعلقاً بما فرطتم وانما يكون ما على هذا مصدرية  
التقدير من قبل تقربطكم في يوسف واقع ومستقر وهذا المقدر يتعلق قوله من قبل انتهى وهذا قول الزخشرى راجع إلى  
معنى واحد وهو أن ما فرطتم يقدر بمصدر مرفوع بالابتداء ومن قبل في موضع الخبر وذله لاعتد قاعدة عربية وحق لها أن  
يذله وهو أن هذه الظروف التي هي غاياتها ينبغي لاتقع أخبارا للمبتدأ جرت أولم تجر

تقول يوم السبت مبارك والسفر بعده ولا يجوز والسفر بعد وعمر وجاء وزيد خلفه ولا يجوز أن يقال وزيد خلف وعلى ماذ كراه يكون تقريطكم مبتدأ ومن قبل خبر وهو مبنى وذلك لا يجوز وهو مقرر في علم العربية ولهذا ذهب أبو علي إلى أن المصدر مرفوع بالابتداء وفي يوسف هو الخبر أي كائن أو مستقر في يوسف والظاهر أن في يوسف معمول لقوله فرطتم لأنه في موضع خبر وأجاز الزخشرى وابن عطية أن تكون ماصدرية والمصدر المسبوك في موضع نصب والتقدير ألم تعلموا أخذنا إليكم عليكم موقنا ومن قبل تقريطكم في يوسف وقدره الزخشرى وتقريطكم من قبل في يوسف وهذا الذي ذهبا إليه ليس بجيد لأن فيه الفصل بالجاء والجور بين حرف العطف الذي هو على حرف واحد وبين المعطوف فصار نظير ضرب بتزيد أو بسيف عمرا وقد زعم أبو علي الفارسي أنه لا يجوز ذلك إلا في ضرورة الشعر وأما تقدير الزخشرى وتقريطكم من قبل في يوسف فلا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المتعلل لحرف مصدرى والفعل عليه وهو لا يجوز وأجاز أيضا أن تكون موصولة بمعنى الذي قال الزخشرى ومحلها الرفع أو النصب على الوجهين (٣٣٥) انتهى يعني بالرفع أن يرتفع على الابتداء ومن قبل الخبر وقد

ذكرنا أن ذلك لا يجوز ومعنى بالنصب أن يكون عطفًا على المصدر المنسبك من قوله أن أباكم قد أخذ عليكم وفيه الفصل بين حرف العطف الذي هو الواو وبين المعطوف فأحسن هذه الأوجه ما بدأنا به من كون ما زائدة ورح التامة تكون بمعنى ذهب وبمعنى ظهر ومنه برح الخفاء أي ظهر وذهب لا ينصب الظرف المكنى المختص بها اتما يصل إليه بواسطة في فاحتج إلى اعتقاد تضمين برح معنى فارق وعني بالارض أرض

موقنا من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن أرح الارض حتى يأذن لي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين \* ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين \* واسأل القرية التي كن فيها والعير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون \* قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا انه هو العليم الحكيم \* استغفل هنا بمعنى المجردين واستبأس بمعنى واحد نحو سغروا وسخروا وعجب واستعجب وزعم الزخشرى أن زيادة السين والتاء في المبالغة قال نحو ما فر في استعصم انتهى \* وقرأ ابن كثير استأيسوا استغفلا من أيس مقولاً بمن يتس ودليل القلب كون ياء أيس لم تقلب ألفا لالتعركها وانفتاح ما قبلها ومعنى خلصوا تحييا نفر دامن غيرهم بناجي بعضهم بعضا والنجى فيسيل بمعنى مفاعل كالخليط والعشير ومعنى المصدر الذي هو التناجي كاقبل التجوى بمعنى التناجي وهو لفظ يوصف به من له تجوى واحدا كان أو جماعة مؤنثا أو مذكرا فهو كعدل ويجمع على أنجية قال لبيد وشهدت أنجية الأفاقة عاليا \* كمي وأرداف الملوك شهود

وقال آخر \* اني اذا ما القوم كانوا أنجية \* ويقول قوم نجى وهم تجوى تنزىلا للمصدر منزلة الأوصاف ويجوز أن يكون هم نجى من بابهم صديق لانه نزة المصادر محصوا للتناجي ينظرون ماذا يقولون لأنهم في شأن أخيرهم لهذا الذي دهمهم من الخطب فيه فاحتاجوا إلى التناور وكبيرهم أي رايانوديرا وعلما وهو شعمون قاله مجاهد أو كبيرهم في السن وهو روييل قاله قتادة وقيل في العقل والرأي وهو يهودا ذكرهم الميثاق في قول يعقوب لتأتني به إلا أن يحاط بكم وما زائدة أي

مصر التي فيها الواقعة ثم غيا ذلك بغابتين احدهما خاصة وهي قوله حتى يأذن لي أي في الانصراف اليه والثانية عامة وهي قوله أو يحكم الله لي لأن إذنه أي به هو من حكم الله تعالى له في مفارقة أرض مصر وكأنه للمعلق الامر بالغاية الخاصة رجوع إلى نفسه فأتى بغاية عامة تفويضا لحكم الله رجوعا إلى من له الحكم حقيقة ومقصوده التضييق على نفسه كأنه سجنها في القطر الذي أذاه إلى سخط أبيه وفي الكلام حذف تقديره فرجعوا إلى أبيهم وأخبره بالقصة وقول من قال ارجعوا ثم استشهدوا باهل القرية التي كانوا فيها وهي مصر قاله ابن عباس وبل للاضراب فيقتضى كلاما عذوفا قبلها حتى يصح الاضراب فيها وتقديره ليس الامر حقيقة كما أخبرتم بل سولت وتقدم شرح سولت واعراب فصر جميل ثم ترجى من الله تعالى أن يأتيهم بهم وهم يوسف وبنيامين وكبيرهم على الخلاف الذي فيه وترجى يعقوب للرؤيا التي رآها يوسف وكان ينتظرها وحسن ظنه بالله في كل حال ولما أخبر به عن ملك مصر أنه يدعوله برؤية ابنه وصفه الله تعالى بهاتين المقتبتين لائق بما ذكره تعالى من لقاء بنيهم وتسليم لحكم الله فاجرى عليه والضمير في بهم عائده على يوسف وأخيه وعلى كبيرهم الذي امتنع أن يسير معهم إلى أبيهم وباقي الاخوة كانوا عند يعقوب صلى الله عليه وسلم

(الدر) ومن قبل ما فرطتم في يوسف (ح) ما زائدة أي ومن قبل هذا فرطتم في يوسف ومن قبل فرطتم في يوسف وقد جوزوا في إعرابه وجوهاً أحدها أن تكون (٣٣٦) مامصدرة أي ومن قبل تفرطكم قاله (ش) على

ومن قبل هذا فرطتم في يوسف ومن قبل متعلق بفرطتم وقد جوزوا في إعرابه وجوهاً أحدها أن تكون مامصدرة أي ومن قبل تفرطكم \* قال الزخشري على أن محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه ووقع من قبل تفرطكم في يوسف وقال ابن عطية ولا يجوز أن يكون قوله من قبل متعلقاً بما فرطتم وإنما تكون على هذا مصدرة التقدير من قبل تفرطكم في يوسف ووقع مستقر وهذا التقدير يتعلق قوله من قبل انتهى وهذا قول الخبير وهذا لا عن قاعدة عربية وحق لها أن يذهلوا هو أن هذه الظروف التي هي غايات إذا ثبتت لا تقع أخبار الابتداء جرت أو لم تجر تقول يوم السبت مبارك والسفر بعده ولا يجوز والسفر بعد وعمر وزيد خلفه ولا يقال عمرو زيد خلف وعلى ما ذكرناه لا يكون تفرطكم مبتدأ ومن قبل خبر وهو مبنى وذلك لا يجوز وهذا مقرر في علم العربية ولهذا ذهب أبو علي إلى أن المصدر مرفوع بالابتداء وفي يوسف هو الخبر أي كأن أو مستقر في يوسف والظاهر أن في يوسف معمول لقوله فرطتم لأنه في موضع خبر \* وأجاز الزخشري وابن عطية أن تكون مامصدرة والمصدر المسبوك في موضع نصب والتقدير ألم تعلموا أخذ أيبكم عليكم موثقاً من قبل وتفرطكم في يوسف وقدره الزخشري وتفرطكم من قبل في يوسف وهذا الذي ذهب إليه ليس بجيد لأن فيه الفصل بالجار والمجرور بين حرف العطف الذي هو على حرف واحد وبين المعطوف فصار نظير ضربت زيداً ويسبق عمر أو قدز عم أبو علي أنفارسى أنه لا يجوز ذلك إلا في ضرورة الشعر وأما تقدير الزخشري وتفرطكم من قبل في يوسف فلا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المحل لحرف ماصدرى والفعل عليه وهو لا يجوز وأجاز أيضاً أن تكون موصولة بمعنى الذي \* قال الزخشري ومحل الرفع أو النصب على الوجهين انتهى يعني بالرفع أن يرتفع على الابتداء ومن قبل الخبر وقد ذكرنا أن ذلك لا يجوز وبمعنى النصب أن يكون عطفاً على المصدر المنسبك من قوله أن أباًكم قد أخذ وفيه الفصل بين حرف العطف الذي هو الواو وبين المعطوف وأحسن هذه الأول وجه ما بدأ به من كون ما زائدة ورح التامة تكون بمعنى ذهب وبمعنى ظهر ومنه برح الخفاء أي ظهر وذهب لا ينتصب الظرف المسكّن المختص بها إنما يصل إليه بواسطة في فاحتج إلى اعتقاد نضمين برح بمعنى فارق فانتصب الأرض على أنه مفعول به ولا يجوز أن تكون ناقصة لأنه لا ينعقد من اسمها والأرض المنصوب على الظرف مبتدأ وخبر لأنه لا يصل إلا بحرف في لو قلت زيد الأرض لم يجز وعني بالأرض أرض مصر التي فيها الواقعة ثم غايتك بغايتين أحدهما خاصة وهي قوله حتى يأذن لي أبي يعني في الانصراف إليه والثانية عامة وهي قوله أرى يحكم الله لي لأن أذن الله له ومن حكم الله في مفارقة أرض مصر وكان له ملأ على الأمر بالغاية الخاصة رجوع إلى نفسه فأتى بغاية عامة تنو بضا الحكم الله تعالى ورجوعاً إلى من له الحكم حقيقة ومقصوده التضيق على نفسه كأنه سبحانه في القطر الذي أداه إلى سحق أبيه إبلاء لعنره وحكم الله تعالى له بجميع أنواع العذر كالموت وخلص أخيه أو انتصافه من أخذ أخيه \* وقال أبو صالح أرى يحكم الله بالسيف أو

يوسف هو الخبر أي كأن أو مستقر في يوسف والظاهر أن في يوسف معمول لقوله فرطتم لأنه في موضع خبر وأجاز (ش) و (ع) أن تكون مامصدرة والمصدر المسبوك في موضع نصب والتقدير ألم تعلموا أخذ أيبكم عليكم موثقاً من قبل تفرطكم في يوسف وقدره (ش) وتفرطكم من قبل في يوسف وهذا الذي ذهب إليه ليس بجيد لأن فيه الفصل بالجار والمجرور

غير ذلك والظاهر ان يحكم معطوف على بأذن وجوز أن يكون منصوباً بإظهار ان بعداً وفي جواب  
النفي وهو قلن أرح الأرض أى الآن يحكم الله لك قولك لا زملك أو تقضى حق أى الآن  
تقضى ومعناها معنى الغاية متقاربان روى انهم لما وصلوا الى يعقوب أخبروه بالقصة فبكى وقل  
يا بنى ماتت هبون عنى مرة الانتم مذهبتم فنصتم شمعون حيث ارتمىتم مذهبتم فنصتم بنيامين  
ور وبيل والظاهر ان الأمر بالرجوع هو من قول كبيرهم \* وقيل من قول يوسف لهم \* وقرأ  
الجمهور سرق ثلاثاً مبنيها للفاعل إخباراً بظاهر الحال \* وقرأ ابن عباس وأبو رزين والكسائي  
في رواية سرق بتشديد الراء مبنيها للفعول لم يقطعوا عليه بالسرق بل ذكر وان نسب الى السرقة  
ويكون معنى وما شهدنا الا بما علمنا من التسريق وما كنا للغيب أى للامر الخفى حافظين أسرق  
بالهبة أم دس الصلح في رحله ولم يشمر \* وقرأ الضعفاء سارق اسم فاعل وعلى قراءة سرق  
وسارق اختلف التأويل في قوله الا بما علمنا \* قال الزخشرى بما علمنا من سرقة وثيقنا  
لأن الصواع أخرج من وعائه ولا شيء من هذا \* وقال ابن عطية أى وقولنا لان ابنك سرق انما  
هى شهادة عندك بما علمنا من ظاهراً مجرى والعلم في الغيب الى الله تعالى ليس ذلك في حفظنا هذا  
قول ابن اسحاق \* وقال ابن زيد أرادوا وما شهدناه به عند يوسف ان السارق يسترق في شرعك الا  
بما علمنا من ذلك وما كنا للغيب حافظين ان السرقة تخرج من رحل أحدنا بل حسبنا ان ذلك لا  
يكون البتة فشهدنا عنده حين سألتنا بما علمنا ويحتمل قوله وما كنا للغيب حافظين أى حين واننا  
انما قصدنا ان لا يقع منا نحن في جهة شئ بكرهه ولم نعلم الغيب فى أنه سائى هو بما يوجب رقة \* وقال  
الزخشرى وما كنا للغيب حافظين وما علمنا أنه يسترق حين أعطيناك الموثق أو ربما علمنا انك  
نصاب كما أصبت يوسف ومن غريب التفسير ان المعنى قولهم للغيب الليل والغيب الليل بلفظ جبر  
وكأنهم قالوا وما شهدنا الا بما علمنا من ظاهراً حاله وما كنا بالليل حافظين لما يقع من سرقة هو أو  
التدليس عليه وفي الكلام حذف تقدير رد رجوعا الى أبيهم وأخبروه بالقصة وقول من قال ارجعوا  
ثم استشهدوا بأهل القرية التى كانوا فيها وهى مصر قاله ابن عباس أى أرسل الى القرية وسأل عن  
كنه القصة والعبر كانوا قوم من كنعان من جران يعقوب \* وقيل من أهل صنعاء فالظاهر ان  
ذلك على اضرار أهل كانه قيل وسل أهل القرية وأهل العبر الا ان أريد بالعبير القافلة فلا اضرار في  
قوله والعبر وأحوالى توضح القصة على ناس حاضرين الحال فيشهدون باسمعوا وعلى ناس غيب  
يرسل اليهم فيسألون \* وقالت فرقة بل أعالوه على سؤال الجادات والبهائم حقيقة ومن حيث هو  
نبي ولا يبعد ان يخبره بالحقيقة وحذف المضاف هو قول الجمهور \* قال ابن عطية وهذا مجاز \* وحكى  
أبو المعالى عن بعض المتكلمين انه قال هذا من الحذف وليس من المجاز قال وانما المجاز لفظه استعبرت  
لغير ما هى له قال وحذف المضاف هو عين المجاز وعظمه هذا مذهب سيبويه وغيره \* وحكى انه قول  
الجمهور وأنحوه هذا انتهى وفي الحصول لأبي عبد الله محمد الرازى وفي مختصره انه ان الاضرار والمجاز  
متباينان ليس أحدهما قسما من الآخر بل للاضرار بقتضى كلامنا محدوقاً قبلها حتى يصح  
الاضرار فيها وتقديره ليس الامر حقيقة كما أخبرتم بل سولت \* قال ابن عطية والظاهر ان قوله  
بل سولت لكم أنفسكم أمر انما هو ظن سوء بهم كما كان في قصة يوسف قبل فاتفق ان صدق ظنه  
هناك ولم يتحقق هنا \* وقال الزخشرى بل سولت لكم أنفسكم أمراً أردتموه والاخا أدى ذلك  
الرجل ان السارق يؤخذ بسرقته لولا فتواكم وتعليمكم وتقدم شرح سولت واعراب فصيحيلى ثم

## ( الدر )

بين حرف العطف الذى  
هو على حرف واحد بين  
المعطوف فصار نظير  
ضربت زيدا وبسيف  
عمر او قد زعم أبو علي  
الفارسي انه لا يجوز  
ذلك الا في ضرورة  
الشعر وأما تقدير (ش)  
وتقر بطمكم من قبل في  
يوسف فلا يجوز لأن فيه  
تقديم معمول المصدر  
المحل بحرف مصدرى  
والفعل عليه وهو لا يجوز  
وأجاز أيضاً ان تكون  
موصولة بمعنى الذى قال (ش)  
ومحله الرفع أو النسب على  
الوجهين انتهى بمعنى بالرفع  
أن يرتفع على الابتداء ومن  
قبل الخبر وقد ذكرنا ان  
ذلك لا يجوز ويعنى بالنسب  
أن يكون عطفاً على المصدر  
المسبب من قوله ان اباكم  
قد أخذ وفيه الفصل بين  
حرف العطف الذى هو  
الواو وبين المعطوف  
فأحسن الوجوه ما بدأنا  
به من كون ما زائدة

﴿وتولى عنهم وقال يا أسنى على يوسف﴾ الآية ﴿وتولى عنهم﴾ أى أعرض عنهم كراهة لما جازأ به وأنه ساء ظنه بهم ولم يصدق قولهم وجعل يتفجع ويتأسف ونادى يعقوب الأسف على سبيل المجاز على معنى هذا زمانك فاحضر والظاهر أنه مضاف الى يا، المتكلم قلب اليا ألقا كما قالوا فى ياغلاى ياغلاماؤد كر يعقوب مادهاهمن امر بنيامين والقائل قلن أرح الارض فقدانه يوسف فتأسف عليه وحده ولم يتأسف عليهما لأنه هو الذى لا يعلم أحي هو أم ميت ( ٣٣٨ ) بخلاف أخوه ولأنه كان أصل الرزيا عنه اذ ترتبت

عليه وكان أحب أولاده اليه وكان دائما يذكره ولا ينساه وايضا عينيه من تولى العبرة عليهما فينقلب سواد العين الى بياض كدر والظاهر أنه كان عى لقوله تعالى فارتد بصيرا وقال وما يستوى الاعى والبصير فقابل البصير بالاغى وعلل الالباض بالخرن وانما هو من البكاء المتوالى وهو ثمرة الخزن فعل بالاصل الذى نشأ منه البكاء وهو الخزن والكظم إمالة بالغة وهو يعقوب أى شديد الكظم كقال والكاطمين الغبط ولم يشك يعقوب الى أحد وانما كان يكفه فى نفسه ويسكت هم فى صدره فكان يكظمه أى يرد الى قلبه ولا يرسله بالشكوى والغضب والضجر واما أن يكون فعيلة بمعنى مفعول وهو لا ينقاس وقاله فكم كان حزنه فى صدره وقسم ناس الكظم بالمكروب والمكمود \* وروى انه ما عجز نه فكأنه كظم حزنه فى صدره وقسم ناس الكظم بالمكروب والمكمود \* وروى انه ما عجزت عيناه من فراق يوسف الى لقاءه ثمانين عاما وان وجده عليه وجد سبعين شكى وأجره

ترجى ان الله يجمعهم عليه وهم يوسف وبنيامين وكبيرهم على الخلاف الذى فيه وترجى يعقوب للرؤيا التى رآها يوسف فكان ينتظرها ويحسن ظنه بالله فى كل حال ولما أخبر به عن ملك مصر انه يدعوله برؤياه ووصفه الله بهاتين الصفتين لاثنى بما يؤخره تعالى من لقاءه وبنيه وتسليم حكمه الله فيا جرى عليه ﴿وتولى عنهم﴾ وقال يا أسنى على يوسف وايضا عيناه من الخزن فهو كظم \* قالوا والله تفقؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين \* قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله وأعلم من الله ما لا أعلمون \* يا بنى اذهبوا فأنتم تسوا من يوسف وأخيه ولا تأسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ﴿وتولى عنهم﴾ أى أعرض عنهم كراهة لما جازأ به وأنه ساء ظنه بهم ولم يصدق قولهم وجعل يتفجع ويتأسف \* قال الحسن خصت هذه الامة بالاسترجاع الآتري الى قول يعقوب يا أسنى ونادى الأسف على سبيل المجاز على معنى هذا زمانك فاحضر والظاهر أنه مضاف الى يا، المتكلم قلب الفا كما قالوا فى ياغلاى ياغلاما \* وقيل هو على الندبة وحذف الهاء التى للسكت \* قال الزخشرى والتجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير مستعمل فليح ويبدع ونحوه اننا قلتم الى الارض أرضيت وهم ينهون عنه ويتأون عنه يحسبون انهم يحسنون صنعا من سبأ بآبائهم ويسمى هذا تجنيس التصريف وهوان تنفر دكل قلم من الكلمتين عن الأخرى بحرف و ذكر يعقوب مادهاهمن امر بنيامين والقائل لن أرح الارض فقدانه يوسف فتأسف عليه وخده ولم يتأسف عليهما لأنه هو الذى لا يعلم أحي هو أم ميت بخلاف أخوته ولأنه كان أصل الرزيا عنه اذ ترتبت عليه وكان أحب أولاده اليه وكان دائما يذكره ولا ينساه وايضا عينيه من تولى العبرة فينقلب سواد العين الى بياض كدر والظاهر أنه كان عى لقوله فارتد بصيرا وقال وما يستوى الاعى والبصير فقابل البصير بالاغى \* وقيل كان يدرك ادرا كاضعفا وعلل الالباض بالخرن وانما هو من البكاء المتوالى وهو ثمرة الخزن فعل بالاصل الذى نشأ منه البكاء وهو الخزن \* وقرأ ابن عباس ومجاهد من الخزن بفتح الحاء والزاي وقتاده بضمها والجمهور بضم الحاء واسكان الزاي والكظم إمالة بالغة وهو الظاهر لللاثى بحال يعقوب أى شديد الكظم كقال والكاطمين الغبط ولم يشك يعقوب الى أحد وانما كان يكفه فى نفسه ويسكت هم فى صدره فكان يكظمه أى يرد الى قلبه ولا يرسله بالشكوى والغضب والضجر واما أن يكون فعيلة بمعنى مفعول وهو لا ينقاس وقاله فكم كان حزنه فى صدره وقسم ناس الكظم بالمكروب والمكمود \* وروى انه ما عجزت عيناه من فراق يوسف الى لقاءه ثمانين عاما وان وجده عليه وجد سبعين شكى وأجره

وهو مكظوم وجواب القسم تفقؤ حذف منه لا وحذفها جائز والمعنى لا تزال واسمها ضمير الخطاب وتذكر خبر تفقؤ وحى للفاية بمعنى الى أن فكأنهم قالوا له ذلك على جهة تنفيد الرأى أى لا تزال تذكر يوسف الى حال القرب من الهلاك أو الى أن تهلك فقال هو ﴿انما أشكوا بثى وحزنى الى الله﴾ أى لأشكو الى أحد منكم ولا غيركم قال أبو عبيدة وغيره البث أشد الخزن سمي بذلك لأنه من صعبته لا يطبق حله فيه أى ينشره \* وأعلم من الله ما لا أعلمون \* أى أعلم من صفة الله ورحمته وحسن ظنى به أنه بأتى بالفرج من حيث لا احتسب ﴿اذهبوا﴾ أمر بالذهاب الى ارض مصر التى جاؤا منها وتركوا بها اخوتهم بنيامين والمقيم بها أمرهم بالتحسس

أجر مائه شهيد \* وقال الزخشمى فهو كظيم فهو مملوء من الغيظ على أولاده ولا يظهر ما يسوؤهم انتهى وقد ذكرنا ان فعلا بمعنى مفعول لانقاس وجواب القسم تفتقرو حذفته منه لأن حذفها جائز والمعنى لاتزال \* وقال مجاهد لا تقترب من حبه كأنه جعل الفتوة والفتور أخوين والحرص الذى قدر ناموته \* قال مجاهد ما دون الموت \* وقال قتادة البالى الهرم وقال نحوه الضحاك والحسن \* وقال ابن اسحاق الفاسد الذى لا عقل له وكانهم قالوا له ذلك على جهة تنفيذ الرأى أى لاتزال تذكر يوسف الى حال القرب من الهلاك أو الى أن تهلك فقال هو انما أشكو بنى وحزنى الى الله الذى لأشكو الى أحد منكم ولا غيركم \* وقال أبو عبيدة وغيره البث أشد الحزن معنى بذلك لأنه من صعوبة لا يطيق حمله فينبه أى ينشره \* وقرأ الحسن وعيسى وحزنى بفحمتين \* وقرأ قتادة بضميتين وأعلم من الله ما تعلمون أى أعلم من صنعه ورحمته وحسن ظنى به انه يأتى بالفرج من حيث لا أحسب قاله الزخشمى \* وقال ابن عطية ويحفل انه أشار الى الرؤيا المنتظرة أو الى ما وقع فى نفسه من قول ملك مصر انى أدعوه برؤيتي انه قبل الموت \* وقيل رأى ملك الموت فى منامه فسأله هل قبضت روح يوسف فقال لا هو حتى فاطمه \* اذهبوا أمر بالذهاب الى الارض التى جاؤا منها وتركوها أخويهم بنيامين والمقيم بها وأمرهم بالتحسس وهو الاستقصاء والطلب بالحواس ويستعمل فى الخير والشر \* وقرئ بالجيم كالذى فى الحجرات ولا تجسسوا والمعنى قفحسسوا بنيامين أمر يوسف وأخيه وانما خصهما لأن الذى أقام وقال فلن أبرح الارض انما أقام مختاراً \* وقرأ الجمهور تباؤسا وقرئ تباؤسا \* وقرأ الاعرج تنسوا بكسر التاء وروح الله رحته وفرجه وتنفيسه \* وقرأ عمر بن عبد العزيز والحسن وقاتدة من روح الله بضم الراء \* قال ابن عطية وكان معنى هذه القراءة لا تباؤسا من حى معروخ الله الذى وهبه فان من بقى روحه يرجى ومن هذا قول الشاعر \* وفى غيرهم قد وارت الارض فاطمع \* ومن هذا قول عبيد بن الارص

وكل ذى غيبة يؤوب \* وغائب الموت لا يؤوب

\* وقال الزخشمى من روح الله بالضم أى من رحته التى تحياها العباد انتهى \* وقرأ أبى من رحته الله من صفات الكافر إذ فيه التكذيب بالرؤية أو الجهل بصفات الله \* فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فواف لنا الكيل وتمصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين \* قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون قالوا أأنك لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قدّم الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين \* قالوا والله لقد أنرك الله علينا وان كنا خاطئين \* قال لا تتريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين \* اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجهه أى بآت بصيرا وأوتى باهلكم أجمعين \* ولما فصلت العبر قال أبوه انى لا جدرج يوسف لولأن تفقدون \* قالوا والله انك لفى ضلالك القديم \* فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما تعلمون \* قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين \* قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم \* فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبوه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين \* ورفع أبوه على العرش وخر واله سجد اوقال يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد أحسن بي إذ أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدون بعد أن ترغ الشيطان بينى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم \* المزجاة المدفوعة بدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقارا

وهو الاستقصاء والطلب بالحواس ويستعمل فى الخير والشر وقرئ بالجيم والمعنى قفحسسوا بنيامين أمر يوسف وأخيه وانما خصهما لأن الذى أقام وقال فلن أبرح الارض انما أقام مختاراً وروح الله رحته وفرجه وتنفيسه

فلما دخلوا عليه قالوا يا أبا العزير في الآية في الكلام (٣٤٠) حنف تقديره قد هبوا من الشام إلى مصر فلما دخلوا

عليه والضمير في عليه  
عائد على يوسف وكان  
آ كدما حذوه فيه شكوى  
ما أصابهم من الجهد قبل  
ما وصاه به من تحسيس  
نبا يوسف وأخيه والضر  
الهزال من الشدة والجوع  
والبضاعة كانت زيوا  
قاله ابن عباس ثم اتفقوا  
منه انفاء الكيل وقد  
استدل بهذا على أن الكيل  
على البائع ولادليل فيه  
وتصدق علينا في أي  
بالمساحة والاعماض عن  
رداء البضاعة أو زدنا على  
حقنا فسموا ما هو فضل  
وزيادة لاتلزمه صدقة  
قال هل علمت ما فعلتم في  
الآية نسهم إيا إلى جهل  
المعصية وإيا إلى جهل  
الشباب وقلة الحنكة وقيل  
أنهم من جهة الدين وكان  
عليه السلام حليما موافقا  
فكلهم مستفهم ما عن  
معرفة وجه القبح الذي  
يجب أن يراعيه التائب  
فقال هل علمت أي  
قبح ما فعلتم بيوسف  
وأخيه إذ أنتم جاهلون  
لأعمالهم فبصه فلذلك  
أقدمت عليه يعني هل علمت  
قبحه فبصتم إلى الله منه لأن  
علم القبح يدعو إلى  
الاستقباح والاستقباح

من أزوجته إذا دفعته وطردته والرجح زجى السحاب وقال حاتم الطائي  
ليبك على لمجان ضيف مدفع \* وأرملة ترجى مع الليل ارملا  
الايثار لفظ يجمع التفضل وأنواع العطايا الترتيب التأنب والتعب وعبر بعضهم عنه بالتعبير  
ومنه إذا زنت أمة أحكم فليجدها ولا يترب أي لا يعبر وأصله من الترب وهو الشحم الذي هو غاشية  
السكرش ومعناه ذلة الترب كما أن التجديد والتقريع إزالة الجلود والقرع لانه إذا ذهب كان ذلك  
غاية الهزال فضرر مثلا للتقريع الذي يترك الأعراض ويذهب بهاء الوجه \* الفند الفساد قال  
ألا سليمان إذ قال الإله له \* قم في البرية فاحدد هاهن الفند  
وفند الرجل أقصدت رأيه ورددته قال  
يا عاذلى دعالوى وتفسدى \* فليس ما قلت من أمر بمردود  
وأفند الدهر فلانا أقصدته قال ابن مقبل  
دع الدهر يفعل ما أراد فانه \* إذا كلف الا فتاد بالناس أفندا  
القديم الذي مررت عليه اعصار وهو أمر نسي البدو البادية وهى خلاف الحاضرة فلما دخلوا  
عليه قالوا يا أبا العزير زمنا وأهلنا الضر وجننا بضاعة مزجة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا  
إن الله يجزى المتصدقين \* قال هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون في الكلام  
حنف تقديره قد هبوا من الشام إلى مصر ودخلوا فاما دخلوا عليه والضمير في عليه عائد على  
يوسف وكان آ كدما حذوه فيه شكوى ما أصابهم من الجهد قبل ما وصاه به من تحسيس نبا  
يوسف وأخيه والضر الهزال من الشدة والجوع والبضاعة كانت زيوا قاله ابن عباس \* وقال  
الحسن قليلة \* وقال ابن جبير ناصة \* وقيل كانت عروضا \* قيل كانت صوافسها \* وقيل  
صو براوحة الخضراء وهى الفستق قاله أبو صالح وزيد بن أسلم \* وقيل سويق القمل والاقط  
وقيل قديد وحش \* وقيل حبالا واعد الا فتابتم المتسوا منه انفاء الكيل وقد استدلل بهذا على  
أن الكيل على البائع ولادليل فيه وتصدق علينا أي بالمساحة والاعماض عن رداء البضاعة  
أو زدنا على حقنا فسموا ما هو فضل وزيادة لاتلزمه صدقة \* قيل لان الصدقات محرمة على الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام \* وقيل كانت تحمل لغير نبينا صلى الله عليه وسلم \* وسئل ابن عينة عن ذلك  
فقال ألم تسمع وتصدق علينا أراد أنها كانت حلالا لهم \* وقال الزخشرى والظاهر أنهم عسكروا  
له وطلبوا أن يتصدق عليهم ومن ثم رقيهم وملكتهم الرحمة عليهم فلم يمالأ أن عرفهم نفسه وقوله إن  
الله يجزى المتصدقين شاهد لذلك لذكر الله وجزائه انتهى \* وقيل كانت الصدقة محرمة ولكن  
قالوها تجوز الاستطافا منهم له في المباحة كما تقول لمن ساومته في سلعة هبني من ثمنها كذا فلي يقصد  
أن يهلك وانما حسنت معه الأفعال حتى يرجع منك إلى سومك \* وقال ابن جرير انما خصوا بقولهم  
وتصدق علينا أمر أخيه بنيامين أي أوف لنا الكيل في المباحة وتصدق علينا برأد أخينا على أبيه  
\* وقال النقاش في قوله إن الله يجزى المتصدقين هى من المعارض التى هى مندوحة عن الكذب  
وذلك أنهم كانوا يعتقدون ملكا كافرا على غير دينهم ولو قالوا إن الله يجزى بك بصدقتك في الآخرة  
كذبوا فقالوا له لفظا يوهم أنهم أرادوه وهم يصح لهم إخراجهم منه بالتأويل \* وروى أنهم  
لما قالوا له مستأوأهلنا الضر واستعطفوه رقيهم ورحمهم \* قال ابن اسحق وارض دمعها كيا

يجر التوبة فكان كلاما مشقة عليهم ونصدهم في الدين واثار حق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذى يتنفس فيه المكروب



ويشتفي المصدور ويشتفي المغيظ الحق ويبدل ثاره الموتور \* قالوا أإنك لأنت يوسف قال أنا يوسف \* الآية لما خاطبهم بقوله هل علمتم أذكر أو أنه لا يستقيم ملك لم ينشأ عندهم ولا يتبع أحوالهم وليس منهم فبانظير الاوعنده علم منهم بحالهم فيقال انه كان يكلمهم من وراء حجاب فرفعوه وضع التاج وتبسّم وكان يضيء ما حوله من نور تبسمه ورأوا لمعة يضاء كالشامع في فرقه حين وضع التاج وكان مثلها لا يميده وسارة فتوسموا أنه يوسف واستقيموا مستقيم واستخيار وقيل استقيمهم بقر لانهم كانوا عرفوه بتلك العلامات التي سبق ذكرها ولما استقيموه أجابهم (٣٤١) فقال أنا يوسف كاشفاهم أمرهم وزادهم في

الجواب قوله وهذا أختي لانه سبق قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه وكان في ذكر أخيه بيان لما سألوا عنه وان كان معلوما عندهم وتوطئة لما ذكر بعد من قوله \* قد من الله علينا \* أي بالاجتماع بعد الفقرة والانس بعد الوحشة ثم ذكر ان سبب من الله تعالى هو بالتقوى والصبر والاحسن أن لا ينقص التقوى بحالة ولا الصبر وقرأ قبل ويتقوى قليل هو مجزوم بحذف الياء التي هي لام الكلمة وقيل جزمه بحذف الخاء كعلي لغتهم يقول لم يرى زيد وقد حكوا ذلك لغة وقيل هو مرفوع ومن موصولة بمعنى الذي وعطف عليه مجزوم وهو بصير وذلك على التوهم كأنه توههم أن من شرطية ويتقوى مجزوم والمحسنين عام يندرج فيه من تقدم

نشرع في كشف أمره اليهم فيرى انه حصر فناعه وقال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه أي من التفرق بينهما في الصغر واذابة بنيامين بعد مغيب يوسف وكاوا بدلوته ويشقونه \* قال ابن عطية ونسبهم امالي جهل المعصية واما الى جهل السيئات وقلة الحكمة \* وقال الزمخشري أنهم من جهة الدين وكان حليما وفقافا فكلمهم مستقيم ما عن معرفته وجه القبح الذي يجب أن يراعيه التائب فقال هل علمتم فيج ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا تهم جاهلون لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمت عليه يعني هل علمتم قبحه فنبه الى الله فلا ن علم القبح يدعو الى الاستقبح والاستقبح يجر التوبة فكان كلامه مشقة عليهم وتصحاحهم في الدين وابتشار الحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنفس فيه المكروب ويشتفي المصدور ويشتفي المغيظ الحق ويبدل ثاره الموتور فلهذا خلق الانبياء ما وطاهوا وأمعنوا الله حصى عقولهم ما رزها وأرجحها انتهى \* وقيل لم يردني العلم عنهم لانهم كانوا علماء ولكنهم لما فعلوا ما لا يقتضيه العلم وتقدم عليه الا جاهل ساجم جاهلين وفي التعرير ما يخص منه وهو أن قول الجهم ورهل علمتم استقيمهم معناه التقرير والتوبيخ ومراعاة تعظيم الواقعة أي ما أعظم ما ارتكبتم من يوسف كما يقال هل تدري من عصيت \* وقيل هل بمعنى قتلانهم كانوا عاقلين وفعلتم بيوسف افرادهم أبينهم وقولهم بان الذنب كله والقائه في الحب وبيعهم بنحو ينحس ان كانوا هم الذين باعوه وقولهم ان يسرق فيفسد أخ له من قبل والذي فعلوا بأخيه أذاهم وجفاؤه لهم وانما هم بسيرة الصالح ونصر يحجبهم بأنه سرق ولم يذكر لهم ما ذواجه أباهم تعظيم القدره وتقدير الشئ أنه يذكرهم مع نفسه وأخيه \* قال ابن عباس والحسن جاهلون صبيان \* وقال مقاتل مذنبون \* وقيل جاهلون بما يجب من الأب وصلة الرحم وترك الهوى \* وقيل جاهلون بما يؤول اليه أمر يوسف \* وقيل جاهلون بالفكر في العاقبة وعدم النظر الى المصلحة \* وقال المفسرون وغرض يوسف توبيخ اخوته وتأييدهم على ما فعلوا في حق أبيهم وفي حق أخوهم قال والصحيح انه قال ذلك تأنيسا لقلوبهم وبسط عن ذكر كانه قال انما أقدمكم على ذلك الفعل القبيح جهالة الصبا والغرور وكانه لفتهم الحجة كقوله ما غررك بركن الكريم وما حكاها ابن المصعب في قصته انه صلهم والثعلبي في حكاية انه غضب عليهم فأمر بقتلهم فبكوا وجزعوا فارق لهم وقال هل علمتم الآية لا يصح البتة وكان يوسف من أرق خلق الله وأشفقهم على الاجانب فكيف مع اخوته ولما اعترفوا بالخطا قال لا تريب عابكم الآية \* قالوا أأنك لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى فمن الله علينا انه من يتقوى ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين \* قالوا والله لقد آثرك الله علينا وان كنا خاطئين \* قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين \* اذهبوا

أورضع موضع الضمير لاشغاله على المتقين والصابرين فكانه قيل لا يضيع أجر لولا ترك الله فضله بالما أو بالصبر والعلم قالهما ابن عباس \* لا تريب عليكم \* الآية الترتيب التأنيب والعتب وغير بعضهم عنه بالتعبير ومن اذانت أمة أحكم فاجلدها ولا تريب عليها أي لا يعبرها وأصله من التريب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة التريب كأن التجليد والتقرير مع ازالة الجلد فضرر مثل التقرير الذي يمزق العرض ويذهب بهاء الوجه وتثر به اسم لاوعليكم الخير والود منه وبالعامل في الخبر أي لا تريب مستقر عليكم اليوم قال الزمخشري \* فان قلت بم تعلق اليوم \* قلت بالترتيب والقدرة عليكم من معنى الاستقرار أو بغفر والمعنى لا أثر لكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التريب فخطبكم بغيره من الأيام ثم أضاف الله اليه يغفر الله لكم فغفر الله لهم فغفره

ما فرط منهم يقال غفر الله لك وغفر الله لك على لفظ الماضي والمضارع جعوا ومنه قول المشعث يغفر الله لكم ويصلح بالكم أو اليوم يغفر الله لكم بشارته بما جعل الغفران لما يجدد يومئذ من توبتهم وتدمهم على خطيئتهم انتهى أما قوله إن اليوم متعلق بالتريب فهذا لا يجوز لأن التريب مصدر وقد فصل بينه وبين معموله بقوله عليكم وعليكم إيمان أن يكون خيرا أو وصفا للتريب ولا يجوز الفصل بينهما لأن المصدر من (٣٤٢) تمامه وأيضا لو كان اليوم متعلقا بتريب لم يحز بناؤه وكان

يكون من قبيل المشبه بالضاف وهو الذي يسمى المطول ويسمى المطول وكان يكون معربا منونا وأما تقديره الثاني فتقدير حسن ولذلك وقف على قوله اليوم أ كثر القراء وابتدأ يغفر الله لكم على جهة الدعاء وهو تأويل ابن اسحاق والطبري وأما تقديره الثالث وهو أن يكون اليوم متعلقا يغفر فقول وقد وقف بعض القراء على عليكم وابتدأ اليوم يغفر الله لكم ولما دعاهم بالغفرة أخبر عن الله تعالى بالصفة التي هي سبب الغفران وهو أنه تعالى أرحم الراحمين فهو يرجو منه قبول دعائه لهم بالغفرة والباء في بقميضي الظاهر أنها للحال أي مصحوبين أو ملتصقين به والظاهر أنه يخص من ملبوس يوسف صلى الله عليه وسلم منزلة فيص كل أحد قال ابن عطية وهكذا تبين الغربة في أن وجوده يقرب ربحه

بقميضي هذا فألقوه على وجهه أي بأت بصيرا وأتوني باهلكم أجمعين لما خاطبهم بقوله هل علمت أدركوا أنه لا يستقيم لهم لما ينشأ عندهم ولا تتبع أحوالهم وليس منهم فيما ينظر الا وعنده علم بحالهم فيقال أنه كان يكلمهم من وراء حجاب فرفعه ووضع التاج وتبسّم وكان يضئ ماحوله من نور تبسمه أو أروا المعة البيضاء كالشامة في فرجه حين وضع التاج وكان مثلها لأبيه وجده وسارة فتوسموا أنه يوسف واستفهموه استفهام استخبار \* وقيل استفهام تقرير لأنهم كانوا عرفوه بتلك العلامات التي سبق ذكرها \* وقال الزخشي (فان قلت) كيف عرفوه (قلت) رأوا في رؤاه وثبأته حين كلمهم بذلك ما شعر به أنه هو مع علمهم بأن مخاطبهم بلا يصدرا الا عن حنيف مسلم من نسل ابراهيم عليه السلام الا عن بعض أعزاء مصر \* وقرأ الجهور أنك على الاستفهام والخلاف في تحقيق المعزتين أو تليين الثانية وادخال ألف في التليين أو التحقيق مذكور في القراءات السبع \* وقر اقتداء وابن محيص وابن كثير أنك بغير همزة استفهام والظاهر أنها مرادة ويعد حله على الخبر المحض وقد قاله بعضهم لتعارض الاستفهام والخبر أن اتحاد القائلين في القول وهو الظاهر فإن قدرنا بعضا استفهم وبعضا أخبر ونسب في كل من القراءتين إلى المجموع قول بعضهم أمكن وهو مع ذلك بعيد وقرأ أي أنك أو أنت يوسف وخرجه ابن جني على حذف خبران وقد رده أنك لأنك يوسف أو أنت يوسف يوسف وقدره الزخشي أنك يوسف أو أنت يوسف فحذف الأول لدلالة الثاني عليه قال وهذا كلام مستعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرر الاستنبات انتهى \* وحكى أبو عمر والداق في قراءة أي بن كعب قالوا أو أنت يوسف وفي قراءة الجهور أنك لأنك يجوز أن تكون اللام دخلت على أنت وهو فصل وخبران يوسف كاتقول ان كان زيد هو الفاضل ويجوز أن تكون دخلت على أنت وهو مبتدأ يوسف خبره والجملة في موضع خبران ولا يجوز أن يكون أنت توكيد للضمير الذي هو اسم ان حيولة اللام بينهم ولما استفهموه أجابهم فقال أنا يوسف كاشفا لهم أمرهم وزادهم في الجواب قوله وهذا أخي لانه سبق قوله هل علمت ما فعلتم يوسف وأخيه وكان في ذكر أخيه بيان لما سألو عنه وان كان معلوما عندهم ونوطة لما ذكر بعضهم قوله قد سمع الله علينا أي بالاجتماع بعد الفارقة والانس بعد الوحشة ثم ذكر ان سبب من الله عليه هو بالقوى والصبر والأحسن أن لا تخضع للقوى بحالة ولا الصبر \* وقال مجاهد من يتقى في تركه المعصية ويصبر في السجن \* وقال الزخشي من يتقى من يخاف الله وعقابه ويصبر عن المعاصي وعلى الطاعات \* وقيل من يتقى معاصي الله ويصبر على أذى الناس وهذه كلها تخصيصات بحسب حالة يوسف ونوازه \* وقر قبل من يتقى فقبل هو مجزوم بحذف الياء التي هي لام الكلمة وهذه

من بعد ولو كان من قص الجنة كما قيل ما كان في ذلك غرابة ولو جده كل أحد قوله فلقوه على وجهه أي بأت بصيرا بدل على أنه علم أنه عي من الحزن ما باعلاهم وأما وحي من الله تعالى وقوله بأت بصيرا يظهر أنه وحي من الله تعالى وأهله الذين أمر أن يؤتوا بهم سبعون وقيل غير ذلك وفي واحد من هذا العدد حلوا بمصر ونحو احتج خرج من ذريتهم مع موسى ستمائة ألف مع قرب الادة ععب عظيم ومعنى بأت أيئني وانتدب سيرا على الحال ثم أمرهم بأن يأمروا أحدهم الذهاب بقميضي إذ كان أسير اليه ارتداد

( الدر ) ( ح ) ترتيب اسم لا وعليكم الخير واليوم منصوب بالعامل في الخبر أي لا ترتيب مستقر عليكم اليوم ( ش ) فان قلت  
بم تعلق اليوم \* قلت بالترتيب أو بالمقدر في عليكم من معنى الاستقرار أو ينفقر الله لكم والمعنى لا أثر بكم اليوم وهو اليوم الذي  
هو مظنة الترتيب فاظنكم بغيره من الأيام ثم ابتداء فقال ( ٣٤٣ ) ينفقر الله لكم فدا علمهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك

ونفقر الله لك على لفظ  
الماضي والمضارع جميعا  
ومنه قول المشتمت يهديكم  
الله ويصلح بالكم أو اليوم  
ينفقر الله لكم بشارة  
بالغفران للمتجدد يومئذ  
من توبتهم وندمهم على  
خطيئتهم ( ح ) أما قوله  
اليوم يتعلق بالترتيب فهو  
لا يجوز لان الترتيب  
مصدر وقد فصل بينهما وبين  
معموله بقوله عليكم  
وعليكم اما أن يكون  
خبرا أو صفة لترتيب ولا  
يجوز الفصل بينهما لان  
معمول المصدر من تمامه  
وأيضالو كان اليوم متعلقا  
بترتيب لم يجز بناؤه وكان  
يكون من قبيل المشبه  
بالضاف وهو الذي يسمى  
المطول ويسمى المطول  
فكان يكون معربا منونا  
وأما تقديره الثاني فتقدير  
حسن ولذلك وقف على  
قوله اليوم أ كثر القراء  
وابتداء ينفقر الله لكم على  
جهة الدعاء وهو تأويل  
ابن اسحاق والطبري  
يكون متعلقا بغيره فقول

الياء اشباع \* وقيل جزمه بحذف الحركة على لغة من يقول لم يري زيد وقد حكوا ذلك لغة \* وقيل  
هو رفوع ومن موصول بمعنى الذي وعطف عليه جزم وهو ويصبر وذلك على التوهم كانه توهم  
ان من شرطية ويتيق جزم \* وقيل ويصبر مر فروع عطف على فروع وسكنت الراء لا للجزم  
بل لتوالي الحركات وان كان ذلك من كلمتين كما سكت في بأمركم ويشعركم ويعوتنهم أو مسكتنا  
للووقف وأجرى الوصل مجرى الوقف والاحسن من هذه الأقوال أن يكون يتيق جزم وما على لغة  
وان كانت قليلة ولا يرجع الى قول أبي على قال وهذا مما لا يحتمل عليه لانه انما يجيء في الشعر لا في  
الكلام لان غيره من رؤساء التعويين قد نقلوا انه لغة والمحسنين عام يندرج فيه من تقدم أو وضع  
موضع الضمير لاشماله على المتقين والصابرين كانه قيل لا يضيع أجرهم وأترك فضلا للملك أو بالصر  
والعلم قالها ابن عباس أو بالحلم والصفح ذكره أبو سليمان الدمشقي أو بحسن الخلق والخلق والعلم  
والحلم والاحسان والملك والسلطان وبصبرك على أذنا قاله صاحب الغنيان أو بالقوى والصبر  
وسيرة المحسنين قاله الزنجشري وهو مناسب لقوله انه من يتق الآية وخطابه اياه بذلك استتزال  
لأجسانه واعتراق بمصدر منهم في حقه وخاطئين من خطيئ اذ انعم وأما أخطأ فقصده الصواب ولم  
يوفق له ولا ترتيب لا لوم ولا عقوبة وتترتب اسم لا وعليكم الخير واليوم منصوب بالعامل في الخبر  
أي لا ترتيب مستقر عليكم اليوم \* وقال الزنجشري ( فان قلت ) بم تعلق اليوم ( قلت ) بالترتيب  
أو بالمقدر في عليكم من معنى الاستقرار أو ينفقر والمعنى لا أثر بكم اليوم وهذا اليوم الذي هو  
مظنة الترتيب فاظنكم بغيره من الأيام ثم ابتداء فقال ينفقر الله لكم فدا علمهم بمغفرة ما فرط منهم يقال  
غفر الله لك ينفقر الله لك على لفظ الماضي والمضارع جميعا ومنه قول المشتمت يهديكم الله ويصلح  
بالكم أو اليوم ينفقر الله لكم بشارة بالغفران للمتجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم  
انتهى أما قوله ان اليوم يتعلق بالترتيب فهذا لا يجوز لان الترتيب مصدر وقد فصل بينهما وبين  
معموله بقوله عليكم وعليكم اما أن يكون خبرا أو صفة لترتيب ولا يجوز الفصل بينهما لان معمول  
المصدر من تمامه وأيضالو كان اليوم متعلقا بترتيب لم يجز بناؤه وكان من قبيل المشبه  
بالضاف وهو الذي يسمى المطول ويسمى المطول فكان يكون معربا منونا وأما تقديره الثاني  
فتقدير حسن ولذلك وقف على قوله اليوم أ كثر القراء وابتداء ينفقر الله لكم على جهة الدعاء وهو  
تأويل ابن اسحاق والطبري وأما تقديره الثالث وهو أن يكون اليوم متعلقا بغيره فقول وقد وقف  
بعض القراء على عليكم وابتداء اليوم ينفقر الله لكم \* قال ابن عطية والوقف على اليوم أرجح في  
المعنى لان الآخر فيه حكم على مغفرة الله اللهم الآن يكون ذلك بوحى وأما قوله بشارة الى آخره  
فعلى طريق المعتزلة فان الغفران لا يكون الا لمن تاب \* قال ابن الانباري انما أشار الى ذلك اليوم  
لأنه أول أوقات العفو وسبيل العافي في مثله أن لا يرجع عقوبة وأجاز الخوفي أن يكون عليكم في  
موضع الصفة لترتيب ويكون الخبر اليوم وهو وجه حسن \* وقيل عليكم بيان لك في قولهم

وقد وقف بعض القراء على عليكم وابتداء اليوم ينفقر الله لكم قال ( ع ) والوقف على اليوم أرجح في المعنى لأن الآخر فيه حكم على  
مغفرة الله لهم الآن يكون ذلك بوحى وأما قوله بشارة الى آخره فعلى طريق المعتزلة فان الغفران لا يكون الا لمن تاب ولوقيل  
ان الخبر مخدوف وعليكم متعلق بمخدوف يدل عليه تترتب وذلك المخدوف هو العامل في اليوم وتقديره لا ترتيب يترتب عليكم اليوم

بصر أبيه بالقاء قصه على وجهه والامى الثاني اتيانهم بأهلهم جميعا لتكمل مسرته بذلك ولمافصلت العير قال أبوهم انى لاجد ربح يوسف الآية يقال فصل من البلدي فصل فصولا انفصل منه وجاوز حيطانه وهو لازم وفصل الشيء فصلا فرقا وهو متد ومعنى فصلت العير انفصلت من عريش مصر قاصدة مكان يعقوب صلى الله عليه وسلم وكان قريبا من بيت المقدس وهو الصحيح لان آثارهم وقبورهم هناك الى الآن وقرأ ابن عباس ولما انفصلت قال ابن عباس وجدر بجمه من مسيرة ثمانية أيام هاجت ربح فحلت عرفه وقبل غيظ ذلك ومعنى لأجد لاشم فهو وجود حامية الشيم وقال الشاعر واني لاستشفي بكل غمامة \* يهب بهما من نحو أو ضل ربح ومعنى يتفقدون \* قال ابن عباس تسفرون وتجهلون وقال منذر بن سعيد البلوطى يقال شج مقنن أى قد فسد رأيه ولا يقال عجوز مقننة ( ٣٤٤ ) لان المرأة لم يكن لها قط رأى أصيل فيدخله التفخيد ولولا هنا

حرف امتناع لوجود وأن تفقدون فى موضع المبتدأ تقديره لا تفقيدكم وجوابها محذوف قال الزخشرى المعنى لولا تفقيدكم أبائى لصدقونى انتهى وقد يقال تفقيره لولا أن تفقدون لا خبركم بكونه حيا لم يمت لان وجدان ربحه دال على حيانه والمحاطب بقوله تفقدون الظاهر انه من تناسق الضمائر انه عائد على من كان بقى عنده من أولاده غير الذين راحوا يتتارون اذ كان أولاده جماعة وقيل المحاطب ولدوله ومن كان بمحضته من قرابته والاضلال هنا لاراد به ضد الهدى والرشاد قال ابن عباس

سقبالك فيتعلق بمحذوف ونصوا على انه لا يجوز أن يتعلق عليكم بترتيب لانه كان يعرب فيكون متوالاته يصير من باب المشبه بالمضاف ولو قيل ان الخبر محذوف عليكم متعلق بمحذوف بدل عليه ترتيب وذلك المحذوف هو العامل فى اليوم وتقديره لا ترتيب ثرب عليكم اليوم كما قد روافى لا عاصم اليوم من أمر الله أى بعصم اليوم لكان وجهاقو يالان خبر اذا علم كتر حذفه عند أهل الحجاز ولم يلفظ به بنو تميم ولما دعاهم بالمغفرة أخبر عن الله بالصفة التى هى سبب الغفران وهو انه تعالى أرحم الراحماء فهو يرجو منه قبول دعائهم بالمغفرة والباء فى بقى مضى الظاهر انها للحال أى معصوبين أو ملتبسين به \* وقيل للتعدي أى اذهبوا قبضى أى اجلوا قبضى \* قيل هو القميص الذى توارثه يوسف وكان فى عنقه وكان من الجنة أمره جبريل عليه السلام أن يرسله اليه فان فيه ربح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفى \* وقيل كان لاراهم كساه الله يماه من الجنة حين خرج من النار ثم لاسحاق ثم يعقوب ثم يوسف \* وقيل هو القميص الذى قد من در أرسله ليعلم يعقوب انه عصم من الفاحشة والظاهر أنه قميص من ملبوس يوسف بنزلة قميص كل واحد \* قال ذلك ابن عطية وهكذا تبين الغرابة فى ان وجد يعقوب ربحه من بعد ولو كان من قصص الجنة كما كان فى ذلك غرابة ولو جده كل أحد قوله فآله قومه على وجهه أى يأت بصيرا يدل على انه علم انه عمى من الحزن اما بالعلمهم واما بوحى وقوله يأت بصيرا يظهر انه ووحى وأهله الذين أمر بأن يؤتى بهم سبعون أو ثمانون أو ثلثة وتسعون أو ستة وتسعون أقوال أولها للسكبي وثالثها للمسر وقوف واحد من هذا العدد حلوا بمصر ونحو احتى خرج من ذريتهم مع موسى عليه السلام سبائة ألف ومعنى يأت يأتينى وانتصب بصيرا على الحال \* ولما فصلت العير قال أبوهم انى لأجبر ربح يوسف لولا ان تفقدون \* قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم \* فاما أن جاء البشر لقاءه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما لا تعلمون \* قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا كنا خاطئين \* قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم \* فصل من البلدي فصل فصولا انفصل منه وجاوز حيطانه وهو لازم

المعنى انك لفي ضلالك لان حزن يعقوب قد تجدد بقصة بنيامين فلما أن جاء البشر بالبشرى \* أنت زائدة للتأكيد وبادت ابعثا لقياس مطرد قال ابن عباس البشرى كان بهذا لانه كان جاء بقميص الدم والضمير المستكن فى لقاءه عائد على البشرى وقوله \* انى أعلم من الله ما لا تعلمون \* من حياة يوسف وان الله تعالى يجمع بيننا والمرجع البصره وقرت عينه بالمسير الى ابنه يوسف وقرهم على قوله \* ألم أقل لكم \* طلبوا منه أن يستغفر لهم الله فذنبهم واعتروا بالخطأ السابق منهم وسوف أستغفر لكم عدة لهم بالاستغفار بسوف وهى أبلغ فى التنفيس من السين فمن ابن مسعود أنه أخر الاستغفار لهم الى الصحرو عن ابن عباس الى ليلة الجمعة وعنه الى سحرها ولما وعدهم بالاستغفار رجاهم بمصول الغفران بقوله انه هو الغفور الرحيم وفى الكلام حذف تقديره فامتثلوا ما أمرهم به يوسف من الذهاب والايان بأهلهم

( الدر ) كما قد روافى لا عاصم اليوم من أمر الله أى بعصم اليوم لكان وجهاقو يالان خبر اذا علم كتر حذفه عند أهل الحجاز ولم يلفظ به بنو تميم

وفصل الشيء فصلا فرقا وهو متعد ومعنى فصلت العيران فصلت من عريش مصر قاصدة مكان يعقوب وكان قريبا من بيت المقدس وقيل بالجزيرة بيت المقدس هو الصحيح لأن آثارهم وقبورهم هناك إلى الآن \* وقرأ ابن عباس ولما انفصل العير \* قال ابن عباس وجدر يحمله من مسيرة ثمانية أيام هاجت ريح فخلعت عرقه \* وقال الحسن وابن جرير من ثمانين فرسخا وكان مدة فراقه منه سبعة وسبعين سنة وعن الحسن أيضا واجده من مسيرة ثلاثين يوما وعنه مسيرة عشرة ليال وعن أبي أيوب المهروري إن الريح استأذنت في إيصال عرق يوسف إلى يعقوب فأذن لها في ذلك \* وقال مجاهد صفقت الريح القميص فراحت رواغ الجنة في الدنيا وأصلت ببعقوب فوجدر مع الجنة فعمل أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص ومعنى لأجد لأشم فهو وجود حاسة الشم وقال الشاعر

واني لاستشفي بكل غمامة \* يهب بهام من نحو أرضك ريح

ومعنى تفقدون قال ابن عباس ومجاهد وقناة تسفهون وعن ابن عباس أيضا تعجلون وعنه أيضا تضعفون \* وقال عطاء وابن جبير تكذبون \* وقال الحسن تهرمون \* وقال ابن زيد والضحاك ومجاهد أيضا تقولون ذهب عقلك وخرفت \* وقال أبو عمر وتقبحون \* وقال الكسائي تعجزون \* وقال أبو عبيد نضلون \* وقيل تخطئون وهذه كلها متقاربة في المعنى وهي راجعة لاعتقاد فساد رأي الفند إمام الجمل أو لهوى غالب عليه أو لكذبه أو لضعفه وعجزه لذهاب عقله بهرمة \* وقال مندر ابن سعيد البلوطي يقال شخ مقلد أي قد فسر أي به ولا يقال عجوز مقلد لأن المرأة لم يكن لها رأي قط أصيل فيدخله التفتيد \* وقال معناه الزخمرى قال التفتيد النسبة إلى الفند وهو الخوف وانكار العقل من هرم يقال شخ مقلد ولا يقال عجوز مقلد لأنهم لم تكن في شبابه ذات رأي فتفقد في كبره أو لانهار في امتناع وجود وجودها عند خوف \* قال الزخمرى المعنى لو لا تفندكم أبى لصدقوني انتهى وقد يقال تقديره لو لا أن تفندوني لأخبرتكم بكونه حيا لم تمت لأن وجداني ريبه دال على حياته والمخاطب بقوله تفندون الظاهر من تناسق الضمائر أنه عائد على من كان بقى عنده من أولاده غير الذين را حوا يمتارون إذ كان أولاده جماعة \* وقيل المخاطب ولد ولدته ومن كان بحضرته من قرابته والضلال هنا لإرادته ضد الهدى والرشاد \* قال ابن عباس المعنى أنك لقي خطأك وكان حزن يعقوب قد تجد بدقة بنيامين ولذلك يقال له ذوالخزنين \* وقال مقاتل الشقاء والعناء \* وقال ابن جبير الخزون ويعني والله أعلم غلبة الحجة \* وقيل الهلاك والذهاب من قولهم ضل الماء في اللبن أي ذهب فيه \* وقيل الحب يطلق الضلال على الحجة \* وقال ابن عطية ذلك من الجفاء الذي لا يسوغ لهم مواجته به وقد تأوله بعض الناس على ذلك ولهذا قال قتادة قالوا والدهم كلمة غليظة لم يكن ينبغي لهم أن يقولوا له والدهم ولأنني الله صلى الله عليه وسلم \* وقال الزخمرى لقي ذهابك عن الصواب قدما في افراط محبتك ليوسف ولهجك بذكره ورجائك لقاءه وكان عندهم أنه قد مات روى عن ابن عباس إن البشير كان يهودا لأنه كان جاء بقميص الدم \* وقال أبو الفضل الجوهري قال يهودا لاخوته قد علمتم أني ذهبت إليه بقميص القرحة فدعوني أذهب إليه بقميص الفرحة فتركوه وقال هذا المعنى السدى وأن تطرد زيارتها بعد ما والضمير المستكن في ألقاه عائد على البشير وهو الظاهر هو لقوله فألقوه \* وقيل يعود على يعقوب والظاهر أنه أر بد الوجه كله كما جرت العادة أنه متى وجد الإنسان شيئا يعتقد فيه البركة مسح به وجهه \* وقيل عبر بالوجه عن العينين

فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه ﴿ الآية ﴾ كروا أن يوسف جهز إلى أبيه جهازاً ومائتي راحلة لينجز إليه بن معه وخرج يوسف عليه السلام قبيل والمك في أربعة آلاف من الجند والعظما، وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب صلى الله عليه وسلم وهو يمشى يتوكأ على يهودا فنظر إلى الخيل والناس فقال يا يهودا أهذا فرعون مصر قال لا ولكن هذا ولدك فلما لقى يعقوب قال السلام عليك يلهذهب الاحزان آوى إليه أبويه أى ضمهما إليه وعانقهما والظاهر أنهما أبوه وأمه راحيل فقال الحسن وابن اسحاق كانت أمه بالحياة وظاهر قوله ادخلوا (٣٤٦) مصر أنه أمر بإنشاء دخول مصر قال السدي قال لهم ذلك وهم في الطريق حين تلقاهم انتهى

الطريق حين تلقاهم انتهى  
فريق قوله فلما دخلوا على يوسف كأنه ضرب لهم مضرباً وبيت حلة التلق في الطريق فدخلو عليه فيه ومعنى ادخلوا أى تمكنوا واستقروا فيها والظاهر تعليق الدخول على مشيئة الله تعالى لما أمرهم بالدخول علق ذلك على مشيئة الله لأن جميع الكائنات إنما تكون بمشيئة تعالى ولملم ينشأ لم يكن وورفع أبويه على العرش ﴿ والعرش سرير الملك ولما دخل يوسف مصر وجلس في مجلسه على سريره واجتمعوا إليه أكرم أبويه فرفعهما على السرير وخصهما بذلك تكريماً لهما دون اخوته والضمير في ﴿ وخرأ ﴾ عائداً على أبويه واخوته وظاهر قوله وخرأ له سجداً أنه السجود المهودوان الضمير في له عائداً على يوسف لمطابقة الرؤيا في قوله انى رأيت أحد عشر كوكباً الآية وكان السجود ذاك جائزاً من باب التكريم بالمصاحفة وتقبيد اليد والقيام مما شهر بين الناس من باب التعظيم والتقوير ﴿ وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل أى سجدكم هذا تأويل رأى عاقبة رؤياي ان تلك الكواكب والنس والقمر رأيتهم يساجدين ومن متعلق برؤياي والمخدوف في من قبل تقديره من قبل هذه الكواكب والحوادث التي جرت بعد رؤياي ثم ابتدأ يوسف بتعديدهم الله تعالى عليه فقال ﴿ فعد

لأنهم فيه \* وقيل عبر بالكل عن البعض وارند عدد بعضهم في أخوات كان والصحيح انه اليست من أخواتها فاتصّب بصيرا على الحال والمعنى اندرج الى حاله الأولى من سلامة البصر في الكلام ما يشعر أن بصره عاد أقوى مما كان عليه وأحسن لأن فعلا من صيغ المبالغة وماعدل من مفعول الى فاعل اللفظ المعنى انتهى وليس كذلك لأن فعلا هنا ليس للمبالغة إذ فاعل الذى للمبالغة هو معدول عن فاعل لهذا المعنى وأما بصيرا هنا فهو واسم فاعل من بصر بالشئ فهو جار على قياس فعل يحظر ف هو ظرف ولو كان كازع بمعنى مبصر لم يكن للمبالغة أيضاً لأن فعلا بمعنى مفعول ليس للمبالغة نحو أليم وسميع بمعنى مؤلم وسميع \* وروى ان يعقوب سأل البشير كيف يوسف قال ملك مصر قال ما صنعت بالملك قال على أى دين تركته قال على الاسلام قال لأن تمت النعمة \* وقال الحسن لم يجد البشير عنده يعقوب شيأ يبيته به وقال ما خبرنا شيأ من سبع ليال ولكن هون الله عليك سكرات الموت \* وقال الضحاك رجع اليه بصره بعد العمى والقوة بعد الضعف والشباب بعد الهرم والسرور بعد الكرب والظاهر ان قوله انى أعلم بحكى بالقول ويريد به انما أشكو بائى وخرنى الى الله وأعلم من الله بالاعمال \* فقبل ما لا تعلمون من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا وبينه \* وقيل من جهة رؤى يوسف عليه السلام \* وقيل من لوى الانبياء بالخزن وزول الفرج \* وقيل من أخبار ملك الموت باى وكان أخبره انه لم يقبض روحه \* وقال ابن عطية ما لا تعلمون هو انتظاره لتأويل الرؤيا بحيث لم أن يشير الى حسن ظنه بالله فقط \* وقال الخشري ألم أقل لكم يعنى قوله انى لأجد ربح يوسف أو قوله ولا تيأسوا من روح الله وقوله انى أعلم كلامه مبتدأ لم يقع عليه القول انتهى وهو خلاف الظاهر الذى قد سناه ولما رجع اليه بصره وقرت عينه بالمسير الى ابنه يوسف وقررهم على قوله ألم أقل لكم طلبوا منه ان يستغفر لهم الله لنوبهم واعترفوا بالخطأ السابق منهم وسوف أستغفر لكم عدة لهم بالاستغفار بسوف وهى أبلغ في التنفيس من السين \* فمن ابن مسعود انه أخر الاستغفار لهم الى السحر \* وعن ابن عباس الى ليلة الجمعة وعنه الى سحرها \* قال السدي ومقاتل والزجاج أخر لاجابة الدعاء لاضنة عليهم بالاستغفار وقالت فرقة سوف الى قيام الليل \* وقال ابن جبير وفرقة الى البالى البيض فان الدعاء فيها يستجاب \* وقال الشعبي أخره حتى يسأل يوسف فان عفاه عنهم استغفر لهم \* وقيل أخرهم ليعلم حالهم في صدق التوبة واخلاصها \* وقيل أراد الدوام على الاستغفار لهم ولما وعدهم بالاستغفار رجاهم بحصول الغفران بقوله انه هو الغفور الرحيم ﴿ فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين \* ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد

جعلها ربي حقاً \* أى صادقة رأيت ما وقع في المنام يقظة حقيقة لا باطل فيها ولا لغو في المدة التي كانت بين رؤياه وسجوده  
خلاف متناقض وأحسن! صلته أن يتعدى إلى قال تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك وقد يتعدى بالباء قال تعالى وبالوالدين  
احساناً وقد يكون ضمن أحسن معنى لطف فعدمه بالباء وذكر إخراجه من السجن وعدل عن إخراجه من الحبصفحة عن ذكر  
ما يتعلق بفعل أخوته وتناسيا لما جرى منهم إذ قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ويتبين على طهارته نفسه وبرائه مما نسب  
اليه من المراودة وعلى ما تنقل اليه من الرياسة في الدنيا بعد خروجه من السجن بخلاف ما تنقل اليه بالخروج من الحب إلى أن يبيع  
يعيد العبيد \* وجاء بهم من البدو \* أى من البادية وكان منزل (٣٤٧) يعقوب باطراف الشام بالبادية بادية فلسطين

وكان رب ابل وغنم وبادية  
وقابل يوسف نعمة أخراجه  
من السجن بمجيئهم من  
البدو والاشارة بذلك الى  
الاجتماع بابيه وأخوته  
وزوال حزن أبيه وفي  
الحديث من رد الله به خيرا  
ينقله من البادية الى  
الحاضرة \* من بعد أن  
نزع الشيطان \* أى أفسد  
وتقدم الكلام على نزع  
وأسند النزوح الى الشيطان  
لانه هو الموسوس كما قال  
تعالى فازلها الشيطان  
عنه إذ ذكر هذا القدر من  
أمر إخوته لان النعمة اذا  
جاءت اثر بلاء وشدة كانت  
أحسن موقفا \* إن  
ربي لطيف \* أى لطيف  
التهبير \* لمشااء \*  
من الأمور رفيق ومن  
في قوله من الملك وفي من  
تأويل للتبعيض لأنه لم

جعلها ربي حقاً \* أى صادقة رأيت ما وقع في المنام يقظة حقيقة لا باطل فيها ولا لغو في المدة التي كانت بين رؤياه وسجوده  
يبنى وبين أخوتي ان ربي لطيف لمشااء انه هو العليم الحكيم \* رب قد أتيتني من الملك وعمامتي  
من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وأملا لحقي  
بالصالحين \* في الكلام حذف تقديره فرحل يعقوب بأهله أجمعين وساروا حتى تلقوا يوسف  
\* قيل وجهر يوسف الى أبيه جهازاً ومائتي رحالة ليجهز اليه بمن معه وخرج يوسف قبل الملك  
في أربعة آلاف من الجنود والعظماء وأهل مصر بأجمعهم فلقوا يعقوب عليه السلام وهو يمشي  
يتوكأ على يهودا فنظروا الى الخيل والناس فقال يهودا أهذا فرعون مصر فقال لا هذا ولدك  
فلما لقيه يعقوب عليه السلام قال السلام عليك يا من ذهب الاحزان \* وقيل ان يوسف قال له لما  
التقيا يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت أن  
تسلب دينك فيفعل ببنى وبنك \* أى الى أبوه به أى ضمهما اليه وعانقهما والظاهر انهما أبوه  
وأمر راحيل \* فقال الحسن وابن اسحق كانت أمه بالحياة \* وقيل كانت ماتت من نفاس بنيامين  
وأحياءه لصدق رؤياه في قوله والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين \* حكى هذا عن الحسن وابن  
اسحق أيضاً \* وقيل أبوه ومخالته وكان يعقوب نزوحاً بعد موت راحيل والخالة أم روى عن ابن  
عباس وكانت ربت يوسف والراية تدعى أمناو قال بعضهم أبوه وجدته أمه حكاة الزهراوى وفي  
مصنف عبد الله أى اليه أبوه وأخوته وظاهر قوله ادخلوا مصر إنه أمر بإنشاءه دخول مصر  
قال السدي قال لهم ذلك وهم في الطريق حين تلقاهم انتهى فيبقى قوله فمدوا على يوسف كانه  
ضربه مضرباً أو بيت حالة التلقي في الطريق فدخلوا عليه فيه \* وقيل دخلوا عليه في مصر ومعنى  
ادخلوا مصر أى تمكنوا منها واستقروا فيها والظاهر تعلق الدخول على مشيئة الله لما أمرهم  
بالدخول \* أى ذلك على مشيئة الله لان جميع الكائنات انما تكون بمشيئة الله وبالايشاء لا يكون  
وقال الزمخشري التقدير ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ان شاء الله دخلتم آمين ثم حنفى الجزاء  
لدلالة الكلام ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال ومن بدع التفسير أن قوله ان شاء الله  
من باب التقديم والتأخير وان موضعه بعد قوله سوف أستغفر لكم ربي في كلام يعقوب انتهى

يؤته البعض ملك الدنيا ولا على البعض التأويل وانتصب فاطر على الصفة أو على النداء \* أنت واني \* تتولاني بالنعمة في الدارين  
وتوصل الملك الفاني بالملك الباقي وذكر كثير من المفسرين أنه لما عدوهم الله عليه تشوف الى لقاء به ولحقه بصالحى سلفه ورأى  
أن الدنيا كلها فانية فتخى الموت والذي يظهر أنه ليس في الآية تمنى الموت وانما عدوهم الله تعالى عليه ثم دعاهم بنم عليه النعم في  
باقى أمره أى توفني اذا حان أجلي على الاسلام واجعل لحاقى بالصالحين وانما تمنى الوفاة على الاسلام لا الموت والصالحين أهل  
الجنة وقيل غير ذلك وعلمنا التاريخ يزعمون أن يوسف صلى الله عليه وسلم عاش مائة عام وسبعة أعوام وله من الولد أفرائيم ومنشا  
(الدر) (ن) ومن بدع التفسير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم والتأخير وان موضعه بعد قوله سوف أستغفر لكم  
ربي من كلام يعقوب انتهى (ح) هذا البدع من التفسير مروى عن ابن جريج وهو في غاية البعد بل في غاية الامتناع

وهذا البعد من التفسير مروى عن ابن جريج وهو في غاية البعد بل في غاية الامتناع والعرش  
سرير الملك ولما دخل يوسف مصر وجلس في مجلسه على سريرها واجتمعوا اليه كرم أبويه  
فرفعهما معه على السرير ويحتمل أن يكون الرفع والخروج قبل دخول مصر بعد قوله ادخلوا  
مصر فكان يكون في قبة من قباب الملوك التي تحمل على البغال والأبل فحين دخلوا اليه آوى اليه  
أبويه وقال ادخلوا مصر ورفع أبويه وخر واله والضمير في وخر واغاث على أبويه وعلى اخوته  
\* وقيل الضمير في وخر واغاث على اخوته وسائر من كان يدخل عليه لاجل هيبته ولم يدخل  
في الضمير أبواه بل رفعهما على سرير ملكه تعظيما وظاهرا قوله وخر واله سجدا انه السجود  
المعهود وان الضمير في له عائد على يوسف لمطابقة الرؤيا في قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا الآية  
وكان السجود اذ ذاك جائزا من باب التكرم بالماخضة وتقبيل اليد والقيام بمأشور بين الناس في  
باب التعظيم والتوقير \* وقال قتادة كانت تحية الملوك عندهم وأعطى الله هذه الأمة السلام تحية  
أهل الجنة \* وقيل هذا السجود كان ايماء بالأس فقط \* وقيل كان كالركوع البالغ دون وضع  
الجبهة على الأرض ولفظه وخر واتأني هذا من التفسيرين \* قال الحسن الضمير في له عائد على الله  
أى خروا لله سجدا شكرا على ما أوزعهم من هذه النعمة وقد تأول قوله رأيتهن لى ساجدين على ان  
معناه رأيتهن لاجلى ساجدين واذا كان الضمير لى يوسف فقال المفسرون كان السجود تحية  
للعادة \* وقال أبو عبد الله الداراني لا يكون السجود الا لله لا ليوسف ويعد من عقله ودينه ان  
يرضى بأن يسجد له أبوه مع سابقته من صون أولاده والشيوخه والعالم والدين وكالنبوة \* وقيل  
الضمير وان عاد على يوسف فالسجود كان لله تعالى وجعلوا يوسف قبله كما تقول صليت للكعبة  
وصليت الى الكعبة وقال حسان

ما كنت أعرف ان الدهر منصرف \* عن هائم ثم عنها عن أبي حسن  
أليس أول من صلى لقبلكم \* وأعرف الناس بالاشياء والسنة

\* وقيل السجود هنا التواضع والخروج بمعنى المرور لا السقوط على الأرض لقوله والذين اذا  
ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صاعمان أي لم يعمروا عليها \* وقال ثابت هذا تأويل رؤياي  
من قبل أي سجدت لكم هذا تأويل أي عاقبة رؤياي أن تلك الكواكب والشمس والقمر رأيتهن لى  
ساجدين ومن قبل متعلق برؤياي والمخوف في من قبل تقديره من قبل هذه الكواكب والحوادث  
التي حوت بعد رؤياي ومن تأول ان أبويه لم يسجدوا له زم أن تفسير الرؤيا لا يلزم أن يكون مطابقا  
لرؤياي من كل الوجوه فسجود الكواكب والشمس والقمر يعبر تعظيما لكارم الناس ولا  
شك أن ذهاب يعقوب عليه السلام مع ولده من كنعان الى مصر لاجل يوسف نهاية في التعظيم له  
فكفي هذا القدر في صحة الرؤيا وعن ابن عباس انه لما رأى سجدوا أبويه واخوته هاله ذلك واقشعر  
جلده منه \* وقال يعقوب هذا تأويل رؤياي من قبل ثم ابتدأ يوسف عليه السلام بتعديدهم الله  
عليه فقال قد جعلها ربى حقا أي صادقة رأيته ما يقع في المنام نقطة لا باطل فيها ولا نعو وفي المدة  
التي كانت بين رؤياه وسجودهم خلاف متناقض \* قيل ثمانون سنة \* وقيل ثمانية عشر عاما  
\* وقيل غير ذلك من رتب العدد وكذا المدة التي أقام يعقوب فيها بمصر عند ابنه يوسف خلاف  
متناقض وأحسن أصله أن يتعدى بالى قال وأحسن كما أحسن الله اليك وقد تعدى بالياء قال تعالى  
وبالوالدين احسانا كما يقال آساء اليه وبه قال الشاعر

ورحمة زوجة أبوب قال  
الزهري ولد لافرائيم نون  
ولنون يوشع وهو فتى  
موسى ولد لثلاثا موسى  
وهو قبل موسى بن عمران  
وزعم أهل التوراة أنه  
صاحب الخضر وكان ابن  
عباس ينسك ذلك وثبت  
في الحديث الصحيح أن  
صاحب الخضر موسى بن  
عمران وتوارثت الفرافنة  
ملك مصر ولم تزل بنو  
اسرائيل تحت أيديهم  
على بقايا دين يوسف عليه  
السلام وأبيه الى أن بعث  
الله محمدا صلى الله عليه وسلم



أسيئ بنا أو أحسن لاملومة \* لدينا ولا مقلية ان تقلت  
وقد يكون ضمن أحسن معنى لطف فعداه بالباء وذ كرأخراجه من السجن وعدل عن اخراجه  
من الحب صفحا عن ذكر ما تعلق بقول اخوته وتناسيا لما جرى منهم اذ قال لا تثريب عليكم اليوم  
يفغر الله لكم وتنبها على طهارة نفسه وبراءتها بما نسب اليه من المراودة وعلى ما تنقل اليه من  
الرياسة في الدنيا بعد خروجه من السجن بخلاف ما تنقل اليه بالخروج من الحب الى أن يبيع مع  
العبيد وجاء بكم البدون البادية وكان ينزل يعقوب عليه السلام بأطراف الشام ببادية فلسطين  
وكان رب ابل وغنم وبادية \* وقال الزخشمي كانوا أهل عمد وأحباب مواش ينتقلون في المياه  
والمناجع \* قيل كان تحول الى بادية وسكنها فان الله لم يبعث نبيا من أهل البادية \* وقيل كان  
خرج الى بدا وهو موضع واباه عن جيل بقوله

وأنت التي حبت شعبا الى بدا \* الى وأوطاني بلاد سواها

وليعقوب عليه السلام بهذا الموضع مسجد تحت جبل \* يقال بدا القوم بدوا اذا أتوا بدا كما يقال  
غاروا وغورا اذا أتوا الغور والمعنى وجاء بكم من مكان بداذ كره القشيري وحكاها الماوردي عن  
الضحاك وعن ابن عباس وقابل يوسف عليه السلام نعمة اخراجه من السجن بمجيئهم من البدو  
والاشارة بذلك الى الاجتماع بابيه واخوته وزوال حزن أبيه في الحديث من ردا لله به خيرا ينقله من  
البادية الى الحاضرة \* من بعد أن تزغ أي أقصد وتقدم الكلام على تزغ وأسند النزغ الى الشيطان  
لانه الموسوس كما قال فازلها الشيطان عنها وذكروا هذا القدر من أمر اخوته لان النعمة اذا جاءت إثر  
شدة بلاء كانت أحسن موقعا \* ان ربى لطيف أي لطيف التدبير لما يشاء من الأمور رفيق ومن  
في قوله من الملك وفي من تأويل التبعض لانه لم يؤنه البعض ملك الدنيا ولا علمه البعض التأويل  
وبيعد قول من جعل من زائدة أو جعلها البيان الجنس والظاهر ان الملك هناك مصر \* وقيل  
ملك نفسه من انفاذ شهرته \* وقال عطاء ملك حساده بالطاعة ونيل الاماني من الملك \* وقرأ عبد  
الله وعمر بن زدر آتين وعلمته بن يحذف الياء منها ما كتفا بالكسرة عنهما مع كونهما نائبتين  
خطا \* وحكي ابن عطية عن ابن زدرانه قرأ رب آتيني بغير قدوات تصب فاطر على الصفة أو على  
الدعاء وأنت ولي تتولا في النعمة في الدارين وتوصل الملك الفاني بالملك الباقي وذ كر كثير

المفسرين انه لما دعاهم الله عنده تشوق الى لقاء به ولحاقه بصالحى سلفه ورأى أن الدنيا كلها فانية  
فقتى الموت \* وقال ابن عباس لم يقن الموت حتى غيبر يوسف والذي يظهر انه ليس في الآية معنى  
الموت وانما دعاهم عليه ثم دعا أن يتم عليه النعم في باقي أمره أي توفي اذا حان أجله على الاسلام  
واجعل لحاقى بالصالحين وانما معنى الوفاة على الاسلام لا الموت والصالحين أهل الجنة والانباء أو آبائهم  
ابراهيم واسحق ويعقوب وعلما التاريخ يزعمون أن يوسف عليه السلام عاش مائة عام وسبعة أعوام  
وله من الولد افرانيم ومنشاو رجعة ووجه أيوب عليه السلام \* قال الذهبي ولد لافرانيم نور  
ولنون يوشع وهو في موسى عليه السلام ولد لشمس موسى وهو قبل موسى بن عمران عليه السلام  
وزعم أهل التوراة انه صاحب الخضر وكان ابن عباس ينكر ذلك وثبت في الصحيح ان صاحب  
الخضر هو موسى بن عمران وتوارثت الفراعة لملك مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على  
بقيادته يوسف عليه السلام الى أن بعث موسى عليه السلام \* ذلك من أنباء العيب بوجه اليك

\* ذلك من أنباء العيب  
نوحه اليك \* قال ابن  
الانباري سألت قرين  
والله ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن قصة  
يوسف فزلت مشروحة  
شرحا شافيا وأمل صلى  
الله عليه وسلم أن يكون  
سببا لاسلامهم فخالقوا  
تأمله فعزاه الله بقوله  
وما أكره الناس الآيات  
والاشارة بذلك الى ما قصه  
الله تعالى من قصة يوسف  
واخوته

وما كنت لديهم \* أى عند بنى يعقوب حين أجمعوا أمرهم على أن يجعلوه في الحب ولا حين ألقوه فيه ولا حين التقطه السيارة ولا حين يبع \* وهم يكررون \* أى يبعون الغوائل ليوسف ويتشاورون فيما يعاون به أو يمحرون ويعقوب حين أتوا بالمقيص ملطخا بالدم وفي هذا تصريح لقريش بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا النوع من علم البيان يسمى بالاحتجاج النظري وبعضهم يسميه المذهب الكلاسي وهو أن يلزم الخصم ما هو لازم لهذا الاحتجاج وتقدم نظير ذلك في آل عمران وفي هود وهذا تهكم بقريش وعن كذبه لأنه لا يخفى على أحد أنه لم يكن من جملة هذا الحديث وأشباهه ولا في فيه أحد أعلمه بشئ من ذلك ولم يسمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا أخبر به وقصه هذا القصص الذي أعجز جملته ورواياته تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فاذا أنكره تهكمهم وقيل لهم قد علمتم أنكم لم تكن مشاهدا من مضي من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر فقلوه (٣٥٠) وما كنت هناك على جهة التهكم بهم لأنه قد علم كل أحد أن محمدا

وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يكررون \* وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين \* وما سألتهم عليه من أجران هو إلا ذكر للعالمين \* وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون \* وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون \* أفأمنوا أن تأتيهم الساعة غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون \* قال ابن الأنباري سألت قريش وأهل بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فزلت مشر وحشر حاوفا وأمل أن يكون ذلك سببا لسلامهم فخالفوا تأويله فعزاه الله تعالى بقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين الآيات وقيل في المناققين وقيل التنوية \* وقيل في الناصري \* وقال ابن عباس في تلبية المشركين \* وقيل في أهل الكتاب آمنوا ببعض وكفروا ببعض فجاءوا بين الأيمان والشرك والاشارة بذلك إلى ما قصه الله من قصة يوسف وأخوته وما كنت لديهم أى عند بنى يعقوب حين أجمعوا أمرهم على أن يجعلوه في الحب ولا حين ألقوه فيه ولا حين التقطه السيارة ولا حين يبع وهم يكررون أى يبعون الغوائل ليوسف ويتشاورون فيما يعاون به أو يمحرون ويعقوب حين أتوا بالمقيص ملطخا بالدم وفي هذا تصريح لقريش بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا النوع من علم البيان يسمى بالاحتجاج النظري وبعضهم يسميه المذهب الكلاسي وهو أن يلزم الخصم ما هو لازم لهذا الاحتجاج وتقدم نظير ذلك في آل عمران وفي هود وهذا تهكم بقريش وعن كذبه لأنه لا يخفى على أحد أنه لم يكن من جملة هذا الحديث وأشباهه ولا في فيه أحد أعلمه بشئ من ذلك ولم يسمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا أخبر به وقصه هذا القصص الذي أعجز جملته ورواياته تقع شبهة في أنه ليس منه وإنما هو من جهة القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر فقلوه وما كنت هناك على جهة التهكم بهم لأنه قد علم كل أحد أن محمدا صلى الله عليه وسلم ما كان معهم وأجمعوا أمرهم أى عزموا على لقاء يوسف في الحب وهم

صلى الله عليه وسلم ما كان معهم وأجمعوا أمرهم أى عزموا على لقاء يوسف في الحب وهم يكررون \* أى يبعون الغوائل ليوسف ويتشاورون فيما يعاون به أو يمحرون ويعقوب حين أتوا بالمقيص ملطخا بالدم وفي هذا تصريح لقريش بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا النوع من علم البيان يسمى بالاحتجاج النظري وبعضهم يسميه المذهب الكلاسي وهو أن يلزم الخصم ما هو لازم لهذا الاحتجاج وتقدم نظير ذلك في آل عمران وفي هود وهذا تهكم بقريش وعن كذبه لأنه لا يخفى على أحد أنه لم يكن من جملة هذا الحديث وأشباهه ولا في فيه أحد أعلمه بشئ من ذلك ولم يسمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا أخبر به وقصه هذا القصص الذي أعجز جملته ورواياته تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فاذا أنكره تهكمهم وقيل لهم قد علمتم أنكم لم تكن مشاهدا من مضي من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر فقلوه (٣٥٠) وما كنت هناك على جهة التهكم بهم لأنه قد علم كل أحد أن محمدا

وجدوى كما يعطى جملة الأحاديث والأخبار أن هو الأعظمت وذكر من الله تعالى للعالمين عامة وحث على طلب الجادة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخبر تعالى أنهم لقرط كفروهم يبرون على الآيات التي تكون سببا للإيمان فيعرضون عنها ولا تفيد عندهم شيئا ولا تؤثر فيهم. وإن تأمل الآيات هي في العالم العاوى وفي العالم السفلى ومعنى يبرون عليها أى يشون عليها والمراد ما يرون من آثار الامم الحسنة وغير ذلك من العبر \* وهم مشركون \* جملة حالية أى إيمانهم ملتبس بالشرك قال ابن عباس هم أهل الكتاب أشركوا بالله من حيث كفر وأنبىء صلى الله عليه وسلم \* أفأمنوا \* استفهام إنكار في معنى التوبيخ والتهديد \* غاشية \* نقمة تنشاها أى تعطيهم كقوله تعالى يوم ينشاها العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقال الضحاك يعنى الصواعق والقوارع انتهى وإتيان الدامية يعنى الدنيا وذلك لمقابلته بقوله \* أو تأتيهم الساعة \* أى يوم القيامة \* بغتة \* فجأة في الزمان ومن حيث لا يتوقع \* وهم لا يشعرون \* تأكيد لقوله بغتة قال السكري لا يشعرون بأنياتها أى وهم غير مستعدين لها قال ابن عباس تأخذهم النجعة وهم على أسواقهم ومواضعهم

يكرهون جملة حالة والمكر أن يدبر على الإنسان تدبيراً يضربه ويؤذنه والناس الظاهر العموم  
 لقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون \* وعن ابن عباس أنهم أهل مكة ولوح صت ولو بالفتى  
 طلب إيمانهم لا يؤمنون لفرط عنادهم وتصميمهم على الكفر وجواب لو مخوف أى ولو حرصت  
 لم يؤمنوا أخيراً من من يشاء الله إيمانه والضمير في عليه عائده على دين الله أى ما يتبني عليه أجرة على  
 دين الله \* وقيل على القرآن \* وقيل على التبليغ \* وقيل على الأنبياء بمعنى القول وفيه توبيخ  
 للكفرة وإقامة الحجة عليهم أو وما أسألكم على ما تعدتهم به ونذركمهم أن ينالوا منفعة وجدوى كما  
 يعطى جملة الأحاديث والأخبار أن هو الامو عظة وذكر من الله للمالين عامة وحث على طلب النجاة  
 على إسان رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقرأ بشر بن عبيد وما أسألكم بالثون ثم أخبر تعالى أنهم  
 لفرط كفرهم يبرون على الآيات التي تكون سبب الإيمان ولا تؤثر فيهم وإن تلك الآيات هي في العالم  
 العلوى وفي العالم السفلى وتقدم قراءة ابن كثير وكأين \* قال ابن عطية وهو اسم فاعل من كان  
 فهو كائن ومعناها معنى ثم في التكرار انتهى وهذا شئ يروى عن يونس وهو قول مرجوح في  
 النحو والمشهور عندهم أنه مركب من كافي التشبيه من أى وتلاعبت العرب به فجاءت به لغات  
 وذكر صاحب اللوامع أن الحسن قرأ وكى بياء مكسورة من غير همز ولا ألف ولا تشديد وجاء  
 كذلك عن ابن محيصن فبى لغة انتهى من آية علامة على توحيد الله وصفاته وصدق ما جى به عنه  
 وقرأ عكرمة وعمر بن قائد والأرض بالرفع على الابتداء وما بعده خبر ومعنى يبرون عليها  
 فيشاهدون ما فيها من الآيات \* وقرأ السدى والأرض بالنصب وهو من باب الاستئثار أى يطوون  
 الأرض يبرون عليها على آياتها وما أودع فيها من الدلالات والضمير في عليها وعنها في هاتين القراءتين  
 يعود على الأرض وفي قراءة الجمهور وهي بجر الأرض يعود الضمير على آية أى يبرون على تلك  
 الآيات يشاهدون تلك الدلالات ومع ذلك لا يعتبرون \* وقرأ عبد الله والأرض برفع الضاد ومكان  
 يبرون يشون والمراد يبرون من آثار الأمم المالكة وغير ذلك من العبر وهم مشركون جملة حاله  
 أى إيمانهم ما تبس بالشرك \* وقال ابن عباس هم أهل الكتاب أشركوا بالله من حيث كفروا بنبيه  
 أو من حيث ما قالوا في عزز والمسيح \* وقال عكرمة ومجاهد وقادة وابن زيد هم كفار العرب أقروا  
 بالخالق الرازق المحيي المميت وكفروا بعبادة الأوثان والاصنام \* وقال ابن عباس هم الذين يشبهون  
 الله بمخلقه \* وقيل هم أهل مكة قالوا الله ربنا لا شريك له والملائكة بناته لا شركوا ولم يوحدا \*  
 وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعبي وقادة أيضاً ذلك في تلييتهم يقولون ليلى لا شريك لك  
 لا شريك لك هولاك تسلكه ومما لا وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم إذا سمع أحدهم يقول ليلى  
 لا شريك لك يقول له فطع أى فقهنا ولا تزدنا لا شريك هولاك \* وقيل هم النوبة قالوا بالنور  
 والظلمة \* وقال عطاء غدا في الدعاء بنسى الكفار ربهم في الرخاء فإذا أصابهم البلاء أخلصوا في  
 الدعاء \* وقيل هم المنافقون جهروا بالإيمان وأخفوا الكفر \* وقيل على بعض اليهود وعبدوا عزرا  
 والنصارى عبدوا الكواكب \* وقيل قرىش لما غشيهم الدخان في حنى القحط قالوا أنا مؤمنون ثم  
 عادوا إلى الشرك بعد كشفه \* وقيل جميع الخلق مؤمنهم بالرسول وكافروهم بالكفر تقدم شرهم  
 والمؤمنون فيهم الشرك الخفى وأقرهم إلى الكفر المشبه ولذلك قال ابن عباس آمنوا بجملة وكفروا  
 مفصلاً وثانها من يطيع الخلق بمعصية الخالق وثالثها من يقول نفعي فلان وضرتي فلان \* فأفمنوا  
 استفهام إنكار فيه توبيخ وتهديد غاشية نقمة تشاهم أى تعطيهم كقوله يوم تشاهم العذاب من  
 فوقهم ومن تحت أرجلهم \* وقال الضحاك يعنى الصواعق والقوارع انتهى وثاني العاشية يعنى في

( الدر )

(ع) وهو أى كائن اسم  
 فاعل من كان فهو كائن  
 ومعناها معنى التكرار  
 (ح) هذا شئ يروى عن  
 يونس وهو قول مرجوح  
 في النحو والمشهور عندهم  
 أنه مركب من كافي التشبيه  
 ومن أى وتلاعبت العرب  
 به فجاءت فيه لغات

يقول هذه سبيلي أدعوكم الآية لما تقدم من قول يوسف صلى الله عليه وسلم توفني مسلماً وكان قوله وما كثر الناس ولو حرصت بمؤمنين  
 دال على أنه حارص على إيمانهم بجهنم في ذلك داع إليهم بغيره وذكر ما نسألهم عليه من أجر إشارة إلى ما فهم من ذلك وهو شريعة  
 الإسلام والإيمان وتوحيد الله تعالى فقال قل يا محمد هذه الطريقة والدعوة طريق التي سلكها وأنا عليها فمفسر تلك السبيل فقال  
 أدعوا إلى الله تعالى يعني إلى لا شيء من ماله أو إنسان أو كوكب أو صنم اعتماداً على أن الله وحده قال الجهم وسبيلي ديني ومفعول أدعو  
 هو مخدوف تقديره أدعوا الناس والظاهر تعلق على بصيرة بأدعو وأنا وكيد للصغير المستكن في أدعو ومن معطوف على ذلك  
 الضمير والمعنى أدعوا أنا إليهم أو يدعوا إليهم اتبعني ويجوز أن يكون على بصيرة خيراً مقدماً وأما متبداً من معطوف عليه ويجوز  
 أن يكون على بصيرة حالاً من ضمير أدعو في تعلق بمخدوف ويكون أفعلاً بالجار والمجرور النائب عن ذلك المخدوف ومن  
 اتبعني معطوف على أنا أجاز أبو البقاء أن يكون ومن اتبعني مبتدأ خبره مخدوف تقديره كذلك أي داع إلى الله على بصيرة  
 ومعنى بصيرة حجة واضحة ورحان متيقن من قوله قد جاء تكبيراً من ربه وسبحان الله داخل تحت قوله قل أي قل وتز به الله  
 من الشركاء أي براء الله من أن يكون له شركاء وأمر بأن يخبر عن نفسه صلى الله عليه وسلم أنه يدعو وهو ممن اتبعه إلى الله وأمر  
 أن يخبر أنه تنزه الله تعالى عن الشركاء وأمر أيضاً أن يخبر أنه في خاصة نفسه منق عن الشرك وأنه ليس بمن أشرك وهو نفي  
 عام في الإزمان لم يكن منه ولا في وقت من الأوقات والأرجح أن يحصر في المرسل دعاء إلى الله فلا يكون ملكاً قال ابن عباس رجلاً  
 يعني لانساء فلا رسول أمر أن القرى المدن أفلم يسير وأفلم يسير وأمر على من أنكر إرسال الرسل من البشر ومن  
 عاند الرسول وأنكر رسالته وكفرأى هلا يسرون (٣٥٢) في الأرض فيعلمون بالتواتر أخبار الرسل السابقة ويرون

الدين وأول ذلك لما قبله بقوله أو تأتيتهم الساعة أي يوم القيامة بقية أي حاجة في الزمان من حيث لا يتوقع  
 وهم لا يشعرون تأكيد لقوله بقية قال الكرماني لا يشعرون بتأنيها أي وهم غير مستعدين لها  
 قال ابن عباس تأخذهم الصيحة على أسواقهم ومواضعهم وقرأ أبو حفص وبشر بن عبيد أو  
 تأتيتهم الساعة قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من  
 المشركين وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى أفلم يسمروا في الأرض فينظروا  
 كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى إذا استأسس  
 الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لما

مصارع الأمم المكذبة  
 فيعتبرون بذلك ولدار  
 الآخرة خير وهذا حاض  
 على العمل لدار الآخرة  
 والاستعداد لها واتقاء  
 المهلكات وفي هذه الإضافة  
 تخرج بيان أحدهما أي إيمان  
 إضافة الموصوف إلى

صفته وأصله ولدار الآخرة خير وهو يخرج كوفي والثاني أن يكون من حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه وأصله ولدار المدة  
 الآخرة أو النشأة الآخرة خير وهو يخرج بصري وحتى غاية لما قبلها وليس في اللفظ ما يكون له غاية فاحتج إلى تقدير فقد رده  
 الزمخشري وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم حتى إذا استأسسوا عن النصر وقال ابن عطية يتضمن قوله أفلم يسروا  
 إلى من قبلهم أن الرسل الذين بعثهم الله من أهل القرى دعواهم فلم يؤمنوا بهم حتى زلت بهم المثالب فصاروا في حيز من يعتبر بعاقبته  
 فلما المضر حسن أن يدخل حتى في قوله حتى إذا استأسس الرسل انتهى ولم يتلخص لئلا من كلامه شيء يكون ما بعده حتى غاية لئلا  
 علق الغاية بما دعي أنه فهم ذلك من قوله أفلم يسروا الآية وقال أبو الفرج بن الجوزي المعنى متعلق بالآلة الأولى تقديره وما أرسلنا  
 من قبلك إلا رجالاً فدعوا قومهم فكذبوهم وصبروا وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى إذا استأسس الرسل وهو نوع من كلام  
 الزمخشري وقال القرطبي في تفسيره المعنى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم لم نعاقبهم بالعقاب حتى إذا استأسس الرسل  
 وقرى كذبوا بالتشديد مع الفعل والضمير في وظنوا في أنهم عاندوا على الرسل والظن بمعنى اليقين والمعنى وأيقنت الرسل أنهم قد  
 كذبهم قومهم وقرى كذبوا بالتخفيف في الدال مبنياً للفعل أيضاً والضمائر في ظنوا وفي أنهم عاندوا على المرسل إليهم والمعنى وظن  
 المرسل إليهم أن الرسل قد كذبهم من جاءهم بالوحي وقرى فنجي بنونين مضارع أعجبي وقرى فنجي بنون واحدة وشد الجيم وقم  
 الباء مبنياً للفعل وقرأت فرقة فتنجي بنونين مضارع أعجبي وقم الباء قال ابن عطية وأما ههنا عن حفص عن عاصم وهي غلط  
 من هير فأنتهى وليست غلطاً ولها وجه في العربية وهو أن الشرط والجزاء يجوز أن تأتي بعدهما المضارع منصوباً بإضمار أن بعد الفاء  
 كقراءة من قرأ أو أن تبتدأ ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فيغفر بنصب فيغفر بإضمار أن بعد الفاء ولا فرق في ذلك بين أن تكون  
 أداة الشرط جازمة أو غير جازمة ومفعول نشاء مخدوف تقديره نجيه ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين والبأس هنا الهلاك

تقديم من قول يوسف عليه السلام توفي مسلماناً وكان قوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين والداع إلى أنه حارص على إيمانهم بمحمد في ذلك داع اليه شار عليه وذكر وما أسأله عليه من أجر أشار إلى ما فهم من ذلك وهو شريعة الاسلام والايمان وتوحيد الله \* فقال قل يا محمد هذه الطريقة والدعوة طريق التي سلكتها وأنا عليها فمفسر تلك السبيل فقال أَدْعُو إِلَى اللَّهِ يَعْني لآلِي غيرِهِ مِنْ مَلَائِكَةٍ وَأَنْسَانٍ أَوْ كَوَكَبٍ أَوْ صُنَمٍ أَعْبَادَ عَائِي إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ \* قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَبِيلِي أَيْ دَعْوِي \* وَقَالَ عَمْرُو مَصْلَاتِي \* وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ سَنَتِي \* وَقَالَ مِقَاتِلُ وَالْجَهْوَرِيُّ دِينِي \* وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ قُلْ هَذَا سَبِيلِي عَلَى التَّضَكُّيرِ وَالسَّبِيلِ يَذْكُرُ وَيُؤْنِتُ وَمَفْعُولٌ أَدْعُوهُ وَهُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ أَدْعُو النَّاسَ وَالظَّاهِرُ تَعْلُقُ عَلَى بَصِيرَةٍ بِأَدْعَاؤِهَا تَوْكِيدٌ لِلضَّعِيفِ الْمُسْتَكِنِ فِي أَدْعَاؤِهِ وَمِنْ مَعْطُوفٍ عَلَى ذَلِكَ الضَّعِيفِ وَالْمَعْنَى أَدْعُوا الْهَامَانَ اتَّبِعْنِي وَبِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ خَيْرًا مَقْدَمًا وَأَنَا مَبْتَدَأُ وَمِنْ مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ وَبِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ حَالًا مِنْ ضَعِيفٍ أَدْعُو فَيَتَعْلَقُ بِمَحْذُوفٍ وَيَكُونُ أَنَا فَاعْلَابُ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ النَّائِبُ عَنْ ذَلِكَ الْمَحْذُوفِ وَمِنْ اتَّبَعْنِي مَعْطُوفٌ عَلَى أَنَا أَوْ أَجَازَ أَبُو الْبَقَاءِ أَنْ يَكُونَ وَمِنْ اتَّبَعْنِي مَبْتَدَأُ خَبْرُهُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ كَذَلِكَ أَيْ دَاعٍ إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ وَمَعْنَى بَصِيرَةٍ حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ وَرَهَانٌ مُتَقِنٌ مِنْ قَوْلِهِ قَدْ بَدَأَ تَكْمُ بِصَافٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَسُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي دَاخَلَ تَحْتِ قَوْلِهِ قُلْ أَيْ قُلْ وَتَبَرُّهُ اللَّهُ مِنَ الشَّرْكَ أَيْ بَرَاءَةُ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكٌ وَلَمَّا أَهْرَبَانِ يَخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ يَدْعُو هُوَ وَمَنْ اتَّبَعَهُ إِلَى اللَّهِ وَأَمْرٌ أَنْ يَخْبِرَ أَنَّهُ يَنْزِعُ اللَّهَ عَنِ الشَّرْكَ أَمْرٌ أَنْ يَخْبِرَ أَنَّهُ فِي خَاصَّةٍ نَفْسُهُ مُنْتَفِعٌ عَنِ الشَّرْكَ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَنْ أَشْرَكَ \* وَهُوَ نَفِي عَامٍ فِي الْأَزْمَانِ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ وَلَا فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ \* الْأَرْجَاءُ الْخَصَرُ فِي الرِّسَالَةِ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَلَا يَكُونُ مَلَكًا وَهَذَا رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً وَكَذَلِكَ قَالَ لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا \* وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعْنِي رَجُلًا لَا نِسَاءَ فَالرَّسُولُ لَا يَكُونُ امْرَأَةً وَهَلْ كَانَ فِي النِّسَاءِ نَبِيَّةٌ فِيهِ خِلَافٌ وَالنَّبِيُّ أَهَمُّ مِنَ الرَّسُولِ لِأَنَّهُ مُنْطَلِقٌ عَلَى مَنْ بَاتِيهِ الْوَحْيُ سَوَاءً أُرْسِلَ أَمْ لَمْ يُرْسَلْ قَالَ الشَّاعِرُ فِي سُبْحَانَ الْمُتَبَيَّنَةِ

أَمْسَتْ نَيْمَتُنَا أَنْثَى نَظِيفَتُهَا \* وَلَمْ تَزَلْ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ ذَكَرْنَا  
فَلَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ \* عَلَى سُبْحَانَ وَمِنْ بِالْأَفْكَانِ أَغْرَانَا  
أَعْنَى مَسْأَلَةِ الْكَذَّابِ لَا سَقِيَتْ \* أَصْدَاؤُهُ مَاءَ حَزْنٍ أَنْبِيَا كَانَا

وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَطَلَحَةُ وَخَفْصٌ نُوحِي بِالنُّسُونِ وَكَسَرَ الْحَاءَ وَافْقَالَ قَوْلَهُ وَمَا أُرْسَلْنَا \* وَقَرَأَ الْجَهْوَرِيُّ بِالْيَاءِ وَقَعَ الْحَاءَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَالْقُرَى الْمَدِينُ \* قَالَ ابْنُ زَيْدٍ أَهْلُ الْقُرَى أَعْلَمُ وَأَحْلَمُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَاهُمْ قَلِيلٌ نَبْلُهُمْ وَلَمْ يَنْشَأِ اللَّهُ قَطْ مِنْهُمْ رَسُولًا وَقَالَ الْحَسَنُ لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ رَسُولًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ وَلَا مِنْ النِّسَاءِ وَلَا مِنَ الْجِنِّ وَالنَّبِيِّ مَكْرُوهُ الْآفِي الْفِتَنِ فِي الْحَدِيثِ مِنْ بَدَا جَفَائِمُ اسْتَفْهَمَ اسْتَفْهَمَ تَوَبَّعَ وَتَقَرَّبَ وَالضَّعِيفُ فِي بَسِيرٍ وَاعْتَدَى عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَرْسَالَ الرِّسَالِ مِنَ الْبَشَرِ وَمِنْ عَائِدِ الرِّسُولِ وَأَنْكَرَ رِسَالَتَهُ كَفَرَأَى هَلَايَسِيرٍ وَفِي الْأَرْضِ فَيَعْمَلُونَ بِالتَّوَاتُرِ أَخْبَارَ الرِّسَالِ السَّابِقَةِ وَرُوسَ مَصَارِعِ الْأُمَمِ الْمَكْتَبَةِ فَيَعْتَبِرُونَ بِذَلِكَ وَلِدَارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ هَذَا حُضْ عَلَى الْعَمَلِ لِدَارِ الْآخِرَةِ وَالِاسْتِعْدَادُ لَهَا وَاتِّقَاءُ الْمَلَكَاتِ فِي هَذِهِ الْإِضَافَةِ تَخْرِيجُهَا \* أَحَدُهُمَا نَهْمَانِ إِضَافَةُ الْمُوصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ وَأَصْلُهُ وَلِدَارِ الْآخِرَةِ \* وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ مِنْ حَذْفِ الْمُوصُوفِ وَإِقَامَةُ صِفَتِهِ مَقَامَهُ وَأَصْلُهُ وَلِدَارِ الْمَلَةِ الْآخِرَةِ وَالنَّشْأَةُ الْآخِرَةُ وَالْأَوَّلُ تَخْرِيجُ كَوْنِي فِي الثَّانِي تَخْرِيجُ بَصْرِي \* وَقَرَأَ الْجَهْوَرِيُّ أَفْلَا يَمْقُلُونَ بِالْيَاءِ رَعِيَا لِقَوْلِهِ أَفْلَمْ يَسِيرُوا \* وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَعَلَقْمَةُ وَالْأَعْرَجُ وَعَاصِمٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَنَافِعٌ

بالثناء على خطاب هذه الأمة تحذير لهم مما وقع فيه أولئك فيصيبهم ما أصابهم \* قال الكرمانى أفلا  
 يعقلون انها خير فيتوسلوا اليها بالايان انتهى والاستيئاس من النصر أو من ايمان قومهم قولان  
 وحتى غاية لمقلبيها وليس في اللفظ ما يكون له غاية فاحتج الى تقدير فقدره الزمخشري ومأرسلنا  
 من قبلنا الارجالا فتراخى نصرهم حتى اذا استيأسوا عن النصر \* وقال ابن عطية ويتضمن قوله  
 أفلم يسيروا الى ما قبلهم ان الرسل الذين بعثهم الله من أهل القرى دعوهم فلم يؤمنوا بهم حتى نزلت  
 بهم الملائكة فصاروا في حيز من يعتبر بعاقبته فلماذا المضمّن حسن أن يدخل حتى في قوله حتى اذا  
 استيأس الرسل انتهى ولم يتصل لنا من كلامه شيء يكون ما بعده حتى غاية له لانه علق الغاية بما  
 ادعى انه فهم ذلك من قوله أفلم يسيروا الآية \* وقال أبو الفرج بن الجوزي المعنى متعلق بالآية الأولى  
 فتقديره ومأرسلنا من قبلنا الارجالا يدعوا قومهم فكذبوهم وصبروا واطال دعاؤهم وتكذيب  
 قومهم حتى اذا استيأس الرسل \* وقال القرطبي في تفسيره المعنى ومأرسلنا من قبلنا ليجعل الارجالا  
 ثم لم نعاقبهم بالعقاب حتى اذا استيأس الرسل \* وقرأ أبي وعلى وابن مسعود وابن عباس  
 ومجاهد وطليحة والأعمش والكوفيون كذبوا بتخفيف الذال وباقي السبعة والحسن وقتادة ومحمد  
 ابن كعب وأبو رجاء وابن أبي مليكة والاعرج وعائشة بخلاف عن ابن شديدها وهو ما بيننا للفعول  
 فالضائر على قراءة التشديد عائدة كلها على الرسل والمعنى ان الرسل أيقنوا انهم كذبهم قومهم  
 المشركون \* قال ابن عطية ويحتمل أن يكون الظن على بابه معنى من ترجع أحدا لجأزين قال  
 والضمير للرسل والمكذبون مؤمنون أرسل اليه أي لما طالت المواعيد حسبت الرسل ان المؤمنين  
 أولا قد كذبوهم وارتابوا بقولهم وعلى قراءة التخفيف فالضمير في وظنوا عائدة على المرسل الهم  
 لتقدمهم في الذكر في قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولأن الرسل يستدعي مرسل الهم وفي  
 أنهم وفي قد كذبوا عائدة على الرسل والمعنى وظن المرسل الهم ان الرسل قد كذبهم من ادعوا انه  
 جاءهم بالوحي عن الله بنصرهم إذ لم يؤمنوا به ويجوز في هذه القراءة أن تكون الضائر الثلاثة  
 عائدة على المرسل الهم أي وظن المرسل الهم انهم قد كذبهم الرسل فيما ادعوه من النبوة وفيما  
 يوعدون به من لم يؤمن بهم من العذاب وهذا مشهور قول ابن عباس وتأويل عبد الله وابن جبير  
 ومجاهد ولا يجوز أن تكون الضائر في هذه القراءة عائدة على الرسل لأنهم معصومون فلا يمكن  
 أن يظن أحد منهم انه قد كذبهم من جاءهم بالوحي عن الله \* وقال الزمخشري في هذه القراءة حتى  
 اذا استيأسوا من النصر وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم انهم ينصرون  
 أو رجاءهم كقوله رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة من الكفار  
 وانتظار النصر من الله وتأويله قد تباطأت عليهم وتماذت حتى استشعروا القنوط وتوهموا ان  
 لانصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا فجأة من غير احتساب انتهى فجعل الضائر كلها للرسل وجعل  
 الفاعل الذي صرف من قوله قد كذبوا اما أنفسهم واما رجاءهم وفي قوله اخراج الظن عن معنى  
 الترجيح وعن معنى اليقين الى معنى التوهم حتى تجري الضائر كلها في القراءة بين على سنن واحد \*  
 وروى عن ابن مسعود وابن عباس وابن جبير ان الضمير في وظنوا وفي قد كذبوا عائدة على  
 الرسل والمعنى كذبهم من أخبرهم عن الله والظن على بابه قالوا والرسل بشر فضعفوا سوء ظنهم \*  
 وردت عائشة وجماعة من أهل العلم هذا التأويل وأعظموا أن يوصف الرسل بهذا \* قال الزمخشري  
 ان صح هذا عن ابن عباس فقد أرباب الظن ما يخطر بالبال ويهجس في القلب من شبه الوسوسة

لقد كان في قصصهم الآية الضمير في قصصهم عائذ على الرسل والمرسل اليهم واندرجت فيه قصة يوسف وغيره وقرأ في قصصهم بكسر القاف أحد بن جبير الانطاكي عن الكسائي والقضي عن عبد الوارث عن أبي عمرو جمع قصة والعبرة الدلالة التي يعبر بها إلى العلم والعبرة الانطاع والظاهر أن اسم كان ضمير يعود على القصص أي ما كان القصص حديثا مختلقا بل هو حديث صدق ناطق بالحق جاء به من لم يقرأ الكتب ولا تلمذ (٣٥٥) لأحد ولا خالط العلماء وانتسب تصديق على أنه خبر كان

المندوفة تقديره ولكن كان أي الحديث المشتمل على قصص الأنبياء تصديق الذي بين يديه أي بين يدي الحديث ومعنى بين يديه أي الكتب المنزلة الإلهية وتفصيل كل شيء بما يحتاج إليه في الشريعة وقرأ جسدان بن أمين وعيسى الكوفي تصديق وتفصيل وهدى ورجة برفع الاربعة أي ولكن هو تصديق والجوهر بنصب الاربعة وقال ذوالمرمة \*

وما كان لي من ثرا ورثته ولاديه كانت ولا كسب مائمه ولكن عطاء الله من كل رحله \*

الى كل محبوب السرا دق خضرم برفع اعطاء على اضراره هو نصبه على اضراره كان وهدى ورجة أي سبب هداية في الدنيا وسبب حصول الرحمة في الآخرة وخص المؤمنين بذلك لانهم هم الذين ينتفعون بذلك كما

وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فبالرسل الله الذين هم أعرف برهم وأنه متعال عن خلف الميعاد منزعه عن كل فقيح انتهى وآخره مذهب الاعتزال \* فقال أبو علي أن ذهب ذهاب إلى أن المعنى ظن الرسل أن الذي وعده الله أنهم على لسانهم قد كذبوا فيه فقد أتى عظماء لا يجوز أن ينسب مثله إلى الأنبياء ولا إلى صالحى عباد الله قال وكذلك من زعم أن ابن عباس ذهب إلى أن الرسل قد ضعفوا وظنوا أنهم قد أخلفوا لأن الله لا يخلف الميعاد ولا مبدل لكتابه \* وقرأ ابن عباس ومجاهد والفعال قد كذبوا بخفيف الذال مبينا للفاعل أي وطن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما قالوا عن الله من العناد والظن على بابه وجواب إذ جاءهم نصرنا والظاهر أن الضمير في جاءهم عائذ على الرسل \* وقيل عائذ عليهم وعلى من آمن بهم \* وقرأ عاصم وابن عامر فنبى بنون واحدة وشذ الجيم وفتح الباء مبينا للفعول \* وقرأ مجاهد والحسن والجحدري وطلحة بن هرمز كذلك إلا أنهم سكنوا الباء وخرج على أنه مضارع ادغمت فيه النون في الجيم وهذا اليس بشئ لأنه لا تدغم النون في الجيم وتخبر بجمعه على أنه ماض كالقراءة التي قبلها سكنت الباء لغة نعم يستقل الحركة صلة على الباء كقراءة من قرأ ما تطعمون أهاليكم يسكون الباء ورويت هذه القراءة عن الكسائي ونافع وقرأهما في المشهور وباقي السبعة فنبى بنون مضارع أعجبي \* وقرأت فرقة كذلك إلا أنهم فتحوا الباء \* قال ابن عطية رواها هيرة عن حفص عن عاصم وهي غلط من هيرة أتت وليست غلطا ولها وجه في العربية وهو أن الشرط والجزاء يجوز أن يأتي بعدهما المضارع منصوبا بأخباره بعد الفاء كقراءة من قرأ وأن تبدا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فيغفر بنصب يغفر بأخباره بعد الفاء ولا فرق في ذلك بين أن تكون أداة الشرط جازمة أو غير جازمة \* وقرأ نصر بن عاصم والحسن وأبو جوبة وابن السميع ومجاهد وعيسى وابن محيص فنبى بنون فاعل ما مضى على معنى فنبى النصر \* وذكر الداني أن المصاحف متفقة على كتبها بنون واحدة وفي التعبير أن الحسن قرأ فنبى بنونين الثانية مفتوحة والجيم مشددة والياء ساكنة \* وقرأ أبو جوبة من يشاء بالياء أي فنبى من يشاء الله لتجانسهما في الهمزة الموحدة لا يردبأ سماع القوم المحرمين والباس هنا الهلاك \* وقرأ الحسن بأه بضمه الغائب أي بأس الله وهذه الجلة فيها وعيد وتهديد لما عاصى الرسول صلى الله عليه وسلم \* لقد كاز في قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شئ

قال تعالى هدى للثقلين وتقدم أول السورة قوله تعالى إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلهم يحذرون نقص عليه أحسن القصص وفي آخرها ما كان حديثا يفترى فإدراك أن يعود الضمير على القرآن وأن يعود على القصص والله تعالى أعلم

(الدر) (ح) قرأت فرقة فتخفى من تشاء بنون مضارع أعجبي وفتح الباء (ع) رواها هيرة عن حفص عن عاصم وهي غلط من هيرة انتهى (ح) ليست غلطا ولها وجه في العربية وهو أن الشرط والجزاء يجوز أن يأتي بعدهما ما أرفع منصوبا بأخباره بعد الفاء كقراءة من قرأ وأن تبدا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فيغفر بنصب يغفر بأخباره بعد الفاء ولا فرق في ذلك بين أن

وهدى ورجة لقوم يؤمنون \* الضمير في قصصهم عائده على الرسل أوعلى يوسف وأبو به واخوته  
أوعليهم وعلى الرسل ثلاثة أقوال الأول اختاره الزحشرى قال وينصره قراءة من قرأ قصصهم بكسر  
القاف انتهى ولا ينصره اذ قصص يوسف وأبيه واخوته مشتمل على قصص كثيرة وأبناء مختلفة  
والذى قرأ بكسر القاف هو أحد بن جبير الانطاكى عن الكسائى والقصى عن عبد الوارث عن  
أبي عمرو جمع قصة واختار ابن عطية الثالث بل لم يذكره غيره والعبرة بالدلالة التى يعبر بها عن العلم  
واذا عاد الضمير على يوسف عليه السلام وأبو به واخوته فالاعتبار بقصصهم من وجوه اعزاز  
يوسف عليه السلام بعد القائه في الحب واعلاؤه بعد حسبه في السجن وعلمه بمصر بعد استعباده  
 واجتماعه مع والديه واخوته على ما أحب بعد الفرقة الطويلة والاخبار بهذا القصص اخبار اعز  
الغيب والاعلام بالله تعالى من العلم والقدرة والتصرف في الأشياء على ما لا يخطر على بال ولا يجول  
في فكر وانما خص أولو الألباب لانهم هم الذين ينتفعون بالعبارة ومن له لب وأجاد النظر ورأى  
ما فيها من امتحان ولطف واحسان علم انه أمر من الله تعالى ومن عنده تعالى والظاهر ان اسم كان  
مضمرا يعود على القصص أى ما كان القصص حديثا مختلفا بل هو حديث صدق ناطق بالحق جاء به  
من لم يقرأ الكتب ولتأمله لأحد ولا خالط العامة فجعل أن يفترى هذه القصة بحيث تطابق ما ورد  
في التوراة من غير تفاوت \* وقيل يعود على القرآن أى ما كان القرآن الذى تضمن قصص  
يوسف عليه السلام وغيره حديثا مختلفا ولكن كان تصديق الكتب المتقدمة الالهية وتفصيل كل  
شئ واقع ليوסף مع أبو به واخوته ان كان الضمير عائدا على قصص يوسف أو كل شئ مما يحتاج الى  
تفصيله في الشريعة ان عاد على القرآن \* وقرأ جرير بن أعين وعيسى الكوفى فياذ كر صاحب  
اللوامع وعيسى الثقفى فياذ كر ابن عطية تصديق وتفصيل وهدى ورجة ورفع الأربعة أى ولكن  
هو تصديق والجمهور بالنصب على اصابه كان أى ولكن تصديق أى كان هو أى الحديث ذات تصديق  
الذى بين يديه وينشد قول ذى الرمة

وما كان مالى من تراث ورثته \* ولاديه كانت ولا كسب ماثم  
ولكن عطاء الله من كل رحلة \* الى كل محجوب السوارق خضرم  
بالرفع في عطاء ونصبه أى ولكن هو عطاء الله أو ولكن كان عطاء الله ومثله قول لوط بن عبيد  
العائى اللص

وانى بحمد الله لامال مسلم \* أخذت ولا معطى المؤمنين مخالف  
ولكن عطاء الله من مال فاجر \* قصي المحل معور للعارف  
وهدى أى سبب هداية في الدنيا ورجة أى سبب حصول الرحلة في الآخرة وخص المؤمنون بذلك  
لانهم هم الذين ينتفعون بذلك كما قال تعالى هدى للمتقين وتقدم أول السورة قوله تعالى انا  
أنزلناه قرآنا عربيا وقوله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص وفى آخرها ما كان حديثا  
يفترى الى آخره فذلك احتفل أن يعود الضمير على القرآن وأن يعود على القصص والله تعالى أعلم

﴿ سورة الرعد ثلاث وأربعون آية مكية ومدينة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ المرّة ثلاث آيات الكتاب والذى أنزل اليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴾

﴿ سورة الرعد ﴾  
بسم الله الرحمن الرحيم  
(الرعد)

تكون أداة الشرط جازمة  
أو غير جازمة (ش) الضمير  
في قصصهم عائده على الرسل  
وينصره قراءة من قرأ  
في قصصهم بكسر القاف  
انتهى (ح) وقيل على  
يوسف وعلى أبو به واخوته  
وقيل عليهم وعلى الرسل  
وقوله وينصره لا ينصره  
ذلك اذ قصص يوسف  
وأبو به واخوته مشتمل  
على قصص كثيرة وأبناء  
مختلفة والذى قرأ بكسر  
القاف هو أحد بن جبير  
الانطاكى عن الكسائى  
والقصى عن عبد الوارث  
عن أبي عمرو جمع قصة  
واختار (ع) الثالث بل لم  
يذكر غيره



الله الذي رفع السموات بغير عمد وتوهم استوى على العرش وسفر الشمس والقمر كل يجري لأجل نسمى بدر الامر بفصل الآيات لعلكم يلقوا ربكم توفقون \* وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون \* وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع وبخيل صنوان وغير صنوان يسقي ماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون \* وان تعجب فاعجب قولهم اذا كنا ترابا انا لفي خلق جديد \* أولئك الذين كفروا بهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون \* ويستعجلونك بالسنة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب \* ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد \* الله يعلم ما تحمّل كل أئني وما نغيض الا رحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار \* عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سوا منكم من أسرار النول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالهار \* له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال \* هو الذي يرث كل البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال \* ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فصيبيهم امن يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال \* ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالقنود والآصال \* قل من رب السموات والأرض قل الله قل ان أخذتم من دونه أولياء لا يكون لآئفهم نفعا ولا ضرر قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا للشر كاء خلقوا مخلقة فتشابه خلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار \* أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحقت السيل زبدا رابيا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الامثال \* للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لولأن لهم ما في الأرض جميعا ومثلهم معه لاقندوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد \* العمد اسم جمع ومن أطلق عليه جمعا فلكونه فيهم منه ما يفهم من الجمع وهي الاساطين قال الشاعر

وجش الجن اني قد أدنت لهم \* يغيرون تدمر بالصفايح والعمد

والمفرد عماد وعمد كاهاب وأهب \* وقيل عمود وعمد كاديم وأدم وقضيم وقضيم والعماد والعمود ما يعمده يقال عمدت الحائط أعمده عمدا اذا دعته فاعتد الحائط على العماد أي امسك بها يقال فلان عمدت قومه اذا كانوا يمتدونه فيأخز بهم ويجمع عمد على عمد بضمتين كشهاب وشهب وعمود على عمد أيضا كر سول ورسول وزبور وزبرخدا في الكثرة ويجمعان في القلة على أعمدة \* الضوا الفرع جمعه وآخر أصل واحد وأصله المثل ومنه قيل للعم صنود جمعه في لغة الحجاز صنوان بكسر الصاد كفتو وقتوان وضمها في لغة تميم وقيس كدئب وذؤبان ويقال صنوان يفتح الصاد وهو اسم جمع لاجمع تكسيرا لانه ليس من أبنته \* الجديد ضد الخلق والباقي ويقال ثوب جديد أي كافر عن عمله وهو في معنى فعمول كانه كما قطع من النسيج \* المثلة العقوبة وجمع بالالف

المرثك آيات الكتاب والذي أنزل اليك من ربك الحق \* الآية هذه السورة مكتبة في قول وقيل مدينة واستثنى في كل قول آيات ذكرت في البحر وتقدم الكلام في الحروف المقطعة في أوائل السور في أول البقرة فليطالع هناك قال الخنصري تلك اشارة الى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة ( ٣٥٨ ) أى تلك آيات السورة الكلمة العجيبة في بابها

وقيل تلك اشارة الى جميع و التاء كسموة وسواوات ولغة الحجاز مثله بفتح الميم وسكون التاء ولغة تميم بضم الميم وسكون التاء ومعيت العقوبة بذلك لما بين العقاب والمعاقب من المائلة كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها أو لانها من المائل بمعنى القصاص يقال أمثلت الرجل من صاحبه وأقصصته وألناها لعظم نكالها يضرب بها المثل \* السارب اسم فاعل من سرب أى تصرف كيف شاء قال الشاعر  
انى سربت وكنت غير سروب \* وتقرب الاحلام غير قريب  
وقال الآخر

وكل أناس قاربوا قيد فخلهم \* ونحن حللنا قيده فموسارب  
أى فهو ومنصرف كيف شاء لا يدفع عن جهة فيقتصر بعزة قومه \* الحال القوة والاهلاك قال الأعشى  
فرى نبع يهش في غصن المج \* مدغز الندی شديد الحال  
وقال عبد المطلب

لا يقلبن صليهم \* ومحالم أبدا محالك  
ويقال محل الرجل بالرجل مكر به وأخذ به سعاية شديدة والمحالحة المكيدة والمماكرة ومنه محمل  
لكذا أى تكاف استعمل الحيلة واجتهد فيه \* وقال أبو زيد المحال النعمة \* وقال ابن عرفة المحال  
الجدال محال عن أمره أى جادل \* وقال القتيبي أى شديد الكيد وأصله من الحيلة جعل معه كيم  
مكان وأصله من الكون ثم يقال تمكنت وغلطه الازهرى في زيادة الميم قال ولو كان مفعلا لظهر  
من الواو مثل مردود محول ومحور وانما هو مثال كهادومراس \* الكف عضو معروف ووجه  
في القلعة ككف كصل وأصل في الكثرة كفوف كصكوك وأصله مصدر كف \* ظل الشيء  
يظهر من خياله في النور وبخلافه في الضوء \* الزبدال أبو الحجاج الاعلى هو ما يطرحه الوادى اذا  
جاش مازه واضطربت أمواجه \* وقال ابن عطية هو ما يحمله السيل من غشاء ونحوه وما يرى به  
على ضفتيه من الحباب الملتب \* وقال ابن عيسى الزبدوضر الغليان وخيشه قال الشاعر

فما للفرات اذا هب الرياح له \* ترى غوار به العرين بالزبد  
الخفاء اسم لما يجفاه السيل أى يرى يقال جفأت القدر بزبدها وجفأ السيل بزبدته وأجفأ وأجفل  
وقال ابن الأنبارى جفأ أى متفرقا من جفأت الريح الغيم اذا قطعت وجفأت الرجل صرعته ويقال  
جف الوادى اذا نشف \* المرثك آيات الكتاب والذي أنزل اليك من ربك الحق ولكن أكثر  
الناس لا يؤمنون \* الله الذى رفع السموات بغير عمد ونهاشم استوى على العرش وسخر الشمس  
والقمر كل يجرى لأجل مسمى يدبر الامر بفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون \* هذه السورة  
مكتبة في قول الحسن وعكرمة وعطاء وابن جبير وعن عطاء الأقوله ويقول الذين كفروا ليست  
مرسلا عن غيره الأقوله هو الذى يركب البرق اى قوله له دعوة الحق ومدينة في قول السكبي  
ومقاتل وابن عباس وقسادة واستثنا آيتين قالنا نزلا بمكة وهما لو أن قرأ ناسيرت به الجبال الى

وقيل تلك اشارة الى جميع كتب الله المنزل ولو يكون المعنى تلك الآيات التى قصصت عليك خبرها هي آيات الكتاب الذى أنزلته قبل هذا الكتاب الذى أنزلته اليك والظاهر أن قوله والذي مبتدأ والحق خبره ومن ربك متعلق بأنزل وأكثر الناس عام في كفار مكة وغيرهم ولما ذكر انتفاء الايمان عن أكثر الناس ذكر عقبه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد وما يجذبهم الى الايمان بما يفكر فيه العاقل ويشاهده من عظيم القدرة وبدع الصنع والجلالة مبتدأ والذي هو الخبر والضمير في تر ونها عائد على السموات أى تشهدون السموات خالية عن عمد واحتمل هذا الوجه أن يكون تر ونها كلاما مستأنفا واحتمل أن يكون جملة حالية أى رفعها مهيئة لكم بغير عدوهى حال مقدرة لانه حين رفعها لم تكن مخلوقين وقيل ضمير النصب في تر ونها عائد على عمد أى بغير عمد مهيئة فتقدم تفسير ثم استوى على العرش في الاعراف \* كل يجرى \* قال ابن عباس منازل الشمس وانعم وهى الحدود التى لا تتعداها قدر لكل منها سيرة انصافا الى جهة خاصة بمقدار خاص من السرعة والبطء انتهى والاجل المسمى هو يوم القيامة فعند مجيئه ينقطع ذلك الجريان والتسير كما قال تعالى اذا الشمس كورت وقال وجع

آخرهما عن ابن عباس الا قوله ولا يزال الذين كفروا الى آخر الآية وعن قتادة مكية الا قوله ولا يزال الذين كفروا الآية حكاه المهدوي وقيل السورة مدنية حكاه القاضى منذر بن سعد البلوطى ومكى بن أبى طالب \* قال الزمخشري تلك اشارة الى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة أى تلك آيات السورة الكلمة العجيبة في بابها \* وقال ابن عطية من قال حرف أوائل السور مثل حرفوف المعجم قال اشارة هنا بتلك الى حرف المعجم ويصح على هذا أن يكون الكتاب يراد به القرآن ويصح أن يراد به التوراة والانجيل والمراد على هذا ابتداء وتلك ابتداء ثان وآيات خبر الثانى والجملة خبر الأول انتهى ويكون الرابط اسم الاشارة وهو تلك \* وقيل الاشارة بتلك الى ما قص عليه من أنباء الرسل المشار اليها بقوله تلك من أنباء الغيب والناسى قال ويصح أن يراد به التوراة والانجيل هو قريب من قول مجاهد وقتادة والاشارة بتلك الى جميع كتب الله تعالى المنزلة ويكون المعنى تلك الآيات التى قصت عليكم خبرها هي آيات الكتاب الذى أنزلته قيل هذا الكتاب الذى أنزلته اليك والظاهر أن قوله والذى مبتدأ والحق خبره ومن ربك متعلق بائزله وأجاز الحوفي أن يكون من ربك الخبر والحق مبتدأ محذوف أو هو خبر بعد خبر أو كلاهما خبر واحد انتهى وهو اعراب متكلف وأجاز الحوفي أيضا أن يكون والذى فى موضع رفع عطفا على آيات وأجاز هو وابن عطية أن يكون والذى فى موضع خفض وعلى هذين الاعرابين يكون الحق خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق ويكون الذى أنزل مما عطف فيه الوصف على الوصف وهما شئ واحد كما تقول جاءنى الظريف العاقل وأنت تريد شخصا واحدا من ذلك قول الشاعر

الى الملك القمر وابن الهمام \* وليث الكتيبة فى المزدحم

وأجاز الحوفي أن يكون الحق صفة الذى يعنى اذا جعلت والذى معطوف على آيات وأكثر الناس قيل كفار مكة لا يصدقون ان القرآن منزل من عند الله تعالى \* وقيل المراد به اليهود والنصارى والاولى انه عام ولما ذكر انتفاء الايمان عن أكثر الناس ذكر عرقيه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد وما يجذبهم الى الايمان فيايفكر فيه العاقل وشاهد من عظيم القدرة وبديع الصنع والجلالة مبتدأ والذى هو الخبر بدليل قوله تعالى وهو الذى مد الارض ويجوز أن يكون صفة وقوله يدبر الامر يفصل الآيات خبرا بعد خبر وينصره ما تقدم من ذكر الآيات قاله الزمخشري \* وقرأ الجمهور عمن بفتحين \* وقرأ أبو حنيفة ويحيى بن وثاب بضمين وبغير عمد فى موضع الحال أى خالية عن عمد والضمير فى تر ونها عائد على السموات أى تشاهدون السموات خالية عن عمد واحتل هذا الوجه أن يكون تر ونها كلاما مستأنفا واحتل أن يكون جملة خالية أى رفعها مرثية لكم بغير عمد وهى حال مقدرة لانه حين رفعها لم تكن مخلوقين \* وقيل ضمير النصب فى تر ونها عائد على عمد أى بغير عمد مرثية فتر ونها صفة للعمد بدل على كونه صفة للعمد قراءة أى تر ونه فعاد الضمير مذكر اعى لفظ عمد اذ هو اسم جمع \* قال أى ابن عطية اسم جمع وعمود الباب فى جمعه عمد بضم الحروف الثلاثة كرسول ورسلا انتهى وهو وهم وصوابه بضم الحرفين لان الثالث هو حرف الاعراب فلا يعتبر بضمه فى كيفية الجمع هذا البحر يحتمل وجهين أحدهما انها لها عمد ولا ترى تلك العمد وهذا ذهب اليه مجاهد وقتادة \* وقال ابن عباس وما يدرك انهما بعمد لا ترى \* وحكى بعضهم أن المعمد جبل قاف المحيط بالارض والسماء عليه كالقبة والوجه الثانى أن يكون فى العمد والمقصود فى الرؤية عن العمد فلا عمد ولا رؤية أى لا عمد لها فترى والجمهور على أن السموات لا عمد لها البتة ولو كان لها عمد

الشمس والقمر ومعنى تدبير الامر انفاذه واربامه وعبر بالتدبير تقرىبا للافهام اذ التدبير انما هو النظر فى ادبار الامور وعواقبها وذلك من صفات البشر والأمم أمر ملكوته وربوبيته وهو عام فى جميع الامور من ايجاد واعدام واحياء وامانة وازال وحى وبعث رسل وتكليف وغير ذلك وتفصيل الآيات جعلها فصلا مينة بمزا بعضها عن بعض والآيات هنا دلالة وعلاماته فى سمواته على وحدانيته وهاتان الجتان استثنائى اخبار عن الله تعالى والخطاب فى لعلكم للكفرة وتوقنون بالجزاء وبان هذا المبرر والمفضل لا بد لكم من الرجوع اليه

( الدر )

سورة الرعد \*

بسم الله الرحمن الرحيم (ع) عمد اسم جمع عمود والباب فى جمعه عمد يضم الحروف الثلاثة كرسول ورسلا انتهى (ح) هذا وهم وصوابه بضم الحرفين لان الثالث هو حرف الاعراب فلا يعتبر بضمه فى كيفية الجمع

وهو الذي مد الأرض في الآيات المأثورات الدلائل المأثورة بأردفها بتقرير الدلائل الأرضية وقوله مد الأرض يقتضي أنها بسيطة لا كروية وهذا هو ظاهر الشريعة قال أبو عبد الله ( ٣٦٠ ) الرازي ثبت بالدليل أن الأرض كروية ولا ينافي ذلك قوله مد

الأرض وذلك أن الأرض لا تحتاج تلك العمدة إلى عمد ويتسلسل الأمر فالظاهر أنها مسكة بالقدره الإلهية ألا ترى إلى قوله تعالى ويسلك السحاب أن تقع على الأرض الأبابنة ونحو هذا من الآيات \* وقال أبو عبد الله الرازي العماد ما يتمد عليه وهذه الأجسام وافقة في الحيز العالي بقدره تعالى فعمدها قدرة الله تعالى فلها عماد في الحقيقة الآن تلك العمدة مسالك الله تعالى وحفظه وتديره وإبقاؤه بأها في الحيز العالي وأتم لا ترون ذلك التدبير ولا تعرفون كيفية ذلك المسالك انتهى وعن ابن عباس ليست من دونها دعامة تدعها ولا فوقها عارفاً تمسكها وأبعد من ذهب إلى أن ترونها خبر في اللفظ ومعناه الأمر أي رها وانظر واهل هاهنا من عمد وتقدم تفسيرهم استوى على العرش \* قال ابن عطية ثم هنا العطف الجبل لا للترتيب لان الاستواء على العرش قبل رفع السموات وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض انتهى وسفر الشمس والقمر أي ذلهم الماير بينهما \* وقيل لمنافع العباد وعبر بالجريان عن السير الذي فيه سرعة وكل مضافة في التقدير والظاهر أن المحدث هو ضمير الشمس والقمر أي كلهما يجري إلى أجل مسمى \* وقال ابن عطية والشمس والقمر في ضمن ذكرهما ذكر الكواكب ولذلك قال كل يجري لأجل مسمى أي كل ما هو في معنى الشمس والقمر من المصغر وكل لفظة تقتضي الإضافة ظاهرة أو مقدره انتهى وشرح كل بقوله أي كل ما هو في معنى الشمس والقمر ما أخرج الشمس والقمر من ذكر جريانها إلى أجل مسمى وتحريره أن يقول على زعمه أن الكواكب في ضمن ذكرهما أي وبما هو في معناها إلى أجل مسمى \* وقال ابن عباس منازل الشمس والقمر وهي الحدود التي لا تتعداها قدر لكل منهما سائر أخاضا إلى جهة خاصة بمقدار خاص من السرعة والبطء \* وقيل الأجل المسمى هو يوم القيامة فعند مجيئه ينقطع ذلك الجريان والتسير كما قال تعالى إذا الشمس كورت وقال جمع الشمس والقمر ومعنى تدبير الأمر إنفاذه وإبرامه وعبر بالتدبير تقريراً للأفهام إذ التدبير انما هو النظر في ادبار الأمور وعواقبها وذلك من صفات البشر والأمر أمر ملكوته وربوبيته وهو عام في جميع الأمور من إيجاد وإعدام وأحياء وإماتة وإزال وحى وبعث ورسول وتكاليف وغير ذلك \* وقال مجاهد يدبر الأمر يقضيه وحده ويفصل الآيات يجعلها فصولاً مبنية بعضها من بعض والآيات هنا دلالته وعلاماته في سمواته على وحدانيته أو آيات الكتب المنزلّة أو آيات القرآن أقوال \* وقرأ النخعي وأبو رزين وابن ثعلب عن قتادة تدبر الأمر تفصل بالنون فيها وكذا قال أبو عمرو والداني عن الحسن فيها وافق في تفصل بالنون الخفاف وعبد الواحد عن أبي عمرو وهبيرة عن حفص \* وقال صاحب اللوامح جاء عن الحسن والأعشى تفصل بالنون فقط \* وقال المهدوي لم يخالف في يدبر أو ليس كما قال أذ قد تقدمت قراءة إبان ونقل الداني عن الحسن والذي تقتضيه الفصاحة أن هاتين الجملتين استفهام أخبار عن الله تعالى \* وقيل يدبر حال من الضمير في وسفر وتفصل حال من الضمير في يدبر والخطاب في لعلم الكفرة وتوقنون بالجزاء أو بأن هذا المدبر والمفصل لا بد لكم من الرجوع إليه وهو الذي مد الأرض

الأرض وذلك أن الأرض جسم عظيم والكرة إذا كانت في غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشاهد كالسطح والتفاوت بينه وبين السطح لا يحصل إلا في علم الله تعالى ألا ترى أنه قال والجبال أوتاداً مع أن العالم والناس عليها يستقرون فكذلك هنا وأيضاً انما ذكرته الأرض ليستدل به على وجود الصانع وكونها مجتمعة تحت البيت على ما قيل أمر غير مشاهد ولا محسوس فلا يمكن الاستدلال به على وجود الصانع فتأويل مد الأرض أنه جعلها مختصة بمقدار معين وكونها تقبل الزيادة والنقص أمر جائز يمكن في نفسه والاختصاص بذلك المقدار المعنى لا بد أن يكون بتخصيص مخصوص وتقدير مقدور وهذا يحصل الاستدلال على وجود الصانع انتهى ملخصاً والرواوى الثوابت والمعنى جبالاً رواسي وأيضاً قد غلب على الجبال وصفها بالرواسي وصارت الصفة تفي عن الموصوف لجمع جمع الاسم كحائط وحوايط وكاهل وكاهل وكانت الأرض مضطربة فثقلها الله بالجبال في أحيازها فزال اضطرابها والاستدلال بوجود الجبال على وجود الصانع القادر الحكيم قيل من جهة أن طبيعة الأرض واحدة فصول الجبل في بعض جوانبها دون بعض لا بد

وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يفتشى الليل النهار في ذلك  
 آيات لقوم يتفكرون \* لمسافر الدلائل السبابة أردفها بتقريب الدلائل الأرضية ومد الأرض  
 بسطها طولاً وعرضاً ليتمكن التصرف فيها والاستقرار عليها \* قيل مدها ودحاها من مكانها  
 تحت البيت فذهبت كذا وكذا \* وقيل كانت مجموعة عند بيت المقدس فقال لها اذهبي كذا وكذا \*  
 قال ابن عطية وقوله مد الأرض يقتضي أنها بسيطة لا ككرة وهذا هو ظاهر الشريعة \* قال أبو عبد  
 الله الداراني ثبت بالدليل أن الأرض ككرة ولا يتناقض ذلك قوله مد الأرض وذلك أن الأرض جسم  
 عظيم والكرة إذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها شاهد كالسطح والتفاوت بينهما وبين  
 السطح لا يحصل إلا في علم الله تعالى ألا ترى أنه قال والجبال أوتاداً مع أن العالم والناس يسرون عليها  
 فكذلك هنا وأيضاً اتخذ كرمها الأرض ليستدل به على وجود الصانع وكونها مجمعة تحت البيت  
 أمر غير مشاهد ولا محسوس فلا يمكن الاستدلال به على وجود الصانع فتأويل مد الأرض أنه جعلها  
 بمقدار معين وكونها تقبل الزيادة والنقص أمر جائز يمكن في نفسه فلا اختصاص بذلك المقدار المعين  
 لا بد أن يكون بتخصيص مخصوص وتقدير مقدر وهذا يحصل الاستدلال على وجود الصانع انتهى  
 ملخصاً \* وقال أبو بكر الأحم المدا بسط إلى ما لا يرى منتهاه فالعنى جعل الأرض حجماً يسيراً  
 لا يقع البصر على منتهاه فإن الأرض لو كانت أصغر حجماً لما ملى الآن عليها كل الانتفاع به انتهى  
 وهذا الذي ذكره من أنها لو كانت أصغر إلى آخره غير مسلم لأن المنتفع به من الأرض المعمور  
 والمعمور أقل من غير المعمور بكثير فالأمر تعالى أن يجعلها بمقدار المعمور المنتفع به لم يكن ذلك  
 ممتنعاً فحصل في قوله مد الأرض ثلاث تأويلات بسطاً به أن كانت مجموعة واختصاصاً بمقدار  
 معين وجعل حجمها كبيراً لا يرى منتهاه والرواسي الثوابت ومنه قول الشاعر  
 به خالداً ما يرمي وهامد \* وأشعث أرسه الوليدة بالقبر  
 والمعنى جبالاً ورواسي وفواصل الوصف لا يطرأ في الأناث إلا أن جمع التكسير من المذكر الذي  
 لا يقل بجري مجرى جمع الأناث وأيضاً فقد غلب على الجبال وصفها بالرواسي وصارت الصفة تعنى  
 عن الموصوف فجمع الاسم كئاظ وحواظ وكاهل وكواهل \* وقيل رواسى جمع راسية  
 والهاء للبالغة وهو وصف الجبل كانت الأرض مضطربة فثقلها الله بالجبال في أحياها فزال  
 اضطرابها والاستدلال بوجود الجبال على وجود الصانع القادر الحكيم \* قيل من جهة أن طبيعة  
 الأرض واحدة فخصول الجبل في بعض جوانبها دون بعض لا بد أن يكون بتخليق قادر حكيم ومن  
 جهة ما يحصل منها من المعادن الجوهرية والرخامية وغيرها كالنفط والكبريت يكون الجبل  
 واحداً في الطبع وتأثير الشمس واحد دليل على أن ذلك بتقدير قادر قاهر متعال عن مشابهة  
 الممكنات ومن جهة تولد الأنهار منها \* قيل وذلك لأن الجبل جسم صلب يتصاعد بخار من قعر  
 الأرض اليه ويحتبس هناك فلا يزال يتكامل فيه فيحصل بسببه مياه كثيرة فلقوها تنشق وتخرج  
 وتسيل على وجه الأرض ولهذا في أكثر الأمر إذا ذكر الله تعالى الجبال ذكر الأنهار كهذه الآية  
 وكقوله وجعلنا في الرواسي شاخات وأسقينكم ماء فرائنا وألقى في الأرض رواسي أن يمتد بهم  
 وأنهاراً فقال المفسرون الأنهار المياه الجارية في الأرض \* وقال السكرماني مسيل الماء وتقدم  
 الكلام في الأنهار في أوائل سورة البقرة والظاهر أن قوله من كل الثمرات متعلق بجعل ولما ذكر  
 الأنهار ذكر ما ينشأ عنها وهو الثمرات والزوج هنا الصنف الواحد الذي هو نقيض الاثنين يعنى أنه

تقيض الاثنين يعني أنه حين مد الأرض جعل ذلك ثم تكثرت وتنوعت ﴿ وفي الأرض قطع متجاورات ﴾ الآية قطع جمع قطعة وهي الجزء متجاور متلاصقة متدانية قريب بعضها من بعض قال ابن عباس أرض طيبة وأرض سبخة تثبت هذه وهذه إلى جنبها لا تثبت وقرئ وزرع ونخيل صنوان برفع الاربعة عطفًا على جنات وبالجر عطفًا على من أعقاب الصنوا الفرع يجمعه وآخر أصل واحد وأصله المثل ومنه قيل للعلم صنو وجمعه ( ٣٦٢ ) في لغة الحجاز صنوان بكسر الصاد كقنوق وقنوان وبضمها

في لغة بني تميم وقيس كدثب حين مد الأرض جعل ذلك ثم تكثرت وتنوعت ﴿ وقيل أرباب الزوجين الأسود والأبيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك من الاصناف المختلفة ﴾ وقال ابن عطية وهذه الآية تقتضي أن كل ثمرة موجودة فيها نوعان فإن اتفق أن يوجد من ثمرة أكثر من نوعين فغير ضرر في معنى الآية ﴿ وقال السكرماني الزوج واحد والزوج اثنان ولهذا أفيد يعلم المراد بالزوج هنا الفرد لا الثنية فيكون أربعا وخص اثنين بالذكر وإن كان من أجناس النخار ما يز يدعى ذلك لأنه الأقل ادلت نوع تنقص أصنافه عن اثنين انتهى ويقال إن في كل ثمرة ذكر وأنثى وأشار إلى ذلك الفراء ﴿ وقال أبو عبد الله الرازي لما خلق الله تعالى العالم وخلق فيه الأشجار خلق من كل نوع من الأنواع اثنين فقط فلو قال خلق زوجين لم يعلم المراد النوع أو الشخص فلما قال اثنين علمنا أنه أول ما خلق من كل زوجين اثنين لأقل ولأن بذل الشجر والزرع كبنى آدم حصل منهم كثرة وابتدأهم من زوجين اثنين بالشخص وهما آدم وحواء والاستدلال بخلاف الثمرات على ما ذكر تعالى من جهة رب الجنة في الأرض وشق أعلاها وأسفلها من الشق الأعلى الشجرة الصاعدة ومن الأسفل العروق العائنة وطبيعة تلك الجنة واحدة وتأثيرات الطابع والأفلاك والكواكب فيها واحد ثم يخرج من الأعلى ما يذهب صعدا في الهواء ومن الأسفل ما ينحدر في الثرى ومن المحال أن يتولد من الطبيعة الواحدة طبيعتان متضادتان فعلمنا أن ذلك بتقدير قادر حكيم ثم تلك الشجرة يكون بعضها خشبا وبعضها لوزا وبعضها ثمرا ثم تلك الثمرة يحصل فيها أجسام مختلفة الطابع وذلك بتقدير القادر الحكيم انتهى وفيه تلخيص ﴿ وقيل تم الكلام عند قوله ومن كل الثمرات فيكون معطوفا على ما قبله من عطف المفردات ويتعلق بقوله وجعل فيها رواسي فالعنى أنه جعل في الأرض من كل ذكر وأنثى اثنين وقيل الزوجان الشمس والقمر ﴿ وقيل الليل والنهار يغشى الليل النهار تقدم تفسير هذه الجمل وقرا آتها في الأعراف وخص المتفكرين لأن ما احتوت عليه هذه الآيات من الصنيع العجيب لا يدرك إلا بالتفكير ﴿ وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴿ قطع جمع قطعة وهي الجزء ومتجاورات متلاصقة متدانية قريب بعضها من بعض ﴾ قال ابن عباس ومجاود أبو المألة والفضالك أرض طيبة وأرض سبخة تثبت هذه وهذه إلى جنبها لا تثبت ﴿ وقال ابن قتيبة وقتادة يعني القرى المتجاورة ﴿ وقيل متجاورة في المكان مختلفة في الصفة صلبة إلى رخوة وسعرا إلى مرد (٣) أو مخصصة إلى مجدية وصالحة للزرع للأشجار وعكسها مع انتظام جميعها في الأرضية ﴿ وقيل في الكلام حذف معطوف أي وغير متجاورات

في لغة بني تميم وقيس كدثب وذو بان ويقال صنوان بفتح الصاد وهو اسم جمع لاجع تكسبه لانه ليس من أبنائه ﴿ يسقى بماء واحد ﴾ ماء مطر أو ماء بحر أو ماء نهر أو ماء عين أو ماء نبع لا يسيل على وجه الأرض وخص التفصيل في الأكل وإن كانت متفاضلة في غيره لانه غالب وجوه الانتفاع من الثمرات ألا ترى إلى تفاوتها في الاشكال والالوان والرائح والمنافع وما يجري مجرى ذلك قيل فيه تعالى في هذه الآية على قدرته وحكمته وأنه المدبر للأشياء كلها ذلك أن الشجر يخرج أغصانها وثمراتها في وقت معلوم لا يتأخر عنه ولا يتقدم ثم ينضج الماء في ذلك الوقت علوا وليس من طبعه إلا التسفل ثم يفرق ذلك الماء في الورق والأغصان والثمرات بقطر و بقدر ما فيه صلاحه ثم

تختلف طعوم الثمار والماء واحد والشجر جنس واحد وكل ذلك دليل على مدبر بره وأحكمه لا يشبه الخلقات ﴿ إن في ذلك ﴾ قال ابن عباس في اختلاف الألوان والرائح والطعوم ﴿ لآيات ﴾ لحججها ودلائل ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يعلمون الدلالة فيستدلون بها على وحدانية الصانع القادر ولما كان الاستدلال في هذه الآية بأشياء في غاية الوضوح من مشاهدة مجاور القطع والجنات وسفها وتقصيلها بجاء خفيا بقوله لقوم يعقلون بخلاف الآية التي قبلها فإن الاستدلال بها يحتاج إلى تأمل وتدبر نظر جاء خفيا بقوله لقوم يتفكرون

والتجاورات المدن وما كان عامراً وغير التجاورات الصحارى وما كان غير عامر \* قال ابن عطية والذي يظهر من وصفه لها بالتجاور انها مومن تربة واحدة ونوع واحد وموضع العبدة في هذا أين لا تنامع اتفاقاً في التربة والماء تفضل القدرة والارادة بعضاً كلها على بعض كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن هذه الآية فقال لا دل والقارس والحلو والحامض \* وقال ابن عطية وقيد منها في هذا المثال ما جاور وقرب بعضهم بعض لان اختلاف ذلك في الأكل أغرب وفي بعض المصاحف قطعاً لتجاورات بالنصب على جعل \* وقرأ الجمهور وجنات بالرفع \* وقرأ الحسن بالنصب بأخبار فعل \* وقيل عطفاً على راسي \* وقال الزمخشري بالعطف على زوجين اثنين أو بالجر على كل الثمرات انتهى والاولى اخبار فعل لبعدها بين المتعاطفين في هذه التواريخ والفصل بينهما بجمل كثيرة \* وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص وزرع وتخيّل صنوان وغير صنوان بالرفع في الجميع على مرأاة قطع \* وقال ابن عطية عطفاً على أعناب وليست عبارة محررة أيضاً لان فيها ما ليس بعطف وهو قوله صنوان وقرأ باقي السبعة بخفض الأربعة على مرأاة من أعناب قال وجعل الجنة من الأعناب من رفع الزرع والجنة حقيقة انما هي الأرض التي فيها الأعناب \* في ذلك تجوز ومنه قول الشاعر

كان عيسى في غري مقبله \* من النواضع تسقى جنته سمقه

أي تخيل جنة اذا لا توصف بالحق الا التخل ومن خفض الزرع فالجنات من مجموع ذلك لان الزرع وحده لانه لا يقال للزراعة جنة الا اذا خالطها ثمرات \* وقرأ الجمهور وصنوان بكسر الصاد فيها وابن مصر في السامعي وزيد بن علي بضمها والحسن وقناة بفتحها وبالفتح هو اسم للجمع كالسعدان \* وقرأ عاصم وابن عامر وزيد بن علي يسقى بالياء أي يسقى ماذا ذكر وباقي السبعة بالتاء وهي قراءة الحسن وأبي جعفر وأهل مكة أنشأ لعود الضمير على لفظ ما تقدم ولقوله وتفضل بالنون وحزة والكسائي بالياء وابن محسن بالياء في تسقى وفي تفضل \* وقرأ يحيى بن يعمر وأبو حنيفة والحلي عن عبد الوارث وي فضل بالياء وفتح الصاد بعضها بالرفع \* قال أبو حاتم وجدته كذلك في مصحف يحيى بن يعمر وهو أول من نقط المصاحف وتقدم في البقرة خلاف القراءة في ضم الكاف من الأكل وسكونه بالواو الأكل يضم الهمزة المأكول كالتفض بمعنى المنقوض وفتح المصدر والظاهر من تفسير أكثر المفسر بن الصنوان أن يكون قوله صنوان صفة لقوله وتخيّل ومن فسره منهم بالمثل جعله وصفاً للجميع ما تقدم أي اشكال وغير اشكال \* قيل ونظير هذه الكلمة فتقو وقنوان ولا يوجد لهما ثالث ونص على الصنوان لانهما مثال التجاور في القطع فظهر فيها غرابة اختلاف الأكل ومعنى بماء واحداً بمطر أو ماء بجر أو ماء نهر أو ماء عين أو ماء ينبع لا يسيل على وجه الأرض وخص التفضيل في الأكل وان كانت متفاضلة في غيره لانه غالب وجوه الاتفاق من الثمرات لا ترى الى تعارضها في الأشكال والألوان والرائحة والمنافع وما يجري مجرى ذلك \* قيل نبه الله تعالى في هذه الآية على قدرته وحكمته وانه المديبر للأشياء كلها وذلك أن الشجرة تخرج أغصانها وثمراتها في وقت معلوم لا تتأخر عنه ولا تتقدم ثم ينصب الماء في ذلك الوقت علواً علواً وليس من طبعه الا التسفل يتفرق ذلك الماء في الورق والاغصان والثمر كل بقسطه وبقدر ما فيه صلاحه ثم تختلف طعوم الثمار والماء واحد والشجر جنس واحد وكل ذلك دليل على مدبره وأحكمه لا يشبه الخلقوات قال الرازي

والأرض فيها عبدة للعتبر \* تخبر عن صنع مليك مقتدر

﴿ وان تعجب فعجب قولهم ﴿ الآية لما أقام الدليل على عظيم قدرته بما أودعه من العرائب في ملكوته التي لا يقدر عليها سواه عجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من انكار المشركين وحدانيته وتوحيدهم قدرته لضعف عقولهم فنزل وان تعجب قال ابن عباس وان تعجب من تكذيبهم اياك بعدما كانوا يحكموا عليك انك من الصادقين فهذا أعجب وقال الزمخشري وان تعجب يا محمد في قولهم في انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه لان من قدر على انشاء ما عداك عليك من الفطر العظيمة ولم يبي مخلقين كانت الاعادة أهون شيء عليه وأيسره فكان انكارهم أعجوبة من الاعاجيب انتهى وليس مدلول اللفظ ما ذكر لانه جعل متعلق بعجه صلى الله عليه وسلم هو قولهم في انكار البعث فاتحد الشرط والجزاء اذ صار التقدير وان تعجب من قولهم في انكار البعث فاعجب من قولهم في انكار البعث وانما مدلول اللفظ ان يقع منك عجب فليكن من قولهم أنذمتنا الآية وكان المعنى الذي ينبغى أن يتعجب منه هو ( ٣٦٤ ) انكار البعث لأنه تعالى المخترع للاشياء ومن كان قادرا على

تسقي ماء واحد أشجارها \* وبقعة واحدة قرارها  
والشمس والهواء ليس يختلف \* وأكلها مختلف لا ياتلف  
لو أن ذامن عمل الطبايع \* أو أنه صنعة غير صانع  
لم يختلف وكان شيئا واحدا \* هل يشبه الأولاد الا الوالدا  
الشمس والهواء يامعاند \* والماء والتراب شيء واحد  
فألا الذي أوجب هذا التفاضل \* الا حكيم لم يرد باطلا  
\* وقال الحسن هذا مثل ضرب به الله تعالى اقلوب بني آدم كانت الأرض طينة واحدة فسطحها  
فصارت قطعاً متجاورات فنزل عليهما ماء واحد من السماء فتخرج هذه زهرة وتمر وتخرج هذه سبعة  
وملحاً وخينا وكذلك الناس خلقوا من آدم فنزلت عليهم من السماء ماء كرهت قلوب وخشعت  
قلوب وقست قلوب ولت قلوب \* وقال الحسن ما جالس أحد القرآن الا قام عنه بزيادة ونقصان  
قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً انتهى وهو شبه  
بكلام الصوفية \* ان في ذلك قال ابن عباس في اختلاف الألوان والروائح والطعوم لايات لحجبا  
ودلالات لقوم يعقلون يعلمون الأدلة فيستدلون بها على وحدانية الصانع القادر ولما كان  
الاستدلال في هذه الآية بأشياء في غاية الوضوح من مشاهدة تجاور القطع والجنات وسقيها وتفضيلها  
جاء خفياً بقوله لقوم يعقلون بخلاف الآية التي قبلها فان الاستدلال بها يحتاج الى تأمل ومزبد  
نظر جاء خفياً بقوله لقوم يتفكرون ﴿ وان تعجب فعجب قولهم أنذا كنا نرايا أنثالي خلق جديد  
\* أولئك الذين كفروا برهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون \*  
ويستعجلونك بالبينة قبل الحسنة وقد دخلت من قبلهم الملائ وان ربك لذو مغفرة للناس على

ابرازها من العدم الصرف  
كان قادرا على الاعادة كما  
قال تعالى وهو الذي يبدأ  
الخلق ثم يعيده وهو  
أهون عليه أي هين عليه  
وقوله فاعجب خير مقدم  
واجب التقديم واختلف  
القراء في الاستفهامين اذا  
اجتمعا في أحد عشر  
موضعا منها هذا الموضع  
والظاهر ان أنذا معمول  
لقولهم محكي به وقال  
الزمخشري أنذمتنا الى  
آخر قولهم يجوز أن يكون  
في محل الرفع بدلا من قولهم  
انتهى وهذا اعراب متكلف  
وعدول عن الظاهر واذا  
مقحضة للطرف وليس  
فيها معنى الشرط فالعامل  
فيها مخدوف يفسره ما يدل

عليه الجملة الثانية وتقدره أن يبعث أو تحشر ﴿ أولئك ﴿ اشارة الى قائل تلك المقالة وهي تقديره مصمم على انكار البعث فذلك حكم  
عليهم بالكفر إذ عجزوا وقدرته عن اعادته ما أنشأوا فخرع ابتداء ولا حكم عليهم بالكفر في الدنيا ذكر ما يؤنزلون اليه في الآخرة  
على سبيل الوعيد أو بر ذلك في جملة مستقلة مشار اليهم والظاهر أن الأغلال تكون في أعناقهم حقيقة في الآخرة كما قال تعالى اذ  
الأغلال في أعناقهم والاسلاسل يسحبون ولما كانوا متوعدين بالعذاب ان أصروا وعلى الكفر وكانوا مكذبين بما أنذروا  
به من العذاب سألو واستعجلوا في الطلب أن يأتيهم العذاب وذلك على سبيل الاستهزاء كما قالوا فاطر علينا حجارة وقالوا  
أو تسقط السماء كإزعت علينا كسفا قال ابن عباس السيئة العذاب والحسنة العاقبة ﴿ وقد خلت من قبلهم الملائ ﴿ أي  
يستعجلونك بالبينة مع علمهم بما حل بغيرهم من مكذبي الرسل في الأمم السالفة وهذا يدل على خف عقوقهم إذ يستعجلون  
بالعذاب والحالة هذه فلو أنه لم يسبق تنذير أمثالهم لكانوا ربما يكون لهم عذر ولكنهم لا يعتبرون فيستزئون قال ابن عباس  
الملائ العقوبات المستأصلات كمثل قطع الانف والاذن ونحوهما ﴿ وان ربك لذو مغفرة للناس على



ظلمهم \* ترجية الغفران وعلى ظلمهم في موضع الحال والمعنى أنه يغفر لهم مع ظلمهم بأنفسهم باكتساب الذنوب أى ظالمين أنفسهم  
قال ابن عباس ليس في القرآن آية أرجى من هذه \* تشديد العقاب \* تخوف و أرحاب بعد ترجية وقال سعيد بن المسيب  
لم تنزل هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم لولا عقو الله ومغفرته لما عايش ولا لعاقبه لا تشك كل أحد وفي حديث آخر ان  
(الدر) (ش) وان تعجب يا محمد من قولهم في انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن تعجب منه لان من قدر على انشاء ما عدد  
عليك من الفطر العظيمة ولم يبي خلقهن كانت الاعادة أهون شئ عليه وأيسره فكان انكارهم أعجوبة من الاعاجيب  
انتهى (ح) ليس مدلول اللفظ ما ذكرناه لأنه جعل متعلق بعجبه (٣٦٥) صلى الله عليه وسلم هو قولهم في انكار البعث وجواب  
الشرط هو قولهم في

انكار البعث فاتخذ الجزاء  
والشرط اذ صار التقدير  
وان تعجب من قولهم في  
انكار البعث فاعجب  
من قولهم في انكار البعث  
واتخذ مدلول اللفظ ان يقع  
منك عجب فليكن من  
قولهم أن امتنا الآية وكان  
المعنى الذى ينبى أن  
يتعجب منه هو انكار  
البعث لانه تعالى هو المتخترع  
للأشياء ومن كان قادرا  
على ابرازها من العدم  
الصرف كان قادرا على  
الاعادة كما قال تعالى وهو  
الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده  
وهو أهون عليه (ح)  
وان تعجب فعجب قولهم  
فعجب خبر مقدم ولا بد  
فيه من تقدير صفة لانه لا  
يمكن المعنى بطلق فلا  
بد من قيد وتقديره والله  
أعلم فعجب أى عجب أو

ظلمهم وان ربك لشديد العقاب \* ولما أقام الدلائل على عظيم قدرته بما أودعه من الغرائب  
في ملكوته التى لا يقدر عليها سواه عجب الرسول عليه الصلاة والسلام من انكار المشركين  
وحدايته وتوهمهم قدرته لضعف عقولهم فنزل وان تعجب قال ابن عباس وان تعجب من تكذيبهم  
ايالك بعدما كانوا يحكموا عليك انك من الصادقين فهذا أعجب \* وقيل وان تعجب يا محمد من  
عبادتهم بما لا يلائمهم ضرا ولا نفعا بعد ما عرفوا الدلائل الدالة على التوحيد فهذا أعجب \* قال  
الزمخشري وان تعجب من قولهم يا محمد في انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه لان  
من قدر على انشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يبي خلقهن كانت الاعادة أهون شئ عليه  
وأيسره فكان انكارهم أعجوبة من الاعاجيب انتهى وليس مدلول اللفظ ما ذكرناه لأنه جعل متعلق  
بعجبه صلى الله عليه وسلم هو قولهم في انكار البعث فاتخذ الجزاء والشرط اذ صار التقدير وان  
تعجب من قولهم في انكار البعث فاعجب من قولهم في انكار البعث واتخذ مدلول اللفظ ان يقع  
منك عجب فليكن من قولهم أن امتنا الآية وكانت المعنى الذى ينبى أن يتعجب منه هو انكار  
البعث لانه تعالى هو المتخترع للأشياء ومن كان قادرا على ابرازها من العدم الصرف كان قادرا  
على الاعادة كما قال تعالى وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه \* وقال ابن  
عطية هذه الآية توجب الكفره أى ان تعجب يا محمد من جهالتهم واعراضهم عن الحق فهم أهل لذلك  
وعجيب وغريب أن تنكر قلوبهم العود بعد كونها خلقا جديدا ويحتمل اللفظ نزعا آخر ان كنت  
تريد عجبا فلهم فان من أعجب العجب قولهم انتهى \* واختلف القراء في الاستقها من اذا اجتمعوا في  
أحد عشر موضعا ثم وضع وكذا في المؤمنين وفي العنكبوت وفي النمل وفي السجدة وفي الواقعة  
وفي والنازعات وفي بنى اسرائيل موضعان وكذا في الصافات \* وقرأ نافع والكسائي يجعل الأول  
استقهاما والثاني خبرا الا في العنكبوت والنمل يعكس نافع وجع الكسائي بين الاستقها من  
في العنكبوت وأما في النمل فعلى أصله لانه زاد نونا فقرأ إنا نخرجون \* وقرأ ابن عامر يجعل  
الاول خبرا والثاني استقهاما الا في النمل والنازعات فعكس وزاد في النمل نونا كالكسائي والا  
في الواقعة فقرأها باستقها من وهى قراءة باقى السبعة في هذا الباب الا ابن كثير وحفصا قرأ في  
العنكبوت بالخبر في الاول وبلاستقها في الثاني وهم على أصولهم في اجتماع الهمزتين من تخفيف

فعجب غريب واذا قدرناه موصوفا جاز أن يعرب مبتدأ لانه نكرة فيها مسوع الابتداء وهو الوصف وقد وقعت موقع الابتداء  
ولا بضر كون الخبر معرفة وذلك كما جازسيبو به ذلك في كم مالك مسوع الابتداء فيه أيضا وهو كونه عاملا فيها بعده وقال أبو البقاء  
وقيل عجب بمعنى متعجب قال فعلى هذا يجوز أن يرتفع قولهم به انتهى وهذا الذى أجاز به لا يجوز لانه لا يلزم من كون الشئ بمعنى  
الشئ أن يكون حكمه في العمل حكمه فعجب يعمل ولا يعمل ألا ترى ان فعلا كندج وفعلا كقبض وفعلا ككفر فعلى  
بمعنى مفعول ولا يعمل عمله فلا تقول مررت برجل ذبح كبشه ولا برجل قبض ماله ولا برجل غرقة ماؤه بمعنى مذبح كبشه  
ومقبوض ماله ومغروق ماؤه وقد نصوا على ان هذه تنوب في الدلالة في العمل عن المفعول وقد خص العو يون ما يرفع الفاعل

وتحقيق وفصل بين الهمزتين وتركه وقولهم فعجب هو خبر مقدم ولا بد فيه من تقدير صفة لانه لا يتكهن المعنى بمطلق فلا بد من قيد وتقديره والله أعلم فعجب أى عجب أو فعجب غريب وإذا قدر ناه وصوفاً جاز أن يعرب مبتدأ لانه نكرة فيها مسوغ الابتداء وهو الوصف وقد وقعت موقع الابتداء ولا ضرر كون الخبر معرفة ذلك كما أجاز سيبويه ذلك في كم مالك لسوغ الابتداء فيه وهو الاستفهام وفي نحو اقدر جلا خير منه أو به لسوغ الابتداء أيضاً وهو كونه عاملاً فيها بعده \* وقال أبو البقاء وقيل عجب بمعنى معجب قال فعلى هذا يجوز أن يرتفع قولهم به انتهى وهذا الذى أجازوه لا يجوز لانه لا يزم من كون الشئ معنى الشئ أن يكون حكمه في العمل بحكمه فمعجب يعمل وعجب لا يعمل ألا ترى أن فعلاً كذبيم وفعلاً كقبض ماله ولا يعمل كغرفة هي بمعنى مفعول ولا يعمل عمله فلا تقول ممررت رجل ذبيم كقبضه ولا رجل قبض ماله ولا رجل غرف ماءه بمعنى مذبح كبشه ومقبوض ماله وهو معروف مأدود وقد نوا على أن هذه تنوب في الدلالة لا في العمل عن المفعول وقد حصر النحويون ما يرفع الفاعل والظاهر أن أنداء معمول لقولهم محكى به \* وقال الزمخشري أنداء كإلى آخر قولهم يجوز أن يكون في محل الرفع بدلاً من قولهم انتهى غذا اعراب متكلف وعدول عن الظاهر وإدامة حجة للظرف وليس فيها معنى الشرط فالعامل فيها محذوف يفسره ما يدل عليه الجملة الثانية وتقرر به أنه نبعث أو أنبعث أو لك أشار إلى قائل تلك المقالة وهو تقرر برصعهم على انكار البعث فأنالك حكم عليهم بالكفر إذ يحجز واقدرة عن عادتهما أن تبدأ واخترع ابتداء ولما حكم عليهم بالكفر في الدنيا ذكر ما يؤولون اليه في الآخرة على سبيل الوعيد وأبرز ذلك في جملة مستقلة مشار اليهم والظاهر أن الاغلال تكون حقيقة في أعناقهم كالإغلال ثم ذكر ما يستقرون عليه في الآخرة كما قال إذا غلغل في أعناقهم والسلاسل \* وقيل بمحذوف أن يكون مجازاً أى هم مغلولون عن الإيمان فقصر إذا محرى الطبع والختم على القلوب كما قال تعالى أناجه لنا في أعناقهم أغلالاً وكما قال الشاعر \* لهم عن الرشد أغلال وأقياد \* وقيل الاغلال هنا عبارة عن أعمالهم الفاسدة في أعناقهم كالإغلال ثم ذكر ما يستقرون عليه في الآخرة وأبرز ذلك في جملة مستقلة مشار اليهم رادة عليهم ما أنكروه من البعث إذ لا يكون انتخاب النار إلا بعد الحشر ولما كانوا متوعدين بالعذاب أن أصروا على الكفر وكانوا منكذبين ما أنذروا به من العذاب سألو أو استعجلوا في الطلب أن أتتهم العذاب وذلك على سبيل الاستهزاء كما قالوا فاطمطر علينا حجارة وقالوا وأتسقط السماء كازعت علينا كسفا \* قال ابن عباس السينة العذاب والحسنة العافية \* وقال قتادة بالشر قبل الخير \* وقيل بالبالء والعوبة قبل الرخاء والعافية وهذه الأقوال متقاربة وقد دخلت من قبلهم المثلاث أى يستعجلونك بالسيئة مع علمهم بما حل بغيرهم من مكذبي الرسل في الأمم السالفة وهذا يدل على سخف عقولهم إذ يستعجلون بالعذاب والحالة هذه فأوأنه لم ينسب تعذيب أمثالهم لكانوا بما يكون لهم عذر ولكنهم لا يعتبرون فيستبرئون \* قال ابن عباس المثلاث العقوبات المستأصلات كالثلاث قطع الأنف والأذن ونحوهما \* وقال السدي النقمات \* وقال قتادة وقائع الله الفاضحة كسخر القردة والخنازير \* وقال مجاهد الأمثال المضروبة \* وقرأ الجمهور بفتح الميم وضم الناء ومجاهد والاعمش بفتحهما \* وقرأ عيسى ابن عمرو في رواية الاعمش وأبو بكر بضمهما وابن وثاب بضم الميم وسكون الناء وابن مصرف بفتح الميم وسكون الناء ولم ينفرد للناس على ظاههم ترجية للفران وعلى ظاههم في موضع الحال والمعنى أنه ينفرد مع ظاههم أنفسهم باكتساب الذنوب أى ظالمين أنفسهم \* قال ابن عباس ليس في القرآن

العبد لو علم قدر عفو الله لم أمسك عن ذنب ولو علم قدر عقوبته لقمع نفسه في عبادة الله

( الدر )

وليس منها المصدر إذا كان  
بمعنى اسم الفاعل (ش)  
أنذمتنا إلى آخر قولهم  
يجوز أن يكون في محل  
رفع بدلاً من قولهم (ح)  
هذا اعراب متكلف  
وعدول عن الظاهر  
والظاهر أن أنداء معمول  
لقولهم محكى به

آية أرجى من هذه \* وقال الطبري ليغفر لهم في الآخرة \* وقال القاسم بن يحيى وقوم ليغفر لهم الظلم السالف بتوبتهم في الآف \* وقيل ليغفر السينات الصغيرة لمحتب الكبار \* وقيل ليغفر لهم بسبب توبتهم وإمهاله فلا يعجل لهم العذاب مع تعجيلهم بالعصية \* قال ابن عطية والظاهر من معنى المغفرة هنا هو ستره في الدنيا وإمهاله للكفرة ألا ترى التيسير في لفظ مغفرة وانها منسكرة مقلدة وليس فيها بالغة كما في قوله تعالى وإني لغفار لمن تاب وعطى الآية يعطى هنا حكمه عليهم بالنار ثم قال ويستعجلونك فلما ظهر سوء فعلهم وجب في نفس السامع تعذيبهم فاخبر يسيرته في الامم وأنه عجل مع ظلم الكفرة انتهى ولشد يد العقاب تخويف وار تقاب بعد ترجية \* وقال سعيد بن المسيب لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله ومغفرته لما هلكنا لحد عيش ولولا عقابنا لنكحل كل أحد في حديث آخر ان العبد لو علم قدر عفو الله لمأسك عن ذنب ولو علم قدر عفو الله لمقتنع نفسه في عبادة الله عز وجل \* ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربنا ما كنا منتدرون ولكل قوم هاد \* عن ابن عباس لما نزلت وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره فقال أنا منذر وأمرأى بيده إلى منكب علي \* وقال أنت الهادي بإعالي بك يهتدى من بعدى \* وقال القشيري نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وعلي بن أبي طالب والذين كفروا ومشركو العرب وأمن أسكر بنوهم من شركهم والكفار ولم يعتدوا بالآيات الخارقة للمنزلة كانت شقاق القمر وانتقاد الشجر وانقلاب الهامساق فونبع الماس من بين الأصابع وأمثال هذه فقترحوا عندنا آيات كالمذكورة في سبحان وفي القرآن كالتفسير للنبوع والرق في السماء والماء والماء والكنز فقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم إنما أنت منذر تخوفهم من سوء العاقبة وناصح كثير من الرسل ليس لك الاتيان بما اقترحوا اذ قد أتى بآيات عديدة والخصا والآيات كلها متماثلة في جهة الدعوة لا تفاوت فيها فالاقتراح إنما هو عندنا ولم يجر الله العادة بظاهر الآيات المقترحة إلا لآية التي حتم بنهاج واستصالحها وهاد يحتمل أن يكون قد عطف على منذر وفصل بينهما بقوله لكل قوم وبه قال بكرمة وأبو الضحى فان أخذت ولكل قوم هاد على العموم فقناه وداع إلى الهادي كما قال بعثت إلى الأسود والاحمر فان أخذت هاد على حقيقته فلكل قوم مخصوص أي ولكل قوم قائلين هاد \* وقيل ولكل أمة سلفت هاد أي نبي يدعوهم والقصد فليس أمرك ببدء ولا منكره ببدء بل مجاهد وابن زيد والزجاج قال نبي يدعوهم بما به طي من الآيات لا بما يتحكمون فيه من الاقتراحات وتبعهم الزنجشري \* فقال هاد من الأنبياء يهديهم إلى الدين ويدعوهم إلى الله بوجه من الهداية وبتأخيرهم بها ولم يجعل الأشياء شرعا واحدا في آيات مخصوصة وقالت فرقة الهادي في هذه الآية هو الله تعالى \* روى ان ذلك عن ابن عباس ومجاهد وابن جبير وهاد على هذا مخترع للارشاد \* قال ابن عطية وألفاظ تتعلق بهذا المعنى وتعرف ان الله تعالى هو الهادي من غير هذا الموضع \* وقال الزنجشري في هذا القول وجه آخر وهو ان يكون المعنى انهم يمجيدون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يهتدونك ذلك إنما أنت منذر فاعلمك الآن تنذر لان ثبت الايمان بالجلالة والذى يشبهه بالجلالة هو الله تعالى انتهى ودل كلامه على الاعتزال \* وقال في معنى القول الذي شيع فيه مجاهد وابن زيد مانصه ولقد علم بما أرادهم من ذكر آيات علمه وتقديره الأشياء على قضايها حكمته ان اعطاء كل منذر آيات أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة البانية ولو علم في اجابتهم إلى مقترحهم خيرا أو مصلحة لاجابهم اليه \* وقال الزنجشري أيضا في معنى ان الهادي هو الله تعالى أي بالجلالة على زعمه

و يقول الذين كفروا  
لولا أنزل عليه آية من ربهم  
الآية عن ابن عباس لما  
نزلت وضع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يده على  
صدره وقال أنا منذر وأمرأى  
بيده إلى منكب علي  
رضي الله عنه وقال أنت  
الهادي بإعالي بك يهتدى  
من بعدى

✽ الله يعلم ما تحمّل كل أنثى ✽ الآية مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما تقدم إنكارهم البعث لتفريق الأجزاء واختلاط بعضها ببعض بحيث لا ينبت الامتياز بينها فيه على احاطة علمه تعالى وان من كان عالماً بجميع المعلومات هو قادر على إعادة ما أنشأ أولاً الله يعلم كلام مستأنف مبتدأ وخبر وما موصولة والمائدة عليها محذوف تقديره تحمّله وهو هاتمان حمل البطن لامن حمل الظهر ✽ وما تفيض ✽ قال ابن عباس تنقص من الخلقة وتزدادتم وظاهر عموم قوله ✽ وكل شيء عند تقدير ✽ أي بمقدار يتجاوز ولا يقصر عنه والمراد من العندية العلم أي هو عالم بكمية كل شيء وكيفية على الوجه المفصل المبين فامتنع وقوع اللبس في تلك المعلومات ولما ذكر تعالى أنه عالم بأشياء خفية لا يعلمها الا هو وكانت أشياء جزئية من خفايا علمه ذكر أن علمه محيط بجميع الأشياء فعلمه تعالى متعلق بما يشاهده العالم متعلق بما يغيب عنهم والكبير العظيم الشأن الذي كل شيء دونه المتعال المستعلي على كل شيء بقدرته أو الذي كبر عن صفات المحدثين وتعالى عنها ولما ذكر تعالى ( ٣٦٨ ) أنه عالم الغيب والشهادة على العموم ذكر تعالى تعلق

علمه بشيء خاص من أحوال المكافين فقال ✽ سواء منكم ✽ الآية والمعنى سواء في علمه المسر بالقول والجاهر به لا يخفى عليه شيء من أقواله وسواء تقدم الكلام فيه وفي معانيه وهو هنا بمعنى مستور وأعر بوساؤه خبراً مقدياً ومن أسر والمعطوف عليه مبتدأ مؤخر أو يجوز أن يكون سواء مبتدأ لأنه موصوف بقوله منكم المعطوف عليه الخبر قال ابن عباس مستخف مستتر وسارب ظاهر وسارب معطوف على مستخف ومن موصول يراد به التثنية وجعل على المعنى في تقسيم خبر المبتدأ الذي هو هو وعلى لفظ من في أفراد هو والمعنى سواء اللذان هما مستخف بالليل وسارب بالنهار وانظر الى حسن هذه المقابلات في قوله تعالى تفيض وتزداد والغيب والشهادة وأسر وجهه ومستخف وسارب والليل والنهار ✽ له معقبات ✽ الضمير في له عائذ على الله تعالى أي الله معقبات ملائكة من بين يدي العبد ومن خلفه والمعقبات على هذه الملائكة الحفظة على العبادات أعمالهم والحفظة لهم أي قاله الحسن وروى فيه حديث عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمخشري والاصل معقبات فادغمت التاء في القافى كقولهم وجاء المعتدون ويعني المعتدون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به انتهى وهذا وهم فاحش لا ندغم التاء في القافى ولا القافى في التاء لامن كلمتين ولا من كلمة وقد نص التصريفيون على أن القافى والكاف كل منهما يدغم في الآخر ولا يدغمان في غيرهما ولا يدغم غيرهما فيما أماتت به بقوله وجاء المعتدون فلا تعين أن يكون أصله المعتدون وأما قوله ويجوز معقبات بكسر العين فهذا لا يجوز لأنه بناء على أن أصله معقبات فادغمت التاء في القافى وقد ذكرنا أن ذلك وهم فاحش ولما ذكر تعالى احاطة علمه بخفايا الأشياء وجلالها وأن الملائكة تعقب على المكافين لحفظ ما يصدر منهم كان الصادر منهم خيراً أو

علمه بشيء خاص من أحوال المكافين فقال ✽ سواء منكم ✽ الآية والمعنى سواء في علمه المسر بالقول والجاهر به لا يخفى عليه شيء من أقواله وسواء تقدم الكلام فيه وفي معانيه وهو هنا بمعنى مستور وأعر بوساؤه خبراً مقدياً ومن أسر والمعطوف عليه مبتدأ مؤخر أو يجوز أن يكون سواء مبتدأ لأنه موصوف بقوله منكم المعطوف عليه الخبر قال ابن عباس مستخف مستتر وسارب ظاهر وسارب معطوف على مستخف ومن موصول يراد به التثنية وجعل على المعنى في تقسيم

خبر المبتدأ الذي هو هو وعلى لفظ من في أفراد هو والمعنى سواء اللذان هما مستخف بالليل وسارب بالنهار وانظر الى حسن هذه المقابلات في قوله تعالى تفيض وتزداد والغيب والشهادة وأسر وجهه ومستخف وسارب والليل والنهار ✽ له معقبات ✽ الضمير في له عائذ على الله تعالى أي الله معقبات ملائكة من بين يدي العبد ومن خلفه والمعقبات على هذه الملائكة الحفظة على العبادات أعمالهم والحفظة لهم أي قاله الحسن وروى فيه حديث عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمخشري والاصل معقبات فادغمت التاء في القافى كقولهم وجاء المعتدون ويعني المعتدون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به انتهى وهذا وهم فاحش لا ندغم التاء في القافى ولا القافى في التاء لامن كلمتين ولا من كلمة وقد نص التصريفيون على أن القافى والكاف كل منهما يدغم في الآخر ولا يدغمان في غيرهما ولا يدغم غيرهما فيما أماتت به بقوله وجاء المعتدون فلا تعين أن يكون أصله المعتدون وأما قوله ويجوز معقبات بكسر العين فهذا لا يجوز لأنه بناء على أن أصله معقبات فادغمت التاء في القافى وقد ذكرنا أن ذلك وهم فاحش ولما ذكر تعالى احاطة علمه بخفايا الأشياء وجلالها وأن الملائكة تعقب على المكافين لحفظ ما يصدر منهم كان الصادر منهم خيراً أو

عنه الباهر وقدرته النافذة وحكمته البليغة وإن ما نزل عليه من الآيات كافية لمن تبصر فلا يقرحون  
غيرها وإن نزل الآيات أنما هو على ما يقدره الله تعالى \* وقيل مناسبة ذلك لما تقدم أنكارهم  
البعث لتفرق الأجزاء واختلاط بعضها ببعض بحيث لا يتميزا بينها بنسب على احاطة علمه وإن  
من كان عالما بجميع المعلومات هو قادر على إعادة ما أنشأ \* وقيل مناسبة ذلك أنهم لما استعجلوا  
بالسنة نبه على علمه بجميع المعلومات وأنه أنما نزل العذاب بحسب ما يعلم كونه مصلحة \* قال ابن  
عطية قص في هذا المثل المنبه على قدرة الله القاضية بتجوز البعث في ذلك الواحدة من الجنس  
التي هي مفاتيح الغيب يعني التي لا يعلمها الا هو وما تحمله الاناث من النطفة من كل نوع من الحيوان  
وهذا البد بين انه لا يتعدى على القادر علمه الاعادة والله يعلم كلام مستأنف مبتدأ وخبر ومن فسر  
المادى بالله جاز أن يكون الله خبر مبتدأ أعذوف أى هو الله تعالى ثم ابتداء اخبار اعنه فقال يعلم ويعلم  
هنا متعدي الى واحد لانه لا يراد هنا النسبة انما المراد تعلق العلم بالمفردات وما يجوز وأن تكون بمعنى  
الذي والعائد عليها في صلاتها أعذوف ويكون تعريض متعديا وأن تكون مصدرية فيكون  
تعميص وتزاد لازمان وسماع تعديت ما وزمها ثابت من كلام العرب وأن تكون استقها ما مبتدأ  
وتحمل خبره ويعلم متعلق والجملة في موضع المفعول وتحمل هنامن حمل البطن لامن الحمل على الظاهر  
وفي مصحف أبي ما تحمل كل أنثى وما تضي وتحمّل على التفسير لانها زيادة لم تثبت في سواد المصحف  
\* قال ابن عباس تغيض تنقص من الخلق وتزاد دتم \* وقال مجاهد غيض الرحم أن ينهرق دما على  
الحمل فيضعف الولد في البطن ويسحب فاذا بقي الولد في بطنها بعد تسعة أشهر مدة كل فها من خمسة  
وحسبه مانقص من هراق الدم انتهى كلام ابن عباس \* وقال عكرمة تغيض بطهور الحوض في الحمل  
وتزاد بدم النفاس بعد الوضع \* وقال قتادة الغيض السقط والزيادة البقاء فوق تسعة أشهر  
\* وقال الضحاك غيض الرحم أن تسقط المرأة الولد والزائدة أن تضعه لمدة كاملة تامة وعن الضحاك  
أيضا الغيض النقص من تسعة أشهر والزائدة الى سنين \* وقيل من عدا الاولاد فقد تحمّل واحدا  
وقد تحمّل أكثر \* وقال الجوهري غيض الرحم الدم على الحمل \* قال الزخشي أن كانت ماموصولة  
فالمعنى ان يعلم ما تحمّل من الولد على أى حال هو من ذكورة وأنوثته وتنام وخدج وحسن وقبح  
وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال الحاضرة المترتبة ويعلم ما تغيضه الارحام تنقصه وما تزاد اى  
تأخذها اذا تقول أخذت منه حق وازددت منه كذا ومنه وازدادوا تسعا ويقال زدت فزاد بنفسه  
وازدادوا ما تنقصه الرحم وتزادده عدد الولد فانها تنسقل على واحد وقد تنسقل على اثنين وثلاثة  
وأربعة \* ويروى ان شريكا كان رابع أربعة في بطن أمه ومنه جسد الولد فانه يكون تاما وعذجا  
ومنه مدة ولادته فانها تكون أقل من تسعة أشهر فاذا دخلها الى سنة عند أبي حنيفة والى أربع  
عند الشافعي والى خمس عند مالك \* وقيل ان الضحاك ولد لستين وهم بن حبان بقي في بطن  
أمه أربع سنين ولذلك سمي هراما ومنه الدم فانه يقل ويكثر وان كانت ممدية فالعنى انه يعلم حل  
كل أنثى ويعلم غيض الارحام وازديادها فلا يخفى عليه شئ من ذلك من أوقاته وأحواله ويجوز أن  
يراد غيوض ما في الارحام وزادته فأسنده الفعل الى الارحام وهو لما فيها على ان الفعل غير متعد  
ويعضده قول الحسن الغيوض أن يقع لثمانية أشهر أو أقل من ذلك والازدياد أن يزاد على تسعة  
أشهر وعنه الغيض الذي يكون سقطا غير تمام والازدياد ولد التمام انتهى وهو جمع ما قاله المفسرون  
مفرقا وبمقدار يقدر ويطلق المقدار على القدر وعلى ما يقدر به الشئ والظاهر عموم قوله وكل شئ

عنده بمقدار أى بقدر لا يتجاوز ولا يتصر عنه \* وقال ابن عباس وكل شئ من الثواب والعقاب  
عنده بمقدار أى بقدر الطاعة والمعصية \* وقال الضحاك من الغيظ والازدياد \* وقال قتادة من  
الرزق والاجل \* وقيل حجة الجنين ومريضه وموته وحياته ورزقه وأجله والاحسن جل هذه  
الاقوال على التمثيل لاعلى التخصص لأنه لا دليل عليه والمراد من العندبة العلم أى هو تعالى عالم  
بكمية كل شئ وكيفية على الوجه المفصل المبين فاستمع وقوع اللبس فى تلك المعالومات \* وقيل  
المراد بالعندبة أنه تعالى خصص كل حادث بوقته بعينه وحالة معينة بمشيئته الازلية وأراد أنه السرمدية  
ولما ذكر أنه عالم بأشياء خفية لا يعلمها الا هو وكانت أشياء جزئية من خفايا علمه ذكر أن علمه  
محيط بجميع الاشياء فعلمه تعالى متعاقب بما يشاهده العالم تعلقه بما يغيب عنهم \* وقيل الغائب  
المعصوم والشاهد الموجود \* وقيل الغائب ما غاب عن الحس والشاهد باحضر للحس \* وقرأ  
زيد بن على عالم الغيب بالنصب الكبير العظيم الشأن الذى كل شئ دونه المتعال المستعلى على كل  
شئ بقدرته أو الذى كبر عن صفات المحدثين وتعالى عنها وأثبت ابن كثير وأبو عمر وفى روايتيه  
المتعال وفقا ووصلا وهو الكثير فى لسان العرب وحذفها الباقون وصلا ووفقا لأنها كذلك  
رسمت فى الخط واستشهد سيوبه بحذفها فى القواصل ومن القوافى وأجاز غيره حذفها مطلقا  
ووجه حذفها مع أنها تختص مع التنوين وان تعاقب التنوين فحذف مع المعاقب اجراء له مجرى  
المعاقب ولما ذكر أنه تعالى عالم الغيب والشهادة على العموم ذكر تعالى تعلق علمه بشئ خاص من  
أحوال المكلفين \* فقال سواء منكم الآية والمعنى سواء فى علمه المسر القول والجاهر به لا يخفى  
عليه شئ من أقواله وسواء تقدم الكلام فيه وفى معانيه وهو هنا بمعنى مستو وهو لا يثنى فى أشهر  
اللغات \* وحكى أبو زيد يثنيته فقولهم مساو أن \* وقيل هو على حذف أى سواء منكم سر من  
أسر القول وجهه من جهر به وأعرى بواو سواء خبر مبتدأ ومن أسر والمعطوف عليه مبتدأ ويجوز  
أن يكون سواء مبتدأ لأنه موصوف بقوله منكم ومن المعطوف الخبر وكذا أعرى سيوبه قول  
العرب سواء عليه الخبر والسر وقول ابن عطية ان سيوبه ضعف ذلك بأنها ابتداء بنكرة وهو لا  
يصح \* وقال ابن عباس مستخف مستتر وسار بظاهر \* وقال مجاهد مستخف بالمعاصى وتفسير  
الافخش وقطرب المستخفى هنا بالظاهر وان كان موجودا فى اللغة ينبى عنه اقترانه بالليل واقتران  
السار بالظاهر وتقابل الوصفان فى قوله ومن هو مستخف إذ قابل من أسر القول وفى قوله سار ب  
بالنهار إذ قابل ومن جهر به والمعنى والله أعلم أنه تعالى محيط علمه بأقوال المكلفين وأفعاله لا يعزب  
عنه شئ من ذلك وظاهر التقسيم يقتضى تكرار من لكنه حذف العلم به إذ تقدم قوله من أسر  
القول ومن جهر به لكن ذلك لا يجوز على مذهب البصريين وأجازه الكوفيون ويجوز أن  
يكون وسار ب معطوف على من لاعلى مستخف فى صرح التقسيم كأنه قيل سواء شخص هو مستخف  
بالليل وشخص هو سار بالظاهر ويجوز أن يكون معطوف على مستخف وأرى بدعنا اثنان وحل على  
المعنى فى تقسيم خبر المبتدأ الذى هو هو وعلى لفظ من فى افراد هو والمعنى سواء اثنان هما مستخف  
بالليل والسار بالظاهر هو رجل واحد يستخفى بالليل ويسر بالظاهر ولا يرى تصرف فى الناس \* قال  
ابن عطية فهذا قسم واحد جعل الله نهار راحته والمعنى هذا الذى أمره كله واحد برى من الرب  
سواء فى اطلاع الله تعالى على الكل ويؤيد هذا التأويل عطف السار بدون تكرار من ولا يأتى  
حذفها الا فى الشعر وتحقق الآية أن تتضمن ثلاثة أصناف فالذى يسر طرف والذى يجهر طرف

مضاد للأول والثالث متوسط متلون بعضه بالليل مستخفيا ويظهر البراءة بالنهار انتهى \* وقيل  
ومن هو مستخف بالليل بظلمته يريد إخفاء عمله فيه كما قال \* أزوره هم وسواد الليل يشفعلى \*  
وقال \* وكم لظلام الليل عندي من يد \* والظاهر عود الضمير في له على من كأنه قيل لمن  
أسر ومن جهز ومن استخفى ومن سرب معقبات \* وقال ابن عباس هو عائدة على من في قوله ومن  
هو مستخف وكذلك في باقي الضائر التي في الآية \* قال ابن عطية والمعقبات على هذا حرس الرجل  
وجلازه الذين يحفظونه قال والآية على هذا في الرؤساء الكافرين واختار هذا القول الطبري  
وهو قول عكرمة وجماعة \* وقال الضحاك هو السلطان المحرس من أمر الله وذكر الماوردي أن  
الكلام على هذا التأويل نفي تقريره لا يحفظونه من أمر الله انتهى وحذف لا في الجواب قسم بعيد  
\* قال المهدوي ومن جعل المعقبات الحرس فالعني يحفظونه من الله على ظنهم وزعمه \* وقيل الضمير  
في له عائدة على الله تعالى أي لله معقبات ملائكة من بين يدي العبد ومن خلفه والمعقبات على هذا  
الملائكة الحفظة على العباد وأعمالهم والحفظة لهم أيضا \* وروى فيه حديث عن عثمان عن النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو قول مجاهد والضحى \* وقيل الضمير في له عائدة على الرسول صلى الله عليه وسلم  
وان لم يجزه ذكر قريب وقد جرى ذكره في قوله ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه والمعنى ان  
الله تعالى جعل لنبيه صلى الله عليه وسلم حفظة من مكردي الجن والانس \* قال أبو زيد الآية في النبي  
صلى الله عليه وسلم نزالت في حفظ الله له من أربدن قيس وعامر بن الطفيل من القصة التي سنشير  
إليها بعد في ذكر الصواعق والقول الأول في عود الضمير هو الأولى الذي ينبغي أن يحمل عليه  
وعليه يفسر ويقول الماتة دم أن من أسر القول ومن جهز به ومن استخفى بالليل وسرب بالنهار  
مستوفى علم الله تعالى لا يخفى عليهم من أحوالهم شيء ذكر أيضا أن لذلك المذكور معقبات جماعات من  
الملائكة تعقب في حفظه وكلاهما معقبون نه فعل من تعقب الرجل إذا جاءه على عقب الآخر لأن  
بعضهم يعقب بعضا ولا ينهم يعقبون ما يتكلمون به فيكتبونه وقال الزمخشري والاصل معقبات  
فأدغمت التاء في القاف كقوله جاء المعتدون يعنى المعتدون ويجوز معقبات بكسر العين ولم  
يقرأ به انتهى وهذا وهم فاحش لا ندغم التاء في القاف ولا القاف في التاء لامن كلة ولا من كلتين وقد  
نص التصريفون على أن القاف والكاف يدغم كل منهما في الآخر ولا يدغمان في غيرهما ولا يدغم  
غيرهما فيهما وأما تشبيهه بقوله وجاء المعتدون فلا يتعين أن يكون أصله المعتدون وقد تقدم في براءة  
توجيهه وأنه لا يتعين ذلك فيه وأما قوله ويجوز معقبات بكسر العين فهذا لا يجوز لأنه بناء على أن  
أصله معقبات فأدغمت التاء في القاف وقد ذكرنا أن ذلك وهم فاحش والمعقبات جمع معقبة \* وقيل  
الماء في معقبة للبالغة فيكون كرجل نسابه \* وقيل جمع معقبة وهي الجماعة التي تأتي بعد الأخرى  
جمعت باعتبار كثرة الجماعات ومعقبة ليست جمع معقب كما ذكر الطبري وشبه ذلك برجل ورجال  
ورجالان وليس الأمر كما ذكر لأن ذلك يكمل وجمال وجمالات ومعقبة ومعقبات انما هي كضارب  
وضارب قاله ابن عطية وينبغي أن يتأول كلام الطبري على أنه أراد بقوله جمع معقباته أطلق من  
حيث الاستعمال على جمع معقب وان كان أصله ان يطلق على مؤنث معقب وصار مثل الواردة  
للجماعة الذين يردون وان كان أصله أن يطلق على مؤنث وارده من حيث أن يجمع جوع التكسير  
للعامل يجوز أن يعامل معاملة المفردة المؤنثة في الاخبار وفي عود الضمير لقوله العناء قائلة كذا  
وقولهم الرجال وأعضادهما وتشبيه الطبري ذلك برجل ورجال ورجال من حيث المعنى لامن حيث

( الدر )

( ش ) والاصل معقبات  
فأدغمت التاء في القاف  
كقوله وجاء المعتدون  
يعنى المعتدون ويجوز  
معقبات بكسر العين ولم  
يقرأ به انتهى ( ح ) هذا وهم  
فاحش لا ندغم التاء في  
القاف ولا القاف في التاء  
لامن كلة ولا من كلتين  
وقد نص التصريفون  
على أن القاف والكاف  
كل منهما يدغم في الآخر  
ولا يدغمان في غيرهما ولا  
يدغم غيرهما فيهما وأما تشبيهه  
بقوله وجاء المعتدون فلا  
يتعين أن يكون أصله  
المعتدون وقد تقدم في  
براءة توجيهه وأنه لا يتعين  
ذلك فيه وأما قوله ويجوز  
معقبات بكسر العين فهذا  
لا يجوز لأنه بناء على أن  
أصله معقبات فأدغمت  
التاء في القاف وقد ذكرنا  
أن ذلك وهم فاحش

صناعة النحو بين فين أن معقبة من حيث أربده الجمع كرجال من حيث وضع للجمع وأن معقبات من حيث استعمل جعل المعقبة المستعمل للجمع كرجال الذي هو جمع رجال \* وقرأ عبيد بن زياد على المنبر له المعاقب وهي قراءة أبي وإبراهيم \* وقال الزخشرى وقرئ له معاقب \* قال أبو الفتح هو تكسير معقب بسكون العين وكسر القاف كقطع ومطاعم ومقدم ومقاديم وكان معقبا جمع على معاقبة ثم جعلت الياء في معاقب عوضا من الهاء المحذوفة في معاقبة \* وقال الزخشرى جمع معقب أو معقبة والياء عوض من حذف أحد القافين في التكسير \* وقرئ له معقبات من اعتقب \* وقرأ أبي من بين يديه ورفيقه من خلفه \* وقرأ ابن عباس ورفقاءه من خلفه وذكر عنه أبو حاتم أنه قرأ له معقبات من خلفه ورفيق من بين يديه وينبئ حل هذه القراءة على التفسير لأنها قرأت في الخلفها سواد المصحف الذي أجمع عليه المفسرون والظاهر أن قوله تعالى من أمر الله متعلق بقوله يحفظونه \* قيل من للسبب كقولك كسرته من عري ويكون معناها معنى الباء سواء كانه قيل يحفظونه بأمر الله وبأنه يحفظهم أي به متسبب عن أمر الله لهم بذلك \* قال ابن جريح يحفظون عليه عمله غنفي المضاف \* وقال قتادة يكتبون أقواله وأفعاله وقراءة على وابن عباس وعكرمة وزيد بن علي وجعفر بن محمد يحفظونه بأمر الله يؤيد تأويل السببية في من وفي هذا التأويل قال الزخشرى يحفظونه من أجل أمر الله تعالى أي من أجل أن الله تعالى أمرهم يحفظه \* وقال ابن عطية وقاتدة معنى من أمر الله بأمر الله أي يحفظونه بما أمر الله وهذا تحكي في التأويل انتهى وليس بتحكم وروى من للسبب ثابت من لسان العرب \* وقيل يحفظونه من بأمر الله ونقته كقولك حرسه زيد من الأسد ومعنى ذلك إذا أذن الله لهم في دعائهم أن يملأه رجاء أن يتوب عليه وينيب كقوله تعالى قل من كلاًكم بالليل والنهار من الرحمن يصير معنى الكلام إلى التضمين أي يدعون له بالحفظ من نعمات الله رجاء توبته ومن جعل المعقبات الحرس وجعلها في رؤساء الكفار فيحفظونه معناه في زعمه وتوهمه من هلاك الله يدفعون قضاءه في ظنه وذلك لجهالة الله تعالى أو يكون ذلك على معنى التكميم به وحقيقة التكميم هو أن يخبر بشئ ظاهره مثلاً الثبوت في ذلك الوصف وفي الحقيقة هو منتصف ولذلك حل بعضهم يحفظونه على أنه مراد به لا يحفظونه غنفي لا وعلى هذا التأويل في من تكون متعلقة كما ذكرنا يحفظونه وهي في موضع نصب \* وقال الفراء وجاعة في الكلام تقديم وتأخير أي له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه \* وروى هذا عن مجاهد والنخعي وابن جريح فيكون من أمر الله في موضع رفع لانه صفة لرفع و يتعلق بذلك بمحذوف أي كائنه من أمر الله تعالى ولا يحتاج في هذا المعنى إلى تقديم وتقديم وتأخير بل وصفت المعقبات بثلاث صفات في الظاهر أحدها من بين يديه ومن خلفه أي كائنه من بين يديه والثانية يحفظونه أي حافظات له والثالثة كونها من أمر الله وإن جعلنا من بين يديه ومن خلفه يتعلق بقوله يحفظونه فيكون إذا ذلك معقبات وصفت بصفتين أحدهما يحفظونه من بين يديه ومن خلفه والثانية قوله من أمر الله أي كائنه من أمر الله غاية ما في ذلك أنه يبدى بالوصف بالجملة قبل الوصف بالجار والمجر وروى ذلك شائع فصيح وكان الوصف بالجملة الدالة على الديمومة في الحفظ أكد لذلك قدم الوصف بها وذكر أبو عبد الله الرازي في الملائكة الموكلين علينا وفي الكتب منهم أقوالا عن التجمين وأصحاب الطامسات وناس ساهم حكايا الاسلام يوقف على ذلك من تفسيره ولما ذكر تعالى احاطة علمه بخفايا الأشياء وجلاياها وأن الملائكة تعقب على المكافئين لضبط ما يصدر منهم وإن كان الصادق منهم



هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقيل لما خوفي تعالى العباد بقوله وإذا أراد الله بقوم سوءاً قرأهم  
 له أتبعه بما يشغل على أمور دالة على قدرة الله تعالى وحكمته تشبه النعم من وجهه والنقم من وجهه وتقدم الكلام في البرق والرعد  
 والصواعق والسحاب في البقرة قال ابن عباس خوفاً من الصواعق وطمعاً في الغيث وقال أبو عبد الله الرازي اعلم أن المحققين من  
 الحكماء يذكرون أن هذه الآثار العلوية إنما تتم بقوى روحانية فلكية وللصباح روح معين من الأرواح الفلكية يدبره  
 وكذا القول في الرياح وفي سائر الآثار العلوية وهذا عين ما قلناه إن الرعد اسم الملك من الملائكة يسبح الله تعالى فهذا الذي قاله  
 المفسر ونهذه العبارة هو عين ما ذكره المحققون من الحكماء فكيف بالعاقل الانكار انتهى وهذا الرجل غرضه جريان  
 ما تشغله الفلاسفة على مناهج الشريعة ولن يكون ( ٣٧٣ ) ذلك أبداً وقد تقدم أقوال المفسرين في الرعد في  
 البقرة ولم يجمعوا على أن

خبراً وشراً ذكر تعالى أن ما خولهم فيه من النعم وأسبغ عليهم من الاحسان لا يزيل عنهم إلى الانتقام  
 منهم إلا بكفر تلك النعم وإهمال أمره بالطاعة واستبدالها بالمعصية فكان في ذلك تنبيه على  
 لزوم الطاعة وتحذير لو لم يبال المعصية والظاهر أن لا يقع تغيير النعم بقوم حتى يقع تغيير منهم للمعاصي \*  
 قال ابن عطية وهذا الموضع مؤول لانه صح الخبر بمقدرات الشريعة من أخذ العامة بذنوب الخاصة  
 وبالعكس ومنه قوله تعالى واتقوا فتنة الآية وسؤالهم للرسول صلى الله عليه وسلم أنهم لو كفوا  
 الصالحون قال نعم إذا كفوا الخبيث في أشياء كثيرة فعني الآية حتى يقع تغيير إيمانهم وإيمان الناظر  
 لهم أو بمن هو منهم بسبب كإغتراب الله تعالى المنهزمين يوم أحد بسبب تغيير الرماة ما بأنفسهم إلى غير  
 هذا في أمثلة الشريعة فليس معنى الآية أنه ليس ينزل بأحد عقوبة إلا بان يتقدم منه ذنب بل قد تنزل  
 المصائب بذنوب الغير ونعم أيضاً صائب يذللها بأجر المصاب فذلك ليست تغييراً انتهى وفي الحديث  
 إذا رَأَوْا الظالم ولم يأخذوا على يديه يؤشك أن يعصم الله بقاءه \* وقيل هذا يرجع إلى قوله  
 ويستعملونك بالسنة قبل الحسنة فينبغي تعالى أنه لا ينزل لهم عذاب الاستئصال إلا والمعلوم منهم  
 الاصرار على الكفر والمعاصي إلا أن علم الله تعالى أن فيهم أوفى عقبيهم من يؤمن فانه تعالى لا ينزل بهم  
 عذاب الاستئصال ومما وصله صلته بقوم وكذا ما بأنفسهم وفي ما لهم لا يتغير المراد منها إلا بسباق  
 الكلام واعتقاد محذوف يتبين به المعنى والتقدير لا يغير ما بقوم من نعمة وخير إلى ضد ذلك حتى  
 يغير وأما بأنفسهم من طاعته إلى توالي معصيته والسوء يجمع على كل ما سوء من مرض وخير  
 وعذاب وغير ذلك من البلاء ولما كان سياق الكلام في الانتقام من المعصاة اقتصر على قوله سوء  
 والأفالسوء والخير إذا أراد الله تعالى شيئاً منها فلا مرد له فقد كرر السوء مبالغة في التوقيف \* وقال  
 السدي من وال من ملجأ \* وقال الزمخشري ممن يلى أمرهم ويدفع عنهم \* وقيل من ناصر يمنع من  
 عذابه هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقيل \* ويسبح الرعد بحمده  
 والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال

البرق ولم يجمعوا على أن  
 الرعد اسم الملك لا يزيل  
 أن يكون اسماً للملك لا يلزم  
 أن يكون ذلك الملك يدبر  
 لا السحاب ولا غيره أذ لا  
 يستفاد مثل هذا الأمن  
 الذي المشهود به بالعصمة  
 لأن الفلاسفة الضلال  
 والظاهر عود الضمير  
 في قوله من خيفته على  
 الله تعالى كما عاد عليه في  
 قوله بحمده ومعنى من  
 خيفته من هيئته واجلاله  
 ومن مفعول يصب وهو  
 من باب الاعمال أعمل فيه  
 الثاني إذ يرسل بطلب من  
 وفيص يطلبه ولوأعمل  
 الأول لكان التركيب  
 في غير القرآن ويرسل  
 الصواعق فيصيبها على  
 من يشاء لكن جاء على

الكثير في لسان العرب المختار عند البصريين وهو أعمال الثاني ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء أصابته والضمير في وهم  
 عائد على الكفار المكذبين الرسول عليه السلام المنكرين الآيات مجادلون في قدرة الله تعالى على البعث وإعادة الخلق بقولهم من  
 يحيي العظام وهي رميم وفي وحدانيته بتخاذ الشركاء ولان دناد ونسبة التوالم إليه بقولهم الملائكة بنات الله والمحال بكسر الميم  
 العداوة بمعنى لمن جادل في الله قاله ابن عباس والضمير في له عائد على الله ودعوة الحق قال ابن عباس دعوة الحق إلى الله لا الهوا وما  
 كان من الشريعة في معناها قال الزمخشري له دعوة الحق فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الذي هو نقيض  
 الباطل كما يضاف الكلمة إليه في قوله كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختمة به فانه لا يعزل من الباطل والمعنى إن  
 الله تعالى يدعي فيستجيب الدعوة ويعطي الداعي سؤاله إن كان مصلحته وكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقاً بانوجه  
 إليه الدعاة لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاءه والثاني أن تضاف إلى الحق النبي هو الله عز وجل

على من دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن ( ٣٧٤ ) الحسن الحق هو الله وكل دعاء اليه دعوة الحق انتهى هذا

له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباطس كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وموعدا الكافرين الا في ضلال \* لما خوف تعالى العباد بقوله تعالى واذا اراد الله يقوم سوا فلامر دله اتباعه بما يشتمل على امور دالة على قدرة الله تعالى وحكمته تشبه النعم من وجه والنقم من وجه وتقدم الكلام في البرق والرعد والصواعق والسحاب في البقرة \* قال ابن عباس والحسن خوفا من الصواعق وطمع في الغيث \* وقال قتادة خوفا للساfer من اذى المطر وطمعا للتسقيم في نفعه وقرىب منه ما ذكره الزجاج وهو خوفا للبلد الذي يخاف ضرر المطر له وطمعا لمن يرجو الانتفاع به وذكرا لما وردى خوفا من العقاب وطمع في الثواب \* وعن ابن عباس وغيره أنه كى بالبرق عن الماء كما كان المطر يقار به غالبا وذلك باب اطلاق الشئ مجازا على ما يقار به غالبا \* قال الحوفي خوفا وطمعا مصدران في موضع الحال من ضمير الخطاب وجوز الزمخشري أي خائفين وطمعين \* قال ومعنى الخوف والطمع أن رفوع الصواعق يخوف عند مدح البرق ويطمع في الغيث \* قال أبو الطيب

فتى كالسحاب الجون يخشى ويرتجى \* رجي الحيا من تخشى الصواعق \* وقيل يخاف البرق المطر من له منه ضرر كالساfer ومن في حريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا يتنفع أهله بالمطر كما هل مصر انتهى وقوله الاول في تفسير الخوف والطمع هو قول ابن عباس والحسن الذي تقدم وقوله كما هل مصر ليس كما ذكر بل يتنفعون بالمطر في كثير من اوقات توالي زرع وأنه ينفق ويجود بل تمر على الزرع اوقات تبضر وينقص نموه بما تناع المطر \* وأجاز الزمخشري أن يكونا منصوبين على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع أو على داخل خوف وطمع \* وقال أبو البقاء خوفا وطمعا مع قول من أجله \* وقال الزمخشري لا يصح أن يكون مفعولا لهما لانهما ليسا بفعل الفاعل الفعل المعلن الا على تقدير حذف المضاف أي ارادة خوف وطمع أو على معنى اخافة واطماعا تشبيها تاما لم يكونا على ظاهرهما بفعل الفاعل الفعل المعلن لان الارادة فعل الله والخوف والطمع فعل للخطابين فلم يتعد الفاعل في الفعل في المصدر وهذا الذي ذكره الزمخشري من شرط اتحاد الفاعل فيهما ليس مجمعا عليه بل من التعويين من لا يشترط ذلك وهو مذهب ابن خروف والسحاب اسم جنس يذكر ويؤنث ويفرد وجميع قال والنخل باسقات ولذلك جمع في قوله النقال ويعني بالماء وهو جمع قليلة \* قال مجاهد وقتادة معناه تحمل الماء والعرب تصفه بذلك قال قيس بن أخطم

فأروضة من رياض القطا \* كان المصايح جوداتها  
بأحسن منها ولا مزنة \* ولوح يكشف أوجانها

والدلوح المثقلة والظاهر اسناد التسبيح الى الرعد فان كان مما يصح منه التسبيح فهو اسناد حقيقي وان كان مما لا يصح منه فهو اسناد مجازي وتذكير في قوله في ظلماته ورعدو برق بني أن يكون عليه الملك \* وقال ابن الانباري الاخبار بالصوت عن التسبيح مجاز كما يقول الفاضل قد غنى كلامك \* وقال الزمخشري ويسمع سامعو الرعد من العباد الراجلين للمطر حامدين له أي يرضون بسبحان الله والحمد لله وفي الحديث سبحان من يسبح الرعد بحمده \* وعن علي سبحانه من سبحه اذا اشتد الرعد \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تقنأنا بغيبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا

الوجه الثاني الذي ذكره الزمخشري لا يظهر والظاهر أن هذه الاضافة من باب اضافة الموصوف الى الصفة كقوله تعالى ولدا الآخرة خير على أحد الوجهين والتقدير لله الدعوة الحق بخلاف غيره فان دعوة باطلة والمعنى ان الله تعالى الدعوة له هي الدعوة الحق ولما ذكر تعالى جدال الكفار لله تعالى وكان جدالهم في اثبات آلهة معه ذكر تعالى أن له الدعوة الحق أي من يدعو له فدعوتهم هي الحق بخلاف أصنامهم التي جادلوا في الله لاجلها فان دعائها باطل لا تحصل منه شئ فقال والذين تدعون والضمر في تدعون عائذ على الكفار والعائد على الذين يخوفون أي تدعونهم من دونه أي الله \* الا كباطس كفيه \* شبهوا في قلة جدوى دعائهم لآلهتهم من أراد أن يفرق الماء بيديه ليشربه فبسطهما نائرا أو أصابعه فلم تبق كفاه منه شيئا ولم يبلغ مراده من شر به وهذا مبالغة عظيمة في الخيبة لدعائهم آلهتهم \* وما دعاء الكافرين \* آلهتهم \* الا في ضلال \* أي حيرة

واضح جلال لانه لا يجدي شيئا ولا يفيد فضل ذلك الدعاء عنهم كاضل المدعون قال تعالى أينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا

قبل ذلك ومن يدع المتصوفة الرعد صقات الملائكة والبرق زفرات أفنديهم والمطر بكاهنهم انتهى  
 \* وقال ابن عطية وقيل في الرعد أنه رمح يحتقق بين السحاب روى ذلك عن ابن عباس وهذا  
 عندى لا يصح لأن هذا نزغات الطبيعيين وغيرهم من الملاحدة \* وقال أبو عبد الله الرازي اعلم  
 أن المحققين من الحكماء يذكرون أن هذه الآثار العلوية انما تتم بقوى روحانية فلكية وللسحاب  
 روح معين من الأرواح الفلكية يدبره وكذا القول في الرياح وفي سائر الآثار العلوية وهذا عين  
 ما قلناه أن الرعد اسم الملك من الملائكة يسبح الله تعالى فهذا الذي قاله المفسرون بهذه العبارة هو  
 عين ما ذكره المحققون من الحكماء فكيف بالعاقل الانكار انتهى وهذا الرجل غرضه جريان  
 ما تنتج له الفلاسفة على مناهج الشريعة وذلك لا يكون أبدا وقد تقدمت أقوال المفسرين في الرعد في  
 البقرة فلم يجمعوا على أن الرعد اسم الملك وعلى تقدير أن يكون اسم الملك لا يلزم أن يكون ذلك الملك  
 يدبر السحاب ولا غيره اذ لا يستفاد مثل هذا الا من النبي صلى الله عليه وسلم المشهود له بالعصمة  
 لامن الفلاسفة الضلال والظاهر عروء الضمير في قوله من خيفته على الله تعالى كما عاذه عليه في قوله  
 بحمده ومنى خيفته من هيئته واجلاله \* وقيل يعود على الرعد والملائكة أعوانه جعل الله له  
 ذلك فهم خائفون خاضعون طائعون له والرعد وان كان مندرجات تحت لفظ الملائكة فهو تعميم  
 بعد تخصيص انتهى وهو قول ضعيف ومن مفعول فيصيب وهو من باب الاعمال أعمل فيه الثاني  
 اذ يرسل يطلب من وفيصيب يطلبه ولو أعمل الأول لكان التركيب يرسل الصواعق فيصيب بها  
 على من يشاء لكن جاء على الكثير في لسان العرب المختار عند البصريين وهو اعمال الثاني  
 ومفعول يشاء مخدوف تقديره من يشاء اصابته وفي الخبر أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث الى  
 جبار من العرب ليسلم فقال أخبرني عن إله محمد أم لؤلؤ هو أم من ذهب فنزلت عليه صاعقة  
 ونزلت الآية فيه \* وقال مجاهد ناظر بهودي الرسول صلى الله عليه وسلم فينهاه كذلك نزلت  
 صاعقة فأخذت فحرق رأسه فنزلت الآية فيه \* وقال ابن جريج سبب نزولها قصة أربدين ربعة  
 وعامر بن الطفيل وذكر قصتهما المشهورة مضمونها أن عامر أتوعد الرسول صلى الله عليه وسلم  
 اذالم يحبه الى ما يطلب وأنه وأربدين اما القتل به فعصمه الله تعالى وأصاب عامر ابغدة فمات غريبا  
 وأربدين صاعقة فقتله ولاخيه لبيد فيه عدة مرات منها قوله

أخشى على أربدين الختوف ولا \* أرحب نوء السماء والأسد

فجنى البرق والصواعق بالفا \* رس يوم الكربة الجعد

وهذه الصلوات الأربع التي وصلت بها الذي تدل على القدرة الباهرة والتصرف التام في العالم  
 العلوى والسفلى فالتصنيف بها ينبغي أن لا يجادل فيه وأن يعتقدها هو عليه من الصفات العلوية  
 والضمير في وهم يجادلون عائد على الكفار المكذبين للرسول صلى الله عليه وسلم المنكرين  
 الآيات يجادلون في قدرة الله على البعث واعادة الخلق بقولهم من يحيي العظام وهي رميم وفي  
 وحدانيته باتخاذ الشركاء والانداد ونسبة التوالد اليه بقولهم الملائكة بنات الله تعالى والمعنى أنه  
 عز وجل متصف بهذه الأوصاف ومع ذلك رتبوا عليها غير مقتضاها من المجادة فيه وفي أوصافه تعالى  
 وكان مقتضاها التسليم لما جاءت به الأنبياء \* وقيل وهم يجادلون حال من مفعول يشاء أى فيصيب  
 بهامن يشاء في حال جدالهم كاجرى لليهودى وكذلك الجبار ولأربدين وهو شديد الحال جملة حاله من  
 الجلالة \* وقرأ الجمهور الحال بكسر الميم فمن ابن عباس الحال العداوة وعنه الحقد وعن علي الأخذ

نقيض الباطل كما تصاف الكلمة اليه في قوله كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختصة به وانها بمنزل عن الباطل والمعنى أن الله سبحانه يبدى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤله ان كانت مصلحة له وكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بأن يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه والثاني أن يضاف الى الحق الذي هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن رحمه الله الحق هو الله وكل دعاء اليه دعوة الحق انتهى (ح) هذا الوجه الذي ذكره (ش) لا يظهر لان ما له الى تقدير الله دعوة الله كما تقول لزيد دعوة زيد وهذا التركيب لا يصح والذي يظهر ان هذه الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته كقوله ولد دار الآخرة على أحد الوجهين والتقدير لله الدعوة الحق بخلاف غيره فان دعوتهم باطلة والمعنى ان الله تعالى الدعوة له هي الدعوة الحق وما ذكر تعالى انه الدعوة الحق أى من يدعو له فدعوتهم هي الحق بخلاف أصنامهم التي جادوا في الله لأجلها فان دعاءها باطل لا يتحصل منه شيء فقالوا الذين يدعون \* قال الزمخشري والآلهة الذين يدعونهم الكفار من دون الله لا يستجيبون لهم بشيء من طلباتهم الاستجابة كاستجابة بسط كفيه أى كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يهزم بسط كفيه ولا يهبطه وحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه و يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يجيب بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم \* وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لألهم بمن أراد أن يعرف الماء يديه ليشرب به فبسطهم انشرا أصابعه فلم تبق كفاه منه شيأ ولم يبلغ طلبته من شربه انتهى فالضمير في يدعون عائذ على الكفار والعائذ على الذين يحدون أي يدعونهم ويؤيده قراءة من قرأ بالتاء في يدعون وهي قراءة اليزيدي عن أبي عمر \* وقيل الذين أي الكفار الذين يدعون ومفعول يدعون محذوف أى يدعون الاصنام والعائذ على الذين الواو في يدعون والواو في لا يستجيبون عائذ في هذا القول على مفعول يدعون المحذوف وعلى القول الأول على الذين \* قال ابن عباس كالناظر الى خياله في الماير يتناولها فكنا المحتاج بخيل اليه في الاحتياج اليه خيال الاحتياج اليه \* وقال الضحاك كن بسط يديه الى الماء ليصل اليه بلا غتراف \* وقال أبو عبيدة أى كالتبايض على الماء ليس على شيء قال والعرب تضرب المثل في هي الدعوة الحق

\* وعن مجاهد القوة \* وعن قلوب الغضب \* وعن الحسن الملاك بالحل وهو القحط \* وقرأ الضحاك والأعرج الحال بفتح الميم فمن ابن عباس الحول وعن عبيدة الحيلة يقال الحال والحالة وهي الحيلة ومنه قول العرب في مثل \* المرء يعجزز بالحالة \* قال الزمخشري ويجوز أن يكون المعنى شديدا للعقاب ويكون مثلا في القوة والقدرة كما جاء فساعد الله أشد وموساه أحد لأن الحيوان اذا اشتد غايه كان منعوتا بشدة القوة والاضطلاع بما يعجز عنه غيره ألا ترى الى قولهم فقرته القواقر وذلك ان القواقر عود الظهر وقوامه والضمير في له عائذ على الله تعالى ودعوة الحق قال ابن عباس دعوة الحق لاله الا الله وما كان من الشريعة في معناها \* وقال علي بن أبي طالب دعوة الحق التوحيد \* وقال الحسن ان الله هو الحق فدعاؤه دعوة الحق \* وقيل دعوة الحق دعاؤه عند الخوف فانه لا يدعى فيه الا هو كما قال ضل من تدعون الاياه \* قال الماوردي وهو أشبه بسياق الآية \* وقيل دعوة الطلب الحق أى مرجو الاجابة ودعاء غير الله لا يجاب \* وقال الزمخشري فيه وجهان أحدهما أن تصاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تصاف الكلمة اليه في قوله كلمة الحق للدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به وانها بمنزل من الباطل والمعنى ان الله سبحانه يبدى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤله ان كانت مصلحة له فكانت دعوته ملازمة للحق لكونه حقيقا بأن يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه والثاني أن يضاف الى الحق الذي هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن رحمه الله الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق انتهى (ح) هذا الوجه الذي ذكره (ش) لا يظهر لأن ما له الى تقدير الله دعوة الله كما تقول لزيد دعوة زيد وهذا التركيب لا يصح والذي يظهر ان هذه الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته كقوله ولد دار الآخرة على أحد الوجهين والتقدير لله الدعوة الحق بخلاف غيره فان دعوتهم باطلة والمعنى ان الله تعالى الدعوة له هي الدعوة الحق وما ذكر تعالى انه الدعوة الحق أى من يدعو له فدعوتهم هي الحق بخلاف أصنامهم التي جادوا في الله لأجلها فان دعاءها باطل لا يتحصل منه شيء فقالوا الذين يدعون \* قال الزمخشري والآلهة الذين يدعونهم الكفار من دون الله لا يستجيبون لهم بشيء من طلباتهم الاستجابة كاستجابة بسط كفيه أى كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يهزم بسط كفيه ولا يهبطه وحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه و يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يجيب بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم \* وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لألهم بمن أراد أن يعرف الماء يديه ليشرب به فبسطهم انشرا أصابعه فلم تبق كفاه منه شيأ ولم يبلغ طلبته من شربه انتهى فالضمير في يدعون عائذ على الكفار والعائذ على الذين يحدون أي يدعونهم ويؤيده قراءة من قرأ بالتاء في يدعون وهي قراءة اليزيدي عن أبي عمر \* وقيل الذين أي الكفار الذين يدعون ومفعول يدعون محذوف أى يدعون الاصنام والعائذ على الذين الواو في يدعون والواو في لا يستجيبون عائذ في هذا القول على مفعول يدعون المحذوف وعلى القول الأول على الذين \* قال ابن عباس كالناظر الى خياله في الماير يتناولها فكنا المحتاج بخيل اليه في الاحتياج اليه خيال الاحتياج اليه \* وقال الضحاك كن بسط يديه الى الماء ليصل اليه بلا غتراف \* وقال أبو عبيدة أى كالتبايض على الماء ليس على شيء قال والعرب تضرب المثل في

﴿ ولله يسجد من في السموات والأرض ﴾ الآية ان كان السجود بمعنى الخضوع والانقياد فن على عمومها ينقاد كلهم لما أراده تعالى بهم شأوا أو أبوا وينقاد له تعالى في ظلالهم حيث هي على مشيئته من الامتداد والتقلص والقي والزال والوان كان السجود عبارة عن الهيئة المخصوصة وهو وضع الجبهة بالمكان الذي يكون فيه الواضع فيكون عاما مخصوصا اذا خرج منه من لا يسجد ويكون قد عبر بالطول عن سجود الملائكة والمؤمنين وبالكسرة عن سجود من وضعه السيف الى الاسلام والذي يظهر أن مساق هذه الآية انما هو أن العالم كله مقبور لله تعالى خاضع لما أراده من مقصور على مشيئته لا يكون منه الا اقدر تعالى فالذين بعدونهم كأننا كانوا داخلون تحت القهر ويدل على هذا ( ٣٧٧ ) المعنى تشريك الظلال في السجود والظلال ليست أشخاصا

يتصور منها السجود

بالهيئة المخصوصة ولكنها

داخله تحت مشيئته يصرفها

على ما أراده اذ هي من

العالم والعالم جواهره

واعراضه داخله تحت

ارادته كقائل تعالى أولم يروا

الى ما خلق الله من شيء

الآية قال القراء الظل

مصدر بمعنى في الاصل

ثم أطلق على الخيال الذي

يظهر للجرم وطوله بسبب

انحطاط الشمس وقصره

بسبب ارتفاعها فهو

مقادله في طوله وقصره

وميله من جانب الى جانب

وخص هذان الوقتان

بالذكر لان الظلال انما

تظلم وتكبر فيهما وتقدم

شرح الغدو والآصال

في آخر الاعراف ﴿ قل

من رب السموات

والارض ﴾ أى قل

يا محمد للكفار من رب

الساعي في الايدركه بالقابض على الماء وأنشد سيويه

فأصبحت فيما كان بيني وبينها \* من الود مثل القابض الماء في اليد

﴿ وقال آخر ﴾

واني واياكم وشوقا اليكم \* كقابض ماء لم تسعه أنامله

\* وقيل شبه الكفار في دعائهم لأصنامهم عند ضرورتهم برجل عطشان لا يقدر على الماء جلس

على شفير نهر يدعو الماء ليليل غلته فلا هو يبلغ قعر البئر الى الماء ولا الماء يرتفع اليه لأنه جاد ولا يحس

بعطشه ودعائه كذلك ما يدعو الكفار من الاوثان جادا لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا

يقدر على نفعهم انتهى والكافي في موضع نصب أى مثل استجابة واستجابة متافقة في التقدير الى

باسط وهي اضافة المصدر الى المفعول وفاعل المصدر مخدوف تقديره كاجابة الماء من يسط كفيه اليه

فما حنى أظهر في قوله الى الماء ولو كان ملفوظا لمعاد الضمير اليه فكان يكون التركيب كفيه

اليه هذا الذي يقدر من كلام الزخشرى في هذا التشبيه وتبعه أبو البقاء \* وقال ابن عطية ومعنى

الكلام الذي يدعونهم الكفار الى حوائجهم ومنافعهم لا يحيون ثم مثل تعالى مثالا لاجابتهم بالذى

يسط كفيه الى الماء ويشير اليه بالاقبال فهو لا يبلغه أبدا فكذلك اجابة هؤلاء والانتفاع بهم لا يقع

انتهى وفاعل ليبلغ ضمير الماء وليبلغ متعلق باسط وما هو أى وما الماء بيا لانه أى بالبلغ التمس ويجوز أن

يكون هو ضمير التمس والماء فى بيالته الماء أى وما التمس بالبلغ الماء لأن كلامها لا يبلغ الآخر على هذه

الحالة \* وقرىء كباسط كفيه بتوئين باسط ومادعاء الكافرين الا في ضلال أى فى حيرة أو فى

اضمحلال لأنه لا يجدى شيأ ولا يفيد فقد ضل ذلك الدعاء عنهم كما ضل المدعون قال تعالى أينما كنتم

تدعون من دون الله قالوا ضلوا \* قال الزخشرى الا في ضياع لان منفعة فيه لأنهم ان دعوا الله لم

يجبهم وان دعوا الالهة لم تستطع اجابتهم \* وقال ابن عباس أصوات الكافرين محجوبة عن الله

فلا يسمع دعاؤهم ﴿ ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال

قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأنتخذنهم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا

ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل نستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا

تخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار ﴿ ان كان السجود بمعنى

( ٤٨ - تفسير البصر المحيط لابي حيان - خامس ) السموات والارض استفهام تقرير واستنطاق فانهم يقولون الله

فاذا قالوا قل الله أى هو كما قلتم وروى أنه لما قال هذا للشركين عطفوا عليه فقالوا أجب أنت فأمره الله فقال قل الله واستفهم

بقوله قل أفأنتخذنهم على سبيل التوبيخ والانكار أى بعد أن علمتم أنه تعالى هو رب السموات والارض فتخذون من دونه أولياء

وتركونه فجعلتم ما كان يجب أن يكون سببا للتوحيد من علمكم وقراركم سببا للانزال ثم وصف تلك الأولياء بصفة العجز

وهي كونها التخلل لانفسها بغيرها ولا ضاروا من هذه المثابة فكيف يملك لكم نفعا أو ضرا ثم مثل ذلك حالة الكفار والمؤمن ثم حالة

الكفر والايمان وأبرز ذلك في صورة الاستفهام الذى يبادر المخاطب الى الجواب فيه من غير فكر ولا روية بقوله ﴿ قل هل يستوى

الاعمى والبصير ﴾ ثم انتقل الى الاستفهام عن الوصفين القائمين بالكافر وهو الظلمات والمؤمن وهو النور وتقدم الكلام

في جمع الظلمات وافراد النور في البقرة وأم في قوله أم هل منقطعة تنقدر ببل والمزمة على المختار والتقدير بل أهل يستوى وهل وان نابت عن همزة الاستفهام (٣٧٨) في كثير من المواضع فقد جامعتهما في قول الشاعر

الخنوع والانقياد من عمومها ينقاد كلهم الى ما أراده تعالى بهم شاؤا أو أبوا وتناقذه تعالى ظلالهم حيث هي على مشيئته من الامتداد والتقص والني والزوال وان كان السجود عبارة عن الهيئة المخصوصة وهو وضع الجبهة بالسكان الذي يكون فيه الواضع فيكون عاما مخصوصا لا يذخر حجه منه من لا يسجد ويكون قد عبر بالطوع عن سجد الملائكة والمؤمنين والكفرة عن سجد من سجد من ضمه السيف الى الاسلام كما قاله قتادة في سجد كرها وامنا فاقا أو يكون الكره أول حاله ففسر عليه الصفة وان صح إيمانه بعد \* وقيل طوعا لا يشق عليه السجود وكرها يشق عليه لأن الزام التكليف مشقة \* وقيل من طال مدة اسلامه فألف السجود وكرها من بدا بالاسلام الى أن يألف السجود قاله ابن الانباري \* وقيل هو عام على تقدير كون السجود عبارة عن الهيئة المخصوصة وذلك بأن يكون يسجد بصيغته صيغة الخبر ومدلوله أن أو يكون معناه يجب أن يسجد له كل من في السموات والارض فبهر عن الوجوب بالوقوع والذي يظهر ان مساق هذه الآية انما هو ان العالم كله مقهور لله تعالى خاضع لما أراد منه مقصور على مشيئته لا يكون منه الا ما يقدر تعالى فالذين تعبدونهم كانوا داخلون تحت القهر وبدل على هذا المعنى تشريك الظلال في السجود والظلال ليست أشخاصا يتصور منها السجود بالهيئة المخصوصة ولكها داخله تحت مشيئته تعالى بصرفها على ما أراد اذهى من العالم فالعالم جواهره وأعراضه داخله تحت ارادته كما قال تعالى أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتقيو ظلاله عن الحين والشاغل سجدا لله وكون الظلال يراد بها الأشخاص كما قال بعضهم ضعيف وأضعف منه قول ابن الانباري انه تعالى جعل للظلال عقولا تسجد بها وتخشع بها كما جعل للجبال أفهاما حتى خاطبت وخوطبت لان الجبل يمكن أن يكون له عقل بشرط تقدير الحياة وأما الظل فعرض لا يتصور قيام الحياة به وانما معنى سجدوا للظلال ميلها من جانب الى جانب كما أرادت تعالى \* وقال الفراء النظم مصدر بني في الأصل ثم أطلق على الخيال الذي يظهر للجبرم وطوله بسبب انحطاط الشمس وقصره بسبب ارتفاعها فهو منقاد لله تعالى في طوله وقصره وميله من جانب الى جانب وخص هذا الوقتان بالذكور لان الظلال انما تعظم وتكثر فيها وتقدم شرح القدر والآصال في آخر الاعراف \* روى ان الكافر اذا سجد لصفه كان ظله يسجد لله حينئذ \* وقرأ أبو مجازو الايصال \* قال ابن جني هو مصدر أصل أي دخل في الأصل كما تقول أصب أي دخل في الاصباح ولما كان السؤال عن أمر واضع لا يمكن أن يدفع منه أحد كان جوابه من السائل فكأن السائل في أقصى في الاحتجاج اليهم وأسرع في قطعهم في انتظار الجواب منهم اذ لا جواب الا هذا الذي وقعت المبادرة اليه كما قال تعالى قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله ويعلم ما تالكي من انهم جهلوا الجواب فطلبوه من جهة السائل فاعلمهم به السائل لانه قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فاذا كانوا مقرين بأن منشى السموات والارض ومختارها هو الله فكيف يقال بأنهم جهلوا الجواب فطلبوه من السائل وقال الزمخشري قل الله حكايته اعترافهم وتأكيد له عليهم لانه اذا تال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم من

\* أهل رأونا بواد القفر ذي الاكم ومثال قوله تعالى أم هل في الجمع بين أم وهل قول علقمة \* أم هل كثير بكي لم تقض عبرته \* ثم انتقل من خطابهم الى الاخبار عنهم غالبا اعراضا عنهم وتبنيها على توخيهم في جعلهم شركاء وتعبجا منهم وانكار اعلمهم ونقصن هذا الاستفهام التهكم بهم لانه معلوم بالضرورة أن هذه الاصنام وما اتخذا ومن دون الله اولياء وجعلوا شركاء لا يقدر على خلق ذرة ولا إيجاد شيء البتة والمعنى أن هؤلاء الشركاء هم خالقون شيئا حتى يستحقوا العبادة وجعلهم شركاء لله تعالى أي جعلوا لله شركاء موصوفين بالخلق مثل خلق الله فيشابه ذلك عليهم فيعبدونهم ومعلوم أنهم لا يخلقون شيئا وهم يخلقون فكيف يشركون في العبادة أفن يخلق كن لا يخلق ثم أمره تعالى فقال قل الله خالق كل شيء أي موجد الاشياء كلها

معبوداتهم وغيرها وهم أيضا مقررون بذلك ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله واحتمل أن يكون قوله وهو الواحد القهار اذا خلاصت الامر بقل فيكون قد أمر أن يخبر بانه تعالى الواحد المنفرد بالالوهية القهار الذي جميع الاشياء تحت قدرته وقهره واحتمل أن يكون استئناف اخبار منه تعالى بهذين الوصفين الوجدانية والقهر فو تعالى لا يعاتب ومساوهم مقهور

(الدر)

(ح) أم في قوله أم هل  
منقطعة تنقدر بيل  
والهمزة على المختار  
والتقدير بل أهل تستوي  
وهل نابت عن همزة  
الاستفهام في كثير من  
المواضع فقد جامعها في  
قول الشاعر  
\* أهلك رأونا برادى القفر  
ذى الأكم \*  
واذا جامعتهما مع التصريح  
بها فلان تجامعها مع أم  
المضخمة لها أولى وهل بعد  
أم المنقطعة يجوز أن يؤتى  
بها لشبهها بالادوات الاسمية  
التي للاستفهام في عدم  
الاصالة فيه كقوله أم من  
يملك السمع والابصار  
ويجوز أن لا يؤتى بها  
بعدها وذلك لشبهها  
بهمزة في الحرفية فان  
الهمزة لا يؤتى بها بعد أم  
المنقطعة لان أم تنضخنها  
فلم يكونوا ليجعوا بين  
أم والهمزة لذلك وقال  
الشاعر في عدم الاتيان  
بها بعد أم والاتيان بها  
\* هل ما علمت وما  
استودعت مكتوم  
أم حبلها اذ نأثك اليوم  
مصر وم \*  
\* أم هل كبير بكي لم يقض  
عبرته  
أثر الحاجة يوم البين  
مشكوم \*

أن يقولوا الله كقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله وهذا كما  
يقول المناظر لصاحبه أهدأ فقلت قال هذا أقوى قال هذا أقوى فكيف أقراره تقريراً عليه  
واستثنا فإني نعم بقوله له فياز ملك على هذا القول كيت وكيت ويجوز أن يكون تلقينا أي أن كفوا  
عن الجواب فلقنهم فأنهم يتلقونه ولا يقدر أن ينكره \* وقال الكرماني قل يا محمد لتكفر  
من رب السموات والأرض استفهام تقرير واستنطاق بأنهم يقولون لله فإذا قالوا قل الله أي هو  
كما قسم \* وقيل فإن أجابوك والقل الله اذ لا جواب غير هذا انتهى وهو تلخيص القولين اللذين  
قالهما الزمخشري \* وقال البغوي روى انه لما نقل هذا للشركين عطفوا عليه فقالوا أجب أنت  
فأمره الله فقال قل الله انتهى واستفهم بقوله قل أنا نحمدك على سبيل النور والانسكار أي بعد ان  
عادتم انه تعالى هو رب السموات والأرض تتخذون من دونه أولياء وتتركونه بفعلتم ما كان يجب  
أن يكون سبباً للتوحيد من عادكم وأقراركم سبباً للشر لا ثم وصف تلك الأولياء بصفة العجز وهي  
كونها لا تملك لانفسها نفعا ولا ضرراً من هذه المثابة فكيف يملكهم نفعا أو ضرراً ثم مثل ذلك حالة  
الكافر والمؤمن ثم حالة الكفر واليمان وأرشد ذلك في صورة الاستفهام للذي يبادر الخلق الى  
الجواب فيه من غير فكر ولا روية بقوله قل هل يستوي الاعشى والبصير ثم انتقل الى الاستفهام عن  
الوصفين القائمين بالكفر وهو الظلمات والمؤمن وهو النور وتقدم الكلام في جمع الظلمات  
وافراد النور في سورة البقرة \* وقرأ الأخوان وأبو بكر أم هل يستوي البالياء والجمهور بالناء  
أم في قوله أم هل منقطعة تنقدر بيل والهمزة على المختار والتقدير بل أهل تستوي وهل وان نابت  
عن همزة الاستفهام في كثير من المواضع فقد جامعها في قول الشاعر  
\* أهلك رأونا برادى القفر ذى الأكم \*  
واذا جامعتهما مع التصريح بها فلا نجامعها مع أم  
المضخمة لها أولى وهل بعد أم المنقطعة يجوز أن يؤتى بها لشبهها بالادوات الاسمية التي للاستفهام  
في عدم الاصالة فيه كقوله أم من يملك السمع والابصار ويجوز أن لا يؤتى بها بعد أم المنقطعة  
لان أم تنضخها فلم يكونوا ليجعوا بين أم والهمزة لذلك وقال الشاعر في عدم الاتيان بها بعد أم  
والاتيان بها.

هل ما علمت وما استودعت مكتوم \* أم حبلها اذ نأثك اليوم مصروم

أم هل كبير بكي لم يقض عبرته \* أثر الحاجة يوم البين مشكوم

ثم انتقل من خطابهم الى الاخبار عنهم غالباً اعراضاً عنهم وتبييناً على توخيهم في جعل شركاء لله  
وتعجيباً منهم وانكاراً عليهم وتضمن هذا الاستفهام التمسك بهم لانه معالوم بالضرورة ان هذه  
الاصنام وما اتخذوها من دون الله أولياء وجمالهم شركاء لا تقدر على خلق ذرة ولا إيجاد شيء البتة  
والمعنى ان هؤلاء الشركاء هم خالقون شيئاً حتى يستحقوا العبادة وجعلهم شركاء لله أي جعلوا الله  
شركاء مع وصفين بالخلق مثل خلق الله فتشابه ذلك عليهم فعبادتهم ومعالمهم انهم لا يخلقون شيئاً وهم  
يخلقون فكيف بشر كون في العبادة أفن يخلق كن لا يخلق ثم أمره تعالى فقال قل الله خالق كل  
شيء أي موجد الأشياء كلها معبوداتهم وغيرها وهم أياضاً مقرون بذلك ولئن سألتهم من خلق  
السموات والأرض ليقولن الله واحتل أن يكون قوله وهو الواحد القهار داخل تحت الأمر  
بقل فيكون قد أمر أن يخبر بأنه تعالى هو الواحد المنفرد بالالوهية القهار الذي جميع الأشياء تحت  
قدرته وقهره واحتل أن يكون استثناف أخبار فيه يقال بهذين الوصفين الوحدانية والقهر فهو

مر بوبله تعالى ﴿ أنزل من السماء ماء ﴾ الآية هذا مثل ضرب به الله للقرآن والقلوب والحق والباطل فالماء مثل القرآن لما فيه من حياة القلوب وبقاء الشرع والدين والأودية مثل القلوب ومعنى بقدرها على سعة القلوب وضيقها خفا ما انتفع به بحفظه ووعاه فقدر برفيه فظهرت مخرته وأدركتنا بوله ومعناه ومنها دون ذلك طبقة ومهادونه بطبقات والزا بدمثل الشكوك والشبه وأنكار الكافرين أنه كلام الله تعالى ودفعهم بآياه والماء الصافي المنتفع به مثل الحق وفي الحديث الصبح ماؤه يدهن التأويل وهو قوله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثت به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا وكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأبنت على الكلا والعشب الكثير وكانت منها طائفة أجابت فأمسكت الماء فانتفع الناس به وسقوا ورعوا وكانت منها قمعان لا تمسك الماء ولا تثبت كلا فذلك مثل ما حث به من العلم والهدى ومثل من لم يقبل هدى الله الذي أرسلت به والماء المطر ونكر أو دبة لأن المطر إنما ينزل على طريق المناوب فيسيل بعض الأودية دون بعض وأودية جمع قلة كقولهم نادوا ندبة والزا بدقال الرمان وضرب الغليان وخبثه قال الشاعر خالفرات إذا هب الرياح له \* ترمى غواربه العبرين بالزا بد ومعنى بقدرها أي على قدر صغرها وكبرها أو بما قدر لها من السماء بسبب نفع المظور عليهم لا ضررهم ألا ترى إلى قوله تعالى وأما ما ينفع الناس فالظن مثل الحق فهو نافع خال من الضرر وعرف السيل لأنه عنى به ما فهم من الفعل والذي يتضمنه الفعل من المصدر هو نكرة فإذا عاد عليه الظاهر كان معرفة كما كان لوصح به نكرة وذلك لضمر إذا عاد على ما دل عليه الفعل من المصدر نحو من كذب كان شره إلى أي كان الكذب ولو جاء هنا ضمير السكان جاء عاذا على المصدر المفهوم من فسالت واحتمل بمعنى حمل جاء فيه أفتعل بمعنى المجرى كافتدر وقدر ورايا مبتغى خال على وجه السيل ومنه الروية ( ٣٨٠ ) ﴿ ومما تودون ﴾ أي ومن الأشياء التي تودون عليها وهي الذهب

والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ونحوها مما يوجد عليه وله زبد و انتعاب ابتغاء على أنه مفعول من أجله والخلية ما يعمل للنساء مما يتزين به من الذهب

والفضة والمناج ما يتخذ من الحديد والنحاس وما أشبههما من الآلات التي هي قوام العيش كالأواني والمساحي وآلات الحرث وقطاعات الأشجار والسكاك وغير ذلك وزبد من فوع بالابتداء وخبره في قوله ومما تودون ومن الظاهر أنها للتبعض لأن ذلك الزبد هو بعض ما يوجد عليه من تلك المعادن ومن أيضا تكون لابتداء الغاية أي ومنه ينشأ بدمثل زبد الماء والمائلة في كونهما يتولدان من الأوساخ والأكدار والحق والباطل على حدى مضاف إلى مثل الحق والباطل شبه الحق بما يخص من جرم هذه المعادن من الأقدار والخبث ودوام الانتفاع بها وشبه الباطل بالزا بد المجتمع من الخبث والأقدار والبقاء له ولا قيمة وفصل ما سبق ذكره مما ينتفع به ومن الزبد فبدأ بالزا بد إذ هو المتأخر في قوله زبداريا وفي قوله زبد مثله ولكون الباطل كتابة عنه وهو متأخر وهي طريقة فضيحة تبدأ في التسميم بما ذكر آخره كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين أسودت وجوههم والابتداء بالسابق فضحة مثل قوله تعالى فيهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا وكانه والله أعلم يبدأ في التفصيل بما هو أهم في الذكر وانتعاب جفاء على الحال أي مضمر محلا مثلا لاشياء لا تنفع فيه ولإبقائه والجفاء اسم لما يجفاه السيل أي يربى به يقال جفأت القدر بزبداء وجفأ السيل بزبداء وجفأ وأجفأ وأجفل وقال ابن الأنباري جفأ متفرقا من جفأت الریح الغيم إذا قطعت وجفأت الرجل صرعه ويقال جفأ الوادى وجفأ إذا نشف والزا بد راد به ما سبق مما أحفله السيل وما خرج من خبث المعادن وأقرد الزا بد ولم يثن وان تقدم زبدان لاشتراكهما في مطلق الزبدية فهما واحد باعتبار القدر المشترك ﴿ وأما ما ينفع الناس ﴾ أي من الماء الخالص من الغناء ومن الجوهر المعدنى الخالص من الخبث ﴿ فيمكث في الأرض ﴾ لانتفاع الناس به والكافي في موضع نصب أي مثل ذلك الضرب كمثل الحق والباطل يضرب الله الأمثال والظاهر أنه لما ضرب هذا المثل للحق والباطل انتقل إلى ما لاهل الحق من الثواب وأهل الباطل من العقاب فقال ﴿ للذين استجابوا لربهم الحسنى ﴾ أي للذين دعاهم الله على إسان رسوله فأجابوه إلى ما دعاهم إليه من اتباع دينه الحالة الحسنى



وأهل البلاء الذي ينزل من السماء فتسيل به أودية للناس فيموتون به وينفعهم أنواع المنافع وبالفلز الذي يتفجعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الأواني والآلات المختلفة ولو لم يكن الحديد الذي فيه البأس الشديد لكان في موان ذلك ما كث في الأرض باق بقاء ظاهر أثبت الماء في منفعه وتبقى آثاره في العيون والنبات والحبوب والثمار التي تنبت به بما يدر ويكثر وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة انقضاء حلاله ووشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزوال السيل الذي يرى به وزوال الفلز الذي يطغى فوقه إذا ذاب \* وقال ابن عطية صدر هذه الآية تنبيه على قدرة الله تعالى وإقامة الحجة على الكفرة به فلما فرغ ذكر ذلك جعله مثالا للحق والباطل واليمان والكفر والشك في الشرع واليقين به انتهى \* وقيل هذا مثل ضرب به الله تعالى للقرآن والقلوب والحق والباطل فلما مثل القرآن لما فيه من حياة القلوب وبقاء الشرع والدين والادية مثل القلوب ومعنى بقدرها على سعة القلوب وضيقها بما انتفع به حفظه وعاءه وتدريبه فظهرت ثمرته وأدرك تأويله ومعناه ومهادون ذلك بطبقة ومنها دونه بطبقات والزم بدائل السكوك والشبه وانكار الكافرين انه كلام الله ودفعهم إياه بالباطل والماء الصافي المنتفع به مثل الحق انتهى وفي الحديث الصحيح ما يؤيد هذا التأويل وهو قوله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثت به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا وكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وأنتب الكلاء والعشب الكثير وكانت منها طائفة أجادب فأمسكت الماء فانفع الناس به وسقوا ورعوا وكانت منها قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاء فذلك مثل ما بعثت به من العلم والهدى ومثل من لم يقبل هدى الله الذي أرسلت به \* وقال ابن عطية وروى عن ابن عباس انه قال قوله تعالى أنزل من السماء ماء يرديه الشرع والدين فسالت أودية ير يد القلوب أي أخذ الأنبياء يحفظه والبلد يحفظه وهذا قول لاصح والله أعلم عن ابن عباس لأنه يخوّل أقوال أصحاب الرموز وقد تمسك به الغزالي وأهل تلك الطريق ولا توجيه لخراج اللفظ عن مفهوم كلام العرب بشيء علة تدعو إلى ذلك والله الموفق للصواب وإن صح هذا القول عن ابن عباس فانما قصد ان قوله تعالى كذلك يضرب الله الحق والباطل معناه الحق الذي يقرر في القلوب والباطل الذي يعتريها أيضا انتهى والماء المطر ونكر أودية لأن المطر انما يدل على طريق المناوبة فتسيل بعض الادوية دون بعض ومعنى بقدرها أي على قدر صغرها وكبرها أو بما قدر لها من الماء بسبب نفع المطر ورغبتهم لضررهم ألا ترى الى قوله وأما ما ينفع الناس فالمطر مثل للحق فهو نافع خال من الضرر \* وقرأ الجمهور بقدرها بفتح الدال \* وقرأ الأشهب العقيلي وزيد ابن علي وأبو عمرو وفي رواية يسكونها \* وقال الخوفي بقدرها متعلق بسالت \* وقال أبو البقاء بقدرها صفة لا ودية وعرف السيل لأنه غني به ما فهم من الفعل والذي تضعه الفعل من المصدر هو نكرة فاذا عاد عليه الظاهر كان معرفة كما كان لو صرح به نكرة ولذلك تضمن اذا عاد ما دل عليه الفعل من المصدر نحو من كتب كان شره أي كان الكذب شره لو جاء هنا مضمرة كان جازا عائدا على المصدر المفهوم من فسالت واحتمل بمعنى حمل جاء فيه افتعل بمعنى المجرّد كاتقدر وقدر ورايا منتقضا على اليعلى وجه السيل ومنه البروة واما توفدون عليه أي ومن الأشياء التي توفدون عليها وهي الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ونحوها مما يوقد عليه وله زيد \* وقرأ حزة الكسائي وحفص وابن محيص ومجاهد وطليحة ومحيي وأهل الكوفة يوقدون بالياء على الغيبة أي يوقد الناس \* وقرأ باقي السبعة والحسن وأبو جعفر والاعرج وشيبة بالتاء على الخطاب

وذلك هو النصر في الدنيا وما اختصوا به من نعمه تعالى ودخول الجنة في الآخرة فالحنى مبتدأ وخبره في قوله للذين قال الزخشرى للذين استجابوا متعلق بيمضرب أي كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا والكافرين الذين لم يستجيبوا أي هما مثلا القرينين فالحنى صفة لصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة وقوله لو أن لهم كلام مبتدأ ذكر ما عدل غير المستجيبين انتهى التفسير الاول أولى لأنه فيه ضرب الامثال غير مقيد بمثل هذين والله تعالى قد ضرب أمثالا كثيرة في هذين وفي غيرها ولانه فيه ذكر ثواب المستجيبين بخلاف قول الزخشرى فلماذا كرم الغير المستجيبين من العقاب ذكر ما للمستجيبين من الثواب ولان تقديره الاستجابة الحسنى مشعر بتقييدها بالاستجابة ومقابلها ليس نفى الاستجابة مطلقا إنما مقابلها نفى الاستجابة بالحسنى والله تعالى قد نفى الاستجابة مطلقا ولانه على

وعليه متعلق بتوقدون وفي النار قال أبو علي والحق في متعلق بتوقدون \* وقال أبو علي قد يوقد على كل شيء وليس في النار قوله فأوقد لي يا هامان على الطين فذلك البناء الذي أمر به يوقد عليه وليس في النار لكن يصيد لها \* وقال مكى وغيره في النار متعلق بمحذوف تقديره كأننا أو أنابتا ونعوا تعليقه بقوله توقدون لأنهم زعموا أنه لا يوقد على شيء الا هو في النار وتعلق حرف الجر بتوقدون يقتضيه تخصيص حال من حال أخرى انتهى ولو قلنا أنه لا يوقد على شيء الا هو في النار لجاز أن يكون متعلقا بتوقدون ويجوز ذلك على سبيل التوكيد كما قالوا في قوله بطير بمنجأه وانتصب ابتداء على انه مفعول من أجله وشروط المفعول من أجله موجودة فيه \* وقال الخو في هو مصدر في موضع الحال أي مبتغين حلية وفي ذكر متعلق بابتداء تنبيه على منفعة ما يوقدون عليه والحلية ما يعيل للنساء مما يتزين بهن من الذهب والفضة والمتاع ما يتخذهن من الخديد والتماس وما أشبههما من الآلات التي هي قوام العيش كالآواني والمساحي وآلات الحرب وقطاعات الانبعاث والسكاكين وغير ذلك وزيد مرفوع بالابتداء وخبره في قوله وما توقدون ومن الظاهر انها للتبعض لأن ذلك الزيد هو بعض ما يوقد عليه من تلك المعادن \* وأجاز الزنجشري أن تكون من لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زيد بمنزلة الماء والماء في كونهما يتولدان من الاوساخ والاكدار والحق والباطل على حنف مضاف أي مثل الحق والباطل شبه الحق بما يتخلص من حرم هذه المعادن من الاقدار والخبث ودوام الانتفاع بها وشبه الباطل بالزبد والمجتمع من الخبث والافتقار ولا بقاء له ولا قيمة وفصل ماسبق ذكره مما يتبع به ومن الزيد في هذا يذو المتأخر في قوله زيد اربا وفي قوله زيد مثله ولكون الباطل كناية عنه وصف متأخر وهي طريقة فصيحة يبدأ في التقسيم بما ذكر آخر اكفوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم والبدء بالسابق فصيحة مثل قوله فذهب شق وسعيد فأما الذين شقوا في النار وكأنه والله أعلم يبدأ في التفصيل بما هو أهم في الذكر وانتصب جفاء على الحال أي مضطجعة لا شيا لمنفعة فيه ولا بقاء له والزيد اربا بدرا به ماسبق من ما احتله السيل وما خرج من حيث المعادن وأورد الزيد بالذكر ولم يثن وان تقدم زيدان لا اشترا كما في مطلق الزيد بدية فهم واحد باعتبار القدر المشترك وقرأ رؤبه جفلا باللام بدل الهمزة من قولهم جفلت الريح السحاب اذا جلت وفرفسته وعن أبي حاتم لا يقرأ بقرأة رؤبه لأنه كان يأكل الفار بمعنى انه كان اعرايا جافيا وعن أبي حاتم أيضا لا تعتبر قراءة الاعراب في القرآن وأما ما ينفع الناس أي من الماء الخالص من الغناء ومن الجوهر المعدني الخالص من الخبث أي مثل ذلك الضرب كمثل الحق والباطل يضرب الله الامثال والظاهر انه لما ضرب هذا المثل للحق والباطل انتقل الى ما لا سهل الحق من الثواب وأهل الباطل من العقاب فقال للذين استجابوا لهم الحسن أي الذين دعاهم الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فأجابوا الى ما دعاهم اليه من اتباع دينه الحالة الحسنى وذلك هو النصر في الدنيا وما اختصوا به من نعمة الله ودخول الجنة في الآخرة فالحسنى مبتدأ وخبره في قوله للذين والذين لم يستجيبوا له من بعدهم وغار بين جلتي الابتداء لما يدل عليه تقديم الجار والمجرور في الاعتناء والافتقار وعلى رأي الزنجشري من الاختصاص أي لهؤلاء الحسنى لا للغيرهم ولأن قراءة شيو خنا يفتقر على قوله الامثال ويندثون للذين وعلى هذا المفهوم أعرب الخو في الحسنى مبتدأ وللذين خبره وفسر ابن عطية وفهم اللفظ قال ابن عباس جزء الحسنى وهي لا اله الا الله وقال مجاهد الحياة الحسنى مافي الطيبة \* وقيل الجنة لأنها في نهاية الحسنى \* وقيل المكافأة لأصعافا وعلق الزنجشري

قوله يكون قوله لو أن لهم مافي الارض كلاما مغلطا مما قبله أو كالمفلة اذ يصير المعنى كذلك يضرب الله الامثال للؤمنين وللكافرين لو أن لهم مافي الارض فلو كان التركيب بحرف رابط لو بما قبلها زال التعلق وأضاف يوم الاشتراك في الضمير وان كان تخصيص ذلك بالكافرين معلوما لهم والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبر ما بعده وغار بين جلتي الابتداء لما يدل عليه تقديم الجار والمجرور من الاعتناء والافتقار لو أن لهم مافي الارض جميعا وسوء الحساب قال ابن عباس أن لا تقبل حسناتهم ولا تغفر سيئاتهم وتقدم تفسير مثل وماوهم جهنم

( الدر ) ( ش ) للذين استجابوا متعلقة يضرب ( ٣٨٣ ) أى كذلك يضرب الله الأمثال للؤمنين الذين استجابوا

والكافرين الذين لم يستجيبوا أى هما مثلاً الفرقين والحسنى صفة لصدر استجابوا أى استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله لو أن لهم كلام مبتدأ ذكر ما أعد لغير المستجيبين انتهى أعد لغير المستجيبين انتهى

( ح ) التفسير الأول أولى لأنه فيه ضرب الأمثال غير مقيد بثل هذين والله تعالى قد ضرب أمثالا كثيرة في هذين وفى غيرهما ولأنه

فيه ذكر ثواب المستجيبين بخلاف قول ( ش ) فكما ذكر ما للمستجيبين من العقاب ذكر ما للمستجيبين من الثواب ولأن تقديره

الاستجابة الحسنى مشعر بتقييد الاستجابة ومقابلها ليس نفي الاستجابة مطلقا إنما مقابلها نفي الاستجابة

الحسنى والله تعالى قد نفي الاستجابة مطلقا ولأنه على قوله يكون قوله لو أن لهم مافي الأرض كلاما مطلقا

قوله أو كلفنا إذ يصير المعنى كذلك يضرب الله الأمثال للؤمنين والكافرين لو أن لهم مافي الأرض فلو كان التركيب بحرف

الاشتراك في الضمير وان كان تخصيص ذلك بالكافرين مع ما

للذين بقوله يضرب فقال للذين استجابوا متعلقة يضرب أى كذلك يضرب الله الأمثال للؤمنين الذين استجابوا والكافرين الذين لم يستجيبوا أى هما مثلاً الفرقين والحسنى صفة لصدر استجابوا أى استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله لو أن لهم كلام مبتدأ ذكر ما أعد لغير المستجيبين انتهى أعد لغير المستجيبين انتهى العقاب ذكر ما للمستجيبين من الثواب ولأن تقديره الاستجابة الحسنى مشعر بتقييد الاستجابة ومقابلها ليس نفي الاستجابة مطلقا إنما مقابلها نفي الاستجابة الحسنى والله تعالى قد نفي الاستجابة مطلقا ولأنه على قوله يكون قوله لو أن لهم مافي الأرض كلاما مطلقا مافي الأرض فلو كان التركيب بحرف رابط لو بما قبلها زال الثقل وأيضا فيهم الاشتراك في الضمير وان كان تخصيص ذلك بالكافرين مع ما لمعلومهم وأيضا فتدبر هذا التركيب وتقدم تفسير مثل قوله لو أن لهم مافي الأرض جميعا ومثله معه لا فتدبره وسوء الحساب قال ابن عباس أن لا تقبل حسناتهم ولا تغفر سيئاتهم \* وقال الخبي وشهدو فرقران يحاسب على ذنوبه كلها ويحاسب ويؤاخذ بها من غير أن يغفر له شيء \* وقال أبو الجوزاء المناقشة \* وقيل للتوبيخ عند الحساب والتقريع وتقدم تفسير مثل ومأواه جهنم وبئس المهاد \* أخن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوا الألباب \* الذين يوفون بعد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يداون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب \* والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويسرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار \* جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار \* والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار \* الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع \* ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب \* الذين آمنوا وطمعن فلو بهم يذكر الله ألا يدكر الله قطين القلوب \* الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب \* كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة اتلوا عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه مستأب \* \* ولو أن قرأ تأسیرت به الجبال أو وقطعت به الأرض أو كل به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم يأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا ضياعا يصنعون آثارا وعادوا عما وحمل فریبان دارم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد \* ولقد استرزى \* برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب \* أخن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعنا الله شر كآفة لهم أم تبوءنه بما لا يعلم في الأرض أم ينظرون القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدتوا عن السبيل ومن يضل الله فخاله من عاد \* لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشد ومأثم من الله من وق \* مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار \* كلها ذاتهم وظلماتها عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار \* والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكسر بعضه على

﴿أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق﴾ الآية قال ابن عباس نزلت في حجة وأبي جهل ولما ذكر تعالى مثل المؤمنين والكافرين وذكر المؤمنين من الثواب والمالكين من العقاب ذكر استبعادهم من جعلهم مساوياً وأنكر ذلك فقال أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أي ليسا مستهينين لأن العالم بالشئ بصير به والجاهل به كالأعمى والمراد عى البصيرة ولذلك قاله بالعلم والهمزة للاستفهام المراد به إنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم أنما أنزل اليك من ربك الحق فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستصبر فيستجيب كبعدهما بين الزبد والماء والخبث والابرز ثم ذكر أنه لا يتذكر بالموعة وضرب الامثال الأحياء العقول والفاء للعطف وقدمت همزة (٣٨٤) الاستفهام لأن له صدر الكلام والتقدير فأمن يعلم والذين

بدل من الواو أوصفة له أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين والظاهر إضافة العهد الى الفاعل أي بآية الله والظاهر أن قوله ولا ينقصون الميثاق جملة توكيدية لقوله يوفون بعد الله لأن العهد هو الميثاق يلزم من إيفاء العهد انتفاء نقضه وما أمر الله به أن يوصل في ظاهره العموم في كل ما أمر به في كتابه وعلى لسان رسوله ﴿ويحشون ربهم﴾ أي وعيده كله ﴿ويحشون سوء الحساب﴾ أي استقصاءه فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا وصبر وامطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال وميثاق التكليف وجاءت الصلة هنا بلفظ الماضي وفي الموصولين قبل بلفظ المضارع في قوله الذين يوفون والذين يصابون وما عطف عليهما على سبيل التفتين في الفصاحن يظهر أيضاً أن اختصاص هذه الصلة بالماضي وتبين للمضارع أن تلك الصلتين قصد بهما الاستصحاب والاثبات دائماً وهذه الصلة قصد بها تقديمها على تبيين الصلتين وما عطف عليهما لارتباط حصول تلك الصلات بتمامها مترتبة على حصول الصبر وتقدمه عليها ولذلك لم تأت صلة في القرآن بالصبر الا بمعية الماضي اذ هو شرط في حصول التكليف وإيقاعها ﴿ويدرون أي يدفعون الشر بالخير﴾ وعقبى الدار ﴿عاقبة الدنيا وهي الجنة﴾ لا التي أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا وجميع أهلها و﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبى الدار ويحتمل أن يراد عقبى دار الآخرة لدر الدنيا أي عقبى الجنة في الدار الآخرة هي لهم ويحتمل أن تكون جنات خبر مبتدأ محذوف تقديره هي

أما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا واليه مآب \* وكذلك أنزلناه حكماً عربياً ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جألك من العلم مآلك من الله منى ولولاوا \* ولقد أنزلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب \* يحصو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب \* القارعة الرزية التي تفرق قلب صاحبها أي تضر به بشدة كالقتل والأسر والنهب وكشف الحرم \* وقال الشاعر

فما قرعنا التبع بالتبع بعنه \* ببعض أبت عبيدنا أن تكسرا

أي ضرب بنابضة \* وقال الزجاج القارعة في اللغة النازلة الشديدة تنزل بأمر عظيم \* المحو الإزالة عوت الخط أذهبت أثره ومحا المطر رسم الدار أذهب وأزاله وقال في ضارعه يحصو ويحصى لأن عينه حرف خلق والاثبات ضد المحو ﴿أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى﴾ إنما يتذكر أولوا الالباب \* الذين يوفون بعد الله ولا ينقصون الميثاق والذين يصابون ما أمر الله به أن يوصل ويحشون ربهم ويحشون سوء الحساب \* والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرون الحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار \* جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بمصايرهم فتم عقبى الدار ﴿قال ابن عباس نزلت أفمن يعلم في حجة وأبي جهل﴾ وقيل في عمر بن الخطاب وأبي جهل \* وقيل في عمار بن ياسر وأبي جهل \* قرأ زيد بن علي أومن بالواو بدل الفاء إنما أنزل عني للفاعل ولما ذكر تعالى مثل المؤمنين والكافرين ذكر المؤمنين من الثواب والمالكين من العقاب ذكر استبعادهم من جعلهم مساوياً وأنكر ذلك فقال أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أي ليسا مستهينين لأن العالم بالشئ بصير به والجاهل به كالأعمى والمراد أعمى البصيرة ولذلك قاله بالعلم والهمزة للاستفهام المراد به إنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم أنما أنزل اليك من ربك الحق فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستصبر فيستجيب كبعدهما بين الزبد والماء والخبث والابرز ثم ذكر أنه لا يتذكر بالموعة وضرب الامثال الأحياء العقول والفاء للعطف وقدمت همزة الاستفهام لأنه صدر الكلام والتقدير فأمن يعلم وبعدها أن يكون فعل محذوف بين الهمزة والفاء عاطفة ما بعدها على ذلك الفعل

المضارع في قوله الذين يوفون والذين يصابون وما عطف عليهما على سبيل التفتين في الفصاحن يظهر أيضاً أن اختصاص هذه الصلة بالماضي وتبين للمضارع أن تلك الصلتين قصد بهما الاستصحاب والاثبات دائماً وهذه الصلة قصد بها تقديمها على تبيين الصلتين وما عطف عليهما لارتباط حصول تلك الصلات بتمامها مترتبة على حصول الصبر وتقدمه عليها ولذلك لم تأت صلة في القرآن بالصبر الا بمعية الماضي اذ هو شرط في حصول التكليف وإيقاعها ﴿ويدرون أي يدفعون الشر بالخير﴾ وعقبى الدار ﴿عاقبة الدنيا وهي الجنة﴾ لا التي أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا وجميع أهلها و﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبى الدار ويحتمل أن يراد عقبى دار الآخرة لدر الدنيا أي عقبى الجنة في الدار الآخرة هي لهم ويحتمل أن تكون جنات خبر مبتدأ محذوف تقديره هي

كما قدره الزمخشري في قوله أفليسير واوقوله أفلا يعقلون وجوزوا في الذين أن يكون بدلامن  
أو لو أوصفوه ووصفهم من قوله أئذن يعلم وانعابت كرا اعتراض ومبتدأ خبره وأولئك لهم عقي الدار  
كقوله والذين ينقضون عهد الله ثم قال أولئك لهم اللعنة والظاهر عموم العهد \* وقيل هو خاص  
فقال السدي ما عهد إليهم في القرآن \* وقال قتادة في الازل وهو قوله أئذنت بر بكم قالوا بلي \* وقال  
القفال ما في حديثهم وعقوبهم من دلائل التوحيد والنبوات \* وقيل في الكتب المتقدمة والقرآن  
\* وقيل المأخوذ على السنة الرسل \* وقيل الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
والظاهر اضافة العهد الى الفاعل أي بما عهد الله والظاهر ان قوله ولا ينقضون الميثاق جملة  
توكيدية لقوله يوفون بعهد الله لان العهد هو الميثاق ويلزم من ايفاء العهد انتفاء نقضه \* وقال  
الزمخشري وعهد الله ما عاهدوه على أنفسهم من الشهادة بر بوليتهم وأشهدهم على أنفسهم أئذنت  
بر بكم قالوا بلي ولا ينقضون الميثاق ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الايمان بالله  
تعالى وغيره من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد تعميم بعد تخصيص انتهى فأضاف العهد  
الى المفعول وغيّر بين الجملتين بكون الثانية تعميما بعد تخصيص انتهى اذا أخذ الميثاق عام بينهم وبين  
الله وبين العباد \* وقال ابن عطية بعهد الله اسم الجنس أي بجميع عهود الله وبين أواخره ودوناهيه  
التي وصى بها عبيده ويدخل في هذه الالفاظ التزام جميع القروض وتجنب جميع المعاصي وقوله  
ولا ينقضون الميثاق أي اذا اعتقدوا في طاعة الله عهد الميثاق \* قال قتادة وتقدم وعيد الله الى  
عباده في نقض الميثاق ونهى عنه في بضع وعشرين آية ويحمل انه يشير الى ميثاق معين وهو  
الذي أخذته تعالى على ظهر أبيهم آدم عليه السلام انتهى \* وقال ابن العربي من أعظم المواثيق في  
الذكر أن لا يسأل سواه وذ كرقصة أي حزة الخراساني وقوعه في البستر ومرور الناس عليه  
ونعطيهم البستر وهو لا يسألهم أن يخرجوا الى أن جاء من اخرجه بغير سؤال ولم ير من اخرجه  
وهتف به هاتف كيف رأيت عمرة التوكل \* قال ابن العربي في هذا رجل عاهد الله فوجد الوفاء على  
اليام فاقربوا به وقد أنكر أبو الفرج بن الجوزي فعل أبي حزة هذا وبين خطأه وأن التوكل  
لا ينفي الاستغاث في تلك الحال \* وذ كر أن سفان الثوري وغيره قالوا ان انسانا لو جاع فلم يسأل  
حتى مات دخل النار ولا ينكر أن يكون الله تعالى لطف بأبي حزة الجاهل \* وما أمر الله به أن يوصل  
ظاهره العموم في كل ما أمر به في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم \* وقال الحسن المراد به  
صلة الرسول صلى الله عليه وسلم الايمان به \* وقال نحوه ابن جبير \* وقال قتادة الرحم \* وقيل صلة  
الايمان بالعمل \* وقيل صلة قرابة الاسلام بائشاء السلام وعبادة المرضى وشهود الجنائز ومراعاة  
حق الجيران والرفقاء والاصحاب والخلف \* وقيل نصرة المؤمنين وأمر يتعدى الى اثنين بحرف جر  
وهو به والاول مخدوف تقديره ما أمرهم الله به وأن يوصل في موضع جر بدل من الضمير أي يوصله  
ويتشون ربه أي وعيده كله ويخافون سوء الحساب أي استقصاءه فيحاسبون أنفسهم قبل أن  
يحاسبوا \* وقيل يتخشون ربه يعظمونه \* وقيل في قطع الرحم \* وقيل في جميع المعاصي \* وقيل  
في أمرهم بوصله وصبروا مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال وميثاق التكليف  
وجاءت الصلة هنا بلفظ الماضي وفي الموصلين قبل بلفظ المضارع في قوله الذين يوفون وان الذين يصلون  
وما عطف عليهما على سبيل التفتين في الفصاحة لان المبتدأ هنا في معنى اسم الشرط بالماضي كما مضارع  
في اسم الشرط فكذلك في أشبهه ولذلك قال النحويون اذا وقع الماضي صلة أو صفة لذكر عامة

احتمل أن يراد به المضى وأن يراد به الاستقبال فمن المراد به المضى في الصلاة الذين قال لهم الناس ومن المراد به الاستقبال الا الذين تابوا من قبل أن تقدر واعليهم ويظهر أيضا أن اختصاص هذه الصلاة بالمضى وتينك بالمضارع أن تينك الصلوتين فصد بهما الاستصحاب والالتباس دائما وهذه الصلاة قصد بها تقدم اعلى تينك الصلوتين وما عطف عليهما لان حصول تلك الصلوات انما هي مرتبة على حصول الصبر وتقدمه عليهما ولذلك لم تأت صلاة في القرآن الابصيفة الماضي اذ هو شرط في حصول التكليف وايضاها والله أعلم وانتصبا ببقاء قيل على أنه مصدر في موضع الحال والاولى أن يكون مفعولا لاجله أى ان صبرهم هو لا بقاء وجه الله خالصا لارضاء أن يقال ما أصبره ولا تخاف أن يعاب بالجزع أو تشبه به الاعداء كما قال

وتجلى للشامتين أربهم \* انى ريب الدهر لأدفع

ولان الجزع لاطائل تحته أو يعلم أنه لا ملام في المواقف والظواهر في معنى الوجه هنا جهة الله أى الجهة التى تقصد عنده تعالى بالحسنات لتقع عليها الثوبة كما تقول خرج زيد لوجه كذا ونبه على هاتين الخصلتين العبادة البدنية والعبادة المالية اذ هما عمود الدين والصبر عليهما أعظم صبر لتكرر الصلوات ولتعلق النفوس بحصول المال ونبه على حالى الانفاق فالسر أفضل حالات انفاق التطوع كجاء في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها والعلانية أفضل حالات انفاق القروض لان الاظهار فيها أفضل \* وقال الزخشرى يمارز قها من الحلال لان الحرام لا يكون رزقا ولا يستند الى الله انتهى وهذا على طريق المعتزلة والسلف هنا في الصبر أقوال متقاربة \* قال ابن عباس صبر واعلى أمر الله \* وقال أبو عمر ان الجوى صبر واعلى دينهم \* وقال عطاء صبر واعلى الزايا والمصائب \* وقال ابن زيد صبر واعلى الطاعة وعن المعصية ويدرون يدفعون \* قال ابن زيد الشر بالخير \* وقال قتادة ردوا عليهم معروفا كقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما \* وقال الحسن اذا حرموا أعطوا واذا ظلموا عفا واذا أقطعوا وصلوا \* وقال القتي اذ اسفه عليهم حملوا \* وقال ابن جبير يدفعون المنكر بالمعروف \* وقال ابن كيسان اذا أذنبوا تابوا واذا هربوا أنابو اليدفعوا عن أنفسهم بالتوبة معرة الذنب وهذا المعنى قول ابن عباس في رواية الضحاك عنه \* وقيل يدفعون بلاله الا الله شركهم \* وقيل بالسلام غوائل الناس \* وقيل من رأاهم مكرها بالتي هي أحسن \* وقيل بالصالح من العمل السيئ ويؤيده ما روى في الحديث ان معاذ قال أوصنى يا رسول الله فقال اذا علمت سيئة فاعمل الى جنبها حسنة تمحها السر بالسر والعلانية بالعلانية \* وقيل العذاب بالصدقة \* وقيل اذا هموا بالسيئة فكروا ورجعوا عنها واستغفروا وهذه الاقوال كلها على سبيل المجاز وبالجملة لا يكفون الشر بالشر كما قال الشاعر

يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة \* ومن اساء أهل السوء احسانا

وهذا بخلاف خلق الجاهلية كما قال

جرى متى يظلم يعاقب بنظامه \* سرى عاوان لا يبد بالظلم يظلم

\* وروى ان هذه الآية نزلت في الانصار ثم هي عامة بعد ذلك في كل من انصف بهذه الصفات وعقبى الدار عاقبة الدنيا وهي الجنة لأنها التى أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا وموضع أهلها وجنات عدن بدل من عقبى الدار ويحتمل أن يراد عقبى دار الآخرة لدار الدنيا فى عقبى الحسنة فى الدار الآخرة هى لهم ويحتمل أن يكون جنات خبر ابتداء محذوف \* وقرأ الجمهور جنات والفتحى جنة بالافراد

والذين ينقصون عهد الله الآية لماد كرتعالى حال السعداء (٣٨٧) وماترتب لهم من الأمور السنية الشر بقدر كرحال

\* وروى عن ابن كثير وأبي عمر ويدخلونهم الميعاد \* وقرأ ابن أبي عمير ومن صلح بضم اللام والجهور بفتحها وهو أفصح \* وقرأ عيسى الثقفي وخريتهم بالتوحيد والجهور بالجمع \* وقرأ ابن عمر فتم بفتح النون وكسر العين وهي الأصل كما قال الرازي \* نعم الساعون في اليوم الشطر \* وقرأ ابن رناب فتم بفتح النون وسكون العين وتخفيف فعل لغة تعمية والجهور نعم بكسر النون وسكون العين وهي أكثر استعمالا \* قال مجاهد وغيره ومن صلح أى عمل صالحا وآمن انتهى وهذا يدل على أن مجرد النسب من الصالح لا ينفع انما تنفع الاعمال الصالحة \* وقيل يحتمل قوله ومن صلح أى لذلك بقدر الله تعالى وسابق علمه \* قال ابن عباس هذا الصلاح هو الايمان بالله وبالرسول صلى الله عليه وسلم وهذه بشارة نعمة اجتماعهم مع قراباتهم في الجنة والظاهران ومن معطوف على الضمير في يدخلونهم وقد فصل بينهما بالمفعول \* وقيل يجوز أن يكون مفعولا لعمه أى يدخلونها مع من صلح ويشتمل قوله من آباؤهم أى كل واحد والده والدته وغلب الذكور على الإناث فكانه قيل ومن صلح من آباؤهم وأمهاتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب أى بالتحف والهدايا من الله تعالى تكريما لهم \* قال أبو بكر الوراق هذه ثمانية أعمال تشير إلى ثمانية أبواب الجنة من عملها دخلها من أى باب شاء قال الأصم نحو هذا قال من كل باب باب الصلاة وباب الزكاة وباب الصبر ولأبي عبد الله الرازي كلام عجيب في الملائكة ذكر ان الملائكة طوائف منهم روحانيون ومنهم كروبيون فالعبد اذا راض نفسه بأنواع الرياضات كالصبر والشكر والمراقبة والمحاسبة فلكل مرتبة من هذه المراتب جوهر قدسى وروح علوى يحفظ تلك الصفة من مداخلة خاص فعند الموت اذا أشرقت تلك الجواهر القدسية تجلت فيهم من كل روح من الارواح السامية ما يناسبهم من الصفة المخصوصة فيفيض عليهم من ملائكة الصبر كمالات مخصوصة نفسانية لا تظهر الا في مقام الصبر ومن ملائكة الشكر كمالات روحانية لا تجل الا في مقام الشكر وهكذا القول في جميع المراتب انتهى وهذا كلام فلسفي لا تفهمه العرب ولا جاءت به الانبياء فهو كلام مطروح لا يلتفت اليه المسالكون \* قال ابن عطية وحكى الطبري رحمه الله في صفة دخول الملائكة أحاديث لم تطول بها الضمغ أسانيدها انتهى وارتفع سلام على الابتداء عليكم الخير والجللة محكية بقول محدث أى يقولون سلام عليكم والظاهر أن قوله تعالى سلام عليكم تحية الملائكة لهم ويكون قوله تعالى بما يصبرتم خير مبتدأ محذوف أى هذا الثواب بسبب صبركم في الدنيا على المشاق أو تكون الباء بمعنى بدل أى بدل صبركم أى بدل ما أحقتم من مشاق الصبر هذه الملائكة والنعم \* وقيل سلام جمع سلامة أى اتما سادكم الله تعالى من أهوال يوم القيامة بصبركم في الدنيا وقال الزمخشري ويجوز أن يتعلق بسلام أى يسلم عليكم ويكرمكم بصبركم والمخصوص بالمدح محذوف أى فتم عقبي الدار الجنة من جهنم والدار تحتمل الدنيا وتحتمل الآخرة \* وقالت فرقة المعنى ان عقوب الجنة من جهنم \* قال ابن عطية وهذا التأويل مبنى على حديث ورد وهو ان كل رجل في الجنة قد كان له مقعد معروف في النار فصره الله تعالى عنه الى النعيم فيعرض عليه ويقال له هذا مكان مقعدك فبدلك الله منه الجنة بإيمانك وطاعتك وصبرك انتهى ولما كان الصبر هو الذى نشأ عنه تلك الطاعات السامية ذكرت الملائكة ان النعيم السرمدى انما هو حاصل بسبب الصبر ولم يأت التركيب بالبقاء بالعمد ولا بغير ذلك والذين ينقصون عهد الله من بعدهم ناقضون ما أمر الله به أن يوصل وينقصون

أنت نعم المناع لو كنت تبتقى

الاشقياء وماترتب لهم من الأمور المخزية وتقدم تفسير الذين ينقصون عهد الله من بعدهم شاق في أوائل البقرة وترتب هناك للسعداء التصريح بعقبي الدار وهي الجنة وكرام الملائكة لهم السلام وذلك غاية القرب والتأنيس وهناترتب للاشقياء الابعاد من رحمة الله وسوء الدار أى الدار السوء وهي النار أو سوء عاقبة الدار وتكون دار الدنيا ولما كان كثير من الاشقياء فحقت عليهم نعم الدنيا ولذاتها أخبر تعالى أنه هو الذى ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر والكفر والايان لاتعلق لها بالرزق فيقدر على المؤمن ليعظم أجره وييسر للكافر إيماء لازدياد آثامه ويقدر مقابل بسط وهو التضييق والضيق وفروحا عائد على الذين ينقصون وهو استثناء اخبار عن جهلهم بما أوثامان بسطه الدنيا عليهم وفرحهم هو فرح بطرف فرح سرور بفضل الله وانعامه عليهم ومتاع معناه ذاهب مضاعف يستمتع به قليلا ثم يفنى كقائل الشاعر غير أن لابقا للانسان

في الأرض أولئك لهم العنت ولم سوء الدار \* الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع \* قال مقاتل نزلت والذين ينقضون في أهل الكتاب \* وقال ابن عباس نزلت الله يسط في مشركي مكة ولما ذكر تعالى حال السعداء وما ترتب لهم من الأمور السنية الشريفة ذكر حال الأشقياء وما ترتب لهم من الأمور المخزية وتقدم تفسير الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه يقطعون ما أمر الله به أن يوصل الآية في أوائل البقرة وترتب للسعداء هنالك المتخرج بقى الدار وهى الجنة وكرام الملائكة لهم بالسلام وذلك غاية القرب والتأنيس وهناترتب للأشقياء الابعاد من رحمة الله وسوء الدار أى الدار السوء وهى النار وسوء عاقبة الدار وتكون دار الدنيا ولما كان كثير من الأشقياء قصص عليهم نعم الدنيا ولذا انها أخبر تعالى انه هو الذى يسط الرزق لمن يشاء ويقدر والكفر والايمان لاتعلق لهما بالرزق قيد يقدر على المؤمن ليعظم أجره ويسط للكافر املاء لازدياد آثامه ويقدر مقابل يسط وهو التضيق من قوله ومن قدر عليه رزقه وعليه فظن أن لن نقدر عليه وقول ذلك الذى أحرق وذرى فى البحر لئن قدر الله على أى لئن ضيق \* وقيل بقدر يعطى بقدر الكفاية \* وقرأ زيد بن علي ويقدر بضم الدال حيث وقع والضمير فى فرحوا عائد على الذين ينقضون وهو استئناف اخبار عن جهلهم بما أوثام من بسطة الدنيا عليهم وفرحهم فرح بطر وبسط لافرح سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعم الآخرة بفضل الله واستجملهم بهذا الفرح اذ هو فرح بما يزول عن قريب وينقضى ويبعد قول من ذهب الى انه معطوف على صلوات والذين ينقضون أى يفسدون فى الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا وفى الكلام تقديم وتأخير ومتاع معناه ذاهب مضمحل يستمتع به قليلا ثم يفنى كما قال الشاعر

تمتع بامشعث ان شياً \* سبقت به الممات هو المتاع

﴿ وقال آخر ﴾

أنت نعم المتاع وكنت تبقى \* غير أن لابقاء للانسان

﴿ وقال آخر ﴾

تمتع من الدنيا فانك فان \* من النسوات والنساء الحسان

قال الزمخشري خفى عليهم ان نعيم الدنيا فى جنب نعيم الآخرة ليس الاشياء نذرا يقتنع به كعجالة الركب وهو ما يتعجله من تيمرات أو شربة سويق أو غير ذلك انتهى وهذا معنى قول الحسن اعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن الحياة الدنيا فى جنب ما أعد الله لأوليائه فى الآخرة نذر ليس يقتنع به كعجالة الركب وهو ما يتعجله من تيمرات أو شربة سويق أو غير ذلك \* وقال ابن عباس زاد كزاد الرعى \* وقال مجاهد قليل ذاهب من متاع النهار اذا ارتفع فلا بد له من زوال \* ويقول الذين كفروا لو لا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهذى اليه من أناب \* الذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذلك الآية كرام الله طمئن القلوب \* الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما \* نزلت ويقول الذين كفروا فى مشركي مكة طلبوا مثل آيات الانبياء والملائكة ذلك هو عهد الله بن أبى أمية وأخباره تدعى على مقتضى الآيات من كفار قریش كسقوط السماء عليهم كسفا وقولهم سير علينا الأخشبين واجعل لنا البطاح محارث وغترسا

هو عبد الله بن أبى أمية وأخباره تدعى على مقتضى الآيات من كفار قریش ان الامر بيد الله يضل من يشاء ويهذى من يشاء ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء اضلاله واليه متعلق بهدى أى الى طاعته و﴿ الذين آمنوا ﴾ بدل من من أناب اطمئن القلوب سكونها هذا الاضطراب من خشيته ذكر تعالى ذكره مغفرة رحمة الذين ﴿ بدل من الذين أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين أو مبتدأ خبره ما بعد و﴿ طوبى ﴾ فعلى من الطيب قلبت يادوم والضمه ما قبلها كما قلبت فى موسم وطوبى مبتدأ خبره لهم و﴿ وحسن ما ﴾ ب معطوف عليه وطوبى تأنيث الاطيب وكان القياس أن يكون بالالف واللام وقد جاء طيرها بغير الف ولام كقولهم فى سعى دنيا طال مقامه مدت \* وقول الآخر و﴿ ون دعوت الى جلى ومكرمة يوم اليك كرام الناس فادعينا \* وتأنيث لافعل بما عنيدها

أن بأتى على فعلى فتارة تبدل يادوم واوقالوا الحوراء وتارة يقرونها ياء قالوا الحيرى فطوبى جاء على أحد الوجهين



(الدر) طوبى لهم (ح) طوبى مبتدأ وخبر لهم فان كانت (٣٨٩) على الشجرة فى الجنة فلا كلام فى جواز الابتداء بها وان

كانت نكرة فسوغ الابتداء بها مذهب اليه سيويه رحمه الله من أنه ذهب بها، مذهب الدعاء كقوله سلام عليك الآن، التزم فيه الرفع على الابتداء فلا تدخل عليه نواسخه هكذا قال ابن مالك وروى أنه قرئ وحسن ما تب بالنصب قراءه كذلك عيسى التقي وخرج ذلك ثعلب على أنه معطوف على طوبى وانها فى موضع نصب وحسن ما تب معطوفا عليها قال ثعلب وطوبى على هذا مصدر كما قالوا سقيوا وخرجه صاحب الاوامع على النداء قال بتقدير يا طوبى لهم ويا حسن ما تب بخسن معطوف على المنادى المضاف فى هذه القراءة وهذا نداء للتعنين والتشويق كما كانت يأسنى على الفوت والندبة تنبى ويعنى بقوله معطوف على المنادى المضاف ان طوبى مضاف للضمير والا مقحمة كما أقحمت فى قوله يا نوس للجهل ضرارا لا قوام

رقى قوله يا نوس للحرب الى ولما لا يخط التنوين من نوس فكانه قيل

كلاردن وأحى لنا ميثنا وأسلافنا ولم تجر عادة الله فى الاتيان بالآيات المقترحة الا اذا أراد هلاك مقترحا فرددنا علىهم بأن نزول الآية لا يقتضى ضرورا عيانا كما وهذا كما لان الأمر بيد الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء \* وقال المزمشرى (فان قلت) كيف يطابق قولهم لولا أنزل عليه آية من رب قبل ان الله يضل من يشاء (قلت) هو كلام يجرى مجرى التعجب من قولهم وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التى أوتيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتها نبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراى كل آية فاذا جحدوها ولم يبدوا بها وجماعه كما أنه لم ينزل عليه قط كان موضع التعجب والاستنكار فكذا نه قيل لهم ما أعظم عنادكم وما أشد تعصبيكم على كفركم ان الله يضل من يشاء فمن كان على صفكم من التعصب وشدة التسليم فى الكفر فلا سبيل الى اهتدائكم وان أنزلت كل آية ويهذى اليمين كان على خلاف صفكم \* وقال أبو على الجبائى يضل من يشاء عن رحمة وتوبه عقوبته على كفره ويهذى اليمين أناب أى الى جنته من أناب أى من تاب والهذى تعاقبه بالمؤمن هو التواب لانه يستحقه على ايمانه وذلك يدل على أنه يضل عن الثواب بالعقاب لا عن الدين بالكفر على ما ذهب اليه من خالفنا انتبهى وهى على طريقة الاعتزال والضعفى فى اليه عائد على القرآن وأعلى الرسول صلى الله عليه وسلم والظاهر أنه عائد على الله تعالى على حذف مضاف أى الى دينه وشعره وأناب أقبل الى الحق وحقيقته دخل فى توبه بالخير والذين آمنوا بدله من أناب واطمئنان القلوب سكوتها بعد الاضطراب من خشية وذكر الله ذكر رحمة ومغفرته وأذكر دلالته على وحدانيته الميزة لعافى الشبهة وأطمئنان بالقرآن لانه أعظم المعجزات تسكن به القلوب وتنبيه ثم ذكر الحظ على ذكر الله وانتهى بحمل الطمأنينة ترغيبا فى الايمان والمعنى انه بذكره تعالى نظم من القلوب بالآيات المقترحة بل ربما كفر بعد ما فنزل العذاب كما خلف فى بعض الأمم وجوز وافي الذين أن يكون بدلا من الذين وبدلا من القلوب على حذف مضاف أى قلوب الذين وان يكون خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين وان يكون مبتدأ خبره ما بعد وطوبى فعل من الطب قلبت يأودوا والضمة ما قبلها كما قلبت فى موسر واختلوا فى دلولا \* فقال أبو الحسن المنائى هى جمع طيبة قالوا فى جمع كيسة كوسى وصيغة صوفى وفعل ليس من ألفاظ الجوع فلهذا يعنى بها اسم جمع \* وقال الجوهري مفرد مصدر كبشرى وسقياور جى وعقبى واختلف القائلون بهذا فى معناها فقال الضحاك المعنى غبطة لهم \* وعنه أيضا أصبت خيرا \* وقال عكرمة نعمى لهم \* وقال ابن عباس فرح وقررة عين \* وقال قتادة حسنى لهم \* وقال النخعي خير لهم \* وعنه أيضا كرامة لهم \* وعن حميط ابن عجلان دوام الخير وهذه أقوال متقاربة والمعنى العيش الطيب لهم \* وعن ابن عباس وابن جبير طوبى اسم للجنة بالخشية \* وقيل بلغة الهند \* وقال أبو هريرة وابن عباس أيضا ومعتب بن سمي وعبيد بن عمير ووهب بن منبه هى شجرة فى الجنة \* وروى عن فروة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث عتبة بن عبيد السامى أنه قال وقد سأله أعز ابنى يا رسول الله أى الجنة فاكتفى قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى وذكر الحديث \* قال القرطبي الصحاح انها شجرة للحدديث المرفوع حديث عتبة وهو صحيح على ما ذكره السهيلي وذكره أبو عمر فى التمهيد والتعليق وطوبى مبتدأ وخبر لهم فان كانت على الشجرة فى الجنة فلا كلام فى جواز الابتداء بها وان كانت نكرة فسوغ الابتداء بها مذهب اليه سيويه من أنه ذهب بها، مذهب الدعاء كقوله سلام عليك الآن، التزم فيه الرفع على الابتداء فلا تدخل عليه نواسخه هكذا

طوبى لهم وحسن ما تب أى ما أطيبهم وأحسن ما تبهم كما تقول يا طيبها يا طيبها يا طيبها يا طيبها

﴿ كذلك أرسلناك في أمة ﴾ الآية الكافي ( ٣٩٠ ) للتشبيه وذلك إشارة لارسال من تقدم من الرسل أي مثل

ارسالهم أرسلناك ويدل على ذلك قوله قد دخلت من قبلها أمة أي رسل أمة وتلتوا متعلق بأرسلناك وهم يكفرون بالرحن جملة حاله أي أرسلناك في أمة رجة لها مني وهم يكفرون بي أي وحال هؤلاء أنهم يكفرون بالرحن بالبلغ الرحة والظاهر أن الضمير في قوله وهم عائد على أمة المرسل اليهم الرسول صلى الله عليه وسلم أعاد على المعنى اذ لو أعاد على اللفظ لكان التركيب وهي تكفر والمعنى أرسلناك إليهم وهم يدينون دين الكفر فهدي الله تعالى بك من أراد هدايته والمعنى الاخبار بان الامم السالفة المرسل اليهم الرسل والامة التي أرسلت اليها جميعهم جاءتهم الرسل وهم يدينون دين الكفر فيكون في ذلك تسليلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أمة مثل الامم السالفة ونبيه على الوصف الموجب لارسال الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الرحمة الموجبة لشكر الله على انعامه عليهم ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم والايمان به

الرفع على الابتداء فلا تدخل عليه نواسخه هكذا قال ابن مالك ورد أنه قري وحسن ما ب بالنصب قرأه كذلك عيسى النقي وخرج ذلك ثعلب على أنه معطوف على طوبى وانها في موضع نصب وحسن ما ب معطوف عليها \* قال ثعلب وطوبى على هذا مصدر كما قالوا سقيا وخرجه صاحب الوامع على النداء قال بتقدير يا طوبى لهم ويا حسن ما ب بخسن معطوف على المنادى المضاف في هذه القراءة فنداء للتخمين والتشويق كما قال آسفي على الفتوة والتدبئة انتهى ويعني بقوله معطوف على المنادى المضاف أن طوبى مضاف للضمير واللام مقصحة كما أقحمت في قوله \* يا يونس للجهنم ضارا لا قوام وقول الآخر يا يونس للعرب التي ولذلك سقط التنوين من يونس وكأني قد قيل يا طوباهم وحسن ما ب أي ما أطيبهم وأحسن ما بهم كما تقول يا طيبها ليلة أي ما أطيبها ليلة \* وقرا بكرة الاعرابي طيبى بكسر الطاء لتسلم الياء من القلب وان كان وزنها فعلى كما كسروا في بيض لتسلم الياء وان كان وزنها فعلا كحمر \* وقال الزخشرى أصبت خيرا وطيبوا محلها النصب أو الرفع كقولك طيبا لك وطيب لك وسلاما لك وسلامك والقراءة في قوله وحسن ما ب بالرفع والنصب بذلك على محملها واللام في لهم للبيان مثلها في سقيالك وقري \* وحسن ما ب بفتح النون وورفع ما ب بخسن فعل ماض أصله وحسن نقلت ضمة سينه الى الحاء وهذا جائز في فعل اذا كان للتحسين أو الذم كما قالوا احسن ذا أدبا \* كذلك أرسلناك في أمة قد دخلت من قبلها أمة لتتوا عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحن قل هو ربي لا إله الا هو عليه وكلت واليه متاب \* قال قتادة وابن جريج ومقاتل لما رأوا كتاب الصلح يوم الحديبية وقد كتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل بن عمرو ما يعرف الرحمن الامسية فترلت \* وقيل سمع أبو جهل الرسول صلى الله عليه وسلم يقول يا رحن فقال ان محمدا نبيها ناعن عبادة آلهته وهو يدعو المين فترلت ذكر هذا على بن أحمد النيسابوري وعن ابن عباس لما قيل لكفار قريش اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن فترلت \* قال الزخشرى مثل ذلك الارسال أرسلناك يعني أرسلناك ارساله شأن وفضل على سائر الارسلات انتهى ولم يتقدم ارساله الى الله بذلك الا ان كان يفهم من المعنى فيمكن ذلك \* وقال الحسن كارسالنا الرسل أرسلناك فذلك إشارة الى ارساله الرسل \* وقيل الكافي متعلقة بالمعنى الذي في قوله قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أتاب كما أنفذ الله هذا كذلك أرسلناك \* وقال ابن عطية والذي يظهر لي أن المعنى كما أجرنا العادة بان الله يفضل من يشاء ويهدي بالآيات المقترحة فكذلك فعلنا في هذه الأمة أرسلناك اليهم بوحى لا بالآيات المقترحة فضل الله من يشاء ويهدي من يشاء انتهى \* وقال الحوفي الكافي للتشبيه في موضع نصب أي كفضلنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من أنه يفضل من يشاء ويهدي من يشاء \* وقال أبو البقاء كذلك التقدير الامر كذلك \* قد دخلت من قبلها أمة أي تقدمتها أمة كثيرة والمعنى أرسلت فيهم رسل فمثل ذلك الارسال أرسلناك ودل هذا المحذوف الذي يقتضيه المعنى على أن الاشارة بذلك الى ارساله تعالى الرسل كما قال الحسن وتلتوا أي لتقرأ عليهم الكتاب المنزل عليك وعلة الارسال هي الابلاغ للدين الذي أتى به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم يكفرون أي وحال هؤلاء أنهم يكفرون بالرحن جملة حاله أي أرسلناك في أمة رجة لها مني وهم يكفرون بي أي وحال هؤلاء أنهم يكفرون بالرحن بالبلغ الرحة والظاهر أن الضمير في قوله وهم عائد على أمة المرسل اليهم الرسول أعادة على المعنى اذ لو أعاد على اللفظ لكان التركيب وهي تكفر والمعنى أرسلناك

﴿ولو أن قرآن سارت به الجبال﴾ الآية قال ابن عباس وغيره ان الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم سر جلي مكة فقد ضيقا علينا واجعل لنا رضا قطعنا راسه وأحي لنا آبائنا وأجدادنا وفلانا وفلانا فزلت معلمة أهم لا يؤمنون ولو كان ذلك كله ولما ذكر تعالى علة إرساله وهي تلاوته ما أوحاه اليه ذكر تعظيم هذا الموحى وأنه لو كان قرآن سارت به الجبال عن مقارها أو تقطع به الأرض حتى تنزابل قطعاً قطعاً أو تكلم به المولى فتسمع وتجبب لكان (٣٩١) هذا القرآن لكونه غاية في التدكير ونهاية في الانذار

والتعوييف كما قال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية فجواب لو محذوف وهو ما قدرناه ويجوز أن يكون جواب لوما آمنوا ﴿بل لله الامر جميعا﴾ بل هنا للانتقال أي أن الايمان والكفر بيد الله يتخلقهما فيمن يشاء واليأس القنوط من الشيء وهو هنا في قول الأكثرين بمعنى العلم كما أنه قيل أقلم يعلم الذين آمنوا قال القاسم بن معن هي لغته هو اذن وقال ابن الكلبي هي لغة حي من النخع وأشد السعيرين وثيل الرياحي

أقول لهم بالشعب اذ يسرونني ألم تياسوا أني ابن فارس زهم

وأن لو يشأ قبله قسم محذوف تقديره وأقسم أن لو يشاء الله وقدر صرح بالقسم قبل أن لوفى قول الشاعر وأقسم أن لو التقينا وأنتم لكان لنا يوم من الشر مظلم

اليهم وهم يدينون دين الكفر فهدى الله بك من أراد هدايته وقيل يعود على الذين قالوا لو أنزل عليه آية من ربه وقيل يعود على أمه وعلى أمه والمعنى الاخبار بأن الامم السالفة أرسلت اليهم الرسل والامة التي أرسلت اليها جميعهم جاءتهم الرسل وهم يدينون دين الكفر فيكون في ذلك تسليمة للرسول صلى الله عليه وسلم اذا تمت مثل الامم السالفة ونبه على الوصف الموجب لارسال الرسول وهو الرحمة الموجبة لشكر الله على انعامه عليهم بعبعة الرسول والايمان به قول هو أي الرحمن الذي كفر وإبه هو رب الواحد المتعال عن الشركاء عليه توكلت في نصرتي عليكم وجميع أموري واليه مرجعي فيبشئني على مجاهدتكم ﴿ولو أن قرآن سارت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلهم به المولى﴾ بل لله الامر جميعا أقلم يبشئ الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تضييهم ما صنعوا قارعاً وتحمل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يتخلف الميعاد \* ولقد استهزى رسول من قبلنا فأقبلت الذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب ﴿قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما ان الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم سر جلي مكة فقد ضيقا علينا واجعل لنا أرضا قطعاً عراساً وأحي لنا آبائنا وأجدادنا وفلانا وفلانا فزلت معلمة أهم لا يؤمنون ولو كان ذلك كله ولما ذكر تعالى علة إرساله وهي تلاوته ما أوحاه اليه ذكر تعظيم هذا الموحى وأنه لو كان قرآن تسير به الجبال عن مقارها أو تقطع به الأرض حتى تنزابل قطعاً قطعاً أو تكلم به المولى فتسمع وتجبب لكان هذا القرآن لكونه غاية في التدكير ونهاية في الانذار والتعوييف كما قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية فجواب لو محذوف وهو ما قدرناه وحذف جواب لولد لالة المعنى عليه جائز نحو قوله تعالى ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ولو تری اذ وقفوا على النار \* وقال الشاعر وجداً لو شيء أنا رسول \* سواك ولكن لم تجد عنك مدفعا

\* وقيل تقديره لما آمنوا به كقوله تعالى ولو اننا نزلنا اليهم الاثكة وكلهم المولى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا وقال الزجاج وقال الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وهم يكفرون بالرحن ولو ان قرآن سارت به الجبال وما بينهما اعتراض وعلى قول الفراء يترتب جواب لو أن يكون لما آمنوا لأن قولهم وهم يكفرون بالرحن ليس جواباً وانما هو دليل على الجواب \* وقيل معنى قطعت به الأرض شقت فجعلت أهارا وعيوناً وناو يترتب على أن يكون الجواب المحذوف لما آمنوا وقوله بل لله الامر جميعا أي الايمان والكفر انما يتخلقهما الله تعالى ويردهما وأما على تقدير لكان هذا القرآن فيحتاج الى ضمنية وهو ان يقدر لكان هذا القرآن الذي أوحينا اليك المطالب فيه ايمانهم وما تضمنه من التكليف ثم قال بل لله الامر جميعا أي الايمان والكفر بيد الله يتخلقهما فيمن يشاء \* وقال الزمخشري بل لله الامر جميعا على معنيين أحدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على

وأن زائدة في هذا التركيب نص على ذلك سيبويه ومفعول يشاء محذوف تقديره الهداية وجواب لو لهدى الناس \* ولا يزال الذين كفروا ونصيهم ما صنعوا \* من كفرهم وسوء أعمالهم \* قارعة \* داهية تفرغهم بما جعل الله تعالى بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم وأتحمل القارعة قريبا منهم فيفرعون ويطارون ويطار بهم شرارهاو بتعدى اليهم شرورها \* حتى يأتي وعد الله \* وهو موثومهم أو القيامة \* ولقد استهزى رسول من قبلنا \* تقدم الكلام عليه \* فكيف كان عقاب \* ﴿

الآيات التي اقترحوها الآن علمه بأن اظهارها فسدته والناس بل لله أن ياجتهدوا الى الايمان وهو قادر على الاجابة لولا انه بنى أمر التكليف على الاختيار ويصده قوله تعالى أفلم ينس الذين آمنوا ان لو يشاء الله مثبته الاجاء والقسر لهدى الناس جميعا انتهى وهو على طريقة الاعتزال والبأس القنوط في الشيء وهو منافي قول الاكثرين بمعنى العلم كانه قيل أفلم يعلم الذين آمنوا \* قال القاسم بن معن هي لغة حوزان وقال ابن السكيت هي لغة حنى من التمع وأشدوا على ذلك لسهم بن وثيل الرياحي وقال ابن السكيت

أقول لهم بالشعب إذ يسروننى \* ألم تياسوا انى ابن فارس زهدم

✽ وقال رباح بن عدى ✽

ألم يياس الاقوام انى أنا ابنه \* وأن كنت عن أرض العشرة نائبا

✽ وقال آخر ✽

حتى اذا ينس الرماة وأرساوا \* غصفا دواجن قافلا أعصاهما

أى اذا علموا ان ليس وجد الا لذى واراه (٢) وأنكر الفراء أن يكون ينس بمعنى علم وزعم انه لم يسمع أحدهم العرب يقول ينس بمعنى علمت انتهى وقد حفظ ذلك غيره وهذا القاسم بن معن من ثقافة الكوفيين وأجلاتهم نقلوا لغة حوزان وابن السكيت نقل أنها لغة حنى من التمع ومن حفظ حجة على من لم يحفظ \* وقيل إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لأن اليأس من الشيء عالم بأندلا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك وحمل جماعة هنا اليأس على المعروف فيه في اللغة وهو القنوط من الشيء وتأولوا ذلك \* فقال الكسائي المعنى أفلم ينس الذين آمنوا من ايمان الكفار من قريش المعاندين لله ورسوله وذلك انه لما سألوا هذه الآيات اشتاق المؤمنون اليها وأجواز ولها اليوم هؤلاء الذين علم الله تعالى منهم انهم لا يؤمنون فقال الذين آمنوا من ايمانهم \* وقال الفراء وقع للمؤمنين أن لو يشاء هدى الناس جميعا فقال أفلم يياسوا عاونا بقول آياتهم فالعلم مظهر كما تقول في الكلام ينس منك أن لا تفلح كأنه قال علمته عاونا قل في ينس بمعنى علمت وان لم يكن قد سمع فانه يتوجه الى ذلك بالتأويل \* وقال أبو العباس أفلم يياسوا بعلمهم ان لا هداية الا بالمشيئة واوضح هذا المعنى أن يكون ان لو يشاء الله متعلقا بآمنوا أى أفلم ينقط عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهداهم الى الايمان والجنة \* وقال ابن عطية وقد يحتفل أن يكون اليأس في هذه الآية على بابه وذلك انه لما أبعد ما منهم في قوله ولو ان قرأنا الآية على التأويل في المحدثين قال في هذه أفلم يياس المؤمنون انتهى وهذا قول الفراء الذي ذكرناه وقال الزمخشري ويجوز أن يتعلق ان لو يشاء الله بآمنوا على أو لم ينقط عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا انتهى وهذا قول أبي العباس ويحتفل عندي وجه آخر غير ما ذكره وهو ان الكلام تام عند قريش أفلم يياس الذين آمنوا إذ هو تقرير أى قد ينس المؤمنون من ايمان هؤلاء المعاندين وأن لو يشاء جواب قسم محذوف أى وأقسموا لو شاء الله لهدى الناس جميعا ويدل على اضراره القسم وجود أن مع لو كقول الشاعر

( الدر )

(ش) ويجوز أن يتعلق

ان لو يشاء بآمنوا

على أو لم ينقط عن ايمان

هؤلاء الكفرة الذين

آمنوا بان لو يشاء الله

لهدى الناس جميعا

ولهداهم انتهى (ح) هذا

قول أبي العباس المبرد

ويحتفل عندي وجه آخر

غير ما ذكره وهو ان

الكلام تام عند قوله

أفلم يياس الذين آمنوا وهو

تقرير أى قد ينس المؤمنون

من ايمان هؤلاء المعاندين

وان لو يشاء الله جواب

قسم محذوف أى وأقسم

لو يشاء الله لهدى الناس

جميعا ويدل على اضراره

هذا القسم وجود أن مع

لو كقول الشاعر

أما والله ان لو كنت حرا

ومباخر أنت ولا القمين

وقد ذكر سيويه ان ان

تأتي بعد القسم وجعلها

ان عصفورا رابطة للقسم

باجلثة المقسم عليها

أما والله ان لو كنت حرا \* ومباخر أنت ولا القمين

✽ وقول الآخر ✽

﴿ أفن هو قائم على كل نفس ﴾ الآية من موصولة صلتها ما بعدها وهي مبتدأ والخبر محذوف تقديره كن ليس كذلك من شركائهم التي لا تضر ولا تنفع كما حذف من قوله أفن شرح الله صدره للاسلام تقديره ( ٣٩٣ ) كالقاسم قلبه الذي هو في ظلمة

ودل عليه قوله وجعلوا لله شركاء كما دل على كالفاسي قوله فويل للقاسمة قلوبهم ويحسن حذف هذا الخبر كون المبتدأ يكون مقابله الخبر المحذوف وقبجا ميثبا كثيرا كقوله تعالى أفن يخفى كن لا يخفى أفن يعلم قال كن هو أعمى والظاهر أن قوله وجعلوا لله شركاء استثنائي اخبار عن سوء صنيعهم وكونهم أشركوا مع الله لا يصلح للالوهية نفي عليهم هذا الفعل القبح هذا والباري تعالى محيط بأحوال النفوس جلها وخفيها وبه على بعض حالاتها وهو الكسب لتفكر الانسان فيما يكسب من خير وشر وما يترتب على الكسب من الجزاء وغير بقائم عن الاخطا والمرافقة التي لا يغفل عنها ثم أمره تعالى أن يقول لهم سموهم أي اذكروهم باسمائهم والمعنى أنهم ليسوا بمن يذكر ولا يسمى انما يذكر ويسمى من ينفع ويضر وأم في قوله أم تتبونه منقطعة تتقدربل والهمزة تتدبره بل أتنبؤنه والضمير

فاقسم ان لو التيقنا وأنتم \* لكان لنا يوم من الشر منظم وقد ذكر سببه ان أن تأتي بعد القسم وجعلها ابن عصفور رابطة للقسم بالجملة المقسم عليها وأما على تأويل الجمهور فان عندهم هي الخففة من الثقيلة أي انه لو شاء الله \* وقرأ على وابن عباس قال الزخشرى وجاعة من الصابة والتابعين وقال غيره وعكرمة وابن أبي مليكة والجحدري وعلى بن الحسين وابنه زيدوا بوزيد المزي وعلى بن نديمة وعبد الله بن يزيد أفلم يتبين من بينت كذا اذا عرفتم وتدل هذه القراءة على أن معنى أفلم يأس هنا معنى العلم كما نظافت القول انها لفظة لبعض العرب وهذه القراءة ليست قراءة تفسير لقوله أفلم يأس كما يدل عليه ظاهر كلام الزخشرى بل هي قراءة مسندة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وليست مخالفة للسواد اذ كتبوا يأس بنير صورة الهمزة وهذه قراءة فتيين واوقفتين واوكتاهما في السبعة وأما قول من قال انما كتبه الكتائب وهو ناعس فسوى أسنان السين فقول زنديق ملحد \* وقال الزخشرى وهذا نحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وكيف يخفى مثل هذا حتى يتي ثابطين دفني الامام وكان متقابلا في أيدي أولئك الاعلام المحتاطين في دين الله المهتمين عليه لا يفتقون عن جلاله ودقائقه خصوصاً عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فريفة ما فيها من ربه انتهى \* وقال الفراء لا ياتي الا كما أنزل أفلم يأس انتهى والكفار عام في جميع الكفار وهذا الامر مستمر فهم الى يوم القيامة قاله الحسن وابن السائب وهو ظاهر اللفظ \* وقال ابن عطية كفار قريش والعرب لا تزال تصيهم قوارع من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزواته \* وقال مقاتل والزخشرى كفار مكة \* قال الزخشرى تصيهم بما صنعوا من كفرهم وسوء أعمالهم قارة داهية تفرعهم بما جعل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في أنفسهم وأولادهم وأموالهم وأتحل القارة قريبياتهم ففزعون ويضطربون ويتطارب لهم شررها وتتعدى لهم شرورها حتى يأتي وعد الله وهو موثهم أو القيامة انتهى \* وقال الحسن حال الكفرة هكذا هو أبداً ووعد الله قيام الساعة والظاهر ان الضمير في تحل عائد على قارة قاله الحسن \* وقالت فرقة الناء للخطاب والضمير للرسول صلى الله عليه وسلم أو تحل أنت يا محمد قريبيهم دارهم بجيشك كما حل بالحدبية وعزاه الطبري الى ابن عباس ومجاهد وقد ادعاه عكرمة وتكون وعد الله فتح مكة وكان الله قوده ذلك وقاله ابن عباس ومجاهد \* وقرأ مجاهد وابن جبير أو تحل بالبلاء على الغيبة واحتمل أن يكون عائد على معنى القارة عرا في البلاء كبر لاها بمعنى البلاء أو تكون الهاء في قارة للبلاء فذكر واحتمل أن يكون عائد على الرسول صلى الله عليه وسلم أي ويحل الرسول قريبا \* وقرأ أيضاً من ديارهم على الجمع \* وقال ابن عباس القارة العذاب من السماء \* وقال عكرمة السرايا والطلائع وفي قوله ولقد استنزى الآية تسليمة للرسول عليه الصلاة والسلام وان حاله حال من تقدمك من الرسل وأن المستنزين على لهم أي يملأون ثم يؤخذون وتنبه على أن حال من استنزه أبلك وان أمهل حال أولئك في أخذهم ووعيدهم وفي قوله فكيف كان عقاب استهفاهم معناه التعجب بما حل وفي ضمنه وعيد معاصري الرسول صلى الله عليه وسلم من الكفار ﴿ أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤونه بالعلم في الارض أم ينظرون القول بل

يعلمه والضعير في يعلم عائذ على الله والمعنى أتنبئون الله (٣٩٤) لشركه الاصنام التي لا تتصف بعلم البتة وذ كرني العلم في الارض اذ

الارض هي مقر ثلاث  
الاصنام فاذا انتفى علمها  
في المقر التي هي فيه  
فانتفاؤه في السموات  
أخرى وعلى هذا التأويل  
يكون الفاعل يعلم ضمير  
يعود على ما وعلى الاول  
ذ كرنا أنه عائذ على الله  
تعالى والمعنى على هذا  
استفهام التوبيخ على  
أنه عنده لا يكون علمه  
في السموات ولا في  
الارض بل علمه تعالى  
محيط بجميع الاشياء  
والظاهر في أم من قوله  
أم بظواهر أنها منقطعة أيضا  
أي بل أنسموهم شركاء  
بظاهر من القول من غير  
أن يكون لذلك حقيقة  
أي أنكم تنطقون بتلك  
الاسماء وتسمونها آلهة  
ولا حقيقة لها أنتم تعلمون  
أنها لا تتصف بشيء من  
أوصاف الاله لقوله تعالى  
ما تعبدون من دونه الا  
أسماء والظاهر أن قوله  
أم بظاهر معطوف على  
قوله بما لا يعلم والعذاب في  
الدنيا هو ما يصيبهم بسبب  
كفرهم من القتل والسر  
والنهب والذلة والحروب  
والبلاب في أجسامهم وغير  
ذلك مما يعتن به الكفار

وكان عذاب الآخرة أشق على النفوس لانه اسراق بالنار دائما كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ومن واق من سائر  
يحفظهم عن العذاب ويحميهم ولما ذ كر ما عدا للكفار في الآخرة ذ كر ما عدا للؤمنين فقال

يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا لم يعلمهم علم انهم ليسوا بشئ يتعلق به العلم والمراد اني أن يكون له شركاء ونحوه قل أتنبؤون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض انتهى فجعل الفاعل في قوله بما لا يعلم عائد على الله والعائد على ما يحذوف أي بما لا يعلمه الله وكنا قد خرجنا تلك الآية على الفاعل في قوله بما لا يعلم عائد على ما وقررنا ذلك هناك وهو يتقرر هنا أيضا أي أتنبؤون الله بشركة الاصنام التي لا تتصف بعلم البتة وذكرني العلم في الارض اذا الارض هي مقر تلك الاصنام فاذا اتفق علمها في المقر التي هي فيه فانتفاؤه في السموات أخرى \* وقرأ الحسن تنبؤونه من أنبا \* وقيل المراد يتقدرون أن تعلموه بأمر تعلمونه أنتم وهو لا يعلمه وخص الارض بنبي الشريك بأنه لم يكن له شريك البتة لانهم ادعوا ان الله شريك في الارض لافي غيرها والظاهر في أم في قوله أم بظاهر انها منقطعة أيضا أي بل أنسموهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة أي انكم تنطقون بتلك الاسماء وتسبحونها آلهة ولا حقيقة لها اذا تم لا تعلمون أنها لا تتصف بشئ من أوصاف الالهية كقوله ما تعبدون من دونه الاسماء سميتوها \* وقال مجاهد أم بظاهر من القول \* وقال قتادة بباطل من القول لباطن له في الحقيقة ومنه قول الشاعر

أعيرتنا ألبانها ولحومها \* وذلك عار يابن ربيعة تظاهر

أي باطل \* وقيل أم متصلة والتقدير أم تنبؤونه بظاهر من القول لاحقيقة له كقوله ذلك قولهم بأفواههم ثم قال بعد هذا الحجاج على وجه التحقير لما هم عليه بل زين للذين كفروا مكرهم \* وقال الواحدى لما ذكر الدلائل على فساد قولهم وقال دع ذلك الدليل لانهم لا يتفقون به لانه زين لهم مكرهم \* وقرأ مجاهد بل زين على البناء للفاعل مكرهم بالنصب \* والمجهر زين على البناء للفعول مكرهم بالرفع أي كيدهم للاسلام بشرهم وما قصدوا بأفواههم وأفعالهم من مناقضة الشرع \* وقرأ الكوفيون وصدوا هنا وفي غافر يضم الصاد مبنيا للفعول فالفعل ممتد \* وقرأ باقي السبعة بفتحها فاحتمل التعدى والزم أن صدوا أنفسهم وأغيرهم \* وقرأ ابن وثاب وصدوا بكسر الصاد وهي كقراءة ردت الينا بكسر الراء وفي اللوامع الكسائي لابن يعمر وصدوا بالكسر لغة وفي الضم أجراه بحرف الجر نحو قبل فاما في المؤمن فبالكسر لابن وثاب انتهى \* وقرأ ابن أبي اسحق وصد بالتون عطفًا على مكرهم \* قال الزمخشري ومن يضل الله ومن يخذه يعلمه انه لا يهتدي فخاله من هاد فخاله من واحد قد رعى هدايته انتهى وهو على طريقة الاعتزال والعناد في الدنيا هو ما يصيبهم بسبب كفرهم من القتل والأسر والنهب والذلة والحروب والبلايا في أجسامهم وغير ذلك مما يعصم به الكفار وكان عذاب الآخرة أشق على النفوس لانه أحر اق بال نار دائمًا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ومن واق من سائر يحفظهم من العذاب ويحميهم ولما ذكر ما أعدل الكفار في الآخرة ذكر ما أعد للمؤمنين فقال ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ﴾ كلها دائم وظلمات تلك عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار ﴿ مثل الجنة ﴾ أي صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفع مثل على الابتداء في مذهب سيبويه والخير محذوف أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وتجري من تحتها الأنهار تفسير لذلك المثل تقول مثلت الشيء اذا وصفته وقرئ به للفهم وليس هنا ضرب مثل لها فهو كقوله تعالى وله المثل الأعلى أي الصفة العليا وأكر أبو علي أن يكون مثل بمعنى صفة قال انما معناه التنبية \* وقال الفراء أي صفتها انها تجري من تحتها الأنهار ونحو هذا موجود في كلام العرب انتهى ولا يمكن حذف انها وانما فسر المعنى ولم يذكر

﴿ مثل الجنة ﴾ أي صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفع مثل على الابتداء في مذهب سيبويه والخير محذوف أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وتجري من تحتها الأنهار تفسير لذلك المثل تقول مثلت الشيء اذا وصفته وقرئ به للفهم وليس هنا ضرب مثل له فهو كقوله تعالى وله المثل الأعلى أي الصفة العليا والا كل ما يؤكل فيها ومعنى دوامه أنه لا ينقطع أبدا كما قال لامقطوعة ولا ممنوعة تلك أي تلك الجنة عاقبة الذين اتقوا والشرك

والذين آتيناهم الكتاب \* نزلت في مؤمنى أهل الكتابين من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب وأصحابهما ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلاً ربعون بنجران واثنتان (٣٩٦) وثلاثون بأرض الحبشة \* ومن الأحزاب \* يعنى ومن أحزابهم وهم

كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب أسقى بنجران وأشباعها \* من ينكر بعضه \* لأنهم كانوا لا ينكرون الأقاصيل وبعض الأحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا ينكرون ما هو نعت الاسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما حرفوه وبدلوه \* اليد أدعوا \* أى الى شرع ودينه واليه مرجى عند البعث يوم القيامة وأوليه مرجى في جميع الأحوال في الدنيا والآخرة \* وكذلك \* أى مثل ازلنا الكتاب على الانبياء قبل ان قوله والذين آتيناهم الكتاب يتعجبون انزاله تعالى الكتاب وهذا الذى أزلناه هو بلسان العرب كما أن الكتب السابقة بلسان من نزلت عليه وأراد بالحكم أنه مفصل بين الحق والباطل وحكم وانتصب \* حكى \* على الحال من ضمير النصب في أزلناه والضمير عائذ

الاعراب وتأول قوم على القرآن مثل مقحم وان التقدير الجنة التى وعد المتقون تجرى واقحام الأسماء لا يجوز وحكوا عن الفراء أن العرب تقحم كثيرا المثل والمثل وخرج على ذلك ليس كمثل شئ أى كم وثى فقال غيرهما الخبر تجرى كما تقول صفة زيد اسم وهذا أيضا لا يصح أن يكون تجرى خبرا عن الصفة وانما تأول تجرى على اسقاط أن ورفع الفعل والتقدير ان تجرى خبرتان الانهار \* وقال الزجاج معناه مثل الجنة جنة تجرى على حنف الموصوف تخملا لما غاب عنا بما نشاهد انتهى \* وقال أبو علي لا يصح ما قال الزجاج لا على معنى الصفة ولا على معنى الشبه لأن الجنة التى قدر حاجتها ولا تكون الصفة ولأن الشبه عبارة عن المائلة التى بين المتماثلين وهو حدث والجنة جنة فلا تكون المائلة \* وقرأ على وابن مسعود مثال الجنة على الجمع أى صفاتها وفى اللوامع على السامى أمثال الجنة جمع ومعناه صفات الجنة وذلك لانها صفات مختلفة فلذلك جمع نحو الحقوم والاسعال والأكل مابو كل فيها ومعنى دوامه انه لا ينقطع أبدا كما قال تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة \* وقال ابراهيم التيمي أى لذاته دائمة لا زاد ويجوع ولا تمل من شبع وظلها أى دائم البقاء والراحة لا تنسخه شمس ولا يميل لبرد كما فى الدنيا تالك أى تلك الجنة عاقبة الذين اتقوا أى اجتنبوا الشرك \* والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أزل اليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعو واليه مآب وكذلك أزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم لآل من الله من لوى ولا واق \* نزلت في مؤمنى أهل الكتابين ذكره الماوردى واختاره الزخشرى فقال من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب وأصحابهما ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلاً ربعون بنجران واثنتان وثلاثون من الحبشة ومن الأحزاب يعنى ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب أسقى بنجران وأشباعها من ينكر بعضه لأنهم كانوا لا ينكرون الأقاصيل وبعض الأحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا ينكرون الاسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم محارفه وبدلوه انتهى \* وعن ابن عباس وابن زيد في مؤمنى اليهود كعبد الله بن سلام وأصحابه وعن قتادة في أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم مدحهم الله تعالى بأنهم يسرون بما أزل اليك من أمر الدين وعن مجاهد والحسن وقاتدة أن المراد بأهل الكتاب جميعهم يفرحون بما أزل من القرآن اذ فيه تصديق كتبهم وثناء على أنبيائهم وأحبارهم ورهبانهم الذين هم على دين موسى وعيسى عليهما السلام وضعف هذا القول بانهم بهم بأكثر من فرحهم فلا يتدبر فرحهم وأضافان اليهود والنصارى ينكرون بعضه وقد قفى تعالى بين الذين ينكرون وبعضه من الذين آتيناهم الكتاب \* والأحزاب قال مجاهد هم اليهود والنصارى والمجوس \* وقالت فرقة هم الأحزاب الجاهلية من العرب \* وقال مقاتل الأحزاب بنو أمية وبنو المغيرة وآل لى طلعهم ولما كان ما أزل اليه يصح عبادة الله وفى الشريك أمر يجواب المنكرين \* فقيل له قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به فانكاركم لبعض القرآن الذى أزل انكار لعبادة الله وتوحيدوه وأنتم تدعون

على القرآن والحكم ما نضمت القرآن من المعاني ولما كانت العبارة عنه بلسان العرب نسبة اليها \* ولئن اتبعت \* الخطاب لغير الرسول صلى الله عليه وسلم لان الرسول صلى الله عليه وسلم معصوم من اتباع أهوائهم



﴿ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك ﴾ الآية قال الكلبي عبرت اليهود والرسول صلى الله عليه وسلم وقالوا ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والنكاح ولو كان نبيا كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء فنزلت هذه الآية قبل وكانوا يقرحون عليه الآيات وينسكون النسخ فرد الله عليهم بأن الرسل قبله كانوا مثله ذوى أرواح وذرية وما كان لهم أن يأثوابا يأت برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم والشرائع مصاح تختلف باختلاف الاحوال والاوقات فلكل وقت حكم يحكم فيه على العباد أى يفرض عليهم ما ير بدته تعالى وقوله لكل أجل كتاب لفظ عام فى الاشياء التى لها أجال لأنه ليس منها شئ الاولة (٣٩٧) أجل فى بداءته وفى خاتمته وذلك الاجل مكتوب ومحصور

وجوب العبادة وفى الشريك اليه ادعوا الى شرعه ودينه واليه مرجع عند البعث يوم القيامة فى جميع أحوالى الدنيا والآخرة \* وقرا أبو جليله عن نافع ولا تشرك بالرفع على القطع أى وألا تشرك به وجوز أن يكون حالاً أى أن أعبد الله غير مشرك به \* وكذلك أى مثل انزالنا الكتاب على الانبياء قبل أن قوله والذين آتيناهم الكتاب يتضمّن انزاله الكتاب وهذا الذى أنزلناه هو بلسان العرب كما أن الكتب السابقة بلسان من نزلت عليه وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وأراد بالحكم أنه يفصل بين الحق والباطل ويحكم \* وقال ابن عطية وقوله وكذلك المعنى كما يسرنا لهؤلاء الفرح ولهوؤلاء الانكار لبعض كذلك أنزلناه حكما عبريا انتهى وانصب حكما على الحال من ضمير النصب فى أنزلناه والضمير عائده على القرآن والحكم ما تضمنه القرآن من المعانى ولما كانت العبارة عنه بلسان العرب نسبة اليها ولئن اتبعت الخطاب لغير الرسول صلى الله عليه وسلم لانه معصوم من اتباع أهوائهم \* وقال الخششى هذان باب الالهاب والتهيج والبعث للسامعين على الثبات فى الدين والتصلب فيه أن لا يزول عند الشبهة بعد استمساكها بالحجة والا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكيمة يمكن ﴿ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية وما كان لرسول ان يأتي بآية الا بإذن الله لكل أجل كتاب ﴾ يحجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب \* وامازينك بعض الذى نعهدهم أو تنويفنك فاما عليك البلاغ وعلينا الحساب ﴾ قال الكلبي عبرت اليهود الرسول صلى الله عليه وسلم وقالوا ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والنكاح ولو كان نبيا كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء فنزلت هذه الآية \* قيل وكانوا يقرحون عليه الآيات وينسكون النسخ فرد الله تعالى عليهم بأن الرسل قبله كانوا مثله ذوى أرواح وذرية وما كان لهم أن يأثوابا يأت برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم ومن الشرائع مصاح تختلف باختلاف الاحوال والاوقات فلكل وقت حكم يكتب فيه على العباد أى يفرض عليهم ما ير بدته تعالى وقوله لكل أجل كتاب لفظ عام فى الاشياء التى لها أجال لأنه ليس منها شئ الاولة أجل فى بدته وفى خاتمته وذلك الاجل مكتوب محصور \* وقال الضحاك والفراء المعنى لكل كتاب أجل ولا يجوز ادعاء القلب الا فى ضرورة الشعر وأما هنا فالعنى فى غاية الصحة بلا عكس ولا قلب بل ادعاء القلب هنا ليصح المعنى عليه اذ شئ كنه الله تعالى آية كالحنة ونعيم أهلها الا أجل لها والظاهر أن المحو عبارة عن النسخ من الشرائع والاحكام والاثبات عبارة عن دوامها وتقرر رها وبقائها أى

وجوب العبادة وفى الشريك اليه ادعوا الى شرعه ودينه واليه مرجع عند البعث يوم القيامة فى جميع أحوالى الدنيا والآخرة \* وقرا أبو جليله عن نافع ولا تشرك بالرفع على القطع أى وألا تشرك به وجوز أن يكون حالاً أى أن أعبد الله غير مشرك به \* وكذلك أى مثل انزالنا الكتاب على الانبياء قبل أن قوله والذين آتيناهم الكتاب يتضمّن انزاله الكتاب وهذا الذى أنزلناه هو بلسان العرب كما أن الكتب السابقة بلسان من نزلت عليه وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وأراد بالحكم أنه يفصل بين الحق والباطل ويحكم \* وقال ابن عطية وقوله وكذلك المعنى كما يسرنا لهؤلاء الفرح ولهوؤلاء الانكار لبعض كذلك أنزلناه حكما عبريا انتهى وانصب حكما على الحال من ضمير النصب فى أنزلناه والضمير عائده على القرآن والحكم ما تضمنه القرآن من المعانى ولما كانت العبارة عنه بلسان العرب نسبة اليها ولئن اتبعت الخطاب لغير الرسول صلى الله عليه وسلم لانه معصوم من اتباع أهوائهم \* وقال الخششى هذان باب الالهاب والتهيج والبعث للسامعين على الثبات فى الدين والتصلب فيه أن لا يزول عند الشبهة بعد استمساكها بالحجة والا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكيمة يمكن ﴿ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية وما كان لرسول ان يأتي بآية الا بإذن الله لكل أجل كتاب ﴾ يحجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب \* وامازينك بعض الذى نعهدهم أو تنويفنك فاما عليك البلاغ وعلينا الحساب ﴾ قال الكلبي عبرت اليهود الرسول صلى الله عليه وسلم وقالوا ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والنكاح ولو كان نبيا كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء فنزلت هذه الآية \* قيل وكانوا يقرحون عليه الآيات وينسكون النسخ فرد الله تعالى عليهم بأن الرسل قبله كانوا مثله ذوى أرواح وذرية وما كان لهم أن يأثوابا يأت برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم ومن الشرائع مصاح تختلف باختلاف الاحوال والاوقات فلكل وقت حكم يكتب فيه على العباد أى يفرض عليهم ما ير بدته تعالى وقوله لكل أجل كتاب لفظ عام فى الاشياء التى لها أجال لأنه ليس منها شئ الاولة أجل فى بدته وفى خاتمته وذلك الاجل مكتوب محصور \* وقال الضحاك والفراء المعنى لكل كتاب أجل ولا يجوز ادعاء القلب الا فى ضرورة الشعر وأما هنا فالعنى فى غاية الصحة بلا عكس ولا قلب بل ادعاء القلب هنا ليصح المعنى عليه اذ شئ كنه الله تعالى آية كالحنة ونعيم أهلها الا أجل لها والظاهر أن المحو عبارة عن النسخ من الشرائع والاحكام والاثبات عبارة عن دوامها وتقرر رها وبقائها أى

فاما عليك البلاغ ولا يترتب وجوب التبليغ عليه على وفاته صلى الله عليه وسلم لان التكليف ينقطع بعد الوفاة فيحتاج الى تأويل وهو أن يتقدر لكل شرط منهما ما يناسب أن يكون جزاء مرتبة عليه وذلك أن يكون التقدير ابتداء علم وامازينك بعض الذين نعهدهم من العذاب فذلك شافيل من أعدائك ودليل على صدقك اذا خبرت بما يجلب بهم ولم يعين زمان حلوله بهم واحتمل أن يقع ذلك فى حياتك واحتمل أن يقع بهم بعد وفاتك أو تنويفنك أو ان تنويفنك قبل حلوله بهم فلا لوم عليك ولا عتب اذ قد حل بهم بعض ما وعد الله به على لسانك من عذابهم فاما عليك البلاغ لا حول العذاب بهم اذ ذلك راجع اليها وعليها جزاؤهم فى تكذيبهم اياك وكفرهم بما جئت به

بمحمو ما يشاء محوه و ثبت ما يشاء اثباته \* وقيل هذا عام في الرزق والاجل والسعادة والشقاوة  
 ونسب هذا الى عمرو ابن مسعود وأبي وائل والضحاك وابن جرير وكعب الاحبار والكلبى  
 \* وروى عن عمرو ابن مسعود وأبي وائل في دعائهم ما معناه ان كنت كسبتني في السعداء فأتبنتي  
 فيهم أو في الاشقياء فاحني منهم وان صح عنهم فينبغي أن يتأول على أن المعنى ان كنت أشقيتني باللعنة  
 فاحمها عني بالمغفرة ومعالم أن الشقاء والسعادة والرزق والخلق والاجل لا يتغير شيء منها \* وقال  
 ابن عباس يحمو الله ما يشاء من أمور عباده الا السعادة والشقاوة والآجال فانه لا يحوفها \* وقال  
 الحسن وفرقه هي آجال بني آدم تكتب في ليلة القدر \* وقيل في ليلة نصف شعبان آجال الموتى  
 فتمحي ناس من ديوان الاحياء ويثبتون في ديوان الاموات \* وقال قيس بن عباد في العائش  
 من رجب يحمو الله ما يشاء ويثبت \* وقال ابن عباس والضحاك يحمو من ديوان الحفظة ما ليس  
 بحسنة ولا سيئة لأنهم مأمورون بكتب كل قول وفعل ويثبت غيره \* وقيل يحمو كفر التائبين  
 ومعاصيهم بالتوبة ويثبت آيائهم وطاعتهم \* وقيل يحمو بعض الخلائق ويثبت بعضا من الاناسي  
 وسائر الحيوان والنبات والاشجار وصفاتها وأحوالها \* وقال الزمخشري يحمو الله ما يشاء ينسخ  
 ما يستصوب ينسخه ويثبت به ما يرى المصلحة في اثباته أو يتركه غير منسوخ والكلام في محو  
 هذا واسع المجال انتهى وهو وقول قتادة وابن جبير وابن زيد قالوا يحمو الله ما يشاء من الشرائع  
 والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء فلا ينسخه \* وقال مجاهد يحكم الله أمر السنة في رمضان  
 فيحمو ما يشاء ويثبت ما يشاء الا الحياة والموت والشقاوة والسعادة \* وقال الكلبى يحمو من  
 الرزق ويزيد فيه \* وقال ابن جبير أيضا يغفر ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء فلا يغفره \*  
 وقال عكرمة يحمو يعني بالتوبة جميع الذنوب ويثبت بدل الذنوب حسنات قال تعالى الامن تاب  
 وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات \* وقيل ينسخ الحفظة من الذنوب  
 ولا ينسخ \* وقال الحسن يحمو الله ما يشاء أجله ويثبت من يأتي أجله \* وقال السدي يحمو الله  
 يعني القمر ويثبت يعني الشمس بيانه فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة الآية \* وقال  
 ابن عباس ان الله لو احفظوا ذكر وصفه في كتاب التعبير ثم قال الله تعالى فيه في كل يوم ثلاثمائة  
 وستون نظرة يثبت ما يشاء ويحمو ما يشاء \* وقال الربيع هذا في الارواح حالة النوم يقبضها عند  
 النوم اذا أراد موته فجاءه أسسه ومن أراد بقائه أثبتته وردّه الى صاحبه بيانه قوله تعالى الله يتوفى  
 الانفس حين موتها الآية \* وقال علي بن أبي طالب يحمو الله ما يشاء من القرون لقوله ألم يروا  
 كم أهلكنا قبلهم من القرون ويثبت ما يشاء منها لقوله تعالى ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين  
 فيحمو قرونا ويثبت قرونا \* وقال ابن عباس يحمو يميت الرجل على ضلالة وقد عمل بالطاعة الزمن  
 الطويل بخمسة بالمعصية ويثبت عكسه \* وقيل يحمو الدنيا ويثبت الآخرة وفي الحديث عن أبي  
 الدرداء انه تعالى يفتح الذكر في ثلاث ساعات يقين من الليل فينظر ما في الكتاب الذي لا ينظر فيه  
 أحد غيرد فيحمو ما يشاء ويثبت ما يشاء \* وقال الفرزوى ما في اللوح المحفوظ خرج عن الغيب  
 لا حاطة بعض الملائكة فيحقل التبدل واحاطة الخلق بجميع علم الله تعالى وما في علمه تعالى من  
 تقدير الاشياء لا يبدل انتهى \* وقيل غير ذلك بما يطول نقله وقد استدلت الرافضة بقوله يحمو الله ما  
 يشاء ويثبت على ان البدء جائز على الله تعالى وهو أن يعتقد شيئا ثم يظهر له ان الأمر خلاف ما اعتقده  
 وهذا باطل لأن علمه تعالى من لوازم ذاته المحصورة وما كان كذلك كان دخول التغيير والتبدل

﴿أولم يروا أننا أنشأنا الأرض ننقصها من أطرافها﴾ الصغير في روعا ثم على الذين وعدوا في ذلك أنماط لمن أنعمناهم واعلى أن ينظروا نقص الأرض من أطرافها ونأني يعني بالأمر والقدره كقوله تعالى فأني الله بنبأهم والأرض أرض الكفار المذكورين ومعنى نقصها من أطرافها نقصها من جوانبها كان المسلمون يغزون من حوالى أرض الكفار مما يلي المدينة و يغلبون على جوانب أرض مكة والأطراف الجوانب ﴿لا معقب لحكمه﴾ المعقب الذى يكر على الشئ فيبطله وحقيقته الذى يعقبه أى ياردر والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقضى غريمه بالافتضاء والطلب والمعنى أنه حكم للإسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس والجملة من قوله لا معقب ( ٣٩٩ ) لحكمه في موضع الحال أى نافذا حكمه وهو سريع

الحساب ﴿تقدم السلام عليه﴾ ثم أخبر تعالى أن الأمم السالفة كان بعد منهم المكذبين للرسول مكر باراهيم نمرود وبؤسى فرعون وبعيسى اليهود وجعل تعالى مكرهم كلا مكرأذ أضاف المكر كله له تعالى ومعنى مكره تعالى عقوبته ما بهم سها مكرأذ كانت ناشئة عن المكر

( الدر )

(ج) قال الحوفي وغيره فاما عليك البلاغ جواب الشرط والذى تقدم شرطان لان المعطوف على الشرط شرط فاما كونه جوابا للشرط الاول فليس بظاهر لانه لا يترتب عليه اذ بصير المعنى وأما

فيه محالا وأما الآية فقد أحقت ثلاث التاويلات المقدمة فليست ناصفا لادعوه ولو كانت ناصواب تأويله ﴿وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويثبت مخففا من أثبت وباقي السبعة منقلبا من ثبت وأما قوله أم الكتاب فقال ابن عباس أم الكتاب المذكور وقال أيضا هو وكعب وهو علم ما هو خالق وما خلقه عاملون ﴿وقالت فرقة الخلال والحرام وهو قول الحسن ﴾ وقال الزمخشري أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه انتهى وما جرى مجرى الأصل للشيء تسميه العرب أما كقولهم أم الرأس للدماغ وأم القرى مكة ﴾ وقال ابن عطية وأصوب ما يفسره ب أم الكتاب انه ديوان الامور المحدثه التي قد سبق في القضاء أن تبدل وتمحى أو ثبت ﴾ وقال نحوه قتادة ان جواب الشرط الاول محذوف وكلام ابن عطية في ما نون التوكيد ﴾ وقال الزمخشري واما زنيك وكيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من ازال العذاب عليهم أو تنوفيك قبل ذلك فاجيب عليك الاتبلغ الرسالة وعلينا لعلك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم فلا يهلكك اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم انتهى ﴾ وقال الحوفي وغيره فاما عليك البلاغ جواب الشرط والذى تقدم شرطان لأن المعطوف على الشرط شرط فاما كونه جوابا بالشرط الاول فليس بظاهر لأنه لا يترتب عليه اذ بصير المعنى وإما زنيك بعض ما نعهدهم من العذاب فاما عليك البلاغ وأما كونه جوابا للشرط الثاني هو أو تنوفيك فكذلك لأنه بصير التقدير ان ما تنوفيك فاما عليك البلاغ ولا يترتب وجوب التبليغ عليه على وفاته عليه السلام لأن التكليف ينقطع بعد الوفاة فيحتاج الى تأويل وهو أن يتقدر لكل شرط منهما ما يناسب أن يكون جزاء مرتب عليه وذلك أن يكون التقدير والله أعلم وان ما زنيك بعض الذى نعهدهم به من العذاب فذلك شافيك من أعدائك ودليل على صدقك اذا أخبرت بما جعل بهم ولم يعين زمان حاله بهم فاحتمل أن يقع ذلك في حياتك واحتمل أن يقع بهم بعد وفاتك أو تنوفيك أى أو ان تنوفيك قبل حاله بهم فلا لوم عليك ولا عتب إذ قد حل بهم بعض ما وعده الله به على لسانك من عذابهم فاما عليك البلاغ لا حلول العذاب بهم إذ ذلك راجع الى وعينا جزاؤهم في تكذيبهم إياك وكفرهم بما جئت به ﴿أولم يروا أننا أنشأنا الأرض ننقصها من أطرافها﴾ والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ﴿وقدم ذكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لعن عقبي الدار ﴾ ويقول الذين كفروا لستمر سلافا لكفى بالله شهيدا

وأما كونه جوابا للشرط الثاني وهو أو تنوفيك فكذلك لأنه بصير المعنى التقدير ان ما تنوفيك فاما عليك البلاغ ولا يترتب وجوب التبليغ عليه على وفاته عليه السلام لان التكليف ينقطع بعد الوفاة فيحتاج الى تأويل وهو أن يتقدر لكل شرط منهما ما يناسب أن يكون جزاء مرتب عليه وذلك أن يكون التقدير والله أعلم واما زنيك بعض الذى نعهدهم به من العذاب فذلك شافيك من أعدائك ودليل على صدقك اذا أخبرت بما جعل بهم ولم يعين زمان حاله بهم واحتمل أن يقع ذلك في حياتك واحتمل أن يقع بهم بعد وفاتك أو تنوفيك أى أو ان تنوفيك قبل حاله بهم فلا لوم عليك ولا عتب إذ قد حل بهم بعض ما وعده الله به على لسانك من عذابهم فاما عليك البلاغ لا حلول العذاب بهم إذ ذلك راجع الى وعينا جزاؤهم في تكذيبهم إياك وكفرهم بما جئت به ﴿وقدم ذكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لعن عقبي الدار ﴾ ويقول الذين كفروا لستمر سلافا لكفى بالله شهيدا

بنى وينسبكم ومن عنده علم الكتاب \* الضمير في أولهم واعائد على الذين وعدوا وفي ذلك انما عاظ  
 لمن انقطع فهو على أن ينظر وابعض الارض من أطرافها ونأى يعني بالأحرى والقدرة كقوله فأتى  
 الله بنبيائهم والارض أرض الكفار المذكورين ويعني بنقصها من أطرافها للمسلمين من جوانبها  
 كان المسلمون يغزون من حوالى أرض الكفار بميل إلى المدينة ويغلبون على جوانب أرض  
 مكة والأطراف الجوانب \* وقيل الطرف من كل شيء خياره ومنه قول علي بن أبي طالب العاوم  
 أودبه في أي وأخذت منها خسرت نفدوا من كل شيء طرفا يعني خيارا قاله ابن عطية والذي يظهر  
 ان معنى طرفا جانبها وبعضا كما أنه أشار إلى أن الانسان يكون مشاركا في أطراف من العالم لأنه  
 لا يمكنه استيعاب جميعها ولم يشر إلى أنه يستغرق زمانه في علم واحد \* وقال ابن عباس والضحاك نأى  
 أرض هؤلاء بالفتح عليك فنقصها بما يدخل في دينك من القبائل والبلاد المجاورة لهم فأتوا منهم  
 أن يمكنهم منهم وهذا التفسير لا يتأتى إلا أن قد زول هذه الآية بالمدينة \* وقيل الارض اسم جنس  
 والانتقاص من الأطراف بتغريب العمران الذي يحمله الله بالكفرة وروى هذا عن ابن عباس  
 أيضا ومجاهد وعنه أيضا الانتقاص هو موت البشر وهلاك الخيرات ونقص البركة وعن ابن  
 عباس أيضا موت أشرفها وكبرائها وذهاب الصلحاء والأخيار فلي هذا الأطراف هنا الاشراف  
 \* وقال ابن الاعرابي الطرف والطرف الرجل الكريم \* وعن عطية بن أبي رباح ذهاب فقهاء  
 وخيار أهلها \* وعن مجاهد موت الفقهاء والعلماء \* وقال عكرمة والشعبي هو نقص الانفس \*  
 وقيل هلاك من أهلك من الامم قبل قريش وهلاك أرضهم بعدهم والمناسب من هذه الاقوال  
 هو الاول ولم يذكر الزمخشري الا ما هو قريب منه قال نأى الأرض أرض الكفر بنقصها من  
 أطرافها بما يقع على المسلمين من بلادهم فينقص دار الحرب ويزيد في دار الاسلام وذلك من آيات  
 الغلبة والنصرة ونحوه أفلا يرون أننا نأى الأرض بنقصها من أطرافها أفهم الغالبون سترهم  
 آياتنا في الآفاق والمعنى عليك بالبلاغ الذي جعلته لآياتهم بما وراء ذلك فنحن نسفكهم ونتم ما وعدناك  
 من الظفر ولا يضررك تأخر ذلك لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها ثم طيب نفسه ونفس عنها بما  
 ذكر من طواع تبشير الظفر ويتبعه قول من قال النقص بموت الاشراف والعلماء والخيار  
 وتقرىء أولهم يروا أننا تحدث في الدنيا من الاختلافات ثم اباعد عمارة وموتنا بعد حياة وذلك بعد عز  
 ونقص بعد كمال وهذه تغييرات مدركة بالحواس الذي يؤمنهم أن نقاب الله الامر عليهم ويصيرون  
 ذليلين بعد ان كانوا قاهرين \* وقرأ الضحاك ننقصها مثقالا من نقص عباده بالتضعيف من نقص  
 اللازم والمعقب الذي يكر على الشيء فيطله وحقيقته الذي يعقبه أي بالرد والابطال ومنه قيل  
 لصاحب الحق معقب لانه يبقى غر بما لا يقضاء والطلب \* قال ليليد  
 \* طلب المعقب حقه المعلوم \* والمعنى انه حكم للاسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر  
 بالادبار والانتكاس \* وقيل تنقيب أحكامه أي بنظر في أعقابها أممية هي أم لا والجملة من قوله  
 لا معقب لحكمه في موضع الحال أي نافذا حكمه وهو سر يع الحساب تقدم الكلام على مثل هذه  
 الجملة ثم أخبر تعالى ان الأمم السابقة كان يصدر منهم المكر بأنبيائهم كما فعلت قريش وان ذلك عادة  
 المكذبين للرسل مكر باراهيم ثم وذو موسى فرعون وبهيمى اليهود وجعل تعالى مكرهم كلا  
 مكر اذا ضاف المكر كله لتعالى ومعنى مكره تعالى عقوبته إياهم سبها مكر اذا كانت ناشئة عن  
 المكر وذلك على سبيل المقابلة كقوله الله يستنزى بهم ثم فسر قوله فله المكر بقوله يعلم

وذلك على سبيل المقابلة  
 كقوله تعالى الله يستنزى  
 بهم ثم فسر قوله فله المكر  
 بقوله يعلم ما تكسب  
 كل نفس والمعنى يجازى  
 كل نفس بما كسبت ثم  
 هدد الكافر بقوله  
 وسيعلم الكافر لمن عقى  
 النار اذ يأتيه العذاب من  
 حيث هو في غفلة عنه  
 فيحسده يعلم لمن هي العاقبة  
 المحمودة ولما قال الكفار  
 لست مرسلا أي انما أنت  
 مدع ما ليس لك أمره  
 تعالى أن يكتفي بشهادة الله  
 بينهم اذ قد ظهر على يده من  
 الأدلة على رسالته ما في بعضها  
 كفاية لمن وفق ثم أردف  
 شهادة الله بشهادة من عنده  
 علم الكتاب وقرأ ورش  
 ومن عنده بمن الجارة  
 ذكره الا هو اذى في  
 الموجز والكتاب هنا  
 القرآن والمعنى أن من  
 عرف ما ألفت فيه من  
 المعاني الصحيحة والنظم  
 المعجز الفاتت لقدرة البشر  
 يشهد بذلك

(الدر) (ح) ومن عنده علم الكتاب والكتاب اللوح المحفوظ وقيل هو الله تعالى قاله الحسن وابن جبير والزجاج وعن الحسن لا والله ما يعني الا الله والمعنى كفى بالذي يستحق العبادة بالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شهيد ابني وبينكم (ع) ويعترض هذا القول بان فيه عطف الصفة على الموصوف وذلك لا يجوز وانما تعطف الصفات بعضها على بعض انتهى (ح) ليس ذلك كما زعم من عطف الصفة على الموصوف لان من لا يوصف بها ولا بشئ من الموصولات الابالذى والى وفروعهما وذوات الطائيتين وقوله وانما تعطف الصفات بعضها على بعض ليس على اطلاقه بل له شرط وهو ان تختلف مدلولاتها ويعنى (ع) لا تقول مررت بذيو العالم فتعطف العالم على الاسم وهو علم لا تلحظ فيه معنى (٤٠١) صفة وكذلك الله علم والمأشعر بهذا الاعتراض من جعله معطوفا على الله قدر

ما تكسب كل نفس والمعنى يجازى كل نفس بما كسبت ثم هدا الكافر بقوله وسيعلم الكافر ان عقي الدار اذا يتأهب العذاب من حيث هو في غفلة عنه حينئذ يعلم ان هي العاقبة المحجودة \* وقرأ جناح بن جبيش وسيعلم الكافر مبنيا للفعول من أعلم أى وسيعبر \* وقرأ الحرميان وأبو عمرو الكافر على الافراد والمراد به الجنس وباقي السبعة الكفار جمع تكسير واين مسعود الكافرون جمع سلامة وأبي الذين كفروا وفسر عطاء الكافر بالمستزئذن وهم خمسة والمقسمين وهم ثمانية وعشرون \* وقال ابن عباس يربد الكافر بأجله وينبغي أن يحل تفسيره وتفسير عطاء على التخييل لان الاخبار بعلم الكافرين عقي الدار معنى يعم جميع الكفار ولما قال الكفار لست امر ساؤى انما أنت مدع ما ليس لك أمره تعالى أن يكتفي بشهادة الله تعالى بينهم اذ قد أظهر على يده من الأدلة على رسالته ما في بعضها كفاية لمن وفق ثم أرفد شهادة الله بشهادة من عنده علم الكتاب والكتاب هنا القرآن والمعنى ان من عرف ما ألفت فيه من المعاني الصحية والنظم المعجز الفائت لقد البشر يشهد بذلك \* وقيل الكتاب التوراة والانجيل والذي عنده علم الكتاب من أسلم من علمائهم لانهم يشهدون نعمته عليه الصلاة والسلام في كتبهم \* قال قتادة كعب الله بن سلام وعيم الداري وسامان الفارسي \* وقال مجاهد يربد الله بن سلام خاصة وهذا القولان لا يستقيمان الاعلى أن تكون الآية مدينة والجهور على انها مكية وقال محمد بن الحنفية والباقر هو علي بن أبي طالب \* وقيل جبريل والكتاب اللوح المحفوظ \* وقيل هو الله تعالى قاله الحسن وابن جبير والزجاج \* وعن الحسن لا والله ما يعني الا الله والمعنى كفى بالذي يستحق العبادة بالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شهيد ابني وبينكم \* قال ابن عطية ويعترض هذا القول بأن فيه عطف الصفة على الموصوف وذلك لا يجوز وانما تعطف الصفات بعضها على بعض انتهى وليس ذلك كما زعم من عطف الصفة على الموصوف لان من لا يوصف بها ولا بشئ من الموصولات الابالذى والى وفروعهما وذوات الطائيتين وقوله وانما تعطف الصفات بعضها على بعض ليس على اطلاقه بل له شرط وهو ان تختلف مدلولاتها ويعنى ابن عطية لا تقول مررت بذيو العالم فتعطف العالم على الاسم وهو علم بلحظ منه معنى صفة وكذلك الله علم والمأشعر بهذا الاعتراض من جعله معطوفا على الله قدر قوله بالذي يستحق العبادة حتى يكون من عطف الصفات بعضها على بعض لامن عطف الصفة

قوله بالله بالذي يستحق العبادة حتى يكون من عطف الصفات بعضها على بعض لامن عطف الصفة على الاسم (ش) يرتفع العلم بالمقدر في الظرف فيكون فاعلا لان الظرف اذا وقع صلة أو غل في شبه الفعل لا اعتاده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذي استقر في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذي استقر في الدار أخوه أنتى (ح) هذا الذي قاله (ش) ليس على وجه التعميم لان الظرف والجار والجرور اذا وقعا صلتين أو صفتين أو حالين أو خبرين اما في الاصل واما في النسخ أو تقدمهما أداة في أو استفهام جاز فبا

(٥١) - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس) بعدهما من الاسم الظاهر أن يرتفع على الفاعل وهو الاجود وراز أن يكون ذلك المرفوع مبتدأ والظرف أو الجار والمجرور في موضع خبره والجملة من المبتدأ والخبر صلة أو صفة أو حال وأخبر وهذا مبنى على اسم الفاعل فكما جاز ذلك في اسم الفاعل وان كان الاحسن اعماله في الظاهر فكذلك يجوز في ما ناب عنه من ظرف أو مجرور وقد نص سيبويه على اجازة ذلك في نحو مررت برجل حسن وجهه فأجاز حسن وجهه على رفع حسن على انه خبر مقدم وهكذا تلحقنا هذه المسئلة عن الشيوخ وقد يتوهم بعض النشأة في العنوان اسم الفاعل اذا اعتمد على شئ مما ذكرناه بفتح اعماله في الظاهر وليس كذلك وقد أعرب الخوف عنده علم الكتاب مبتدأ وخبر في صلة من وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون خبرا يعنى عنده والمبتدأ علم الكتاب انتهى

﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿الكتاب أنزلناه إليك﴾ الآية هذه السورة مكية كلها في قول الجمهور وعن ابن عباس وقتادة هي مكية الا من قوله ألم ترالى الذين (٤٠٢) بدلوالى النار وارتباط هذه السورة بالتى قبلها

واضح جدا لانه ذكر فيها ولو أن قرأنا تمثالاً وكذلك أنزلناه حكما عربيا ومن عنده علم الكتاب فتناسب هذا قوله أنزلناه اليك وأيضا فانهم لما قالوا على سبيل الاقتراح لو أنزل عليه آية من ربه وقيل له ان الله يفضل من يشاء ويهدي اليه من أناب أنزل الكتاب أنزلناه اليك كأنه قيل أولم يكفهم من الآيات كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات وهى الضلال الى النور وهو الهدى كتاب خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا كتاب أنزلناه جملة فى موضع الصفة لتخرج متعلق بانزالناه وهى لام العلة من الظلمات متعلق بتخرج الى النور متعلق بتخرج أيضا الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله الى النور وأعيد معه حرف الجر وهواى كما تقول مررت بـ بـ بأخيك وقرئ الله بالجر على البدل أو عطف بـسان وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ وخبر مبتدأ أى هو الله وويل مبتدأ خبره للكافرين

على الاسم ومن فى قراءة الجمهور فى موضع خفض عطف على لفظ الله أو فى موضع رفع عطف على موضع الله اذ هو فى مذهب من جعل الباء زائدة فاعل بكى \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون فى موضع رفع بالبداية والخبر محذوف تقديره أعدل وأمضى قولنا ونحو هذا مما يدل عليه لفظه شبيها ويراد بذلك الله تعالى \* وقرئ \* ومن بدخول الباء على من عطفها على الله \* وقرأ على وأبى وابن عباس وعكرمة وابن جبير وعبد الرحمن بن أبى بكرة والضحاك وسالم بن عبد الله بن عمرو بن أبى اسحق ومجاهد والحكم والأعمش ومن عنده علم الكتاب يجعل من حرف جر وجر ما بعده به وارتفاع علم بالبداية والجار والمجرور فى موضع الجر \* وقرأ على أيضا وابن السميعة والحسن بخلاف عنه ومن عنده يجعل من حرف جر علم الكتاب يجعل علم فـ لامينا للفعول والكتاب رفع به وقرئ \* ومن عنده بجر علم الكتاب مشددا مبنيا للفعول والضمير فى عنده فى هذا القراءات الثلاث عائذ على الله تعالى \* وقال الزمخشري فى القراءة التى وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقدّر فى الظرف فيكون فاعلا لان الظرف اذا وقع صلة أو غل فى شبه الفعل لا يعتمد على الموصول فعمل على الفعل كقولك مررت بالذى فى الدار أخوه فاعله فاعل كقولك بالذى استقر فى الدار أخوه انتهى وهذا الذى قاله الزمخشري ليس على وجه التعميم لان الظرف والجار والمجرور اذا وقعا صلتين أو حالين أو خبرين إما فى الاصل وإما فى النسخ أو تقدمهما أداة نفي أو استفهام جازفيا بعدهما من الاسم الظاهر أن يرتفع على الفاعل وهو الاجود جاز أن يكون ذلك المرفوع مبتدأ والظرف أو الجار والمجرور فى موضع رفع خبره والجملة من المبتدأ والخبر صلة أو صفة أو حال وأخبر وهذا مبنى على اسم الفاعل فكما جاز ذلك فى اسم الفاعل وان كان الاحسن اعماله فى الاسم الظاهر فكذلك يجوز فى مآب عنه من ظرف أو مجرور وقد نص سيبويه على اجازة ذلك فى نحو مررت برجل حسن وجهه فأجاز حسن وجهه على رفع حسن على أنه خبر مقدم وهكذا تلفقنا هذه المسألة عن الشيوخ وقد يتوهم بعض النشأ فى الخوان اسم الفاعل اذا اعتمد على شيء مما ذكرناه يتختم اعماله فى الظاهر وليس كذلك وقد أعرب الخوفى عنده علم الكتاب مبتدأ وخبرها فى صلة من \* وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون خبرا يعنى عنده والمبتدأ علم الكتاب انتهى ومن قرأ ومن عنده على أنه حرف جر فاعل الكتاب فى قراءته هو القرآن والمعنى أنه تعالى من جهة فضله واحسانه علم الكتاب أو علم الكتاب على القراءتين أى علمت معانيه وكونه أعظم المعجزات الباقى على مر العصور فتشريف العبد بعلم القرآن إنما ذلك من احسان الله تعالى اليه وتوفيقه على كونه معجزا وتوفيقه لادراك ذلك

﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الكتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد \* الذين يستعجبون

ومن عذاب فى موضع الصفة تلويل ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة والموصوف ولا يجوز أن يكون متعلقا بويل لانه مصدر ولا يجوز الفصل بين المصدر وما يتعلق به بالخبر ويظهر من كلام الزمخشري أنه ليس فى موضع الصفة قال \* فان قلت ما وجه اتصال قوله

من عذاب شديد بالويل قلت لان المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون يا ويله لقوله تعالى دعوا هالك  
ثبورا انتهى فظاهره يدل على تقدير عامل يتعلق به من عذاب شديد ويحصل هذا العذاب أن يكون واقعهم في الدنيا أو واقعهم  
في الآخرة والاستعجاب الاشارة والاختيار (٤٠٣) وهو استفعال من الحجة لان المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب

من نفسه أن يكون أحب  
اليها وأفضل عندها من  
الآخر ويجوز أن يكون  
استفعال بمعنى اقبل كاستعجاب  
وأجاب والمضمر معنى  
الاشارة على وجوزوا  
في اعراب الذين أن يكون  
مبتدأ خبره أو كلف في ضلال  
بعيد وأن يكون مقطوعا  
على الذم لا خبره مبتدأ  
مخوف أي هم الذين واما  
منصوبا باضمار فعل  
تقديره أذم وأن يكون  
صفة للكافرين ونص  
على هذا الوجه الأخير  
الخوف والزعج شري وأبو  
البقاء وهو لا يجوز لان  
فيه الفصل بين الصفة  
والموصوف بأجنبي منهما  
وهو قوله من عذاب شديد  
سواء كان من عذاب  
شديد في موضع الصفة  
لويل أم متعلقا بفعل  
مخوف أي يضجون  
ويولولون من عذاب شديد  
وتقدم الكلام على ويغونها  
عوجا في آل عمران وعلى  
وصف الضلال بالبعد

(الدر)

سورة ابراهيم عليه السلام

الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغفون عاوجا أولئك في ضلال بعيد هـ  
السورة مكية كلها في قول الجمهور وعن ابن عباس وقادة هي مكية الا من قوله ألم تر أن الذين  
بدلوا نعمة الله كفرا الآية إلى قوله الى النار وارتباط أول هذه السورة بالسورة قبلها واضح جدا  
لانه ذكر فيها لو أن قرأنا ثم وكذلك أنزلناه حكاهم فيهم ومن عنده علم الكتاب فانسب هذا قوله  
الكتاب أنزلناه اليك وأيضا فانهم لما قالوا على سبيل الاقتراح لولا أنزل عليه آية من ربه \* وقيل له  
قل ان الله يفضل الله من يشاء ويهدي اليه من أناب أنزل الكتاب أنزلناه اليك كأنه قيل ألم  
يكفهم من الآيات كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور وهو الهدى  
وجوزوا في اعراب الر أن يكون في موضع رفع بالابتداء وكتاب الخبر أوفى موضع رفع على خبر  
مبتدأ مخدوف تقديره هـ هذا الر وفي موضع نصب على تقدير الر الم أو أقرأ الر \* وكتاب أنزلناه اليك  
جملة مفسرة في هذين الاعرابين وكتاب مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه موصوفا في التقدير رأى  
كتاب أي عظيم أنزلناه اليك وجوزوا أن يكون كتاب خبر مبتدأ مخدوف تقديره هذا كتاب  
أنزلناه جملة في موضع الصفة وفي قوله أنزلناه واستاد انزال الى نوح العظمة ومخاطبته تعالى  
بقوله اليك واستاد الاخراج اليه عليه الصلاة والسلام تنويع عظيم وتشريفه صلى الله عليه وسلم  
من حيث المشاركة في تحصيل الهداية بإزالة ظلماته تعالى وباخراجه عليه الصلاة والسلام اذ هو الداعي  
والمنذر وان كان في الحقيقة مخترع الهداية هو الله تعالى والناس عام اذ هو بعث الى الخلق كلهم  
والظلمات والنور مستعاران للكفر واليمان ولما ذكر علة انزال الكتاب وهي قوله لتخرج  
قال باذن ربهم أي ذلك الاخراج بتسهيل مالكهم الناظر في مصالحهم اذ هم عبيده فانسب ذكر  
الرب هـ تنبيه على منته المالك وكونه ناظرا في حال عبيده واذن ظاهره التعلق بقوله لتخرج  
وجوزوا البقاء أن يكون باذن ربهم في موضع الحال قال أي اذونالك \* وقال الزمخشري باذن  
ربهم بتسهيله وتيسيره مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب وذلك ما غفهم من اللطف  
والتوفيق انتهى وفيه دسيسة الاعتزال والظاهر أن قوله الى صراط يدل من قوله الى النور ولا يضر  
هذا الفصل بين المبدل منه والمبدل لان باذن معمول للعامل في المبدل منه وهو لتخرج وأجاز  
الزمخشري أن يكون الى صراط على وجه الاستئناف كأنه قيل الى أي نور فقيل الى صراط  
العز يزاحم قري أي يخرج مضارع خرج بالياء بنقطتين من تحتها والناس رفع به ولما كان قوله  
الى النور فيه ايهام تأويله بقوله الى صراط ولما تقدم شيئا أحدهما استاد انزال هذا الكتاب  
اليه والثاني اخراج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم ناسب ذكر هاتين الصفتين صفة العزة  
المتميزة للقدرة والغلبة وذلك من حيث انزال الكتاب وصفة الحمد المتضمنة استحقاقه الحمد  
حيث الاخراج من الظلمات الى النور اذ الهداية الى الايمان هي النعمة التي يجب على العبد الحمد  
عليها والشكر وتقدم صفة العز زلتقدم ما دل عليها وتليها صفة الحمد لتلوماد عليها \* وقرأ نافع

بسم الله الرحمن الرحيم (ح) قرأ نافع وابن عامر الله بالرفع فقيل مبتدأ أخبره الذي وقيل خبر مبتدأ مخدوف أي هو الله وهذا  
الاعراب يمكن لظهور تعلقه بما قبله وتعلقه على التقدير الأول وقرأ باقي السبعة والاصح عن نافع الله يا خبر على الابدل في قول (ع)  
والخوف وأبى البقاء وعلى عطف البيان في قول (ش) قال لانه حرى بحرى الا بـ الاعلام لانه متواخا بـ اصم المـ ود الذي يحق له

وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه الآية سب نزولها (٤٠٤) ان قرينا قالوا ما بال الكتب كلها معجبة وهذا عربي فترلت والظاهر ان قوله وما أرسلنا من رسول العموم فيندرج

( الدر )

العبادة كما غلب التمجيد على الثريا انتهى وهذا التعليل لا يتم الا على تقدير ان يكون أصله الالاه ثم نقلت الحركة الى لام التعريف وحذفت الهمزة والتزم فيه النقل والحذف ومادته اذ ذلك الهمزة واللام والماء وقد تقدمت الاقوال في هذا اللفظ في البسملة في أول الحد وقال الاستاذ أبو الحسن بن عصفور لا تقدم صفة على موصوف الا حيث سمع وذلك قليل والعرب فيها وجد من ذلك وجهان أحدهما ان تقدم الصفة وتبينها على ما كانت عليه وفي اعراب مثل هذا وجهان أحدهما ان تجعل نعتا مقما والثاني أن تجعل مابعد الصفة بدلا والوجه الثاني أن تضيف الصفة الى الموصوف اذا قدمت انتهى فعلى ما ذكره ابن عصفور يجوز أن يكون العزيز الجيد يعربان صفتين متقسمتين ويعرب لفظا لله موصوفا متأخرا ولو تقدم لكان موصوفا قول الشاعر

وابن عامر الله بالرفع قليل مبتدأ محذوف أي هو الله وهذا اعراب أمكن لظهور رفعه بمقابله وتقلته على التقدير الاول \* وقرأ باقي السبعة والاصحى عن نافع الله بالخبر على البدل في قول ابن عطية والخسوف وأبي البقاء وعلى عطف البيان في قول الزخشرى قال لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لقلته واختصاصه بالمعبود الذي يحق له العبادة كإغلب التمجيد على الثريا انتهى وهذا التعليل لا يتم الا على تقدير ان يكون أصله الالاه ثم نقلت الحركة الى لام التعريف وحذفت الهمزة والتزم فيه النقل والحذف ومادته اذ ذلك الهمزة واللام والماء وقد تقدمت الاقوال في هذا اللفظ في البسملة في أول الحد \* وقال الاستاذ أبو الحسن بن عصفور لا تقدم صفة على موصوف الا حيث سمع وذلك قليل والعرب فيها وجد من ذلك وجهان أحدهما ان تقدم الصفة وتبينها على ما كانت عليه وفي اعراب مثل هذا وجهان أحدهما ان تجعل نعتا مقما والثاني أن تجعل مابعد الصفة بدلا والوجه الثاني أن تضيف الصفة الى الموصوف اذا قدمت انتهى فعلى هذا الذي ذكره ابن عصفور يجوز أن يكون العزيز الجيد يعربان صفتين متقسمتين ويعرب لفظ الله موصوفا متأخرا او مجاهدا فيه تقديم ما لو تأخير لكان صفة وتأخير ما لو تقدم لكان موصوفا قول الشاعر

والمؤمن العائدات الطير يسبحها \* ركبان مكة بين الغيل والسعد

فلو جاء على الكثير لكان التركيب والمؤمن الطير العائدات وارفع ويل على الابتداء والكافرين خبر ملة تقدم ذكر الظلمات دعا بالملكه على من لم يخرج منها ومن عذاب شديد في موضع الصفة لو يل ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة والموصوف ولا يجوز أن يكون متعلقا بويل لانه مصدر ولا يجوز الفصل بين المصدر وما يتعلق به بالخبر ويظهر من كلام الزخشرى أنه ليس في موضع الصفة قال ( فان قلت ) ما وجه اتصال قوله من عذاب شديد بالويل ( قلت ) لان المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون يا ويلاه كقوله دعوا هالكا ثبورا انتهى وظاهره يدل على تقدير عامل يتعلق بمن عذاب شديد ويحتمل هذا العذاب أن يكون واقعا بهم في الدنيا أو واقعا بهم في الآخرة والاستعجاب بالاثار والاختيار وهو استعمال من المحبة لان المؤثر للشيء على غيره كأنه يظن من نفسه يكون أحب اليها وأفضل عندهما من الآخر ويجوز أن يكون استفعل بمعنى أفعل كاستعجاب وأجاب وما ضمن معنى الاثر عدى يعلى وجوز ان اعراب الذين أن يكون مبتدأ خبره اولئك في ضلال بعيد وأن يكون معطوفا على النعم إما خبره مبتدأ محذوف أي هم الذين وإما منصوب باباضمار فعل تقديره أذم وأن يكون بدلا وأن يكون صفة للكافرين ونص على هذا الوجه الاخير الحوفي والزخشرى وأبو البقاء وهو لا يجوز لان فيه الفصل بين الصفة والموصوف بأجنبي منهما وهو قوله من عذاب شديد سواء كان من عذاب شديد في موضع الصفة لو يل أم متعلقا بفعل محذوف أي يضجون ويولولون من عذاب شديد ونظيره اذا كان صفة أن تقول الدارلن بالاحسنة القرشي فهذا التركيب لا يجوز لانك قلت بين زيد وصفته بأجنبي منهما وهو صفة الدار التركيب الفصيح أن تقول الدار الاحسنة زيد القرشي أو الدارلن بالقرشي الاحسنة \* وقرأ الحسن ويصدون مزارع أصدا الداخل عليه همزة النقل من صد الا لزوم صدودا وتقدم الكلام على قوله تعالى ويغوون عوجا في آل عمران وعلى وصف الضلال بالعدو قوله عز وجل وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليعلم انهم لم يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم \*

والمؤمن العائدات الطير يسبحها \* ركبان مكة بين الغيل والسعد فلو جاء على الكثير لكان التركيب والمؤمن الطير العائدات



ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكروا بأيام الله ان في ذلك  
 آيات لكل صابر شكور \* سبب نزولها ان قريشا قالوا ما بال الكتب كلها أعجمية وهذا عربي  
 فنزلت وساق قصة موسى انه تعالى أرسله الى قومه بلسانه أن أخرج قومك من الظلمات الى النور  
 كما أرسلك لتخرج الناس من الظلمات الى النور والظاهر ان قوله وما أرسلنا من رسول العموم  
 فيندرج فيه الرسول عليه الصلاة والسلام فان كانت الدعوة عامة للناس كلهم أو اندرج في اتباع  
 ذلك الرسول من ليس من قومه كان من لم تكن لغته لغة ذلك النبي موقوفا على تعلم تلك اللغة حتى  
 يفهمها وان يرجع في تفسيرها الى من يفهمها \* وقيل في الكلام حذف تقديره وما أرسلنا من  
 رسول قبلك الا بلسان قومه وأنت أرسلناك للناس كافة بلسان قومك وقومك يترجون لقبيرهم  
 بالسنتهم ومعنى بلسان قومه بلغة قومه \* وقرأ أبو السبال وأبو الجوزاء وأبو عمران الجوني بلسن  
 باسكان السين قالوا هو كالريش والريش \* وقال صاحب اللوامح واللسن خاص باللغة واللسان قد  
 يقع على العضو وعلى الكلام \* وقال ابن عطية مثل ذلك قال اللسان في هذه الآية يراد به اللغوة ويقال  
 لسن ولسان في اللغة فأما العضو فلا يقال فيه لسن \* وقرأ أبو جراء وأبو المتوكل والجحدري  
 لسن بضم اللام والسين وهو جمع لسان كما دود وعمد وقرئ أيضا بضم اللام وسكون السين مخفف  
 كرسول ورسول والضمير في قومه عائذ على رسول أي قوم ذلك الرسول \* وقال الضعاف والضمير  
 في قومه عائذ على محمد صلى الله عليه وسلم قال والكتب كلها انزلت بالعربية ثم أداها كل نبي بلغة  
 قومه \* قال الزمخشري وليس بصحيح لأن قوله لبين لم ضمير القوم وهم العرب فيؤدى الى أن  
 انزل التوراة من السماء بالعربية لبين للعرب وهذا معنى فاسد انتهى \* وقال السكيت جميع  
 الكتب أتت الى جبريل بالعربية وأمره تعالى أن يأتي رسول كل قوم بلغتهم \* وأورد الزمخشري  
 هنا سؤالاً وابن عطية أخرهما في كتابيهما ويقول تأملت الحجة على البشر بأذعان الفصحاء الذين  
 ينظرونهم القدرة على المعارضة وقرأهم بالعجز كما قامت بأذعان السحرة لموسى والاطباء لعيسى  
 عليهما السلام وبين تعالى العلة في كون من أرسل من الرسل بلغة قومه وهي التبيين لهم ثم ذكر انه  
 تعالى يضل من يشاء اضلاله ويهدي من يشاء هدايته فليس على ذلك الرسول غير التبليغ والتبيين  
 ولم يكف أن يهدي بل ذلك بيد الله على ما سبق به قضاؤه وهو العزيز الذي لا يغالب الحكيم الواضع  
 الاشياء على ما تقتضيه حكمته وادارته \* وقال الزمخشري والمراد بالاضلال الخلية ومنع اللطاف  
 والهداية التوفيق والطف وكان ذلك كناية عن الكفر والايان وهو العزيز فلا يغلب على مشيئته  
 الحكيم فلا يخذل الا أهل الخذلان ولا يلطف الا بأهل اللطف انتهى وهو على طريقة الاعتزال  
 والجمهور على تفسير قوله بآياتنا انها تسع الآيات التي أجازها الله على يد موسى عليه السلام \* وقيل  
 يجوز أن يراد بها آيات التوراة والتقدير كما أرسلناك يا محمد بالقرآن بلسان عربي وهو آياتنا كذلك  
 أرسلنا موسى بالتوراة بلسان قومه وان أخرج بمخجل ان أن تكون تفسيره وان تكون  
 مصدرية ويضعف زعم من زعم انها زائدة وفي قوله قومك خصوص رسالته الى قومه بخلاف  
 لتخرج الناس والظاهر أن قومه هم بنو اسرائيل \* وقيل القبط فان كانوا القبط فالظلمات هنا  
 الكفر والنور الايمان وان كانوا بنو اسرائيل وقلنا انهم كلهم كانوا مؤمنين فالظلمات ذل العبودية  
 والنور العزة بالدين وظهور أمر الله وان كانوا شياطينا متفرقين في الدين قوم مع القبط في عبادة  
 فرعون وقوم على غير نبي فالظلمات الكفر والنور الايمان \* قيل وكان موسى مبعوثا الى القبط

فيه الرسول عليه السلام  
 فان كانت الدعوة عامة  
 للناس كلهم أو اندرج  
 في اتباع ذلك الرسول  
 من ليس من قومه كان  
 من لم تكن لغته لغة ذلك  
 الرسول موقوفا على  
 تعلم تلك اللغة حتى يفهمها  
 أو يرجع في تفسيرها الى  
 من يفهمها وان أخرج  
 بمخجل أن تكون مفسرة  
 بمعنى أي وأن تكون مصدرية  
 وفي قوله قومك خصوص  
 رسالته الى قومه بخلاف  
 قوله لتخرج الناس  
 والظاهر أن قومه هم بنو  
 اسرائيل وذكرهم \*  
 معطوف على قوله أخرج  
 قومك والاشارة بقوله ان  
 في ذلك الى التذكير بأيام الله  
 وصبار وشكور صفات  
 مبالغة وهما مشعرتان  
 بأن أيام الله المراد بها بلاؤه  
 ونهاؤه أي صبار على بلائه  
 شكور لنهاؤه

﴿وإذ قال موسى لقومه﴾ الآية لما تقدم أمره تعالى لموسى عليه السلام بالتذكير بأيام الله ذكرهم بما أنعم عليهم من نجاتهم من آل فرعون وفي ضمنها تعداد شيء مما جرى عليهم من نعمات الله وتقدم أعراب إذ في نحو هذا التركيب في قوله تعالى وذكر وأنعم الله عليكم إذ كنتم أعداء وتقدم تفسير نظير هذه الآية الآن هنا (٤٠٦) ويزبحون بالواو وفي البقرة بغير واو وفي الاعراف يقتلون

و بنى اسرائيل \* وقيل الى القطب بالاعتراف بوحداية الله وان لا يشرك به والاعان بموسى وانه نبى من عند الله والى بنى اسرائيل بالكيف وبفروع شر بعته إذ كانوا مؤمنين وبجحد وذكرهم أن يكون أمر مستأنفا وان يكون معطوفا على أن أخرج فيكون في حيزان \* وألم الله قال ابن عباس وبجاهد وقتادة نعم الله عليهم ورواه أبى مرفوعا \* ومنه قول الشاعر

وأيام لنا غرت طوال \* عصينا الملك فيها ان ندنا

\* وعن ابن عباس أيضا ومقاتل وابن زيد وقائمه وقهانه في الأمم الماضية ويقال فلان عالم بأيام العرب أى وقائمه وأحوالها كيوم ذي قار و يوم الفجار و يوم فضة وغيره اوردى نحوه عن مالك قال بلاؤه وقال الشاعر \* وأيامنا مشهورة في عدونا \* أى وقائمه ونوع ابن عباس أيضا نعمه وبلاؤه واختاره الطبري فنعاه بتقليله عليهم النعام وانزال المنة والسوى وقلق البحر وبلاؤه باستبعاد فرعون لهم وتذيع أبنائهم واهلاك القرون قبلهم وفي حديث أبى في قصة موسى والخضر عليهما السلام بينا موسى عليه السلام في قومه يذكروهم بأيام الله وأيام الله بلاؤه ونعمه واختار الطبري هذا القول الآخر ولطفه الأيام نعم المعنيين لأن التذكير يقع بالوجهين جميعا وفي هذه اللفظة تعظيم الكوثر المنذكر بها وعبر عنها بالطرف الذى وقعت فيه وكثيرا ما يقع الاسناد الى الظرف وفي الحقيقة الاسناد لغيرها كقوله بل مكر الليل والنهار ومن ذلك قولهم يوم عبوس و يوم عصب و يوم بسام والحقيقة وصف ما وقع فيه من شدة أوسر وروا الاشارة بقوله ان في ذلك الى التذكير بأيام الله وصبار شكور صفتا متباعدة وهما مشعرتان بأن أيام الله المراد بها بلاؤه ونعمه أى صبار على بلائه شكور لنعمائه فاذا سمع عا زل الله من البلاء على الأمم أو بما أفاض عليهم من النعم تنبه على ما يجب عليه من الصبر اذا أصابه بلاء ومن الشكر اذا أصابته نعماء وخص الصبار والشكور لأنهما هما اللذان ينتفعان بالتذكير والتنبه ويتعظان به \* وقيل أراد لكل مؤمن ناظر لنفسه لأن الصبر والشكر من سجايا أهل الايمان \* وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعم الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويزبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك بلاء لمن ربكم عظيم \* وإذ تأذن ربك لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد \* وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لعننى جيد \* لما تقدم أمره تعالى لموسى بالتذكير بأيام الله ذكرهم بما أنعم تعالى عليهم من نجاتهم من آل فرعون وفي ضمنها تعداد شيء مما جرى عليهم من نعمات الله وتقدم أعراب إذ في نحو هذا التركيب في قوله واذكروا نعم الله عليكم إذ كنتم أعداء وتفسير نظير هذه الآية الآن هنا ويزبحون بالواو وفي البقرة بغير واو وفي الاعراف يقتلون حيث لم يؤت بالواو وجعل الفعل تفسيرا لقوله يسومونكم وحيث أنى بهادلى على المغايرة وان سوم سوء العذاب كان بالتذيع وبغيره وحيث جاء يقتلون جاء باللفظ المطلق المحمل للتذيع

وغيره وحيث جاء يقتلون جاء باللفظ المطلق المحمل للتذيع وبغيره من أنواع القتل وتقدم شرح تأذن وتلقيه بالقسم في قوله في الاعراف وإذ تأذن بك ليعتني عليهم واحمل إذ أن يكون منصوبا بذكره وأن يكون معطوفا على إذ أنجاكم لان هذا الاعلام بالمراد على الشكر من نعمه تعالى والظاهر أن متعلق الشكر هو الانعام أى لئن شكرتم انعمى لأزيدنكم ولئن كفرتم أى نعمتى فلم تشكروا رتب العذاب الشديد على كفر نعمته تعالى ولم يبين محل الزيادة فاحتمل أن يكون في الدنيا أو في الآخرة أو فيها وجاء التركيب على ما عده في القرآن من أنه اذا ذكر الخير أسند اليه تعالى واذا ذكر العذاب بعده عدل عن نسبته اليه فقال لأزيدنكم ونسب

الزيادة اليه تعالى وقال ان عذابي لشديد ولم يأت التركيب لا عذبتمكم وصرح في لازيدنكم بالمفعول وهنالك ذكر وان كان المعنى ماى ان عذابي لكم لشديد وجواب ان تكفروا واخذوف لدلالة المعنى عليه التقدير فاعا ضرر كفركم لاحق بكم والله تعالى متصف بالجلل وسواء كفر وأم شكر واو في خطابهم تحقير لشأنهم وتعظيم لله تعالى وكذلك في ذكر هاتين الصفتين

﴿ ألم تأتكم نيا الذين من قبلكم ﴾ الآية الظاهر أن هذا خطاب من موسى عليه لقومه وقيل ابتداء خطاب من الله لهذه الأمة وخبر قوم نوح وعاد وحمود قد قصه الله في كتابه وتقدم في الاعراف وهو دود الهمة في ألم للتقرير والتوبيخ والظاهر أن الذين في موضع خفض عطفا على ما قبله اماعلى قوم نوح وعاد وحمود قال الزخشرى والجملة من قوله لاياعلمهم الا الله اعتراض والمعنى أنهم في الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله انتهى وليست جملة اعتراض لان جملة الاعتراض تكون بين جزئين يطلب أحدهما الآخر وقال أبو البقاء تكون هذه الجملة حالا من الضمير في من بعدهم فان عني من الضمير المجزور في من بعدهم فلا يجوز لأنهم حال مما جر بالإضافة وليس له محل اعراب من رفع أو نصب (٤٠٧) وان عني من الضمير المستقر في الجار والمجرور النائب عن

العامل لأن مكن وقال أبو البقاء أيضا ويجوز أن يكون مستأنفا وكذلك جاءتهم وأجاز الزخشرى وتبعه أبو البقاء أن يكون والذين مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله وقال الزخشرى والجملة من المبتدأ والخبر وقعت اعتراضا انتهى وليست باعترض لأنهم لم تقع بين جزئين يطلب أحدهما الآخر والضمير في جاءهم عائد على الذين من قبلكم والجملة تفسيرية للنبا والظاهر أن الايدي هي الجوارح وأن الضمير في أيديهم وفي أفواههم عائدان على الذين جاءهم الرسل وقالوا انا كفرنا بادرؤا أولا الى الكفر وهو التكذيب المحض ثم أخبروا أنهم في شك

ولغيزه من أنواع القتل \* وقرأ ابن حصين \* ويدعون مضارع ذبح ثلاثيا \* وقرأ زيد بن علي كذلك الا انه حذف الواو وتقدم شرح تأذين وتلقية بالقسم في قوله في الاعراف وإذا تأذين بذلك ليعتق واحتمل إذاذن يكون منصوبا ذكروا وان يكون معطوفا على إذا نجا لأن هذا الاعلام بالنبي على الشكر من نعمه تعالى والظاهر أن متعلق الشكر هو الانعام أي لأن شكرتم انعمي وقاله الحسن والربيع \* قال الحسن لأزيدنكم من طاعتي \* وقال الربيع لأزيدنكم من فضلي \* وقال ابن عباس أي لأن وحدتم وأطعتم لأزيدنكم في الثواب وكأنه راعى ظاهر المقابلة في قوله ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وظاهر السكفر المراد به الشرك فلذلك فسر الشكر بالتوحيد والطاعة وغيره قال ولئن كفرتم أي نعمتي فلم تشكروا هارتب العذاب الشديد على كفران نعمة الله تعالى ولم يبين محل الزيادة فاحتمل أن يكون في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما جاء التركيب على ما عهده في القرآن من انه إذا ذكر الخبر أسند اليه تعالى واذا ذكر العذاب بعده عمل عن نسبت اليه فقال لأزيدنكم ففسب الزيادة اليه وقال ان عذابي لشديد ولم يأت التركيب لأعذبكم وخرج في لأزيدنكم بالفعل وهما لم يذكر وان كان المعنى عليه أي ان عذابي لكم لشديد \* وقرأ عبيد الله وإذا قال ربكم كأنه فسر قوله تأذين لانه بمعنى أذن أي أعلم وأعلم يكون بالقول ثم نبه موسى عليه السلام وقومه على ان البارئ تعالى وان أوعد بالعذاب الشديد على الكفر فهو غير مقرر الى شكركم لانه تعالى هو الغني عن شكركم الجيد المستوجب الحمد على ما أسبق من نعمه وان لم يحمدوا الحمادون فقرة شكركم انما هي عائدة اليكم وأنتم خطاب لقومه وقال ومن في الأرض يعني الناس كلهم لان من كان في العالم المألوسى وهم الملائكة لا يدخلون في من في الأرض وجواب ان تشكروا واخذوا لدلالة المعنى التقدير فاما ضرر كفركم لاحق بكم والله تعالى متصف بالغنى المطلق والحمد سواء كفروا أم شكروا وفي خطابه لم تحبوا لشأنهم وتعتظيم لله تعالى وكذلك في ذكر هاتين الصفتين ﴿ ألم تأتكم نيا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وحمود الذين من بعدهم لاياعلمهم الا الله جاءهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلنا به واننا لن في شك مما تدعونا اليه مريب ﴾ قالت رسلهم أن الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليفقر لكم

وهو التردد كأنهم نظر وابعض نظر اقتضى أن انتقلوا من التكذيب المحض الى التردد أو هما قولان من طائفتين طائفة بادرت بالتكذيب والكفر وطائفة شكك والشك في مثل ما جاءت به الرسل عليهم السلام كفر ومريب صفة توكيدية ودخلت همة الاستفهام الذي معناه الانكار على النظر على الجار الذي هو خبر على المبتدأ لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وانه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وشهادتها عليه وقد مر مضاف ففيل في الاهيته أو في وحدانيته ثم نبههم على الوصف الذي يقتضى أن لا يقع فيه شك البتة وهو كونه منشئ العالم وموجده فقال ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ واطر صفة لله ولا يجوز الفصل بين الموصوف وصفته بمثل هذا المبتدأ فيجوز أن تقول في الدارز بد الحسنة وان كان أصل التركيب في الدار الحسنة زيد ولما ذكر تعالى أنه موجد العالم ونبه على الوصف الذي لا يناسب أن يكون معه فيه شك ذكر ما هو عليه من اللطف بهم والاحسان اليهم فقال ﴿ يدعوكم ليغفر لكم ﴾ أي يدعوكم الى الايمان كما قال انه يدعوكم الى الايمان أو يدعوكم لأجل

المغفرة تعود عونه لنصرى وتقدم الكلام فى طرف من (٤٠٨) هذا فى الاعراف فى قوله ولكل أمة أجل وقيل هنا

﴿ ويؤخركم الى أجل ﴾ مسمى ﴿ قبل الموت ولا يعاجلكم بالذنب ومعنى مسمى أى قدسه وبين مقداره ﴾ ان أنتم ﴿ أى ما أنتم ﴾ الابشر مثلنا لافضل ينشأ وينكم ولافضل لكم علينا فم تحضون بالنسوة دوننا والظاهر أن طلبهم السلطان المبين وقد أنتم الرسل بالنبات انما هو على سبيل التعت والافتراح والاخا أتوا به من الدلائل والآيات كاف لمن استبصر وليكنهم قلدوا آباءهم فيما كانوا عليه من الضلال ألا ترى أنهم لماذا كروا أنهم مماثلهم قالوا ﴿ تريدون أن تصدونا ﴾ عما كان يصعد آباؤنا أى ليس مقصودكم الآن نكون لكم تبعا ونترك ما نشأنا عليه من دين آباؤنا

( الدر )

(ش) والجملة من قوله لا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله انتهى (ح) ليست جملة اعتراض لان جملة الاعتراض تكون بين جزئين يطلب أحدهما الآخر (ش) ويجوز أن يكون والذين مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله والجملة من من المبتدأ وقعت اعتراضا (ح) ليست باعترض لانهم لم تقع بين جزئين يطلب أحدهما الآخر

من ذو بكر ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الابشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يصعد آباؤنا فتأتون بسلطان مبين ﴿ الظاهر أن هذا من خطاب موسى لقومه ﴾ وقيل ابتداء خطاب من الله لهذه الأمة وخبر قوم نوح وعاد ووثود قد قصه الله فى كتابه وتقدم فى الاعراف وهو ذو الهمة فى ألم للتقرير والتبريج والظاهر ان الذين فى موضع خفض عطف على ما قبله اما على الذين واما على قوم نوح وعاد ووثود ﴿ قال الزخشرى والجملة من قوله لا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله انتهى وليست جملة اعتراض لان جملة الاعتراض تكون بين جزئين يطلب أحدهما الآخر ﴾ وقال أبو البقاء تكون هذه الجملة حال من الضمير فى من بعدهم فان عنى من الضمير الجور فى بعدهم فلا يجوز لانه حال مماجر بالإضافة وليس له محل اعراب من رفع أو نصب وان عنى من الضمير المستقر فى الجار والمجرور النائب عن العامل أمكن ﴾ وقال أبو البقاء أيضا يجوز أن يكون مستأنفا وكذلك جاءتهم ﴾ وأجاز الزخشرى وتبعه أبو البقاء أن يكون والذين مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله ﴾ وقال الزخشرى والجملة من المبتدأ والخبر وقعت اعتراضا انتهى وليست باعترض لانهم لم تقع بين جزئين أحدهما يطلب الآخر والضمير فى جاءتهم عائدا على الذين من قبلكم والجملة تفسيرية للنسب والظاهر أن الأيدى هى الجوارح وان الضمير فى أيديهم وفى أفواههم عائدا على الذين جاءتهم الرسل ﴾ وقال ابن مسعود وابن زيد أى جعلوا أى أيدي أنفسهم فى أفواه أنفسهم لبعضها غايظا مجاهات به الرسل ﴾ وقال ابن زيد عضا عليكم الأمل من الغيظ والعرض بسبب مشهور من البشر وقال الشاعر

قد أفنى أناسله أزمة \* وأضعى بعض على الوظيفا

﴿ وقال آخر ﴾

لو أن سلمى أبصرت تخددى \* ودقة فى عظم ساقى وبدي

وبعد أهلى وجفاء عودى \* عشت من الوجه باطراف اليد

﴿ وقال ابن عباس لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم الى أفواههم ﴾ وقال أبو صالح لما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انارسل الله اليكم أشاروا بأصابعهم الى أفواههم أن اسكت تكذيبه ورد القول واستبشاعا لما جاء به ﴾ وقيل ردوا بأيديهم فى أفواههم ضحكا واستهزاء كن غلبه الضحك فوضع يده على فيه ﴿ وقيل أشاروا بأيديهم الى أفواههم وما نطق به من قولهم انا كفرنا بما أرسلنا به أى هذا جواب لكم ليس عندنا غيره فاقنا ظلمهم من التصديق ﴾ وقيل الضميران عائدا على الرسل قاله مقاتل قال أخذوا بأيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليستكثروهم ويقطعوا كلامهم ﴾ وقال الحسن وغيره جعلوا أيدي أنفسهم فى أفواه الرسل رد القولم وهذا أشنع فى الرد وأذهب فى الاستطالة على الرسل والنيل منهم فعلى هذا الضمير فى أيديهم عائدا على الكفار وفى أفواههم عائدا على الرسل ﴾ وقيل المراد بالأيدي هنا النعم جمع بالمراد بها النعمة أى ردوائهم الأنبياء التى هى أجل النعم من مواعظهم ونصائحهم ومأوىهم من الشرائع والآيات فى أفواه الأنبياء لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها فى أفواههم ورجعوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل ﴾ وقيل الضمير فى أفواههم على هذا القول عائدا على الكفار وفى معنى الباء أى بأفواههم والمعنى كذبهم بأفواههم وفى معنى الباء يقال جلست فى البيت والبيت

لا يعلمهم الا الله والجملة من من المبتدأ وقعت اعتراضا (ح) ليست باعترض لانهم لم تقع بين جزئين يطلب أحدهما الآخر

\* وقال الفراء قد وجدنا من العرب من يجعل في موضع الباء فتقول أَدْخَلَ اللهُ الجَنَّةَ وفي الجنة \* وأنشد

وأرغب فيها من لقيط ورهطه \* ولكنني عن شنيس لست أرغب

يريد أرغب بها \* وقال أبو عبيدة هذا ضرب مثل أي لم يؤمنوا ولم يحبوا والعرب تقول للرجل إذا سكت عن الجواب وأمسك رديده في فيه وقاله الاخفش أيضا \* وقال القتيبي لم يسمع أحدا من العرب يقول رديده في فيه إذا ترك ما أمر به انتهى ومن سمع حجة على من لم يسمع هذا أبو عبيدة والاخفش نقل ذلك عن العرب فعلى مقاله أبو عبيدة يكون ذلك من مجاز التمثيل كان المسك عن الجواب الساكت عنه وضع يده على فيه وقدر الطبري قول أبي عبيدة وقال انهم قد أجابوا بالتكذيب لانهم قالوا انا كفرناجنا رستم به ولا ريد مقاله الطبري لانه يريد أبو عبيدة انهم أمسكوا وسكتوا عن الجواب المرضي الذي يقتضيه محيى الرسل بالبنات وهو الاعتراف بالايان والتصديق للرسل \* قال ابن عطية ويحتمل أن يتجاوز في لفظة الابدى أي انهم ردوا قوتهم ومدافعهم ومكافئهم فبقالوا بأفواههم من التكذيب فكان المعنى ردوا جميع مدافعهم في أفواههم أي في أقوالهم وعبر عن جميع المدافعة بالابدى إذا لا يدى موضع أشد المدافعة والمرادة انتهى بادر وأولا الى الكفر وهو التكذيب المحض ثم أخبر وأبأنهم في شك وهو التردد كما عنهم نظروا وبعض نظر اقتضى أن انتقلوا من التكذيب المحض الى التردد أو هما قولان من طائفتين طائفة بادر بالتكذيب والكفر وطائفة شكك والشك في مثل ما جاء به الرسل كفر \* وقرأ طلحة مما تدعون ناديا غم نون الرفع في الضمير كما تدغم في نون الوقاية في مثل أتجأوني والمعنى مما تدعون ناديا من الايمان بالله ومرب صفته توكيدية ودخلت همزة الاستفهام الذي معناه الانكار على الطرف الذي هو خبر عن المبتدأ لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الدالة وشهادته عليه وقدر مضاف فقيل في الالهية الله \* وقيل في وحدانيته ثم نبههم على الوصف الذي يقتضى أن لا يقع فيه شك البتة وهو كونه من شئ العالم وموجده فقال فاطر السموات والأرض و فاطر صفة لله ولا يضر الفصل بين الموصوف وصفته بمثل هذا المبتدأ فيجوز أن تقول في الدار زيد الحسنة وان كان أصل التركيب في الدار الحسنة زيد \* وقرأ زيد بن علي فاطر نصبا على المدح ولما ذكر أنه موجود العالم وبه على الوصف الذي لا يناسب أن يكون معه فيه شك ذكر ما هو عليه من اللطف بهم والاحسان اليهم فقال يدعوكم ليغفر لكم أي يدعوكم الى الايمان كما قال ادعوني الى الايمان أو يدعوكم لاجل المغفرة نحو دعوته لينصرتي \* وقال الشاعر

دعوت لما نبى مسورا \* فلي فلي بدى مسور

ومن ذنوبكم ذهب أبو عبيدة والاخفش الى زيادة من أي يغفر لكم ذنوبكم وجهو البصريين لا يجيز زيادتها في الواجب ولا أجازت المعرفة والتبعية يصح فيها المدح فهو رهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم وبطريق آخر يصح التبعية وهو أن الاسلام يحجب ما قبله وبقي ما يستأنف بعد الايمان من الذنوب مسكوتاً عنه فهو في المشيئة والوعدا ما هو بغفران ما تقدم لا بغفران ما يستأنف \* وقال الزمخشري ما معناه ان الاستقراء في الكافرين ان يأتي من ذنوبكم وفي المؤمنين ذنوبكم وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين ولان لايسوى بين الفريقين انتهى ويقال ما فائدة الفرق في الخطاب والمعنى مشترك اذا الكافر اذا آمن والمؤمن اذا تاب مشتركان في الغفران

( الدر )

( ش ) الاستقراء في الكافرين أن يأتي من ذنوبكم وفي المؤمنين ذنوبكم وكانت ذلك للتفرقة بين الخطابين ولايسوى بين الفريقين ( ح ) ويقال ما فائدة الفرق في الخطاب والمعنى مشترك اذا الكافر اذا آمن والمؤمن اذا تاب مشتركان في الغفران وما تخيلت فيه مغفرة بعض الذنوب في الكافر الذي آمن هو موجود في المؤمن الذي تاب وقال أبو عبد الله الرازي أما قول صاحب الكشاف المراد بتميز خطاب المؤمنين خطاب الكافر فهو من باب الطامات لان هذا التبعية ان حصل فلا حاجة الى هذا الجواب وان لم يحصل كان هذا الكلام فاسدا انتهى

يقال لهم رسالهم ان نحن لمجد الآية سلّموا لهم في أنهم مما نلّوهم في البشرية وحدها وأما ما سوى ذلك من الأوصاف التي اختصوا بها فلم يكونوا أمثالهم ولم يذكروا ما هم عليه من الوصف الذي يميزه به تواضعهم ونسبة ذلك إلى الله تعالى ولم يصرحوا بأن الله عليهم وحدهم ولكن أبرزوا ذلك في عموم من يشاء من عباده والمعنى عن البتوة على من يشاء تنبيهه ومعنى باذن الله بتسويغه وإرادته أى الآية التي اقترحوها ليس لنا الاتيان بها ولا هي في استطاعتنا ولذلك كان التركيب وما كان لنا وانما ذلك أمر متعلق بالمشيئة وفلذلك أمرهم المؤمنين التوكل وقصدوا به أنفسهم (٤١٠) قصدوا وليا وأمره به كما فهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على

والله في الصبر على معانديكم ومعاداتكم وما يجري علينا منكم ألا ترى إلى قولهم وما لنا لا نتوكل على الله ومعناه وأى عذر لنا في أن لا نتوكل على الله وقد هدا بنا ما يوجب توكنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد مناسيله الذي يجب سلوكه في الدين والأمر الأول وهو قوله فليتوكل المؤمنون لاستعداد التوكل والثاني للثبات على ما استحدثوا من توكلمهم ولتصبرهم جواب قسم ويدل على ما سبق ما يجب فيه الصبر وهو لأذى وما مصدرية وجوزوا أن يكون بمعنى الذي والضمير محذوف أي ما أذيتونا وكان أصله به فعل حذف به أو الباء فوصل الفعل إلى الضمير قولان في لغز جنسكم أقسموا على أنه لا بد من إخراجهم أو وعدهم في

ملئهم كما أنهم قالوا ليسكون أحد هذين ولما أقصوا هم على اخراج الرسل أو العوده في ملئهم أقسم تعالى على اهلا كههم وأى اخراج أعظم من الاهلاك بحيث لا يكون لهم عوده إلى أباد وعلى اسكان الرسل ومن آمن بهم وذرياتهم أرضاً ولئلك المقسمين على اخراج الرسل والاشارة بذلك إلى تورب الارض الانبياء ومن آمن بهم بعد اهلاك الظالمين كقوله تعالى والعاقبة للتقين ومقام يحفل المحدث أى يقابى عليه بالحفظ لعلاه وهو اقربى اياه كقوله تعالى أئن هو قائم على كل نفس بما كسبت والظاهر أن الضمير في واستفتحو عائد على الانبياء أى استنصروا الله على أعدائهم كقوله تعالى إن تستفتخوا فقد جاءكم النجى وبجوز أن

يكون من الفاتحوهى الحكومة أى استحكموا الله طلبوا منه القضاء بينهم واستصار الرسل فى القرآن كثير **﴿وخاب﴾** معطوف على مخدوف تقديره فصر واظفر واوخاب كل جبار عنيد (٤١١) وهم قوم الرسل وتقدم شرح جبار والعنيد المعاند كالخيلط

بمعنى الخاط **﴿من ورائه﴾** ذكر ما يؤول الحال الجبار العنيد فى الآخرة ووراء من الاضداد ينطلق على خلف وعلى أمام كأنه قيل من أمامه بين يديه جهنم **﴿ويسقى﴾** معطوف على مخدوف تقديره يد خاها ويسقى والظاهر ارادة حقيقة الماء وصديد قال مجاهد وغيره هو ما يسيل من أجساد أهل النار وقال

الزخمشرى صديد عطف بيان والمقال ويسقى من ماء فابهم ابهاماً بينه بقوله صديد انتهى والبصريون لا يجيزون عطف البيان فى التكررات وأجازه الكوفيون وتبعهم الفارسي فاعرب زيتونة عطف بيان للتبصرة مباركة فلم رأى البصريين لا يجوز أن يكون قوله صديد عطف بيان وتجرح تعقل والظاهر ان التاكاف نحو تحمل أى يأخذ شيئاً فشيئاً والظاهر هنا انتقاء مقاربه اساغته واذا انتفت انتفت الاساغه فيكون كقوله لم يكذب رايها أى لم يقرب من رؤيتها فكيف رايها والحديث جاء بانه

وخاب كل جبار عنيد **﴿من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد﴾** يعجز عولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ **﴿سماوهم فى أنهم عائلونهم فى البشرى ويوحدها وأماما سوى ذلك من الاوصاف التى اخصوا بها فلم يكونوا ملهم ولم يدكروا ما هم عليه من الوصف الذى تميزوا به تواضعاً منهم ونسبة ذلك الى الله ولم يصرحوا ببن الله عليهم وحدهم ولكن أبرزوا ذلك فى عموم من يشاء من عباده والمعنى بمن بالنسبة على من يشاء تنبئته ومعنى باذن الله بتسويغها وراثة أى الآية التى اقترحت حتموها ليس لنا الاتيان بها ولا هى فى استطاعتنا ولذلك كان التركيب وما كان لنا وانما ذلك أمر متعلق بالمشيئة فليست كل أمر منهم للؤمنين بالتوكل وقصدوا به انفسهم قصداً أولياً وأمر وهاب كآتهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله فى الصبر على معادتهم ومعادتهم وما يجري علينا منكم ان ترى الى قولهم وما لنا أن لا نتوكل على الله ومعناه وأى عنبر لنا فى أن لا نتوكل على الله وقصدنا فعل بنامنا يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد مناسيله الذى يوجب عليه سلوكه فى الدين والامر الاول وهو قوله فليست كل المؤمنين لاستعدادات التوكل والثانى للثبات على ما استعدتوا من توكلهم والصبر بن جواب قسم ويدل على سبق ما يجب فيه الصبر وهو الاذى وما صديرة وجوزوا أن يكون معنى الذى والضمير مخدوف أى ما أذيتونه وكان أصله به فهل خدق به أو الباء فوصل الفعل الى الضمير قولان **﴿وقرأ الحسن بكسر لام الامر فى ليتوكل وهو الاصل وأو لأحد الامر بن أقسموا على انه لا يدينم اخراجهم أو عودهم فى ملتهم كآتهم قالوا ليسكون أحد هذين وتقدير أي ههنا بمعنى حتى أو بمعنى الآن قول من لم ينعم النظر فى ما بعدها لأنه لا يصح تركيب حتى ولا تركيب الآن مع قوله لتعودن بخلاف لأن زمك أو تضيى حق والعود هنا بمعنى الصبر ورة أو يكون خطابا للرسل ومن آمنوا بهم وغلب حكم من آمنوا بهم لأنهم كانوا قبل ذلك فى ملتهم فصح ابقاء لتعودن على المفهوم منها أولاً لا ذسبق كونهم كانوا فى ملتهم وأما الرسل فلم يكونوا فى ملتهم قط أو يكون المعنى فى عودهم الى ملتهم سكوتهم عنهم وكونهم اغفلا عنهم لا يطالبونهم بالايان بالله وما جاءت به الرسل **﴿وقرأ أبو حية له لكن الظالمين وليسكنكن بياء الغيبة اعتباراً بقوله فأوحى اليهم ربهم إذ لفظه لفظ الغائب وجاء وليسكنكن بضمير الخطاب تشرى فالفهم بالخطاب ولم يأت بضمير الغيبة كفى قوله فأوحى اليهم ربهم ولم أقسموا بهم على اخراج الرسل والعودة فى ملتهم أقسم تعالى على اهلاكهم وأى اخراج أعظم من الاهلاك بحيث لا يكون لهم عودة اليها أبداً وعلى اسكان الرسل ومن آمن بهم وذرياتهم أرضاً وأولئك المقسمين على اخراج الرسل **﴿قال ابن عطية وخص الظالمين من الذين كفروا إذ جاز أن يؤمن من الكفرة الذين قالوا المقالة ناس وانما وعدنا لاهلاك من خلص للظلم وقال غيره راد ان الظالمين المشركين قال تعالى ان الشرك ظلم عظيم والاشارة بذلك الى توريت الارض الانبياء ومن آمن بهم بعد اهلاك الظالمين كقوله تعالى والعاقبة للمتقين ومقام يحتمل المصدر والمكان **﴿فقال الفراء مقامى مصدر أنضيف الى الفاعل أى قىامى عليه بالحفظ لأعماله ومر اقبتى ايأه لقوله أفن هو**********

يشرب فان صح الحديث كان المعنى ولا يكاد يسيغه قبل أن يشرب به ثم يجر به كجاء فنبحوها وما كادوا ينفعلون أى وما كادوا ينفعلون قبل الذبح **﴿ويأتيه الموت﴾** أى أسبابه والظاهر أن قوله من كل مكان معناه من الجهات الست وذلك تنطبع لما يصيبه من الآلام **﴿ووا هو بميت﴾** لنطاول شدائد الموت وانه نادس كرائه **﴿من ورائه﴾** الخلف فى من ورائه ما كلاً فى من ورائه جهنم

فأتم على كل نفس بما كسبت \* وقال الزجاج مكان وقوفه بين يدي الحساب وهو موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيامة كقوله تعالى ولن خاف مقام رب جنتان وعلى أقحام المقام أى لمن خافى والظاهر أن الضمير فى واستفتوا عائد على الانبياء أى استنصروا الله على أعدائهم كقوله ان تستفتوا فاستجباكم الفتح ويجوز أن يكون من الفتاحة وهى الحكومة أى استحكموا الله طلبوا منه القضاء بينهم واستنصار الرسل فى القرآن كثير كقول نوح فاقم بينى وبينهم قعقأً ينخني وقول لوط رب انجني وأهلى مما يعملون وقول شعيب ربنا افق بيننا وبين قومنا بالحق وقول موسى ربنا انك آتيت فرعون الآية \* وقال ابن زيد الضمير عائد على الكفار أى واستفتح الكفار على نحو ما قاله قرئش عجل لنا فطنا وقول أبى جهل اللهم أقطعنا للرحم وآنا بما لا يعرف فاحنه الغداة وكانهم لما قوى تكذيبهم وأذاهم ولم يعاجلوا بالعقوبة ظنوا ان ما جاؤا به باطل فاستفتوا على سبيل التمسك والاستنزاع كقول قوم نوح فأتنا بما نعدنا قوم شعيب فاسقط علينا كسفا واعد ومانحن معذبين وبعض قرئش فأمطر علينا حجارة \* وقيل الضمير عائد على الفريقين الانبياء ومكذبيهم لأنهم كانوا كلهم سألوا أن ينصر الحق ويبطل المبطول ويقوى عود الضمير على الرسل خاصة فراءه ابن عباس ومجاهد وابن حيصة واستفتوا بكسر التاء أمر المرسل معطوفا على لم يكن أى أوحى إليهم ربهم وقال لهم لم يكن وقال لهم استفتوا أى اطلبوا النصر وسأله من ربكم \* وقال الزخشمى ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتوا أى استمطروا والفتح المطر فى سنى القحط التى أرسلت عليهم بدعوة الرسول فلم يسقوا فذكر سبحانه ذلك وانه خيب رجاء كل جبار غنيده انه يسقى فى جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار واستفتوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأمرهم انتهى وخاب معطوف على مخدوف تقديره فنصروا وظفروا وخاب كل جبار غنيدهم قوم الرسل وتقدم شرح جبار والغنيه المعاند كالخيلط بمعنى الخاط على قول من جعل الضمير عائد على الكفار كأن وخاب عطا على واستفتوا \* ومن رآه قال أبو عبيدة وابن الانبارى أى من بعده \* وقال الشاعر

حلفت فلم أترك لنفسي رية \* وليس وراء الله للره مهرب

وقال أبو عبيدة أيضا وقطرب والطبرى وجاعة ومن رآه أى ومن أمامه وهو معنى قول الزخشمى من بين يديه \* وأشد

عسى الكرب الذى أمست فيه \* يكون وراءه فرج قريب

\* وهذا وصف حاله فى الدنيا لأنه من صدلجهم فكأنها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله فى الآخرة حين يبعث ويوقف \* وقال الشاعر

أرجو بنو مروان سمى وطاعنى \* وقوم نعيم والفلاة ورائيا

\* وقال آخر \*

أليس ورائى ان تراخت منيتى \* لزوم العاصي عليها الاصاب

ووراء من الاضداد قاله أبو عبيدة والازهرى \* وقيل ليس من الاضداد \* وقال ثعلب استلما نوارى عنك سواء كان أمامك أم خلفك \* وقيل معنى من خلفه أى فى طلبه كما تقول الامر من ورائك أى سوف يأتيك ويسقى معطوف على مخدوف تقديره يلقى فيها ويسقى أو معطوف على العامل فى من ورائه وهو واقع موقع الصفة وارتفاع جهنم على الفاعلية والظاهر ارادة حقيقة الماء



وصديد قال ابن عطية هو نعت الماء كما تقول هذا خاتم حديد وليس بماء لكنه لما كان بدل الماء في العرف عندنا يعني أطلق عليه ماء \* وقيل هو نعت على اسقاط أداة التشبيه كما تقول مررت برجل أريد التقدير مثل صديد فعلى قول ابن عطية هو نفس الصديد وليس بماء حقيقة وعلى هذا القول لا يكون صديد الماء لكنه ما يشبه بالصديد \* وقال الزمخشري صديد عطف بيان لماء قال ويسقى من ماء فافهمها بما همم بينه بقوله صديد انتهى والبصريون لا يجيزون عطف البيان في النكرات وأجازة الكوفيون وتبعهم الفارسي فأعرب زيتونة عطف بيان لشجرة مباركة فعلى رأى البصريين لا يجوز أن يكون قوله صديد عطف بيان \* وقال الخوفي صديد نعت لماء \* وقال مجاهد وقتادة والضحاك هو ما يسيل من أجساد أهل النار \* وقال محمد بن كعب والربيع هو غسالة أهل النار في النار \* وقيل هو ما يسيل من فروج الزناة والزواني \* وقيل صديد بمعنى مصدود عنه أى لسكراته يصد عنه فيكون مأخوذاً عنه من الصد وذكر ابن المبارك من حديث أبي أمامة عن الرسول قال في قوله ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب اليه فينكره فإذا أذن منه شربى وجهه ووقعت فروة رأسه وأذا شرب قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره \* يتجرعه يتكافجره ولا يكاد يسبغ أى لا يقارب أن يسبغه فكيف تكون الاساغة والظاهر هنا انتفاء مقاربة إساغته إياه وإذا انتفت الاساغة فيكون كقوله لم يكديراها أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها والحدث جاء نائم بشر به فان صح الحديث كان المعنى ولا يكاد يسبغه قبل أن يشرب به ثم شرب به كجاء قد سبغها وما كادوا يفعلون أى وما كادوا يفعلون قبل الذبح وتجبرع تفعل ويحتمل هنا وجوها ان يكون للطاوعة أى جرعه فجرع كقولك علمته ففعل وأن يكون للتكاف نحو تحلم وأن يكون لمواصلة العمل في مهلة نحو تفهم أى يأخذها شيئاً فشيئاً وأن يكون موافقاً للمجرد أى تجرعه كما تقول عدا الشيء وتعداه وتجرعه صفلاً قبله أو حال من ضمير ويسقى أو استئناف وبأية الموت أى أسبابه والظاهر ان قوله من كل مكان معناه من الجهات الست وذلك لفظ طبع ما يصيبه من الآلام \* وقال ابراهيم التيمي من كل مكان من جسده حتى من أطراف شعره \* وقيل حتى من إبهام رجليه والظاهر أن هذا في الآخرة \* وقال الأخفش أراد البلياء التي تصيب الكافر في الدنيا بما همها وما وهذا بعيد لان سياق الكلام يدل على ان هذا من أحوال الكافر في جهنم وقوله وما هو يمت لتطاول شدائد الموت وامتداد سكراته ومن ورائه الخلاف في من ورائه كالتخلاف في من ورائه جهنم \* وقال الزمخشري ومن بين يديه عذاب غليظ أى في كل وقت يستقبله يتلقى عذاباً أشد مما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الانفاس وجسها في الأجساد انتهى \* وقيل الضمير في ورائه هو يعود على العذاب المتقدم لا على كل جبار \* مثل الذين كفروا برهم أعمارهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد \* ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز \* وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء الذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص \* وقال الشيطان لما قضي الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرحكم وما أنتم بمصرحني اني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم \* وأدخل الدين آمنوا وعملوا الصالحات جنات

( الدر )

(ش) صديد عطف بيان لماء  
قال ويسقى من ماء فافهمها  
ابها ما هم بينه بقوله صديد  
(ح) البصريون لا يجيزون  
عطف البيان في النكرات  
وأجازة الكوفيون وتبعهم  
الفارسي فأعرب زيتونة  
عطف بيان لشجرة مباركة  
فعلى رأى البصريين  
لا يجوز أن يكون قوله  
صديد عطف بيان

مثل الذين كفروا برهم \* الآية ارتفاع مثل على الابتداء وخبره مخذوف تقديره عند سيوفه فيأتي عليكم أو يقص قال ابن عطية وقيل هو مبتدأ وأعمالهم ابتداء ثان وكرما خبر (٤١٤) الثاني والجملة خبر الأول وهذا عندى أرجح الأقوال وكانك

قلت المتحصل مثالا في النفس للذين كفروا وهذه الجملة المذكورة وهي أعمالهم في فسادها وقت الحاجة وتلاشيها كالرماد الذي تذرؤه الريح وتفرقه بشدة حتى لا يبقى له أثر ولا يجمع منه شيء انتهى هذا القول الذي رجحه ابن عطية قاله الخوفي وهو لا يجوز لأن الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الأول الذي هو مثل عارية من رابط يعود على المثل وليست نفس المبتدأ في المعنى فلا تحتاج إلى رابط والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وأعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال كانه قيل كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد كما تقول صفة زيد عرضهم صون وماله مبدول ووصف اليوم بقوله عاصف وإن كان من صفة الريح على سبيل التجوز كما قالوا يوم ماطر وليل نائم لا يقدرון \* يوم القيامة \* مما كسبوا \* من أعمالهم \* على شيء \* أي لا يرون له أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير بالريح على شيء \* ذلك \* إشارة إلى كونهم بهذه الحال وعلى مثل هذا الغرور والبعيد الذي يعمق فيه صاحبه وأبعد عن طريق النجاة

تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها باذن ربهم تحييتهم فيها سلام \* ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون \* ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار \* بثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويصل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء \* ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله كفرًا واولئاقهم دار البوار \* جهنم يصلونها وبئس القرار \* الرماة \* مروى \* وقال ابن عيسى هو جسم يسحقه الاحراق نحى القبار ويجمع على رمدي في الكثرة وأرمدة في القلة وشذبه على أفعلاء قالوا أرمدة ورماة مداد إذا صار بهاء أرق ما يكون \* الجزع عدم احتمال الشدة وهو نقيض الصبر قال الشاعر

جزعت ولم أجزع من البين مجزعا \* وعذبت قلبي بالكواعب مولعا  
المصرخ المغيث \* قال الشاعر

فلا تجزعوا إلى لكم غير مصرخ \* وليس لكم عنى غشاء ولا نصير

والصارخ المستغيث صرخ يصرخ صرخا وصرخا وصرخة \* قال سلامة بن جندل

كنا إذا ما أتانا صارخ فزع \* كان الصراخ له قرع الظنايب

واصطرخ بمعنى صرخ وتصرخ تكلف الصراخ واستصرخ استغاث فقال استصرخني

فأصطرخته والصراخ مصدر كالترجى بوصف به المغيث والمستغيث من الأضداد \* الفرع العنق من

الشجرة ويطبق على ما يولد من الشيء والفرع الشعر يقال رجل أفرع وأمرأة فرعاء لمن كثرت

شعره \* وقال الشاعر وهو امرؤ القيس بن حجر \* وفرع يغشى المتن أسود فاحم \*

اجتث الشيء اقتلعه وجث الشيء قلعه والجنة شخص الانسان قاعدا وقائما \* وقال لقيط اليازي

هو الجلاء الذي يجتث أصلكم \* فمن رأى مثل ذا آت ومن سمعا

البوار الهلاك \* قال الشاعر

فلم أر مثله أبطل حرب \* غداة الحرب اذ خيف البوار

مثل الذين كفروا برهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا

على شيء ذلك هو الضلال البعيد \* ارتفاع مثل على الابتداء وخبره مخذوف تقديره عند سيوفه فيأتي

عليكم أو يقص والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وأعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير

سؤال كانه قيل كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد كما تقول صفة زيد عرضهم صون وماله مبدول

\* وقال ابن عطية ومذهب الكسائي والفرعاء على الغاء مثل وإن المعنى الذين كفروا أعمالهم

كرما \* وقال الخوفي مثل رفع بالابتداء وأعمالهم بدل من مثل بدل اشتمال كما قال الشاعر

مال للجمال مشربا وثبدا \* أجنح لا يحملن أم حديدا

وكرما الخبر \* وقال الزمخشري أو يكون أعمالهم بدلان من الذين كفروا على تقدير مثل أعمالهم

وكرما الخبر وقال ابن عطية \* وقيل هو ابتداء وأعمالهم ابتداء ثان وكرما خبر الثاني والجملة خبر

الذين كفروا برهم \* الآية ارتفاع مثل على الابتداء وخبره مخذوف تقديره عند سيوفه فيأتي عليكم أو يقص قال ابن

عطية وقيل هو مبتدأ وأعمالهم ابتداء ثان وكرما خبر الثاني والجملة خبر الأول وهذا عندى أرجح الأقوال وكانك قلت المتحصل مثالا في النفس للذين كفروا وهذه الجملة المذكورة وهي أعمالهم في فسادها وقت الحاجة وتلاشيها كالرماد الذي تذرؤه الريح وتفرقه بشدة حتى لا يبقى له أثر ولا يجمع منه شيء انتهى هذا القول الذي رجحه ابن عطية قاله الخوفي وهو لا يجوز لأن الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الأول الذي هو مثل عارية من رابط يعود على المثل وليست نفس المبتدأ في المعنى فلا تحتاج إلى رابط والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وأعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال كانه قيل كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد كما تقول صفة زيد عرضهم صون وماله مبدول ووصف اليوم بقوله عاصف وإن كان من صفة الريح على سبيل التجوز كما قالوا يوم ماطر وليل نائم لا يقدرون \* يوم القيامة \* مما كسبوا \* من أعمالهم \* على شيء \* أي لا يرون له أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير بالريح على شيء \* ذلك \* إشارة إلى كونهم بهذه الحال وعلى مثل هذا الغرور والبعيد الذي يعمق فيه صاحبه وأبعد عن طريق النجاة

(الدر) (ع) وقيل هو ابتداء وأعمالهم ابتداء ثان وكرما خبر الثاني والجملة خبر الأول وهذا عندى أرجح الأقوال وكانك قلت المتحصل مثالا في النفس للذين كفروا وهذه الجملة المذكورة وهي أعمالهم في فسادها وقت الحاجة وتلاشيها كالرماد الذي تذرؤه الريح وتفرقه بشدة حتى لا يبقى له أثر ولا يجمع منه شيء انتهى هذا القول الذي رجحه ابن عطية قاله الخوفي وهو لا يجوز لأن الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الأول الذي هو مثل عارية من رابط يعود على المثل وليست نفس المبتدأ في المعنى فلا تحتاج إلى رابط والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وأعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال كانه قيل كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد كما تقول صفة زيد عرضهم صون وماله مبدول ووصف اليوم بقوله عاصف وإن كان من صفة الريح على سبيل التجوز كما قالوا يوم ماطر وليل نائم لا يقدرون \* يوم القيامة \* مما كسبوا \* من أعمالهم \* على شيء \* أي لا يرون له أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير بالريح على شيء \* ذلك \* إشارة إلى كونهم بهذه الحال وعلى مثل هذا الغرور والبعيد الذي يعمق فيه صاحبه وأبعد عن طريق النجاة

أول البعدين الحق والثواب وفي البقرة لا يقدر أن على شيء مما كسبوا وهما لا يقدر أن مما كسبوا على شيء من التفتن في الفصاحة والتأخير في التقديم والتأخير والمعنى واحد \* ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق \* الظاهر أن قوله يذهبكم خطاب عام للناس وعن ابن عباس خطاب للكفار \* ويأتى بخلق جديد \* الظاهر أن يكون المعنى أن يشأ يذهبكم أي بالناس ويأتى بناس آخرين من جنسكم آدميين \* وبرزوا أي ظهر وأمن قبورهم (٤١٥) إلى جزاء الله وحسابه والذين استكبروا هم رؤسائهم

وقادتهم استبعوا الضعفاء واستغفروهم واستكبروا تكبروا وأظهروا تعظيم أنفسهم وأستكبروا وعن اتباع الرسل وعبادة الله تعالى وتبعها يحتمل أن يكون اسم جمع لتابع تكادهم وخدم وغائب وغيب ويحتمل أن يكون مصدرا كقوم عدل ورضا وهل أنت ممنون عنا استفهام ممتناه نويضهم أيهم وتقر بهم وقد علموا أنهم لن يغفوا شيئا والمعنى أنا تبعناكم فيما كنتم فيه من الضلال كما أمرعوننا وما أغفنتم عنا شيئا ولذلك جاء جوابهم لوهدانا الله لهديناكم أجاوبوا بذلك على سبيل الاعتذار والتجمل ورد الهداية إلى الله تعالى وهو كلام حق في نفسه قال الزخشرى من الأولى للتيين والثانية للتبعيض كأنه قيل هل أنتم ممنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن يكونا

الأول وهذا عندى أرجح الأقوال وكانت قلت المتصل مثالا في النفس للذين كفروا وهذه الجملة المذكورة وهي أعمالهم في فسادهما وقت الحاجة وتلاشيها كالرماذ الذي تذروه الريح وتفرقه بشدها حتى لا يبقى له أثر ولا يجتمع منه شيء انتهى وهذا القول الذي رجحه ابن عطية قاله الحوفي وهو لا يجوز لأن الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الأول الذي هو مثل غارية من رابط يعود على المثل وليست نفس المبتدأ في المعنى فلا يحتاج إلى رابط وأعمال الكفرة المكسرة التي كانت لهم من صلة الأرحام وعقوب الرقاب وفداء الأسارى وعقر الأبل للاضياف وإغائة المملوكين والأجارة وغير ذلك شبهها في حبوطها وذهابها بامتنور البناء على غير أساس من معرفة الله والإيمان به وكونها لوجهه برماذ طيرته الريح المعاصف \* وقرأ نافع وأبو جعفر الرياح على الجمع والجمهور على الأفراد ووصف اليوم بقوم عاصف وان كان من صفه الريح على سبيل التجوز كما قالوا يوم ماحل وكيل نائم \* وقال الهروي التقدير في يوم عاصف الريح يخفف لتقدم ذكرها كما قال الشاعر

\* إذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف \* يريد كاسف الشمس \* وقبل عاصف من صفه الريح إلا أنه لما جاء بعد اليوم أتبع أعرابه كما قيل جحر ضب خرب يعني أنه خفض على الجوار \* وقرأ ابن أبي اسحق وإبراهيم بن أبي بكر عن الحسن في يوم عاصف على إضافة اليوم لعاصف وهو على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه تقدري في يوم ربيع عاصف وتقدم تفسير العصف في بونس في قوله جاء نهار ربيع عاصف وعلى قول من أجاز إضافة الموصوف إلى صفته يجوز أن تكون القراءة منه لا يقدر أن يوم القيامة مما كسبوا من أعمالهم على شيء أي لا يرون له أثر من ثواب كمالا يقدر أن الرماذ المطير بالريح على شيء \* وقيل لا يقدر أن من ثواب ما كسبوا فهو على حذف مضاف وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله إن ابن جده كان في الجاهلية يصل الرحم ويطم المسكين هل ذلك نافع قال لا ينفعه لأنه لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وفي الصحيح أيضا أن الكافر ليطمم بحسناته في الدنيا ما عمل لله منها ذلك إشارة إلى كونهم بهذه الحال وعلى مثل هذا الفرر البعيد الذي يعمق فيه صاحبه وأبعد عن طريق النجاة والبعدين الحق أو الثواب وفي البقرة لا يقدر أن مما كسبوا على شيء من التفتن في الفصاحة والمفارقة في التقديم والتأخير والمعنى واحد \* ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق أن يشأ يذهبكم أي بالناس ويأتى بناس آخرين من جنسكم آدميين \* وبرزوا أي ظهر وأمن قبورهم (٤١٥) إلى جزاء الله وحسابه والذين استكبروا هم رؤسائهم وقادتهم استبعوا الضعفاء واستغفروهم واستكبروا تكبروا وأظهروا تعظيم أنفسهم وأستكبروا وعن اتباع الرسل وعبادة الله تعالى وتبعها يحتمل أن يكون اسم جمع لتابع تكادهم وخدم وغائب وغيب ويحتمل أن يكون مصدرا كقوم عدل ورضا وهل أنت ممنون عنا استفهام ممتناه نويضهم أيهم وتقر بهم وقد علموا أنهم لن يغفوا شيئا والمعنى أنا تبعناكم فيما كنتم فيه من الضلال كما أمرعوننا وما أغفنتم عنا شيئا ولذلك جاء جوابهم لوهدانا الله لهديناكم أجاوبوا بذلك على سبيل الاعتذار والتجمل ورد الهداية إلى الله تعالى وهو كلام حق في نفسه قال الزخشرى من الأولى للتيين والثانية للتبعيض كأنه قيل هل أنتم ممنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن يكونا

للتبعيض معاً أي هل أنتم ممنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أي بعض بعض عذاب الله انتهى هذا التوجيهان اللذان وجههما الزخشرى في المكانين يقتضى أولهما التقديم في قوله من شيء على قوله من عذاب الله لأنه جعل من شيء هو المبين بقوله من عذاب الله ومن

(الدر) الذي تذروه الريح وتفرقه لشدها حتى لا يبقى له أثر ولا يجتمع منه شيء (ح) هذا القول الذي رجحه (ع) قاله الحوفي وهو لا يجوز لأن الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الأول الذي هو مثل غارية من رابط يعود على المثل وليست نفس المبتدأ في المعنى فلا يحتاج إلى رابط

التبينية يتقدم عليها ما تبينه ولا يتأخر والتوجيه الثاني وهو (٤١٦) بعض شيء هو بعض العذاب يقتضى أن يكون بدلا

فيكون بدل عام من خاص  
لان من شيء أعم من قوله من  
عذاب الله وأن عني بشئ  
شيئا من العذاب فيقول  
المعنى الى ما قدر وهو  
بعض بعض عذاب الله  
وهذا لا يقال لأن بعضية  
الشيء مطلقة فلا يكون  
لها بعض والظاهر أن  
قوله سواء علينا أجزعنا  
أم صبرنا الى آخره داخل  
تحت قول المستكبرين  
وجاءت جلا بلا واوعطف  
كأن كل جملة أنشئت  
مستقلة غير معطوفة وان  
كانت مرتبطة ببعضها بعض  
من جهة المعنى لأن سؤالهم  
هل أنتم مغنون عنا لما كان  
لجزعهم مهام فيه فقالوا  
لم ذلك سو وائتهم وبيتهم  
في ذلك لاجتماعهم في عقاب  
الضلالة التي كانوا مجتمعين  
فيها ية ولون ما هذا الجزع  
والتوبيخ ولا فائدة في  
الجزع كالأفائدة في الصبر  
أولما قالوا الهدانا الله اتبعوا  
ذلك بالاقطاف من النجاة  
فقالوا ما لنا من محيص  
أي منجي ومهرب جزعنا  
أم صبرنا وتقدم الكلام  
في مثل هذه التسوية في  
البقرة والظاهر أن  
هذه المحاورة بين الضعفاء  
والرؤساء هي في موضع  
العرض وقت البروز  
بين يدي الله تعالى

حذفت العرب ألفها في قولهم قام القوم ولو ترماز يد كاحذفت يا لأبلى في لأبأل فلما دخل الجازم  
تخيل أن الراء هي آخر الكلمة فسكنت للجازم كما قالوا في لأبلى لم أبأل تخيلوا اللام آخر الكلمة  
والرؤية هنا بمعنى العلم فهي من رؤية القلب \* وقرأ الأخوان خالق اسم فاعل والارض بالخفض  
\* وقرأ باقي السبعة خلق فعلا ماضيا والارض بالفتح ومعنى بالحق قال الزخشمي بالحكمة والفرض  
الصحيح والامر العظيم ولم يخلطها عينا ولا شهوة \* وقال ابن عطية بالحق أي بما يحق من جهة مصالح  
عباده وانفاذا سابق قضائه وليلد عليه وعلى قدرته \* وقيل بقوله وكلامه \* وقيل بالحق حال أي حقا  
والظاهر أن قوله يذهبك خطاب عام للناس وعن ابن عباس خطاب للكفار وبأت يخلق جديد  
يحتمل أن يكون المعنى ان يشأ يذهبك أي الناس وبأت بناس آخرين من جنسكم آدميين ويحتمل  
من غير جنسكم والاول قول جمهور المفسرين وتقدم تجوز بهذين الاحتمالين للمفسرين في قوله في  
النساء ان يشأ يذهبك أي الناس وبأت بآخرين وبينافي ذلك أنه لا يحتمل الا الوجه الاول وما  
ذلك أي وما ذهابكم والاثنيان يخلق جديد بممتنع ولا متعذر عليه تعالى لانه تعالى هو القادر على  
ما يشاء \* وقال الزخشمي لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فاذا خلاص له الداعي  
الى شيء وانتفى الصارف تكون من غير توقف كحربك أصعبك واذا دعا اليه داع ولم يعترض من  
دونه صار في انتهى وفيه دسياسة الاعتزال لقوله القادر لانهم يثبتون القادرية وينفون القدرة  
ولتشبيه فعله تعالى بفعل العبد في قوله كحربك أصعبك وعندنا أن تحربك أصعبنا ليس الا بقدرة  
الله تعالى وأن ما نسب اليه من القدرة ليس مؤثرا في إيجاد شيء \* وقال الزخشمي أيضا وهذه الآية  
بيان لابعادهم في الضلال وعظيم خطيئهم في الكفر بالله لوضوح آياته الساهرة له الدلة على قدرته  
الباهرة وحكمته البالغة وأنه هو الحقيق بان يعبدو يخافوه ويرجوا به في دار الجزاء انتهى  
وبرزوا أي ظهره وامن قبورهم الى جزاء الله وحسابه \* وقال الزخشمي ومعنى برزهم لله والله تعالى  
لا يتوارى عنه شيء حتى يبرزهم كأنوا يسترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويطنون  
أن ذلك خافي على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا الله عندهم أنفسهم وعلموا أن الله لا تخفى عليه  
خافية \* وقال ابن عطية وبرزوا معناه صاروا بالبراز وهي الارض المتسعة فاستعبر ذلك لجمع يوم  
القيامة \* وقال أبو عبد الله الرازي تأويل الحكماء أن النفس اذا فارقت الجسد فكأنها زال الغطاء  
وبقيت متجردة بذاتها عارية عن كل ما سواها وذلك هو البرزخ والله تعالى وهذا الرجل كثير ما يورد  
كلام الفلاسفة وهم يمانون لاهل الشرائع في تفسير كلام الله تعالى المنزل بلغة العرب والعرب  
لا تفهم شيئا من مفاهيم اهل الفلسفة فتفسرهم كاللغز والاحاجي ويسميه هذا الرجل حكايا وهم  
من أجهل الكفرة بالله تعالى وأبنيائه والضمير في وبرزوا على الخلق المحاسبين وعبر بلفظ  
الماضي اصدق الخبر به فكأنه قد وقع \* وقرأ زيد بن علي وبرزوا مبنياء للفعول وبشديد الراء  
والضعفاء الاتباع والعوام وكتب ووافي المصحف قبل الهمزة على لفظ من يفهم الالف قبل الهمزة  
فيميلها الى الواو ومثله عامر واثي اسرائيل والذين استكبروا هم رؤسائهم وقاداتهم استغفوا والضعفاء  
واستبغواهم واستكبروا واستكبروا وأظهر واتعظيم أنفسهم واستكبروا واعن اتباع الرسل وعبادة  
الله وتبعا يحتمل أن يكون اسم جمع لتابع كخادم وخدام وغائب وغيب ويحتمل أن يكون  
مصدرا كقوله عدل ورضا وهل أنتم ممنون استقام معناه توبيعهم أيهم وتقر بهم وقد علموا  
أنهم لن يغفوا والمعنى اننا تبعا لكم فيما كنتم فيه من الضلال كما أمرتمونا وما أغنيت عنا شاة لآل جاء

جوابهم لو هدا الله لهديناكم أجاوب ذلك على سبيل الاعتذار والتخجل ورد الهداية لله تعالى وهو كلام حق في نفسه \* وقال الزمخشري من الاولى للتبيين والثانية للتبعض كما أنه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء هو عذاب الله ويجوز أن يكونا للتبعض معا بمعنى هل أنتم مغنون منا بعض شيء هو بعض عذاب الله أي بعض بعض عذاب الله انتهى وهذا التوجيهان اللذان وجههما الزمخشري في من في المسكنين يقتضي أولهما التقديم في قوله من شيء على قوله من عذاب الله لانه جعل من شيء هو المبين بقوله من عذاب الله ومن التبيينية يتقدم عليها ما يمينه ولا يتأخر والتوجيه الثاني وهو بعض شيء هو بعض العذاب يقتضي أن يكون بدلا فيكون بدل عام من خاص لان من شيء أعم من قوله من عذاب الله وان عني بشئ شيئا من العذاب فيؤول المعنى الى ما قدر وهو بعض بعض عذاب الله وهذا لا يقال لان بعضه الشيء مطلقة فلا يكون لها بعض ونص الحوفي وأبو البقاء على أن من في قوله من شيء زائدة \* قال الحوفي من عذاب الله متعلق بمغنون ومن في من شيء لاستغراق الجنس زائدة للتوكيد \* وقال أبو البقاء ومن زائدة أي شيئا كائنا من عذاب الله ويكون محمولا على المعنى تقديره هل تمنعون عنا شيئا ويجوز أن يكون شيء واقعا موقع المصدر أي غنى فيكون من عذاب الله متعلقا بمغنون انتهى ومسوغ الزيادة كون الخبر في سياق الاستفهام فكان الاستفهام دخل عليه وباشره وصارت الزيادة هنا كالأية في تركيب فهل تغنون \* وقال الزمخشري أجاوبهم معتدلين عما كان منهم اليهم بأن الله لو هداهم الى الايمان لهدوهم ولم يضلوهم امامو ركين الذنب في ضلالهم واصلهم على الله كما حكي الله عنهم وقالوا لواء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يقولون ذلك في الآخرة كما كانوا يقولونه في الدنيا وبل عليه قوله حكاية عن المنافقين يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء انتهى \* وحكي أبو عبد الله الرازي عن الزمخشري أنهم قالوا ذلك مع أنهم كذبوا فيه وبل عليه قوله تعالى حكاية عن المنافقين يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء \* قال أبو عبد الله الرازي واعلم أن المعتزلة لا يجوزون صدور الكذب على أهل القيامة فكان هذا القول منه مخالفا لاصول مشايخه فلا يقبل منه \* وقال الزمخشري أيضا ويجوز أن يكون المعنى لو كنتم من أهل اللطف فلفظ بنارنا واهدينا لهديناكم الى الايمان \* قال أبو عبد الله الرازي وذكر القاضي هذا الوجه وزيفه بأن قال لا يجوز حمل هذا على اللطف لان ذلك قد فعله الله \* وقيل لو خلاصنا الله من العذاب وهدانا الى طريق الجنة لهديناكم \* وقال الزمخشري في بسط هذا القول لو هدا الله الى طريق النجاة من العذاب لهديناكم أي لا غشنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم سبيل الهلكة انتهى \* وقيل وبدل على أن المراد بالهدى الهدى الى طريق الجنة أنه هو الذي التمسوه وطلبوه فوجب أن يكون المراد \* وقال ابن عباس لو أُرشدنا الله لأرشدناكم والظاهر أن قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا الى آخره داخل تحت قول المستكبرين وجاءت جملته بلا واو عطف كأن كل جملة أنشدت مستقلة غير معطوفة وان كانت مرتبطة ببعضها ببعض من جهة المعنى لأن سؤالهم هل أنتم مغنون عنا انما كان لجزعهم مما هم فيه فقالوا لهم ذلك سوأينهم وبينهم في ذلك لا اجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا يجتمعون فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ ولا فائدة في الجزع كالأفادة في الصبر ولما قالوا لو هدا الله أتبعوا ذلك بالاقتناط من النجاة فقالوا ما لنا من محيص أي منجي ومهرب جزعنا أم صبرنا \* وقيل سواء علينا من كلام الضعفاء والذين

(ش) من الاولى للتبيين  
والثانية للتبعض كما أنه قيل  
هل أنتم مغنون عنا بعض  
الشيء الذي هو عذاب الله  
ويجوز أن يكونا للتبعض  
معا بمعنى هل أنتم مغنون عنا  
بعض شيء هو بعض  
عذاب الله أي بعض بعض  
عذاب الله (ح) هذان  
التوجيهان اللذان وجههما  
(ش) في من في المسكنين  
يقتضي أولهما التقديم في  
قوله من شيء على قوله من  
عذاب الله لانه جعل  
شيء هو المبين بقوله من  
عذاب الله ومن التبيينية  
يتقدم عليها ما يمينه ولا يتأخر  
والتوجيه الثاني وهو  
بعض شيء هو بعض  
العذاب يقتضي أن يكون  
بدلا فيكون بدل عام من  
خاص لان من شيء أعم من  
قوله من عذاب الله فان  
عني بشئ شيئا من العذاب  
فيؤول المعنى الى ما قدر  
وهو بعض بعض عذاب  
الله وهذا لا يقال لان بعضه  
الشيء مطلقة فلا يكون لها  
بعض

﴿ وقال الشيطان لما قاضى الأمر ﴾ مناسبة هذه لما قبلها أنه لما ذكر محاورة الاتباع لرؤسائهم الكفرة ذكر محاورة الشيطان وأتباعه من الانس وذلك لاشتراك الرؤساء والشيطان في التلبس بالاضلال والشيطان هنا ابليس وهو رأس الشياطين ومعنى قضى الامر تعيين قوم للجنة وقوم للنار وذلك كل في الموقف ووعده الحق يحتمل أن يكون من اضافة الموصوف الى صفة أى الوعد الحق وأن يكون الحق الشئ الثابت وهو البعث والجزاء على الأعمال أى بوفى لكم بما وعدكم ﴿ ووعدتكم ﴾ خلاف ذلك ﴿ فأخلفتكم ﴾ والان دعوتكم الظاهر أنها استثناء منقطع لأن دعاء إياهم الى الضلالة وسوسته ليس من جنس السلطان وهو الحجة البينة ﴿ ما أنا بمصرخكم ﴾ أى مغيثكم ﴿ وما أنتم بمصرخي ﴾ أى مغيثي وقرأ الجبور بمصرخي بفتح الباء وقرأ يحيى بن وثاب ( ٤١٨ ) والأعشى وحزرة بكسر الهمزة وقطع ناس في هذه القراءة

استكبروا والتقدير قالوا جميعا سواء علينا يخبرون عن حالهم وتقدم الكلام في مثل هذه التسوية في أول البقرة والظاهر أن هذه المحاورة بين الضعفاء والرؤساء هي في موضع العرض وقت البروز بين يدي الله وعن محمد بن كعب وابن زيد أن قولهم سواء علينا أجز عنا أم صبرنا بعد صبرهم في النار خمسة أيام وعام وبعد جرحهم مثلها ﴿ وقال الشيطان لما قاضى الأمر ان الله وعدهم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبني فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي اني كبرت بما أشركتكم من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم ﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر محاورة الاتباع لرؤسائهم الكفرة ذكر محاورة الشيطان وأتباعه من الانس وذلك لاشتراك الرؤساء والشياطين في التلبس بالاضلال والشيطان هنا ابليس وهو رأس الشياطين وفي حديث الشفاعة من حديث عقبة بن عامر ان الكافرين يقولون وجد المؤمنون من يشفع لهم فن يشفع لنافيقولون ما هو غير ابليس هو الذي أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنافيك أنضلنا فيقوم فيشور من مجلسه أنترج شمه أحدو يقول عند ذلك ان الله وعدهم الأتبعون الحسن يقف ابليس خطيبا في جهنم على منبر من نار يسهمه الخلائق جميعا فيقول ان الله وعدهم وعد الحق يعني البعث والجنة والنار وثواب المطيع وعقاب العاصي فعدهم وعده ووعدتكم أن لا بعث ولا جنة ولا نار ولا نواب ولا عقاب فأخلفتكم قضى الامر تعيين قوم للجنة وقوم للنار وذلك كل في الموقف وعليه يدل حديث الشفاعة أو بعد حصول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار ويدل عليه ما ذكرناه من الحسن وهو تأويل الطبري وقيل قضى الامر قطع وفرغ منه وهو الحساب وتصادر الفريقين الى مقرهم ما ووعد الحق يحتمل أن يكون من اضافة الموصوف الى صفة أى الوعد الحق وان يكون الحق صفة الله أى وعده وأن يكون الحق الشئ الثابت وهو البعث والجزاء على الاعمال أى فوفى لكم بما وعدكم ووعدتكم خلاف ذلك فأخلفتكم والان دعوتكم الظاهر انه استثناء منقطع لأن دعاء إياهم الى الضلالة وسوسته ليس من جنس السلطان وهو الحجة البينة ﴿ قبل ويحتمل أن يراد بالسلطان

وما ذهبوا إليه لا يلتفت اليه لان هذه قراءة متواترة نقلها السلف واقتفى آثارهم فيها الخلف وقد نقل جماعة من أهل العربية أنها لغة لكنهم قل استعمالها ونص قطر بن علي أنها لغة في بني ربوع وأنشدوا للاغب العجلي  
« قال لها لعلك يانا في قالت له ما أنت بالمرضى وما في بما أشركتوني مصدر يقوم قبل متعلق بأشركتوني أى كبرت اليوم بأشرككم إياي من قبل هذا اليوم أى في الدنيا ﴿ ان الظالمين لهم عذاب أليم ﴾ الظاهر أنه من تمام كلام ابليس حكى الله عنه ما سبقه في ذلك الوقت ليكون تنبيها للسامعين على النظر في

تأنيدهم والاستعداد للمالامته وأن يتصور في أنفسهم ذلك المقام الذي يقول فيه الشيطان ما يقول فيضاقوا ويمسوا بما يخصهم منهم فيجهم ﴿ وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات ﴾ الآية لما جمع الفريقين في قوله ورؤسائهم جميعا وذكر شيأ من أحوال الكفار ذكر ما آل اليه الأمر المؤمنين من ادخالهم الجنة قال الزمخشري ﴿ فان قلت فيم يتعلق يعني باذن ربهم في القراءة الأخرى وقولك فأدخلهم أنا باذن ربهم كلام غير ملتئم ﴾ قلت الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله باذن ربهم بما بعده أى تحييتهم فيها سلام باذن ربهم معنى أن الملائكة يحيونهم باذن ربهم انتهى ظاهر كلامه أن باذن ربهم معمول لقوله تحييتهم ولذلك قال يعني أن الملائكة يحيونهم باذن ربهم وهذا لا يجوز لأن تقديم معمول المصدر المتعلل حرف مصدرى والفعل عليه هو غير جائز وتقدم تفسير تحييتهم فيها سلام في أوائل بونس

(الدر) (ش) هي ضعيفة بمعنى قراءة حمزة بمصر خي بكسر الباء واستشهدوا لها ببيت مجهول قال لها هل لك يانافى \* قالت له ما أنت بالمريض \* وكان تقدير بقاء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فركب بالكسر لما عليه أصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لأن ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف نحو عصا يا لها وقوله يابايا \* فان قلت جرت الياء الأولى مجرى الحرف الصحيح لاجل الادغام فكأنها ياء وقعت (٤١٩) ساكنة بعد حرف صحيح فركب بالكسر على الأصل

قلت هذا قياس حسن ولكن لاستعمال المستفيض الذي بمنزلة الخبر المتواتر تتخالف اليه القياسات (ح) أما قوله واستشهدوا لها ببيت مجهول قد ذكره غيره أنه لا غالب للعجلى وهي لغة باقية في أفواه كثير من الناس الى اليوم يقول القائل ما في أفعل كذا بكسر الباء وأما التقدير الذي قال فهو توجيه الفراء ذكره عنه الزجاج وأما قوله في غصون كلامه حيث قبلها ألف فلا أعلم حيث تصافى الى الجملة المصدرة بالظرف نحو فعند يد حيث أمام بكر عمرو فيحتاج هذا التركيب الى سماع وأما قوله لأن ياء الاضافة الى آخره قد روي سكنون الباء بعد الألف وقرأ بذلك القراء نحو وعجبا وما ذهب اليه من ذكرنا من النحاة من الظن على هذه القراءة لا ينبغي أن يلتفت اليه لأن هذه قراءة متواترة نقلها السلف

الغلبة والتسلط والقدرة أي ما اضطرتكم ولا خوفكم بقوة مني بل عرضت عليكم شيئا فأتى رأيكم عليه \* وقيل هو استثناء متصل لأن القدرة على حمل الانسان على الشيء نادرة يكون بالقرين الخامل ونادرة يكون بقوة البداية في قلبه وذلك بالقاء الوسواس اليه فنادى عن أنواع التسلط \* قبل وظاهر هذا الكلام يدل على ان الشيطان لا قدرته على صرع الانسان ونوعه في أعضائه وجوارحه وازالة عقله فلا تلاموني \* وقرئ فلا تلاموني بالياء على الغيبة وهو الثقات بردي ما أتيتهم من الضلال ولوموا أنفسكم في سوء نظركم واستجابكم لدعائي من غير تثبت ولا حجة \* وقال الزمخشري ولوموا أنفسكم حيث اغترتم وأطمعوني إذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم إذ دعاكم وهذا دليل على ان الانسان هو الذي يختار الشقاوة والسعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله الاتمكين ولما من الشيطان الا التزيب ولو كان الامر كما يزعم المجبرة لقال فلا تلاموني ولا أنفسمكم فان الله قد قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه انتهى وهو على طريق الاعتزال \* ما أبابصر خكم قال ابن عباس بنا فكمكم \* وقال ابن جبريم بنقدكم \* وقال الربيع بن جبريمكم \* وقال مجاهد بن جبريمكم وكلها أفعال متفاربة \* وقرأ يحيى بن وثاب والاعشى وحمزة بمصر خي بكسر الباء وطعن كثير من النحاة في هذه القراءة \* قال الفراء أعلم بان وهم القراء فانه قل من لم منهم من الوهم ولعله ظن ان الباء في مصر خي خافضة للفظ كله والياء للتكلم خارجة من ذلك \* وقال أبو عبيد نراهم غلطوا ظنوا ان الباء تكسر لما بعدها وقال الاخفش ما سمعت هذا من أحد من العرب ولا من العويين \* وقال الزجاج هذه القراءة عند جميع العويين رديئة مرذولة ولا وجه لها الاوجه ضعيف \* وقال النحاس صار هذا اجما ولا يجوز أن يحمل كتاب الله على الشذوذ \* وقال الزمخشري هي ضعيفة واستشهدوا لها ببيت مجهول

قال لها هل لك يانافى \* قالت له ما أنت بالمريض

وكانه تقدير بقاء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فركب بالكسر لما عليه أصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لأن ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف نحو عصا يا لها وقبلها ياء (فان قلت) جرت الياء الأولى مجرى الحرف الصحيح لاجل الادغام فكأنها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فركب بالكسر على الأصل (قلت) هذا قياس حسن ولكن استعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تتخالف اليه القياسات انتهى أما قوله واستشهدوا لها ببيت مجهول قد ذكره غيره أنه لا غالب للعجلى وهي لغة باقية في أفواه كثير من الناس الى اليوم يقول القائل ما في أفعل كذا بكسر الباء وأما التقدير الذي قال فهو توجيه الفراء ذكره عنه الزجاج وأما

واقفي آثارهم فيها الخلف فلا يجوز أن يقال فيها انها خطأ أو رديئة وقد نقل جماعة من أهل اللغة أنها لغة لكنها قد استعملها ووصف قطرب على أنها لغة في بني بروج وقال القاسم بن معن وهو من رؤساء العويين الكوفيين هي صواب وسأل حسين الجعفي أبا عمرو بن العلاء وذكر له تلحين أهل العوف قال هي جائزة وقال أيضا التلحين الى أسهل حركتها أو الى فوق وعنه انه قال هي بالخلف حسن وعنه أيضا انه قال هي جائزة وليست عند الاعراب بذلك ولا يلتفت الى انكار أبي حاتم على أبي عمرو تحسينها فابو عمرو وامام لغة وامام نحو وامام قراءة وعروى في صريح وقد أجازها وحدها وقد رويها وايت الباقية

(الدر) على لعمر ونعمة بعد نعمة \* لوالده ليست (٤٢٠) بذات عقارب بخفض الياء من على بما أشركتموني (ح)

قوله في غشون كلامه حيث قبلها ألم فلا أعلم حيث يضاف إلى الجملة المصدرية بالظرف نحو قد زيد حيث أمام عرو بكر فيحتاج هذا التركيب إلى سماع وأما قوله لأن ياء الاضافة إلى آخره فدروي سكن الياء بعد الألف \* وقرأ بذلك القراء نحو يحيى وما ذهب اليه من ذكر نامن النعاة لا ينبغي أن يلتفت إليه وافتى آثارهم فيها الخلف فلا يجوز أن يقال فيها أنها خطأ أو قبيحة أو رديئة وقد نقل جماعة من أهل اللغة أنها لغة لكنه قل استعملها ونص قطرب على أنها لغة في بني ربيع \* وقال القاسم بن معن وهو من رؤساء التعوين الكوفيين هي صواب وسأل حسين الجعفي أبي عمر عن ابن العلاء وذكر تلحين أهل النعم فقال هي جائزة \* وقال أيضا لا تنبأ إلى أسفل حركتها أو إلى فوق وعنه أنه قال هي بالخفض حسنة \* وعنه أيضا أنه قال هي جائزة وليست عند الاعراب بذلك ولا التفات إلى إنكار أبي حاتم على أبي عمر وتحسينها فأبو عمر وامام لغة وامام نحو وامام قراءة وعزبي صرح وقد أجازها وحسنها وقد روى بيت النابتة

على لعمر ونعمة بعد نعمة \* لوالده ليست بذات عقارب

بخفض الياء من على \* وما في ما أشركتموني مصدرية ومن قبل متعلق بأشركتموني أي كبرت اليوم بأشرككم أي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله أنا برآء منكم وما تعبدون من دونه الله كفرنناكم \* وقال يوم القيامة يكفرون بشرككم \* وقيل موصولة تعني الذي والتقدير كبرت بالصم الذي أشركتموني مخذفي المائد \* وقيل من قبل متعلق بكفرت وما يعني الذي أي كبرت من قبل حين آيت السجود لآدم بالذي أشركتموني وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فإذا أدخلت همزة النقل قلت أشركت زيدا عرأي جعلته له شريكا الآن في هذا القول اطلاق ما على الله تعالى وما الأصح فيها أنها لا تطلق على أحاد من يعلم (ش) ونحو ما هذه يعني في الاطلاق على الله ما في قولهم سحان سحان كن لنا انتهى ومن منع ذلك جعل سحان عام على معنى التسبيح كما جعل برعة الجبردة وما مصدرية ظرفية (ش) فإن قلت فبم يتعلق يعني بأذن ربهم في القراءة الأخرى وقولك وأدخايم أنا بأذن ربهم كلام غير ملتئم \* قلت الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله بأذن ربهم بما بعده أي تحميم فيها سلام بأذن ربهم يعني أن الملائكة يحيمونهم بأذن ربهم (ح) ظاهر كلامه أن بأذن ربهم معمول لقوله تحميمهم ولذلك قال يعني أن الملائكة يحيمونهم بأذن ربهم وهذا لا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المتصل بحرفه مصدر الفعل عليه وهو غير جائز

ما يعني الذي أي كبرت من قبل حين آيت السجود لآدم بالذي أشركتموني وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فإذا أدخلت همزة النقل قلت أشركت زيدا عرأي جعلته له شريكا الآن في هذا القول اطلاق ما على الله تعالى وما الأصح فيها أنها لا تطلق على أحاد من يعلم (ش) ونحو ما هذه يعني في الاطلاق على الله ما في قولهم سحان سحان كن لنا انتهى ومن منع ذلك جعل سحان عام على معنى التسبيح كما جعل برعة الجبردة وما مصدرية ظرفية (ش) فإن قلت فبم يتعلق يعني بأذن ربهم في القراءة الأخرى وقولك وأدخايم أنا بأذن ربهم كلام غير ملتئم \* قلت الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله بأذن ربهم بما بعده أي تحميم فيها سلام بأذن ربهم يعني أن الملائكة يحيمونهم بأذن ربهم (ح) ظاهر كلامه أن بأذن ربهم معمول لقوله تحميمهم ولذلك قال يعني أن الملائكة يحيمونهم بأذن ربهم وهذا لا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المتصل بحرفه مصدر الفعل عليه وهو غير جائز



﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة ﴾ تقدم الكلام في ضرب مع المثل في أوائل البقرة فأغنى عن إعادته والكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة لإله الله قاله ابن عباس ﴿ أصلها نبات وفعها في السماء ﴾ يريد بالفرع أعلاها ورأسها وان كان المشبه به ذا فروع فيكون من باب الالكفاء بلفظ الجنس ومعنى في السماء في جهة العلو والصعود لا المظلة وما شئت الكلمة الطيبة كانت الكلمة أصلها نبات في قلوب أهل الإيمان وما يصدر ( ٤٢١ ) عنهم من الأفعال الزكية والأعمال الصالحة هو فرعها

يصعد إلى السماء إلى الله تعالى كما قال البيهقي بعد الكلام الطيب وما يترتب على ذلك العمل وهو ثواب الله تعالى هو جناها وصف هذه الشجرة بأوصاف الأولى قوله طيبة أي كريمة المنتبت والاصل في الشجرة اللبنة في المطعم الثاني رسوخ أصلها وذلك يدل على تمكنها وأن الرياح لا تقصفها فهي بطينة الفناء الثالث علو فرعها وذلك يدل على تمكن الشجرة ورسوخ عروقها وعلى بعد هان عفتها عن الأرض وعلى صفاتها من الشوائب الرابع ديمومة وجود ثمرتها وحضورها في كل الأوقات والحين في اللغة قطعة من الزمان والكلمة الخبيثة هي كلمة الكفر والظاهر أن التشبيه وقع بشجرة غير معينة إذا وجدت منها هذه الأوصاف ومعنى اجنت أي اقتلعت جنتها بنزع الأصول وبقيت في

تحتهن ولذلك قال يعني أن الملائكة يحيونهم بأذن ربهم وهذا لا يجوز لأن فيه تقديم معمول المصدر المتحل بحرف مصدرى والفعل عليه وهو غير جائز \* وقال أبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد الرازي الحسن أدخل رفع اللام على الاستقبال بإخبار الله تعالى عن نفسه فيصير بذلك بأذن ربهم ألفت لهم وأخني عليهم وتقدم تفسير تحتهن فيها سلام في أوائل سورة يونس ﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين لأذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ﴾ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لم تكن قرار \* ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضرب الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾ تقدم الكلام في ضرب مع المثل في أوائل البقرة فكان ينبغي ذلك عن الكلام فيه هنا إلا أن المفسرين أبدوا هنا تنقيرات فأعرب الحوفي والمديني وأبو البقاء \* مثلا مفعولا لضرب وكلمة بدل من مثلاً وعرابهم هذا تقرير على أن ضرب مثل لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد \* وقال ابن عطية وأجاز الزنجشيري مثلاً مفعول بضرب وكلمة مفعول أول تقرير على أنها مع المثل يتعدى إلى اثنين لأنها بمعنى جعل وعلى هذا تكون شجرة خبر مبتدأ أعذوف أي جعل كلمة طيبة مثلاً هي أي السكامة كشجرة طيبة وعلى البديل تكون كشجرة نعماً للسكامة \* وأجاز الزنجشيري وبدأ به أن تكون كلمة نصبا ضمير أي جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الأمير زيداً كساده حله وتوجهه على فرس انتهى وفيه تكلف اضمار لا ضرورة تدعو إليه \* وقرئ شاذاً كلمة طيبة بالرفع \* قال أبو البقاء على الابتداء وكشجرة خبره انتهى ويجوز أن يكون خبر مبتدأ أعذوف والتقدير هو أي المثل كلمة طيبة كشجرة وكشجرة نعمت لكلمة والكلمة الطيبة هي لاله الله قاله ابن عباس أو الإيمان قاله مجاهد وابن جرير أو المؤمن نفسه قاله العوفي والربيع أو جميع طاعته أو القرآن قاله الأصم أو دعوة الإسلام قاله ابن بحر أو الثناء على الله أو التسبيح والتزبده أو الجرة الطيبة المؤمن قاله ابن عباس أو جورة المهند قاله على وابن عباس أو شجرة في الجنة قاله ابن عباس أيضاً أو الثغلة وعليه أكثر المتأولين وهو قول ابن مسعود وابن عباس وأنس ومجاهد وعكرمة والضحك وابن زيد وجاء ذلك ناصباً حديث ابن عمر مما أخرجه الدارقطني عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكراً الآية فقال أنشدون ما هي فوق في نفسي أنها الثغلة الحديث \* وقال أبو العالية أنبت أنس بن مالك بنجرى ببطبق عليه رطب فقال أنس كل بأبأ العالية فأنهم الجرة الطيبة التي ذكرها الله في كتابه ثم قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع بسر فتلا هذه الآية وفي الترمذي من حديث أنس نحوه هذا \* وقال الزنجشيري

غاية الوهي والضعف في قلبها أقل ربح الكافر يرى أن يده شأوه ولا يستقر ولا يثني عنه شيئاً \* من هان قرار \* أي استقرار يقال قرأ الشيء قراراً ثبت ثباتاً وهذا النوع من المجاز هو من تشبيه المفعول بالمحسوس \* ثبت الله \* بدأ بحال المؤمن وتبينته في الدنيا كونه لو فتن عن دينه في الدنيا لثبت عليه وما زال كما جرى لأصحاب الأخدود ثم ذكر حال الكافر بقوله ﴿ ويضرب الله الظالمين ﴾ ولما ذكر تعالى ما فعل بكل واحد من نفسه من ذكر أنه لا يمكن اعتراض عليه فياخص به كل واحد منهم إذ ذاك راجع إلى ثمينة الله تعالى فقال ﴿ وفعل الله ما يشاء ﴾ لا يزال عافيه

كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك انتهى وقد شبه الرسول المؤمن الذي يقرأ القرآن بالترجلة فلا يبعد أن يشبه أيضاً بشجرتها \* أصلها ثابت أى فى الأرض ضارب بعروقها فيها \* وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها أجريت الصفة على الشجرة لفظاً وإن كانت فى الحقيقة للسبي وقرأه الجماعة فيها اسناد الثبوت إلى السبي لفظاً ومعنى وفيها حسن التقسيم إذ جاء أصلها ثابت وقرعها فى السماء يريد بالقرع أعلاها ورأسها وإن كان المشبه به ذا قرع فيكون من باب الاكتفاء بلفظ الجنس ومعنى فى السماء جهة الاله والصعود لا المظلة وفى الحديث خلق الله آدم طوله فى السماء ستون ذراعاً والمشيته الكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة كانت الكلمة أصلها ثابت فى قلوب أهل الإيمان وما يصدر عنهم من الأفعال الزكية والأعمال الصالحة هو قرعها يصعد إلى السماء إلى الله تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وما يرتب على ذلك العمل وهو ثواب الله هو جناها ووصف هذه الشجرة بأربعة أوصاف \* الاول قوله طيبة أى كريمة المنبت والاصل فى الشجرة له لذته فى المطعم \* قال الشاعر

طيب الباء سهل ولهم \* سبل ان شئت فى وحش وعر

أى ساحتهم سهلة طيبة \* الثانى رسوخ أصلها وذلك يدل على تمكنها وان الرياح لاتقصقها فى بطنية الفناء وما كان كذلك حصل الفرح بوجوده \* والثالث علو قرعها وذلك يدل على تمكّن الشجرة ورسوخ عروقها وعلى بعدها عن عقوبات الأرض وعلى صفاتها من الشوائب \* الرابع ديمومة وجود ثمرتها وحضورها فى كل الاوقات والحين فى اللغة قطعة من الزمان قال الشاعر

تناذرها الراقون من سوءها \* تطلقه حينا وحيننا تراجع

والمعنى تعطى جناها كل وقت وقته الله \* وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن أى كل سنة وإنك قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحكم وحامد وجاعة من الفقهاء من حلف أن لا يفعل شيئاً حينافاته لا يفعله سنة واحدة شهدوا بهذه الآية \* وقيل ثمانية أشهر قاله على ومجاهد ستة أشهر وهى مدة بقاء الثمر عليها \* وقال ابن المسيب الحين شهران لأن النخلة تدوم مثمرة شهرين \* وقيل لاتعطل من ثمر تحمل فى كل شهر وهى شجرة جوز الهند \* وقال ابن عباس أيضاً الضعالك والريمع كل حين أى كل غدوة وعشية ومتى أريد جناها ويخرج على أنها شجرة فى الجنة والتذكّر المرجو بضرب المثل هو التهم والتصوير للمعانى المدركة بالهقل فتى أبرزت بشبهة بالمحسوسات لم يناع فيها الحس والخيال والوهم وانطق بالمعقول على المحسوس فحصل الفهم والوصول إلى المطاوب والكلمة الخبيثة هى كلمة الكفر على قول الجمهور \* وقال مسروق الكذب وقال ابن جرير دعوة الكفر وما يعزى إليه الكافر \* وقيل كل كلام لا يرضاه الله تعالى \* وقرأ أبى وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة وقرى ومثل كلمة بنصب مثل عطفها على كلمة طيبة والشجرة الخبيثة شجرة الحنظل قاله الأكثر وإن ابن عباس ومجاهد وأنس بن مالك ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال الزجاج وقرع شجرة الثوم \* وقيل شجرة الكشوت وهى شجرة لا ورق لها ولا أصل قال وهى كشوت فلا أصل ولا ثمر \* وقال ابن عطية ويرد على هذه الأقوال أن هذه كلها من النجم وليست من الشجر والله تعالى أنعم مثل بالشجر فلا تسمى هذه شجرة لا بالتجو ز فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الثوم والبصل من أكل من هذه الشجرة \* وقيل الطحلبة \* وقيل الكاكة \* وقيل كل شجر لا يطيب له ثمر وعن ابن عباس هى الكافر وعنه أيضاً شجرة لم تخلق على الأرض \* وقال ابن عطية



في جميع المشركين قاله الحسن بدلو بالنعمة الايمان الكفر \* وقال مجاهد هم أهل مكة أنهم الله تعالى  
 عليهم ببعثه رسولا منهم يعلمهم أمر دينه وشرفهم به وأسكنهم حرمة وجعلهم قوام بيته فوضو امكان  
 شكر هذه النعمة كفرا وسأل ابن عباس عمر عنهم فقال هما الاعراب من قريش أخو إلى أي  
 بني مخزوم واستؤصوا ليدبر وأعمالكم أي بني أمية وموتوا إلى حين وعن علي نحو من ذلك \* وقال  
 قتادة هم قادة المشركين يوم بدر وعن علي هم قريش الذين تحزبوا يوم بدر وعلى أنهم قريش  
 جماعة من الصحابة والتابعين وعن علي أيضا هم منافق قريش أنهم عليهم باظهار علم الاسلام  
 بأن صان دماغهم وأموالهم وذرايعهم ثم عادوا إلى الكفر وعن ابن عباس في جيلة بن الازهم  
 ولا يريدانها زلت فيه لأن نزول الآية قبل قصته وقصته كانت في خلافة عمر وانما يريدان بن عباس انها  
 تخص من فعل فعل جيلة إلى يوم القيامة ونعمة الله على حذف مضاف أي بدلو اشكر نعمة الله كقوله  
 ويجعلون رزقكم انكم تكذبون أي شكر رزقكم كأنه وجب عليهم الشكر فوضو امكان كفرا  
 وجعلوا امكان شكرهم لتكذيب \* قال الزخشرى ووجه آخر وهو أنهم بدلو نفس النعمة  
 بالكفر حاصله الكفر بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرمة وجعلهم قوام بيته وأكرمهم  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ونعمة الله بدل ما أكرمهم من الشكر العظيم أو أصابهم الله بالنعمة  
 والسعة لا بالافهم الرحلتين فكفروا ونعمة فضربهم الله بالعطس سبع سنين حصل لهم الكفر بدل  
 النعمة وبقى الكفر طوقا في أعناقهم انتهى ونعمة الله هو المفعول الثاني لأنه هو الذي يدخل عليه  
 حرف الجر أي بنعمة الله وكفرا هو المفعول الأول كقوله فأولئك يبدل الله دينهم حسنات أي  
 بسيناتهم حسنات فالنصب هو الحاصل والمجرور بالباء أو المنصوب على اسقاطها هو الذاهب على  
 هذا السان العرب وهو على خلاف ما يفهمه العوام وكثير ممن ينقى إلى العلم وقد أوجعنا هذه المسألة  
 في قوله في البقرة ومن يتبدل الكفر بالإيمان وإذا قدر متضاها محذوفا وهو شكر نعمة الله فو  
 الذي دخلت عليه الباء ثم حذفت واذا لم يقدر مضاف محذوف قالها دخلت على نعمة ثم حذفت  
 وأحلوا قومهم أي من تابعهم على الكفر وزعم الحوفي وأبو البقاء أن كفرا هو مفعول ثان لبدلو  
 وليس بصحيح لأن بدل من اخوات اختار فالذي يباشره حرف الجر هو المفعول الثاني والذي يصل  
 إليه الفعل بنفسه لا بواسطة حرف الجر هو المفعول الأول وأعرب الحوفي وأبو البقاء جهنم بدل من  
 دار البوار والزخشرى عطف بيان فعلى هذا يكون الاحلال في الآخرة ودار البوار جهنم وقاله  
 ابن زيد وقيل عن علي يوم بدر وعن عطاء بن يسار زلت في قتلي بدر فيكون دار البوار أي الهلاك  
 في الدنيا كقلب بدر وغيره من المواضع التي قتلوا فيها وعلى هذا أعرب ابن عطية وأبو البقاء جهنم  
 منصوبا على الاشتغال أي يصلون جهنم يصلونها ويؤيد هذا التأويل قراءة ابن أبي عبيدة جهنم بالرفع  
 على أنه محتمل أن يكون جهنم مرفوعا على أنه خبر مبتدأ محذوف وهذا التأويل أولى لأن النصب  
 على الاشتغال مرجوح من حيث أنه لم يتقدم ما يرجعه ولا ما يكون مساويا وجهه ودار البقاء على  
 النصب ولم يكونوا اليقروا بغير الراجح أو المساوي إذ يضر به أفصح من زيد بضر به فذلك كان  
 ارتفاعه على أنه خبر مبتدأ محذوف في قراءة ابن أبي عبيدة راجعا وعلى تأويل الاشتغال يكون  
 يصلونها الموضع لمن الاعراب وعلى التأويل الأول جوزوا أن يكون حال من جهنم أو حال من دار  
 البوار أو حال من قومهم والخصوص بالذم محذوف تقديره وبئس القرار هي أي جهنم وجعلوا الله  
 أنداد أي زادوا إلى كفرهم نعمة أن صيروا له أندادا وهي الاصنام التي اتخذوا آلهة من دون الله \*

﴿ قل لعبادى الذين آمنوا ﴾ الآية لما ذكر حال الكفار وكفرهم ونعمته وجعلهم أندادا وتهدهم أمر المؤمنين بلزوم الطاعة والالتزام لأنفسهم والتزام عودى الاسلام الصلاة والزكاة قبل مجئ يوم القيامة ومعول قبل مخدوف تقديره أقبوا الصلاة ويقبوا جواب لهذا الامر المخدوف وعلامة الجزم فيه حذف النون قال ابن عطية ويظهر أن المقول هو الآية التى بعد أى قوله الله الذى خلق السموات والارض انتهى وهذا الذى ذهب اليه من كون معمول القول هو قوله الله الذى خلق الآية تشكيك للكلام بخالفه ترتيب التركيب ويكون قوله يقبوا الصلاة كلاما مفتلما من القول ومعوله أى يكون جوابا فاضل بين القول ومعوله ولا يرتب أن يكون جوابا لأن قوله تعالى الله الذى خلق السموات والارض لا يستدعى إقامة الصلاة والاتفاق الاعدد تقدير بعيد جدا وتقدم الكلام على قوله تعالى لا يسع (٤٢٥) فيه فى البقرة ولما أطال الكلام فى وصف أحوال السعداء

والاشقياء ختم وصفه بالدلائل الدالة على وجود الصانع فقال الله الذى خلق الآية وذكر أنواعا من الدلائل فذكر أولا إبداعه وإنشاء السموات والارض ثم أعقب بياق الدلائل وأبرزها فى جملة مستقلة ليدل وينبه على أن كل جملة منها مستقلة فى الدلالة ولم يجعل متعلقها معطوفات عطف المفرد على المفرد والله مرفوع على الابتداء والذى خبره قال ابن عطية ويجوز أن تكون من لبيان الجنس كما أنه قال فأخرج به رزقا لكم هو الثمرات وهذا ليس بجيد لأن من التى لبيان الجنس اثنتان بعد المبهم الذى تبيينه قال

وقرأ ابن كثير وأبو عمر وليضا وهما وليضف فى الحج وقمان والروم بفتح الباء وباقي السبعة بضمها والظاهر أن اللام فى الصبر ورة والمال لما كانت نتيجة جعل الانداد آفة الضلال أو الاضلال جرى مجرى لام العلة فى قولك جئت لك رمى على طريقة التشبيه \* وقيل قراءة الفتح لا تحتل أن تكون اللام العاقبة وأما بالضم فتحمل العاقبة والعلة والامر بالتمتع أمر تهديد ووعيد على حد قوله أعمال ما شئتم \* قال الزخشرى تمتعوا ائذان بأنهم لأنفسهم فى التمتع بالخضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه أمورون به قد أمرهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون لأنفسهم أمرا دونة وهو أمر الشهوة والمعنى أن دمتهم على ما تمنى عليهم من الامتثال لأمر الشهوة فإن مصيركم الى النار ويجوز أن يراد الخذلان والتخليه ونحوه قل تمتع بكفرك قليلا لأنك من أصحاب النار انتهى ومصيركم مصدر صار التامة بمعنى رجع وخبرنا هو قوله الى النار ولا يقال هنا صار بمعنى انتقل ولذلك نمدى الى أى فان انتقالكم الى النار لأنه تبنى أن بلا خبر ولا يبنى أن يدعى حذفه فيكون التقدير فان مصيركم الى النار واقع لا محالة وكأن لأن حذف الخبر فى مثل هذا التركيب قليل وأكثر ما يحذف اذا كان اسم انكرة والخبر جار مجرور وقد أجاز الخوف أن يكون الى النار متعلقا بمصيركم فعلى هذا يكون الخبر مخدوف ﴿ قل لعبادى الذين آمنوا ﴾ يقبوا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلايتهم قبل أن يأتى يوم لا يسع فيه ولا خلال \* الله الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم النهار \* وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار \* وآنا كم من كل مأسألتهم وإن تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان لظلم لظنم كقار ﴿ لما ذكر تعالى حال الكفار وكفرهم ونعمته وجعلهم له أندادا وتهدهم أمر المؤمنين بلزوم الطاعة والالتزام لأنفسهم والزمان عودى الاسلام الصلاة والزكاة قبل مجئ يوم القيامة ومعول قبل مخدوف تقديره أقبوا الصلاة يقبوا ويقبوا مجزوم على جواب الامر وهذا قول الاخفش والمأزى ورد بأنه لا يلزم من القول ان

( ٥٤ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) الزخشرى ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج ووزقا حال من المفعول أو نصبا على المصدر من أخرج لأنه فى معنى رزق وقيل من زائده انتهى هذا لا يجوز عند جهور البصريين لأن ما قبلها واجب وبعدها معرفتو يجوز زعده الاخفش وانتصب دائبين على الحال والمعنى يدأبان فى سيرهما أو إزارتهما واصلاحهما ما يصلحان من الارض والأبدان والنبات والضمير المنصوب فى سألتهم عائد على ما وهى موصولة بمعنى الذى الذى يظهر أن النعمة هو المنعم به وأنه هو اسم جنس لا يراد به الواحد بل يراد به الجمع كأنه قيل وإن تعدوا نعم الله ومعنى لا تحصوها لا تحصىها لا تنحصرها ولا تطيقوا عددها والمراد بالانسان هما الجنس أى توجد فيه هذا الخلال وهى الظلم والكفر ينظم النعمة بما غفال شكرها وبكفرها يجدها وجاء فى التحل وإن تعدوا نعمة الله وجاءت مختمة بقوله ان الله لغفور رحيم وسياق الكلام عليه ان شاء الله تعالى

( الدر ) قل لعبادى الذين آمنوا يقبوا الصلاة ( ح ) معمول قل مخدوف تقديره أقبوا الصلاة يقبوا ويقبوا مجزوم على

( الدر ) جواب الامر وهذا قول الاخفش والمأزني وردبانه لا يلزم من القول أن يقيموا وردبانه الأمر للمؤمنين بالاقامة للكافرين والمؤمنون متى أمرهم الرسول بشئ فعلوه لا محالة قال ( ع ) ويحتمل أن يكون يقيموا جواب الامر الذي يعطينامعناه قوله قل وذلك أن يجعل قل في هذه الآية بمعنى بلغ وأد الشريعة يقيموا الصلاة انتهى وهذا قريب مما قبله الآن فيما قبله معمول القول أقيموا وفي هذا الشريعة على تقدير بلغ الشريعة وذهب الكسائي والزجاج إلى أن معمول قل هو قوله يقيموا وهو أمر مجزوم بلام الامر مخدوفة على حد قول الشاعر \* محمد تقد نفسك كل نفس \* أنشد سيبويه أنه قال ان هذا لا يجوز الا في الشعر وقال ( ش ) في هذا القول وانما جاز حذف اللام لأن الامر الذي هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفوا ابتداء بحذف اللام لم يجز انتهى وذهب المبرد إلى أن التقدير قل لم أقيموا فيقيموا المصرح به جواب أقيموا المخدوف قيل وهو فاسد لوجهين أحدهما ان جواب ( ع ) الشرط يتخالف الشرط اما في الفعل أو في الفاعل أو

فيهما فاما اذا كان مثله فيهما فهو خطأ كقولك قم وتمم والتقدير على هذا الوجه ان يقيموا يقيموا المقدر للوجه الثاني الأمر المقدر للوجهية يقيموا على لفظ الغيبة وهو خطأ اذا كان الفاعل واحدا وقيل التقدير ان تقل لهم أقيموا يقيموا قاله سيبويه فيها حكى ( ع ) وقال الفراء جواب الامر مع شرط مقدر تقول أطلع الله يدخل الجنة أى ان قطعته يدخل الجنة ومخالفة هذا القول للقول قبله من أن الشرط في هذا مقدر بعد فعل الأمر وفي الذي قبله الأمر

يقيموا وردبانه الأمر للمؤمنين بالاقامة للكافرين والمؤمنون متى أمرهم الرسول بشئ فعلوه لا محالة \* قال ابن عطية ويحتمل أن يكون يقيموا جواب الامر الذي يعطينامعناه قوله قل وذلك ان يجعل قل في هذه الآية بمعنى بلغ وأد الشريعة يقيموا الصلاة انتهى وهذا قريب مما قبله الآن فيما قبله معمول القول أقيموا وفي هذه الشريعة على تقدير بلغ الشريعة وذهب الكسائي والزجاج وجاعة إلى أن معمول قل هو قوله يقيموا وهو أمر مجزوم بلام الامر مخدوفة على حد قول الشاعر \* محمد تقد نفسك كل نفس \* أنشد سيبويه أنه قال ان هذا لا يجوز الا في الشعر وقال الزمخشري في هذا القول وانما جاز حذف اللام لأن الامر الذي هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفوا ابتداء بحذف اللام لم يجز انتهى وذهب المبرد إلى أن التقدير قل لم أقيموا فيقيموا المصرح به جواب أقيموا المخدوف قيل وهو فاسد لوجهين أحدهما ان جواب الشرط يتخالف الشرط اما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما فاما اذا كان مثله فيهما فهو خطأ كقولك قم يقيم والتقدير على هذا الوجه ان يقيموا يقيموا والوجه الثاني ان الامر المقدر للوجهية يقيموا على لفظ الغيبة وهو خطأ اذا كان الفاعل واحدا \* وقيل التقدير ان تقل لهم أقيموا يقيموا قاله سيبويه في حكاية ابن عطية \* وقال الفراء جواب الامر مع شرط مقدر تقول أطلع الله يدخل الجنة أى أن قطعته يدخل الجنة ومخالفة هذا القول للقول قبله من أن الشرط في هذا مقدر بعد فعل الأمر وفي الذي قبله الأمر مضارع بلفظ الخبر صرف عن لفظ الامر والمعنى أقيموا قاله أبو علي وفرقة وردبانه لو كان مضارعا بلفظ الخبر ومعناه الأمر لبق على اعرابه بالنون كقوله هل أدلكم على تجارة ثم قال تؤمنون والمعنى آمنوا واعتل أبو علي لذلك بانه لما كان بمعنى الامر بنى معنى على حذف النون لان المراد أقيموا وهذا كناية الاسم المتكسر في

مضمن معنى الشرط وقيل هو مضارع بلفظ الخبر صرف عن لفظ الأمر والمعنى أقيموا قاله أبو علي وفرقة وردبانه لو كان مضارعا بلفظ الخبر ومعناه الأمر لبق على اعرابه كقوله هل أدلكم على تجارة ثم قال تؤمنون والمعنى آمنوا واعتل أبو علي لذلك بانه لما كان بمعنى الأمر بنى معنى على حذف النون لان المراد أقيموا وهذا كناية الاسم المتكسر في النداء في قولك يا زيد معنى على الضمة لما شبهه بقبله وبعده انتهى ومتعلق القول الملقوظ به والمقدر على هذه التخارج هو الأمر بالاقامة والانفاق الا في قول ( ع ) فتعلقه الشريعة فهو أعم اذ قدر قل بمعنى بلغ وأد الشريعة قال ( ع ) ونظير ان المقول هو الآية التي بعد أعنى قوله الله الذي خلق السموات والأرض انتهى وهذا الذي ذهب اليه من كون معمول القول هو قوله تعالى الله الذي الآية تفكيك للكلام بخلافه ترتيب التركيب ويكون قوله يقيموا الصلاة كلاما مفلقا من القول ومعمولا أو يكون جوابا فصل بين القول ومعمولا ولا يترتب أن يكون جوابا لان قوله الله الذي خلق السموات والأرض لا يستدعي إقامة الصلاة والانفاق الابتعاد بعيدا

النداء في قولك يا زيد يعني على الضمة لما شبه بقبل وبعد انتهى ومتعلق القول الملقوظ به أو المقدر في هذه الخارج هو الأمر بالأقامة والاتفاق إلا في قول ابن عطية فتعلقه الشريعة فهو أعم إذ قدر قل بمعنى بلغ وأد الشريعة قال ابن عطية ويظهر أن المقول هو الآية التي بعد أعنى قوله الله الذي خلق السموات والأرض انتهى وهذا الذي ذهب اليه من كون معمول القول هو قوله تعالى الله الذي الآية تفكيك الكلام بخلافه ترتيب التركيب ويكون قوله يقيموا الصلاة كلاماً مقشراً من القول ومعموله أو يكون جواباً لفصل به بين القول ومعموله ولا يترتب أن يكون جواباً بل قوله الله الذي خلق السموات والأرض لا يستدعي إقامة الصلاة والاتفاق لا بتقدير بعد جداً واحقن الصلاة أن يراد بها العموم أي كل صلاة فرض وتطوع وأن يراد بها الجنس وبذلك فسرهما ابن عباس وفسر الاتفاق بزكاة الأموال وتقدم أعراب سر وأعلانية وشرحاني أو آخر البقرة \* وقال أبو عبيدة البيهقي هنا البذل والخلال المحالة وهو مصدر من خاللت خلا لا وخلالة وهي المصاحبة انتهى ويعني بالبذل مقابل شيء \* وقال امرؤ القيس

صرفت الهوى عنهن من خشية الردى \* ولست بمقل للخلال ولا قال

\* وقال الأخفش للخلال جمع خلة وتقدم الخلاف في قراءة لا يبيع فيه ولا خلل بالفتح أو بالرفع في البقرة والمراد بهذا اليوم يوم القيامة قال الزخشي (فان قلت) كيف طابق الأمر بالاتفاق وصف اليوم بأنه لا يبيع فيه ولا خلل (قلت) من قبل أن الناس يخرجون أموالهم في عقود المعاوضات فيعطون بدلاً يأخذونه مثله وفي المكارمات ومهاداة الأصدقاء ليسخرجوا هداياهم أمثالها وأخير أمثالها أو أمثال الاتفاق لوجه الله خالصا كقوله وما لا أحد عنده من نعمة تجزي إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى فلا يفعله إلا المؤمنون الخلف فبعثوا عليه ليأخذوا بدله في يوم لا يبيع فيه ولا خلل أي لا انتفاع فيه بمبايعة ولا عالة ولا يمانفون فيه أموالهم من المعاوضات والمكارمات وإنما ينتفع فيه بالاتفاق لوجه الله انتهى ولما أطال تعالى الكلام في وصف أحوال السعداء والأشقياء وكان حصول السعادة بمعرفة الله وصفاته والشقاوة بالجهل بذلك ختم وصفه بالدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال علمه وقدرته فقال الله الذي خلق السموات والأرض وذ كر عشرة أنواع من الدلائل فذكر أولاً إبداعه وإنشاء السموات والأرض ثم أعقب بباقي الدلائل وأبرزها في جمل مستقلة ليدل وينبه على أن كل جملة منها مستقلة في الدلالة ولم يجعل متعلقاتها معطوفات عطف المفرد على المفرد والله مرفوع على الابتداء والذي خبره \* قال ابن عطية ومن أخبر بهذه الجملة وتقررت في نفسه آمن وصلى وأنفق انتهى يشير إلى ما تقدم من قوله أن معمول قل هو قوله تعالى الله الذي خلق السموات والأرض الآية فكانه يقول يقيموا الصلاة جواب لقوله قل لعباد الله الذي خلق السموات والأرض والظاهر أن مفعول أخرج هو رزقكم ومن للتبعيض ولما تقدم على النكرة كان في موضع الحال ويكون المعنى أن الرزق هو بعض جنس الأشجار ويخرج منها ما ليس برزق كالجزر والخضراوات ويجوز أن تكون من لبيان الجنس قاله ابن عطية والزخشي وكأنه قال فأخرج به رزقكم هو الثمرات وهذا ليس بجيد لأن من التي لبيان الجنس إنما تأتي بعد المهمم الذي تبينه \* وقال الزخشي ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج ورزقاً حالاً من المفعول أو نصباً على المصدر من أخرج لأنه في معنى رزق \* وقيل من زائدة وهذا لا يجوز عند جمهور البصريين لأن ما قبلها واجب بعدها معرفة ويجوز عند الأخفش والفلك هنا جمع فلك ولذلك قال

( الدر )

(ش) (ع) ويجوز أن يكون من بيان الجنس كأنه قال فأخرج به رزقاً لكم هو الثمرات (ح) هذا ليس بجيد لأن من التي لبيان الجنس إنما تأتي بعد المهمم الذي تبينه (ش) ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج ورزقاً حالاً من المفعول أو نصباً على المصدر من أخرج لأنه في معنى رزق وقيل من زائدة انتهى (ح) هذا لا يجوز عند جمهور البصريين لأن ما قبلها واجب بعدها معرفة ويجوز عند الأخفش

لتجربى ومعنى بأمره راجع الى الامر القائم بالذات \* وقال الزخشرى لقوله كن وانطوى في  
تسخير الفلك تسخير البحار وتسخير الرياح وأما تسخير الانهار فبحر ياتهاو بتفجيرها لا تنفعا بها  
وانتصب دائبين على الحال والمعنى يدأبان في سيرهما وانارتها واصلاحهما ماصلاحا من الأرض  
والابدان والنبات عن مقاتل بن حبان رفعه الى ابن عباس انه قال معناه دائبين في طاعة الله \* قال  
ابن عطية وهذا قول ان كان براديه ان الطاعة انقياد منهما في التسخير فذلك موجود في قوله تسخير  
وان كان يراد انهما طاعة مقصودة كطاعة العباد من البشر فهذا جيد والله اعلم انتهى وتسخير الليل  
والنهار كونهما يتعاقبان خلفة للنام والمعاش وقال المتكلمون تسخير الليل والنهار مجاز لانهما  
عرضان والاعراض لا تسخير ولما ذكر تعالى تلك النعم العظيمة ذكر انه لم يقتصر عليها فقال  
وَأَن تَأْكُم مِّن كُلِّ مَاسَأَلْتُمُوهُ والخطاب للجنس من البشر أى أن الانسان قد أوتي من كل مأسأله أن  
يسأل وينتفع به ولا يطردها في كل واحد واحد من الناس وانما تفرقت هذه النعم في البشر فيقال  
بحسب هذا الجميع وأنتيم كذا على جهة التقرير للنعمة \* وقرأ ابن عباس والضحاك والحسن  
ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وعمر بن قأد وقتادة وسلام ويعقوب ونافع في رواية من كل بالتوين  
أى من كل هذه المحاولات المذكورات ومما موصولة مفعول ثان أى مأسأله أن يسأل بمعنى يطلب  
الانتفاع به \* وقيل مانافية والمفعول الثاني هو من كل كقوله وأنتيم من كل شيء أى غير سائله  
أخبر بسبوغ نعمته عليهم عالم يسأله من النعم ولم يعرض المأسأله والجملة النفية في موضع نصب  
على الحال وهذا القول بدأ به الزخشرى وثنى به ابن عطية وقال انه تفسير الضحاك وهذا  
التفسير يظهر انه منافي لقراءة الجمهور من كل مأسأله بالاضافة لان في تلك القراءة على ذلك  
التعريض تكون مانافية فيكونون لم يسأله وفي هذه القراءة يكونون قد سألوه وما معنى الذى  
وأجيز أن تكون مصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول ولما أحس الزخشرى بظهور التناقض  
بين هذه القراءة وبين تلك على تقدير ان مانافية قال ويجوز أن تكون ماموصولة على وآ تاكم  
من كل ذلك ما احتجتم اليه ولم تصلح أحوالكم ومعائشكم الابه فكا كنكم سألتموه وأطلبتموه  
بلسان الحال فتأول سألتموه بقوله ما احتجتم اليه والضمير في سألتموه ان كانت مامصدرية عائدة على  
الله تعالى ويكون المصدر براديه المستول وان كانت موصولة بمعنى الذى عاد عليها والتقدير من كل  
الذى سألتموه اياه ولا يجوز أن يكون عائدة على الله والرباط للصلة الموصولة محذوف لانك ان قدرته  
متصلا فيكون التقدير مأسأله هو فلا يجوز أو منفصلا فيكون التقدير مأسأله اياه فالمنفصل  
لا يجوز زحذفه والنعمته هنا قال الواحدي اسم أقدم مقام المصدر يقال أنعم انعاما ونعمة أقدم الاسم  
مقام الانعام كقولك أنفقت أنفاقا ونفقة ولذلك لم يجمع لانه في معنى المصدر انتهى والذي يظهر أن  
النعمته هو المنعم به وأنه هو اسم جنس لا يراد به الواحد بل يراد به الجمع كما أنه قيل وان تعدوا نعمات الله  
ومعنى لا تحصوها ولا تحصروها ولا تطيقوا عددها هذا اذا أرادوا أن يعدوها على الاجال وأما التفصيل  
فلا يقدر عليه ولا يعاونه الله \* وقال أبو الدرداء من لم ير نعمته الله عليه الا في مطعمه ومشر به فقد قل  
عامه وحضر عذابه والمراد بالانسان هنا الجنس أى توجد فيه هذه الخلل وهى الظلم والكفر فظلم  
النعمه باغفال شكرها وكفرها بجحدها \* وقيل ظلم في الشدة فيشكو ويجزع كفار في  
النعمه بجمع ومنع وفي الحل وان تعدوا نعمات الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والفرق بين  
الخطمين أنه هنا تقدم قوله ألم ترى الذين بدلوا نعمت الله كفرا بعده وجعلوا الله أنداة فكأن ذلك



نصاعلى ما فاعوا من القبايح من كفران النعمة والظلم الذى هو الشر لا يجعل الاندادا نسباً ان يحتم  
 بدم من وقع ذلك منه فجاء ان الانسان لظلم وكفار وأما في العمل فاما ذكر عدة تفضلات وأطنب فيها  
 وقال أفن يخلق كن لا يخلق أى من أوجد هذه النعم السابق ذكرها ليس يكن لا يقدر على الخلق ولا  
 على شيء منه ذكر من تفضلاته أيضاً فبالعذاب والرحمة تنحصر يضاعى الى الرجوع اليه وان هاتين الصفتين  
 هو متصف بهما كما هو متصف بالخلق ففي ذلك اطماع لمن آمن به وان قل من عبادة المخلوق الى عبادة  
 الخالق انه يغفر زله السابق ويرجه وأيضاً فانه لما ذكر انه تعالى هو المتفضل بالنعم على الانسان ذكر  
 ما حصل من النعم ومن جنس النعم عليه فحصل من النعم ما يناسبه حالة الانعام وهو الغفران والرحمة  
 اذ لو لمالما أنعم عليه وحصل من جنس النعم عليه ما يناسبه حالة الانعام عليه وهو الظلم والكفران  
 فكأنه قيل ان صدر من الانسان ظلم فالله غفور أو كفران نعمة فالله رحيم لعلمه به عجز الانسان  
 وقصوره ودعوى أن هذه الآية منسوخة بآية العمل لا يلتفت اليها ونقل ذلك المضار عن عبد  
 الرحمن بن زيد بن أسلم **✽** وإذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبنى أن نعبد الاصنام  
 ربنا نحن أضلن كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم **✽** ربنا انى أسكنت  
 من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى  
 إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون **✽** ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في  
 الارض ولا في السماء **✽** الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربى لسميع الدعاء  
**✽** رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء **✽** ربنا اغفر لى ولوالدى وللؤمنين يوم يقوم  
 الحساب **✽** ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار **✽** مطهين  
 مقنعين رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء **✽** وأنذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين  
 ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك وتتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم  
 من زوال **✽** وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم  
 الامثال **✽** وقسّمكم وامكروهم وعند الله مكروهم وان كان مكروهم لتزول منه الجبال **✽** فلا تحسبن الله  
 مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام **✽** يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله  
 الواحد القهار **✽** وترى الجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد **✽** سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم  
 النار **✽** ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب **✽** هذا ابلاغ للناس ولينذروا به  
 وليعلموا أنما هو الله واحد وليذكر أولوا الالباب **✽** جنب مخففا وأجنب رباعيا لئلا يفتخروا بغير الله  
 مشددا لئلا يحجزوا والمعنى منع وأصله من الجانب **✽** الهوى الهبوط بسر عن قال الشاعر  
 وإذا رميت به الفجاج رأيت **✽** تهوى مخارمها هوى الاجل  
 شخص البصر أحد النظر ولم يستقر في مكانه **✽** المطلع المسرع في مشيه قال الشاعر  
 بمطع سرح كأن عنانه **✽** في رأس جندع من أرك المشدب

**✽** وقال عمران بن حطان

ادادنا فأهبطنا لدعوته **✽** داع سميع قلبونا وساقونا

**✽** وقال أبو عبيدة قد يكون الاهطاع الاسراع وادامة النظر **✽** المنقع هو الرافع رأسه المقبل بصره

على ما بين يديه تاله ابن عرفة والفتي **✽** وقال الشاعر

يا كرن الصاة بتقنعات **✽** نواجذهن كالحلح الوقيع

نصف الابل بالاقتاع عند رعاها أعلى الشجر ويقال أقنع رأسه نكسه وطأطأه فهو من الاضداد  
 \* قال المبرد وكونه بمعنى رفع أعرف في اللغة انتهى \* وقيل منه قنع الرجل اذا رضى كأنه رفع رأسه  
 عن السؤال وفي مقنع معطوفة أسنانه اليه داخلا ورجل مقنع بالتشديد عليه بيضة الرأس معروف  
 وجميع في القلة على أروس \* الطرف العين \* وقال الشاعر

وأغض طرفي ما بدت لي جارتى \* حتى يوارى جارتى مأواها

ويقال طرف الرجل طبق جفنه على الآخر وسعى الجفن طرفا لأنه يكون فيه ذلك الهواء ما بين  
 السماء والارض وهو الخلاء الذي لم تشغله الاجرام الكثيفة واستعير للجبان ف قيل قلب فلان هواء  
 \* وقال الشاعر

كان الرجل منها فوق صعل \* من الظلمات جوؤه هواء

المقرن المشدود في القرن وهو الحبل \* الصفا الغل والقيد يقال صفده صفدا قيده والاسم الصفا  
 وفي التكميل صفده مشددا \* قال الشاعر \* وأبقى بالملوك مصفدينا \* وأصفده أعطيته \*  
 وقيل صفدوا أصفدها في القيد والاعطاء \* قال الشاعر \* فلم أعرض أبيت اللعن بالصفد \* أى  
 بالاعطاء وسمى الاعطاء صفدا لأنه يقيده ويعد \* السربال القميص يقال سربلته فسر به  
 \* القطران ما يعلب من شجر الابل فيطبخ وتنهأ به الابل الجري فيحرق الجرب بحره وحدته وهو  
 أقبيل الاشياء اشتعالا ويقال فيه قطران بوزن سكران وقطران بوزن سرحان \* وإذ قال ابراهيم  
 رب اجعل هذا البلدا آمنا واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام \* رب انهم أضلن كثيرا من الناس فمن  
 تبعني فانه مني ومن عصاني فانه كافر غفور رحيم \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر التعجب

من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وجعلوا الله أنداداً لهم قريش ومن تابعهم من العرب الذين اتخذوا  
 آلهة من دون الله وكان من نعم الله عليهم اسكانه اياهم حرمة أرفد ذلك بذكر أصلهم ابراهيم وأنه  
 صلوات الله عليه دعا الله تعالى أن يجعل مكة آمنة ودعابان يحب بنه عبادة الأصنام وأنه أسكنه  
 وذريته في بيته ليعبدوه وحده بالعبادة التي هي أشرف العبادة وهي الصلاة لينظر وفي دين أبيهم  
 وأنه مخالف لما ارتكبه من عبادة الأصنام فيزدجر واورجعوا عنها وتقدم الكلام على قوله هنا  
 هذا البلد معرقا في البقرة منكرا \* وقال الزمخشري هنا سأل في الأول أن يجعله من جملة البلاد

التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني أن يخرجهم من صفة كان عليهم من الخوف الى ضدها من  
 الاين كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا انتهى ودعا ابراهيم أولا بما هو على طاعة الله تعالى وهو  
 كون محل العباد آمنا لا يخاف فيه اذ يمكن فيه من عبادة الله تعالى ثم دعائيا بأن يحب هو وبنوه

من عبادة الأصنام ومعنى واجنبي وبنى آدمي وياهم على اجتناب عبادة الأصنام وأراد بقوله  
 وبنى أولادهم صلبه الاقرباء وأجاب الله تعالى فجعل الحرم آمنا ولم يعبد أحد من بنيه الاقرباء لصلبه  
 صلبا \* قال سفيان بن عيينة وقد سئل كيف عبدت العرب الأصنام قال ما عبد أحد من ولد ابراهيم

صبا وكأنا ثمانية انما كانت لهم حجارة ينصبونها ويقولون حجر فحيت ما نصبوا حجرا فابو بمعنى  
 البيت فكانوا يدورون بذلك الحجر ويسمونه الدوار انتهى \* قال ابن عطية وهذا الدعاء من الخليل  
 عليه السلام يقتضى افراط خوفه على نفسه ومن حصل في رتبته فكيف يخاف أن يعبد صنما لكن

هذه الآية ينبغي أن يقتدى بها في الخوف وطلب الخاتمة وكرر النداء استعظافا لرب تعالى وذكر  
 سبب طلبه أن يحب هو وبنوه عبادة الأصنام بقوله انهم أضلن كثيرا من الناس اذ قد شاهد آباءه

وإذ قال ابراهيم \* مناسبة  
 هذه الآية لما قبلها أنه تعالى  
 لما ذكر التعجب من  
 الذين بدلوا نعمة الله كفرا  
 وجعلوا لله أندادا وهم  
 قريش ومن تابعهم من  
 العرب الذين اتخذوا من  
 دون الله آلهة وكان من  
 نعمة الله عليهم اسكانه اياهم  
 حرمة أرفد ذلك بذكر  
 أصلهم ابراهيم وأنه صلوات  
 الله عليه دعا الله تعالى  
 أن يجعل مكة آمنة ودعا  
 بأن يحب بنه عبادة  
 الأصنام \* رب انهم أضلن  
 كثيرا من الناس \* كقوم  
 نوح \* فمن اتبعني \* أى  
 على ديني وما أنا عليه \* فانه  
 مني \* جعله بعضه  
 لفرط الاختصاص به  
 وملابسته له \* ومن  
 عصاني \* وهذا فيه طباق  
 معنوي لأن التبعية طاعة  
 \* فأنك غفور رحيم \*  
 معناه لمن عصاه بغير الشرك

﴿ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع﴾ الآية كـر النداء رغبة فى الاجابة واطهار للتذلل والالتجاء الى الله وآتى بضمير جماعة المتكلمين لانه تقدم ذكره وذكر بنيه فى قوله واجنبى وبنى ﴿ومن ذريتى﴾ هو اسماعيل ومن ولدته وذلك ان هاجر لما ولدت اسماعيل غارت مناسارة فروى أنه ركب البراق هو وهاجر والطفل فجاء فى يوم واحد من الشام الى بطن مكة فنزل وأزل ابنه وأمه هنالك وركب منصر فامن يومه ذلك وكان هذا كله بوحى من الله فملوا لى دعا بما فى ضمن هذه الآية ومن للتبعض لأن اسحق كان بالشام والوادرى ما بين الجبلين وليس من (٤٣١) شرطه فيه ماء وانما قال غير ذى زرع لانه كان علم أن الله لا يضيع

هاجر وابنه فى ذلك الوادى وقومه يعبدون الأصنام ومعنى أضلنا كتابنا بالاضلال كثير من الناس والمعنى أنهم ضلوا بعبادتها كما تقول فتنتهم الدنيا أى افتتنوها واغتروا وبسببها ﴿وقرأ الجعدرى وعيسى النقي وأجنبى﴾ من أجنب وأنت الأصنام لانه جمع ما لا يعقل يخبر عنه أخبار المؤنث كما تقول الاجذاع انكسرت والخبار عنه اخبار جمع العاقل المذكور بالواو مجاز نحو قوله فقد ضلوا كثيرا فمن تعنى أى على دينى وما أنا عليه فانه منى جعله لفرط الاختصاص به وما يستله كقوله من غشنا فليس منا أى ليس بعض المؤمنين تنبيه على تعظيم النفس بحيث هو يسلب الفاش الايمان والمعنى أن النفس ليس من أوصاف أهل الايمان ومن عصانى هذا فيه طباق معنوى لان التبعية طاعة فقوله فانك غفور رحيم ﴿قال مقاتل ومن عصانى فيجادون الشرك﴾ وقال الزمخشري تغفر لى ماسلف من العيبان اذا بدلى فيه واستعدت الطاعة ﴿قال ابن عطية ومن عصانى ظاهره بالكفر لمعادلة قوله فمن تعنى فانه منى واذا كان كذلك فقوله فانك غفور رحيم معناه حين يؤمنوا لانه أراد ان الله يغفر لكل كافر لكنه حمله على هذه العبارة ما كان يأخذ نفسه به من القول الجميل والنطق الحسن وجبل الادب صلى الله عليه وسلم وكذلك قال نبي الله عيسى عليه السلام وان تغفروا لنفوسنا فانك أنت العزيز الحكيم ﴿ربنا انى﴾ أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ﴿كرر النداء رغبة فى الاجابة واطهارا للتذلل والالتجاء الى الله تعالى وآتى بضمير جماعة المتكلمين لانه تقدم ذكره وذكر بنيه فى قوله واجنبى وبنى ومن ذريتى هو اسماعيل ومن ولدته وذلك هاجر لما ولدت اسماعيل غارت مناسارة فروى أنه ركب البراق هو وهاجر والطفل فجاء فى يوم واحد من الشام الى مكة فنزل وترك ابنه وأمه هنالك وركب منصر فامن يومه ذلك وكان هذا كله بوحى من الله تعالى فلما ولّى دعا بما فى ضمن هذه الآية وأما كيفية بقاء هاجر وما جرى لها واسماعيل هناك فى كتاب البخارى والسير وغيره ومن للتبعض لأن اسحاق كان فى الشام والوادرى ما بين الجبلين وليس من شرطه ان يكون فيه ماء وانما قال غير ذى زرع لانه كان علم أن الله لا يضيع هاجر وابنه فى ذلك الوادى وأنه رزقهما الماء وانما نظر النظر البعيد فقال غير ذى زرع ولو لم يعلم ذلك من الله تعالى لقال غير ذى ماء على ما كانت عليه حال الوادى عند ذلك ﴿قال ابن عطية وقد يقال ان انتقاء كونه ذار زرع مستلزم لانتقاء الماء الذى لا يمكن أن يوجد زرع الا حيث وجد الماء ففى ما يتسبب عن الماء وهو الزرع لانتقاء سببه وهو الماء وقال الزمخشري بواد هو

كقولك ﴿القلب منى سقيم﴾ يريد قاي فكا أنه قيل أفئدة ناس وانما نكرت المضائق اليه فى هذا التمثيل لتسكير أفئدة لأنها فى الآية نكرة لتناول بعض الافئدة انتهى لا يظهر كونها لابتداء الغاية لانه ليس لها فعل يتبدأ به لغاية ينتهى اليها لا يصح ابتداء جعل الافئدة

(الذر) (ش) بواد هو وادى مكة غير زرع لا يكون فيه شئ من زرع قط كقوله قرأ ناعرا بغير ذى عوج معنى لا يوجد فيه اعوجاج مافيه الاستقامة لا غير (ح) استعمل قط وهو ظرف لا يستعمل الامع الماضى معمول لا لافعله لا يكون وهو ليس ماضيا وهو مكان أبدا الذى يستعمل فى غير الماضى من المستقبلات

وادی مكة غير ذی ذرع لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرآننا غير ذي عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الاستقامة لا غير انتهى واستعمل قط وهي ظرف لا يستعمل الا مع الماضي معمول لا لقوله لا يكون وليس هو ماضيا وهو مكان أبدا الذي يستعمل مع غير الماضي من المستقبلات والظاهر ان قوله عنديتك المحرم يقتضي وجود البيت حال الدعاء وسبقه قبله وتقدم الكلام في البيت ومتى وضع في البقرة وفي آل عمران ووصف بالمحرم لكونه حرم على الطوفان أي منع منه كل شيء يعتيق لانه اعتق منه فلم يستول عليه أو لكونه لم يزل عز رزامنعمان الجبارة أو لكونه محترما لا يحل انتهاكه وليقبوا متعلق بأسكنت وربنا دعاء معترض والمعنى انه لا يتخلو هذا البيت المعظم من العبادة \* وقيل هي لام الامر دعاء عالم بالقائمة الصلاة \* وقال أبو الفرج بن الجوزي اللام متعلقة بقوله واجنبي وبني أن نعيد الانصام ليقبوا الصلاة انتهى وهذا بعيد جدا وخص الصلاة دون سائر العبادات لانها أفضلها ولا ناسب لكل خبر وقوله ليقبوا بضمير الجمع دلالة على ان الله أعلم به ان هذا الطفل سيعقب هنالك ويكون له نسل وأئفدة جمع فؤاد وهي القلوب سعى القلب فؤاد الانقاده مأخوذ من فأدومنه المتأد وهو مستوقد النار حيث يشوى اللحم \* وقال مؤرج الأئفدة القطع من الناس بلغة قريش واليه ذهب ابن بحر \* قل مجاهد لو قال ابراهيم عليه السلام أئفدة الناس لازدجت على البيت فارس والروم \* وقال ابن جبير لحجته اليهود والنصارى والظاهر ان من التبعض إذا التقدير أئفدة من أئفدة الناس \* قال الزنجشري ويجوز أن تكون من الابتداء كقولك القلب منى سقيم يدقلى فكأنه قيل أئفدة ناس وانما نكر المضاف اليه في هذا التمثيل لتسكير أئفدة لأنها في الآبة نكرة لتتناول بعض الأئفدة انتهى ولا يظهر كونها لا ابتداء الغاية لأنها ليس لنا فاعل يتدأفها لغاية ينتهي اليها إذ لا يصح ابتداء جعل الأئفدة من الناس وانما الظاهر في من التبعض \* وقرأ هشام أئفدة بياء بعد الهزمة نص عليه الخواص عنه وخرج ذلك على الاشباع ولما كان الاشباع لا يكون الا في ضرورة الشعر جعل بعض العلماء هذه القراءة على أن هشاما قرأ بتسهيل الهزمة كالياء فعبأ الراوى عنها بالياء فظن من أخطأ فهمه انها بياء بعد الهزمة والمراد بياء عوضا من الهزمة قال فيكون هذا التعريف من جنس التعريف المنسوب الى من روى عن أبي عمرو وبارئكم وبأمركم ونحوه باسكان حركة لا عراب وانما كان ذلك اختلاسا قال أبو عمرو والذاني الحافظ ما ذكره صاحب هذا القول لا يعتد عليه لان النقلة عن هشام وأبي عمر وكاوا من أعلم الناس بالقراءة ووجهها وليس يفرض بهم الجهل الى أن يعتقد فيهم مثل هذا \* وقرئ آ فدة على وزن فاعلة فاحتمل أن يكون اسم فاعل للحذف من أفدأى ذنا وقرب وعجل أي جاعة آ فدة أو جاعات آ فدة وأن يكون جمع ذلك فؤاد ويكون من باب القلب وصار بالقلب آ فدة فأبدلت الهزمة الساكنة ألفا كما قالوا في آرم أفرام فوزه أعفلة \* وقرئ آ فدة على وزن فعلة فاحتمل أن يكون جمع فؤاد وذلك بخلاف الهزمة وتقل حركة الى الساكن قبلها وهو الفاء وان كان تسهلا بين يين هو الوجه وان يكون اسم فاعل من أفدأى كما تقول فرح ففرح ففرح \* وقرأت أم الهيثم أفودة بالواو المكسورة بدل الهمز \* قال صاحب اللوامح وهو جمع وفد والقراءة حسنة لكني لا أعرف هذه المرأة بل ذكرها أبو حاتم انتهى أبدل الهزمة في فؤاد بعد الضمة كما أبدلت في جون ثم جمع فاقرها في الجمع اقرارها في المفرد وأوهو جمع وفد كما قال صاحب اللوامح وقلب اذا الأصل أوفده وجمع فعل على أفعله شاذ نحو تجدد وأتجدد ووهي وأوهية وأم الهيثم

( الدر )

(ش) ويجوز أن تكون من الابتداء كقولك القلب منى سقيم تر يدقلى فكأنه قيل أئفدة ناس وانما نكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتسكير أئفدة لأنها في الآبة نكرة لتتناول بعض الأئفدة انتهى (ح) لا يظهر كونها لا ابتداء الغاية لانه ليس لنا فاعل يتدأفها لغاية ينتهي اليها إذ لا يصح ابتداء جعل الأئفدة من الناس وانما الظاهر في من التبعض

من الناس \* ربنائك تعلم ما تخفى وما نعلن \* الآية كرر النداء للتضرع والالتماء ولا يظهر تفاوت بين اضافة رب الى ياء المتكلم وبين اضافته الى جمع المتكلم وما تخفى وما نعلن عام فيما يخفونه ( ٤٣٣ ) ويعلمونه ثم آتى بأعم منه وهو قوله تعالى

امرأة نقل عنها شئ من لغات العرب \* وقرأ زيد بن علي افاضة على وزن اشارة ويظهر أن الهمزة بدل من الواو المكسورة كما قالوا اشاح في وشاح فالوزن فعالة أى فاجعل ذوى وفادة ويجوز أن يكون مصدر افاذا افاضة أو ذوى افاضة وهم الناس الذين يفقدون وينتقع بهم \* وقرأ الجمهور تهوى اليهم أى تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقا ونزاعا ولما ضمن تهوى معنى تميل عداه الى وأصله أن يتعدى باللام \* قال الشاعر

حتى اذا ماهوت كف الوليد بها \* طارت وفي كفة من ريشها تبارك ومثال ما في الآية قول الشاعر

تهوى الى مكة تبني الهدى \* ماثون الجن كم كفارها

\* وقرأ أسامة بن عبد الله تهوى بضم التاء مبنيًا للفعول من أهوى المنقولة بهمزة التعدية من هوى اللازمة كانه قيل يسرع بها اليهم \* وقرأ علي بن أبي طالب وزيد بن علي ومحمد بن علي وجعفر بن محمد ومجاهد تهوى مضارع هوى بمعنى أحب ولما ضمن معنى النزوع والميل عدى الى وارزقهم من الثمرات مع سكانهم واديا ما فيه شئ منها بأن يجلب اليهم من البلاد كقوله يحيى اليه ثمرات كل شئ وروى عن مسلم بن محمد الطائي انه لما دعا عليه السلام بان يرزق سكان مكة الثمرات بعث الله جبريل عليه السلام فاقبل بجناحه قطعة من فلسطين \* وقيل من الاردن فجاءها وطاف بها حول البيت سبعاً ووضعها قرب مكة ففى الطائف وبهذه القصة سميت وهى موضع تقيف وبها أتجارت وثمرات \* وروى نحوه من عن ابن عباس لعلمهم بشكروهم \* قال الزخشرى النعمية فى أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة فى وادى باب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لاجرم أن الله عز وجل أجاب دعوة ابراهيم فجعله حرماً آمناً يحيى اليه ثمرات كل شئ يرزقهم لندانهم فضله فى وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثها ثماراً وفى أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التى يربكها الله بواد غديرى زرع وهى اجتماع البواكير والقواكه المختلفة الازمان من الربيع والصيفية والخريفية فى يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجيب \* ربنائك تعلم ما تخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء \* الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء \* ربا جعل لى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربناء تقبل دعاء \* ربناء اغفر لى ولوالدى وللؤمنين يوم يقوم الحساب \* كرر النداء للتضرع والالتماء ولا يظهر تفاوت بين اضافة رب الى ياء المتكلم وبين اضافته الى جمع المتكلم وما تخفى وما نعلن عام فيما يخفونه \* وقيل ما تخفى من الوجد لما وقع بيننا من الفرقه وما نعلن من البكاء والدعاء \* وقيل ما تخفى من كآبة الافتراق وما نعلن من مجامير بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكتنا قال الى الله اكلمك قالت الله أمرك بهذا قال نعم قالت لا تخشى تركنا الى كافر والظاهر أن قوله وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء من كلام ابراهيم لا كتنافى ما قبله وما بعده بكلام ابراهيم لما ذكر أنه تعالى عم ما يخفى هو ومن كنى عنه تم جميع الأشياء وانها غير خافية عنه تعالى \* وقيل وما يخفى الآية من كلام الله عز وجل تصديقاً لابراهيم عليه السلام كقوله تعالى وكذلك يفعلون والظاهر أن

أزمان مختلفة يدل على ذلك أن اسمها لم يكن موجوداً حالة دعائه اذ ترك هاجر والطفل بكه والظاهر أن حمداً لله على هبة ولديه له كان بعد وجود اسحاق \* وعلى الكبر يدل على مطلق الكبر ولم يمتنع لتعين المدة التى وهبها لهما ولداً وروى أنه ولد له اسمايل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحاق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة قال الزخشرى ويجوز أن يكون من اضافة فعل الى فاعله ويجعل دعاء الله جميعاً على الاستناد المجازى والمراد سماع الله انتهى هذا بعيداً لاستلزامه أن يكون من باب الصفة المشبهة والصفة متعديّة ولا يجوز ذلك الا عند آبي على الفارسي حيث لا يكون لبس وأما هنا فاللبس حاصل اذ الظاهر

( ٥٥ ) تفسير البحر المحیط لابی حیان - خامس ) أنه من اضافة المثال للفعول لامن اضافته للفاعل وانما أجاز ذلك الفارسى فى مثل زبد ظالم العبيد اذا علم له عبيداً ظالمين والظاهر أن ابراهيم عليه السلام سأل المغفرة لأبويه لقربين وكانت أمه مؤمنة

هذه الجمل التي تكلم بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم تقع منه في زمان واحد وانما حكى الله عنه ما وقع في أزمان مختلفة يدل على ذلك أن اسحاق لم يكن موجودا حاله دعائه اذ ترك هاجر والطفل بمكة فالظاهر ان حمده الله تعالى على هبة ولديه كان بعد وجود اسحاق وعلى الكبر يدل على مطلق الكبر ولم يتعرض لتعيين المدة التي وهب له فيها ولداه وروى أنه ولده اسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحاق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة \* وقيل اسماعيل لاربع وستين واسحاق لتسعين وعن ابن جبير لم يولد له الا بعد مائة وسبع عشرة سنة وانما ذكر حال الكبر لان المنة فيها هبة الولد اعظم من حيث ان الكبر مظنة اليأس من الولد فان مجيء الشيء بعد الياس أحلى في النفس وأهيج لها وعلى الكبر في موضع الحال لانه قال رأنا كبير وعلى على بابها من الاستعلاء لكنه مجاز اذ الكبر بمعنى لاجرم يشكون وكانه لما سن وكبر صار مستعلي على الكبر \* وقال الزخشري على في قوله على الكبر بمعنى مع كقوله

اني على ما ترين من كبرى \* أعلم من حيث يؤكل الكنف

وكنى بسميع الدعاء عن الاجابة والتقبل وكان قد دعا الله أن يهب ولدا بقوله رب هب لي من الصالحين فحمد الله على ما وهبه من الولد وأكرمه به من اجابة دعائه والظاهر اضافة سميع الى المفعول وهو من اضافة المثال الذي على وزن فاعل الى المفعول فيكون اضافة من نصب ويكون ذلك حجة على إعمال فاعل الذي للمبالغة في المفعول على ما ذهب اليه سيبويه وقد خالف في ذلك جهور البصريين وخالف الكوفيون فيه وفي اعمال باقي النحاة الامثلة فقول وفعل ومفعول وفعل وهذا مذكور في علم النحو ويمكن أن يقال في هذا ليس ذلك اضافة من نصب فيلزم جواز اعماله بل هي اضافة كاضافة اسم الفاعل في نحو هذا ضارب زيد أمس \* وقال الزخشري ويجوز أن يكون من اضافة فاعل الى فاعله ويجعل دعاء الله سمياعا على الاسناد المجازي والمراد سبحانه الله انتهى وهو بعيد لاستزامه أن يكون من باب الصفة المشبهة والصفة متعدي ولا يجوز ذلك الا عند أبي على الفارسي حيث لا يكون لبس وأما هنا فاللبس حاصل اذ الظاهر أنه من اضافة المثال للمفعول لامن اضافته الى الفاعل وانما أجاز ذلك الفارسي في مثل زيد ظالم العبيد اذ علم أن له عبيدا وظالمين ودعاؤه بان يجعله مقيم الصلاة وهو مقيمها انما يريد بذلك الديمومة ومن ذريتي من للتبعيض لانه أعلم أن من ذريته من يكون كافرا أو من يهمل اقامتها وان كان مؤمنا \* وقرأ طلحة والأعشى دعاء ربنا بغيرياء \* وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بيباء كنية في الوصل وأبنتها بعضهم في الوقف \* وروى ورش عن نافع انباتها في الوصل والظاهر ان ابراهيم سأل المفقرة لابويه القريبين وكانت أمه مؤمنة وكان والده لم يأس من ايمانه ولم يتبين له عداوة الله وهذا يقشى اذ قلنا ان هذه الادعية كانت في أوقات مختلفة فجمع هنا أشياء مما كان دعائها \* وقيل أراد أمه ونوحا عليه السلام \* وقيل آدم وحواء والظاهر القول الاول وقد دعا نضاد عاؤه لابساه بالمفقرة في قوله واغفر لاني انه كان من الضالين \* وقال الزخشري ( فان قلت ) كيف جاز له أن يستغفر لابويه وكانا كافرين ( قلت ) هو من تجوزات العقل لا يمتنع جواز الالباتوقيف انتهى وهو في ذلك موافق لاهل السنة مخالف للمذهب الاعتزالي

( الدر )

(ش) ويجوز أن يكون من اضافة فاعل الى فاعله ويجعل دعاء الله سمياعا على الاسناد المجازي والمراد سماع الله (ح) هذا بعيد لاستزامه أن يكون من باب الصفة المشبهة والصفة متعدي ولا يجوز ذلك الا عند أبي على الفارسي حيث لا يكون لبس وأما هنا فاللبس حاصل اذ الظاهر أنه من اضافة المثال للمفعول لامن اضافته الى الفاعل وانما أجاز ذلك الفارسي في مثل زيد ظالم العبيد اذ علم أن له عبيدا وظالمين (ش) فان قلت كيف جاز له أن يستغفر لابويه وكانا كافرين وهو من تجوزات العقل لا يتعلم امتناع جواز الالباتوقيف (ح) هو في ذلك موافق لاهل السنة مخالف للمذهب الاعتزالي

وكان والده لم يأس من إيمانه ولم يتبين له عداوة الله ﷻ ولا تحسب الله غافلا ﷻ الآية الخطاب في قوله ولا تحسب للسامع الذي يمكن منه حسابان مثل هذه الجلبة بصفات الله للرسول صلى الله عليه وسلم لأنه مستحيل ذلك في حقه وفي هذه الآية وعيد عظيم للظالمين ومعنى ﷻ مهطعين ﷻ مسرعين ومعنى ﷻ مقنعي رؤسهم ﷻ وجوه الناس يومئذ إلى السماء لينظر أحد إلى أحد ومعنى ﷻ أفندتهم هواء ﷻ أي اضطراب أفندتهم وجيشاتها في الصدور وأهائجي ﷻ تذهب وتبلغ (٤٣٥) على ما روى حناجرهم فهي في ذلك كالهواء الذي هو أبدا في اضطراب

وحصول هذه الصفات الخمس للظالمين قبل عند الحاسبة بدليل ذكرها عقيب قوله تعالى يوم يقوم الحساب ﷻ وأندر الناس يوم يأتيهم العذاب ﷻ هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم منصوب على أنه مفعول ثان لا نذر ولا يصح أن يكون ظرفا لأن ذلك اليوم ليس بزمان الانذار وهذا اليوم هو يوم القيامة وأندر الناس الظالمين وبين ذلك قوله ﷻ فيقول الذين ظلموا ﷻ لأن المؤمنين يبشرون ولا يندرون ﷻ أولم تكونوا ﷻ هو على إضمار القول والظاهر أن التقدير فيقال لهم والقائل الملائكة أو الباري تعالى يوم يخون بذلك وبذكرون بذلك مقالهم في انكار البعث وأقسامهم على ذلك كما قال تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال

يكون جمع ولد كما سُد في أسدو يكون قد دُعَا لثديته وأن يكون لغته في الولد \* وقال الشاعر  
فلت زيادا كان في بطن أمه \* وليت زيادا كان ولد حمار  
كما قالوا العدم والعدم \* وقرأ ابن جبير ولو الذي باسكان الياء على الأفراد كقوله واغفر لابي وقيام الحساب مجاز عن وقوعه وثبوته كما يقال قامت الحرب على ساق أو على حدنف مضاف أي أهل الحساب كما قال يوم يقوم الناس لرب العالمين ﷻ ولا تحسب الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقنعي رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم ﷻ وأفندتهم هواء ﷻ الخطاب بقوله ولا تحسب للسامع الذي يمكن منه حسابان مثل هذه الجلبة بصفات الله للرسول صلى الله عليه وسلم فإنه مستحيل ذلك في حقه وفي هذه الآية وعيد عظيم للظالمين وتسليية للظالمين \* وقرأ طلحة ولا تحسب بغير نون التوكيد وكذا فلا تحسب الله تخلف وعده والمراد بالنبي عن حساباته غافلا الايدان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون علمير يد الوعيد ويجوز أن يراد ولا تحسبه بعاملمهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النكير والقطمير \* وقرأ السلمي والحسن والاعرج والمفضل عن عاصم وعباس بن الفضل وهارون العتيكي ويونس بن حبيب عن أبي عمر ونوخرهم بنون العظمة والجمهور بالياء أي يؤخرهم الله مهطعين مسرعين قاله ابن جبير وقتادة وذلك بذلة واستكانة كسراع الاسير والخائف \* وقال ابن عباس وأبو الضمى شديدي النظر من غير أن يطرقوا \* وقال ابن زيد غير رافعي رؤوسهم \* وقال مجاهد مدعين النظر \* وقال الاخفش مقبلين للأصحاء \* وأندد بدجلة دارهم ولقد أراهم \* بدجلة مهطعين إلى السماع \* وقال الحسن مقنعي رؤوسهم وجوه الناس يومئذ إلى السماء لينظر أحد إلى أحد انتهى \* وقال ابن جريج هواء صفر من الخير خاوية منه \* وقال أبو عبيدة جوف لا عقول لهم \* وقال ابن عباس ومجاهد وابن زيد خاوية ليس فيها خير ولا عقل \* وقال سفيان خالية الامن فرع ذلك اليوم كقوله وأصبح فوآد أم موسى فارغاً أي الامن هم موسى وهواء تشبيه محض لأنها ليست بهواء حقيقة ويحتمل أن يكون التشبيه في فراغها من الرجاء والطمع في الرخاء فهي متفرقة مشبهة الهواء في تفرغه من الأشياء وانحرافه وأن يكون في اضطراب أفندتهم وجيشاتها في الصدور وأهائجي ﷻ وتبلغ على ما روى حناجرهم فهي في ذلك كالهواء الذي هو أبدا في اضطراب وحصول هذه الصفات الخمس للظالمين قبل الحاسبة بدليل ذكرها عقيب قوله يوم يقوم الحساب \* وقيل عند اجابة الداعي والقيام من القبور \* وقيل عند ذهاب السعداء إلى الجنة والاشقياء إلى النار ﷻ وأندر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتبيع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال \* وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم

الزنجشري أولم تكونوا أقسمتم على إرادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأثرا وما استوى عليهم من عادة الجهل والسفه وأن يقولوا لسان الحال حيث بنوا شيدا أو ملوا بعيدا أو مالكم جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ المقسمين لقال ما لنا من زوال والمعنى أقسمتم أنكم ياقون في الدنيا لا زولون بالموت والفناء وقيل لا تتقنلون إلى دار أخرى انتهى جعل الزنجشري أولم تكونوا محكيًا بقولهم مخالف لما قدمناه وقوله لا زولون بالموت والفناء ليس بمجيد لأنهم مقرون بالموت والفناء وقيل هو قول مجاهد ومعنى ما لكم من زوال من الأرض بعد الموت أي لا يبعث من القبور ﷻ وسكنتم ﷻ أن كل من السكون

فالمعنى أنهم قرأوا فيها واطمأنوا لطبي النفس سائر في سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لاجتماعها إلى الظالمون قبلهم \* وتبين لكم بالخبر والمشاهدة ما فعلنا بهم من الهلاك والانتقام (٤٣٦) \* وضررنا لكم الأمثال \* أي صفات ما فعلوا وما فعل بهم

وتبين لكم كيف فعلنا بهم \* وضررنا لكم الأمثال \* هذا خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ويوم منصوب على أنه مفعول ثالث لا نذر ولا نصح أن يكون ظرفاً لأن ذلك اليوم ليس بزمان للإنذار وهذا اليوم هو يوم القيامة والمعنى وأنذر الناس الظالمين وبين ذلك قوله فيقول الذين ظلموا الآن المؤمنون يبشرون ولا يندرون \* وقيل اليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ولفاء الملائكة بالبشرى كقوله لولا آخرتني إلى أجل قريب فأصدق ومعنى التأخر إلى أجل قريب الرادى الدنيا قاله الضحاك إذا مالها إلى أمدها من الزمان قريب قاله السدي أي لتدارك ما فرطوا من إجابة الدعوة واتباع الرسل أو لم تكونوا هو على إضمار القول والظاهر أن التقدير فيقال لهم والقائل الملائكة أو القائل الله تعالى يجوزون بذلك ويذكرون مقاتلهم في انكار البعث وإقسامهم على ذلك كما قال تعالى وأسهموا بالله جهداً بماهم لا يبعث الله من يموت ومعنى ما لكم من زوال من الأرض بعد الموت أي لا تبعث من القبور \* وقال مجاهد كعبان هذا القول يكون منهم وهم في النار ويرد عليهم أو لم تكونوا ومعناه التوبيخ والتقريع \* وقال الزمخشري أو لم تكونوا أقسمتم على إرادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأثرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفاهة وأن يقولوا بلسان الحال حيث بنوا شديداً وأما ما بعيداً وما لكم جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكي لفظ المقسمين لقليل ما لنا من زوال والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزولون بالموت والفناء \* وقيل لا تنتقلون إلى دار أخرى انتهى فجعل الزمخشري أو لم تكونوا تحكي بقولهم وهو مخالف لما قد بيناه من أنه يقال لم ذلك وقوله لا يزولون بالموت والفناء ليس بجديد لأنهم مقررون بالموت والفناء وقوله هو قول مجاهد وسكنتم أن كان من السكون فالمعنى أنهم قرأوا فيها واطمأنوا لطبي النفس سائر في سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لاجتماعها إلى الظالمون قبلهم وان كان من السكون فان السكون من السكون الذي هو البت والاصل تعديته في كإيقال أقام في الدار وقر فيها ولكنه لما أطلق على سكون خاص تصرف فيه \* فقيل سكن الدار كما قيل تبوأها وتبين لكم بالخبر والمشاهدة ما فعلنا بهم من الهلاك والانتقام \* وقرأ الجهور وتبين فلما مضى وأفعاله مضمرة يدل عليه الكلام أي وتبين لكم هو أي حالهم ولا يجوز أن يكون الفاعل كيف لأن كيف انما تأتي اسم استفهام أو شرط وكلاهما لا يعمل فيه ما قبله إلا ما روي شاذ من دخول على على كيف في قولهم على كيف تبسيع الآخرين وإلى في قولهم انظر إلى كيف تضع وإنما كيف هنا سؤال عن حال في موضع نصب بفعلنا \* وقرأ السلمي فيأحكي عنه أبو عمر والداني ونبين بضم النون ورفع النون الأخيرة مضارع بين وحكاها صاحب الواضع عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وذلك على إضمار ونحن نبين والجملة حالية \* وقال المهدوي عن السلمي أنه قرأ كذلك إلا أنه جزم النون عطفاً على أو لم تكونوا أي ولم نبين فهو مشارك في التقرير وضررنا لكم الأمثال أي صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهي في القرابة كالأهوال المضر وبه لكل ظالم \* وقدموا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لنزول منه الجبال \*

وهي في القرابة كالأمثال المضر وبه لكل ظالم \* وقد مكر وأمكرهم \* الآية الظاهر أن الضمير في مكر وأعاند على مخاطبين في قوله أو لم تكونوا أقسمتم أي مكروا بالشرك بالله تعالى وتكذب الرسل ومعنى مكرهم المكر العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم والظاهر أن هذا إخبار من الله تعالى لنبه بما صدر منهم في الدنيا وأنه ليس مقولاً في الآخرة الظاهر إضافة مكر وهو المصدر إلى الفاعل كما هو مضاف في الأول إليه كأنه قيل وعند الله ما مكروا أي مكرهم قال الزمخشري أو يكون (الدر)

(ش) أو لم تكونوا أقسم على إرادة القول وفيه وجهان أن يقولوا بطرا وأثرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفاهة وأن يقولوا بلسان الحال حيث بنوا شديداً وأما ما بعيداً وما لكم جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب

لقوله أقسمتم ولو حكي لفظ المقسمين لقليل ما لنا من زوال والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزولون بالموت والفناء وقيل لا تنتقلون إلى دار الآخرة انتهى (ح) جعل (ش) أو لم تكونوا تحكي بقولهم وهو مخالف لما قد بيناه من أنه يقال لم ذلك وقوله لا تزولون بالموت والفناء ليس بجديد لأنهم مقررون بالموت والفناء وقوله وقيل هو قول مجاهد



مضافا الى المفعول على معنى وعند الله مكرهم الذي يكرهم به وهو عناهم الذي يستحقونه بأنهم من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون انتهى هذا الاصح الان كان مكر يتعدى بنفسه كما قدر هو يكرهم به والمحفوظ أن مكر لا يتعدى الى مفعول به بنفسه قال تعالى واذا يكرهم بك الذين كفروا ولا يحفظ زبد مذكور وانما يقال يكرهم به وقرئ لتزول بفتح اللام الاولى وضم الثانية ولتزول بكسر الاولى وفتح الثانية والذي يظهر أن زوال الجبال مجاز ضرب مثلا لمكر قرئش وعظمه والجبال لتزول وهذا من باب الغلو والافتال والمبالغة في ذم مكرهم فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله هذا الوعد هو قوله تعالى ان الله لنصر رسلا وان الله عزيز لا يتنعم عليهم شي ولا يغالب ذو الانتقام من الكفرة لا يعفو عنهم والتبديل يكون في الذات أي تزول ذات وتجيء أخرى ومنه بدلناهم جلودا غيرها و بدلناهم بجنتهم جنتين ويكون في الصفات تقول بدلنا الحلقة خاتما فالذات لم تفقد لكنها انتقلت من شكل الى شكل واختلاف في التبديل هنا هو في الذات أم هو في الصفات فقال ابن عباس عند كابد الأديم وتزال عنها جبالها وأكلها وشجرها وجيع ما فيها حتى تصير مستوية لا ترى فيها عوجا (٤٣٧) ولا أمسا وتبدل السموات بتكوير ثمسها وانتثار كواكبها

وانشقاقها وخسوف قمرها وتري الجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد مقرنين مشدودين في القرن أي مقرون بعضهم مع بعض في القيود والاعلال والظاهر تعلق في الاصفاد بقوله مقرنين أي يقرون في الاصفاد عليهم السرايل القمص فيجمع عليهم الاربع لدع القطران وحرقة واسراع النار في جلودهم واللون الوحش ونبت الرج ليجزي الله متعلق بقوله وبرزوا لله وتري الجرمين جلة معتزة

فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وتري الجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزي الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو الواحد وليذكر أولو الالباب الظاهر ان الضمير في مكر وعائد على مخاطبين في قوله أو لم تكونوا أقسمتم من قبل أي مكر وبالشرك بالله وتكذيب الرسل وقبل الضمير عائد على قوم الرسول كقوله وأنذر الناس أي وقدر قوميك يا محمد وهو الذي في قوله وإذ يكرهم بك الذين كفروا الآية ومعنى مكرهم أي المكر العظيم الذي استقر غوافيه جهدهم والظاهر ان هذا اخبار من الله لئلا يبعثهم بمصدر منهم في الدنيا وليس مقولا في الآخرة وقيل بن عطية ويحتمل أن يكون مما قال يوم القيامة للظلمة الذين سكن في منازلهم وعند الله مكرهم أي علمهم مكرهم فهو مطلع عليه فلا ينفذهم فيه قصدا ولا يبلغهم فيه أملا أو جزاء مكرهم وهو عذابهم والظاهر اضافة مكر وهو المصدر الى الفاعل كما هو مضاف في الاول اليه كما أنه قيل وعند الله ما مكرهم أي مكرهم وقيل ان الخشري أو يكون مضافا الى المفعول على معنى وعند الله مكرهم الذي يكرهم به وهو عناهم الذي يستحقونه بأنهم من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون انتهى وهذا الاصح الان كان مكر يتعدى بنفسه كما قال هو إذ قدر يكرهم به والمحفوظ ان مكر لا يتعدى الى مفعول به بنفسه قال تعالى وإذ يكرهم بك الذين كفروا وتقول زبد مذكور به ولا يحفظ زبد مذكور بسبب كذا وقرأ الجهم وروان كان بالنون وقرأ عمرو على وعبد الله وأبى وأبوسامة بن عبد الرحمن وأبوسامق السبيعي وزيد بن علي وان كابدال مكان النون لتزول بفتح اللام الاولى ورفع الثانية وروى كذلك عن ابن عباس وقرأ ابن عباس

بينما هو كل نفس عام في الطائفة والعاصية بما كسبت أي في حياتهم من طاعة ومعصية في ذنب الطائفة وعاصية العاصية ان الله سريع الحساب تقدم شرحه والاشارة هنا الى ما ذكره تعالى من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله سريع الحساب ومعنى بلاغ كفاية في الوعظ والتذكير لاشارة بها الى اعلام الله تعالى بما يجزى في الآخرة ولينذروا وما بعده متعلق بمخوف يدل عليه ما تقدم تقديره فأعدنا له لينذروا به وليعلموا انما هو الضمير في هو عائد على الله سبحانه وتعالى وهو المتصرف في ذلك اليوم وغيره وهو المتوحد بالوحيه ولينذروا أولو الالباب هم أرباب العقول

(الدر) وان كان مكرهم (ح) الظاهر اضافة مكر وهو المصدر الى الفاعل كما هو مضاف في الاول اليه كما أنه قيل وعند الله ما مكرهم (ش) أو يكون مضافا الى المفعول على معنى وعند الله مكرهم الذي يكرهم به وهو عناهم الذي يستحقونه بأنهم من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون انتهى (ح) هذا لا يصح الا ان كان مكر يتعدى بنفسه كما قل هو ان قدر يكرهم به والمحفوظ ان مكر لا يتعدى الى مفعول به بنفسه قال تعالى واذا يكرهم بك الذين كفروا وتقول زبد مذكور به ولا يحفظ زبد مذكور بسبب كذا

ومجاهدين وناب والكسائي كذلك إلا أنهم قرؤوا أن كان بالنون فعلى هاتين القراءتين تكونان  
هي الخفيفة من الثقلية واللام هي الفارقة وذلك على مذهب البصريين وأما على مذهب الكوفيين  
فإن نافية واللام بمعنى الآخر قرأ كاد بالذال فلمعنى أنه يقرب زوال الجبال بمرهم ولا يقع الزوال وعلى  
قراءة كان بالنون يكون زوال الجبال قد وقع ويكون في ذلك تعظيم مكرهم وشدة وهو بحيث يزول  
منه الجبال وتتقطع عن أما كتبوا يحفل أن يكون معنى لنزول ليقرب زوالها فيصير المعنى بمعنى  
قراءة كادو يؤيد هذا التأويل ما ذكره أبو حاتم من أن في قراءة أي ولولا كلمة الله لزال من مكرهم  
الجبال وينبغي أن تحمل هذه القراءة على التفسير لمخالفتها السواد المصحف المجمع عليه وقرأ الجمهور  
وباقى السبعة وأن كان بالنون مكرهم لنزول بكسر اللام ونصب الأخيرة ورويت هذه القراءة عن  
على واختلاف في تحريفها فمن الحسن وجاء أن إن نافية وكان نامة والمعنى وتحقير مكرهم وإنهما  
كان لنزول منه الشرائع والنبوات وأقار الله التي هي كالجبال في ثبوتها وقوتها ويؤيد هذا  
التأويل ما روى عن ابن مسعود أنه قرأ وما كان بما للنافية لكن هذا التأويل ما روى عن ابن  
مسعود من قراءة وما بالنسبة يعارض متقدم من القراءات لأن فيه تعظيم مكرهم وفي هذا تحقيره  
ويحفل على تقدير أنها نافية أن تكون كان ناقصة واللام لا المجهود وخبر كان على الخلاف  
الذي بين البصريين والكوفيين أهو محذوف أو هو الفعل الذي دخلت عليه اللام وعلى أن إن  
نافية وكان ناقصة واللام في لنزول متعلقة بفعل في موضع خبر كان خرجها الحوفي \* وقال الزمخشري  
وإن كان مكرهم لنزول منه الجبال وإن عظم مكرهم وتتابع في الشدة يضرب زوال الجبال منه مثلاً  
لتفاقم شدته أي وإن كان مكرهم مستو لا زوال الجبال معد ذلك \* وقال ابن عطية ويحفل عندي  
هذه القراءة أن تكون بمعنى تعظيم مكرهم أي وإن كان شديداً بما يفعله لينذهب به عظام الأمور  
انتهى وعلى تخريج هذين تكون أن هي الخفيفة من الثقلية وكان هي الناقصة وعلى هذا التخريج  
تتفق معاني القراءات وتتقارب وعلى تخريج النفي تتعارض كما ذكرنا \* وقرئ لنزول بفتح اللام  
الأولى ونصب الثانية وذلك على لغة من فتح لام كي والذي يظهر أن زوال الجبال مجاز ضرب مثلاً  
لمكر قریش وعظمه والجبال لنزول وهذا من باب الغلو والبالغ والمبالغة في ذم مكرهم وأما  
ما روى أن جبال زال بحلف امرأته أنهم هازوها وكان ذلك الجبل من حلف عليه كاذمات فحملها  
للحلف فذكرت بأن رمت نفسها عن الدابة وكانت وعدت من اتهمت به أن يكون في المكان الذي  
وقعت فيه عن الدابة فأزكها وزجها وذلك الرجل وحلفت على الجبل أنها ما ما غيرهما فزالت سائلة  
وأصبح الجبل قد اندلكت وكانت المرأة من عدنان وما روى من قصة الغرود وأبخت نصر واتخاذ  
الانسر وصعودها عليها إلى قرب السماء في قصة طويلة ومات أول بعضهم أن عثر بالجبال عن الاسلام  
والقرآن لثبوتهم ورسوخهم وعبر بمرهم عن اختلافهم فيه من قولهم هذا امر هذا شعر هذا فلك  
فأقول ان بنو عينا ظاهر اللفظ وبعيد جداً قصة الانسر والتهى عن الحسبان كهو في قوله ولا  
تحسبن الله غافلاً وأطلق الحسبان على الامر المتحقق هنا كما قال الشاعر

فلا تحسبن اني أضل منبتي \* فكل امرئ كاس الحمام بذوق

وهذا الوعد كقوله تعالى انك لن تنصر رسلنا كتب الله لأغلبن أنا ورسلي وقرأ الجمهور بواضحة مخلف  
الى وعده ونصبر سله واختلف في اعرابه فقال الجمهور والقراء وقطرب والحوفي والزمخشري  
وابن عطية وأبو البقاء انه مما أضيف فيه اسم الفاعل الى المفعول الثاني كقولهم هذا معطى درهم

زيد لما كان يمشى الى اثنين جازت اضافته الى كل واحد منهما فينتصب متأخر وأنشء بعضهم نظيرا له \* قول الشاعر

ترى النور فهما دخل الظل رأسه \* وسأره باد الى الشمس أجمع

\* وقال أبو البقاء هو قريب من قولهم يأسارق الليلة أهل الدار \* وقال الفراء وقطرب لما تعدى الفعل اليهما جميعا لم يبال بالتقديم والتأخير \* وقال الزمخشري ( فان قلت ) هلا قيل تخلف رسله وعده ولم قدم المفعول الثاني على الاول ( قلت ) قدم الوعد ليعلم انه لا يخلف الوعد أصلا لقوله ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن انه اذا لم يخلف وعده أحدا وليس من شأنه اخلاف المواعيد

( الدر )

كيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته انتهى وهو جواب على طريقة الاعتزال في أن وعده الله واقع لا محالة فن وعده بالنار من العصاة لا يجوز أن ينقر له أصلا ومذهب أهل السنة أن كل ما وعد من العذاب للعصاة المؤمنين هو مشروط انفاذه بالمشيئة \* وقيل يخلف هاتمعداى واحد كقوله لا يخلف الميعاد فأضيف اليه وانصب رسله بوعدته إذ هو مصدر يعمل بحرف مصدرى والفعل كانه قال يخلف ما وعد رسله وما مصدرية لا بمعنى الذى وقرا تفرقة تخلف وعده رسله بنصب وعده واصله إضافة تخلف الى رسله ففصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول وهو قراءة قتل أولادهم شركائهم وتقدم الكلام عليه مشبعافى الانعام وهذه القراءة تؤيد اعراب الجمهور فى القراءة الاولى وانه مما تعدى فيه تخلف الى مفعولين ان الله عز يز لا يتمتع عليهم شي ولا يعال بذواتهم من الكفرة لا يعفو عنهم والتبديل يكون فى الذات أى تزول ذات ونجى أخرى ومنه بدلناهم جلودا غيرها وبدلناهم بجنتهم جنتين ويكون فى الصفات كقولك بدلت الحلقه خاتما فالذات لم تفقد لكنها انتقلت من شكل الى شكل واختلقت فى التبديل هنا هو فى الذات أوفى الصفات \* فقال ابن عباس عند كآيد الايم وزال عنها جبالها وآكلها وشجرها وجميع ما فيها حتى تصير مستوية لا ترى فيها عوجا ولا أمما وتبدل السموات بسكون برشمها وانتثار كواكبها وانتشاقها وخسوف قمرها \* وقال ابن مسعود تبدل الأرض بارض كالفضة نقيه لم يسفك فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة \* وقال على تلك الأرض من فضة والجنة من ذهب \* وقال محمد بن كعب وابن جبير هى أرض من خبز يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وجاء هذا مرفوعا \* وقيل تصير نار والجنة من ورائها ترى أكواها وكواعها \* وقال أبى نصر السموات حقايا \* وقيل تبدلها طها \* وقيل مرة كاملين ومرة وردة كالداهان قاله ابن الانبارى \* وقيل بانشقاقها فلا تظلم وفى الحديث ان الله يبدل هذه الأرض بارض عفراء بيضاء كأنها قرص نقي وفى كتاب الزمخشري وعن على تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن الضحاك أرضا من فضة بيضاء كالصهايف وعن ابن عباس هى تلك الأرض وانما تغير وأنشد

وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* ولا الدار بالدار التى كنت تعلم

\* قال ابن عطية سمعت من أبى رضى الله عنه روى ان التبديل يقع فى الأرض ولكن تبدل لكل فريق بما يقتضيه حاله فالؤمن يكون على خبز يأكل منه بحسب حاجته اليه وفريق يكونون على فضة ان صح السند بها وفريق الكفرة يكونون على نار وتحو هذا كله واقع تحت قدرة الله تعالى وفى الحديث المؤمنون وقت التبديل فى ظل العرش وفيهم ذلك الوقت على الصراط \* وقال أبو عبد الله الرازى المراد من تبديل الأرض والسموات هو انه تعالى يجعل الارض جهنم ويجعل

السموات الجنة والدليل عليه قوله تعالى كلا ان كتاب الفجار في سجين وقوله كلا ان كتاب  
 الأبرار في عليين انتهى وكلامه هذا يدل على ان الجنة والنار غير مخلوقتين وظاهر القرآن والحديث  
 انهما قد خلقتا وصح في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع عليهما ولا يمكن أن يطلع  
 عليهما حقيقة الا بعد خلقهما ويرزوا أى ظهر والايوارهم بناء ولا حصن وانصاب يوم على انه بدل  
 من يوم يأتيهم قاله الزمخشري أو معمول لا تخلف وعنده وان وما بعدها اعتراض قاله الحوفي \* وقال  
 أبو البقاء لا يجوز أن يكون ظر فالخلف والاولو عده لان ما قبل أن لا يعمل فيها بعدها ولكن يجوز أن  
 يلحق من معنى الكلام ما يعمل في الظرف أى لا يخلف وعده يوم تبديل انتهى وإذا كان ان وما  
 بعدها اعتراض لم يبال انه فصل بين العاملين والمعمول أو معمولاً لانتقام قاله الزمخشري والحوفي  
 وأبو البقاء أو لا ذكره قاله أبو البقاء \* وقرئ بنبل بالنون الارض بالنصب والسموات معطوف  
 على الارض ونعم مخوف أى غير السموات حذف للدلالة ما قبله عليه والظاهر استثنائى وبرزوا  
 \* وقال أبو البقاء يجوز أن يكون حالاً من الارض وقدمه من اداة ومعنى الله حكم الله أو لمو عوده  
 من الجنة والنار \* وقرأ زيد بن علي وبرزوا بضم الباء وكسر الراء مشددة جعله مبنياً للفعل على  
 سبيل التذكير بالنسبة الى العالم وكثرتهم بالنسبة الى تكرير الفعل وجى بهذين الوصفين وهما  
 الواحد وهو الواحد الذى لا يشركه أحد فى ألوهيته ونبيه به على ان آلهتهم فى ذلك اليوم لا تنفع  
 والقهار وهو الغالب لكل شئ وهذا نظير قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وترى  
 الجرمين يومئذ يبدل وبرزوا مقررinen مشدودين فى القرن أى يقرون بعضهم مع بعض  
 فى القيود والأغلال أو مع شياطينهم كل كافر مع شيطانه فى غل أو تقررن أيديهم الى أرجلهم مغلالين  
 والظاهر تعلق فى الأصفاذ بقوله مقررنين أى يقرون فى الأصفاذ ويجوز أن يكون فى موضع  
 الصفة لمقررنين وفى موضع الحال فيتعلق بمحذوف كانه قيل مستقرين فى الأصفاذ \* وقال الحسن  
 ما فى جهنم وادولاً لمغازة ولا قيد ولا سلاسله الاسم صاحبه مكتوب عليه \* وقرأ على وأبو هريرة  
 وابن عباس وعكرمة وابن جبير وابن سيرين والحسن بخلاف عنه وسنان بن سلمة بن المحنف  
 وزيد بن علي وقنادة وأبو صالح والسكبي وعيسى الهمداني وعمر بن قائد وعمرو بن عيسى ومن  
 قطر بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء أن اسم فاعل من أى صفة لقطر \* قيل وهو القصد  
 \* وقيل العاص وعن عمر رضى الله عنه أنه قال ليس بالقطران ولكنه الحاس يصير بلونه والآى  
 الذائب الحار الذى قد تناهى حره \* قال الحسن قد سمرت عليه جهنم منذ خلقت فتناهى حره  
 \* وقال ابن عباس أى أن أبى يعذباو به يعنى حان تعذيبهم به \* وقال الزمخشري ومن شأنه أى  
 القطران أن يسرع فيه اشتعال النار وقد يستمرج به وهو أسود اللون منتن الريح فيطلى به جلود  
 أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسرايسل وهى القمص لتجتمع عليهم الاربع لدع القطران  
 وحرقه واسراع النار فى جلودهم واللون الوحش وتنن الريح على أن التفاوت بين القطرانين  
 كالنفاوت بين النارين وكل ما وعده الله أو أوعده به فى الآخرة فينبه وبين ما شاهدته من جنسه  
 ملائكة رقبده وكأنه ما عساه بامنه الا الاسمى والمسميات ثمه فيكرهه الواسع نعوذ من سخطه  
 ونسأله التوفيق فيما نرجو من عذابه انتهى \* وقرأ عمر بن الخطاب وعلي بن أبى طالب من قطران  
 بفتح القاف واسكان الطاء وهو فى شعر أبى النجم قال \* لبسته القطران والمسوحا \* وقرأ  
 الجهور وتغشى وجوههم بالنصب \* وقرئ بالرفع فالأول على نحو قوله والليل اذا نفضى فبى على

حقيقة الغشيان والثانية على التجوز جعل ورود الوجه على النار غشيانا \* وقرئ وتغشى وجوههم بمعنى تغشى وخص الوجوه هنا وفي قوله أفن يتقى وجهه سوء العذاب يوم القيامة ويوم يسحبون في النار على وجوههم لان الوجه أعز موضع في ظاهر البدن وأشره كالقلب باطنه ولذلك قال نطلع على الافئدة وليجزى متعلق بمحذوف تقديره يفعل بالمجرمين ما يفعل ليجزى كل نفس أى مجرمة بما كسبت أو كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه يثيب المطيعين لطاعتهم قاله الزخشرى ويظهر انها متعلق بقوله وبرزوا أى الخلق كلهم ويكون كل نفس عاملا أى مطبعة ومجرمة والجملة من قوله وترى معترضة \* وقال ابن عطية اللام متعلقة بفعل مضمر تقديره فعل هذا أو أنفذ هذا العقاب على المجرمين ليجزى في ذلك المسمى على اساءته انتهى والاشارة بهذا الى ما ذكر به تعالى من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله سريع الحساب \* وقيل الاشارة الى القرآن وقيل الى السورة ومعنى بلاغ كفاية في الوعظ والتذكير ولينذروا به \* قال الماوردى الواو ائدة وعن المبرد هو عطف مفرد على مفرد أى هذا بلاغ وانذار انتهى وهذا تفسير معنى لاتفسيرا عراب \* وقيل هو محمول على المعنى أى ليلعوا ولينذروا \* وقيل اللام لام الأمر \* قال بعضهم وهو حسن لولا قوله ولينذكر فانه منصوب لا غير انتهى ولا يخفى ذلك اذ يكون ولينذكر ليس معطوفا على الامر بل يضره فعل يتعاقبه \* وقال ابن عطية المعنى هذا بلاغ للناس وهو لينذروا به انتهى فجعله في موضع رفع خبر الما والمحذوفة \* وقال الزخشرى ولينذروا معطوف على محذوف أى لينصهوا ولينذروا به هذا البلاغ انتهى \* وقرأ مجاهد وحيد بناء مضمومة وكسر النال كان البلاغ العموم والاذنار للخطابين \* وقرأ يحيى بن عماره الذراع عن أبيه وأحد بن زيد بن أسيد السامى ولينذروا بفتح الباء والذال مضارع نذر بالشى اذ اعلم به فاستعمله قالوا ولم يعرف لهذا الفعل مصدر فهو مثل عسى وغيره مما استعمل من الافعال ولم يعرف له أصل وليعلموا لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعاهم ذلك الى النظر فيتوصلون الى توحيد الله وافراده بالعبادة اذ الخشية أصل الخير ولينذكر أى يتعظ ويراجع نفسه بما سمع من المواعظ وأسند التذكير والاعتاظ الى من له لب لانهم هم الذين يجدى فيهم التذكير \* وقيل هى فى أبى بكر الصديق وناسب مختتم هذه السورة مفتحتها وكثيرا ما جاء فى سور القرآن حتى ان بعضهم زعم ان قوله ولينذروا به معطوف على قوله لتخرج الناس

﴿ سورة الحجر تسع وتسعون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الر ثلاث آيات الكتاب وقرآن مبین ﴾ ربما يؤذ الذين كفروا لو كانوا مسلمين \* ذرهم يأكلوا ويتشعوا ويلبهم الامل فسوف يعلمون \* وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم \* ما نسبق من أمة أجلها وما يستأخرون \* وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون \* لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين \* ما نازل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين \* إنا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون \* ولقد أدرسنا من قبلك فى شيع الأولين \* وما يأتىهم من رسول الا كانوا به يستهزئون \* كذلك نسلك فى قلوب المجرمين \* لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين \* ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون \* لقالوا الماسكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون \* ولقد

جعلنا في السماء بروجاً وزيناها بالنظرين \* وحفظناها من كل شيطان رجيم \* الامن استرق  
 السمع فأنتعشها بيمين \* والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شئ موزون \*  
 وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين \* وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم \*  
 وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقينا كوه وما أنتم له بخازنين \* واما نحن نحيي ونميت  
 ونحن الوارثون \* ولقد علمنا المستقدمين منكم \* ولقد علمنا المستأخرين \* وان ربك هو يحشرهم  
 انه حكيم عليم \* ولقد خلقنا الانسان من صلال من حمأ مسنون \* والجان خلقناه من قبل من نار  
 السهوم \* رب حرف جر الاسم خلافا للكوفيين والاختفش في أحد قولي و ابن الطراوة ومعناها في  
 المشهور التقليل لا التكثير خلافا لراعيه وناصبه الى سيبويه وان قال لا تفيد تليلا ولا تكثيرا بل هي  
 حرف انبات ودعوى أي عبد الله الرازي الاتفاق على انها موضوع للتعليل باطله وقول الزاج ان  
 رب للكثرة ضد ما يعرف أهل اللغة ليس بصحح وفيها لغات وأحكامها كثيرة ذكرت في النحو ولم  
 تقع في القرآن الا في هذه السورة على كثرة وقوعها في لسان العرب \* ذكر أمر استغنى غالبان  
 ماضيه بترك وفي الحديث ذروا الحبشة ماوذرتكم \* لو ما حرف تحضيض فيها الفعل ظاهرا أو  
 مضمرا وحرف امتناع لوجود فيها الاسم مبتدأ على مذهبه البصري ومنه \* قول الشاعر  
 لو ما الحياء ولو ما الدين عبتكما \* ببعض ما فيكم إذ عتيا عورى

وقال بعضهم الميم في لو ما بدل من اللام في لولا ومثله استولى على الشئ واستومأ وخالسته وخالته فهو  
 خلى وخامى أى صدق \* وقال الزمخشري لو ركبتم مع لاوم للمعنيين وأما هل فلم تتركب الاعملا  
 وحدها للتحضيض انتهى والذي اختاره البساطة فيهما لا التركيب وان ما ليست بدلا من لا \* سلك  
 الخيط في الإبرة وأعلمكمها أدخله فيها ونظمه \* قال الشاعر  
 حتى اذا أسلكوهم في قنائة \* سلا كما تطرد الجمالة الشردا

\* وقال الآخر \*

وكنتم زاز خصمكم لم أعود \* وقد سلكوك في يوم عيب  
 الشهاب شعله النار ويطلق على الكوكب ليريق شبه النار \* وقال أبو تمام  
 والعلم في شهب الارماح لامة \* بين الخبيسين لافي السبعة الشهب  
 \* اللواقح الظاهر انها جمع لاقح أى ذوات القاح كلابن وتامر وذلك ان الريح تمر على الماء ثم تمر على  
 السحاب والشجر فيكون فيها القاح قاله الفراء \* وقال الأزهري حوامل تحمل السحاب وتصرفه  
 وناقلة لاقح ونوق لواقح اذا حلت الاجنة في بطونها \* وقال زهير

اذا وقعت حرب عوان مضرة \* ضروس نهر الناس أنيابها عصل

\* وقال أبو عبيدة أى ملاقح جمع ملقحة لأنها تلحق السحاب بالقاء الماء \* وقال  
 \* ومخبط عما تطيع الطواغ \* أى المطاوح جمع مطبحة \* الصاصل قال أبو عبيدة الطين اذا خلط  
 بالرمل وجف \* وقال أبو الهيثم الصاصل صوت اللجام وما أشبهه وهو مثل القمعة في الثوب \* وقيل  
 التراب المدقوق واصل الرمل صوت واصل بمعنى مواصل كالتضقاض أى المقضاض وهو فيه  
 كثير ويكون هذا النوع من المضعف مصدر افتقروا زلزلا بالفتح وزلا لا بالكسر ووزنه عند  
 البصري بين فاعل وهكذا جميع المضاعف حرفه كلها أصول لاقعق خلافا للفراء وكثير من النحويين  
 ولا فعل خلافا للبصريين والبصر الكوفيين ولان أصله فعل يتشد يد العين أبدا من

﴿ الرّتك آيات الكتاب وقرآن مبين ﴾ هذه السورة مكية بلا خلاف مناسبتنا ما قبلها أنه تعالى لما ذكر في آخر السورة قبلها أشياء من أحوال القيامة من تبدل السموات والأرض وأحوال الكفار في ذلك اليوم وأن مآلهم به هو على حسب التبليغ والإنذار ابتداء في هذه السورة يذكر القرآن الذي هو بلاغ للناس وأحوال الكفر وودادتهم ﴿ لو كانوا مسلمين ﴾ وتلك إشارة الى ما مضته السورة من الآيات والكتاب والقرآن المبين السورة وتنكير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتاباً وأى قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والبرائة في البيان والظاهر أن ما في ربهم من شأنهم أنهم من حيث هي حرف جر على خلاف فيلها الا لاساءة لحيي، بما هيئة لحيي، الفعل بعدها في رب لغات وأحكام ذكرت في التعوي وعلى كثرة بحجي، رب في كلام العرب لم تحج، في القرآن الا في هذا الموضع وقد اختلفوا في تأكيد أم التنكير والذي يظهر أن ذلك يفهم من سياق الكلام لامن وضعها ومثال هذا التركيب القرآني قول الشاعر \* ربما تكره النفوس من الأمر له فرجة كحل العقال \* وما هيئة لحيي، الفعل بعدها ودعوى أنها تكره موصوفة بعيد كقوله من قال رب شئ توده وحذف الضمير المأذني شئ وأكثر ما يأتي الفعل بعدها مضياً كقول الشاعر ربما أوفيت في علم \* ترفعن ثوبى شمالات وقد جاء مستقبلاً فقال سليم القشيري ومعتمد بالحجي من خشية الردى \* سبردى وغاز مشفق سيؤوب فيود مستقبل لاحتاج الى تأويله بمعنى ودكر بحجي، لو بعد ودينسلك مناهم مصدر تقديره أن لو كانوا مسلمين أى كونهم مسلمين ومن لم يثبت أن لو حرف مصدرى يتأول مفعولاً محذوفاً ولو جوبا (٤٤٣)

لبنوا بذلك ﴿ ذرهم يأكلوا ﴾ أمر تهديد لهم ووعيد أى ليسوا بمن يعرعى عما هو فيه من الكفر والتكذيب ولا بمن تنفعه النصيحة والتذكير فهم انما حظهم حظ الهائم من الاكل والتمتع بالحياة الدنيا والامل

الثاني حرف من جنس الحرف الاول خلافاً لبعض الكوفيين وينبئ على هذه الأقوال ورب صلال الحماطين اسود منتن واحدة جاءه بتعريك الميم قاله الليث وهو في ذلك وقالوا لانهم في كلام العرب الحماة الاسما كنه الميم قاله أبو عبيدة والاكثرون كما قال أبو الاسود يجنك بجنها طوراً وطورا \* بحجي، بجماء وقليل ماء وعلى هذا لا يكون حائمين بين مفردة ناء التأنيت لاختلاف الوزن ﴿ السموم افراط الحر يدخل في المسام حتى يقتل من ناراً وثميس أريج ﴾ وقيل السموم بالليل والحر بالهار ﴿ الرّتك آيات الكتاب وقرآن مبين ﴾ ربما وود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴿ ذرهم يأكلوا ﴾ يقتعوا ويلهمهم الامل فسوف يعلمون \* وما أهلكتنا من قربة الا وهما كتاب معلوم \* ماسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ﴿ هذه السورة مكية بلا خلاف ومناسبتها ما قبلها انه تعالى لما ذكر في

في تحصيلها هو الذي يلهمهم ويشغلهم عن الايمان بالله تعالى وبرسوله وفي قوله يأكلوا يمتنعوا إشارة الى أن التلذذ والتمتع وعدم الاستعداد للوثة والتأهب له ليس من اخلاق من يطلب النجاة من عذاب الله تعالى ﴿ فسوف يعلمون ﴾ تهديد ووعيد أى فسوف يعلمون عاقبة أمرهم وما يؤدوا من الذل والقتل والسي في الآخرة من العذاب السرمدي ولما توعدهم بما جعلهم أورد في ذلك بما يشعر بهلاكهم وأنه لا يستطيع أن له أجلاً لا يتعداه والمعنى من أهل قربة كافرين والظاهر أن المراد بالهلاك هلاك الاستئصال لمكذب الرسل وهو ما بلغ في الجزر ومن قربة مفعول أهلكتنا ومن لاستغراق الجنس ﴿ ولها كتاب معلوم ﴾ جملة حاله ومن زائدة تقدير استغراق الجنس أى ما سبق أمة وأنت أجلها على لفظ أمة وجع وذ كر في وما يستأخرون حلا على المعنى وحذف عنه لدلالة الكلام عليه قال الزخشمي الجملة واقعة صفة لقربة والقياس أن لا توسط الواو بينهما كما في قوله تعالى وما أهلكتنا من قربة الا وهما كتاب معلوم ﴿ ذرهم يأكلوا ﴾ كيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاء في زيد عليه ثوب وجاء في زيد عليه ثوب انتهى وواقعة على ذلك أبو البقاء فقال الجملة نعت لقربة كقولك القيت رجلاً لا علماً قال وقد ذكرنا حال الواو في مثل هذا في البقرة في قوله وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وهذا الذي قاله الزخشمي وتبعه فيه أبو البقاء لانهم أحداً من التعوين وهو مبنى على أن ما بعد الايجوز أن يكون صفة وقد منعوا ذلك قال الاخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالانتم قال ونحو ما جاء في رجل الاراكب تقديره الرجل راكب وفيه قبح لجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي تقول ما أمرت بأحد الاقاماً فقام حال من أحد ولا يجوز الاقام لان الاقام لا تعترض بين الصفة والموصوف وقال ابن مالك وقد ذكر

آخر السورة قبلها أشياء من أحوال القيامة من تبدل السموات والارض وأحوال الكفار في ذلك اليوم وإن ما أتى به هو على حسب التبليغ والإنذار ابتداءً في هذه السورة بذكر القرآن الذي هو بلاغ للناس وأحوال الكفرة ودادتهم لو كانوا مسلمين \* قال مجاهد وقادة الكتاب هنا ما نزل من الكتب قبل القرآن فعلى قوله ما تكون تلك إشارة إلى آيات الكتاب \* قال ابن عطية ويحتمل أن يراد بالكتاب القرآن وعطفت الصفة عليه ولم يذكر الزخشرى إلا أن تلك الإشارة لما تضمنته السورة من الآيات قال والكتاب والقرآن المبين السورة وتذكير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتاباً وأى قرآن مبين كأنه قيل والكتاب الجامع للكمال والغرابية في الشأن والظاهر أن ما في ربما مهيئة وذلك إنما من حيث هي حرف جر لا يلبس إلا الأسماء فجىء بمما مهيئة ليجيء الفعل بعدها وجوزوا في ما أن تكون نكرة موصوفة ورب جارة لها والعائد من جملة الصفة مخدوف تقديره رب شيء يوده الذين كفروا ولو كانوا مسلمين بدل من ما على أن لو مصدرية وعلى القول الأول تكون في موضع نصب على المفعول ليود ومن لا يرى أن لو تأتي مصدرية جعل مفعول يود مخدوفاً ولو في لو كانوا مسلمين حرف لما كان سيقع لو وقوع غيره وجواب لو مخدوف أى ربما يود الذين كفروا الإسلام لو كانوا مسلمين لسروا بذلك وخلصوا من العذاب ولما كانت رب عندنا أكثرين لاندخل على مستقبل تأولوا يود في معنى ود لما كان المستقبل في أخبار الله لعق وقوعه كالماضى فكانه قيل ود وليس ذلك بلازم بل قد تدخل على المستقبل لكنه قليل بالنسبة إلى دخوله على الماضى وبما وردت فيه للمستقبل قول سليم القشيري

ومعصم الجبين من خشية الردى \* سيردى وغاز مشقق سيوب

\* وقول هند أم معاوية \*

يارب قاتلة غدا \* يالغف أم معاوية

\* وقول جحدر \*

فإن أهلك فرب فتى سيبكى \* على مهذب رخص البنان

في عدة آيات وقول أبى عبد الله الرازى أنهم اتفقوا على أن كل تراب مختص بالدخول على الماضى لا يصح فعلى هذا لا يكون يود محتاجاً إلى تأويل وأما من تأول ذلك على اضمار كان أى ربما كان يود فقوله ضيف وليس ههنا من مواضع اضمار كان ولما كان عند الزخشرى وغيره أن رب للتقليل احتاجوا إلى تأويل بجىء رب ههنا وطول الزخشرى في تأويل ذلك ومن قال أنها للتكثير فالتكثير فيها هنا ظاهراً لأن ودادتهم ذلك كثيرة ومن قال أن التقليل والتكثيراً نافيةً من سياق الكلام لأن موضوع رب قال دل سياق الكلام على الكثرة \* وقيل تدهشهم أهوال ذلك اليوم فيبقون مهوتين فإن كانت منهم مائة فاقه في بعض الأوقات من سكرتهم غموا فذلك قلل \* وقرأ عاصم ونافع ربما بتخفيف الباء وباقى السبعة بتشديد هاو عن أبى عمر والوجهان \* وقرأ طلحة بن مصرف وزيد ابن على ربنا بزيادة ناء ومتى يودون ذلك قيل في الدنيا \* فقال الضحاك عند معاينة الموت \* وقال ابن مسعود هم كفار قرىش وذو ذلك في يوم بدر حين رأوا الغلبة للمسلمين \* وقيل حين حل بهم ما حل من تلك المسلمين أرضهم وأمواهم ونساءهم وذو ذلك قبل أن يحل بهم ما حل \* وقيل ودو ذلك في الآخرة إذا أخرج عصاة المسلمين من النار قاله ابن عباس وأنس بن مالك

ذهب إليه الزخشرى  
قوله في نحو ما مررت  
حد الأزيد خير منه أن  
جملة بعد الاصف لحد  
نه مذهب لم يعرف  
صرى ولا كوفى فلا  
تفت إليه وأبطل ابن  
لك قول الزخشرى أن  
ياو توسطت لتأكيد  
سوق الصفة للمؤمنون



( الدر ) ﴿ سورة الحجر ﴾ ( ش ) الجلة واقعة ( ٤٤٥ ) صفة لقربة والقياس أن لاتتوسط الواو بينهما كافي

قوله تعالى وما أهلكتنا من قربة إلا لما منذرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب ( ح ) واقفه على ذلك أبو البقاء فقال الجلة نعت لقربة كقولك مالقيت رجلا الاعلام قال وقد ذكرنا حال الواو في مثل هذا في البقرة في قوله وعسى أن تسكرهوا شيئا وهو خير لكم انتهى وهذا الذي قاله ( ش ) وتبعه فيه أبو البقاء لانهم أحدا قاله من التعوين وهو مبنى على أن ما بعد لا يكون صفة وقد منعوا ذلك قال الأخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالانم قال ونحو ما جاني رجل لا راكب تقدير الارجل راكب وفيه قبح يجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي يقول ما مررت بأحد الا قائما فاعمال من أحد لا يجوز الا قائم لان الاعتراض بين الصفة والموصوف وقيل ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه

ومجاهد وعطاء وأبو العالية وإبراهيم ورواه أبو موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقراء الرسول هذه الآية \* وقيل حين يشفع الرسول ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة ورواه مجاهد عن ابن عباس \* وقيل اذا دعوا اليه القيامة ذكره الزجاج \* وقيل عند كل حالة يعذب فيها الكافر ويسلم المؤمن ذكره ابن الأنباري ثم أمر تعالى نبيهم بنذرهم وهو أمر وعيد لهم وتهديد أي لسواهم يرعوى عن ما هو فيه من الكفر والتكذيب ولا يمتنع تنفعه النصيحة والتسكير فهم انما يحظهم حظ البهائم من الكل والتمتع بالحياة الدنيا والامل في تحصليها هو الذي يلهمهم ويشغلهم عن الايمان بالله ورسوله وفي قوله يأكلوا ويقتعوا الإشارة الى أن التذم وعدم الاستعداد للوثة والتأهب له ليس من أخلاق من يطلب التجادة من عذاب الله في الآخرة وعن بعض العلماء التمتع في الدنيا من أخلاق المالكين \* وقال الحسن ما أطال عبد الامل الآساء العمل وانجزم يأكلوا وما عطف عليه جوابا للامر ويظهر انه أمر بترك قتالهم وتخليصه سيئهم وبعاد عنهم ومواد عنهم ولذلك ترتب أن يكون جوابا لانه لو شغلهم بالقتال ومصالاة السيوف وإيقاع الحرب ما هانهم أكل ولا تمتع ويدل على ذلك ان السورة مكية واذا جعلت ذرهم أمر بترك نصيحتهم وشغل باله بهم فلا يرتب عليه الجواب لانهم يأكلون ويتمتعون سواء ترك نصيحتهم أم لم يتركها فسوف يعلمون تهديد وعيد أي فسوف يعامون عاقبة أمرهم وادعوا لولن اليه في الدنيا من النذر والقتل والسبي وفي الآخرة من العذاب السرمدي ولما توعدهم بما يحل بهم أردف ذلك بما يشعر بهلاكهم وانه لا يستطأن له اجلا لا يتعداه والمعنى من أهل قرية كافرين والنظار ان المراد بالهلاك هلاك الاستصال المكذب الرسل وهو أبلغ في الزجر \* وقيل المراد الاهلاك بالموت والواو في قوله ولها ووالحال \* وقال بعضهم مقحمة أي زائدة وليس بشئ \* وقراء ابن أبي عمير باسقاطها \* وقال الزنجشري الجلة واقعة صفة لقربة والقياس أن لاتتوسط الواو بينهما كافي قوله تعالى وما أهلكتنا من قربة إلا لما منذرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب انتهى وواقفه على ذلك أبو البقاء فقال الجلة نعت لقربة كقولك مالقيت رجلا الاعلام قال وقد ذكرنا حال الواو في مثل هذا في البقرة في قوله وعسى أن تسكرهوا شيئا وهو خير لكم انتهى وهذا الذي قاله الزنجشري وتبعه فيه أبو البقاء لانهم أحدا قاله من التعوين وهو مبنى على أن ما بعد لا يكون صفة وقد منعوا ذلك قال الأخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالانم قال ونحو ما جاني رجل لا راكب تقدير الارجل راكب وفيه قبح يجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي تقول ما مررت بأحد الا قائما فاعمال من أحد لا يجوز الا قائم لان الاعتراض بين الصفة والموصوف \* وقال ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه الزنجشري من قوله في نحو ما مررت بأحد لا يزجر منه ان الجلة بعد الا صفة لاحدانه مذهب لم يعرف لبصري ولا كوفي فلا يفت اليه وأطلق ابن مالك قول الزنجشري ان الواو توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف \* وقال القاضي منذر بن سعيد هذه الواو هي التي تعطى ان الحالة التي بعدها في اللفظ هي في الزمن قبل الحالة التي قبل الواو ومنه قوله تعالى حتى اذا جاؤوها وقعت أبوابها انتهى والظاهر ان الكتاب المعلوم هو الأجل الذي كتب في اللوح وبين ويدل على ذلك ما بعده \* وقبل مكتوب فيه أعالمهم وأعمارهم وأجل هلاكهم \* وذكر الماوردي كتاب معلوم أي

لبصري ولا كوفي فلا يفت اليه وأبطل ابن مالك قول ( س ) ان الواو توسطت لتأكيد في الصفة بالموصوف

﴿ وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكركر ﴿ الآية قال مقاتل نزلت في عبدالله بن أمية والنضر بن الحرث ونوفل بن خويلد والوليد بن المغيرة وهذا الوصف بأنه الذي نزل عليه الذكركر قالوه على جهة الاستهزاء والاستخفاف لانهم لا يعرفون بتزبل الذكركر عليه وينسبونه الى الجنون وهذا كقول فرعون ان ﴿ ٤٤٦ ﴾ رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون اذلو كان مؤمنا

برسالة موسى صلى الله عليه وسلم ما أخبر عنه بالجنون ثم اقرحوا عليه أن يأتيهم بالملائكة شاهدن بصدق وبصحة دعوا وانذارك كما قال لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذرا أو معاقبين على تكذيبك كما كانت باقي الأمم المكذبة ولو ما حرف تخفيض بمعنى هلا وقرئ ما تنزل بشدائء أصله تنزل فادغم التاء في التاء ﴿ لا بالحق ﴾ الظاهر أن معناها كما يجب ويحرق من الوحي والمنافع التي أرادها الله تعالى لعباده لا على اقتراح كافر ولا باختيار معترض ثم ذكر عادة الله تعالى في الأمم من أنه لم يأنهم بآية اقتراح الاومعها العذاب في اثرها إن لم يؤمنوا فكان الكلام ما تنزل الملائكة بالحق والابحى لا باقتراحكم وأيضا فلو نزلت لم تنتظر وابعده ذلك بالعذاب أي تؤخروا والمعنى وهذا لا يكون إذ كان في علم الله أن منهم من يؤمن أو يلبس من يؤمن ﴿ وقال الزمخشري واذن جواب وجزاء له جواب لهم وجزاء بالشرط مقدر تقديره لو نزلنا الملائكة كما كانوا منظرين وما أخر عنهم وعلقا وقالوا على سبيل الاستهزاء يا أيها الذي نزل عليه الذكركر دع عليهم بأنه هو المنزل عليه فليس من قبله ولا قبل أحد بل هو الله تعالى الذي بعث به جبريل عليه السلام الى رسوله وأ كذ ذلك بقوله انا نحن بدخول إن ولفظ نحن ونحن مبتدأ أو تاء كيد لاسم ان ثم قال وانا له حافظون أي حافظون له من الشياطين وفي كل وقت تكفل تعالى بحفظه فلا يعتريه زيادة ولا نقصان ولا تحريف ولا تبديل بخلاف غيره من الكتب المتقدمة فانه تعالى لم يتكفل حفظها بل قال تعالى ان الرابانيين والاحبار استحققوها ولذلك وقع فيها الاختلاف وحفظه اياه دليل على أنه من عنده تعالى اذلو كان من قول البشر لتطرق

فرض محتموم ومن زائدة تنقيد استغراق الجنس أي ما تنسب قامة وأنت أجلها على اللفظ أمة وجع وذكركر في وما يستأخرون حلا على المعنى وحذف عنه لدلالة الكلام عليه ﴿ وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكركر انك لجنون ﴾ ﴿ لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ﴾ ما تنزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين ﴿ اننا نحن نزلنا الذكركر وانا له حافظون ﴾ قال مقاتل نزلت في عبد الله بن أمية والنضر بن الحرث ونوفل بن خويلد والوليد بن المغيرة ﴿ وقرأ زيد بن علي نزل عليه الذكركر ماضيا مخفقا مبنيا للفاعل ﴾ ﴿ وقرأ يا أيها الذي ألقى اليه الذكركر وينبغي أن تجعل هذه القراءة تفسيراً لأنها مخالفة لسواد المصحف وهذا الوصف بأنه الذي نزل عليه الذكركر قالوه على جهة الاستهزاء والاستخفاف لانهم لا يعرفون بتزبل الذكركر عليه وينسبونه الى الجنون اذلو كان مؤمنا برسالة موسى وما أخبر عنه بالجنون ثم اقرحوا عليه أن يأتيهم بالملائكة شاهدن بصدق وبصحة دعوا وانذارك كما قال لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذرا أو معاقبين على تكذيبك كما كانت تأتي الأمم المكذبة ﴾ ﴿ وقرأ الحريمان والعريبان ما تنزل مضارع تنزل أي ما تنسب قامة الملائكة بالرفع ﴾ ﴿ وقرأ أبو بكر ويحيى بن وثاب ما تنزل بضم التاء وفتح النون والزاي الملائكة بالرفع ﴾ ﴿ وقرأ الأخوان وحفص وابن مصرف ما تنزل بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر الزاي الملائكة بالنصب ﴾ ﴿ وقرأ زيد بن علي ما تنزل ماضيا مخفقا مبنيا للفاعل الملائكة بالرفع والحق هنا العذاب قاله الحسن أو الرساله قاله مجاهد وأقبض الأرواح عند الموت قاله ابن السائب أو القرآن ذكره الماوردي ﴿ وقال الزمخشري ألا تنزلنا ملتبسا بالحكمة والمصلحة ولا حكمة في أن تأتكم عيانا شاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لانكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ﴾ ﴿ وقال ابن عطية والظاهر أن معناها كما يجب ويحرق من الوحي والمنافع التي أرادها الله تعالى لعباده لا على اقتراح كافر ولا باختيار معترض ثم ذكر عادة الله في الأمم من أنه لم يأنهم بآية اقتراح الاومعها العذاب في اثرها ان لم يؤمنوا فكان الكلام ما تنزل الملائكة بالحق والابحى لا باقتراحكم وأيضا فلو نزلت لم تنتظر وابعده ذلك بالعذاب أي تؤخروا والمعنى وهذا لا يكون إذ كان في علم الله أن منهم من يؤمن أو يلبس من يؤمن ﴿ وقال الزمخشري واذن جواب وجزاء له جواب لهم وجزاء بالشرط مقدر تقديره لو نزلنا الملائكة كما كانوا منظرين وما أخر عنهم وعلقا وقالوا على سبيل الاستهزاء يا أيها الذي نزل عليه الذكركر دع عليهم بأنه هو المنزل عليه فليس من قبله ولا قبل أحد بل هو الله تعالى الذي بعث به جبريل عليه السلام الى رسوله وأ كذ ذلك بقوله انا نحن بدخول إن ولفظ نحن ونحن مبتدأ أو تاء كيد لاسم ان ثم قال وانا له حافظون أي حافظون له من الشياطين وفي كل وقت تكفل تعالى بحفظه فلا يعتريه زيادة ولا نقصان ولا تحريف ولا تبديل بخلاف غيره من الكتب المتقدمة فانه تعالى لم يتكفل حفظها بل قال تعالى ان الرابانيين والاحبار استحققوها ولذلك وقع فيها الاختلاف وحفظه اياه دليل على أنه من عنده تعالى اذلو كان من قول البشر لتطرق

له من الشياطين وفي كل وقت تكفل تعالى بحفظه فلا يعتريه زيادة ولا نقصان ولا تحريف ولا تبديل بخلاف غيره من الكتب المتقدمة فانه تعالى لم يتكفل بحفظها بل قال تعالى ان الرابانيين والاحبار استحققوها ولذلك وقع فيها الاختلاف وحفظه اياه دليل على أنه من عنده تعالى اذلو كان من قول البشر لتطرق إليه ما تطرق للكلام البشر

﴿ ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين ﴾ لما ذكر تعالى استنزاء الكفار به ونسبته إلى الجنون واقتراح نزول الملائكة سلامه الله تعالى بأن من أرسل من قبلك كانت دين المرسل إليهم مثل دين هؤلاء معك وتقدم تفسير الشيع في أواخر الأنعام ومفعول أرسلنا محذوف أي أرسلنا من قبلك رسلا قال الزخشمي وما يأتهم حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع الاوهو في موضع الجال ولا على ماض الاوهو قريب من الحال انتهى هذا الذي ذكره هو قول الأكثرين أن ما تخلص المضارع للحال وتعينه وذهب غيره إلى أن ما يكثر دخوله على المضارع مراد به الحال وتدخل عليه مراد به الاستقبال وأنشد شاهد على ذلك قول أبي ذؤيب أودى بني وأودعوني حصرة \* عند الرقاد وغيره ما تعلق وقال الأعشى بمح رسول الله صلى الله عليه وسلم له نافلة ما ينبغي نوالها \* وليس عطاء اليوم مانعه غدا (٤٤٧) وقال تعالى ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع

الامأوحى إلى ﴿ كذلك نسلكه في قلوب الجرمين ﴾ الظاهر عود الضمير على الاستنزاء المفهوم من قوله يسرثون والباء في به السلب والجرمون هنا كفار قريش ومن دعاهم الرسول إلى الإيمان ﴿ لا يؤمنون ﴾ إن كان إخبارا مستأنفا ومن العام المراد به الخصوص فمن حتم عليه أقدام عالم من كذب الرسول ﴿ وقد خلت سنة الأولين ﴾ في تكذيبهم رسالهم أوفى أهلاكهم حين كذبوا رسالهم واستنزؤوا بهم وهو تهديد لمشركي قريش والضهير في عليهم عائد على المشركين وذلك لفرط تكذيبهم وبعدهم عن الإيمان حتى ينكروا

اليه ما طرق لسلاطيم البشر \* وقال الحسن حفظه بابقاء أثر يمتد إلى يوم القيامة \* وقيل يحفظه في قلوب من أراد بهم خيرا حتى لو غير أحد نقطة لقال له الصبيان كذبت وصوابه كذا ولم يتفق هذا لشي من الكتب سواه وعلى هذا فإظهار الضهير في له عائد على الذكر لانه المصرح به في الآية وهو قول الأكثر مجاهد وقتادة وغيرهما \* وقالت فرقة الضهير في له عائد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يحفظه من إذا كم وبحوطه من مكر ك قال تعالى والله يصحكم من الناس وفي ضمن هذه الآية التبشير بحياة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظهر الله به الدين ﴿ ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين ﴾ وما يأتهم من رسول الا كانوا يستهزئون ﴿ كذلك نسلكه في قلوب الجرمين ﴾ لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين \* ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلاوا فيه يمرجون ﴿ لو انهم سكروا نبأنا بل نحن قوم مسحورون ﴾ لما ذكر تعالى استنزاء الكفار به عليه السلام ونسبته إلى الجنون واقتراح نزول الملائكة سلامه تعالى بأن من أرسل من قبلك كان دين المرسل إليهم مثل دين هؤلاء معك وتقدم تفسير الشيع في أواخر الأنعام ومفعول أرسلنا محذوف أي أرسلنا من قبلك رسلا قال الزخشمي وما يأتهم حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع الاوهو في موضع الجال ولا على ماض الاوهو قريب من الحال انتهى هذا الذي ذكره هو قول الأكثرين أن ما تخلص المضارع للحال وتعينه وذهب غيره إلى أن ما يكثر دخوله على المضارع مراد به الحال وتدخل عليه مراد به الاستقبال وأنشد على ذلك قول أبي ذؤيب أودى بني وأودعوني حصرة \* عند الرقاد وعبرة ما تعلق \* وقول الأعشى بمح الرسول عليه السلام له نافلة ما ينبغي نوالها \* وليس عطاء اليوم مانعه غدا وقال تعالى ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع الامأوحى إلى والضهير في نسلكه عائد على

ما هو مشاهد بالاعين محسوس محاسن بالاجساد بالحركة والانتقال وهذا يحجب المبالغة التامة في إنكار الحق والظواهر أن الضهير في فظلاوا عائد على من عاد عليه في قوله عليهم أي لوقع لهم باب من السماء وجعل لهم معراج يصعدون فيه لقالوا هو شيء نتخيله لاحقيقة له وقد سحرنا بذلك وجاء لفظ فظلاوا مشعرا بحصول ذلك في النهار ليكروا مستوضحين لما عابنوا

( الدر ) ( ش ) وما يأتهم حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع الاوهو في موضع الحجاز ولا ماض الاوهو قريب من الحال انتهى ( ح ) هذا الذي ذكره هو قول الأكثرين أن ما تخلص المضارع للحال وتعينه وذهب غيره إلى أن ما يكثر دخوله على المضارع مراد به الحال ويدخل عليه مراد به الاستقبال وأنشد شاهد على ذلك قول أبي ذؤيب أودى بني وأودعوني حصرة \* عند الرقاد وعبرة ما تعلق وقول الأعشى بمح النبي صلى الله عليه وسلم له نافلة ما ينبغي نوالها \* وليس عطاء اليوم مانعه غدا

الذكر قاله الزمخشري قال والضمير للذكر أي مثل ذلك السالك ونحوه نسالك الذي ذكر في قلوب  
المجرمين على معنى أنه يلقيه في قلوبهم مكنيا باستنزأ به غير مقبول كالوأنزلت بلسم حاجة فلم يجعلها  
فقلت كذلك أنزلها بالتمام يعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم مردودة غير مقصية ومحل قوله لا يؤمنون  
النصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكه انتهى وما ذهب إليه من أن  
الضمير عائدة على الذكر ذكره الفرغوي عن الحسن \* قال الحسن معناه نسلك الذي ذكر الزاملا للحمية  
\* وقال ابن عطية الضمير في نسلكه عائدة على الاستنزاء والشرك ونحوه وهو قول الحسن وقادة  
وابن جريح وابن زيد ويكون الضمير في به يعود أيضا على ذلك نفسه وتكون بابه السبب أي لا  
يؤمنون بسبب شركهم واستنزائهم ويكون قوله لا يؤمنون به في موضع الحال ويحتمل أن يكون  
الضمير في نسلكه عائدة على الذكر المحفوظ المتقدم الذكر وهو القرآن أي مكنيا به مردودا مستنزأ  
به يدخله في قلوب المجرمين ويكون الضمير في به عائدا عليهم ويحتمل أن يكون الضمير في نسلكه  
عائدا على الاستنزاء والشرك والضمير في به يعود على القرآن فيختلف على هذا عود الضمير بن  
انتهى \* وروى ابن جريح عن مجاهد ذلك التكذيب فعلى هذا تكون الباء في به السبب والذي  
يظهر عوده على الاستنزاء المفهوم من قوله يستنزؤون والباء في به السبب والمجرمون هنا كفار  
قريش ومن دعاهم الرسول إلى الإيمان ولا يؤمنون أن كان اخبار استأنفا فهم من العالم المراد  
به الخيوص فعين ختم عليه إذ قد آمن عالم حين كذب الرسول وقد خلت سنة الأولين في تكذيبهم  
رسلم أو في اهلاكم حين كذبوا رسلم واستنزأ بهم وهو تهديد بشركي قريش والضمير في عليهم  
عائدة على المشركين وذلك لفرط تكذيبهم وبعدهم عن الإيمان حتى ينكروا ما هو محسوس مشاهد  
بالعين تماس بالاجساد بالحركة والانتقال وهذا بحسب المبالغة لتأمة في انكار الحق والظاهر أن  
الضمير في فظاوا عائدة على من عاد عليه في قوله عليهم أي أوقع لهم باب من السماء وجعل لهم معراج  
يصعدون فيه لقوا الوهشي تخيله لا حقيقة له وقد سحر نأيد لك وجاء لفظا فظاوا مشعرا يحصل ذلك  
في النهار ليكونوا مستوحشين لما عاينوا على أن ظل يأتي بمعنى صار أيضا وعن ابن عباس أن الضمير  
في فظاوا يعود على الملائكة لقولهم لوما تأتينا بالملائكة أي ولو رأوا الملائكة نصعد وتنصرف في  
باب مفتوح في السماء لما آمنوا \* وقرأ الأعشى وأبوحية يعرجون بكسر الراء وهي لغة هذيل  
في العروج بمعنى الصعود وجاء لفظا تمام مشعرا بالخصر كأنه قال ليس ذلك إلا تكبرا للابصار \* وقرأ  
الحسن ومجاهد وابن كثير سكرت بتخفيف الكاف مبنيا للفعول وقرأ في السبعة بشدها مبنيا  
للفعول \* وقرأ الزهري بفتح السين وكسر الكاف مخففة مبنيا للفاعل شهورا برؤية أبصارهم برؤية  
السكران لقلة تصور ما يراه فأما قراءة التشديد فن ابن عباس وقادة منعت عن رؤية الحقيقة من  
السكر بكسر السين وهو الشد والجلس وعن الضحاك شدت وعن جوهر جدعت وعن مجاهد  
حيبت وعن السكاكي عيمت وعن أبي عمر وغطيت وعن قتادة أيضا أخذت وعن أبي عبيد غشبت  
وأما قراءة التخفيف فقبل بالتشديد إلا أنه للتكثير والتخفيف يؤدي عن معناه \* وقيل معنى  
التشديد أخذت ومعنى التخفيف سحرت والمشهور أن سكر لا يتعدى \* قال أبو علي ويجوز أن يكون  
سمع متعديا في البصر \* وحكى أبو عبيد عن أبي عبيدة أنه يقال سكرت أبصارهم إذا غشيها سها حتى  
لا يبصروا \* وقيل التشديد من سكر الماء والتخفيف من سكر الشراب وتقول العرب سكرت الريح  
تسكر سكرًا إذا ركبت ولم تنفد لما كانت بسبيله أو لا وسكر الرجل من الشراب سكرًا إذا تغيرت

( الدر )

قال تعالى ما يكون لي  
ن أبده من لقاء نفسي  
أتبع الاماوحى الى

حاله وركد ولم ينفذ فيها كان للاندان أن ينفذ فيه ومن هذا المعنى سكران لا يبت أى لا يقطع أمرا  
 وتقول العرب سكرت في مجارى الماء اذا طمست وصرفت الماء فلم ينفذ لوجهه فان كان من سكر  
 الشراب أو من سكر الريح فالتضعيف للتعدية أو من سكر مجارى الماء فالتكثير لأن تخففه متعدد وأما  
 سكرت بالتخفيف فان كان من سكر الماء ففعله متعدداً ومن سكر الشراب أو الريح فيكون من باب  
 وجع زيد ووجعه غيره فتقول سكر الرجل وسكره غيره وسكرت الريح وسكرها غيرها كاجاء سعد  
 زيد وسعد غيره وخلص الزمخشري في هذا فقال وسكرت حيرت أو حبست من السكر أو السكر  
 \* وقرى بالتخفيف أى حبست كما يحبس النهر عن الجرى انتهى \* وقرأ ابن بن ثعلب سحرت  
 أبصارنا وحبى قوله بل نحن قوم مسعورون انتقلا الى درجة عظمتى من سحر العقل وينبئ أن  
 تجعل هذه القراءة تفسير معنى لاتلاوة الخلفاء اسواد المصنف وجاء جواب ولو قوله لقالوا أى انهم  
 يشاهدون ما يشاهدون ولا يشكون في رؤية المحسوس ولكنهم يقولون ما لا يصدقون مواطاة على  
 العناد ودفع الحجة ومكابرة وإيثار الغلبة كما فعل تعالى ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظاهروا  
 \* ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين \* وحفظنا ما من كل شيطان رجيم \* الا من  
 استترق السمع فأتبعه شهاب مبين \* لما ذكر حال منكرى النبوة وكانت مفرعة على التوحيد  
 ذكر دلائله السماوية بدأ بها ثم أتبعها بالدلائل الارضية \* وقال ابن عطية لما ذكر تعالى انهم لو  
 رأوا الآية المذكورة في السماء لعاندوا فيها عقب ذلك هذه الآية كأنه قال وان في السماء لعبرا  
 منصرفه عبر عن هذه المذكورة وكفرهم بها واعراضهم عنها اصرارهم وعتوانتهم والظاهر أن  
 جعلنا بمعنى خلقنا وفي السماء بمعنى معلق يجعلنا ويحتمل أن يكون بمعنى صيرنا وفي السماء المفعول الثاني  
 فيتملى بمحذوف البروج جمع برج وتقدم شرحه لكمة \* قال الحسن وقتادة هي النجوم \* وقال  
 ابوصالح الكواكب السيارة \* وقال علي بن عيسى اثنا عشر برجا الحمل \* والثور \* والجوزاء  
 \* والسرطان \* والاسد \* والسنبلة \* والميزان \* والقرب \* والقوس \* والجدى \* والدلو \*  
 والحوت وهي منازل الشمس والقمر \* وقال ابن عطية قصور في السماء فيها الحرس وهي المذكورة  
 في قوله ملئت حرسا شديدا وتسبها \* وقيل الفلك اثنا عشر برجا كل برج ميلان ونصف والظاهر  
 ان الضمير في وزيناها عائد على البروج لأنها المحدث عنها والاقترب في اللفظ \* وقيل على السماء وهو  
 قول الجمهور وخص بالناظرين لأنهم المحسوسات التي لا تدرك الا بنظر العين ويجوز أن يكون  
 من نظر القلب لما فيها من الزينة المعنوية وهو ما فيها من حسن الحكم وبدائع الصنع وغرائب  
 القدرة والضمير في حفظناها عائد على السماء ولذلك قال الجمهور ان الضمير في وزيناها عائد على  
 السماء حتى لا تختلف الضمائر وحفظ السماء هو بالرجم بالشهب على ما تضمنته الأحاديث الصالح قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشياطين تقرب من السماء أفواجا فينفرد المارد منها فاستعق فيرى  
 بالشهاب فيقول لأصحابه وهو يلتمس انه الامر كذا وكذا فتزبد الشياطين في ذلك ويلقون الى  
 الكهنة فيزبدون على الكلمة مائة كلمة ونحو هذا الحديث \* وقال ابن عباس ان الشهب تنخرج  
 وتؤذى ولا تقتل \* وقال الحسن تقتل وفي الأحاديث ما يدل على أن الرجم كان في الجاهلية ولكنه  
 اشتد في وقت الاسلام وحفظت السماء حفظا تاما وعن ابن عباس كانوا لا يحجبون عن السموات  
 فلما ولد عيسى منعوهم ثلاث سموات فاما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها  
 والظاهر أن قوله الامن استرق استثناء متصل والمعنى فأنهم لم تحفظ منه ذكره الزهراوى وغيره

والارض مددناها وألقينا فيها راسي \* الآية ومعنى مددناها بسطناها ليعدل بها الانتفاع لمن حلها ولما كانت هذه الجملة تقدمها جملة فعلية كان النصب على الاشتغال (٤٥٠) أرجح من الرفع على الابتداء فلذلك نصب والارض والراسي

والمعنى انه سمع من خبرها شيئا وألقاه الى الشياطين \* وقيل هو استثناء منقطع والمعنى انها حفظت مندوعلى كلا التقديرين فن في موضع نصب \* وقال الحوفي من بدل من كل شيطان وكذا قال أبو البقاء جر على البدل أى الامن استرق السمع وهذا الاعراب غير سائغ لان ما قبله موجب فلا يمكن النثر بغير فلا يكون بدلا لكنه يجوز أن يكون الاسن استرق نعمتا على خلاف في ذلك \* وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون من في موضع رفع على الابتداء، فأتبعه الخبر وجاز دخول الفاء من أجل ان من بمعنى الذى أو شرط انتهى والاستراق افتعال من السرقة وهى أخذنا الشيء بحقيقته وهوان يحطف الكلام خفة يسيرة والسمع المسموع ومعنى مبين ظاهر للبصرين \* والارض مددناها وألقينا فيها راسي وألقينا فيها من كل شيء موزون \* وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين \* وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم \* وأرسلنا الرياح فانثرنا السواء ماء فاسقينا كوهه وما أنتم له بخازنين \* وانا لعن نحيي ونميت ونحن الوارثون \* ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين \* وان ربك هو بحشرهم انه حكيم عليهم \* مددناها بسطناها ليعدل بها الانتفاع لمن حلها \* قال الحسن أخذ الله طينة فقال لها انبسطى فانبسطت \* وقيل بسطت من تحت السكبة ولما كانت هذه الجملة بعدها جملة فعلية كان النصب على الاشتغال أرجح من الرفع على الابتداء فلذلك نصب والارض والراسي الجبال وفي الحديث ان الارض كانت تتسكفا بأهلها كانتسكفا السفينة فتفتح الله الجبال ومن في من كل لتلغيض وعندنا اخفش هي زائدة أى كل شيء والظاهر ان الضمير في فيها يعود على الارض المدودة \* وقيل يعود على الجبال \* وقيل عليها وعلى الارض معا \* قال ابن عباس وابن جرير موزون مقدر بقدر \* وقال الزمخشري قريب منه قال وزن ميزان الحكمة وقدر بمقدار يقتضيه لاصح فيه زيادة ولا نقصان \* وقال ابن عطية قال الجهمو معناه مقدر محو ربقه صدور ارادة فالوزن على هذا مستعار \* وقال ابن زيد المراد ما وزن حقيقة كالذهب والفضة وغير ذلك مما هو وزن \* وقال قتادة موزون مقسوم \* وقال مجاهد معدود \* وقال الزمخشري أوله وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وبسطه غير مد فقال ماله منزلة كما تقول ليس له وزن أى قدره منزلة ويقال هذا كلام موزون أى منظوم وغيره ينتثر على هذا أى أنبثنا فيها ما يوزن من الجواهر والمعادن والحيوان وقال تعالى وأنبثنا نباتا حسنا والمقصود بالانبات الانشاء والابجاد \* وقرأ الاعرج وخارجة عن نافع معاش بالهمز \* قال ابن عطية والوجه ترك الهمز وعلل ذلك بما هو معروف في النحو \* وقال الزمخشري معاش بياء صريحة بخلاف الشبائل والخبائث فان تصرح الباء فيها خطأ والصواب الهمزة أو اخرج الباء بين بين وتقدم تفسير المعاش أول الاعراف والظاهر أن من لمن يعقل ورا به العيال والماليك والخدم الذين يحسبون انهم برزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق برزقكم واياهم \* وقال معناه الفراء ويدخل معهم ما لا يعقل بحكم التغليب كالانعام والدواب ومابلات الثابتة مما الله رزقه وقد سبق الى نظمهم انهم الرزاقون وقال معناه الزحاج \* وقال مجاهد الدواب والانعام والبهائم \* وقيل الوحوش والسباع والطير فعلى هذين القولين يكون من لا يعقل والظاهر ان من في موضع جر

الجبال والظاهر أن الضمير في فيها يعود على الارض المدودة وقال ابن عباس وغيره موزون مقدر بقدر وتقدم تفسير المعاش في أول الاعراف والظاهر أن من لمن يعقل ورا به العيال والماليك والخدم الذين يحسبون انهم برزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق برزقكم واياهم ومن محو ربقه معطوف على الضمير في لكم وحسن العطف الفصل بينهما بقوله فيها معاش أى يدخل معهم ما لا يعقل بحكم التغليب كالانعام والدواب ومابلات الثابتة مما رزقه الله تعالى وقد سبق الى نظمهم انهم هم الرزاقون لهم وتقدم شرح الخزان وان نافية ومن زائدة والظاهر أن المعنى وما من شيء ينتفع به العباد الا نحن قادرون على ايجاد وتكوينه والانعام به فتكون الخزان وهى ما تحفظ فيه الأشياء مستعارة من المحسوس الذى هو الجسم الى المعقول و لواقح جمع لافح يقال ريح لافح جائيات يجيز من انشاء السحاب

الماطر كما قيل للتي لاتأتى تجزي بل بشر ريح عقيم \* المستقدمين \* قال ابن عباس الاموات \* والمستأخرين \* الأحياء \* وان ربك \* فيه التثنية وخروج من ضمير العظمة الواحد الى الاسم الظاهر تنبيه على أن المتصف بتلك الأفعال السابقة هو ربك

عاطفا على الضمير المحرور في لكم وهو مذهب الكوفيين ويونس والاخفش وقد استدل القائل على صحة هذا المذهب في البقرة في قوله وكفر به والمسجد الحرام \* وقال الزجاج من منصوب بفعل محذوف تقديره وأعشناكم لان المعنى أعشناكم \* وقيل عطفا على معاش أي وجعلنا لكم من لستم له برازقين من العبيد والصناع \* وقيل والحيوان \* وقيل عطفا على محل لكم \* وقيل من مبتدأ خبره محذوف لدلالة المعنى عليه أي ومن لستم له برازقين جعلنا فيه ما عايش وهذا لا بأس به فقد أجازوا ضربت زيدا وعمرو بالرفع على الابتداء أي وعمرو ضربته فخذني الخبر لدلالة ما قبله عليه وتقدم شرح الخزان وان نافية ومن زائدة والظاهر ان المعنى وامن شيء ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه والانعام به فتكون الخزان وهي ما يحفظ فيه الاشياء مستعارة من المحسوس الذي هو الجسم الى العقول \* وقال قوم المراد الخزان حقيقة وهي التي تحفظ فيها الاشياء وان للريح مكانا وللطر مكانا ولكل مكان ملك وحفظه فاذا امر الله باخراج شيء منه أخرجه الحفظه \* وقيل المراد بالشئ هنا المطر قاله ابن جرير \* وقرأ الأعشى وما رسله مكان وما نزل له والارسل أعم وهي قراءة تفسير معنى لانها لفظ قرآن لخالفته اسواد المصحف وعن ابن عباس والحكم بن عتيبة انه ليس عاماً كثر مطر ام عام ولكن الله تعالى ينزله في مواضع دون مواضع ولو افصح جمع لافصح يقال ربح لافصح جائت بجيز من انشاء سداب مطر كما قيل للتي لا تأتي بجيز بل بشر ربح عقيم أو ملافح أي حاملات للطر وفي صحيح البخاري لو افصح ملافح ملاقحة \* وقال عبيد بن عمير رسل الله البشرية تقم الارض قائم الميرة فتثير السحاب ثم المولفة فتؤلف ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر ومن قرأ بأفراد الريح فعلى تأويل الجنس كما قالوا أهلك الناس الدينار الصغير والدرهم البيض وسقى وأسقى فديكونان بمعنى واحد \* وقال أبو عبيد من سقى الشفة سقى فقط أو الارض والثمار أسقى وللداعي لارض وغيرها بالسقى أسقى فقط \* وقال الازهرى العرب تقول لكل ما كان من بطون الانعام ومن السماء أو نهر يجري أسقية أي جعلته شربا له وجعلت له منه مسقى فاذا كان للشفة قالوا سقى ولم يقولوا أسقى \* وقال أبو علي سقيته حتى روى وأسقيته نهر اجعلته شربا له وجاء الضمير هنا متصلا بعد ضمير متصل كما تقدم في قوله أنزلكموها وتقدم ان مذهب سيبويه فيه وجوب الاتصال وما أنتم له بخازنين أي بقادرين على ايجاده تنبيه على عظيم قدرته واطهار العجز هم أي لستم بقادرين عليه حين احتياجكم اليه \* وقال سفيان بخازنين أي بمانعين المطر يحيي نخرجهم من العدم الصرف الى الحياة ونمت نزيل حياته ونحن اوارثون الباقيون بعد فناء الخلق والمستقدمين قال ابن عباس والفضالك الاموات والمستأخرون الاحياء \* وقال قتادة وعكرمة وغيرهما المستقدمين في الخلق والمستأخرون الذين لم يخلقوا بعد \* وقال مجاهد المستقدمين من الامم والمستأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم \* وقال الحسن وفتادة ايضا في الطاعة والخبر والمستأخرون بالعصية والشر \* وقال ابن جبير في صفوف الحرب والمستأخرون فيها \* وقيل من قتل في الجهاد والمستأخرون من لم يقتل \* وقيل في صفوف الصلاة والمستأخرون بسبب النساء لينظر والابن \* وقال قتادة ايضا السابقين الى الاسلام والمتقاعسين عنه والاولى حل هذه الاقوال على التمثيل لا على الحصر والمعنى انه تعالى محيط عامه بمن تقدم ومن تأخر وباحوالهم ثم أعلم تعالى انه يحشرهم \* وقرأ الأعشى يحشرهم بكسر الشين \* وقال ابن عباس ومروان بن الحكم وأبو الحوراء كانت تصلى وراء الرسول امرأته جيلة فبعض يتقدم لكلا نفسه

المالك لك والنظر في  
مصاحبتك وهو توكيد  
لفظ الرب

ولقد خلقنا الانسان من صالصال ﴿ الآفة لمانبه تعالى على منتهى الخلق وهو الخشعر يوم القيامة الى ما يستقرون فيه منهم على مبدأ أصلهم آدم صلى الله عليه وسلم وما جرى لعدوه ابليس من المحاوره مع الله تعالى وتقدم شيء من هذه القصة في أوائل البقرة عقب ذكر الامانة والاحياء والرجوع اليه تعالى وفي الاعراف بعد ذكر يوم القيامة وذكر الموازين فيه وفي الكهف بعد ذكر الخشعر وكذا في سورة ص بعد ذكر ما أعدمن الجنة والنار خلقه حيث ذكر منتهى هذا الخلق ذكر مبدأهم وقصته مع ابليس ليحذرهم من كيدته ولينظر وما جرى له معه حتى أخرجه من الجنة التي هي مقر السعادة والراحة الى الارض التي هي مقر التكليف والتعب فحضر زوا من كيدته الصالصال قال أبو عبيدة الطين اذا خلط بالرمل وجف والمخاطين أسود منتن واحده حماة بعريك الميم وقال ابن عباس المسنون الرطب وعناه المصوب لانه لا يكون مصبو بالاو هو رطب فكفى عن المصوب بوصفه لانه موضوع والسموم قال ابن عباس الرخ الحارة التي تقتل وعنه نار لا دخان لها ومنها تكون الصواعق ومعنى ﴿ سويته ﴾ أكلت خلقه والتسوية عبارة عن الاتقان وجعل أجزائه مستوية فيما خلقته له ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ أى خلقت الحياة فيه ولا نفخ هناك ولا مفعوخ حقيقة وانما هو تمثيل لتعصيل ما يجيء ( ٤٥٢ ) به فيه واصله الروح الى تعالى على سيد البشر يشرف نحو

بیت الله وناقة الله أو المالك  
اذ هو المتصرف في الانشاء  
للروح والمودعها حيث  
يشاء ﴿ ففعلوا له ساجدين ﴾  
أى اسقطوا على الارض  
وحرف الجر محذوف من  
أن أى مالك في أن لا يكون  
وأى داع دعابك الى ائمالك  
السجود ولا يسجد للام  
لام المحجود والمعنى  
لا يناسب حالى السجود  
له وفي البقرة نبيه على العلة  
المانعة وهى الاستكبار  
أى رأى نفسه أكبر من  
أن يسجد وفي الاعراف

وبعض يتأخر ليسرق النظر اليها في الصلاة فنزلت الآية فيهم وفصل هذه الآية بهاتين الصفتين من الحكمة والعلم في غاية المناسبة ﴿ ولقد خلقنا الانسان من صالصال من حامسنون \* والجان خلقته من قبل من نار السموم \* واذ قال ربك للملائكة اني خالق بشر من صالصال من حامسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ﴾ فسجد الملائكة كلهم أجمعون ﴿ الا ابليس ابي أن يكون مع الساجدين ﴾ قال يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين \* قال لم أكن لاسجد لبشر خلقته من صالصال من حامسنون \* قال فاخرج منها فانك رجيم \* وان عليك اللعنة الى يوم الدين ﴿ قال رب فأنتظرني الى يوم يبعثون ﴾ قال فانك من المنظرين ﴿ الى يوم الوقت المعلوم ﴾ قال رب عما أغو بتي لازين لهم في الأرض ولا غو بهم أجمعين \* العبادك منهم المخلصين ﴾ قال هذا صراط على مستقيم \* ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين \* وان جهنم لم وعدهم أجمعين ﴿ لها سبع أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ﴾ لمانبه تعالى على منتهى الخلق وهو الخشعر يوم القيامة الى ما يستقرون فيه منهم على مبدأ أصلهم آدم وما جرى لعدوه ابليس من المحاوره مع الله تعالى وتقدم شيء من هذه القصة في أوائل البقرة عقب ذكر الامانة والاحياء والرجوع اليه تعالى وفي الاعراف بعد ذكر يوم القيامة وذكر الموازين فيه وفي الكهف بعد ذكر الخشعر وكذا في سورة ص بعد ذكر ما أعدمن الجنة والنار خلقه حيث ذكر منتهى هذا الخلق ذكر مبدأهم

صرح بجهة الاستكبار وهى ادعاء الخير والافاضة بادعاء المادة الخلق منها كل منها وهاتين على مادة آدم وحده وهما فاخرج منها وفي الاعراف فبعض منها وتقدم ذكر الخلائق فيما بعد عليه ضميرها ﴿ يا أغو بتي ﴾ ما مصدرية وهما أقسم بالاغواء وفي مكان آخر قال فيعزتك فيكون ذلك في محاورتين ﴿ ولازبن ﴾ جواب القسم ﴿ لهم ﴾ ضمير يعود على ما يفهم من الكلام وهم ذرية آدم صلى الله عليه وسلم ﴿ قال هذا صراط على ﴾ الإشارة بهذا الى ما تفضله المخلصين من المصدر رأى الاخلاص الذى يكون في عبادى هو صراط مستقيم لا يسلكه أحد فيضل أو يزل لان من اصطفينه أو أخلص الى العمل لا سبيل لك عليه قيل ولما قسم ابليس ذرية آدم الى غاوى وخصائص قال تعالى هذا أمر مصيره الى وصفه بالاستقامة أى هو حق وصيرورته الى هذين القسمين ليس لك والعرب تقول طريقتك فى هذا الأمر على فلان أى المصير النظر فى أمره ﴿ وقرأ الجهور على جارا وجروا ﴾ ويتعلق بقوله مستقيم أى مستقيم على ارادى وحكمى وقرأ بعبقوب على وزن فاعيل وهو وصفة لقوله صراطا والاضافة في قوله ان عبادى اضافة بشرى أى أن المتخمين بعبادى وعلى هذا لا يكون قوله الامن اتبعك استثناء متصلا بل يكون منقطعاً بمعنى لكن من اتبعه لم يدرج في قوله ان عبادى وان كان أريد بعبادى عموم الخلق فيكون الامن اتبعك استثناء متصلا لا دراجه في عموم العباد ومن في من الغاوين لبيان الجنس أى الذين هم الغاوى ولوعدهم مكان وعد اجتماعهم والضمير للغاوين قال ابن عطية



وقسم مع عدوه ابليس لصنعه من كيدته ولينظر واما جرى له معه حتى أخرجه من الجنة مقر  
 السعادة والراحة الى الأرض مقر التكليف والتعب فيعزر وامن كيدته \* ومن جبال الحوقف  
 بدل من صلال باعادة الجار \* وقال أبو البقاء من جاني موضع جرسفة لصلال \* وقال ابن  
 عباس المسنون الطين ومعناه المصوب لانه لا يكون مصوب بالاهور وطب فكني عن المصوب  
 بوصفه لانه موضوع له \* وقال مجاهد وقتادة ومعمر المنثي \* قال الزخشي من سنت الحجر  
 على الحجر اذا حكته به فالذي يسيل بينهما مني ولا يكون الامتنا \* وقال غير من أسن الماء  
 اذا تغير ولا يصح لاختلاف المادتين \* وقيل مصوب من سنت التراب والماء اذا صبته شياً  
 بعد شئ فكان المعنى أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصور من الجواهر المدبوبة في أمثلتها \* قال  
 الزخشي وحق مسنون بمعنى مصور أن يكون صفة لصلال كانه أفرغ الجاف صور منها تمثال  
 انسان أوجوف فيس حتى اذا تفرص لصلال ثم غيره بعد ذلك الى جوهر آخر انتهى \* وقيل المسنون  
 المصور من سنة الوجه وهى صورته قال الشاعر \* تريك سنة وجهه غير مفرقة \* وقيل المسنون  
 المنسوب أى ينسب اليه ذريته والجان هو أبو الجن قاله ابن عباس \* قال الزخشي والجان للجن  
 كآدم للناس \* وقال الحسن وقتادة هو ابليس خلق قبل آدم \* وقال ابن بحر هو اسم لجنس  
 الجن والانسان المراد به آدم ومن قبل أى من قبل خلق الانسان \* وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد  
 والجان بالهمز \* والسعوم قال ابن عباس الريح الحارة التي تقتل وعنه نار لادخان لها منها تكون  
 الصواعق \* وقال الحسن ناردونها حجاب وعن ابن عباس نفس النار وعنه لهب النار \* وقيل  
 نار الهب السعوم \* وقيل أضاف الموصوف الى صفته أى النار السعوم وسويتها كملت خلقه  
 والتسوية عبارة عن الاتقان وجعل أجزائه مستوية فيما خلقت ونفخت فيه من روحى أى خلقت  
 الحياة فيه ولا تنفخ هناك ولا تنفوخ حقيقة واتماها لتمثيل التحصيل ما يحجب به فيه وأضاف الروح الى  
 تعالى على سبيل التشريف نحو بيت الله وثاقا لله والملأ اذ هو المتصرف فى الانشاء الروح  
 والمودعها حيث يشاء وقوله أى اسقطوا على الأرض وحرق الجبر مخدوف من ان أى مالك فى ان  
 لا تكون وأى داع دعابك الى إيائك السجود ولا مسجد اللام لاجل الجحود والمعنى لاناسب حالى  
 السجود له وفى البقرة تبه على العلة المأمنة له وهى الاستكبار رأى رأى نفسه كبر من أن يسجد وفى  
 الاعراف صرح بحجة الاستكبار وهى ادعاء الخيرية والافضية بادعاء المادة المخلوق منها كل منها  
 وهنائه على مادة آدم وحده وهنأفاخرج منها وفى الاعراف فاهبط منها وتقدم ذكر الخلاف فيما  
 يعود عليه ضمير منها وقد تقدمت منها مباحث فى سورة البقرة والاعراف أعادها المفسرون هنا  
 ونحن نحيل على ما تقدم الامالة خصوصية هذه السورة فحقن ذكره \* فنقول وضرب يوم الدين  
 غابة للعتاة مألانة أبعد غاية يضر بها الناس فى كلامهم وما أن يراد انك مذموم مدعو عليك باللعنة  
 فى السموات والأرض الى يوم الدين من غير أن تعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه  
 ويوم الدين ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم واحد وهو وقت النفخة الاولى حتى تموت الخلائق  
 ووصف بالمعلوم اما لانقراد الله بعباده كما قال قل انما علمها عند ربى ان الله عنده علم الساعة اولانه  
 معلوم فناء العالم فيه فيكون قد عبر بيوم الدين وبيوم يعثون ويوم الوقت المعلوم بما كان قريبا  
 من ذلك اليوم \* قال الزخشي وهى اغوائه اياه بنسبه لغيره بأن أمره بالسجود لآدم عا بالسلام  
 فافضى ذلك الى غيه وما الامر بالسجود الاحسن وتعرض للشواب بالتواضع والخشوع لامر الله

وأجمعين نأ كيد وفيه معنى  
 الحال انتهى هذا جنوح  
 لذهب من يزعم ان أجمعين  
 يدل على اتحاد الوقت  
 والصحيح أن مدلوله مدلول  
 كلهم والظاهر ان جهنم  
 هى واحدة \* ولها سبعة  
 أبواب \* قيل أعلاها  
 للوحدين والثانى لليهود  
 والثالث للنصارى والرابع  
 لمصائبين والخامس للجور  
 والسادس للشركيين  
 والسابع للنافقين

ولكن ابليس اختار الاباء والاستكبار فلك والله تعالى يرى من غبه ومن ارادته والرضا به انتهى وهو على طريقة الاعتزال والضمير في لم عائد على غيره مذكور بل على ما يفهم من الكلام وهو ذرية آدم ولذلك قال في الآية الاخرى لن آخر تن الى يوم القيامة لا تحتك ذريته الا قليلا والتزين تحسين المعاصي لهم ووسوسته حتى بقعوا فيها في الارض أى في الدنيا التي هي دار الغرور لقوله تعالى اخذنا الى الارض واتبع هواه وأراد اني أقدر على الاحتمال لآدم والتزين لا كل من الشجرة وهو في السماء فان على التزين لا ولاده أقدر وأراد لا جعلن مكان التزين عندهم الارض ولا رفعت رتبتي فيها أى لا زيتها في أعينهم ولا حدثهم بان الرتبة في الدنيا وحدها حتى يستجوبوها على الآخرة ويطعنوا اليها دونها ونحوه يجرح في عواقيدها نصلي قالة الخشعري والاعبادك استثناء القليل من الكثير اذا التخصون بالنسبة الى الغاوين قليل واستثناهم ابليس لانه علم ان تزيينه لا يؤثر فيهم وفيه دليل على جلاله هذا الوصف وانه أفضل ما تصف به الطائع \* وقرأ الكوفيون وناقم والحسن والاعرج بنخ الام ومعناه الامن أخصته للطاعة أنت فلا يؤثر فيه تزييني \* وقرأ باقي السبعة والجهور بكسر هاء الامن أخص العمل لله ولم يشرك فيه غيره ولا رأى به والقاعل لقال الله أى قال الله والاشارة بهذا الى مانص منه المخلصين من المصدر أى الاخلاص الذي يكون في عبادى هو صراط مستقيم لا يسلكه أحد فيضل أو يزل لان من اصطيفيته أو أخلص الى العمل لا سبيل لك عليه \* وقيل لما قسم ابليس ذرية آدم الى غاو ومخلص قال تعالى هذا امر مبره الى ووصفه بالاستقامة أى هو حق وصبر ورتهم الى هذين القسمين ليست لك والعرب تقول طريقك في هذا الأمر على فلان أى اليه يصير النظر في أمرك \* وقال الخشعري هذا طريق حق على أن أراعيه وهو أن يكون لك سلطان على عبادى الامن اختار اتباعك منهم لغاويته انتهى فجعل هذا اشارة الى انتفاء تزيينه واغوائه وكونه ليس له عليهم سلطان فكأنه أخذ الاشارة الى ما استثناء ابليس الى ما قرره تعالى بقوله ان عبادى وتضمن كلامه مذهب المعتزلة \* وقال صاحب اللوامح أى هذا صراط عهده استقامته على وفى حفظه أى حفظه على وهو مستقيم غير معوج \* وقال الحسن معنى على الى \* وقيل على كأنه من عليه من على أى على رضوانى وكرامتى \* وقرأ الضحاك وابراهيم وأبورجاء وابن سيرين ومجاهد وقتادة وقيس بن عباد وحيد وعمر بن معيرون وعمار بن أبى حفصة وأبو شرف مولى كندة يعقوب على مستقيم أى عال لا ارتفاع شأنه وهذه القراءة تؤكّد أن الاشارة الى الاخلاص وهو أقرب اليه والاضافة في قوله ان عبادى اضافة تشريفاً أى ان المختصين بعبادى وعلى هذا لا يكون قوله الامن اتبعك استثناء متصلا لأن من اتبعه لم يندرج في قوله ان عبادى وان كان أريد بعبادى عموم الخلق فيكون الامن اتبعك استثناء من عموم ويكون فيه دلالة على استثناء الاكثر وبقاء المستثنى منه أقل وهى مسألة اختلف فيها النحاة فأجاز ذلك الكوفيون وتبعهم من أصحابنا الاستاد أبو الحسن بن خروف ودلائل ذلك مسطرة في كتب النحو والذي يظهر أن ابليس لما استثنى العباد المخلصين كانت الصفة ملحوظة في قوله ان عبادى أى عبادى المخلصين الذين ذكرتهم ليس لك عليهم سلطان ومن في من الغاوين لبيان الجنس أى الذين هم الغاوين \* وقال الجبائي هذه الآية تدل على بطلان قول من زعم ان الشيطان والجن يمكنهم صرع الناس وازالة عقولهم كما تقول العامة وربنا سبوا ذلك الى السحرة قال وذلك خلاف مانص الله تعالى عليه ولوعدهم مكان وعد اجتماعهم والضمير للغاوين \* وقال ابن عطية وأجمعين تأكيده وفيه معنى الحال

( الدر )

وأجمعين تأكيده فيه  
الحال ( ح ) هذا  
رجل مذهب من يزعم  
جميعين يدل على اتحاد  
والصحيح ان مدلوله  
ل كلهم

انتهى وهذا جنوح لذهب من زعم ان اجمعين تدل على اتحاد الوقت والصحيح ان مدلوله مدلول  
كلهم والظاهر ان جهنم هي واحدة ولها سبعة ابواب وقيل ابواب النار اطباقها وادراكها اعلاها  
للوحدين والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصائين والخامس للنجوس والسادس  
للمشركين والسابع للنافقين \* وقرأ ابن القعقاع جز يشديد الزاي من غير همز ووجهه انه حذف  
الهمزة والتي حركتها على الزاي ثم وقف بالتشديد نحو هذا فرج ثم أجرى الوصل بحرى الوقف  
واختلف عن الزهري في كتاب ابن عطية وقرأ ابن شهاب بضم الزاي وله تصحيف من الناصح  
لأنى وجدت في التعرير وقرأ ابن وثاب بضمها هموزا فيها \* وقرأ الزهري بتشديد الزاي دون  
همزوهى قراءة ابن القعقاع وان فرقة قرأت بالتشديد منهم ابن القعقاع وفي كتاب الزخشرى  
وكتاب اللوامح انه قرأ بالتشديد وفي اللوامح هو وأبو جعفر \* ان المتقين في جنات وعيون \*  
ادخلوها بسلام آمنين \* وزعمنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين \* لا يسمعون فيها  
نصب ومامع منها يخرجين \* نبي عبادى أى أنى الغفور الرحيم \* وأن عذابى هو العذاب الأليم \*  
ونبئهم عن ضيف ابراهيم \* إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال إنا نملك وجلون \* قالوا لا تجعلنا  
نبتلك بفلام عليم \* قال أبشر ثم وى على أن مسنى الكبر فب تبشرون \* قالوا بشرناك بالحق فلا  
تكن من القاطنين \* قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون \* قال فإخطبك أيها المرسلون  
\* قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين \* الا آل لوط انما نجوهم اجمعين \* الامر أنه قدرنا انهم امن  
الغابرين \* فلما جاء آل لوط المرسلون \* قال انكم قوم منكرون \* قالوا بل جئناك بما كانوا  
فيه يمترون \* وأتيناك بالحق وانا الصادقون \* فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا  
يلفتك منهم أحد وما ضا حيث تؤمرون \* وقضينا اليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين  
وجاء أهل المدينة يستبشرون \* قال ان هؤلاء ضئف فلا تفضحون \* واتقوا الله ولا تحزنون \* قالوا  
أولم تعلمك عن العالمين \* قال هؤلاء بناتى ان كنتم واعلين \* لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون  
فأخذتهم الصيحة مشرقين \* فجعلنا العباسا قلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل إن في ذلك لآيات  
للتوأمين \* وانها لبسبل مقيم \* ان في ذلك لآية للؤمنين \* وان كان أصحاب الأيكة لظالمين \*  
فانتقمنا منهم وانهم بالامام مبين \* ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين \* وآتيناهم آياتنا فانكروا عنها  
معرضين وكانوا يحتمون من الجبال يبيتا آمنين \* فأخذتهم الصيحة مصبحين \* فما أغنى عنهم ما كانوا  
يكذبون \* وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لأتية فاصفح الصفع الجليل  
\* ان ربك هو الخلاق العليم \* ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم \* لا تمدن عينيك الى  
ما متعناه بآزواجهم ولا تمنن علهم واخفض جناحك للؤمنين \* وقل إني أنا النذير المبين \* كما  
أرسلنا على القوم من قبلنا الرسل \* الذين جعلوا القرآن عضين \* فوربك لنسألنهم اجمعين \* عما كانوا يعملون  
\* فاصدع عاؤهم وأعرض عن المشركين \* إنا كفيناك المستهزئين \* الذين يجعلون مع الله  
الها آخرفسوف يعامون \* ولقد علم أنك يضيق صدرك بما يقولون \* فسبح بحمديك وكن من  
الساجدين \* واعبد ربك حتى يأتيك اليقين \* السرر جمع سرير كسكيب وكتب وبعض تميم  
يفتح الرا وكذا كل مضاعفة فعل \* انصب التعب \* القنوط أتم اليأس بقال قنط يقنط بفتحه واقنط  
بفتح النون يقنط بكسر ها وبضمها \* الفضح والفضيحة مصدران لفضح بفتح اذا أى من أمر  
الانسان ما يازمه بالعارو يقال فضحك الصبح اذا تبين للناس \* قال الشاعر

﴿ان المتقين في جنات وعيون﴾ الآية لما ذكر تعالى (٤٥٦) ما أعد لأهل النار ذكر ما أعد لأهل الجنة ليظهر ثبائنا ما

بين الفريقين ﴿وزعنا ما في صدورهم﴾ تقدم شرحه في الاعراف وانتصب اخوانا على الحال وهي حال من الضمير المجرور في صدورهم والحال من المضاف نادرة وقد تأول نضبه على غير الحال من الضمير المجرور ﴿على سرر﴾ جمع سرر وعلى سرور ومتقابلين حالان والقعود على السرر دليل على الرفعة والكرامة التامة وعن ابن عباس على سرر مكالة بالياقوت والزبرجد والدر متقابلين ﴿متساويين في التواصل والتوادر﴾ لا يسمهم فيها نصب ﴿أي تعب مما يقاسونه في الدنيا وإذا اتنى المس انتفت الديومة وأكبد انتفاء الاخراج بدخول الباء في يخرجين ومنها متعلق بمخرجين ولما تقدم ذكر ما في النار وذكر ما في الجنة أكدته تعالى بتبيينه الناس وتقرر بذلك وعكينه في النفوس بقوله ﴿نبي﴾ عبادي ﴿وناسب ذكر القرآن والرحمة اتصال ذلك بقوله ان المتقين وتقدما لذين الوصفين

ولاح ضوء هلال كاد يفضحنا \* مثل القلادة قد قصت من الظفر  
\* التوسم تفعل من الوسم وهي العلامة التي يستدل بها على مطلوب غير هيا يقال توسم فيه الخير اذا رأى ميسم ذلك \* وقال عبد الله بن رواحة في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اني توسمت فيك الخير أجمه \* والله يعلم اني ثابت البصر  
﴿وقال الشاعر﴾  
توسمت لما أن رأيت مهابة \* عليه قلت المرء من آل هاشم  
واتسم الرجل جعل لنفسه علامة يعرف بها وتوسم الرجل طلب كلاء الوسمي \* وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك وأصل التوسم الثبوت والتفكير مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير أو غيره \* الأيكة الشجرة الملتفة واحدة أيك \* قال الشاعر  
تجاولو بقادمتي حمامة أيكه \* بردا أسف لثانه بالأمم  
\* الخفض مقابل الرفع وهو كتابة عن الالة والرفق \* عضيض جمع عضوة وأصلها الواو والماء يقال عضيض الشيء عضيه فرقه وكل فرقة عضوة فأصله عضوة وقيل العضة في فريش السحر يقولون الساحر عاضه والساحرة عاضته \* قال الشاعر

أعوذ برمي من النافثات \* في عقد العاضه المعضه  
وفي الحديث لعن الله العاضه والمستعضه وفسر بالساحر والمستهجرة فأصله الهاء \* وقيل من العضه يقال عضه عضها وعضية رماه البهتان \* قال الكسائي العضه الكذب والبهتان وجمعها عضون وذهب الفراء الى أن عضين من العضاه وهي شجرة تؤذي تخرج كالشوك ومن العرب من يلزم الياء ويجعل الاعراب في النون فيقول عضينك كما قالوا سنينك وهي كثيرة في غيم وأسد الصدع الشق ونصدع القوم تفرقوا وصدعته فأنصدع أي شقته فأنشق وقال مخرج أصدع أفضل وقال ابن الاعرابي أفصد ﴿ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين﴾ وزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين \* لا يسمهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين \* نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم \* وأن عذابي هو العذاب الأليم ﴿لما ذكر تعالى ما أعد لأهل النار ذكر ما أعد لأهل الجنة ليظهر ثبائنا ما بين الفريقين ولما كان حال المؤمنين معني به أخبر أنهم في جنات وعيون جعل ما يستقرون فيه في الآخرة كأنهم مستقرون فيه في الدنيا ولذلك جاء دخولها على قراءة الأمر لأن من استقر في الشيء لا يقال له أدخل فيه وجاء حال الغاوين موعودا به في قوله لموعدهم لانهم لم يدخلوها والعيون جمع عين \* وقرأ نافع وأبو عمر وحفص وهشام وعيون بضم العين وباقي السبعة بكسرهما \* وقرأ الحسن ادخلوها ما ضياء مبني للفعل من الادخال \* وقرأ يعقوب في رواية ترويس كذلك وضم التنوين وعنه فتحه وما بعده أمر على تقدير ادخلوها اياهم من الادخال أمر الملائكة بادخال المتقين الجنة وتسقط الهمة في القراءة \* وقرأ الجوهري ادخلوها أمر من الدخول فعلى قراءة في الأمر ثم محذوف أي يقال لهم أو يقال للملائكة وبسلام في موضع نصب على الحال واحتل أن يكون المعنى مصعوبين بالسلامة وأن يكون المعنى مسداع عليكم أي محبون كما حكى عن الملائكة أنهم يدخولون على أهل الجنة يقولون سلام عليكم \* وزعنا ما في

العظيمين المذنبين وصفهم ما نفسه تعالى وجاء قوله ﴿وأن عذابي﴾ في غاية اللطف اذ لم يقل على وجه المقابلة وأنى المعذب المؤلم كل ذلك ترجيح لجهة العفو والرحمة وسد أن مسد فعلى نبي ان قلنا انها تعدت الى ثلاثة ومسد واحد ان قلنا انها تعدت الى اثنين

﴿ ونبئهم عن ضيف ابراهيم ﴾ الآية لما ذكر تعالى ما عدل للعاصين ( ٤٥٧ ) من النار وللطائعين من الجنة ذكر العرب بأحوال

من يعرفونه بمن عصى وكذب الرسل لحبل به عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ليزدجروا عن كفرهم وليعتبروا بما حل بغيرهم فبدأ بذكر جدتهم الاعلى ابراهيم صلى الله عليه وسلم وما جرى لقوم ابن أخيه لوط عليه السلام ثم بذكر أصحاب المجزومهم قوم صالح ثم بأصحاب الايكة وهم قوم شعيب وضيف ابراهيم هم الملائكة الذين بشروه بالولد وهلاك قوم لوط وتقدم الكلام عليه في سورة هود ونبئهم عنى نبئهم بحرف الجر وهو عن ولم يذكر لها مفعولا ولا مفعولين وسلاما قطع من جملة محكمة بقاؤا فليس منصوبا به والتقدير سمعت مسلاما من السلامة أو مسلاما من التمية وقيل سلاما نعت لمصدر محذوف تقديره فقالوا قولا سلاما ونصر بجه هنا بأنه وجل منهم كان بعد تقريره اليهم ما أضافهم به وهو العجل الخينة وامتناعهم من الأكل وفي هود فأوحى في نفسه خيفة فيمكن أن هذا التصريح كان بعد انجاس الخيفة

صدورهم من غل تقدم شرحه في الأعراف \* قيل وانتصب اخوانا على الحال وهي حال من الضعير والحال من المضاف اليه اذا لم يكن معمولاً أضيف على سبيل الرفع أو انصب تندر فلذلك قال بعضهم انه اذا كان المضاف جزأ من المضاف اليه كـ هذا الان الصدور بعض ما أضيف اليه والجزء كقوله واتبع مله ابراهيم خنيفا جاءت الحال من المضاف وقد قررنا ان ذلك لا يجوز وما استدلوا به لتأويل غير ما ذكرنا وافتأوا به هنا ان منصوب على المدح والتقدير أمدح اخوانا لما لم يمكن أن يكون نعتا للضعير قطع من اعرا به نصبا على المدح وقد ذكرنا أبو البقاء أنه حال من الضعير في النظر في قوله في جنات وأن يكون حالا من الفاعل في ادخلوها أو من الضعير في آمنين ومعنى اخوانا ذو تواصل وتوادد وعلى سرر متقابلين حالان والقعود على السر يدل على الرفعة والكرامة التامة كما قال يركبون نيج هذا البحر ما كاعلى الاسرة أو مثل الملوأ على الاسرة وعن ابن عباس على سرر مكالمة بالياقوت والزبرجد والدر \* وقال قتادة متقابلين متساوين في التواصل والتزاور وعن مجاهد لا ينظر بعضهم الى قفا بعض تدور بهم الاسرة حيث ماداروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين انتهى ولما كانت الدنيا محل تعب بما يقاسى فيها من طلب المعيشة ومعاناة التكاليف الضرورية لحياة الدنيا وحياة الآخرة ومعاناة الاضداد وعروض الآفات والاسقام ومحل انتقال منها الى دار أخرى مخوف أمرها عند المؤمن لمحل إقامة آخره تعالى بانتقاء ذلك في الجنة بقوله لا يمسمهم فيها نصب واذا تفرق المس انتفت الديمومة وأ كد انتقاء الاخراج بدخول الباء في بمخرجين وقيل للثواب أربع شرائط أن يكون منافع واليه الاشارة بقوله في جنات وعيون مقر ونة بالتعظيم واليه الاشارة بقوله ادخلوها بسلام آمنين خالصة عن مظان الشوائب الرواحية كالخقد والحسد والغل والجسمانية كالاغواء والنصب واليه الاشارة بقوله وتزعنالى لا يمسمهم فيها نصب دائمة واليه الاشارة بقوله وما هم منها بمخرجين \* وعن علي بن الحسين ان قوله وتزعنالى الآية نزلت في أبي بكر وعمر والغل الجاهلية \* وقيل كانت بين بنى نعيم وعدى وهاشم أضغان فقام أساموا احتجاجا ولما تقدم ذكر ما في النار وذكر ما في الجنة أ كد تعالى تنبيه الناس وتقرير ذلك وعكينة في النفس بقوله نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وناسب ذكر الغفران والرحمة اتصال ذلك بقوله ان المتقين وتقديما للهدى الوصفين العظيمين الذين وصف بهما نفسه وجاء قوله وان عذابى في غاية اللطف اذ لم يقل على وجه المقابلة وانى المعتب المؤمن كل ذلك ترجع لجهة العفو والرحمة وسدت ان مسد مفعولى نبي ان قلنا انها تعدت الى ثلاثة ومسد واحدان قلنا تعدت الى اثنين وعن ابن عباس غفور لمن تاب وعذابه لمن لم يتب وفي قوله نبي الآية ترجع جهة الخير من جهة أمره تعالى رسوله هذا التبليغ فكأنه اشهاد على نفسه بالتزام المغفرة والرحمة وكونه أضاف العباد اليه فهو تشریف لهم وتأكيد اسم ان بقوله أنا وادخال آل على هاتين الصفتين وكونهما جاءا بنصيفة المبالغة والبدء بنصيفة السارة أولا وهى الغفران واتباعها بالصفة التى نشأ عنها الغفران وهى الرحمة \* وروى في الحديث لو يعلم العبد قدر عفو الله ما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لبغى نفسه وفي الحديث عن ابن المبارك بأسناده ان الرسول صلى الله عليه وسلم طلع من الباب الذى يدخل منه بنوشية ونحن نضحك فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدبر حتى اذا كان عند الحجر رجع اليه قاله فمضى فقال جاء جبريل عليه السلام فقال يقول الله لم تقط عبادى نبي عبادى انى أنا الغفور الرحيم \* ونبئهم عن ضيف ابراهيم \* اذ

دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال انا منكم وجلون \* قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام علم \* قال ابشروني  
على أن مسنى الكبر فتم بشرون \* قالوا ابشرك بالحق فلا تكن من القانطين \* قال ومن  
يقنط من رحمة ربنا الا الضالون \* ولما ذكر تعالى ما أعد للعاصين من النار والطائعين من الجنة ذكر  
العرب باحول من يعرفونه بمن عصى وكذب الرسل فخل به عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة  
ليزدجر واعن كفرهم وليعتبر واما حل بغيرهم فبدأ بكر جدهم الاعلى ابراهيم عليه السلام وما  
جرى لقوم ابن أخيه لوط ثم يذكر أصحاب الحجر وهم قوم صالح ثم بأصحاب الأيكة وهم قوم شعيب  
\* وقرأ أبو حنيفة وبنه بابل الهمة بقاءه وضياف ابراهيم هم الملائكة الذين بشره بالولد وبهلاك  
قوم لوط وأضيافوا الى ابراهيم وان لم يكونوا أضيافا لانهم في صورة من كان ينزل به من الاضياف  
اذ كان لا ينزل به أحد الاضافه وكان يكنى أبا الضيفان وكان لقصره أربعة أبواب من كل جهة باب  
لثلاثين ناقة وأحدوا الضيف أصله المدر والافصح أن لا يثنى ولا يجمع لثنى والمجموع ولا حاجة الى  
تكاف اضممار كقوله النحاس وغـ به من تقدر أصحاب ضيف وسلاما مقطوع من جملة محبة بقاوا  
فليس منصوبه والتقدير سلمت سلاما من السلامة وأسما سلاسا من النحية \* وقيل سلاما نعت  
لمدر محذوف تقديره فقالوا قولا سلاما وتصريحه هنا بأنه وجدل منهم كان بعد تقريره اليهم  
ما أضافهم به وهو العجل الخبز امتناعهم من الاكل وفي هود انه أوجس في نفسه خيفة فيمكن ان  
هذا التصريح كان بعد اجباس الخيفة ومحتمل أن يكون القول هنا مجازا بأنه نظرت عليه مخايل  
الخوف حتى صار كالمصرح به القائل \* وقرأ الجمهور لا توجل منبيا للفاعل \* وقرأ الحسن بضم  
التاء منبيا للفعول من الايجال \* وقرأ لا تاجل بابل الوألفا كما قالوا نابتة في توبة \* وقرأ  
لا توجل من واجله بمعنى أوجله انا نبشرك استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل أي انك  
بمثابة الآمن المبشر فلا توجل والمبشر به هو اسحق وذلك بعد أن ولد له اسماعيل وشب بشره  
بأميرين أحدهما نذرك والثاني وصفه بالعلم على سبيل المبالغة \* فقيل النبوة كقوله تعالى  
و بشرنا بصحق نيا \* وقيل عليهم بالدين \* وقرأ الاعرج بشرتموني بغير همزة الاستفهام وعلى  
أن مسنى الكبر في موضع الحال \* وقرأ ابن محيصن الكبر بضم الكاف وسكون الباء واستنكر  
ابراهيم عليه السلام أن يولد له مع الكبر وفيه تبشرون تأكيده استبعادا وتعجبا كما أنه لم يعلم انهم  
ملائكة رسل الله اليه فلذلك استنهم واستنكر أن يولد له ولعلم أنهم رسل الله ما تعجب ولا استنكر  
ولاسيما وقد رأى من آيات الله عيانا كيف أحيا الموتى \* قال الزمخشري كأنه قال فأي أعجوبة  
تبشروني وأراد أنكم تبشروني بما هو غير متصور في العادة فأي شيء تبشرون يعني لا تبشروني  
في الحقيقة بشيء لأن البشارة بمثل هذا بشارة بغير شيء ويجوز أن لا تكون صلة لبشر ويكون  
سؤالا على الوجه والطريقة بمعنى بأي طريقة تبشروني بالولد والبشارة به لا طريقة لها في العادة  
انتهى وكأنه قال أعلى وصفى بالكبر أم على أنى أرد الى الشباب \* وقيل لما استطاب البشارة أعاد  
السؤال ويضعف هذا قولهم له بشرنا بالحق فلا تكن من القانطين \* وقرأ الحسن تبشروني  
بشون مشددة بياء المتكلم أدهم نون الرفع في نون الوقاية وابن كثير يشدها مكسورة دون ياء ونافع  
يكسرهما مخففة وعلطه أبو حاتم وقال هذا يكون في الشعر اضطرار او خرجت على أنه حنفى نون  
الوقاية وكسرت نون الرفع للباء ثم حذف الباء لدلالة الكسرة عليها وقالوا هو مثل قوله  
\* يسوء القاليات اذا قليني \* وقول الآخر \* لأبأك تخوفيني \* وقرأ باقي السبعة بنفع

كالمصرح به القائل \* انا  
نبشرك استئناف في معنى  
التعليل للنهي عن الوجل  
بشروه بأميرين أحدهما  
أنه ذكر والثاني وصفه  
بالعلم على سبيل المبالغة  
واستنكر ابراهيم صلى  
الله عليه وسلم أن يولد له مع  
الكبر وفيه تبشرون  
تأكيده استبعادا وتعجب  
وكأنه لم يعلم أنهم ملائكة  
رسل الله تعالى اليه فلذلك  
استنهم واستنكر أن يولد  
له ولعلم أنهم رسل الله  
ما تعجب ولا استنكر  
ولاسيما وقد رأى من آيات  
الله عيانا كيف أحيا  
الموتى وبالخطى أي باليقين  
الذي لا يرب فيه وقولهم  
فلا تكن من القانطين  
نهي والنهي عن الشيء  
لا يدل على التلبس بالنهي  
عنه ولا بمقارنته وقوله  
\* ومن يقنط \* ورد عليهم  
وأن المحاورة في البشارة  
لا تدل على القنوط بل  
ذلك على سبيل الاستبعاد  
لما جرت به العادة وفي ذلك  
إشارة الى أن هبة الولد على  
الكبر من رحمة الله إذ يشد  
نحوه والده به ويؤازره  
حالة كونه لا يستقل ويرث  
منه عاهه ودينه



(الدر) (ث) فان قلت فقلوله الامر انه مما استثنى وهل هو استثناء قلت استثناء من الضمير المحرور في قوله لنجوههم من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء (٤٦٠) من الاستثناء اما يكون فباستثناء الحكم فيه وان يقال اهلكتهم

(ش) فان قلت فقول الامراء مما استثنى وهل هو استثناء قلت استثناء من الضمير المجزوء في قوله المجزوءهم الاستثناء في شيء لان الاستثناء (٤٦٠) من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه وان يقال اهلكتناهم

والمعنى أرسلنا بالهلاك والالو لوط يحتمل أن يكون استثناء من الضمير المستكن في مجرمين والتقدير أجمعوا كلهم الالو لوط فيكون استثناء متصلاً والمعنى الالو لوط فانهم لم يجرموا ويكون قوله انما لجوهم أجمعين استئناف اخبار عن نجاتهم وذلك لكونهم لم يجرموا ويكون حكم الارسال منسجبا على قوم مجرمين وعلى الالو لوط لاهلاك هؤلاء وإنجاء هؤلاء والظاهر انه استثناء منقطع لأن الالو لوط لم يندرج في قوله قوم مجرمين لاعلى عموم البدل لأن وصف الاجرام منتف عن الالو لوط ولا على عموم الشمول لتكثير قوم مجرمين ولا انتفاء وصف الاجرام عن الالو لوط واذا كان استثناء منقطعا فهو وما يجب فيه النصب لأنه من الاستثناء الذي لا يمكن بوجه العامل على المستثنى فيه لأنهم لم يرسوا اليهم أصلاً وانما أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ويكون قوله انما لجوهم جرى مجرى خبر لكن في انصاله بال لوط لأن المعنى لكن الالو لوط مجنون وقد زعم بعض النحويين في الاستثناء المنقطع المقدر بلكن اذا لم يكن بعده ما يصح أن يكون خبرا ان الخبر مخذوف وانه في موضع رفع لجريان الالو وتقديرها بلكن \* قال الزمخشري ( فان قلت ) فقوله الامر أنه مستثنى وهل هو استثناء من استثناء ( قلت ) استثنى من الضمير المجرور في قوله انما لجوهم وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لأن الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه وأن يقال أهلكتهم الالو لوط الامر أنه كما اتحد الحكم في قول المطلق أنت طالق ثلاثا الا ان اثنين الا واحدة وفي قول المقر اقلان على عشرة دراهم الا ثلاثة الادرهما فاما في الآية فقد اختلف الحكم لأن الالو لوط متعلق بأرسلنا أو مجرمين والامر أنه قد تعلق بنجوهم فاني يكون استثناء من استثناء انتهى ولما استسلف الزمخشري ان الامر أنه مستثنى من الضمير المجرور في لجوهم لم يجوز أن يكون استثناء من استثناء ومن قال انه استثناء من استثناء فيمكن تصحيح كلامه بأحد وجهين أحدهما انه لما كان الضمير في لجوهم عائدا على الالو لوط وقد استثنى منه المرأة صار كانه مستثنى من الالو لوط لان المضمرة والظاهر في المعنى والوجه الآخر ان قوله الالو لوط لما حكم عليهم بغير الحكم على قوم مجرمين اقتضى ذلك نجاتهم فجاء قوله انما لجوهم أجمعين تأكيذا للمعنى الاستثناء اذا المعنى الالو لوط فلم يرسل اليهم بالعذاب ونجاتهم مرتبة على عدم الارسال اليهم بالعذاب فصار نظير قولك قام القوم الا زيد فانهم لم يرقموا والا زيد لم يرقم فنهذ الجملة تأكيذا لما تضمنه الاستثناء من الحكم على ما بعده الا بضد الحكم السابق على المستثنى منه فالامر أنه على هذا النقص بالذي قررناه استثناء من الالو لوط لان الاستثناء مجاميع به للتأسيس أولى من الاستثناء مجاميع به للتأكيذ \* وقرأ الاخوان لجوهم بالتخفيف وباقي السبعة بالتشديد \* وقرأ أبو بكر قدرنا بالتخفيف وباقي السبعة بالتشديد وكسرت انها اجزاء لفعل التقدير مجرى العلم المالكونه بمعناه واما الترتيب عليه وأسنودا التقدير اليهم ولم يقولوا قدر الله لانهم هم المؤمنون بها فلا حكم كما يقول من يلوذ بالمالك ومن هو متصرف بأوامره أمرنا بكذا والامر هو الملك \* وقال الزمخشري المالم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيره انتهى فادرج مذهب الاعتزال في تفضيل الملائكة في غضون كلامه ووصف قوم

أكد المأذنه الاستثناء من الحكم على ما بعد الإبضاء الحكم السابق على المستثنى منه فالأمر أنه على هذا التقرير الذى قرأناه استثناء من آل لوط لأن الاستثناء مجابى به للتأسيس أولى من الاستثناء مجابى به للتأكيد

الآل لوط الامر أنه  
كما اتحد الحكم في قول  
المطلق أنت طالق ثلاثا  
ثنتين الواحدة وفي قول  
المقر فلان على عشرة  
دراهم الاثلاثة ادرهما  
فلما في الآية فقد اختلف  
الحكم لان آل لوط  
متعلق بارسائهم أو بمجرمين  
والا امر أنه قد تعلق  
بمجرمهم فأى يكون  
استثناء من استثناء  
ستسلف الزمخشري الا  
مر أنه مستثنى من الضمير  
لجور في قوله لمجرمهم  
لم يجوز أن يكون استثناء  
من استثناء ومن قال انه  
استثناء من استثناء فيمكن  
تصحح كلامه بحد وجوب  
حدما انه لما كان الضمير  
لمنجرمهم جاء على آل  
وط وقد استثنى منه المرأة  
صار كأنه مستثنى من  
لوط لان الضمير هو  
لظواهر في المعنى والوجه  
الآخر أن قوله الآل لوط  
يأمر حكم عليهم بغير الحكم  
على قوم مجرمين اقتضى  
ذلك نجاتهم فجاء قوله انا  
فنجوهم أجعين تأكيذا  
بمعنى الاستثناء اذ المعنى  
لا آل لوط فيرسل اليهم

أَكِيدُ لِمَا تَدْعُوهُ إِلَّا شِئْنًا مِنْ رَبِّهِ



﴿وجاء أهل المدينة يستبشرون﴾ الآية استبشارهم (٤٦١) فرحهم بالضياف الذين وردوا على لوط صلى الله عليه وسلم

والظاهر أن هذا المجيء

ومخاورة لوط مع قومه

في حق أضيافه وعرضه

بأنه عليهم كان ذلك كله قبل

اعلامه به ذلك وقومه وعامه

بأنهم رسل الله ولذلك

سماهم ضيفا وخاف الفضيحة

منهم لاجل تعاطيهم مالا

يجوز من الفعل القبيح وقد

جاء ذلك مرتبا هكذا في

سورة هود والاولا لترتب

ولا تخزون من الخزي وهو

الاذلال أو من الخزيه وهو

الاستحياء وفي قولهم ﴿أولم

نهلك﴾ دليل على تقدم

نهم إياه عن أن يضيف أو

يجير أحدا أو يدفع عنه أو

يتمتع بينهم وبينه فأنهم كانوا

يتعرضون لكل أحد

وكان هو عليه السلام

يقوم بالنهي عن المنكر

والحجز بينه وبين من

تعرض له فأوعده

بأنه ان لم ينه أخرجه

وتقدم الكلام في قوله

تعالى بنائي ومعنى الإضافة

في هود وان كنتم فاعلين

شك في قبولهم لقوله كأنه

قال ان فاعل ما أقول لكم

وما أظنكم تفعلون وقيل

ان كنتم تريدون قضاء

الشهوة في أحل الله دون

ما حرم والمأم في لعمر

بمنكرون لانه نكروهم نفسه ونفرت منهم وخاف أن يطر قوه بشر وبل اضراب عن قول مخدوف  
أي ما جئتكم بشئ تخافون بل جئتكم بالعداب لقولكم اذكروا ما كنتم تعملون في قوله أو  
يجادلونك فيه تكذيبا لك بما وعدتكم عن الله ويجعل أن يكون نكرهم لكونهم ليسوا بمعروفين  
في هذا القطر تخافون المحجوم منهم عليه وأن يتعرض اليهم أحسن قومه ما كانوا في صورة شباب  
حسان مردواتينك بالحق أي باليقين من عذابهم وانا اصادقون في الاخبار لحلولهم بهم وتقدم  
الخلاف في القراءة في فأسر وروى صاحب الاقليد فسر من السير وحكاها ابن عطية وصاحب  
اللوامع عن التمامي وحكي القاضي منذر بن سعيد ان فرقة قرأت بقطع بفتح الطاء وتقدم الكلام في  
القطع وفي الالتفات في سورة هود وخطب الزخشي هنا فقال (فان قلت) ما معنى أمره بالتباعد  
أدبارهم ونهمهم عن الالتفات (قلت) قد بعث الله الملائكة على قومه ونجاه وأهله اجابة لدعوتهم عليهم  
وخرج مهاجرا فلم يكن بد من الاجتهاد في شكر الله وادامة ذكره وتفرغ به لذلك فأمر بأن  
يقدمهم ثلاثين شغل بمن خلفه فليكون مطلعاعليهم وعلى أهوالهم فلا يفرط منهم التفاتة  
احتشاماته ولا يغيرها من المفوات في تلك الحالة الموهلة المحذورة ولثلاثين خلفهم أحدا لغرض له  
فيصيه وليكون مسيره مسير المار ب الذي تقدم سره به وتوقوت به \* وحيث تؤمر ون قال ابن  
عباس الشام \* وقيل موضع نجاه غير معروف \* وقيل مصر \* وقيل الى أرض الخليل يمكن  
يقال له اليقين وحيث على باهم انما ظرف مكان وادعاء أنها قد تكون هنا ظرف زمان من  
حيث انه ليس في الآية أمر الا قوله فأسر بأهلك بقطع من الليل ثم قيل له حيث تؤمر ضعيف ولفظ  
تؤمر يدل على خلاف ذلك اذ كان يكون التركيب من حيث أمرهم وحيث من الظروف المسكنة  
المبهمة ولذلك يتعدى اليها الفعل وهو امضا بنفسه تقول قد عدت حيث قعدت يدوجاء في الشعر  
دخول في عليها \* قال الشاعر

فأصبح في حيث التقينا سرى بهم \* طليق ومكتوف اليدين ومرعف

ولما ضمن قضينا معنى أو حينا تعدت تعديها بالأي وأوحينا الى لوط مقضا مبتوتا والاشارة بذلك الى  
ما وعده تعالى من اهلاك قومه وان دابر تقخير للامر وتعظيم له وهو في موضع نصب على البذل من  
ذلك قاله الاخفش أو على اسقاط الباء أي بان دابر قاله الفراء وجوزده الحوفي وان دابر هؤلاء  
مقطوع كتابة عن الاستئصال وتقدم تفسير مثله في قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا ومصحح  
داخلين في الصباح وهو حال من الضمير المستكن في مقطوع على المعنى ولذلك جمعه وقدره الفراء  
وأبو عبيد اذا كانوا مصبيين كما تقول أنت راكبا أحسن منك ماشيا فان كان تفسير معنى فصيح  
وان أراد الاعراب فلا ضرورة تدعو الى هذا التقدير \* وقرأ الاعشى وزيد بن علي ان دابر بكسر  
الهمزة لما ضمن قضينا معنى أو حينا فكان المعنى أعلننا على الفعل فكسرنا أو لما كان القضاء  
معنى الإيحاء بمعناه القول كسرنا ويؤيده قراءة عبيد الله وقلنا ان دابر وهي قراءة تفسير لا قرآن  
لخالفتها السواد والمدينة سدوم وهي التي ضرب بقاضها المثل في الجور ﴿وجاء أهل المدينة  
يستبشرون﴾ قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون \* واتقوا الله ولا تخزون \* قالوا أولم ننهلك عن  
العالمين \* قال هؤلاء بنائي ان كنتم فاعلين \* لعمرنا انهم لن يسكرتهم بعمهون \* فأخذتهم الصيحة

لام الابتداء وعمرنا مبتدأ خبره مخدوف تقديره لعمرنا قسمي واذا كان في القسم كانت العين مفتوحة ومعناها البقاء وجواب  
القسم فقيل القسم من الملائكة خطابا للوط صلى الله عليه وسلم وقيل خطابا للرسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى عن الضلالة والغفلة

مشرقين \* فجعلنا عالها سافها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل \* ان في ذلك آيات للمتوسمين \*  
 وانها للسبيل مقيم \* ان في ذلك آية للؤمنين \* استشارهم فرحمهم بالانصاف الذين وردوا على  
 لوط عليه السلام والظاهر ان هذا الجي، ومحاورته مع قومه في حق اضيافه وعرضه بناته عليهم  
 كان ذلك كله قبل اعلامه بهلاك قومه وعلمه بأنهم رسل الله ولذلك سباهم ضيفان خوف الفضيحة  
 لاجل تعاطيهم بالايحوز من الفعل الفجج وقبجاه ذلك مرتبا كذا في هود والواو لا ترتب \* قال  
 ابن عطية ويحتمل أن يكون الجي، والمحاوره بعد علمه بهلاكهم وحاورته تلك المحاوره على جهة التكنيم  
 عنهم والاملاء لهم والتر بص بهم انتهى ونهاهم عن فضحهم اياه لان من أساء الى ضيفه أو جاره فقد أساء  
 اليه ولا تخزى من الخزي وهو الاذلال أو من الخزيه وهو الاستحياء وفي قولهم أولم تنهك دليل  
 على تقدم نهيم اياه عن أن يضيف أو يجير أحدا أو يدفع عنه أو يمنع بينهم وبينه فانهم كانوا يتراضون  
 لكل أحد وكان هو صلى الله على نبينا وعليه يقوم بالنهي عن المنكر والحجز بينهم وبين من  
 تعرضوا له فأوعده بأنه ان لم ينته أخرجه وتقدم الكلام في قوله بناني ومعنى الاضافه في هود  
 وان كنتم فاعلين شك في قبولهم لقوله كانه قال ان فلتنم ما أقول ولكم ما أنظنكم تفعلون \* وقيل  
 ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فبأحل الله دون ما حرم واللام في لعمر ك لام الابتداء والكاف  
 خطاب للوط عليه السلام والتقدير قالت الملائكة للوط لعمر ك وكنى عن الضلالة والعقله بالسكرة  
 أي تحيرهم في غفلتهم وضلالهم من عمن ادراك الصواب الذي يشير به من ترك البنين الى البنات  
 \* وقيل الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو قول الجمهور ابن عباس وأبو الحوراء وغيرهما  
 أقسم تعالى بحياته تكسر جماله والعمر بفتح العين وضعها البقاء وأزمو الفتح القسم ويجوز  
 حذف اللام وبذلك قرأ ابن عباس وعمر ك \* وقال أبو الهيثم لعمر ك لذبتك الذي يعمر \* وأنشد  
 أيها المنكح الترياسهلا \* عمر ك الله كيف يلتقيان  
 أي عبادتك الله \* وقال ابن الاعرابي عمرت ربي أي عبدته وفلان عامر له أي عابد قال ويقال تركت  
 فلانا يعمر به أي يعبده فعلى هذا لعمر ك لعبادتك \* وقال الزجاج أزمو الفتح القسم لانه أخف  
 عليهم وهم يكثر من القسم بلعمرى ولعمر ك فزمو الاخف وارفعاه بالابتداء والخبر مخدوف أي  
 ما أقسم به \* وقال بعض أصحاب المعاني لا يجوز أن يضاف الى الله لانه لا يقال لله تعالى عمر وانما يقال هو  
 أزلى وكانه يوم ان العمر لا يقال الا فياله انقطاع وليس كذلك العمر والعمر البقاء \* قال الشاعر  
 اذا رضيت على بنو قشير \* لعمر الله أعجبني رضاها

❦ وقال الاعشى ❦

ولعمر من جعل الشهور علامة \* فبين منها نقصها وكأها

وكره التضي أن يقال لعمرى لانه حلف بحياته المقسم \* وقال النابتة

\* لعمرى وما عمرى على يهين \* والضمير في سكرتهم عائد على قوم لوط \* وقال الطبري لقريش  
 وهذا امرى عن ابن عباس \* قال ما خلق الله نفسا أكرم على الله من محمد قال له وحياتك انهم أي  
 قومك من قريش لفي سكرتهم أي ضلالهم وجهلهم يعمرهون يترددن \* قال ابن عطية وهذا بعيد  
 لانقطاع مما قبله وما بعده \* وقرأ الأشهب سكرتهم بضم السين وابن أبي عمير سكراتهم بالجمع  
 والاعشى سكرهم بغير تاء وأبو عمر وفي رواية الجهضمي انهم بفتح همزة انهم والصيحة صيحة الهلاك \*  
 وقيل صوت جبريل عليه السلام \* وقال ابن عطية هي صيحة الوحشة وليست كصيحة نوح

بالسكر أي تحيرهم في  
 غفلتهم وضلالهم من عمن  
 عن ادراك الصواب الذي  
 يشير به والصيحة صيحة  
 الهلاك ومشرقين داخلين  
 في الشروق وهو بزوغ  
 الشمس وقيل أول العذاب  
 كان عند الصبح وامتد الى  
 شروق الشمس فكان  
 تمام الهلاك عند ذلك  
 والضمير في عالها سافها  
 عائد على المدينة المتقدمة  
 الذكر ❦ للتوسمين ❦  
 للتفرسين وعن ابن  
 عباس هم أهل الصلاح  
 واخبر ❦ وانهم بالسبيل  
 مقيم ❦ أي ممر ثابت وهي  
 بحيث يراها الناس  
 ويسترون بهم الم تدرس  
 وهو تنبيه لقريش ❦ ان في  
 ذلك ❦ أي في صنعنا  
 بقوم لوط علامة ودليلا  
 لمن آمن بالله تعالى



وما خلقنا السموات والارض في الآلة أى خلقنا لمطلب بالحق لم يخلق شئ من ذلك عبثا ولا ههنا بل ليطعم من أطاع بالتفكر في ذلك الخلق العظيم ولتذكر النشأة الآخرة بهذه النشأة الأولى ولذلك نبههم بكتبه بقوله وان الساعة لآتية فيجازى من أطاع ومن عصى ولقد آتيناك سبعا في الآلة والثاني جمع مشاة والمناة كل شئ يبنى أى يجعل اثنين من قولنا ثبت الشئ ثوبا أى عطفه وضممت اليه آخر وهذا مجمل ولا سبيل الى تعيينه الا بدليل منفصل جوز الزجاج أن تكون أم القرآن سميت السبع المثاني لأنها بنيت بها على الله قال ابن عطية وفي هذا القول من جهة التصريف نظر انتهى لانظر في ذلك لأنها جمع شئ بضم الميم مفعل من أنشئ رباعيا أى مقرر ثناء على الله أى فيها ثناء على الله وقال عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس وغيرهم السبع هنا آيات الجد قال ابن عباس هي سبع بسم الله الرحمن وتل غيره سبع دون البسملة وقال أبو العالية لقد أنزلت هذه السورة ومازل من السبع الطوال شئ في التمدن في ظاهره أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى نبى أمته عن ذلك لان من أوفى القرآن شعله النظر فيه وامثال تلك اليفه وفهمه ما يهني عن الاشتغال بزهرة الدنيا ومد العين للشئ إنما هو لاستحسانه وإشاره أنزواجا أى أصنافا وهاد تعالى عن الحزن عليهم ان لم يؤمنوا وكان كثير الشفقة على من بعث اليه وأمره بتحفض الجناح لمن آمن وهى كتابة عن اللطف والرفق وأصله (٦٤٤) أن الطائر اذا ضم الفرخ اليه بسط جناحه ثم قبضه على فرخه

والجناحان من ابن آدم جانباه ثم أمره بأن يبلغ أنه النذير الكاشف لكم ما حثت به اليكم من تعذيبكم ان لم تؤمنوا كما أنزلنا على المقتسمين في محفل وجهين أحدهما أن يكون متعلقا بقوله تعالى ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على المقتسمين القرآن فنبسوه الى سعر وكذبوا افتراء ومعنى عظيم أى فرقاو الثاني أن يكون متعلقا بقوله انى أنا النذير

المبين أى اذارك مثل اذار المقتسمين قال الزحمرى فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون الذين جعلوا القرآن عظيم حيث قالوا يعنادهم وعداوتهم بعضهم حق وموافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل بخالفها فافتقدوا الى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستهزؤن به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول آخر سورة آل عمران لى ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقتسموه بغير فهم وبأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الانجيل وكذبت ببعض وهذه تسليلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على من ضيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سعر وشعر وأساطير الاولين بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب نحو فعلهم والثاني أن يتعلق بقوله وقل انى أنا النذير المبين أى وأندرك ريشا مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعنى اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الانجاز لأنه اخبار بما سيكون وقد كانت ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عظيم منصوبا للنذير أى أئذ العظمى الذين يحجزون القرآن الى شعر وسعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الانثاء عشر الذين اقتسموا وادخل كذا أيام المومن فقدموا فى كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج من منافاته ساحر ويقول الآخر كذاب ويقول الآخر شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقتلهم باقات

كالوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه السلام والاققسام بمعنى التقاسم \* فان قلت اذا علمت قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فلمعنى توسلا تمدن الى آخره قلت لما كان ذلك تسليلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعدواتهم اعترض بما هو مدعى لمعنى التسليم من النبي عن الالتفات الى دنياهم والتأفف على كونهم من الأمر بأن يقبل (٤٦٥) بجماجمه على المؤمنين انتهى أما الوجه الأول وهو يتعلق كما

بآتيناه فذكره أبو البقاء على تقدير وهو أن يكون في موضع نصب نعم المصدح مخدوف تقديره آتيناك سبعا من المثاني آتياه كما أنزلنا أو انزالا كما أنزلنا لان آتيناك بمعنى أنزلنا عليك وأما قوله ان المقسمين هم أهل الكتاب فهو قول الحسن ومجاهد وروا الحوفي عن ابن عباس وأما قوله اقتسموا لقرآن فهو قول ابن عباس فباراه عنه سعيد بن جبير وأما قوله اقتسموه فقال بعضهم سورة البقرة الى آخره فقال عكرمة وقال السدي هم الاسود بن عبد المطلب والاسود بن عبد يغوث والوليد والعاصي والحارث بن قيس ذكروا القرآن فن قائل البعوض لى ومن قائل النحل لى ومن قائل لنباب لى وآخر العنكبوت لى استهزاء فأعلمكم الله جميعهم وأما قوله ان القرآن عبارة عما يقروءونه من كتبهم

الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين \* الابالحق أى خلقا لم يتسبأ بالحق لم يخلق شي من ذلك عبثا ولا هم لابل ليطيع من أطاع بالتفكر في ذلك الخلق العظيم ولتذكر النشأة الآخرة بهذه النشأة الأولى ولذلك نبه من يتنبه بقوله وان الساعة لأتية فيجازى من أطاع ومن عصى ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصنع وذلك يقتضى المهادة وهى منسوخة بآية السيف قاله قتادة وأظهار الحكم عنهم والاضاع لهم ولما ذكر خلق السموات والارض وما بينهما قال ان ربك هو اخلاق أى بصفة المبالغة لكثرة ما خلق أو الاخلاق من شاء لما شاء من سعادة أو شقاوة وقال الزمخشري الاخلاق الذى خلقك وخلقهم وهو العليم بحالهم فلا يخفى عليه ما يجرى بينكم أو ان ربك هو الذى خلقكم وعلم ما هو الاصلح لكم وقد علم ان الصبح اليوم أصلح أن يكون السيف أصلح \* وقرأ زيد بن علي والجحدري والاعشى ومالك بن دينار هو الخالق وكذا في مصحف أبي وعثمان من المثاني والمثنى جمع منشاء والمثنى كل شئ يثنى أى يجعل اثنين من قولك ثبتت الشئ ثنيا أى عطفته ووضعت اليه آخر ومنه يقال ركبتى الدابة وهو رفقيها مثنى لانه يثنى بالفخذ والعنود مثنى الوادى معاطفه فتقول سبعا من المثاني مفهوم سبعة أشياء من جنس الاشياء التى تنبى وهنداجمل ولا سبيل الى تعيينه الا بدليل منفصل \* قال ابن مسعود وابن عباس وابن عمر ومجاهد وابن جبير السبع هناهى السبع الطوال البقرة \* وآل عمران \* والنساء \* والمائدة \* والانعام \* والاعراف \* والانفال وبراءة \* لانها في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وسبعت الطوال مثنى لان الحدود والفرائض والامال ثبت فيها قاله ابن عباس وعلى قوله من لبيان الجنس \* وقيل السابعة سورة يونس قاله ابن جبير \* وقيل براءة وحدها قاله أبو مالك والمثنى على قول هؤلاء ابن عباس في قوله المتقدم القرآن كما قال تعالى كتابنا مثنا مثنى ومسمى بذلك لان القصص والاخبار تنبى فيه وترد \* وقبل السبع آل جبرم أو سبع صحائف وهى الاسباع \* وقيل السبع هى المعاني التى أنزلت في القرآن أمر ونهى وبشارة وانذار وضرب أمثال وتعداد النعم واخبار الأمم قاله زيد بن أبي هريرة \* وقال عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس أيضا والحسن وأبو العالية وابن أبي مليكة وعبيد بن عمير وجاعة السبع هنا هى آيات الحمد \* قال ابن عباس وهى سبع بسم الله الرحمن الرحيم \* وقال غير سبع دون البسملة \* وقال أبو العالية لقد نزلت هذه السورة وما نزل من السبع الطوال شئ ولا ينبنى أن يعدل عن هذا القول بل لا يجوز العدول عنه لما في حديث أبي في آخره هى السبع المثاني وحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انها السبع المثاني وأم القرآن وفتحة الكتاب وسبعت بذلك لانها تنبى في كل ركعة \* وقيل لانها تنبى بها على الله تعالى جوده الزاج \* قال ابن عطية وفى هذا القول من جهة التصريف نظر انتهى ولا نظر في ذلك لانها جمع مثنى يضم الميم مفعل من أنبى رباعيا أى مقرر

(٥٩ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان - خامس) الى آخره فقال مجاهد وأما قوله ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عشرين منصوصا بالنذير أى أنذر العظيمة فلا يجوز أن يكون منصوبا بالنذير كما ذكر لأنه موصوف بالمبين ولا يجوز أن يعمل اذا وصف قبل ذكر المعمول على مذهب البصريين لا يجوز هنا علم شجاع علم التعوف فتفصل بين علم وعلم بقوله شجاع وأجاز

(الدر) (ح) جوز الزاج أن يكون أم القرآن سميت السبع المثاني لانها تنبى بها على الله تعالى (ع) وفى هذا القول

ذلك الكوفيون وهي مسألة خلافة ذكرت دلائلها في علم النعوى وأما قوله الذي يجوز أن القرآن إلى شعر وسمر وأساطير غروى  
عن قتادة الأناة قال بدل شعر كنهان وأما قوله الذين اقتسموا (٤٦٦) مداخل مكة فهو قول السائب وفيه أن الوليد بن المغيرة قال

نشأ على الله تعالى أي فيها نشأ على الله تعالى \* وقال ابن عباس لأن الله استثناهما لهذه الأمة ولم يعطها  
لغيرها وقال نعوذ به من أي ملكة وعلى هذا التفسير الوارد في الحديث تكون من لبيان الجنس  
كأنه قيل التي هي الماني وكذا في قول من جعلها أسباع القرآن أو سبع المعاني وأما من جعلها  
السبع الطوال أو آل جيم فمن التبعض وكذا في قول من جعل سبع الفاتحة والمثاني القرآن \* قال  
الزخشي بجوز أن تكون كتب الله كلها مثاني لأن ما تنفي عليه ولما فيها من المواظف المكررة  
ويكون القرآن بعضها \* وقرأ الجمهور والقرآن العظيم بالنصب فان عنى بالسبع الفاتحة والسبع  
الطوال اسكان ذلك من عطف العام على الخاص وصار الخاص مذكورا مرتين احداهما بجهة  
الخصوص والاخرى بجهة العموم أو لأن ما دون الفاتحة أو السبع الطوال ينطلق عليه لفظ  
القرآن اذ هو اسم يقع على بعض الشيء كما يقع على كل واحد من الاسباع فهو من باب عطف الشيء  
على نفسه من حيث ان المعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أي الجامع لهذين  
المعنيين وهو النشاء والتهنئة والعظم \* وقرأت فرقة والقرآن العظيم بالخفض عطفًا على المثاني وأبعد  
من ذهب إلى أن الواو مقحمة والتقدير سبع من المثاني القرآن العظيم ولما ذكر تعالى ما أنعم به على  
رسوله صلى الله عليه وسلم من آياته ما آتاهم وقد قلنا ان النبي لا يقتضى الملازمة والمقارنة عن  
طموح عنه أي شيء من متاع الدنيا وهذا وان كان خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم فالعني نهي  
أمتهم عن ذلك لان من أوتي القرآن شغله النظر فيه وامثال تكليفه وفهم معانيه عن الاشتغال  
بزهرة الدنيا ومد العين للشيء انما هو لاستحسانه وايناره \* وقال ابن عباس أي لا تتقن ما فطننا به  
أحدًا من متاع الدنيا أو واجمهم أي رجالهم نسائهم أو أمثالا في النعم وأصنافا من اليهود والنصارى  
والمشركين أقوال ونهاه تعالى عن الحزن عليهم ان لم يؤمنوا وكان كثير الشفقة على من بعث اليه  
واذا ان يؤمنوا بالله كلهم فكان يلحقه الحزن عليهم نهاده تعالى عن الحزن عن لم يؤمن وأمره  
بخفض جناح لمن آمن وهي كناية عن التلطف والرفق وأصله أن الطائر اذا ضم الفرخ اليه بسط  
جناحه له ثم قبضه على فرخه والجناح من ابن آدم جانبه ثم أمره أن يبلغ أنه هو النذير الكاشف  
لكم ما جئت به اليكم من تعذيبكم ان لم تؤمنوا وانزال نعم الله الخوفة بكم \* والكافي قال الزخشي  
فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب  
وهم المقتسمون الذين جمعوا القرآن عشرين حيث قالوا بعنادهم وعداوتهم بعضه حق موافق  
للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لما اقتسموه الى حق وباطل وعضوه \* وقيل كانوا يستهزئون  
به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى ويجوز أن يراد بالقرآن  
ما يقرؤونه من كتبهم وقد اقتسموه بنصر يفهم بأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض  
والنصارى أقرت ببعض الانجيل وكذبت ببعض وهذه تسليلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر وأساطير بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره  
من الكتب تحو فعلهم والثاني أن يتعلق بقوله تعالى وقيل لى أنا النذير المبين وأنذر قريشا مثل  
ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعنى اليهود هو ما جرى على قريظة والنذير جعل المتوقع بمنزلة

ليقل بعضكم كلهم  
وبعضكم ساحرو وبعضكم  
غاو وهم حنظلة بن أبي  
سفيان وعتبة وشيبة ابنا  
ربيعة والوليد بن المغيرة  
وأبو جهيل والمعاص بن  
هشام وأبو قيس بن الوليد  
وقيس بن الفاكه وزهير  
ابن أمية وهلال بن عبد  
الاسود والسائب بن صيفي  
والنضر بن الحرث وأبو  
البحتر بن هشام وزمعة  
ابن الحجاج وأميمة بن خلف  
وأوس بن المغيرة تقاسموا  
( الدر )

من جهة التصريف نظر  
(ح) لانظر في ذلك لانها  
جمع مثني بضم الميم فمفعول  
من آتني رباعيا أي نشأ على  
الله تعالى أي فيها نشأ على  
الله تعالى كما أنزلنا (ش)  
فيه وجهان أحدهما أن  
يتعلق بقوله ولقد آتيناك  
أي أنزلنا عليك مثل ما  
أنزلنا على أهل الكتاب  
وهم المقتسمون الذين  
جمعوا القرآن عشرين حيث  
قالوا بعنادهم وعداوتهم  
بعضه حق موافق للتوراة  
والانجيل وبعضه باطل  
مخالف لما اقتسموه الى  
حق وباطل وعضوه وقيل

كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤونه من  
كتبهم وقد اقتسموه بنصر يفهم بأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الانجيل وكذبت ببعض

على تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهلكوا جميعاً وأما قوله أنهم الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً فقول عبد الله بن زيد قال ابن عطية والكافي في كاسمطة بفعل محذوف تقديره وقل أنى أنا النذير عذاباً كالذى أنزلناه على المقتسمين فالكافي اسم في موضع نصب هذا قول المفسرين وهو عندى غير صحيح لأن كالمس هو ما يقوله محمد صلى الله عليه وسلم بل هو من قول الله فينصل الكلام وأما ترتيب هذا القول بأن يقدر بأن الله تعالى قال له أنذر عذاباً كما والذي أقول في هذا المعنى وقل أنى أنا النذير المبين كما قال فقل رب أرسلناك عليهم كما أنزلنا عليك ويجعل أن يكون المعنى وقل أنى أنا النذير المبين كما قد أنزلنا في الكتب أنك ستأتى نذيراً أو هذا على أن المقتسمين أهل الكتاب انتهى أما قوله وهو عندى غير صحيح إلى آخره فقد استعذر بعضهم

(الدر) وكذب بعضهم وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قوم بالقرآن وتكذيبهم وقولهم شعر وأساطير بان غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب نحو فطهم والثاني أن يتعلق بقوله وقل أنى أنا النذير المبين أى وأنذر فريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعنى اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع كالواقع وهو من العجايز لانه اخبار بما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عشرين منصوباً بالنذير أى أنذر المصنفين الذين يجزؤون القرآن إلى شعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الانعاشر الذين اقتسموا داخل مكة أيام الموسم ففقدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا نقرأه وبأخبار ما نقاتله ساحر ويقول الآخر كذاب ويقول الآخر شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بأفات كالوليد بن المغيرة والعاصى بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه السلام والاقسام بمعنى التماسم (س) \* فقلت اذا علفت قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناكхам معنى توسط (٤٦٧) لا تمدن عينيك إلى آخره بينهما \* قلت لما كان ذلك تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم

الواقع وهو من العجايز لانه اخبار بما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عشرين منصوباً بالنذير أى أنذر المصنفين الذين يجزؤون القرآن إلى شعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الانعاشر الذين اقتسموا داخل مكة أيام الموسم ففقدوا في كل مدخل

وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بها هو مدلعنى التسليية من النهى عن

الالتفات إلى دينهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بأن يقبل بجماعهم على المؤمنين (ح) أما الوجه الاول وهو تعلق كتاباً تينا فذكره أبو البقاء على تقدير وهو أن يكون في موضع نصب نعماً مصدر محذوف تقديره ابتاعها من الثاني آتينا كما أنزلنا أو انزالاً كما أنزلنا لأن آتيناك بمعنى أنزلنا عليك وأما قوله ان المقتسمين هم أهل الكتاب هو قول الحسن ومجاهد ورأه العوفي عن ابن عباس وأما قوله اقتسموا القرآن هو قول ابن عباس فيأرواه عنه سعيد بن جبيرة وأما قوله اقتسموا فقال بعضهم سورة البقرة إلى آخره فقالهم عكرمة وقال السدي هم الاسود بن عبد المطلب والاسود بن عبد يغوث والوليد والعاصى والحرب بن قيس ذكروا القرآن فن قائل البعض لى ومن قائل النخلى ومن قائل الذبابى وآخر العنكبوت إلى استنزاه فأهلك الله جميعهم وأما قوله ان القرآن عبارة عما كفروا به من كتبهم إلى آخره فقالهم مجاهد وأما قوله ويجزؤون الذين جعلوا القرآن عشرين منصوباً بالنذير أى أنذر المصنفين فلا يجوز أن يكون منصوباً بالنذير كما ذكرناه موصوف بالمبين ولا يجوز أن له يعمل اذا وصف قبل ذكر المعمول على مذهب البصر بن لا يجوز هذا علم شجاع علم النعو فيفضل بين علم وعلم بقوله شجاع وأجاز ذلك الكوفيون وهى مسألة خلافية تذكر لاثباتها في علم النعو وأما قوله الذين يجزؤون القرآن إلى شعر وشعر وأساطير فرى عن قتادة لأنه قال بدل شعر كهانة وأما قوله الذين اقتسموا داخل مكة فيقول ابن السائب وفيه ان الوليد بن المغيرة قال ليقبل بعضهم كاهن وبعضهم ساحر وبعضهم شاعر وبعضهم غار وهم حنظلة بن أبى سفيان وعتبة وشيبة بنارية و الوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاصى بن هشام وأبو قيس بن الوليد وقيس بن الفاكه وهدير بن أمية وهلال بن عبد الاسود وأوس بن المغيرة والسائب بن صفي والنضر بن الحرث وأبو الجعترى بن هشام وزمعة بن الحجاج وأميمة بن خلف تقاسموا على تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهلكوا جميعاً وأما قوله أنهم الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً فقول عبد الله بن زيد (ع) والكافي من قوله كاسمطة بفعل محذوف تقديره وقل أنى أنا النذير عذاباً كالذى أنزلنا على المقتسمين فالكافي اسم في موضع نصب هذا قول المفسرين وهو عندى غير صحيح لأن كالمس هو ما يقوله محمد عليه السلام بل هو من قول الله تعالى فينصل

عن ذلك فقال الكافي متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى تقديره أنا النذير بعذاب مثل ما أنزلنا وإن كان المنزل الله كما يقول بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الملك هو الأمر وأما قوله والذي أقوله في هذا المعنى إلى آخره فكللام مشج ولعله من الناسخ ولعله أن يكون وأنزلنا عليك كما أنزلنا عليهم ﴿عصين﴾ جمع عصة وهو جمع لانفاس جمع بالواو ورفعوا بالياء نصبا وجرا ولأما أصلها أو أوهاء يقال عصيت تعصية أى فرقت (٤٦٨) وكل فرقة عصية يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضة والضهير

في لسانهم يظهر عوده على المقسمين وهو وعيد وسؤال تريع ﴿فاصدع﴾ بما تؤمر ﴿الصدع الشق﴾ وتصدع القوم تفرقوا وصدعته فاصدع أى شققته فانشق وقال مؤرج اصدع أقصل وقال ابن الاعرابي اصدع وما في ما موصولة بمعنى الذى والعائد عليها محذوف تقديره أمرته بأى به وأمره يتعدى إلى اثنين أحدهما بنفسه والآخر بحرف الجر ويجوز حذفه وقد جمع الشاعر بينهما قال ﴿أمرتك الخير فافعل ما أمرته به فقد تركتك ذامال وذا نسب﴾

والمفعول الاول فى الآتية هو ضمير المخاطب المستكن فى تؤمر والثانى الهاء المحذوفة العائدة على ما (الدر)

السلام وإنما يقرب هذا القول بأن يقدر أن الله

متمفرق لينفروا الناس عن الايمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تتفرغوا بالخارج منافاه سحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فأهلكهم الله تعالى يوم بدر وقبله بأفان كآلو ليدن المغيرة والعاصي بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا على الرط الذين تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام والاقسام بمعنى التقاسم (فان قلت) اذا علقت قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فما معنى توسط لاتمدن إلى آخره بينهما (قلت) لما كان ذلك تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد لعنى التسليية من النبى عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بان يقبل مجامعهم على المؤمنين انتهى أما الوجه الاول وهو تعلق كآبآ تيناك قد كره أبو البقاء على تقدير وهو وأن يكون فى موضع نصب نعمتا صدر محذوف تقديره آتيناك سبعامن المائى ابناء كما أنزلنا أو ازالا كما أنزلنا لان آتيناك بمعنى أنزلنا عليك وأما قوله ان المقسمين هم أهل الكتاب فهو قول الحسن ومجاهد ورأه العوفي عن ابن عباس وأما قوله اقسما القرآن فهو قول ابن عباس فيأرواه عنه سعيد بن جبير وأما قوله اقسما فقال بعضهم سورة البقرة وبعضهم سورة آل عمران الخ فقاله عكرمة وقال السدى هم الاسود بن عبد المطلب والاسود بن عديغوث والوليد والعاصي والحرب بن قيس ذكروا القرآن فمن قائل البعوض لى ومن قائل النمل لى وقائل الذباب لى وقائل العنكبوت لى استهزاء فأهلك الله جميعهم \* وأما قوله ان القرآن عبارة عما يقروءه من كتبهم إلى آخره فقاله مجاهد \* وأما قوله ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عصين منصوبا بالنذير أى أنذر المعضين فلا يجوز أن يكون منصوبا بالنذير كاذ كر لأنه موصوف بالمبين ولا يجوز أن يعمل اذا وصف قبل ذكر المعمول على مذهب البصر بين لا يجوز هذا علم شجاع علم الخوف فتفصل بين علم وعلم بقوله شجاع وأجاز ذلك الكوفيون وهى مسألة خلافية تذكر لاثلا فى علم النحو \* وأما قوله الذين يجوزون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير فروى عن قتادة الا انه قال يدل شعر كهانة \* وأما قوله الذين اقسما وما دخل مكة فهو قول السائب وفيه أن الوليد بن المغيرة قال ليقل بعضكم كاهن وبعضكم ساحر وبعضكم شاعر وبعضكم غاووهم حنظلة بن أبى سفيان وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاصي بن هشام وأبو قيس بن الوليد وقيس بن الفاكه وزهير بن أمية وهلال ابن عبد الاسود والسائب بن صفي والنضر بن الحرث وأبو البحترى بن هشام وزمعة بن الحجاج وأمية بن خلف وأوس بن المغيرة تقاسموا على تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهلكوا جميعا \* وأما قوله انهم الذين تقاسموا أن يبيتوا صالحا فقول عبد الله بن زيد \* وقال ابن عطية

تعالى قال له أنذر عذابا كما والذي أقول فى هذا المعنى وقل أنا النذير المبين كما قال قتالذر سنا وأنزلنا عليهم كما أنزلنا عليك ويحق أن يكون المعنى وقل انى أنا النذير المبين كما قد أنزلنا فى الكتب انك ستأتى نذير او هذا على أن المقسمين أهل الكتاب انتهى (ح) أما قوله وهو عندى غير صحيح إلى آخره فقد استعذر بعضهم عن ذلك فقال الكافي متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى تقديره أنا النذير بعذاب مثل ما أنزلنا وإن كان المنزل الله كما يقول بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الملك هو الأمر وأما قوله والذي أقول فى هذا المعنى إلى آخره فكللام مشج ولعله من الناسخ ولعله أن يكون



الموصولة قال الزخشرى ويجوز أن تكون ما مصدرية أى بأمر لمصدر من المبني المفعول انتهى هذا ينبنى على مذهبه من يجوز أن يكون المصدر راديه أن والفعل المبني للمفعول والصحيح أن ذلك لا يجوز ثم أخبره تعالى أنه كفاه المستهزئين بمصائب أصابهم لم يسع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٦٩) ولا تكاف لهامسقة قال عروة وابن جبير هم خمسة

الوليد بن المغيرة والعاصى ابن وائل والأسود بن المطلب وأبو زمعة والأسود بن عبد نفوذ ومن بنى خرازة الحرث ابن الطلائع **فسوف** يعنفون **وعيدهم** بالجازاة على استهزائهم وجعلهم إلهام مع الله فى الآخرة كما جوزوا فى الدنيا وكفى بالصدر عن القلب لانه محله وجعل سبب الضيق ما ينطقون به من الاستهزاء والطعن فيجاء به ثم أمره تعالى بتزيهه عما نسبوه اليه من اتخاذ الشريك معه مصحوبا بحمده والثناء عليه على ما أمدى اليه من نعمة النبوة والرسالة والتوحيد وغيرهما من النعم فهذا فى المعتد والفعل القلبى وأمره بكونه من الساجدين والمراد أنه من المصلين وكفى بالسجود عن الصلاة وهى أشرف أفعال الجسد وأقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ثم أمره تعالى بالعبادة التى هى شاملة لجميع أنواع

والكاف من قوله كما متعلقة بفعل محذوف تقديره وقل أنى أنا النذير عذابا كالذى أزلنا على المقسمين فالكاف اسم فى موضع نصب هذا قول المفسرين وهو عندى غير صحيح لأن كالمس بما يقوله محمد صلى الله عليه وسلم بل هو من قول الله تعالى فىنقص الكلام وأما تبت هذا القول بأن يقدر أن الله تعالى قال له أذنب عذابا كما والذى أقول فى هذا المعنى وقل أنا النذير المبين كما قال قبلك رسلنا وأزلنا عنهم كما أزلنا عليك ويحتمل أن يكون المعنى وقل أنى أنا النذير المبين كما قد أزلنا فى الكتب أنك ستأتى نذرا وهذا على أن المقسمين أهل الكتاب انتهى \* أما قوله وهو عندى غير صحيح إلى آخره فقد استعذر بعضهم عن ذلك فقال الكاف متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى تقديره أنا النذير بعذاب مثل ما أزلنا وإن كان المنزل الله كما يقول بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الملك هو الأمر \* وأما قوله والذى أقول فى هذا المعنى إلى آخره فكل كلام متبع ولعله من الناسخ ولعله أن يكون وأزلنا عليك كما أزلنا عليهم \* وقل أبو البقاء وقيل التقدير متعناهم تمتعا كما أزلنا والمعنى متعناهم كما عذبنا بعضهم \* وقيل التقدير أذارنا مثل ما أزلنا انتهى \* وقيل الكاف زائدة التقدير أنا النذير المبين ما أزلنا على المقسمين هذه أقوال وتوجيهات متكلفة والذى يظهر لى أنه تعالى لما أمره بأن لا يحزن على من لم يؤمن وأمره بخفض جناحه للؤمنين أمره أن يعلم المؤمنين وغيرهم أنه هو النذير المبين لللائظن المؤمنين أنهم لما أمره بالصلاة والسلام بخفض جناحه لهم خروا من عهدة النذارة فأمره تعالى بأن يقول لهم أنى أنا النذير المبين لكم ولغيركم كما قال تعالى إنما أنت منذر من يخشاها وتكون الكاف نعتا لمصدر محذوف تقديره وقل قولنا مثل ما أزلنا على المقسمين أنك نذير لهم فالقول للؤمنين فى النذارة كالقول للكفار المقسمين لللائظن أذارك للكفار مخالف لأذار المؤمنين بل أنت فى وصف النذارة لهم بمنزلة واحدة تنذر المؤمنين كما تنذر الكافرين كما قال تعالى نذير وبشير لقوم يؤمنون والظاهر أن الذين صفة للمقسمين وجوزوا أن يكون خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يتصب على الذم وتقدم تجوز الزخشرى له أن يكون مفعولا بالنذير فهو ربك أقسم تعالى بذاته وروبو يتسبب مضافا إلى رسوله على جهة التشريف والضمير فى لنسألتهم يظهر عوده على المقسمين وهو وعيد من سؤال تفرع ويقال أنه يعود على الجميع من كافر ومؤمن إذ قد تقدم ذكرهما والسؤال عام للخلق ويجوز أن يكون السؤال كتابة عن الجزاء وعن ما كانوا يعملون عام فى جميع الأعمال \* وقال أبو العالية يسأل العباد عن حالتين عن ما كانوا يعبدون وعن ما أجابوا المرسلين وقال ابن عباس يقال لهم لم علمتم كذا قال أنس وابن عمر ومجاهد السؤال عن لاله الله وذكره الزهراوى عن النبى صلى الله عليه وسلم وإذا ثبت ذلك فيكون المعنى عن الوفاء بلإله الا الله والصدق لظاهرهما كما قال الحسن ليس الإيمان بالتعالى ولا الدين بالتخفى ولكن ما وفر فى القلوب وصدقته الأعمال \* وقال ابن عباس فاصدع بما تؤمر امض به \* وقال الكاى اجهر به وأظهره من الصديق وهو الفجر

ما يتقرب اليه تعالى وهذه الأوامر معناها دم على كذا لأنه عليه السلام مازال ملتصبا بها أى دم على تسبيح والسجود والعبادة والجهور على أن المراد باليقين الموت أى ما دمت حيا فلا تخل بالعبادة وقيل ليس اليقين من أسماء الموت وإنما العلم به يقين لا يترى فيه عاقل فسمى يقينا تجوزا أى بأنك الأمر اليقين عليه وقوعه

قال الشاعر \* كأن يبايض غرته صديع \* وقال السدي تكلم بما تؤمر \* وقال ابن زيد أعلم  
 بالتبليغ \* وقال ابن بحر جر دلم القول في الدعاء إلى الإيمان \* وقال أبو عبيدة عن روبة ماني  
 القرآن أغرب من قوله فاصدع بما تؤمر وما في بما معني الذي والمفعول الثاني محذوف تقديره بما  
 تؤمره وكان أصله تؤمر به من الشرائع فحذف الحرف فتعدي الفعل اليه \* وقال الأخفش  
 ما موصولة والتقدير فاصدع بما تؤمر بصدعه فحذف المضاف ثم الجار ثم الضمير \* وقال الزمخشري  
 ويجوز أن تكون ما مصدرية أي بأمر المصدر من المبني للمفعول انتهى وهذا ينبغي على مذهب  
 من يجوز أن المصدر يراد به أن والفعل المبني للمفعول والصحيح أن ذلك لا يجوز وأعرض عن  
 المشركين من آيات المهائدات التي نسخها آية السيف قاله ابن عباس ثم أخبره تعالى أنه كفاه  
 المستنزين بمصاب أصابهم لم يوسع فيها الرسول ولا تكاف لها مشقة \* قال عروة وابن جبير خمسة  
 الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والأسود بن المطلب وأوزاعة والأسود بن عبد يغوث ومن بني  
 خزاعة الحرث بن الطلائة \* قال أبو بكر الهذلي قلت للزهري إن ابن جبير وعكرمة اختلفا  
 في رجل من المستنزين فقال ابن جبير هو الحرث بن عيطلة وقال عكرمة هو الحرث بن  
 قيس فقال الزهري صدقا انه عيطلة وأبوه قيس وذكر الشعبي في المستنزين هبار بن الأسود  
 وذلك وهم لأن هبار أذل يوم الفتح ورحل إلى المدينة \* وعن ابن عباس أن المستنزين كانوا ثمانية  
 وفي رواية مكان الحرث بن قيس عدي بن قيس \* وقال الشعبي وابن أبي بزة كانوا سبعة قد كثر  
 الوليد والحرث بن عدي والأسود بن الأثرم وبكك ابني الحرث بن السباق وكذا قال مقاتل  
 إلا أنه قال مكان الحرث بن عدي الحرث بن قيس السهمي وذكر المفسرون والمؤرخون أن  
 جبريل عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكتبكم فوأمأ إلى ساق الوليد فشر  
 بنال فتعلق بشو به سهم فنهقه الكبر أن يطامن لزعزعة فاصاب عرقا في عقبه قال قتادة ومقسم وهو  
 الأكل فقطعه فمات وأوأمأ إلى أخمص العاصي فدخلت فيه شوكة \* وقيل ضربته حجة فانتفخت  
 رجله حتى صارت كالرحى ومات وأوأمأ إلى عيني الأسود بن المطلب فعمى وهلك وأشار إلى  
 أنف الحرث بن قيس فامتخط قيعانات \* وقيل أصابته سموم فأسود حتى صار كأنه حبشي فأتى  
 أهله فابصر فوه وأغلغوا الباب في وجهه فصار يطوف في شعاب مكة حتى مات وفي بعض ما أصاب  
 هؤلاء اختلاف والله أعلم \* وقال مقاتل أصاب الأثرم أو بعكسا الدبيلة والآخرا ذات الجنب فأتا  
 فسوف يعلون وعيد لهم بالجزاء على استنزائهم وجه لهم الهامع الله في الآخرة كما جوز زواقي الدنيا  
 وكفى بالصدر عن القلب لأنه محله وجعل سبب الضيق ما يقولون وهو ما ينطقون به من الاستنزاء  
 والظعن فيما جاء به ثم أمره تعالى بتنزيههم عن ما نسبوا اليه من اتخاذ الشرك معه مصحوب بالجمدة  
 والثناء على ما أسدى اليه من نعمة النبوة والرسالة والتوحيد وغيرهما من النعم فهذا في المعتقد والفعل  
 القلبى وأمره بكونه من الساجدين والمراد والله أعلم من المصلين فكفى بالسجود عن الصلاة وهي  
 أشرف أفعال الجسد وأقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ولما كان الصادر من المستنزين  
 اعتقادا وهو فعل القلب وقولا وهو ما يقولون في الرسول وما جاء به وهو فعل جارحة أمر تعالى بما  
 يقابل ذلك من التنزيه لله ومن السجود وهما جاعان فعل القلب وفعل الجسد ثم أمره تعالى بالعبادة  
 التي هي شاملة لجميع أنواع ما يتقرب بها إليه تعالى وهذه الأوامر معناها دم على كذا لأنه صلى الله عليه  
 وسلم مازال متباسها أي دم على التسبيح والسجود والعبادة والجهور على أن المراد باليقين الموت

( الدر )

(ث) ويجوز أن تكون  
 ما مصدرية أي بأمر  
 مصدر من المبني للمفعول  
 انتهى (ح) هذا ينبغي على  
 مذهب من يجوز أن  
 يكون المصدر يراد به  
 أن والفعل المبني للمفعول  
 والصحيح أن ذلك لا يجوز

أى مادمت حيا فلا تخجل بالعبادة وهو تفسير ابن عمر ومجاهد والحسن وقتادة وابن زيد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في عثمان بن مظعون عند موته أما هو فقد رأى اليقين ويرى فقد جاءه اليقين وليس اليقين من أسماء الموت وإنما العلم به يقين لا يمتري فيه عاقل فسمى يقينا تجوز رأى يأتيتك الأمر اليقين علمه وقوعه \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون المعنى حتى يأتيتك اليقين في النصر الذي وعدته انتهى وقاله ابن جرير قال اليقين النصر على الكافرين انتهى وحكمة التسمية باليقين وهو الموت أنه يقتضى دعوة العبادة مادام حيا بخلاف الاقتصار على الأمر بالعبادة غير معيلا أنه يكون مطلقا فيكون مطيعا بالمرأة الواحدة والمقصود أن لا يفارق العبادة حتى يموت

﴿ سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون \* خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون \* خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين \* والانعام خلقها لكم فيها ذرف ومنافع ومنها تأكلون \* ولكم فيها جبال حين ترى تحبون وحين تسرحون \* وتعمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرفوف رحيم \* والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون \* وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم اجمعين \* هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسمىون \* ينبت لكم الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون \* وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون \* وما ذكر لكم في الارض مختلفا لو انه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون \* وهو الذى سخر البحر لآكلوا منه من جوامه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون \* وألقى في الارض رواسى أن يمدبكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون \* وعلامات وبالنجم هم يهتدون \* أفمن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون \* وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله غفور رحيم \* والله يعلم ما تيسرون وما تعلمون \* والذى يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون \* أموات غير أحياء وما يشعرون آيات يبعثون \* الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة فلو بهم منكروا وهم مستكبرون \* لاجرهم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين \* واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين \* ليعملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزبون \* قدسك الذين من قبلهم فأتى الله نبيا منهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأنهم العذاب من حيث لا يشعرون \* النطفة القطرة من الماء تنظر رأسه ماء أى قطر \* الدف اسم لما يدفأ به أى يسخن وتقول العرب دفى يوم منافى ودفى اذا حصلت فيه سخونة تزيل البرد ودفى الرجل دفأ ودفأ وجع الدفء أدفأ ورجل دفأ وامرأة دفأت والدفئة الابل الكثيرة الاوبار لادفأ بعضهابعضا بأنفاسها وقد تشدد وعبر الأصمى الدفئة الكثيرة الاوبار والشعور \* وقال الجوهري الدفء نتاج الابل وألبانها وما ينتفع به منها \* البقل معروف ولعمرو بن بحر الجاحظ كتاب البغال \* الحمار معبر وفي مجمع في القلة على أحر وفي الكترة على

﴿ سورة النحل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ أُنِىْ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ هذه السورة مكية كلها وقيل الا ثلاث آيات فانها مدنية ووجه ارتباطها بما قبلها أنه تعالى لما قال فوربك لنسألنهم أجمعين كان ذلك تنبيها على حشرهم يوم القيامة وسؤالهم عما اجترأوه في دار الدنيا فقبل أُنِىْ أمر الله وهو يوم القيامة على قول الجمهور وعن ابن عباس المراد بالأمر نصر رسول صلى الله عليه وسلم وظهوره على الكفار وأُنِىْ قيل باق على معناه من المضى والمعنى أُنِىْ أمر الله وعدا فلا تستعجلوه وقوعا قال ابن عباس الروح الوحي ينزل به الملائكة على الأنبياء صلى الله عليهم وتظهير قوله يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده وأن مصدرية وهي التي من شأنها أن تنصب المضارع وصلت بالامر كما وصلت في قولهم كتبت اليه بأن قم وهو بدل من الروح أى بآذانه وقيل أن تفسيره بمعنى أى فلا موضع لها من الاعراب قال الزمخشري وأن أنذروا بدل من الروح أى نزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أى بأن الشأن

حر وهو القياس وعلى جبر ﴿ الظرى فعيل من طرو ويطر وطرأوة مثل سرو يسر سراوة ﴾ وقال الفراء طرى بطرى طراء وطرأوة مثل شق يشق شقاء وشقاوة ﴿ الخرشق المامن بمن وشمال يقال خمر الماء الأرض ﴾ وقال الفراء صوت جرى الفلك بالرياح ﴿ وقيل الصوت الذى يكون من هبوب الريح اذا اشتدت وقديكون من السفينة ونحوها ﴾ ماد تخرك ودار ﴿ السقف معروف ويجمع على سقوف وهو القياس وعلى سقوف وسقف وفعل وفعل محفوطان في فعل وليساق قيسين فيه ﴾ أُنِىْ أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله الا أنا فاتقون ﴾ خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون ﴿ خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين ﴾ والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع ومنها أن تكون ﴿ ولكم فيها جبال حين ترى يحون وحين يسرحون ﴾ وتعمل أنفالكم الى بلدكم تكونوا بالغيث الا يسق الأنفس ان ربيكم لرؤف رحيم ﴿ والخيول والبغال والحمير لربكموها ونبه وخلق ما لانعامون ﴾ وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين ﴿ قال الحسن وعطاء وعكرمة وجابر هي كلها مكية ﴾ وقال ابن عباس الا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد حجة وهي قوله ولا تشعروا بعهد الله أن نقول الى قوله بأحسن ما كانوا يعملون ﴿ وقيل الا ثلاث آيات وان عاقبتكم الآية زلت في المدينة في شأن التمثيل بحمزة وقيل أحد قوله واصر وما صبرك الابالله وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا وادخلهم من أولها الى قوله يشركون مدنى وما سواه مكي وعن قتادة عكس هذا ووجود ارتباطها بما قبلها أنه تعالى لما قال فوربك لنسألنهم أجمعين كان ذلك تنبيها على حشرهم يوم القيامة وسؤالهم عما جرموه في دار الدنيا ﴿ فقبل أُنِىْ أمر الله وهو يوم القيامة على قول الجمهور وعن ابن عباس المراد بالأمر نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهوره على الكفار ﴾ وقال الزمخشري كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أوزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديبا ليوعد انتهى وهذا الثانى قاله ابن جرير قال الأمر هنا ما وعد الله نبيه من النصر وظفره بأدائه وانتقامه منهم بالقتل والسبي ونهب الاموال والاستيلاء على منازلهم وديارهم ﴿ وقال الضحاك الامر هنا مصدر أمر والمراد به فرائضه وأحكامه ﴾ قيل وهذا فيه بعدلانه لم ينقل ان أحدا من الصحابة استعجل فرائض من قبل أن تفرض عليهم ﴿ وقال الحسن وابن جرير أيضا الامر عقاب الله لمن أقام على الشرك وتكذيب الرسول واستعجال العذاب منقول عن كثير من كفار قريش وغيرهم وقريب من هذا القول قول الزجاج هو ما وعدهم به من الجزاء على كفرهم ﴾ وقيل الامر بعض أشرط الساعة وأُنِىْ قيل باق على معناه من المضى والمعنى أُنِىْ أمر الله وعدا فلا تستعجلوه وقوعا ﴿ وقيل أُنِىْ أمر الله أنت مبادئ وأماراته ﴾ وقيل عبر الماضى عن المضارع لقرب وقوعه وتحقيقه وفي ذلك وعيد للكفار ﴿ وقرأ الجمهور وتستعجلوه بالباء على الخطاب وهو خطاب للمؤمنين أو خطاب للكفار على معنى فلم تستعجلوه وقال تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها ﴾ ﴿ زقرأ ابن جبريل بالباء نهى للكفار والظاهر عود الضمير في فلا تستعجلوه على الامر لانه هو المحدث عنه ﴾ وقيل يعود على الله أى فلا تستعجلوا الله بالعذاب أو بآتيان يوم القيامة كقوله ويستعجلونك بالعذاب ﴿ وقرأ أجزء والكسافى تشركون بباء الخطاب وباقي السبعة ولا عرج وأبو جعفر وابن وضاح وأبو رجاء والحسن ﴾ وقرأ عيسى الأولى بالباء من فوق والثانية بالياء والباء من فوق معا الأعمش وأبو العالية وطلحة وأبو عبد الرحمن وابن وثاب والجرىدى وما يحتمل أن تكون بمعنى

أقول لكم أنذروا أنه لا اله إلا أنا انتهى جعلها المخففة من الثقلية وأضمر اسمها وهو ضمير الشأن وقد اضرار القول حتى يكون الخبر جملة خبرية وهي أقول ولا حاجة إلى هذا التكلف مع سهولة كونها الثانية التي من شأنها نصب المضارع وقوله إلا أنا انتقل من ضمير الغيبة إلى ضمير التكلم في قوله إلا أنا وإذا هنا المفاجأة وبعد خلقهم من المنطقة لم تقع المفاجأة بالصحة إلا بعد أحوال تطور فيها تلك الأحوال مخدوفة وتقع المفاجأة بعد ما هو خصم بين يحدث وجهين أحدهما أن يراد به الذم وهو مخاصمته لانبياؤه الله صلى الله عليه وآله وأولياؤه بالحجج الداحضة أو كثر ما ذكر الإنسان (٤٧٣) في القرآن في معرض الذم أو مرضه فبالذم والوجه

الذي ومصدرية وأفضل قراءة هي ما يشركون باستعجالهم لأن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك \* وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل مخفقا وبقي السبعة مشددا وزيد بن علي والاعشى وأبو بكر تنزل مشددا مبنيا للمفعول الملائكة بالرغم والجحدرى كذلك لأنه خفف والحسن وأبو العالية والاعرج والمفضل عن عاصم ويعقوب بن يقطين التاء مشددا مبنيا للمفعول \* وقرأ ابن أبي عميلة ما تنزل بنون العظمة والتشديد وقادة بالنون والتخفيف \* قال ابن عطية وفيها مشدود كثيرا انتهى وشذوذ هذان ما قبله وما بعده ضمير غيبة ووجهه أنه التفات والملائكة هنا جبريل وحده قاله الجمهور أو الملائكة المشار إليهم بقوله والنار ذات غرقا \* وقال ابن عباس الروح الوحي تنزل به الملائكة على الانبياء ونظيره بلقي الروح من أمه على من يشاء من عباده \* وقال ابن ربيع بن أنس هو القرآن ومنه وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا \* وقال مجاهد المراد بالروح أرواح الخلق لا ينزل ملائكة إلا بعد روح \* وقال الحسن وقادة الروح الرحمة \* وقال الزجاج ما معناه الروح الهادية لأنها تحياها القلوب كما تحيا الأبدان بالإرواح \* وقيل الروح جبريل ويدل عليه نزول به الروح الأمين وتكون الباء بالهال أي ملتبسة بالروح \* وقيل بمعنى مع \* وقيل الروح حفظه على الملائكة لأمرهم الملائكة كما الملائكة حفظه علينا لأمرهم \* وقال مجاهد أيضا الروح اسم ملك ومنه يوم يقوم الروح والملائكة صفا \* وعن ابن عباس إن الروح خلق من خلق الله كصور ابن آدم لا ينزل من السماء ملك إلا و معه واحد منهم وقال نخوع ابن جريج \* قال ابن عطية وهذا قول ضعيف لم يأت به سند \* وقال الزخشري بالروح من أمره بم تحياها القلوب المتبالية الجبل من وجهه أو بما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد انتهى ومن للتبويض أوليان الجنس ومن يشاءهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وإن مصدرية وهي التي من شأنها أن تنصب المضارع وصلت بالامر كما وصلت في قولهم كتبت إليه بأن قم وهو يدل من الروح أو على اسقاط المخافض بأن أنذروا فبحر الخلاف فيه أهو في موضع نصب أو في موضع خفض \* وقال الزخشري وإن أنذروا بدل من الروح أي نزلهم بأن أنذروا وتقديره أنذروا أي بأن الشأن أقول لكم أنذروا أنه لا اله إلا أنا انتهى جعلها المخففة من الثقلية وأضمر اسمها وهو ضمير الشأن وقد اضرار القول حتى يكون الخبر جملة خبرية وهي أقول

ولا حاجة إلى هذا التكلف مع سهولة كونها الثانية التي من شأنها نصب المضارع وجوز أن عطية وأبو البقاء وصاحب الغنيان أن تكون مقسرة فلاموضع لهما من الأعراب وذلك لما في النازل بالوحي من معنى القول أي أعلموا الناس من نذرت بكنا إذا علمته \* قال الزخشري والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولي لا اله إلا أنا انتهى لتقون انتهى لما جعل ان هي التي حذفت منها ضمير

من معنى الاستقراء وجوز

( الدر )

﴿ سورة النحل ﴾  
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾  
وقرأ ابن أبي عميلة ما تنزل بنون العظمة والتشديد

( ٩٠ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) وقادة بالنون والتخفيف وفيها مشدود كثير ( ح ) وشذوذ هذان ما قبله وما بعده ضمير غيبة ووجهه أنه التفات ( ش ) وإن أنذروا بدل من الروح أي نزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أي بأن الشأن أقول لكم أنذروا أنه لا اله إلا أنا انتهى ( ح ) جعلها المخففة من الثقلية وأضمر اسمها وهو ضمير الشأن وقد اضرار القول حتى تكون الجملة جملة خبرية وهي أقول ولا حاجة إلى هذا التكلف مع سهولة كونها الثانية التي من شأنها نصب المضارع

الشأن قدر هذا التقدير وهو يقول لهم أعلموا \* وقرى ليندروا أنه وحسنت النذارة هنا ولم يكن في اللفظ ما فيه خوف من حيث كان المندرون كافرين بالوحيته في ضمن أمرهم مكان خوف وفي ضمن الاخبار بالوحدانية نهى عما كانوا عليه ووعيد وتحد من عبادة الاوثان ومعنى فاتقون أى اتقوا عاقبى باتخاذكم الها غيرى وجاءت الحكة على المعنى في قوله الا ناولو جاءت على اللفظ لكان لاله الا الله وكلها مما سئع وحكاية المعنى هنا بلغ ادفعها نسبة الحكم الى ضمير التسليم المنزل الملائكة ثم تدل على وحدانيته وأنه لاله الا هو بما ذكره كما لا يقدر عليه غير من خلق السموات والارض وهم مقرون بأنه تعالى هو خالقها وخالق أى بالواجب اللائق وذلك انها تدل على صفات تحقق لمن كانت له أن يخلق ويختار وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة بخلاف شركائهم التي لا يحق لها شيء من ذلك \* وقرأ الاعمش فتعالى زيادة فاء وجاءت هذه الجملته منبهة على تنزيه الله تعالى موجود هذا العالم العلوى والعالم السفلى عن أن يتخذ مع شرك في العبادة وما ذكره ما دل على وحدانيته من خالق العالم العلوى والارض وهو استدلال بالخارج ذكر الاستدلال من نفس الانسان فقد ذكر إنشاء من نقطة فاذا هو خصم مبين وكان حقه والواجب عليه أن يطيع وينقاد لأمر الله والخصم من صفات المبالغة من خصم بمعنى اختصم أو بمعنى تخصم كالخلط والجلس والمبين الظاهر الخصومة أو المظهرها والظاهران سياق هذين الوصفين سياق ذم لما تقدم من قوله سبحانه وتعالى عما يشركون وأنذروا الآية ولتكرر برتعالى عما يشركون ولقوله في يس أو لم ير الانسان الآية وقال بل هم قوم خصمون وعنى به تخصمهم أنبياء الله وأوليائه بالمحجج الداحضة أو كما تراءى كرا الانسان في القرآن في معرض الذم وأمر دنا بالذم \* وقيل المراد بالانسان هنا أبى بن خلف الحمصى \* وقال قوم سياق الوصفين سياق المدح لأنه تعالى قواه على منازعة الخصوم وجعله مبين الحق من الباطل ونقله من تلك الحالة الجادبة وهو كونه نقطة الى الحالة العالية الشريفة وهى حالة النطق والابانة وإذا هنا للفاجأة وبعد خلقه من النطفة لم تقع المفاجأة بالمخاطبة الابعة أحوال تطورها فها فتلك الاحوال مخنوقة وتقع المفاجأة بعد ما \* وقال أبو عبد الله الرازى اعلم أن أشرف الاجسام بعبد الافلاك والكواكب هو الانسان ثم ذكر الانسان وأنه مركب من بدن ونفس في كلام كثير يوقف عليه في تفسيره ولا بد لم ياذكر من أن الافلاك والكواكب أشرف من الانسان ولما ذكر خلق الانسان ذكر ما استقر عليه في قوام معيشته قد كرر أولاً أكثرها منافع وأزعم أن أنزل القرآن بلتهم وذلك الانعام وتقدم شرح الانعام في الانعام والظاهر أن يكون لكم في ادفع استئناف لذكر ما ينتفع به من جهة وادفع مبتدأ وخبره لكم ويتعلق فيها بما في لكم من معنى الاستقرار وجوز أبو البقاء أن يكون فيها حال من دعى اولو تأخر لكان صفة وجوز أيضاً أن يكون لكم حال من دعى وفيها خبر وهذا لا يجوز لأن الحال اذا كان العامل فيها معنى فلا يجوز تقديمها على الجملته بأسرها لا يجوز قائماً في الدار زيد فان تأخرت الحال عن الجملته جازت بلا خلاف أو توسطت فأجاء ذلك الاخفش ومنعه الجمهور وأجاز أيضاً أن يرتفع دعى بل كم أوزنه بال والجملة كلها حال من الضمير المنصوب انتهى ولا تسمى جملة لأن التقدير خلقها لكم فيها دعى وأخلقها لكم كأنها فيها دعى وهذا من قبيل المفرد لا من قبيل الجملة وجوزوا أن يكون لكم متعلقاً بخلقها وفيها دعى استئناف لذكره نافع الانعام ويؤيد بكون لكم فيها دعى يظهر فيه الاستئناف مقابلته بقوله ولكم فيها حال فقابل المنفعة الضرورية بالمنفعة غير الضرورية \*

أبو البقاء أن يكون فيها حالاً من دعى اذا لو تأخر كان صفة وجوز أيضاً أن يكون لكم حالاً من دعى وفيها الخبر وهذا لا يجوز لأن الحال اذا كان العامل فيها معنى فلا يجوز تقديمها على الجملته بأسرها لا يجوز قائماً في الدار زيد فان تأخرت الحال عن الجملته جازت بلا خلاف والدفء اسم لما يدفأ به أى يسخن وتقول العرب دفى يومنا فهو دفى اذا حصلت فيه سخونة تزيل البرد قال الزخشرى \* فان قلت تقدم الطرف في قوله ومنها تأكلون مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها \* قلت الا كل منها هو الاصل الذى يعتده الناس في معاشهم وأما الاكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجارى مجرى التمسكه انتهى ومقالة بناء منه على أن تقديم الظرف أو المفعول دال على الاختصاص وقد ردنا عليه ذلك في قوله اياك نعبد \* حال مصدر جمل بضم الميم حين تريهون يقال أراح المشاة ودها بالعشى من المرى وسرحها يسرحها سرحاً وسرحاً

أخرجها غدوة إلى المرمى وسرحت هي يكون متعديا ولازما وأكثر ما يكون ذلك أيام الربيع إذا سقط الغيث وكثر الكلال وخروج النجعة وقدم الراحة على السرح لان الجبال فيها أظهر (٤٧٥) إذا قبلت ملائ البطون حافلة الضرع ثم أوت إلى

الحظائر بخلاف وقت سرحها وان كانت في الوقتين تزين الافنية وتجاب فيها الرغاء والثغاء فيأنس أهلها ويفرح أربابها ويحلم في أعين الناظرين اليها وتسكسهم الجاه والجرمة والانتقال الامتعة واحدها نقل وقوله الى بلد لا يراد به معين أى الى أى بلد بعيد توجهتم اليه لا غراضكم وبالغية صفة للبلد الا بشق الانفس أى الا بعشقها وناسب الامتنان بهذه النعمة من حلها الانتقال الختم بصفة الرأفة والرحمة لان من رأفته تيسر هذه المصالح وتسخير الانعام لكم ولما ذكر تعالى منه

وقال ابن عباس الدفء نسل كل شئ وذكرة الاموى عن لغة بعض العرب والظاهر ان نصب والانعام على الاشتغال وحسن النصب كون جملة فعلية تقدمت ويؤيد ذلك قراءة تفي الذاذرفع الانعام وقال الزخشرى وابن عطية يجوز أن يكون قد عطف على البيان وعلى هذا يكون لكم استئناف أو متعلق بخلقها \* وقرأ الزهرى وأبو جعفر دى بضم الفاء وشدها وتويناها ووجهه أنه نقل الحركة من الهمزة الى الفاء بعد حذفها ثم شدد الفاء اجراء للوصل بجرى الوقف إذ يجوز تشديدها في الوقف \* وقرأ زيد بن علي دى بنقل الحركة وحذف الهمزة دون تشديد الفاء \* وقال صاحب اللوامع الزهرى دى بضم الفاء من غير همز والفاء محركة بحركة الهمزة في المحذوفة ومنهم من يعوض من هذه الهمزة تشديد الفاء وهو أحد وجهي حجة بن حبيب وقفا \* وقال مجاهد ومنافع الركوب والجل والابلان والسمن والنضج عليها وغير ذلك وأقر دمنفعة الأكل بالذكر كما أقر دمنفعة الدفء لأنهم سامن أعظم المنافع \* وقال الزخشرى (فان قلت) تقدم الظرف في قوله ومنها تأكلون مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها (قلت) الأكل منها هو الاصل الذي يعتمده الناس في معاشهم وأما الأكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبصر فكثير المتعبد به كالجاري بجرى التفكه ومأقاله منه على أن تقدم الظرف أو المفعول دال على الاختصاص وقد رد دنا عليه ذلك في قوله يأك نعبد والظاهر ان من التبعيض كقولك اذا أكلت من الرغيف \* وقال الزخشرى ويحتمل ان طعمتكم منها لأنكم تحرثون بالبرق والحب والثمار التي تأكلونها منها وتسكنون بأكراء الابل وتبيعون نتاجها وألبانها وجلودها انتهى فعلى هذا يكون التبعيض مجازا أو تكون من السبب \* الجبال مصدر جل بضم الميم والرجل جميل والمرأة جيلة وجلاء عن الكسائي وأشد

بالانعام ومنافعها الضرورية ذكر الامتنان بمنافع الحيوان التي ليست بضرورية ولما كان الركوب أعظم منافعها

فبى جملة كبر طالع \* بزت الخلق جميعا بالجبال ويطلق الجبال ويراد به التجميل كانه مصدر على اسقاط الروائد الجبال يكون في الصورة بحسن التركيب يدركه البصر ويلقيه في القلب فتعقبه بالانفس من غير معرفة وفي الاخلاق باشتغالها على الصفات الحمودة كالعلم والعفة والحلم وفي الافعال بوجودها ملائمة لمصالح الخلق وجلب المنفعة اليهم وصرف الشر عنهم والجبال الذي لنا في الانعام هو خارج عن هذه الانواع الثلاثة والمعنى انه لتأنيها جبال وعظيمة عند الناس باقتنائها ودالها على سعادة الانسان في الدنيا وكونه فيها من أهل السعة فن الله تعالى بالتجميل بها كمالا بالانتفاع الضرورى لأن التجميل بها من اغراض أعجاب المواشى ومفاخر أهلها والعرب تفخر بذلك ألا ترى الى قول الشاعر

( الدر )

(ش) فان قلت تقدم الظرف في قوله ومنها تأكلون مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها قلت الاكل منها هو الاصل الذي نعبده الناس في

لعمري لقوم قد نرى أمس فهم \* مرابط للامهار والعكر الدر أحب الينا من أناس بقنفة \* بروح على آثار شأهم الخمر والعكره من الابل ما بين الستين الى السبعين والجمع عكر والدر الكثير ويقال أراح المشية ردها بالعشى من المرمى وسرحها يسرحها سرحا وسرحا وأخرجها غدوة الى المرمى وسرحت هي يكون متعديا ولازما وأكثر ما يكون ذلك أيام الربيع إذا سقط الغيث وكثر الكلال وخروج النجعة وقدم الراحة على السرح لان الجبال فيها أظهر (٤٧٥) إذا قبلت ملائ البطون حافلة الضرع ثم أوت إلى

الحظائر بخلاف وقت سرحها وان كانت في الوقتين تزين الافنية وتجاب فيها الرغاء والثغاء فيأنس أهلها ويفرح أربابها ويحلم في أعين الناظرين اليها وتسكسهم الجاه والجرمة والانتقال الامتعة واحدها نقل وقوله الى بلد لا يراد به معين أى الى أى بلد بعيد توجهتم اليه لا غراضكم وبالغية صفة للبلد الا بشق الانفس أى الا بعشقها وناسب الامتنان بهذه النعمة من حلها الانتقال الختم بصفة الرأفة والرحمة لان من رأفته تيسر هذه المصالح وتسخير الانعام لكم ولما ذكر تعالى منه

علي ان تقدم الظرف أو المفعول دال على الاختصاص وقد رد دنا عليه ذلك في قوله يأك نعبد

للمجموعة وقدم الاراحة على السرح لأن الجلال فيها أظهر إذا أقبلت ملائى البطون حافلة الضرع ثم  
أوت الى الحظائر بخلاف وقت سرحها وان كانت في الوقتين تزين الافنية وتجابوب فيها الرغاء والشغاء  
فيأتس أهلها وترفع أربابها وتجاهم في أعين الناظرين اليها وتكسبهم الجاه والحرمة لقوله تعالى  
المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقوله تعالى زين للناس حب الشهوات ثم قال تعالى والانعام  
والحرث \* وقرأ عكرمة والضصا: والجعدرى حينافهم بالبنون وفك الاضافة وجعلوا الجلتين  
صفتين حذف منهما العائد كقوله واتقوا يوما لا تجزى ويكون العامل في حيناعلى هذا اما المبتدأ  
لأنه في معنى التجميل واما خبره بما فيه من معنى الاستقرار والانتقال الامتعة واحدها نقل \* وقيل  
الاجسام لقوله تعالى وأخرجت الارض أنفها أى أجساد بني آدم وقوله الى بلد اراد به معين أى  
الى بلد بعيد توجهتم اليه لا غراضكم \* وقيل المراد به معين وهو مكة قاله ابن عباس وعكرمة والربيع  
ابن أنس \* وقيل مدينة الرسول \* وقيل مصر وينبى جنل هذه الاقوال على التمثيل لاعلى المراد  
إذ المنة لا تختص بالجل اليها \* ولم تكونوا بالغى صفة للبد \* وبحال أن يكون التقدير بها وذلك تنبيه  
على بعد البلد وانه مع الاستعانة بها يحمل الانتقال لايصلون اليه الا بالمشقة أو يكون التقدير لم تكونوا  
بالغى بانفسكم دونها الا بالمشقة عن أن تحملوا على ظهوركم أنقالكم \* وقرأ الجمهور بشق بكسر  
السين \* وقرأ مجاهد والاعرج وأبو جعفر وعمر بن ميمون وابن أرقم بنعها ورويت عن نافع وأبي  
عمرو ومهما مصدران معناهما المشقة \* وقيل الشق بالفتح المصدر وبالكسر الاسم ويعنى به المشقة  
\* وقال الشاعر في الكسرى

وذى ابل بسى وبحسبها له \* أخى نضب من شقها ودؤوب

أى مشقتها واشق الشئ نصفه وعلى هذا جله الفراءه أى يذهب ان نصف الانفس كما أنها قد ذابت تعباً  
ونصباً كما تقول لا تقدر على كذا الا يذهب جل نفسك ويقطع من كبك \* ونحو هذا من المجاز  
ويقال أخذت شق الشاة أى نصفها والشق الجانب والاخ الشقيق وشق اسم كاهن وناسب الامتنان  
بهذه النعمة من جعلها الانتقال الختم بصفة الرأفة والرحمة لان من رآفة تيسير هذه المصالح وتيسير الانعام  
لكم ولما ذكر تعالى منته بالانعام ومنافع الضرورية ذكر الامتنان بمنافع الحيوان التى ليست  
بضرورية \* وقرأ الجمهور والخيول وما عطف عليه بالنصب عطفاً على والانعام \* وقرأ ابن أبى عيلة  
بإرفع ولما كان الركوب أعظم منافعها اقتصر عليه ولا يدل ذلك على انه لا يجوز لكل الخيل خلافاً  
لمن استدل بذلك وانتصب وزينته لم يكن باللام ووصل الفعل الى الركوب بواسطة الحرف وكلاهما  
مفعول من أجله لان التقدير خلقها والركوب من صفات المخلوق لم ذلك فانتفى شرط النصب وهو  
اتحاد الفاعل فعدى باللام والزينته من وصف الخالق فاتحد الفاعل فوصل الفعل اليه بنفسه \* وقال  
ابن عطية وزينة نصب باضار فعل تقديره وجعلناها زينته وروى قتادة عن ابن عباس لتركبوها زينته  
بغير واو \* قال صاحب اللوامح والزينته مصدر أقيم مقام الاسم وانتصابه على الحال من الضمير في  
خلقها أو من لتركبوها \* وقال الزمخشري أى وخلقها زينته لتركبوها أو يجعل زينته حالاً من هاء  
وخلقها لتركبوها وهى زينته وجمال \* وقال ابن عطية والنصب حينئذ على الحال من الهاء فى  
تركبوها والظاهر نفي العلم عن ذوات ما خلق تعالى \* فقال الجمهور المعنى ما لا تعلمون  
من الآدميين والحيوانات والجمادات التى خلقها كلها لما فعمكم فأخبرنا بان له من الخلاق ما لا علم لنا  
به لتزداد دلالة على قدرته بالاجار وان طوى عنا عمله حكمت له في طيه وما خلق تعالى من الحيوان

اقتصر عليه ولا يدل ذلك  
على أنه لا يجوز أكل  
الخيول خلافاً لمن استدل  
بذلك وانتصب وزينة  
ولم يكن باللام ووصل  
لفعل الى الركوب بواسطة  
الحرف وكلاهما مفعول  
من أجله لان التقدير خلقها  
والركوب من صفات  
المخلوق لم ذلك فانتفى  
شرط النصب وهو اتحاد  
لفاعل فعدى باللام والزينته  
من وصف الخالق فاتحد  
الفاعل فوصل الفعل  
اليه بنفسه ولما ذكر  
الحيوان الذى ينتفع به  
انتفاعاً ضرورياً وغدير  
ضرورى أعقب بذكر  
الحيوان الذى لا ينتفع  
به غالباً على سبيل الاجال  
اذ تفصيله خارجة عن  
الاحصاء والعدو القصد  
مصدره ويوصف به يقال  
سبيل قصد وقاصد اذا  
كان مستقيماً كأنه يقصد  
الوجه الذى يؤم السالك  
لا يعمل عنه والسبيل هنا  
مفرد اللفظ والجائر العادل  
عن الهداية والاستقامة  
كما قال طرفة  
يجوز بها الملاح طورا  
ويهدى \*  
ولو شاء مفعول شاء  
مخوف تقديره هدايتكم  
قال ابن عطية قال الزجاج



يعرض لكم آية تضطركم الى الاهتداء والايمان انتهى وعذا قول (٤٧٧) سوء لأهل البذخ الذين يرون أن الله تعالى لا يخلق أفعال

وغيره لا يحيط بعلمه بشر \* وقال قتادة ما لا تعلمون أصل حدوته كالسوس في النبات والدود في الفواكه \* وقال ابن بحر لا تعلمون كيف يخلق \* وقال مقاتل هو ما أعد الله لأوليائه في الجنة ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر \* قال الطبري وزاد بعد في الجنة وفي النار لاهلها والباقي بالمعنى ورويت تفسير في ما لا تعلمون في الحديث عن ابن عباس وهب بن منبه والشعبي الله أعلم بصحتها يقال لما ذكر الحيوان الذي ينتفع به أتفا عاضر وروايو غرضر وري أعقب بذكر الحيوان الذي لا ينتفع به غالباً على سبيل الاجال اذ تفاصيله خارجة عن الاحصاء والعهد والقصد مصدر يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعبد عنه والسبيل هنا فرد اللفظ \* ف قيل فقد رد المدلول وأل فيه للعهد وهي سبيل التشرع وليست للجنس اذ لو كانت له لم يكن منها جائز والمعنى وعلى الله تبين طريق الهدى وذلك ينصب الأدلة وبهتة الرسل \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون المعنى ان من سلك الطريق القاصد فعلى الله رحته ونعمه وطريقه والى ذلك مصيره وعلى أن آل للعهد يكون الضمير في قوله ومنها جائز عائد على السبيل التي يتضمنها معنى الآية كانه قيل ومن السبيل جائز فأعاد عليها وان لم يجر لها ذكر لان مقابلها يدل عليها \* قال ابن عطية ويحتمل أن يعود منها على سبيل الشرع وتكون من للتبعض والمراد فرق الضلالة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم كانه قال ومن بنيات الطرق في هذه السبيل ومن شعبها \* وقيل أ ل في السبيل للجنس وانقسمت الى مصدر وهو طريق الحق والى الجائر وهو طريق الباطل والجائر العادل عن الاستقامة والهداية كما قال \* يجرورها الملاح طور او يهتدى \* وكما قال الآخر

ومن الطريقة جائز وهدى \* قصد السبيل ومنه ذو دخل

قسم الطريقة الى جائز والى هدى والى ذى دخل وهو الفساد \* وقال الزنجشري ومعنى قوله وعلى الله قصد السبيل ان هداية الطريق الموصول الى الحق واجبة عليه لقوله ان علينا للهدى (هان قلت) لم غير أسلوب الكلام في قوله ومنها جائز (قلت) ليعلم بما يجوز اضافته اليه من السبيلين وما لا يجوز ولو كان كما تزعم المجبرة ل قيل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائزها أو وعليه الجائر \* وقرأ عبد الله ومنكم جائز يعنى ومنكم جائز عن قصد بسوء اختياره والله يرى منه ولو شاء لهذا كم أجمعين فسرا والهاء انتهى وهو تفسير على طريقة الاعتزال \* وقيل الضمير في ومنها يعود على الخلائق أى ومن الخلائق جائز عن الحق ويؤيد قراءت عيسى ومنكم جائز وكذا هي في مصحف عبد الله وقراءة على فسخ جائز بالفاء \* قال ابن عباس هم أهل الملل المختلفة \* وقيل اليهود والنصارى والمجوس ولهذا كم خلق فيكم الهداية فلم يضل أحد منكم وهي مشيئة الاختيار \* وقال الزجاج لفرض عليكم آية تضطركم الى الاهتداء والايمان \* قال ابن عطية وهذا قول سوء لأهل البذخ الذين يرون أن الله لا يخلق أفعال العباد لم يحصل الزجاج ووقع فيه رحمة الله من غير قصد انتهى ولم يعرف ابن عطية أن الزجاج معتزى فلذلك تأول عليه انه لم يحصل وانه وقع فيه من غير قصد \* وقال أبو على لو شاء لهذا كم الى الثواب أو الى الجنة بغير استحقاق \* وقال ابن زيد لو شاء لمحض قصد السبيل دون الجائر ومفعول شاء مخوف دلالة لهذا كم أى ولو شاء هدايتكم \* هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسبحون \* ينبت لكم بالزرع والزيتون والتخيل

(الدر) (ح) قال الزجاج عليكم أنه يضطركم الى الاهتداء والايمان انتهى (ع) وهو قول سوء لأهل البذخ الذين يرون أن الله لا يخلق أفعال العباد لم يحصل الزجاج ووقع فيه رحمة الله من غير قصد

يكون استنفاها وشرابا مبتدأ لما ذكر انزال الماء أخذ في تقسيمه والشراب هو المشروب والتبعض في منه شراب ظاهر وأما في منه شجر فجاز لما كان الشجر انبائه على سقيه بالماء جعل ( ٤٧٨ ) الشجر من الماء ومنه تسميون يقال أسام الماشية وسومها

جعلها تسمى وسامت بنفسها في سائه وسوام رعت في سائه وبدأ بالزرع حيث شاءت وبدأ بالزرع لأنه قوت أكثر العالم ثم بالزيتون لما فيه من فائدة الاستصباح بدهنه وهي ضرورية مع منفعة أكله والاعتدال به بدهنه والاطلاء بدهنه ثم بالغيل لأن ثمرته من أطيب الفواكه وقوت في بعض البلاد ثم بالاعناب لأنها فاكهة محبة ثم قال ومن كل الثمرات أي بلفظ من التي للتبعض لأن كل الثمرات لا يكون إلا في الجنة وإنما أنبت في الأرض بعض من كلها للتذكير وختم ذلك بقوله تعالى يتفكرون لأن النظر في ذلك يحتاج إلى فضل تأمل واستعمال فذكر ألا ترى أن الحبة الواحدة إذا وضعت في الأرض ومرو عليها بمقدار من الزمان معين لحقها من نداء الأرض ما تنفتح به فيشق أعلاها فتعده منه شجرة إلى الهواء وأسفلها يغوص منه في عمق الأرض شجرة أخرى وهي العرووق ثم يشو

والأعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك آية لقوم يتفكرون \* وسخر لكم الليل والنهار والقمرو والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك آيات لقوم يعقلون \* وما ذر لكم في الأرض مختلفا أوله ان في ذلك آية لقوم يدركون \* مناسبة هذه الآية لما قبلها انما آمن بآياتهم بعد العلم واتحاد ما ينتفعون به من الأنعام وغيرها من الركوب ذكر ما آمن به عليهم من انزال الماء الذي هو قوام حياتهم وحيات الحيوان وما تولد عنه من أقواتهم وأقواتهم من الزرع وما عطف عليه قد ذكر منها الأغلب ثم عم بقوله ومن كل الثمرات ثم أتبع ذلك بخلق الليل الذي هو سكن لهم والنهار الذي هو عيشهم بالنهارين اللذين جعلهما الله تعالى مؤثرا في برادته في إصلاح ما يحتاجون إليه ثم ما ذر في الأرض والظاهر أن لكم في موضع الصفة لاء فيتم على محذوف و يرتفع شراب به أي ماء كائن لكم منه شراب ويجوز أن يتعلق بالزيتون ويجوز أن يكون استنفاها وشرابا مبتدأ لما ذكر انزال الماء أخذ في تقسيمه والشراب هو المشروب والتبعض في منه ظاهر وأما في منه شجر فجاز لما كان الشجر انبائه على سقيه بالماء جعل الشجر من الماء يقال \* أسفة الآبال في ربابه \* أي في صحاب المطر \* وقال ابن الأنباري هو على حذف المضاف اما قبل الضمير أي ومن جهته أو سقيه شجر واما قبل شجر أي شرب شجر كقوله وأثر بوافي قلوبهم العجل أي حبه والشجر هنا كل ما تنبت في الأرض قاله الزجاج \* وقال \* نطعمها اللحم اذا عزر الشجر \* فسمى الكلا شجرا \* وقال ابن قتيبة الشجر هنا الكلا وفي حديث عكرمة لا تأكلوا الشجر فانه سعت يعني الكلا ويقال أسام الماشية وسومها جعلها تسمى وسامت بنفسها في سائه وسوام رعت حيث شاءت \* قال الزجاج من السومة وهي العلامة لانها تؤثر في الأرض علامات \* وقرأ يزيد بن علي تسميون بفتح التاء فان سمع متعديا كان هو وأسام بمعنى واحد وان كان لازما فأتوا به على حذف متحذف تسميون أي تسمي مواشيكم لماذا كرو منه شجر أخذ في ذكر غالب ما ينتفع به من الشجر ان كان المراد من قوله ومنه شجر العموم وان كان المراد الكلا فهو استثنائي اخبار منافع الماء ويقال نبت الشيء وأنبت الله فهو منبوت وهذا قياسه منبت \* وقيل يقال أنبت الشجر لازما \* وأنشد الفراء رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم \* قطينها حتى اذا أنبت البقل

أي نبت وكان الأصمعي رأى أنبت بمعنى نبت \* وقرأ أبو بكر نبت بنون العظمة \* وقرأ الزهري نبت بالثاء بدليل للتكثير والتكرير والذي يظهر أنه ضعف التعدية \* وقرأ أي نبت من نبت ورفع الزرع وما عطف عليه وخص الأربعة بالذكر لأنها أشرف ما ينبت وأجمعه للنافع وبدأ بالزرع لأنه قوت أكثر العالم ثم بالزيتون لما فيه من فائدة الاستصباح بدهنه وهي ضرورية مع منفعة أكله والاعتدال به بدهنه والاطلاء بدهنه ثم بالغيل لأن ثمرته من أطيب الفواكه وقوت في بعض البلاد ثم بالاعناب لأنها فاكهة محبة ثم قال ومن كل الثمرات أي بلفظ من التي للتبعض لأن كل الثمرات لا تكون إلا في الجنة وإنما أنبت في الأرض بعض من كلها للتذكير ولماذا كروا الحيوان المتفع بها إلى التفصيل أعقبه بقوله ويخلق ما لا تعلمون كذلك هذا كرو الأنواع المنتفع بها من



من منافعه بما هو الاكل وهو الأكل ومنه على حدف مضاف أى لتأكلوا من حيوانه لما طريتم نبي بما يترب به وهو الحلية من اللؤلؤ والمرجان ونبه على غاية الحلية وهو اللبس وفيه منافع غير اللبس فاللحم الطرى من الملح والعذب الحلية من الملح ولما ذكر تعالى نعمة الأكل منه ونعمة الاستخراج للحلية ذكر نعمة تصرف الفلك فيه مواخر أى شاقة فيه أوقات صوت لثق الانفس بحمل الامتعة والاقوات للتجارة وغيرها وأسند الرتبة الى الخطاب

### (الدر)

(ح) لم يعرف ابن عطية أن الزجاج معزى فلذلك تأول عليه انه لم يحصل وانه وقع فيه من غير قصد (ع) وقوله وأنهارا منصوب بفعل مضر تقديره وجعل أوخلق أنهارا واجماهم على اضمار هذا الفعل دليل على خصوص ألقى ولو كانت ألقى بمعنى خلق لم يحج الى هذا اضمار (ح) وأى اجماع فى هذا وقد حكى هو عن المتأولين أن ألقى بمعنى خلق وجعل

الذكر لان النساء انما يتربن بالحلية من أجل رجاها فنكها نهارا يتنهم ولباسهم ولما ذكر تعالى نعمة الاكل منه والاستخراج للحلية ذكر نعمة تصرف الفلك فيه ماخر أى شاقة فيه أوقات صوت لثق الماء لحمل الامتعة والاقوات للتجارة وغيرها وأسند الرتبة الى الخطاب المفرد فقال وترى وجعلها جملة معترضة بين التعليلين لتعليل الاستخراج وتعليل الابتغاء فلذلك عدل عن جمع الخطاب والظاهر عطف ولتبتغوا على التعليل قبله كما أشيرنا اليه وأجاز ابن الانبارى أن يكون معطوفا على علة محذوفة أى لتبتغوا بذلك ولتبتغوا وأن يكون على اضمار فعل أى وفعل ذلك لتبتغوا والفضل هنا حصول الارباح بالتجارة والوصول الى البلاد السابعة وفى هذا دليل على جواز ركوب البحر ولعلكم تشكرون على ما منعكم من هذه النعم \* قيل خلق الله الارض فجعلت تمور فقالت الملائكة ماهى بقر أحد على ظهرها فاصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة تم خلقت وعطف وأنهارا على راسى ومعنى ألقى جعل الأثرى الى قوله ألم يجعل الارض مهادا والجبال أوتادا وقوله وجعل فيها راسى من فوقها \* وقال وألقى عليك محبة منى أى جعلت \* وقال ابن عطية قال المتأولون ألقى بمعنى خلق وجعل وهى عندى أخص من خلق وجعل وذلك ان ألقى يقتضى أن الله أوجد الجبال ليس من الارض لكن من قدرته واختراعه ويؤيد هذا النظر ما روى فى القصص عن الحسن بن قيس بن عباد ان الله تعالى لما خلق الارض جعلت تمور الى آخر الكلام السابق وهو أيضا مروي عن وهب بن منبه \* وقال ابن عطية أيضا وقوله وأنهارا منصوب بفعل مضر تقديره وجعل أوخلق أنهارا واجماهم على اضمار هذا الفعل دليل على خصوص ألقى ولو كانت ألقى بمعنى خلق لم يحج الى هذا اضمار انتهى وأى اجماع فى هذا وقد حكى عن المتأولين أن ألقى بمعنى خلق وجعل \* وقال الزمخشري وأنهارا وجعل فيها أنهارا لان ألقى فيه معنى جعل ألا ترى الى قوله ألم يجعل الارض مهادا والجبال أوتادا \* وقال ابو البقاء أى وشق أنهارا وعلامات أى وضع علامات ويجوز أن يعطف على راسى \* وقال أبو عبد الله الرازى ثبت فى العلوم العقلية ان أكثر الانهار انما تنفجر منابعها فى الجبال فلها السبب أن يمد ذكرها بتفجير الانهار وسبلا طرقا الى مقاصدكم لعلكم تهتدون بالسبل الى مقاصدكم وذا هو الظاهر ويدل عليه ما بعده وقال تعالى وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون \* وقيل تهتدون أى بالنظر فى دلالة هذه المصنوعات على صانعها فهو من الهداية الى الحق ودين الله وعلامات هى معالم الطرق وكل ما يستدل به السابلية من جبل وسبل وغير ذلك قاله الزمخشري وهو معنى قول ابن عباس \* وقال أبو عبد الله الرازى ورأيت جماعة يتعرفون الطرقات بشم التراب \* وقال ابن عيسى العلامة صورة نعمة يعلم بها مراد من خط أولفظ أو إشارة وهيمنة \* وقال ابن عطية وعلامات نصب كالمصدر أى فعل هذه الاشياء لعلكم تعتبرون بها وعلامات أى عبرة وعلامات فى كل سبيل فقد تهتدى بالجبال والانهار والسبل انتهى \* وقال ابن الكلبى العلامات الجبال \* وقال النخعي ومجاهد النجوم وأعرب ما فسرت به السلامات انها حيطان طوال رقاق كالخيمات فى ألوانها وحر كانت تسمى بالسلامات وذلك فى بحر الهند الذى يسار اليه من اليمن فاذا ظهرت كانت علامة للوصول لبلاد الهند وأمانة للنجاح \* وقزأ الجهور وبالتجم على انها اسم جنس ويؤيد ذلك قراءة ابن وثاب وبالتجم يضم النون والجسم وقراءة الحسن يضم النون وفى اللوامح الحسن النجم يضم تين وابن وثاب بضمة واحدة وجاء كذلك عن ابن هشام الرفاعي ولاشك فى أنه يذكره عن أصحاب عاصم انتهى وذلك جمع كسقف وسقف ورهن

المفرد فقال وترى وجعلها  
جلة معترضة بين التعليق  
تعليل الاستخراج وتعليل  
الابتغاء فلذلك عدل عن  
جمع المخاطب والظاهر  
عطف ولتبتغوا على  
التعليل قبله كما أثرنا  
اليه والفضل هنا الارباح  
بالتجارة والوصول الى  
البلاد الشاسعة وفي هذا  
دليل على جواز ركوب  
البحر ولعلكم تذكرون  
على ما نعتكم من هذه النعم  
والسبيل الطرق قال ابن  
عطية قوله وأنها رانصوب  
يفعل مضمر تقديره  
وجعل أو خلق أنها ران  
واجاءهم على اضرار هذا  
الفعل دليل على خصوص  
ألقى ولو كانت ألقى بمعنى  
خلق لم يمتنع الى هذا الاضرار  
انتهى وأى اجاع في هذا  
وقد حكى هو عن المتأولين  
أن ألقى بمعنى خلق  
وجعل. **﴿﴾** أفن يخلق  
كن لا يخلق **﴿﴾** الآية ذكر  
تعالى التباين بين من يخلق  
وهو البارى وبين من  
لا يخلق وهى الأصنام  
وجيء بمن فى الثانى  
لاشتغال المعبود غير الله  
على من يعقل وما لا يعقل  
أولاً اعتقاد الكفار أن  
لهما تأثيراً وأفعالا فعملت  
معاملة أولى العلم والمساكاة

ورهن وجعله مما جمع على فعل أولى من جملة على أنه أراد التجوم فحذف الواو الآن ابن عصفور  
ذكر أن قولهم النجوم من ضرورة الشعر وأنشد

ان الذى قضى بذل قاض حكم \* أن يرد الماء اذا غاب النجم

قال يربد النجوم مثل قوله \* حتى اذا ابتلت حلاقيم الحلق \* يربد الحلق \* والتسكين قيل  
تخفيف \* وقيل لغة وعن السدى هو الثريا والفرقدان ونبات نعش والجدى \* وقال الفراء المراد  
الجدى والفرقدان انتهى \* قيل والجدى هو السابع من نبات نعش الصغرى والفرقدان الأولان  
منها وليس بالجدى الذى هو المثلثة وبعضهم يصغره فيقول جدى \* وفى الحديث عن ابن عباس انه  
سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن قوله بالنجم فقال هو الجدى ولو صح هذا لم يعمل أحد عنه  
\* وقال ابن عباس عليه قبلتكم به تهتدون فى بركم وبحركم \* وقيل هو القطب الذى لا يجرى  
\* وقيل هو الثريا \* وقال الشاعر

اذا طلب الجوزاء والنجم طالع \* فكل مخاضات الفرات معابر

**﴿﴾** وقال آخر **﴿﴾**

حتى اذا ما استقل النجم فى غلس \* وغودر البقل ما لوى ومحسود

أى ومنه ما لوى ومنه محسود وذلك انما يكون عند طلوع الثريا وهم ضمير غيبة خرج من الخطاب  
الى الغيبة كان الضمير النعت به الى قرىش اذ كان لهم اهداء بالنجوم فى مساربهم وكان لهم بذلك  
علم لم يكن لغبرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار أنهم وقدم الجبر وعلى ما يتعلق به اعتناء  
ولأجل الفاصلة والزخشرى على عادته كأنه قيل وبالنجم خصوصاً هم يهتدون **﴿﴾** أفن يخلق كن  
لا يخلق أفلا ند كرون \* وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم \* والله يعلم ما نسرون  
وما نعلنون \* والذين تدعون من دونه لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون \* أموات غير أحياء وما  
يشعرون أيا ن يعشون \* إلهكم إله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم  
مستكبرون \* لاجرم ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين \* ذكر كرنعالى  
التباين بين من يخلق وهو البارى تعالى وبين من لا يخلق وهى الأصنام ومن عبد من لا يعقل  
فقد برأ أن يفرد بالعبادة من له الانشاء دون غيره وجيء بمن فى الثانى لاشتغال المعبود غير الله على من  
يعقل وما لا يعقل أولاً اعتقاد الكفار أن لهما تأثيراً وأفعالا فعملت معاملة أولى العلم وأولسا كليتته  
وبين من يخلق أو تخصصه بمن يعلم فاذا وقعت البيوتنة بين الخالق وبين غير الخالق من أولى العلم  
فكيف بمن لا يعلم البتة كقوله ألم أرأجل بشون بها أى أن آلهتهم منعطة عن حال من له أرجل لان  
من له هذه حى وتلك أموات فكيف يصح أن يعبد إلا أن من له أرجل يصح أن يعبد **﴿﴾** قال الزخشرى  
( فان قلت ) هو الزام للذين عبدوا الأوثان وسعوا لها آلهة تشبه بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل  
الخالق فكان حق الزام أن يقال لهم أفن لا يخلق كن يخلق ( قلت ) حين جعلوا غير الله مثل الله فى  
تسميته باسمه والعبادة له وسوا بينه وبينه فقد جعلوا الله من جنس المخوقات وشبهها بها فأنكر  
عليهم ذلك بقوله أفن يخلق كن لا يخلق ثم وجههم بقوله أفلا ند كرون أى مثل هذا لا ينبغي أن تقع  
فيه الغفلة والنعمة يراد بها النعم واحدة بدل على ذلك قوله تعالى وان تعدوا وقوله لا تحصوها  
إذ ينتقى العدو والاحصاء فى الواحدة والمعنى لا تحصوها لعلها لا تكون خراجت عن احصائكم لها  
وانتفاء احصائها بقضى انتفاء القيام بحقه من الشكر ولما ذكرنا سابقاً أخبرنا جميع نعمه

لا يطبقون عدوا وتبع ذلك بقوله ان الله لغفور رحيم حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعم ولا يقطعها عنكم لتقر ببطركم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها ولما كان الانسان غير قادر على أداء شكر النعم وان له حالة يعرض فيها منه كفرانها قال في عقب الآية التي في ابراهيم ان الانسان لظالم كفار أى الظالم بترك الشكر كفار للنعمة وفي هذه الآية ذكر الغفران والرحمة لطفابه وايدانافى التجاوز عنه وأخبر تعالى انه يعلم ما يسرون وضمنه الوعيد لهم والاعذار بعلمه تعالى وفيه التنبيه على نفي هذه الصفة الشريفة عن آلهتهم \* وقرأ الجبرو بالياء من فوق في تسرون وتعلمون وتدعون وهي قراءة مجاهد والأعرج وشيبة وأبي جعفر وهيرة عن عاصم على معنى قل لهم \* وقرأ عاصم في مشهوره يدعون بالياء من تحت وبالتاء في السابقتين \* وقرأ الأعشى وأصحاب عبد الله يعلم النى يبدون وما يكتفون وتدعون بالتاء من فوق في الثلاثة \* وقرأ طلحة ما يخفون وما يعلنون وتدعون بالتاء من فوق وهاتان القراءتان لسواد المصحف والمشهور ما روى عن الأعشى وغيره فوجب جملها على التفسير لا على أنها قرآن ولما أظهر تعالى التباين بين الخالق وغيره نص على أن آلهتهم لا تتخلق وعلى أنها مخلوقة وأخبار انهم أموات وكذلك بقوله غير أحياء ثم نفي عنهم الشعور الذي يكون للبهائم فضلا عن العلم الذي يتصف به العقلاء وعبر بالذين وهو للعالم عومل غيرهم معاملة لكونها عبادت واعتقدت فيها الألوهية \* وقرأ محمد الباني يدعون بضم الياء وفتح العين مبنيًا للفعول والظاهر أن قوله وهم يتخلقون أى الله أنشأهم واخترعهم \* وقال الزخشري وجه آخر وهو أن يكون المعنى أن الناس يتخلقونهم بالعبادة والتصور وهم لا يقدرون على ذلك فهم أعجز من عبدتهم انتهى وأموات خبر مبتدأ محذوف أى هم أموات ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر والظاهر أن هذه كلها ما حدث به عن الأصنام ويكون بهتهم اعداها بعد فائتها الآتري الى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم \* وقيل معنى بعثها إنا نراها كما تقول بعثت النائم من نومه إذا نأهت كما أنه وصفهم بغاية الجودأى وان طلبتهم بالتحريك أو حركتهم لم يشعروا بذلك ونفي عنهم الحياة لأن من الأموات ما يعقب موته حياة كالنطفة التي ينشأها الله حيوانا وأجساد الحيوان التي تبعث بعد موتها وأما الأصنام من الحجارة والخشب فأمووات لا يعقب موتها حياة وذلك أعرق في موتها \* وقيل والذين تدعون هم الملائكة وكان ناس من الكفار يعبدونهم وأموات أى لا بد لهم من الموت وغير أحياء أى غير باق حياتهم وما يشعرون أى لا علم لهم بوقت بعثهم وجوزوا في قراءة والذين يدعون بالياء من تحت أن يكون قوله أموات براد به الكفار الذين ضميرهم في يدعون شبههم بالأموات غير الأحياء من حيث هم ضلال غير مهتدين وما بعده عائد عليهم والبعث الحشر من قبورهم \* وقيل في هذا التقدير وعيد أى إيان يبعثون الى التعذيب \* وقيل الضمير في وما يشعرون للأصنام وفي يبعثون لعبادتها أى لا تشعروا الأصنام متى تبعث عبادتها وفيه تمهيد بالشركين وأن آلهتهم لا يعاينون وقت بعث عبيدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على عبادتهم وتلخص من هذه الأقوال أن تكون الأخبار تلك الجلى كلها عن المدعويين آلهتها الأصنام وأما الملائكة أو يكون من قوله أموات الى آخره اخبارا عن الكفار أو يكون وما يشعرون إيان يبعثون فقط اخبارا عن الكفار أو يكون وما يشعرون اخبارا عن المدعويين وبعثون اخبارا عن الداعين العابدين \* وقرأ أبو عبد الرحمن إيان بكسر الهمزة وهي لغة قومه سليم والظاهر أن قوله إيان معمول ليعثون والجملة في موضع نصب يبعثون لأنه معلق إذ معناه العلم

بينه وبين من يخلق به وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها الآية تقدم الكلام عليه وأخبر تعالى أنه يعلم ما يسرون وضمنه الوعيد لهم والاعذار بعلمه تعالى وفيه التنبيه على نفي هذه الصفة الشريفة عن آلهتهم ولما أظهر تعالى التباين بين الخالق وغيره نص على أن آلهتهم لا تتخلق وعلى أنها مخلوقة وأخبار انهم أموات وكذلك بقوله غير أحياء ثم نفي عنهم الشعور الذي يكون للبهائم فضلا عن العلم الذي يتصف به العقلاء وعبر بالذين وهو للعالم عومل غيرهم معاملة لكونها عبادت واعتقدت فيها الألوهية وآيان ظرف زمان وعن ابن عباس ان الله تعالى يبعث الأصنام لها رواح ومعها شياطينها فيؤمر بكلام الى النار وتقدم الكلام في لاجرم في سورة هود ولا يجب المستكبرين عام في الكافرين والمؤمنين

﴿واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم﴾ الآية قيل سبب نزولها أن النضر بن الحرث سافر من مكة إلى الحيرة وكان قد اتخذ كتب التواريخ والامثال ككيفية ودمنة وأخبار اسفنديار ورسم لجاء إلى مكة وكان يقول إنما يحدث محمد بأساطير الأولين وحديثي أجل من حديثه فنزلت وماذا كلمة استفهام. فقول بأنزل وأما مبتدأ خبره ذا معنى الذي وعائده في أنزل مخدوف أي شيء الذي أنزل وأجاز الزخشمي أن يكون ماذا مفعولاً فاعلاً ابتداء قال يعني أي شيء أنزل ربكم وهذا (٤٨٣) لا يجوز عند البصريين إلا في ضرورة الشعر والضمير فيهم عائدة على كفار قريش

وما أنزل ليس معمولاً  
لقليل على مذهب البصريين  
لأنه جلة والجلة لاتقع  
موقع المفعول الذي لم  
يسم فاعله كما لاتقع موقع  
الفاعل فالمفعول الذي  
لم يسم فاعله قبل هو ضمير  
المصدر المفهوم من قبل  
تقديره قبل هو أي القول  
والجلة بعده تفسير لذلك  
الضمير لأنها هي المفعول  
الذي لم يسم فاعله واللام  
في يعملوا لام الأمر على  
معنى الختم عليهم والصغار  
الموجب لهم وكاملة حال  
أي لا ينقص من شأنهم ومن  
في من أوزار والتبعيض  
فالمعنى أنه يعمل من وزر  
كل من أضل أي بعض  
وزر من ضل باضالهم  
وقال الواحدى ليست من  
التبعيض لأنه يستلزم  
تخفيف الأوزار عن  
الاتباع وذلك غير جائز  
لقوله صلى الله عليه وسلم  
من غيبن أن ينقص من  
أوزارهم شيء لكانها

والمنى أنه نفي عنهم علم ما انفرد بعلمه الحق القيوم وهو وقت البعث إذا أريد بالبعث الحشر إلى  
الآخرة \* وقيل تم الكلام عند قوله وما يشعرون وبيان يبعثون ظرف لقوله الحكم الواحد أخبر  
عن يوم القيامة أن الله فيه واحد انتهى ولا يصح هذا القول لأن أيان إذ ذاك يخرج عما استقر فيها من  
كونها ظراً فاما مستفها ما واما مشرطاً في هذا التقدير تكون ظرفاً بمعنى وقت متصفاً للجمله بعدها  
معمولاً لقوله واحد كقولك يوم يقوم زيد قائم وفي قوله أيان يبعثون دلالة على أنه لا بد من البعث  
وانهم لو ازم التكليف ولما ذكر تعالى ما تصفت به آلهتهم بما نفي الألوهية أخبر تعالى أن الله العالم  
هو واحد لا يتعدد ولا يتجزأ وأن الذين لا يؤمنون بالجزاء بعد وضوح بطلان أن تكون الألوهية  
لغيره بل له وحدهم مستقرون على شركهم منكرون وحدانيته مستكبرون عن الإقرار بها  
لاعتقادهم الألوهية لأصنامهم وتكبرها في الوجود وصفهم بأنهم لا يؤمنون بالآخرة مبالغة في نسبة  
الكفر إليهم إذ عدم التصديق بالجزاء في الآخرة يتضمن التكذيب بالله تعالى والبعث إذ من آمن  
بالبعث يستحيل أن يكذب الله عز وجل \* وقيل مستكبر وعن الإيمان برسول الله واتباعه وقال  
العلاء كل ذنب يمكن التستر به وأخافوا إلا التكبر فانه فسق بيزمه الإعلان وفي الحديث الصمعيان  
المستكبرين يحيمون أشبال الذر يوم القيامة يطوهم الناس بأقدامهم أو كما قال صلى الله عليه وسلم  
وتقدم الكلام في لاجرم في هود \* وفرعاً على التقى أن يكسر الهمزة على الاستئناف والقطع بما  
قبله \* وقال بعض أصحابنا وقد يعني لاجرم عن لفظ القسم تقول لاجرم لا يتنكح فملى هذا يكون  
لقوله أن الله يكسر الهمزة تعلق بلاجرم ولا يكون استئنافاً وقد قال بعض الأعراب لم رادس  
الخارجي لاجرم والله لا فارقتك أبداً نفي كلامه تعلقاً بالقسم وفي قوله يعلم ما يسرون وما يعلنون  
وعيد وتنبية على المجازاة وقال يحيى بن سلام والنقاش المراد هنا عابسون وتشاورهم في دار الندوة  
في قتل النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ولا يجب المستكبرين عام في الكافرين والمؤمنين يأخذ  
كل واحد منهم بقسطه ﴿واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم﴾ قالوا أساطير الأولين \* يعملوا أوزارهم كاملة  
يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يزرون \* قديمك الذين من قبلهم فأتى الله  
بنبيانهم من القواعد غفر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون \* ثم يوم  
القيامة يجزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم  
والسوء على الكافرين \* الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء  
بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون \* فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبس مشوى المتكبرين \* قيل  
سبب نزول وإذا قيل لهم الآية أن النضر بن الحرث سافر عن مكة إلى الحيرة وكان قد اتخذ كتب  
التواريخ والامثال ككيفية ودمنة وأخبار اسفنديار ورسم لجاء إلى مكة فكان يقول إنما يحدث محمد

للجنس أي يعملوا من جنس أوزار الاتباع انتهى ولا تتقدم من التي لبيان الجنس هذا الذي قدره الواحدى وإضافة أوزار  
التي هي أوزار الذين يضلونهم فيقول من حيث المعنى إلى قول الأخفش وإن اختلفا في التقدير قال الزخشمي بغير علم حال من  
المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال انتهى وقال غيره حال من الفاعل وهو أولى اذ هو المحذّر عنه والمستند إليه الاضلال على جهة  
الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون على هذا الاضلال جهلاً منهم بما يستحقون من العذاب الشديد على الاضلال ثم أخبر تعالى

عن سوء ما يتحملونه لئلا خرة وتقدم الكلام على نظير اعراب الأسماء بوزن **فأنى الله** أى أى أمره وعذابه والبنان قيل حقيقة \* قال ابن عباس وغيره الذين من قبلهم منهم غرو وبنى صرحا ليصعد برى عمالي السماء وأفرط في علوه وطوله في السماء فرسخين فخر عليهم السقف من فوقهم قال ابن الاعرابي العرب تقول خر علينا سقف ووقع علينا حائط اذا كان عليك وان لم يكن وقع عليه فجاء بقوله من فوقهم ليخرج هذا الذي من كلام العرب فقال من فوقهم أى عليهم وقع وكانوا تحتهم فملكوا وأناهم العذاب قال ابن عباس في قصة الغرود ويخبرهم بجمع السكارة التي تحملهم ويقضى ذلك ادخالهم النار لقوله تعالى ربنا انك من تدخل النار فأخذنا من أمتنا كل الاهانة (٤٨٤) وجمع بين الاهانة بالفعل والاهانة بالقول بالتقديم والتوبيخ في جملة

( الدر )

(ش) يجوز أن يكون ماذا مرفوعا بالابتداء قال بمعنى أى شئ أنزله ربكم (ح) هذا لا يجوز عند البصريين الا في ضرورة الشعر بل ماذا كانه استفهام مفعول بأنزل أو ما مبتدأ خبره ذا بمعنى الذي في أنزل مخدوف أى أى شئ الذي أنزله (ح) ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من التبعية فلمعنى أنه يعمل من وزر كل من أضل أى بعض وزر من ضل بضلالمه وهو وزر الاضلال لأن المضل والضال شر يكمن هذا بضله وهذا يطاوعه على اضلاله فيتعاملان الوزر وقال الاخفش من زائده أى وأوزار الذين يضلونهم والمعنى ومثل أوزار الذين يضلونهم

بأساطير الأولين وحديثي أجل من حديثه وماذا كفاستفهام مفعول بأنزل أو مبتدأ خبره ذا بمعنى الذي وعائده في أنزل مخدوف أى أى شئ الذي أنزله وأجاز الزمخشري أن يكون ماذا مرفوعا بالابتداء قال بمعنى أى شئ أنزله ربكم وهذا لا يجوز عند البصريين الا في ضرورة الشعر والضمير في لهم عائدا على كفار قريش وماذا أنزل ليس معمولا لا قيل على مذهب البصريين لأنه جملة والجملة لاتقع وقع المفعول الذي لم يسم فاعله كالاتقع موقع الفاعل \* وقرىء \* شاذا أساطير بالنصب على معنى ذكرتم أساطير أو أنزل أساطير على سبيل التهكم والسخرية لأن التصديق بالانزال ينافي أساطير وهم يعتقدون أنه ما نزل شئ ولأن ثم منزل وبنى قيل للمفعول فاحتل أن يكون القائل بعضهم لبعض واحتل أن يكون المؤمنون قالوا لهم على سبيل الامتحان \* وقيل قائل ذلك الذين تقاسموا مداخل مكة بنفرو عن الرسول صلى الله عليه وسلم اذا سلمهم وفود الحاح ماذا أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولين \* وقرأ الجوهري برفع أساطير فاحتل أن يكون التقدير المذكور أساطير أو المنزل أساطير جماعه منزلا على سبيل الاستهزاء وان كانوا لا يؤمنون بذلك واللام في يعملوا الامر على معنى الختم عليهم والصغار الموجه لهم أو لام التعليل من غير أن يكون غرضا كقولك خرجت من البلد مخافة الشر وهي التي يعبر عنها بلام العاقبة لأنهم لم يقصدوا بقولهم أساطير الأولين أن يعملوا الاوزار ولما قال ابن عطية انه يحتمل ان تكون لام العاقبة قال ويحتمل أن يكون صريح لأم كى على معنى قدر هذا لكننا وهي لام التعليل لكنهم لم يعلقها بقوله قالوا بل أضمر فعلا آخر وهو قدر هذا وكاملة حال أى لا ينقص منها شئ ومن التبعية فلمعنى انه يحمل من وزر كل من أضل أى بعض وزر من ضل بضلالمه وهو وزر الاضلال لأن المضل والضال شر يكمن هذا بضله وهذا يطاوعه على اضلاله فيتعاملان الوزر وقال الاخفش من زائده أى وأوزار الذين يضلونهم والمعنى ومثل أوزار الذين يضلونهم كقوله فعليه وزرهما ووزر من عمل بها الى يوم القيامة المراد ومثل وزر والمعنى أن الرئيس اذا وضع سنة فيجوز عظم عقابه حتى أن ذلك العقاب يكون مساويا للعقاب كل من اقتدى به في ذلك وقال نوحا إحدى ليست من التبعية لأنه يستأزم تخفيف الاوزار عن الاتباع وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة والسلام من غير أن ينقص من أوزارهم شئ لكنهما للجنس أى يعملوا من جنس أوزار الاتباع انتهى ولا تنقد من التي لبيان

بها الى يوم القيامة المراد ومثل وزر والمعنى ان الرئيس اذا وضع سنة فيجوز عظم عقابه حتى ان ذلك العقاب يكون مساويا لعقاب كل من اقتدى به في ذلك وقال نوحا إحدى ليست من التبعية لأنه يستأزم تخفيف الاوزار عن الاتباع وذلك غير جائز لقوله عليه السلام من غير أن ينقص من أوزارهم شئ لكنهما للجنس أى يعملوا من جنس أوزار الاتباع انتهى ولا تنقد من التي لبيان الجنس هذا التقدير الذي قدره الواحدي انما قد روي الاوزار التي هي أوزار الذين يضلونهم فيؤول من حيث المعنى الى قول الاخفش وان اختلافنا في التقدير (ش) بغير علم حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم انهم ضلال (ح) قال غير محال من الفاعل وهو أولى اذهو الحديث عنه والله الاضلال عار حجة الفاعلية والمعنى انهم يقدمون على هذا الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على



الجنس هذا التقدير الذي قدره الواحدي واما تقدير الاوزار التي هي اوزار الذين يضاوونهم فيقول  
من حيث المعنى الى قول الاخفش وان اختلفا في التقدير \* وبغير علم قال الزنجشري حال من  
المفعول أي يضاوون من لا يعلم أنهم ضلال وقال غيره حال من الفاعل وهو أولى اذ هو المحدث عنه  
المسند اليه الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون على هذا الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه  
من العذاب الشديد على ذلك الاضلال ثم أخبر تعالى عن سوء ما يتعاملون به للآخرة وتقدم الكلام  
في اعراب مثل ساء ما يزيرون فأنى الله أي أمره وعذابه والبيان قيل حقيقة \* قال ابن عباس وغيره  
الذين من قبلهم عمرو بنى صرحا لصعد بن عمه الى السماء وأفرط في علوه وطوله في السماء فرسخين على  
ما حكى النقاش وقاله كعب الاحبار \* وقال ابن عباس ووهب طوله في السماء خمسة آلاف ذراع  
وعرضه ثلاثة آلاف ذراع فبعث الله تعالى عليه ريحا فهدمته وخرسقه عليه وعلى اتباعه \* وقيل  
هدمه جبريل بجناحه وألقى أغلاله في البحر والحقق من أسفله \* وقال ابن السكيت المراد المقتسمون  
المدكورون في سورة الحجر \* وقيل الذين من قبلهم تحت نصر وأحبابه \* وقال الضحاك قريبات  
قوم لوط وقالت فرقة المراد بالذين من قبلهم من كفر من الامم المتقدمة ومكر ونزلت به عقوبة من  
الله ويكون فأنى الله بنيانهم الى آخره تمثيلا والمعنى أنهم سوء وانصوبات ليحكي بها الله ورسوله  
لجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوم بالاساطين فأنى البنين من  
الاساطين بأن تضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه \* من حفر لأخيه جباووقع فيه منكبا  
ومن القواعد لابتداء الغاية أي أنهم أمر الله من جهة القواعد وقالت فرقة المراد بقوله نغر عليهم  
السقف من فوقهم جاءهم العذاب من قبل السماء التي هي فوقهم \* وقاله ابن عباس \* وقيل المعنى  
أحبط الله أعمالهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه \* قال ابن عطية وهذا ينجر الى اللغو ومعنى قوله  
من فوقهم رفع الاحتمال في قوله نغر عليهم السقف فالتقول أنهم سد على فلان بناؤه وليس تحتها كما  
تقول انفسد عليه وقوله من فوقه أنزم أنهم كانوا تحتها انتهى وهذا الذي قاله ابن الاعرابي قال يعمك  
أنهم كانوا جالسين تحتها والعرب تقول نغر علينا سقف ووقع علينا حائط ووقع علينا حائط اذا كان  
يلكك وان لم يكن وقع عليه فجاء بقوله من فوقهم ليخرج هذا الذي في كلام العرب فقال من فوقهم  
أي عليهم وقع وكانوا تحتها فلهلكوا فأنهم العذاب \* قال ابن عباس يعني البعوضة التي أهلك هارود  
\* وقيل من حيث لا يشعر ومن حيث ظنوا أنهم في أمان \* وقرأ الجمهور بنيانهم وقرأت فرقة  
بنيهم \* وقرأ جعفر بنيهم والضحاك بيوتهم \* وقرأ الجمهور السقف مفردا والأعرج السقف  
بضمين وزيد بن علي ومجاهد بضم السين فقط وتقدم توجيه مثل هاتين القراءتين في وبالجم \*  
\* وقرأت فرقة السقف بفتح السين وضم القاف وهي لغة في السقف ولعل السقف مخفف منه  
ولكنه كثرا استعماله كما قالوا في رجل رجل وهي لغة تميمية ولما ذكر تعالى ما حل بهم في دار الدنيا  
ذكر ما يحل بهم في الآخرة ويخبرهم بجمع المسكرة التي تحمل بهم ويقضي ذلك ادخالهم النار  
كقوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجنا من آهنته كل الاهانة وجمع بين الاهانة بالفعل والاهانة  
بالقول بالترديد والتوبيخ في قوله يخبرهم ويقولون أين شركائى أضاف تعالى الشركاء اليه والاضافة  
تكون بأدنى ملابسة والمعنى شركائى في زعمكم أضاف على الاستهزاء \* وقرأ الجمهور وشركائى  
ممدودا موزنا مفتوح الباء وقرقة كذلك نسكها فسقط في الدرج لالتقاء الساكنين والبيزى  
عن ابن كثير بخلاف عنه قصور ووقع الياء هنا خاصة وروى عنه ترك الهمز في القدس والعمل

يخبرهم ويقول أين  
شركائى أضاف تعالى  
الشركاء اليه والاضافة  
تكون بأدنى ملابسة والمعنى  
شركائى في زعمكم أضاف  
على جهة الاستهزاء بهم  
وفعلوا لا تزعمون مخذوفان  
التقدير تزعمونهم شركاء  
الذين تتوفاهم صفة  
للكافرين فيكون داخل  
تحت القول قال ابن  
عطية ويحتمل أن  
يكون الذين مرتفعوا  
بالابتداء منقطعاً عما قبله  
وخبره في قوله فالقوا السلم  
فزيدت الفاء في الخبر  
وقد يجيء مثل هذا انتهى  
هذا لا يجوز الاعلى مذهب  
الأخفش فانه يجوز زيد  
فقام أي قام ولا يتوهم أن  
الفاء هي الداخلة في خبر  
المبتدأ أداة الشرط فلا يجوز  
فيها ضمن معناه \* ظالمى  
أنفسهم تقدم الكلام  
عليه في سورة النساء  
والسلم هنا الاستسلام  
\* مما كنا نعمل من سوء  
هو على اضرار القول  
ويكون ذلك كذباً منهم  
ولذلك رده عليهم بقوله  
بلى أي كنتم تعملون السوء  
\* ان الله عليهم بما كنتم  
تعملون لما أكذبوهم  
في دعواهم أخبر وأنه هو  
العالم بأعمالهم فهو المجازي

على الهمز فيه وقصر المدود ذكروا أنه من ضرورة الشعر ولا ينبغي ذلك لثبوته في هذه القراءة  
 فيجوز قليلا في الكلام والمشاقة المفاداة والمخاصمة للمؤمنين \* وقرأ الجمهور تشاقون بفتح النون  
 وقرأ نافع بكسر هاء ورويت عن الحسن ولا يلتفت الى تضعيف أي حاتم هذه القراءة \* وقرأت فرقة  
 بتشديد هاء أدغم نون الرفع في نون الوقاية والذين أنوتوا العلم عام فبين أنوى العلم من الانبياء وعلماء  
 أهمهم الذين كانوا يدعونهم الى الايمان ويعطونهم فلابد لثبوت اليهم وينكرون عليهم \* وقيل هم  
 الملائكة وقاله بن عباس \* وقيل الحفظة من الملائكة \* وقيل من حضر الموقف من ملائكة وأنسى وغير  
 ذلك \* وقال يحيى بن سلام هم المؤمنون انتهى ويقول أهل العلم شبهة بالكفار وتسميهم علم وفي ذلك  
 اعظام للعلم اذ لا يقول ذلك الا أهله \* الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم تقدم نفسه في سورة  
 النساء والظاهر أن الذين صفة للكافرين فيكون ذلك داخلا في القول فان كان القول يوم القيامة  
 فيكون تتوفاهم حكاية حال ماضية وان كان القول في الدنيا لما أخبر تعالى أنه يحجزهم يوم القيامة  
 ويقول لهم ما يقول قال أهل العلم اذا أخبر الله تعالى بذلك ان الخزي اليوم الذي أخبر الله أنه يحجزهم  
 فيه فيكون تتوفاهم على بابها أو يشمل من حيث المعنى من توفاهم وتوفاهم من يتوفاهم ويجوز أن يكون الذين  
 خبر مبتدأ محذوف وأن يكون منصوبا على الذم فاحتمل أن يكون مقولا لأهل العلم واحتمل أن  
 يكون غيره وقول بل من اخبار الله تعالى \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون الذين مر تفعا بالابتداء  
 منقطعاً بما قبله وخبره في قوله فآلقوا السلم فزبدت الفاء في الخبر وقد يجيء مثل هذا انتهى وهذا  
 لا يجوز الاعلى منه بـ الاخفش فإنه يجيز زيد فقام أي قام ولا يتوهم أن الفاء هي الداخلة في خبر  
 المبتدأ اذا كان موصولا وضمن معنى الشرط لانه لا يجوز دخوله في مثل هذا الفعل مع صريح  
 الشرط فلا يجوز في ضمن معناه \* وقرأ حمزة والاعشى بتوفاهم بالياء من أسفل في  
 الموضعين وقرئ بإدغام تاء المضارعة في التاء بعدها وفي مصحف عبد الله تاء واحدة في الموضعين  
 واليه هنا الاستسلام قاله الاخفش أو الخفوع قاله مقاتل أي انتقادوا حين عاينوا الموت قد نزل  
 ٢٣ \* وقيل في القيامة انتقادوا أو أجابوا بما كانوا على خلافه في الدنيا من الشقاق والكبر والظاهر  
 عطف فآلقوا على تتوفاهم وأجاز أبو البقاء أن يكون معطوفا على قوله للذين وأن يكون مستأنفا  
 \* وقيل تم الكلام عند قوله ظالمى أنفسهم ثم عاد الكلام الى حكاية كلام المشركين يوم القيامة  
 فعلى هذا يكون قوله قال الذين الى قوله فآلقوا جملة اعتراضية بين الاخبار بأحوال الكفار ما كنا  
 نعمل من سوء هو على اضمار القول أي ونعنتهم بحمل السوء ما أن يكون صريح كذب كما قالوا والله  
 ربنا ما كنا مشركين فقال تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم وإيمانهم يكون المعنى عند أنفسنا  
 أي لو كان الكفر عند أنفسنا سوء ما علمنا دبر رجح الوجه الأول رد عليهم بيلي اذ لو كان ذلك  
 على حسب اعتقادهم لما كان الجواب بلي على أنه يصح على الوجه الثاني أن يرد عليهم بيلي والمعنى  
 انكم كذبتم في اعتقادكم أنه ليس بسوء بل كنتم تعتقدون انه سوء لانسكم تبيين الحق وعرفقوه  
 وكفرتهم لقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقوله وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا  
 وانفاهم أن هذا السياق كله موع لأهل العلم والكفار وأن أهل العلم الذين ردوا عليهم اخبارهم  
 بنى عمل السوء ويجوز أن يكون الرد من الملائكة وهم الأمر وهم بالدخول في النار يسوقونهم  
 اليها \* وقيل الخزناء الظاهر الاواب حقيقة \* وقيل المراد الدرجات \* وقيل الأصناف كما يقال فلان  
 ينظر في باب من العلم أي صف وأبعد من قال المراد بذلك عذاب القبر مستعدا بما جاء القبر روضة

عليها ثم أمرهم بالدخول  
 واللام في فلبس لام  
 لتوكيد ولا بدخل على  
 الماضي المتصرف ودخلت  
 على الجامد لبعده عن  
 الافعال وقربه من الاسماء  
 والمخصوص بالذم محذوف  
 تقديره فلبس مثوى  
 المتكبرين هي أي جهنم  
 ووصف التكبر دليل  
 على استحقاق صاحبه النار  
 ( الدر )

ذلك الاضلال ( ع )  
 ويحتمل أن يكون الذين  
 مر تفعا بالابتداء منقطعاً  
 بما قبله وخبره في قوله  
 فآلقوا السلم فزبدت الفاء  
 في الخبر وقد يجيء مثل  
 هذا انتهى ( ح ) هذا لا يجيء  
 الاعلى منه بـ الاخفش  
 فإنه يجيز زيد فقام أي قام  
 ولا يتوهم أن الفاء هي  
 الداخلة في خبر المبتدأ  
 اذا كان موصولا وضمن  
 معنى الشرط لانه لا يجوز  
 دخوله في مثل هذا الفعل  
 مع صريح أداة الشرط  
 فلا يجوز في ضمن معناه

من رياض الجنة وأحفرة من حفر النار ولما كذبهم من دعواهم أخبر وأنهو العالم بأعمالهم فهو المجازى عليهم أمي وهم بالدخول واللام في قلبس لام تأكيد ولا تدخل على الماضي المنصرف ودخلت على الجاء بدله عن الافعال وقربه من الاسماء والمخصوص بالذم مخدوف أي قلبس منوى المتكبرين هي أي جهنم ووصف التكبر دليل على استحقاق صاحبه النار وذلك إشارة الى قوله قلوبهم منكروة وهم مستكبرون وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار فهم فيها يمشوا ون كذلك يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل ينظرون الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سبات ماعلوا وحاق بهم ما كانوا يستهزؤون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرامنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فبهر وفي الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين إن تعرض على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين وأقدموا بالله جهداً بما هم لا يبعث الله من عبث بنى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليس بين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين انما قولنا لئن إذا أردناه أن نقوله كن فيكون والذين هاجر وفي الله من بعده ماظلموا لنبوأنهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة كبرلو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ومأرسلنا من قبلك آل راحل الانوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأزلنا ليلك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون وأفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم رؤوف رحيم وألم ير والى ما خلق الله من شيء يتقي وظلاله عن الجحيم والشياطين سجدوا لله وهم داخرون خسف المسكن بخسف خسوفا ذهب وخسف الله برءاذهبه في الأرض به دخور انصاغر وفعل ما يوءمر شاء وأبى فقال ابن عطية تواضع قال ذو الرمة

فلم يسبق الا داخر في مجلس \* ومبجرح في غير أرضك في جحر

وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار فهم فيها يمشوا ون كذلك يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون تقدم اعراب ماذا الأنباذا كانت دامو صولة لم يكن الجواب على وفق السؤال لكون ماذا مبتدأ وخبر والجواب نصب وهو جائز ولكن المطابقة في الاعراب أحسن وقرأ الجهم وخبر بالنصب أي أنزل خيرا قال الزحمرى (فان قلت) لم نصب هذا ورفع الأول (قلت) فضلا بين جواب المقر وجواب الجاحد يعني ان هؤلاء لما سئلوا لم يتعلموا وأطبقوا الجواب على السؤال مكشوفاً مفعولا لا تزال فقالوا خيرا وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين وليس من الانزال في شيء انتهى وقرأ زيد بن علي خبر بالرفع أي المنزل

وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم الآية أي أنزل خيرا ودل هذا النصب على أن ماذا أنزل مفعول بأنزله وطابق الجواب السؤال في النصب والظاهر أن قوله للذين مندرج تحت القول وهو تفسير للخبر الذي أنزل الله في الوحى ان من أحسن في الدنيا بالطاعة فله حسنة في الدنيا ونعيم في الآخرة بدخول الجنة والظاهر أن المخصوص بالمدح هو جنات عدن والكاف في موضع نصب نعمنا مصدر مخدوف أي جزاء مثل جزاء الذين أحسنوا نجزي المتقين وطيبين حال من مفعول تتوفاهم والمعنى أنهم صالحوا الأعمال مستعدون لموت والطيب الذي لا خبث فيه يقولون سلام عليكم الظاهر أن هذا القول في الآخرة وانلك جاء بعده أدخلوا الجنة فهو من قول خزنة الجنة بما كنتم تعملون أي بالعمل الصالح

فقطابق هذه القراءة تأويل من جعل ادا موصولة ولا تطابق من جعل مادا منصوبة لاختلافهما في الاعراب وان كل الاختلاف جائزا كاذ كرنا وروى ان احياء العرب كانوا يمشون أيام المواسم من باتهم بحبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوفد كفه القتمسعون وأمره بالنصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيرا لك فيقول أنا نشر وافدان رجعت الى قومي دون أن أستطاع أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بمدقواته نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيرا والظاهر أن قوله للذين مندرج تحت القول وهو تفسير للخبر الذي أنزل الله في الوحى ان من أحسن في الدنيا بالطاعة فله حصة في الدنيا ونعيم في الآخرة بدخول الجنة \* وقال الزمخشري للذين أحسنوا وابعده بدل من خير حكاية لقول الذين اتقوا أى قالوا ادا القول فقدم عليه تسميته خيرا ثم حكاه انتهى \* وقالت فرقة هو ابتداء كلام من الله تعالى مقطوع مما قبله وهو بالمعنى وعدم متصل بذكر احسان المتقين في مقالهم ومعنى حصة مكافأة في الدنيا باحسانهم ولهم في الآخرة ما هو خير منها ولما ذكر حال الكفار في الدنيا والآخرة ذكر حال المؤمنين في الدارين والظاهر أن المخصوص بالمذبح هو جنات عدن \* وقال الزمخشري ولنعم دار المتقين دار الآخرة فحذف المخصص بالمذبح لتقديم ذكره وجنات عدن خير مبتدأ مخدوف انتهى وقاله ابن عطية وقبلهما الزجاج وابن الأنباري وجوزوا أن يكون جنات عدن مبتدأ والخبر يدخلونها \* وقرأ زيد بن ثابت وأبو عبد الرحمن جنات عدن بالنصب على الاشتغال أى يدخلون جنات عدن يدخلونها وهذه القراءة تقوى اعراب جنات عدن بالرفع انه مبتدأ أو يدخلونها الخبر \* وقرأ زيد بن علي ولنعمت دار بقاء مضمومة ودار مخفوض بالاضافة فيكون نعمت مبتدأ وجنات الخبر \* وقرأ السلمي تدخلونها بابتاء الخطاب \* وقرأ اسماعيل بن جعفر عن نافع يدخلونها بياء على الغيبة والفعل مبنى للفعل ورويت عن أبي جعفر وشيبة تجرى \* قال ابن عطية في موضع الحال \* وقال الحوفي في موضع نعت الجنات انتهى فكان ابن عطية لحظ كون جنات عدن معرفة والحوفي لحظ كونها نكرة وذلك على الخلاف في عدن هل هي علم أو نكرة بمعنى اقادة والكاف في موضع نصب نعمتا صدر مخدوف أى جزاء مثل جزاء الذين أحسنوا يجزي وطيبين حال من مفعول تتوفاهم والمعنى انهم صالحوا الاحوال مستعدون للوثة والطيب الذي لا خبث فيه ومنه طيبتم فادخلوها خالدين \* وقال أبو معاذ طيبين طاهرين من الشر لا بالكلمة الطيبة \* وقيل طيبين سهلة وفانهم لا صعوبة فيها ولا ألم بخلاف ما قبض روح الكافر والمخلط \* وقيل طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله تعالى \* وقيل زاكنة أفعالهم وأقوالهم \* وقيل صالحين \* وقال الزمخشري طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظالمى أنفسهم ويقولون نصب على الحال من الملائكة وتسليم الملائكة عليهم بشاره من الله تعالى وفي هذا المعنى أحاديث صحاح وقوله هدى للمتقين هو وقت قبض أرواحهم قاله ابن مسعود ومحمد بن كعب ومجاهد والاكثر ون جعلوا التشيير بالجنة دخولا مجازا \* وقال مقاتل والحسن عند دخول الجنة وهو قول خزنة الجنة لهم في الآخرة سلام عليكم بما صبرتم فتم عقبي الدار فعلى هذا القول يكون يقولون خالما قدرة ولا يكون القول وقت التوفى وعلى هذا يحتفل أن يكون الذين مبتدأ والخبر يقولون والمعنى يقولون لهم سلام عليكم وبدل لهذا القول قولهم ادخلوا الجنة ووقت الموت لا يقال لهم ادخلوا الجنة فالتوفى هنا وفي الملائكة لهم وقت الحشر وقوله بما كنتم تعملون ظاهره في دخول الجنة

هل ينظرون الآن تأنيبهم \* الآية ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما ذكر طعن الكفار في القرآن بقولهم أساطير الأولين ثم أتبع ذلك بوعيدهم وتهديدهم ثم توعد من وصف القرآن بالخير فيبين أن أولئك الكفرة لا يرتدعون عن حالهم إلى أن تأنيبهم الملائكة بالتهديد أو أمر الله تعالى بعدذاب الاستئصال والكاف ( ٤٨٩ ) في موضع نصب أى مثل فعلهم في انتظار الملائكة أو أمر الله فعل الخفار

والعمل الصالح هل ينظرون الآن تأنيبهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون \* فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستنزئون \* وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا أولادنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فويل على الرسل الإبلان المبين \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر طعن الكفار في القرآن بقولهم أساطير الأولين ثم أتبع ذلك بوعيدهم وتهديدهم ثم توعد من وصف القرآن بالخير فيبين أن أولئك الكفرة لا يرتدعون عن حالهم الآن تأنيبهم الملائكة بالتهديد أو أمر الله بعدذاب الاستئصال \* وقرأ أجزء والكسائي يأتيهم بالياء وهي قراءة ابن وثاب وظلحة والاعمش وباقي السبعة بالتاء على تأنيب الجمع وتبيان الملائكة لقمض الأرواح وهم ظالمو أنفسهم وأمر ربك العذاب المستأصل أو القيامة والكافي في موضع نصب أى مثل فعلهم في انتظار الملائكة أو أمر الله فصل الكفار الذين يقدمونهم \* وقيل مثل فعلهم في الكفر والديمومة عليه فعل متقدمهم من الكفار \* وقيل فعل هنا كناية عن اغترارهم كأنه قيل مثل اغترارهم باستبطاء العذاب اغترار الذين من قبلهم والظاهر القول الأول للدلالة هل ينظرون عليهم وما ظلمهم الله باهلاهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بكفرهم وتكذيبهم الذي أوجب لهم العذاب في الدنيا والآخرة وقوله فاصابهم معطوف على فعل وما ظلمهم اعتراض وسنأتي عقوبات كفرهم وحقاق بهم \* أى أحاط بهم جزاء استنزائهم \* وقال الذين أشركوا \* تقدم الكلام عليه في آخر سورة الانعام \* واقد بعثنا في كل أمة رسولا \* الآية ذكر الله تعالى بعثه الرسل في الأمم السالفة فلا يستنكر بعثه محمد صلى الله عليه وسلم في هذه الأمة بأن يجوز أن تكون تفسيرية بمعنى أى وأن تكون مدبرية وتقدم مدلول الطاغوت في البقرة \* من هدى الله \* أى فذهب من اعتبر فداء الله ومنهم من أعرض وكفر ثم أحاطهم في معرفة ذلك على المسير في الأرض عاقبة المكذبين لرسولهم بما جازاه عن الله تعالى

بالعمل الصالح هل ينظرون الآن تأنيبهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون \* فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستنزئون \* وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا أولادنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فويل على الرسل الإبلان المبين \* مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر طعن الكفار في القرآن بقولهم أساطير الأولين ثم أتبع ذلك بوعيدهم وتهديدهم ثم توعد من وصف القرآن بالخير فيبين أن أولئك الكفرة لا يرتدعون عن حالهم الآن تأنيبهم الملائكة بالتهديد أو أمر الله بعدذاب الاستئصال \* وقرأ أجزء والكسائي يأتيهم بالياء وهي قراءة ابن وثاب وظلحة والاعمش وباقي السبعة بالتاء على تأنيب الجمع وتبيان الملائكة لقمض الأرواح وهم ظالمو أنفسهم وأمر ربك العذاب المستأصل أو القيامة والكافي في موضع نصب أى مثل فعلهم في انتظار الملائكة أو أمر الله فصل الكفار الذين يقدمونهم \* وقيل مثل فعلهم في الكفر والديمومة عليه فعل متقدمهم من الكفار \* وقيل فعل هنا كناية عن اغترارهم كأنه قيل مثل اغترارهم باستبطاء العذاب اغترار الذين من قبلهم والظاهر القول الأول للدلالة هل ينظرون عليهم وما ظلمهم الله باهلاهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بكفرهم وتكذيبهم الذي أوجب لهم العذاب في الدنيا والآخرة وقوله فاصابهم معطوف على فعل وما ظلمهم اعتراض وسنأتي عقوبات كفرهم وحقاق بهم \* أى أحاط بهم جزاء استنزائهم \* وقال الذين أشركوا \* تقدم الكلام عليه في آخر سورة الانعام فاغتنى عن الكلام في هذا \* وقال الزمخشري هنا يعني أنهم أشركوا بالله وحرّموا ما أحل من العبرة والسائبة وغيرهما من نسبوها فظلمهم إلى الله وقالوا لو شاء الله لم نفعل وهذا مذهب المجبرة بعينه كذلك فعل الذين من قبلهم أى أشركوا وحرّموا حلال الله فدانوا على قبح فعلهم وركوا على ربه فويل على الرسل الآن يبلغوا الحق وإن الله لا يشاء الشر والتماعصى بالبيان والبرهان ويطلعوا على بطلان الشر وقبحه وبراءة الله من أفعال العباد وأنهم فاعلوا بها بصددهم وارتدّهم واختارهم والله تعالى باعصمهم على جملها وموقفهم له وراجزهم عن قبيحها وموعدهم عليه انتهى وهو على طريقة الاعتزال وهذا القول صادر من أقرب وجود الباري تعالى وعمه لا كثرون أو ممن لا يقول بوجوده فعلى تقدير أن الرب الذي يعبده محمد وصيغه بالعلم والقدرة يعلم حالنا وهذا جدال من أى الصنفين كان ليس فيه استهزاء \* وقال الزجاج قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء ومن المطابقة التي أنكرت مطابقة الأدلة لإقامة الحجة من مذهب خصمها مستهزئة في ذلك \* ولقد بعثنا في كل أمة رسولا منهم أن اعبدا لله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسير وفى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين \* أن تحصر على هدايتهم فإن الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين \* وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى

( ٦٢ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - خامس ) ثم خاطب نبيه عليه السلام وأعلمه أن من حتم تعالى عليه بالضلالة لا يجدى فيه الحصر على هدايته وقرى لا يهدي مبيلا للفعول ومن فاعول ما لم يسم فاعله والفاعل في يضل ضمير الله تعالى والعائد على من مخوف تقديره من يضل الله وقرى يهدي مبيلا للفاعل والظاهر أن يهدي ضمير يودع على الله ومن فاعول وقرى أن يفرقه يهدي بضم الباء وكسر الدال وهي ضيغة انتهى \* حتى الفراء أن هدى بمعنى اهدى لازما واذن ثبت أن هدى بمعنى اهدى كحكاية الفراء

وتدأ عليه حقاً ولكن أكثر الناس لا يعلمون \* ليسين لهم الذي يختلفون فيه ولا يعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين \* قال الزخشرى ولقد أمدأبطال قدر السوء ومشية الشر بأنه ما من أمة إلا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الإيمان وعبادة الله واجتناب الشر الذي هو الطاغوت منهم من هدى الله أي لطف به لأنه عرفهم من أهل اللطف ومنهم من حقت عليه الضلالة أي ثبت عليه الخذلان والشرك من اللطف لأنه عرفهم معهم على الكفر لا يأتي منه خبر فيسر وأنى لأقذر الشر ولا أشاؤه حيث أقفل ما أقفل بالأسرار انتهى وهو على طريقة الاعتزال ولما قال فهل على الرسل الإلباغ المبين بين ذلك هنا بانه بعث الرسل بعبادته وتجنب عبادة غيره منهم من اعتبر فهداه الله ومنهم من أعرض وكفر ثم أحلهم في معرفة ذلك على السير في الأرض واستقراء الأمم والوقوف على عذاب الكافرين المكذبين ثم خاطب نبيهم وأعلمهم أن من حتم عليه بالضلالة لا يجدي فيه الحرص على هدايته \* وقرأ النخعي وان يزادوا وهو والحسن وأبو حنيفة تحرص بفتح الراء مضارع حرص بكسر ها وهي لغة \* وقرأ الجمهور بالكسر مضارع حرص بالفتح وهي لغة الحجاز \* وقرأ الحريان والعريان والحسن والأعرج ومجاهد وشيبة وشبل ومزاحم الخراساني والطاردي وابن سيرين لا يهدى مبنيًا للمفعول ومن مفعول لم يسم فاعله والفاعل في يضل ضمير الله والعائد على من مخدوف تقديره من يضل الله \* وقرأ الكوفيون وابن مسعود وابن المسيب وجماعة يهدى مبنيًا للفاعل والظاهر أن في يهدى ضمير يعود على الله ومن مفعول وعلى ما حكى الفراء أن هدى يأتي بمعنى اهتدى يكون لازما والفاعل من أي لا يهتدى من يضل الله \* وقرأت فرقة منهم عبد الله لا يهدى بفتح الياء وكسر الهاء والدال كذا قال ابن عطية ويعني وتشديد الدال وأصله يهدى فادغم كقولك في يتخصم يتخصم \* وقرأت فرقة يهدى بضم الياء وكسر الدال \* قال ابن عطية وهي ضعيفة انتهى وإذا ثبت أن هدى لازم بمعنى اهتدى لم تكن ضعيفة لأنه أدخل على اللازم همزة التعديّة فالعنى لا يجعل مهتديا من أصله وفي مصحف أبي لا هادي لمن أضل \* وقال الزخشرى وفي قراءة أبي فان الله لا هادي لمن يضل لمن أضل \* وقرئ يضل بفتح الياء وقال أيضا حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمان قريش وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه لا يهدى من يضل أي لا يطفئ بمن يتخذل لأنه عبث والله تعالى متعال عن العبث لأنه من قبيل القباخ التي لا تجوز زعليه انتهى وهو على طريقة الاعتزال والضمير في لم عائد على معنى من والضمير في وأقسموا عائد على كفار قريش وعن أبي العالية نزلت في رجل من المسلمين تقاضى ديناً على رجل من المشركين فكان فيا تسكاهم به السلم الذي أخره بعد الموت فقال المشرك وأنكر أنك تبعث بعد الموت وأقسم بالله لا يبعث الله من يموت بلى ردد عليه ما فاه وأكده بالقسم والتقدير بلى يبعثه وانتصب وعدا وحقا على أنهما مصدران مؤكدان لما دل عليه بلى من تقدير المخدوف الذي هو يبعثه \* وقال الحوفي حقانفت لوعدا \* وقرأ الضحاك: بلى وعد وحق والتقدير بعثهم وعد عليه حق وحق صفة لوعده \* وقال الزخشرى وأقسموا بالله معطوف على وقال الذين أنكروا إيماننا بهما كفرتان عظمتان موصوفتان حقيقتان بأن نحيكيا وتدونا تو ريك ذنوبهم على مشيئة الله وأنكارهم البعث مقسمين عليه وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنهم يبعثون أو وأنه وعدوا واجب على الله لأنهم

عائد على معنى من والضمير في وأقسموا عائد على كفار قريش \* وعدا وأقسموا عائد على أنهم ما وعدا وحقا على أنهم ما وعدا أن يؤكدا لما دل عليه بلى من تقدير المخدوف الذي هو يبعثه ليسين لهم اللام في ليسين متعلقة بالفعل المقدر بعد بلى أي يبعثهم ليسين لهم كما تقول الرجل ما ضربت أحدا فتقول بلى زيدا أي ضربت زيدا ويعود الضمير في يبعثهم المقدر وفي لم على معنى من في قوله من يموت وهو شامل للؤمنين والكفار والذين اختلفوا فيه هو الحق وأنهم كانوا كاذبين فيبا عتقوا من جعل آلهة مع الله تعالى وأنكار النبوات وأنكار البعث وغير ذلك مما أمروا به وبين لهم أنه دين الله فكذبوا به وكذبوا في نسبة أشياء إليه تعالى

## ( الدر )

(ع) وقرأت فرقة يهدى بضم الياء وكسر الدال وهي ضعيفة انتهى (ح) حكى الفراء أن هدى يأتي بمعنى اهتدى لازما وإذا ثبت أن هدى لازم بمعنى

اهتدى كما حكاه الفراء لم تكن ضعيفة لأنه أدخل على اللازم همزة التعديّة فالعنى لا يجعل مهتديا من أصله

﴿ انما قولنا لشيء اذا أردناه ﴾ الآية لما تقدم انكارهم البعث وأكدوا ذلك بالخلف بالله الذي أوجدهم ورد عليهم بقوله بلى وذكر حقيقته وعده بذلك أوضح أنه تعالى متى تعلقت ارادته بوجود شيء أوجده وقد أقر وأبأنه تعالى خالق هذا العالم سمائه وأرضه وأن إيجاده لذلك لم يتوقف على سبق مادة ولا آفة فكما قدر على الإيجاد ابتداءً وجب أن يكون قادر على الإعادة وتقدم الكلام في قوله كن في البقرة والظاهر أن اللام في شيء وفي له للتبليغ كقولك قلت لزيدم \* قال ابن عطية إذا أردناه تنزل منزلة مراد ولكننا أي هذه الألفاظ المستأنفة بحسب أن الموجودات تنجي وتظهر شيئاً بعد شيء فكأنه قال أظاهر المراد فيه وعلى هذا الوجه يخرج قوله فسيروا الله علمكم ورسوله وقوله لي علم ( ٤٩١ ) الله الذين آمنوا منكم ونحوه أنه معناه يقع منكم بمرادة الله تعالى في الأزل وعلمه

وقوله أن نقول له كن فيكون تنزل منزلة المصدر كما دق قولنا ولكن أن مع الفعل تعطى استئنافاً ليس في المصدر في أغلب أمرها وقبيح في مواضع لا يلاحظ فيها الزمن كمنه الآية وكقوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره وغير ذلك انتهى وقوله ولكن أن مع الفعل يعني الفعل المضارع وقوله في أغلب أمرها ليس بجديد بل بدل على المستقبل في جميع أمورها وأما قوله فقد يجيء إلى آخره فلم يفهم ذلك من دلالة أن وأما ذلك من نسبة قيام السماء والأرض بأمر الله لأن هذا لا يقتض بالمتقبل دون الماضي في حقه تعالى وتظهر أن الله كان على كل شيء قدير وأركان

يقولون لا يجب على الله شيء لا نواب عامل ولا غيره من مواجب الحكمة انتهى وهو على طريقة الاعتزال وأكثرا الناس هم الكفار المكذبون بالبعث وأما قول الشيعة أن الإشارة بهذه الآية إنما هي لعلي بن أبي طالب وأن الله سيبعثه في الدنيا فسخافة من القول والقول بالرجعة باطل وافتراء على الله على عادتهم رده بن عباس وغيره واللام في ليعين متعلقة بالفعل المقدر بعد بلى أي يبعثهم ليعين لهم كما يقول الرجل ماضرت أحمداً فيقول بلى زيدا أي ضربت زيدا ويعود الضمير في يبعثهم المقدر وفي لهم على معنى من في قوله من يموت وهو شامل للمؤمنين والكفار والذي اختلفوا فيه هو الحق وانهم كانوا كاذبين فيما اعتقدوا من جعل آلهتهم مع الله وانكار النبوات وانكار البعث وغير ذلك مما أمروا به وبين لهم أنه دين الله فكذبوا به وكذبوا في نسبة أشياء إلى الله تعالى \* وقال الزمخشري أنهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء وفي قوله لم يبعث الله من يموت انتهى وفي قولهم دسيسة الاعتزال \* وقيل تتعلق ليعين بقوله ولقد بعثنا في كل أمّة رسولا أي ليعظه لهم اختلافهم وإن الكفار كانوا على ضلالة من قبل بعث ذلك الرسول كاذبون في رد ما يجيء به الرسل ﴿ انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ والذين هاجر وفي الله من بعد ما ظلموا لنبوئهم في الدنيا حسنة ولآخر الآخرة أكرهوا كانوا يعاملون \* الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿ لما تقدم انكارهم البعث وأكدوا ذلك بالخلف بالله الذي أوجدهم ورد عليهم تعالى بقوله بلى وذكر حقيقته وعده بذلك أوضح أنه تعالى متى تعلقت ارادته بوجود شيء أوجده وقد أقر وأبأنه تعالى خالق هذا العالم سمائه وأرضه وأن إيجاده ذلك لم يتوقف على سبق مادة ولا آفة فكما قدر على الإيجاد ابتداءً وجب أن يكون قادر على الإعادة وتقدم تفسير قوله تعالى كن فيكون في البقرة فأغنى عن إعادته والظاهر أن اللام في شيء وفي له للتبليغ كقولك قلت لزيدم \* وقال الزجاج هي لام السبب أي لأجل إيجاده شيء وكذلك هي لأجله \* قال ابن عطية وما في ألفاظ هذه الآية من معنى الاستقبال والاستئناف إنما هو راجع إلى المراد إلى الإرادة وذلك أن الأشياء المرادة المكونة في وجودها استئناف واستقبال لاف في إرادته ذلك ولا في الأمر به لأن ذلك قد يمان من أجل المراد غير باذات ونقول وأما قوله لشيء فيجهد وجهين \* أحدهما أنه لما كان وجوده حتماً جاز أن يسمى شيئاً وهو في حالة عدم \* والثاني أن قوله لشيء تنبيه على الأمثلة التي ينظر فيها وإن ما كان

تدل على افتتان الجلالة بالزمن الماضي وهو تعالى متصف بهذا الوصف ماضياً وحالاً ومستقبلاً وتقدم الفعل بالزمن لا يدل على نفيه غير ذلك الزمن ﴿ والذين هاجروا في الله ﴾ عام في المهاجرين كائناً ما كانوا فيشمل أولهم وآخرهم ﴿ من بعد ما ظلموا ﴾ وخياب بن الارت والمخرجين إلى أرض الحبشة والظاهر انتصاب حسنة على أنه نعت لمصدر محذوف يدل عليه الفعل أي تبوئة حسنة وقيل انتصاب حسنة على المصدر على غير المصدر لأن معنى لنبوئهم في الدنيا أي لتحسن إليهم فحسنة في معنى إحسانا والضمير في يعاملون عائد على المؤمنين أي لو كانوا يعاملون ذلك ل زادوا في اجتهدهم وصبرهم والذين صبروا على تقدير رحم الذين أو أعنى الذين صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن لا سيما رحم الله تعالى المحبوب لكل قلب ومن فكيف لمن كان مسقط

( الدر )

( ع ) اذا أردناه تنزل منزلة مراد ولكنه أتى بهذه الالفاظ المستأنفة بحسب ان الموجودات تجيء وتظهر شيئاً بعد شيء فكانه قال اذا ظهر المراد فيه وعلى هذا الوجه يخرج قوله فسرى الله عليكم ورسله وقوله ليعلم الله الله الذين آمنوا منهم ونحو هذا معناه يقع منكم بارادة الله في الأزل وعلمه وقوله أن تقول تنزل منزلة المصدر كأنه قال فوالناهي ولكن أن مع الفعل تعطى استثناء ليس في المصدر في أغلب أمرها وقد تجيء في مواضع لا يلحظ فيها الزمن كقوله الآية وقوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره وغير ذلك ( ح ) ولكن أن مع الفعل يعني المضارع وقوله في أغلب أمرها ليس بجيد بل تدل على المستقبل في جميع أمرها وأما قوله وقد يجيء إلى آخره فلم يفهم ذلك من دلالة أن وانما ذلك من نسبة قيام السماء والأرض بأمر الله لان هذا لا يختص بالمستقبل دون الماضي

منها موجودا كان مراداً وقيل له كن فكان فصار مثالا لما يتأخر من الأمور بما تقدم وفي هذا مخلص من تسمية المعلوم شيئاً انتهى وفيه بعض تلخيص \* وقال اذا أردناه منزل منزلة مراد ولكنه أتى بهذه الالفاظ المستأنفة بحسب ان الموجودات تجيء وتظهر شيئاً بعد شيء فكانه قال اذا ظهر المراد فيه وعلى هذا الوجه يخرج قوله فسرى الله عليكم وقوله ليعلم الله الذين آمنوا منهم ونحو هذا معناه يقع منكم بارادة الله تعالى في الأزل وعلمه وقوله أن تقول ينزل منزلة المصدر كأنه قال فوالناهي ولكن أن مع الفعل تعطى استثناء ليس في المصدر في أغلب أمرها وقد تجيء في مواضع لا يلحظ فيها الزمن كقوله الآية وقوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره وغير ذلك انتهى وقوله ولكن أن مع الفعل يعني المضارع وقوله في أغلب أمرها ليس بجيد بل تدل على المستقبل في جميع أمورها وأما قوله وقد تجيء إلى آخره فلم يفهم ذلك من دلالة أن وانما ذلك من نسبة قيام السماء والأرض بأمر الله لان هذا لا يختص بالمستقبل دون الماضي في حقه تعالى ونظيره ان الله كان على كل شيء قديرا فكان تدل على اقتران مضمون الجملة بالزمن الماضي وهو تعالى متصف بهذا الوصف ماضيا وحالا ومستقبلا وتقييد الفعل بالزمن لا يدل على نفيه عن غير ذلك الزمن \* والذين هاجروا قال قتادة نزلت في مهاجري أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم \* وقال داود بن أبي هند في أبي جندب بن سهيل بن عمرو وعن ابن عباس في صيب وبلال وخباب بن الأرت وأضرابهم عندهم المشركون بكفة فبوأهم الله المدينة وعلى هذا الاختلاف في السبب ينزل المراد بقوله والذين هاجروا \* قال ابن عطية لما ذكر الله كفار مكة الذين أقسموا بان الله لا يبعث من بعث ورد على قولهم ذكر مؤمنين مكة المعاصرين لهم وهم الذين هاجروا إلى أرض الحبشة هذا قول الجمهور وهو الصحيح في سبب الآية لان هجرة المدينة ما كانت الا بعد وقت نزول الآية انتهى والذين هاجروا عموم في المهاجرين كانوا فيهم أولهم وآخرهم \* وقرأ الجمهور لنبؤأنهم والظاهر انتصاب حسنة على أنه نعت لمصدر محذوف يدل عليه الفعل أي نبؤأنهم حسنة \* وقيل انتصاب حسنة على المصدر على غير المصدر لان معنى لنبؤأنهم في الدنيا الحسنان بهم حسنة في معنى احسانا \* وقال أبو البقاء حسنة مفعول ثان لنبؤأنهم لان معناه لنعطينهم ويجوز أن يكون صفة لمحذوف أي دار احسنة انتهى \* وقال الحسن والشعبي وقادة دار احسنة وهي المدينة \* وقيل التقدير منزلة حسنة وهي الغلبة على أهل مكة الذين ظلموا وعلى العرب قاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب \* وقال مجاهد الرزق الحسن \* وقال الضحاك النصر على عدوهم \* وقيل ما استولوا عليهم من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات \* وقيل ما بقي لهم فيها من البناء وما صار فيها لأولادهم من الشرف \* وقيل الحسنه كل شيء مستحسن ناله المهاجرون \* وقرأ على وعبد الله ونعيم ابن مسرة والربيع بن خيثم لنشؤينهم البناء المثلثة مضارع أنشؤا المنقول بهزة التقديم من نوى بالمكان أقام فيه وانتصب حسنة على تقدير إثارة حسنة أو على نزع الخافض أي في حسنة أي دار حسنة أو منزلة حسنة ودل هذا الاخبار بالموكب بالقسم على عظيم محل الهجرة لانه بسببها ظهرت قوة الاسلام كما بن نصره الأنصار فويت شوكته وفي الله دليل على اخلاص العمل لله ومن هاجر لغير الله هجر ثم هاجر اليه وفي الاخبار عن الذين بجملة القسم المحذوف الدال عليها الجملة القسم

حقة تعالى ونظيره ان الله كان على كل شيء قديرا فكان تدل على اقتران مضمون الجملة بالزمن الماضي وهو تعالى متصف بهذا الوصف ماضيا وحالا ومستقبلا وتقييد الفعل بالزمن لا يدل على نفيه عن غير ذلك الزمن



﴿ وما أرسلنا من قبلك ﴾ الآية نزلت الى ما يؤمر من في مشركي مكة أنسكروا نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا الله أعظم أن يكون رسوله بشرا فلبثت إلينا الملاك وتقدمت في هذه الجلة في آخر سورة يوسف والمعنى يوحى إليهم على ألسنة الملائكة والوجود أن يتعلق قوله بالنبات بمضمرة يدل عليه ما قبله كأنه قيل هم أرسلوا قال أرسلناهم بالنبات والزرف تكون على كلامين قال الزخشرى يتعلق بما أرسلنا قوله بالنبات داخل تحت حكم الاستثناء مع رجال أى وما أرسلنا الأرجال بالنبات كقولك ما ضربت إلا زيدا بالسوط لأن أصله ضربت زيدا بالسوط انتهى هذا قوله الحوفي وقال أبو البقاء وفيه ضعف لأن ما قبل إلا لا يعمل فيما بعده إذا تم الكلام على الاواميلها إلا أنه قد جاء ( ٤٩٣ ) في الشعر قول الشاعر

ليتهم عذبوا بالنار جارهم \*  
ولا يعذب إلا الله بالنار \*  
انتهى وهذا الذى أجازه الحوفي والزخشرى لا

يجوز على مذهب جمهور البصريين لانهم لا يجيزون أن يقع بعد الاستثنى أو مستثنى منه أو تابع وما ظن من غير الثلاثة مع مولا لما قيل إلا قدر له عامل

﴿ وأرسلنا اليك الذكر ﴾ هو القرآن وقيل له ذكر لأنه وعظته وتنبه للغافلين

ويحتمل أن يريد لتبين بتفسيرك المجلد وشرحك ما أشكل فدخل في هذا ما بينته السنة من أمر

الشرعية ﴿ ولعلمهم ﴾ يتفكرون ﴿ أى إرادته أن يصفوا إلى تبييناته فيفتتحوها ويتأملوا والسيئات نعت

لصدور عن أى المكرات السيئات والذين مكروا في قول الأكثرين هم أهل

عليها دليل على صحة وقوع الجملة القسمية خيرا للبتدأ خلافا للعلب وأجاز أبو البقاء أن يكون الذين منصوب بالفعل محذوف يدل عليه لنسبوا لهم وهو لا يجوز لأنه لا يفسر إلا ما يجوز له أن يعمل ولا يجوز زيدا لأضربن فلا يجوز زيدا لأضربنه \* وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خذ بارك الله فيك هذا ما وعدك في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أكثر ولا بحر الآخرة أى ولا بحر الدار الآخرة أكبر أى أكبر أن يعده أحد قبل مشاهدته كقائل وإذا رأيت ثمر رأيت نعيمها ولك كبير أو الضمير في يعادون عائد على الكفار أى لو كانوا يعادون أن الله يجمع لهم هؤلاء المستضعفين في أيديهم الدنيا والآخرة لرغبوا في دينهم \* وقيل يعود على المؤمنين أى لو كانوا يعملون ذلك ل زادوا في اجتهداهم وصبرهم والذين صبروا على تقديرهم الذين أو أعنى الذين صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن لاسيما حرم الله المحبوب لكل قلب مؤمن فكيف لمن كان مسقط رأسه وعلى بذل الروح في ذات الله واحتلال القرية في دار لم ينشأ بها أو ناس لم يألفهم أجنب حتى في النسب ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا نوحى اليهم فاستلوا أهل الذكر أن كنتم لا تعملون بالنبات والزبر وأرسلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون ﴾ أفان الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم بمعجزين ﴿ أو يأخذهم على تخوف فان ربكم رؤف رحيم ﴾ نزلت في مشركي مكة أنسكروا نبوة الرسول عليه الصلاة والسلام وقالوا الله أعظم أن يكون رسوله بشرا فلبثت إلينا الملاك وتقدم تفسير هذه الجلة في آخر يوسف والمعنى يوحى إليهم على ألسنة الملائكة ﴿ وقرأ الجمهور يوحى بالياء وفتح الحاء وقرأت فرقة بالياء وكسرهما وعبد الله والسمي وطلحة وحفص بالنون وكسرهما وأهل الذكر اليهود والنصارى قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وعن مجاهد أيضا اليهود والذكر التوراة لقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر وعن عبد الله بن سلام وسلمان \* وقال القاسم وابن عيينة من أسلم من اليهود والنصارى \* وقال الزجاج عام فبين يعزى إليه علم \* وقال أبو جعفر وابن زيد أهل القرآن ويضعف هذا القول وقول من قال من أسلم من الفريقين لأنه لا حاجة على الكفار في اخبار المؤمنين لأنهم مكذبون لهم \* قال ابن عطية ولا يظهر أنهم اليهود والنصارى الذين لم

مكة مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم والخسف بالاعراض الخسوف به وقعودها به أى أسفل وذكر النقاش أنه وقع الخسف في هذه الأمة بهم الأرض كما فعل بقارون وذكرنا أن اخلاط من بلاد الروم خسف بها وحين أحس أهلها بذلك فرأى كثرة منهم وأن بعض التجار ممن كان يراد إليهم رأى ذلك من بعيد فرجع بتجارته ﴿ من حيث لا يشعرون ﴾ من الجهة التي لا شعور لهم بمجيء العذاب منها كما فعل بقوم لوط ﴿ في تقلبهم ﴾ في أسفارهم والخذنها الاهلاك كقوله تعالى فكلما أخذنا بذنبه وعلى تخوف على نقص قاله ابن عباس وقال ابن بحر ضد البغتة أى على حدوث حالات يحاف منها كالرياح والزلازل والصواعق ولهذا ختم بقوله

( الدر ) ( ح ) أجاز أبو البقاء أن يكون الذين منصوب بالفعل محذوف يدل عليه لنسبوا لهم وهذا لا يجوز لأنه لا يفسر إلا ما يجوز له أن يعمل ولا يجوز أن يقول زيدا لأضرب فلا يجوز أن تقول زيدا لأضربنه لما ذكرناه

يسلموا هم في هذه الآية النازلة لتأخير ون من الرسل عن البشر واخبارهم حجة على هؤلاء فانهم لم يزوالا مع دين لهم ولا يثبوتون بشهادة لهم لنا لانهم يدافعون في صدر ملة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا هو كسر حجتهم ومذهبهم لاننا افتقرنا الى شهادة هؤلاء بل الحق واضح في نفسه وقد أرسلت قرش الى يهود يثرب يسألونهم ويسدون اليهم انتهى والاجود أن يتعلق قوله بالبينات بمضمر يدل عليه ما قبله كأنه قيل لم أرسلوا قال أرسلناهم بالبينات والز بر فيكون على كلامين وقاله الزخشرى وابن عطية وغيرهما وقد يتعلق بقوله وما أرسلنا هؤلاء فيه وجهان أحدهما ان النية فيه التقديم قبل أداة الاستثناء والتقدير وما أرسلنا من قبلك بالبينات والز بر الارجلا حتى لا يكون ما بعد الامعمولين متأخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبلها وهذا احكامه ابن عطية عن فرقة والوجه الثاني ان لا ينوب به التقديم بل وقعا بعد الا في نية الحصر وهذا قاله الحوفي والزخشرى و بدأ به قال يتعلق بما أرسلنا د اخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا أى وما أرسلنا الارجلا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لأن أصله ضربت زيدا بالسوط انتهى \* وقال أبو البقاء وفيه ضعف لأن ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها اذا تم الكلام على الاوالميلها الا أنه قد جاء في الشعر \* قال الشاعر

ليتهم عذبوا بالنار جارهم \* ولا يعذب الا الله بالنار

انتهى وهذا الذي أجاز به الحوفي والزخشرى لا يجوز على مذهب جمهور البصريين لأنهم لا يجيزون أن يقع بعد الا الاستثنى أو مستثنى منه أو تابع وما ظن من غير الثلاثة معمولا لما قبل الا قدر له عامل وأجاز الكسائي أن تقع معمولا لما قبلها مندوب نحو ما ضرب الازيد عمرا وتخفوض نحو ما ضرب الازيد بعمرو ومرفوع نحو ما ضرب الازيد عمرو وواقفه ابن الانبارى في المرفوع والاختفاء في الظرف والجار والحال فالقول الذي قاله الحوفي والزخشرى يعشى على مذهب الكسائي والاختفاء ودلائل هذه المذاهب مذكورة في علم النحو وأجاز الزخشرى أن يكون صفته جال أى رجلا ملتبسين بالبينات فيتعلق بمحذوف وهذا وجه سائق لأنه في موضع صفة ما بعد الا فوصف رجلا يميحى اليهم وبذلك العامل في بالبينات كما تقول ما كرمتم الارجلا مساهما ملتبسا بالخير وأجاز أيضا أن يتعلق يميحى اليهم وان يتعلق بلا يعلمون قال على أن الشرط في معنى التبيكيت والالزام كقول الاجير ان كنت علمت ذلك فاعطى حتى وقوله فأسألو أهل الذكرا اعتراض على الوجود المتقدمه يعنى من الذى ذكر غير الوجه الاخير وأزنا اليك الذى كرهه القرآن وقيل له ذكر لأنه موغطة وتنبه للغافلين \* وقيل الذكر العلم منازل اليهم من المشكل والمنشأ به لأن النص والظاهر لا يحتاجان الى بيان \* وقال الزخشرى مما أمر وأبوه وهو واعه ووعدا وأوعدا \* وقال ابن عطية

لتبين بسر دل بنص القرآن منازل اليهم ويحتمل أن ير دل تبين بتفسيره كالمجمل وشرحه ما أشكل فيدخل في هذا ما تبيينه السبعة من أمر الشريعة وهذا قول مجاهد انتهى ولعلم يتفكرون أى واردة أن يصغوا الى تنبيهاته فيفتنوا ويتأملوا والسيئات نعت مصدر محذوف أى المكرات السيئات قاله الزخشرى أى فمفعول بمكروا على تضييع مكروا معنى فعلوا وعملوا والسيئات على هذا معاصي الكفر وغيره قاله قتادة أو مفعول بامن ويعنى به العقوبات التى تسوءهم ذكرهما ابن عطية وعلى هذا الاخير يكون أن يحذف بدل امن السيئات وعلى القولين قبله مفعول بامن والذين مكروا فى قول الاكثرين هم أهل مكة مكروا بالرسول صلى الله عليه وسلم \* وقال مجاهد وهو غرود والخسف بلغ الارض الخسوف به وقوده اياه الى أسفل وذكر النقاش انه وقع الخسف في هذه الامة بهم الارض

تعالى إن ربكم لرؤوف رحيم لان في ذلك مهلة وامتداد وقت فيمكن فيه التلافى

( الدر )

(ش) يتعلق بما أرسلنا يعنى قوله بالبينات د اخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا أى وما أرسلنا الارجلا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لأن أصله ضربت زيدا بالسوط انتهى (ح) هذا قاله الحوفي وقال أبو البقاء وفيه ضعف لأن ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها اذا تم الكلام على الاوالميلها الا أنه قد جاء في الشعر قوله

ليتهم عذبوا بالنار جارهم ولا يعذب الا الله بالنار انتهى وهذا الذى أجاز به الحوفي (و ش) لا يجوز على مذهب جمهور البصريين لأنهم لا يجيزون أن يقع بعد الا الاستثنى أو مستثنى منه أو تابع وما ظن من غير الثلاثة معمولا لما قبل الا قدر له عامل

﴿أولم ير والى ما خلق الله من شيء﴾ الآية لما ذكر تعالى قدرته على تعذيب الماكرين واهلاكهم بأنواع من الاخذ كرتعالي طواعية ما خلق من غيرهم وخضوعهم ضد حال الماكرين لينهم على أنه ينبغي بل يجب عليهم أن يكونوا طائعين متقادين لأمره تعالى والاستسلام لهما معناه التوحيج والجله من قوله يتقيان في موضع الصفة لشيء وما موصولة والعائد مخوف تقديره خلقه ومن شيء تبيين لما منهم في لفظ ماو يتقيون يتعلم من التي وهو الرجوع يقال فاعا الظل بقي فأرجع وعاد به ما منعه ضياء الشمس وفاء اذا عدى فيها الهزء كقوله تعالى ما فاء الله على رسوله أو بالضعيف نحو فاء الله الظل فقياً وتقياً من باب المطاوعة فهو لازم وقد استعمله أبو تمام متعدياً قال \* طلبت ربيع ربيعة للمهمي لها \* (٤٩٥) وتقياً تظلالها محمودا \* ويحتاج ذلك الى نقله من كلام العرب متعدياً وبين

الفلك هو المشرق وشماله هو المغرب وخص هذان الاسمان بهذين الجانبين وقال شيخنا الاستاذ أبو الحسن علي بن محمد بن يوسف الكتاني المعروف بابن الصائغ أفرد وجع بالنظر الى العائتين لان ظل الغداة تضمحل حتى لا يبقى منه الا اليسير فكانه في جهة واحدة وهو بالعشى على العكس لاستيلائه على جميع الجهات فلحظت الغائيات في الآية ههنا من جهة المعنى وفيه من جهة اللفظ المطابقة لان سجدة جمع فقط به جمع الشمائل لانه لا يصلح بفصل في الآية مطابقة اللفظ للمعنى ولحظهما معا وتلك الغاية في الإعجاز انتهى والظاهر جل الظلال على حقيقةها وعلى ذلك وقع

كما فعل بقارون وذكر لنا أن اخلاطاً من بلاد الروم خسف بها وحين أحس أهلها بذلك فرأوا كثرة من بعض التجار من كان يراد اليها رأى ذلك من بعيد فخرجت بجاراته من حيث لا يشعرون من الجهة التي لا شعور لهم بمجيء العذاب منها كما فعل بقوم لوط في قلبهم في أسفارهم قاله قتادة أو في منامهم روى هذا واقبله عن ابن عباس \* وقال الضحاك وابن جريج ومقاتل في ليهم ونهارهم أى حالة ذهابهم ومجيئهم فيها \* وقيل في قلبهم في مكرهم وحيلهم في أخذهم قبل تمام ذلك \* وقال الزجاج جميع ما يتقلبون فيه فاهم بسابقين الله ولا فائتيه والاخذ هنا الاهلاك كقوله فكلوا أخذنا بذهبه وعلى تخوف على تنقص قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك \* وقال ابن قتيبة يقال خوفته وتخوفته اذا تنقصته وأخذت من ماله وجسمه \* وقال الميمني عن عدى هو النقص بالغة أر دشوة وفي حديث لعمري أنه سأل عن التخوف فأجابته شج بأنه التنقص في لغة حذيل \* وأئنه قول أبي كثير الهذلي تخوف الرجل منها تماماً كردا \* كما تخوف عود النبعة السقر وهذا التخوف بمعنى التنقص \* قيل من أعماله \* وقيل يأخذوا واحداً بعد واحد ويراعى ابن عباس \* وقال الزجاج ينقص بمأرم وأموالهم حتى يهلكهم \* وقيل على تخوف على خوف أن يعاقبهم أو يتجاوز عنهم قاله قتادة \* وقال الزمخشري على تخوف مخوفين وهوان يهلك قوما قبلهم فيخوفوا فأخذهم بالعذاب وهم مخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا شعور انتهى وقاله الضحاك يأخذ قربة تخاف القربة الأخرى \* وقال ابن جرير على تخوف ضد البتة أى على حدوث حالات يخاف منها كالرياح والزلازل والصواعق ولهذا ختم بقوله تعالى ان ربكم لرؤف رحيم لأن في ذلك مهلة وامتداد وقت فيمكن فيه التلافي \* وقال الليث بن سعد على تخوف على عجل \* وقيل على تتررع بما قدموه وهذا مرى عن ابن عباس ولما كان تعالى قادر على هذه الامور ولم يعاقبهم بها ناسب وصفه بالرفق والرحمة ﴿أولم ير والى ما خلق الله من شيء يتقيون اظلاله عن البين والشائب سجدا لله وهم داخرون﴾ والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون \* يخافون ربهم من فوقهم ويقعون ما يؤمرون ﴿لما ذكر تعالى قدرته على تعذيب الماكرين واهلاكهم بأنواع من الاخذ كرتعالي طواعية ما خلق من غيرهم وخضوعهم ضد حال الماكرين لينهم على أنه ينبغي بل يجب عليهم أن يكونوا طائعين متقادين لأمره﴾ وقرأ السامى والا عرج

كلاماً أكثر المفسرين وقالوا اذا طلعت الشمس وأنت متوجهة الى القبلة كانت الظل قدما لك فاذا ارتفعت كان على يمينك فاذا كان بعد ذلك كان خلفك فاذا أردت المغرب كان عن يسارك قال الزمخشري سجدا حال من الظلال وهم داخرون ﴿حال من الضمير في ظلاله وما أجازة الزمخشري من أن وهم داخرون حال من الضمير في ظلاله فعلى مذهب جمهور البصريين لا يجوز وهي مسئلة جاء في غلام هند ضاحكة فلا يجوز جاء في ضاحكة غلام هند ولما كان سجود الظلال في غاية الظهور ربدى به ثم انتقل الى سجود ما في السموات والارض قال الزمخشري \* فان قلت فهلا جئ بن دون ما نقلنا للعقلاء من الدواب على غيرهم \* قلت لأنه لو جئ بن لم يكن فيه دليل على التغايب فكان متناولاً للعقلاء

لجئى بما هو صالح للعقلاء، وغيرهم ارادة العموم انتهى ظاهره تسليم أن من قد يشعل العقلاء، وغيرهم على جهة التغليب وظاهر الجواب تخصيص من بالعقلاء وأن الصالح للعقلاء، وغيرهم مادون من وهذا ليس بجواب لأنه أو ردال. وقال على التسليم ثم ذكر الجواب على غير التسليم فصار المعنى أن من يغلبها (٤٩٦) والجواب لا يغلبها وهذا فى الحقيقة ليس بجواب

والاخوان أو لم تزوا بآباءه الخطاب اما على العموم للخلق استوفى به الاخبار واما على معنى قل لهم إذا كان خطابا خاصا \* وقرأ باقى السبعة بالياء على الغيبة واحتل أيضا أن يعود الضمير على الذين مكروا واحتل أن يكون اخبارا عن المكافين والاول أظهر لتقدم ذكرهم \* وقرأ أبو عمرو وعيسى ويعقوب تنقيوا بالياء على التأنيت وباقى السبعة بالياء \* وقرأ الجهم وظلاله جمع ظل \* وقرأ عيسى وظلاله جمع ظلة كحلة وحلل والرؤية هنا رؤية القلب التى يقع بها الاعتبار ولكنها بواسطة رؤية العين \* قيل والاستفهام هنامعناه التوبيخ \* قيل ويجوز أن يكون معناه التعجب والتقدير تعجبوا من اتخاذهم مع الله شريكا وقد رآوا هذه المصنوعات التى أظهرت عجائب قدرته وغرائب صنعهم عليهم بأن آلهتهم التى اتخذوها شريكة لا تقدر على شئ البتة والجلالة من قوله تنقيوا فى موضع الصفة قاله الحوفي وهو ظاهر قول ابن عطية والزنجشمرى \* قال ابن عطية من شئ لفظ عام فى كل ما تقتضيه الصفة فى قوله تنقيوا وظلاله لان ذلك صفة للمعارض العبارة فى جميع الاشخاص التى لها ظل \* وقال الزنجشمرى وماموصولة بخلق الله وهو مبهمة بيانه من شئ تنقيوا وظلاله وقال غير هؤلاء المعنى من شئ له ظل من جبل وشجر وبناء وجسم قائم وقوله تنقيوا وظلاله اخبار عن قوله من شئ وصفه ولهذا الاخبار يدل على ذلك الوصف المحدوف الذى هو له ظل وتنقيوا تنفع من الذى وهو الرجوع يقال هاء الظل بفتح فى أى يرجع وعاد بعد ما نسخ ضياء الشمس فاء اذا عدى فبالهمزة كقوله ما فاء الله على رسوله أو بالتضعيف نحو فاء الله الظل تنقيوا وتنقياء من باب المطاوعة وهو لازم وقد استعمله أبو تمام متعديا قال

طلبت ربيع ربعة المعهى لها \* وتقيأت ظللالها ممدودا

ويحتاج ذلك الى نقله من كلام العرب متعديا \* قال الازهرى تنقيوا الظلال رجوعا بعد انصاف النهار قالتى ولا يكون الا بالعشى وما انصرفت عنه الشمس والظل ما يكون بالعداة وهو الم تنله

وقال الشاعر \*

فلا الظل من برد الضعى تستطيعه \* ولا النىء من برد العشى تذوق

وقال امرؤ القيس \*

تميمت العين التى عند ضارح \* بفتح عليها الظل عر مضطام

وعن رؤية ما كانت عليه الشمس فزالته عنه فهو فى وظل ما لم تكن عليه فهو ظل وذلك ان الشمس من طلوعها الى وقت الزوال تنسج الظل فاذا زال ترجع ولا يزال ينمو الى أن تغيب والمشهور ان النىء لا يكون الا بعد الزوال والاعتبار فى هذه الآية من أول النهار الى آخره فغنى تنقيوا وتنقل وتميل وأضاف الظلال وهى جمع الى ضمير مفر دلالة ضمير ما وهو جمع من حيث المعنى لقوله لتستوا وعلى ظهوره \* وقال صاحب اللوامح فى قراءة عيسى وظله القيم وهو جسم وبالكسر النىء وهو عرض فى العامة فرأى عيسى ان التنقيوا الذى هو الرجوع بالا جسام أولى

ومن دابة يجوز أن يكون بيانا لما فى الظرفين ويكون فى السموات خلق يدبون ويجوز أن يكون بيانا لما فى الأرض ولهذا قال ابن عباس يريد كل مادب على الأرض وعطفوا الملائكة على ما فى السموات وما فى الأرض وهم مندرجون فى عموم ما نشره بفالمهم وتكرما والظاهر أن الضمير فى قوله يخافون عائدا على المنسوب اليهم السجود فى ولله يسجد والفرقية المكانية مستحيلة بالنسبة اليه تعالى فان علاقته يخافون كان على حذف مضاف أى يخافون عذابه كأننا من فوقهم لأن العذاب انما ينزل من فوق وان علاقته بهم كان حالامنه أى يخافون بهم كان قاهرا غالبا كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجلالة من يخافون يجوز أن تكون حالامن الضمير فى لا يستكبرون ويفعلون ما يؤمرون أما

المؤمنون فبحسب الشرع والظاهر وأما غيرهم من الحيوان فبالتشخير والقدر الذى يسوقهم الى منافعه من أمر الله

( الدر ) ( ح ) تقياء من باب المطاوعة فهو لازم وقد استعمله أبو تمام متعديا فقال طلبت ربيع ربعة المعهى لها \* وتقيأت ظللالها ممدودا \* ويحتاج ذلك الى نقله من العرب متعديا

وأما في العامة فعلى الاستعارة انتهى قالوا في قوله عن اليمين والشمال بحثان أحدهما المراد بذلك والثاني ما للحكمة في أفراد اليمين وجمع الشمال أما الأول فقالوا يمين الفلك وهو المشرق وشماله هو المغرب وخص هذان الاسمان بهذين الجانبين لأن أقوى جانبي الانسان يمينه ومنه تظهر الحركة الفلكية اليومية أخذته من المشرق الى المغرب لاجرم كان المشرق يمين الفلك والمغرب شماله فعلى هذا تقول الشمس عند طلوعها الى وقت انتهائها الى وسط الفلك يقع الظلال الى الجانب الغربي فان انحدرت من وسط الفلك عن الجانب الغربي وقعت الظلال في الجانب الشرقي فهذا المراد من تغير الظلال من اليمين الى الشمال \* وقيل البلدة التي عرضها أقل من مقدار الميل تكون الشمس في الصيف عن يمين البلدة فتقع الظلال على يمينهم \* وقال الخشري المعنى أولم ير الى ما خلق الله من الأجر ام التي لها ظلال متقبضة عن أيانها وشمالها عن جانبي كل واحد منها وشقيه استعارة من يمين الانسان وشماله بجاني الشيء أي ترجع الظلال من جانب الى جانب انتهى \* وقال ابن عطية والمقصود العبرة في هذه الآية هو كل جرم له ظل كالجبال والأشجار وغير ذلك والذي يترتب فيه أيمان وشمال انما هو البشر فقط لكن ذكر الايمان والشمال هنا على حسب الاستعارة لغير اللبس تقدره ذاعين وشمال وتقدره بمستقبل أي جهة شئت ثم تنظر ظله فتراه ميل اما الى جهة اليمين واما الى جهة الشمال وذلك في كل اقطار الدنيا فندائم ألفاظ الآية وفيه تجوز واتساع ومن ذهب الى أن اليمين من غدوة الزوال ويكون من الزوال الى المغرب عن الشمال وهو قول قتادة وابن جرير فاما يترتب فيما قدره مستقبل الجنوب انتهى \* وأما الثاني فقال الخشري واليمين بمعنى الايمان فجعله وهو مفرد بمعنى الجمع فطابق الشمال من حيث المعنى كما قال ويولون الدبر يريد الابدان \* وقال الفراء كأنه اذا وجد ذهب الى واجد من ذوات الظلال واد اجمع ذهب الى كلها لان قوله ما خلق الله من شيء لفظه واحد ومعناه الجمع فعبر عن أحدهما بلفظ الواحد لقوله وجعل الظلمات والنور وقوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم \* وقيل اذا فسرنا اليمين بالمشرق كانت النقطة التي هي مشرق الشمس واحدة بيمينها فكانت اليمين واحدة وأما الشمال فهي عبارة عن الانحرافات الواقعة في تلك الظلال بعد وقوعها على الارض وهي كثيرة فذلك عبر عنها بصيغة الجمع \* وقول الكرماني يحتمل أن يراد بالشمال الشمال والقدام والخلف لان الظل يفيء من الجهات كما يفيد اليمين لان ابتداء التقويم أوتيميناً ذكره هائم جمع الباقي على لفظ الشمال لما بين اليمين والشمال من التضاد وتوزل القدام والخلف منزلة الشمال لما بينهما وبين اليمين من الخلاف \* وقيل وحدا اليمين وجمع الشمال لان الابتداء عن اليمين ثم ينقبض شيئاً فشيئاً حالاً بعد حال فهو بمعنى الجمع فصدق على كل حال لفظ الشمال فتعدد بعدد الحالات \* وقال ابن عطية وما قال بعض الناس من أن اليمين أول وقعة للظل بعد الزوال ثم الآخر الى العروب هي عن الشمال وأفراد اليمين فتخلط من القول ومبطل من جهات \* وقال ابن عباس اذا صليت الفجر كان ما بين مطلع الشمس الى مغربها ظلام ثم بعث الله عليه الشمس دليلاً فنقبض اليه الظل فعلى هذا تأول دورة الشمس بالظل عن يمين مستقبل الجنوب ثم يبدأ الانحراف فهو عن الشمال لانه حركات كثيرة وظلال منقطعة فهي شمائل كثيرة فكان الظل عن اليمين متصلاً واحداً عاماً لكل شيء انتهى \* وقال شيخنا الأستاذ أبو الحسن علي بن محمد بن يوسف الكتاني المعروف بابن الصائغ أفرد جمع بالنظر الى العائيتين لان ظل الغداة يضمحل حتى لا يبقى منه الا اليسير فكأنه في جهة واحدة وهو بالعكس على العكس

( الدر )

عن اليمين وعن الشمال (ح)  
قال شيخنا أبو الحسن علي  
ابن محمد بن يوسف الكتاني  
المعروف بابن الصائغ أفرد  
وجمع بالنظر الى العائيتين  
لان ظل الغداة يضمحل  
حتى لا يبقى منه الا اليسير  
فكانه في جهة واحدة وهو  
بالعكس لاستيلائه على  
جميع الجهات فلحظت  
العائيتين في الآية هذا من  
جهة المعنى وفيه من جم  
اللفظ المطابقة لان سجد  
جمع فطابق جمع الشمال  
لانصالة به فحصل في الآية  
مطابقة اللفظ للمعنى ولحظهم  
معا وهو الغاية في الإعجاز

لاستيلائه على جميع الجهات فلحظت الغايتان في الآية هذا من جهة المعنى وفيه من جهة اللفظ المطابقة لان سجداً جمع فطابقه جمع الشماثل لاتصاله به فحصل في الآية مطابقة اللفظ للمعنى ولحظهم ما معا وتلك الغاية في الانحياز انتهى والظاهر رجل الظلال على حقيقة تارة على ذلك وقع كلام أكثر المفسرين وقالوا اذا طلعت الشمس وأنت متوجه الى القبلة كان الظل قد أمك فاذا ارتفعت كان على يمينك فاذا كان بعد ذلك كان خلفك فاذا أرادت الغروب كان على يسارك وقالت فرقة الظلال هنا الاشخاص وهى المرادة نفسها والعرب يخبر أحياناً عن الاشخاص بالظلال \* ومنه قول عبدة بن

الطيب اذا نزلنا نصبنا ظل أخية \* وفارلاً قوم بالحم المراحيل

وانما تنصب الأخية \* ومنه قول الشاعر \* تتبع أفياء الظلال عشية \* أى أفياء الاشخاص \* قال ابن عطية وهذا كد محمل غير صريح وان كان أبو على قرر انه انتهى والظاهر أن السجود هنا عبارة عن الانقياد وجر يانه على ما أراد الله من ميلان تلك الظلال ودورانها كما يقال للثير برأسه الى الارض على جهة الخضوع ساجد \* قال الزمخشري سجداً حال من الظلال وهم داخلون حال من الضمير في ظلاله لأنه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من شئ له نزل وجمع بالواو لأن الدخول من أوصاف العقلاء ولأن في جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى ان الظلال منقادة لله غير متمتعة عليه فيما سخره الله من التقوى والاجرام في أنفسها اذ آخره أيضاً صغرة منقادة لأفعال الله فيها لا تتمتع انتهى فقار الزمخشري بين الحالين جعل سجداً حالاً من الظلال وهم داخلون حالاً من الضمير في سجداً وأن يكون حالاً ثانية من الظلال كما تقول جاء زيد راكباً وهو ضاحك فيجوز أن يكون وهو ضاحك حالاً من الضمير في راكباً ويجوز أن يكون حالاً من زيد وهذا الثاني عندي أظهر والعامل في الحالين هو تنقيض وعن متعلقة به وقاله الخوف \* وقيل في موضع الحال وقاله أبو البقاء \* وقيل عن اسم أى جانب اليمين فيكون اذ ذلك منصوباً على الظرف وأماماً جازاً الزمخشري من أن قوله وهم داخلون حال من الضمير في ظلاله فعلى مذهب الجمهور لا يجوز وهى مسألة جازية في غلام هند ضاحكة ومن ذهب الى أنه اذا كان المضاف جزأً أو كالجزء جازاً وقد يخبر هنا ويقول الظلال وان لم تكن جزءاً من الاجرام فهم كالجزء لان وجودها ناشئ عن وجودها وذهبت فرقة الى أن السجود هنا حقيقة \* قال الضحاك اذا زالت الشمس سجد كل شئ قبل القبلة من نبت وشجر ولذلك كان الصالحون يستعينون بالصلاة في ذلك الوقت \* وقال مجاهد انما سجد الظلال دون الاشخاص وعنده أيضاً اذا زالت الشمس سجد كل شئ \* وقال الحسن أمان تلك فيسجد لله وأما أنت فلا تسجد له \* وقيل لما كانت الظلال ملصقة بالارض واقعة عليها على هيئة الساجد وصفت بالسجود وكون السجود راد به الحقيقة وهو الوقوع على الارض على سبيل العبادة وقصد هاهنا بعد اذ يستدعى ذلك الحياة والعلم والقصد بالعبادة وخص الظل بالذكر لانه سريع التغير والتغير يقتضى تغيراً غير همد وبدراله ولما كان سجود الظلال في غاية الظهور بدى به ثم انتقل الى سجود ما في السموات والارض ومن دأبه يجوز أن يكون بياناً لما في الظرفين ويكون من في السموات خلق يدون ويجوز أن يكون بياناً لما في الارض ولهذا قال ابن عباس يريد كل ما دب على الارض وعطف والملائكة على ما في السموات وما في الارض وهم من درجون في عموم ما نشر يفاهم وتكرار بما يجوز أن يراد بهم الحفظة التي في الارض وما في السموات ملائكة تنفلم يدخلوا في العموم \* وقيل بين تعالى في آية الظلال أن المجدات بأسرها منقادة لله بين ان أشرف الموجودات وهم الملائكة وأخسها وهى

الدواب متقادة له تعالى ودل ذلك على أن الجميع متقادة لله تعالى \* وقيل الدابة اسم لكل حيوان  
جماعي يتحرك ويدب فاعلم أن الله تعالى الملائكة عن الدابة علمنا أنها ليست بماديب بل هي أرواح  
مختصة بحركة انتهى وهو قول فلسفي ولما كان بين المكافئين وغيرهم قدر مشترك في السجود وهو  
الانقياد لإرادة الله جمع بينهما فيه وإن اختلفا في كيفية السجود \* وقال المرحشري (فإن قلت) فلا  
يجيء بن دون ماتغلب للعقلاء من الدواب على غيرهم (قلت) لانه لو جيء به لم يكن فيه دليل على  
التغلب فكان متناولا للعقلاء خاصة فجيء بما هو صالح للعقلاء وغيرهم إرادة العموم انتهى وظاهر  
السؤال تسليم أن من قد تشبه العقلاء وغيرهم على جهة التغلب وظاهر الجواب تخصيص من  
بالعقلاء وأن الصالح للعقلاء وغيرهم مادون من وهذا ليس بجواب لانه أو رد السؤال على التسليم  
ثم ذكر الجواب على غير التسليم فصار المعنى أن من يغلب بها والجواب لا يغلب بها وهذا في الحقيقة  
ليس بجواب وظاهر أن الضمير في قوله يخافون عائذ على المنسوب اليهم السجود وفي قوله يسجد  
وقاله أبو سليمان الدمشقي \* وقال ابن السائب ومقاتل يخافون من صفات الملائكة خاصة فيعود الضمير  
عليهم \* وقال الكرماني والملائكة موصوفون بالخوف لانهم قادرون على العصيان وإن كانوا  
لا يعصون والقوية المكانية مستحيلة بالنسبة اليه تعالى فإن علقته يخافون كان على حذف مضاف  
أي يخافون عذابه كائنهم فوقهم لان العذاب امتياز لمن فوق وإن علقته برهم كان حاله أنه أي  
يخافون ربهم عاليا لهم قاهرا لقوله وهو القاهر فوق عباده وانا فوقهم قاهرون وفي نسبة الخوف  
لهم نسب اليه السجود والملائكة خاصة دليل على تكليف الملائكة كسائر المكافئين وانهم بين  
الخوف والرجاء مدارون على الوعد والوعيد كما قال تعالى وهم من خشيتهم شفقون ومن يقل منهم  
إني إله من دونه قل إن نجره جهنم \* وقيل الخوف خوف جلال ومهابة والجملة من يخافون يجوز أن  
تكون حالهم الضمير في لا يستكبرون ويجوز أن تكون بيانا للنفي الاستكبار وتأكيده  
لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته وقوله وفعول ما يؤمرون أما المؤمنون فيحسب الشرع  
والطاعة وأما غيرهم من الحيوان فباتت بخير والقدر الذي يدفونهم إلى ما نفي من أمر الله تعالى  
\* وقال الله لا تتخفوا إلهين اثنين إنما هو اله واحد فإلهاى فارهبون \* وله ما في السموات والأرض وله  
الدين واصبأ أفغير الله تتقون \* وما يكمن من نعمته فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون \* ثم إذا  
كشف الضر عنكم إذا فرق منكم برهم يشركون \* ليكفروا بما آتيناهم فمنتهوا فدوف  
قوله \* ويجمعون إلى الأعداء من نصيبا مما رزقاهم بالله لتسلطن عما كنتم تقترون \* ويجمعون لله  
البنات سبحانه ولم يماشيون \* وإذا بشر أحدكم بالأنثى نفل وجهه مسودا وهو كظيم \* يتوارى من  
القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألاساء ما يحكهون \* الذين لا يؤمنون  
بالآخرة مثل السوء ولله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم \* ولو يؤخذ الله الناس بظهورهم مترك عليها  
من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يدعون من تأخر من ساعة ولا يستقدمون \*  
ويجمعون لله ما يكرهون وتصف السوء الكذب أن لهم الحسنى لإحرام أن لهم النار وأنهم  
مفرطون \* والله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب  
أليم \* وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون \* والله  
أنزل من السماء ماء فأحياه به الأرض بعد موتها ثم في ذلك آية لقوم يسمعون \* وإن لكم في الأنعام  
لعبرة أنسبكم ما في بطونهم من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا في الأشار بين \* ومن ثمرات النخيل

( الدر )

(ش) فإن قلت فهلا ج  
بن دون ماتغلب للعق  
من الدواب على غير  
قلت لانه لو جيء به لم  
فيه دليل على التغل  
فكان متناولا للعق  
خاصة فجيء بما هو ص  
للعقلاء وغيرهم إر  
العموم (ح) ظاهر الس  
تسليم أن من قد تش  
العقلاء وغيرهم على  
التغلب وظاهر الجواب  
تخصيص من بالعقلاء  
الصالح للعقلاء وغير  
مادون من وهذا ليس  
بجواب لانه أو رد السؤال  
على التسليم ثم ذكر  
الجواب على غير التسليم  
فصار المعنى أن من يغلب  
والجواب لا يغلب بها  
في الحقيقة ليس بجواب

وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين الآية ولما كان الاسم الموضوع للإفراد والثنية قد يتجاوز فيه فراده الجنس نحو نعم الرجل زيد ونعم الرجلان زيدان وقال الشاعر فان البار بالعودين نذكى \* وان الحرب أزلها الكلام \* أكد الموضوع لها بالوصف فقال الهين اثنين ولما نهى عن اتخاذ الهين ( ٥٠٠ ) واستلزم النهي عن اتخاذ آلهة أخر تعالى أنه إله واحد كما قال تعالى وإلهكم

والأغنياء تتخذون منه سكر اورزقا حسنا ان في ذلك آية لقوم يعقلون \* وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون \* ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا لا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك آية لقوم يتفكرون والله خافكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لى لا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدير \* والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فاولئك الذين فضلوا برزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبينه الله للذين لا يحسدون \* والله جعل لى لكم من أنفسكم وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون \* وصب الشئ دام \* قال أبو الاسود الدؤلى

لا أتبى الحمد القليل بقاءه \* يوم أبتدأ الدهر أجمع واصبا

وقال حسان \*

غير تدرى ما يلقى به \* وهزيم رعه واصب

والعليل وصيب لكن المرض لازم له \* وقيل الوصب التعب وصب الشئ شق ومفازة واصبة بعيدة لا غاية لها \* الجوار رفع الصوت بالنداء \* وقال الاعشى يصف راحبا

يدوم من صلوات المليك طورا سجيودا وطورا جوارا

ويروى رايح \* دس الشئ فى الشئ أخفاه فيه \* القرت كثيف ما يبق من الماء كويل فى الكرش

أولامى \* النحل حيوان معروف \* الحفدة الأعوان والخدم ومن يسارع فى الطاعة حفدة بحفد

حفدا وحفودا وحفدانا ومنه الميك نسعى ونحفد أى نسرع فى الطاعة \* وقال الشاعر

حفد الولائد حولن وأسمات \* بأكفهن أزمنة الاجال

وقال الاعشى \*

كلفت مجهودها نوقا بميامية \* اذا الحداة على أكسائها حفدوا

وتعبدى فيقال حفدى فهو حافى \* قال الشاعر

يحفدون الضيف فى أيامهم \* كرمنا ذلك منهم غير ذل

\* قال أبو عبيد وفيه لغة أخرى أحفدا أحفادا وقال الحفدة العمل والخدمة \* وقال الخليل الحفدة

عند العرب الخدم \* وقال الأزهري الحفدة أولاد الأولاد \* وقيل الاخنان \* وأند

فلو أن نفسى طواعنى لاصبحت \* لها حفد مما يعد كثير

ولكنها نفس على أية \* عيونى لاصحاب اللثام قدور

وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو له واحد فأى فارهبون \* وله ما فى السموات والارض

وله الدين واصبا أفبى الله تتقون \* وما بكم من نعمه الله فتن الله فإذا مسكم الضر فإليه تجأرون \* ثم

إله واحد بأداة الحصر وبالتأكيدها بالوحدة ثم أمرهم بان يرهوه والتفت من الغيبة الى الحضور لأنه أبلغ فى الريبة وانتصب اياى بفعل محذوف مقدر التأخير عنه يدل عليه فارهبون وتقديره واياى ارهبوا وتقدم نظيره فى البقرة وقال ابن عطية واياى منصوب بفعل مخمر تقديره فارهبوا اياى فارهبون انتهى هذا ذهول عن القاعدة النحوية أنه اذا كانت المفعول ضميرا منفصلا والفعل متعديا واحدا وهو الضمير وجب تأخير الفعل كقوله تعالى اياك نعبد ولا يجوز أن يتقدم الا فى ضرورة نحو قوله اليك حتى بلغت اياك ثم التفت من التكلم الى ضمير الغيبة فأخبر تعالى أن له ما فى السموات والارض وله الدين أى الطاعة والمالك واصبا أى دائما يقال وصب الشئ

دام قال أبو الاسود الدؤلى \* لا أتبى الحمد القليل بقاءه \* يوم أبتدأ الدهر أجمع واصبا أفبى الله \* استفهام تضمن التوبيخ والتعجب أى بعدما عرفتم وحدانيته وأن ما سواه له يحتاج اليه كيف تتقون وتحذون غيره ولا ضرر بقدر عليه وما موصولة وصلتها بكم والعامل فعل الاستقرب أى وما استقر بكم ومن نعمة تفسير لما أخبر من الله على إضمار مبتدأ محذوف تقديره فبى من الله ودخلت الفاء فى جملة الخبر لتضمن الموصول من اسم الشرط ولما ذكر تعالى أن جميع النعم منذ كثر حالة افتقار العبد



إذا كشف الضر عنكم إذا فرق بينكم وبينكم بشركون \* ليكفروا عما آتيناكم فقتلوا فاسفوا  
تعامون \* لما ذكرنا قياما في السموات وما في الأرض لما يرده تعالى منها فكان هو المقتدر بذلك  
نهى أن يشرك به ودل النهى عن اتخاذ الهين على النهى عن اتخاذ آلهة ولما كان الاسم الموضوع  
للأفراد والتثنية قد يجوز فيه فيراد به الجنس نحو نعم الرجل زيد ونعم الرجالان زيدان  
\* وقول الشاعر

فان النار بالعودين تذكى \* وان الحرب أولها الكلام

أكد الموضوع لها بالوصف \* فقيل الهين اثنين \* وقيل له واحد \* وقال الزمخشري الاسم  
الحامل لمعنى الأفراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعند الخصوص فاذا أردت الدلالة على  
أن المعنى بهمهم \* والذي يساق به الحديث هو العدد شفع عبادؤ كده فدل به على قصد إليه  
والعناية به ألا ترى أنك إذا قلت انما هو إليه ولم تؤكده بواحد لم يحسن وخيل أنك تنبأت الالهية  
لأول حادثة انتهى والظاهر أن لاتخذوا تعدي إلى واحد واثنين كما تقدم تأكيده \* وقيل هو متعدد  
إلى مفعولين \* فقيل تقدم الثاني على الأول وذلك جائز والتقدير لاتخذوا اثنين الهين \* وقيل  
حذف الثاني للدلالة تقديره معبودا واثنين على هذا القول تأكيده وتقرير منفاة الاثنيتين للالهية  
من وجوه ذكرت في علم أصول الدين ولما نهى عن اتخاذ الهين واستلزم النهى عن اتخاذ آلهة  
أخبر تعالى أنه الله واحد كقوله وإلهكم إله واحد بأداة الحصر وبالتأكيده بالوحدة ثم أمرهم بأن  
يرهبوه والتفت من الغيبة إلى الحضور لأنه أبلغ في الرهبة وانتصب إياي بفعل محذوف مقدر  
التأخير عنه يدل عليه فارهبون وتقديره وإياي ارهبوا وقول ابن عطية إياي منصوب بفعل  
مضمر تقديره فارهبوا إياي فارهبون ذهول عن القاعدة في النعوانة إذا كان المفعول ضميرا  
منفصلا والفعل متعديا إلى واحد هو الضمير وجب تأخير الفعل كقولك إياك نعبد ولا يجوز  
أن يقدم الألف ضرورة نحو قوله \* السك حين بلغت إياك \* ثم التفت من التكامل إلى  
ضمير الغيبة فأخبر تعالى أن له ما في السموات والأرض لأنه كان هو الإله الواحد الواجب  
لأنه كان مساوياً لوجوده بآياده وخلقه وأخبر أن له الدين وأصبأ \* تال مجاهد الدين  
الخلاص \* وقال ابن جبير العبادة \* وقال عكرمة شهادة أن لا إله إلا الله وإقامة الحدود والفرائض  
\* وقال الزمخشري وابن عطية الطاعة زاد ابن عطية والمالك \* وأشد \* في دين عمر وحوالت  
بيننا فذلك \* أي في طاعته وملكه \* وقال الزمخشري أوله الحمد أي دائماً ثابتاً معه ما  
لا يزول معنى الثواب والعقاب \* وقال ابن عباس وعكرمة والحسن ومجاهد والضحاك وقناة  
وابن زيد والثوري وأصبأ دائماً \* قال الزمخشري والواصب الواجب الثابت لأن كل نعمة منه  
بالطاعة واجبة على كل منعم عليه وذكر ابن الأنباري أنه من الوصب وهو التبع وهو على  
معنى النسب أي ذواصب \* كما قال أخشى فؤادي به فانتا \* أي ذافتون \* قال الزمخشري  
أو وله الدين ذا كافة ومشقة ولذلك سمي تكليفاً انتهى \* وقال الزجاج يجوز أن يكون المعنى وله  
الدين والطاعة رضى العبد بما يؤمر به وسهل عليه لا يسهل فله الدين وإن كان فيه الوصب  
والوصب شدة التبع \* وقال اليبس بن أنس وأصبأ خالصا \* قال ابن عطية والواو في وله ما في  
السموات والأرض عاطفة على قوله إله واحد ويجوز أن تكون أو ابتداء انتهى ولا يقال أو  
ابتداء إلا أو الحال ولا يظهر هنا الحال وإنما هي عاطفة فاما على الخبر كذا كراً ولا فتكون الجلة في

اليهوده حيث لا يدعوا  
ولا يتضرع لسواه وهي  
حالة الضر والضرع في  
جميع ما يتضرر به وإليه  
متعلق بتجارون والجوار  
رفع الصوت بالدعاء قال  
الأعشى يصف راهبا  
يدوم من صلوات الملية  
لث طورا سجودا وطورا  
جوارا

وإذا الثانية للفقهاء وفي  
ذلك دليل على أن إذا  
الشرطية ليس العامل  
فيها الجواب لأنه لا يعمل  
ما بعد إذا الفجائية فيا قبلها  
ومنكم خطاب للذين  
خوطبوا بقوله وما بهم  
من نعمة إذ بكم خطاب عام  
وفر يق مبتدأ ومنكم في  
موضع الصفة وخبره  
بشركون وير بهم متعلق  
به والفرق هنا هم

(الذر)

(ع) وإياي منصوب بفعل  
ضمير تقديره فارهبوا إياي  
فارهبون (ح) هذا ذهول  
عن القاعدة النحوية أنه إذا  
كان المفعول ضميراً منفصلاً  
والفعل متعدياً إلى واحد  
فإن الضمير وجب تأخير  
الفعل كقوله إياك نعبد  
ولا يجوز أن يقدم الألف  
ضرورة نحو قوله البك  
حتى بلغت إياك

تقدير المفرد لهما، معطوفة على الخبر، واما على الجملة، بأمرها التي هي اعماهو، إلى الواحد فيكون من عطف الجمل وانتصب واصبال على الحال والعامل فيها هو ما يتعاقب بالبحر، وأقنير الله استفهام تضمن التوبيخ، والتعجب أي بعد ما عرفتم وحدانيته وان ما سواها له ومحتاج اليه كيف تتقون وتحافون غ. يزول النفع والاضرر بقدر عايبه ثم أخبر تعالى بان جميع النعم المكتسبة لنا اعماه من ايجاده واختراعها فيه، اشارة الى وجوب الشكر على ما أسدى من النعم الدينية والدنيوية ونعمه تعالى لا تحصى كإفلال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وما موصولة وصلها بكم والعامل فعل الاستقرار أي وما استقر بكم ومن نعمة تقدير لما والخبر في الله أي في من قبل الله وتقدير الفعل العامل بكم خاصا بكل أو تزل ليس بجيد وأجاز الفراء، والخوفي أن تكون ماضية وتؤخر في فعل الشرط \* قال الفراء، التقدير وما يكن بكم من نعمة وهذا ضعف جدا لانه لا يجوز حذفه إلا بعد ان وحدها في باب الاستعمال أو تلوها ما التافئ بدلوا عليه ما قبله نحو قوله

فطاقة فافلت لها بكفء \* وإلا يعمل مفرق الحسام .  
 أى والإتطاعها حنف فطاقة الدلالة طاقها عليه وحذف بمدان متلوze بلاختص بالضرورة نحو قوله  
 قالت نبات العباسية وإن \* كان فقرا معدا قالت وإن

أَيُّوَان كَانَ فَقِيرًا مَعْدَمًا وَأَغْبِرَانِ مِنْ أَدْوَابِ الشَّرْطِ فَلَا يَجُوزُ حَذْفُ الْإِثْبَالِ عَلَيْهِ فِي بَابِ  
الِاسْتِغْنَاءِ خُصُوصًا بِالضَّرُورَةِ تَخَوُّفُهُ \* أَيْنَالِ يَجْعَلُهَا عَمَلٌ \* التَّقْدِيرُ أَيْنَالُهَا يَجْعَلُهَا عَمَلٌ  
وَمَا ذَكَرْتَعَالَى أَنْ جَمِيعَ النِّعَمِ مِنْهُ ذَكَرَ كَرَحَالَةِ فَقَارِ الْعِبَادِيهِ وَحَدِيدِ حَيْثُ لَا يَدْعُو وَلَا يَتَضَرَّغُ  
لِسَوَاهِ وَهِيَ حَالَةُ الضَّرِّ وَالضَّرُّ يَشْعَلُ كُلَّ مَا يَنْضَرُّ بِهِ مِنْ مَرْضَى أَوْ فَقْرٍ أَوْ حَسَبٍ أَوْ نَهَبٍ مَالٍ وَغَيْرِ  
ذَلِكَ \* وَقُرْ أَلْزَهْرَى يَجْرُونَ بِحَدْفِ الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَةً عَلَى الْجِيمِ \* وَقُرْ أَدْقَادَةُ كَاشَفٌ وَقَاعِلٌ  
هَذَا نَعْنَى فِعْلٍ وَإِذَا الثَّانِيَةُ لِلْفَجَاءِ وَفِي ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ إِذَا الشَّرْطِيَّةَ لَيْسَ الْعَامِلُ فِيهَا الْجَوَابُ لِأَنَّهُ  
لَا يَدْعُو وَلَا يَتَضَرَّغُ إِذَا الْفَجَاءِيَّةُ فِي قَائِلِهَا وَمِنْكُمْ خُطَابُ الَّذِينَ خُوطِبُوا بِقَوْلِهِ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ إِذْ بِكُمْ  
خُطَابُ عَامٍ وَالْفَرِيقُ هَاهُنَا الْمُشْرُوكُونَ الْمُعْتَقِدُونَ حَالَةَ الرِّجَاءِ أَنَّ لَهُمْ تَنْفَعًا وَضَرًّا وَنُشْقِي \* وَعَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ الْمُنَافِقُونَ \* وَعَنْ ابْنِ السَّائِبِ الْكَفَّارُ وَمِنْكُمْ فِي مَوْضِعِ الصَّفَةِ وَمِنْ التَّعْبِضِ وَأَجَازُ  
الرَّخْشَرَى أَنَّ تَكُونَ مِنَ الْبَيَانِ لِلتَّعْبِضِ قَالُ كَأَنَّهُ نَقَالَ فَذَا فَرِيقٌ كَافِرٌ وَهُمْ أَنْتُمْ \* قَالَ وَبِجُوزِ  
أَنَّ تَكُونَ فِيهِمْ مِنْ أَعْتَبَرُ كَقَوْلِهِ فَادِّ ابْتِهَاجًا إِلَى الْبَرْقَنْتَمِ مَقْتَدَانِئِي وَاللَّامُ فِي لَيْكُفَرُوا إِنْ كَانَتْ  
لِلتَّعْبِيلِ كَانِ الْمَعْنَى أَنَّ إِشْرَاكَهُمْ بِاللَّهِ سَبَبُ كُفْرِهِمْ بِدَائِي جُودِهِمْ أَوْ كُفْرَانِ نِعْمَتِهِ بِمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ  
النِّعَمِ أَوْ مِنْ كُشْفِ الضَّرِّ أَوْ مِنَ الْقُرْآنِ الْمُنْزَلِ إِلَيْهِمْ وَإِنْ كَانَتْ لِلصَّبْرِ وَرَدَةِ فَالْمَعْنَى صَارَ أَمْرُهُمْ لَيْكُفَرُوا  
وَهُمْ لَمْ يَقْصِدُوا بِأَفْعَالِهِمْ تَلْكَ أَنْ يَكْفُرُوا بِأَلْ أَمْ ذَلِكَ الْجَوَّارُ وَالرَّغْبَةُ إِلَى الْكَفْرِ بِمَا أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ أَوَّالَى  
الْكَفْرِ الَّذِي هُوَ جُودُهُ وَالشَّرُّ بِهِ وَإِنْ كَانَتْ لِلْأَمْرِ فَعِنَادُ التَّهْدِيدِ وَالْوَعْدِ \* وَقَالَ الرَّخْشَرَى  
لَيْكُفَرُوا وَافْتَحُوا بِجُوزِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْأَمْرِ الْوَاردِ فِي مَعْنَى الْخِلَافِ وَالْخِلَافَةُ وَاللَّامُ الْأَمْرَ انْتَبَى  
وَلَمْ يَتَّخِذْ كَلَامَهُ مِنْ أَلْفَاظِ الْمُعْتَرِضَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِي مَعْنَى الْخِلَافِ وَالْخِلَافَةُ \* وَقُرْ أَبَوُ الْعَالِيَةِ فَبِتَعَوُّوا  
بِأَيَّامِ الْبَائِسِينَ مِنْ تَحْتِهَا مَضُوءَةٌ مَبْنِيَّةٌ لِلْفِعْلِ مَوْكِنٌ الْمِيمُ وَهُوَ مُتَارِعٌ مَتَّعٌ خَفَّفَا وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى  
لَيْكُفَرُوا وَاحْدَتِ النُّونِ أَمَّا اللَّصْبُ عَطْفَانِ كَانِ يَكْفُرُوا مِنْصُوبًا وَالْجَزْمُ أَنَّ كَانِ بِحِزْمٍ وَمَا  
كَانَ عَطْفَانِ وَاللَّصْبُ أَنَّ كَانِ جَوَابُ الْأَمْرِ وَعَنْهُ فَسُوفَ يَمُوتُ وَيَبَالِي عَلَى النِّعَةِ وَقَدْ رَوَاهَا  
مَكْحُولُ السَّامِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ وَفِي النَّبِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّمَتُّعُ هَاهُنَا بِحِمَاةِ الدُّنْيَا

المشركون! المعتقدون  
حالة الرجا أن الهنم تنفع  
وتضر وتثقي وتسهل  
واللام في ليكفروا أن  
كانت للتعليل كان المعنى  
أن اشرا كههم بالله شيه  
كفرهم بهأى ججودهم  
أو كقران نعمته وبما  
آتيناهم من النعم أو من  
كشف الضر أو من  
القرآن المنزل الهم وان  
كانت للضرورة فالعنى  
صار أمرهم ليكفروا  
وهم لم يقصدوا بافعالهم  
تلك أن يكفر وابل آل  
أمر ذلك الجوار والرتبة  
الى الكفر بما أنعم عليهم  
أو الى الكفر الذى هو  
ججودهم والشر ليهوان  
كانت اللام شعناه التهديد  
والوعيد فسوف  
تعاون بمبالغة فى التهديد



أى الصلة العليمان تنزهه تعالى عن الولد والصاحبة وجميع ما تنسب الكفرة اليه مما لا يليق به تعالى كالنسيب والانتقال وظهوره تعالى في صورة وناسب الختم بالعزيز وهو الذى لا يوجد نظيره الحكيم الذى يضع الاشياء فى مواضعها

### ( الدر )

يشتهون من الذكور (ح) هذا الذى أجازهم من النصب تبع فيه القراء والحوثى وقال أبو البقاء وقد حكاه وفيه نظر وذهل هؤلاء عن قاعدة فى النحو وهو أن الفعل الرفع لضمير الاسم المتصل لا يتعدى إلى ضمير المتصل المنصوب فلا يجوز زيد ضرب به تر يد ضرب نفسه الا فى باب ظن واخواتها من الافعال القلبية وفقد وعدم فيجوز زيد ظنه قائما وزيد فقده وزيد عسسه والضمير المحرور بالحرف كالمنصوب المتصل فلا يجوز زيد غضب عليه تر يد غضب على نفسه فعلى هذا الذى تقرر لا يجوز النصب أو يكون التقدير ويجعلون لهم ما يشتهون فالواضح صرفع ولهم مجرور باللام فهو نظائر زيد غضب عليه

المتصل المنصوب فلا يجوز زيد ضرب به تر يد ضرب نفسه الا فى باب ظن واخواتها من الافعال القلبية أو فقد وعدم فيجوز زيد ظنه قائما وزيد فقده وزيد عسسه والضمير المحرور بالحرف كالمنصوب المتصل فلا يجوز زيد غضب عليه تر يد غضب على نفسه فعلى هذا الذى تقرر لا يجوز النصب أو يكون التقدير ويجعلون لهم ما يشتهون فالواضح صرفع ولهم مجرور باللام فهو نظائر زيد غضب عليه واذا بشر المشهور ان البشارة أول خبر يسر وهنقا فإدرا به مطلق الاخبار وأنغير البشارة وهو القدر المشترك بين الخبر السار أو المخبرين وفى هذا تنقيح لنسبهم الى الله المنزه عن الولد البنات واحدهم أكره الناس فيهن وأنفردن طبعاعنهن وظل تكون بمعنى صارو بمعنى أقام نهارا على الصفة التى تسند الى اسمها تحتل الوجهن والاطهر أن يكون بمعنى صار لان التبشير قد يكون فى ليل ونهار وقد تلحظ الحالة الغالبة وان أكثر الولادات تكون بالليل وتتأخر أخبار المولود له الى النهار وخصوصا بالانثى فيكون ظلوها على ذلك طول النهار واسوداد الوجه كناية عن العيوس والغم والتكره والفرقة التى لحقت بولادة الانثى \* قيل اذا قوى الفرح انبسط روح القلب من داخله ووصل الى اطراف ولاسيما الى الوجه لما بين القلب والدماغ من التعلق الشديد فترى الوجه مشرقا متسلا \* واذا قوى الغم انحصر الروح الى باطن القلب ولم يبق له أثر قوى فى ظاهر الوجه فبريد الوجه ويصفر ويسود ويظهر فيه أثر الارضية فنلوازم الفرح استنارة الوجه ونشراقه ومن لوازم الغم والحزن ارباداد واسوداده فذلك كنى عن الفرح بالاستنارة وعن الغم بالاسوداد وهو كظيم أى يمتلئ القلب حزنا وغما أخبر عما يظهر فى وجهه وعن ما يجتهد فى قلبه وتكظيم يحتمل أن يكون للبالغين ويحتمل أن يكون بمعنى مقبول لقوله وهو مكظوم ويقال سقاء مكظوم أى يملأه مشدود الغم وروى الاصمعي ان امرأة ولدن بنتا سمها الذلفاء فحزها وزوجها فقالت ما لأبى الذلفاء لا يأتينا \* يظل فى البيت الذى يلينا يحدان لائله البنينا \* وانما نأخذ ما يعطينا

يتوارى يحتفى من الناس ومن سوء التعليل أى الحامل له على التوارى هو سوء ما أخبر به وقد كان بعضهم فى الجاهلية يتوارى حاله الطلق فان أخبر به ذكر انتج أو أنثى حزن وتوارى أياما يدير فيها ما يصنع أى مسكه قبله حال مخوفة دل على المعنى والتقدير مفكر أو مبدى أى مسكه وذكر الضمير ملاحظة للفظ ما فى قوله من سوء ما بشر به \* وقرأ الجحدري أى مسكهها على هوان أى بدسها بالتأنيث عودا على قوله بالانثى أو على معنى ما بشر به واقعه عيسى على قراءة هوان على وزن فعال \* وقرأت فرقة أى مسكه بضمير التأنيث كبر أى بدسها بضمير التأنيث \* وقرأت فرقة على هون بفتح الهاء \* وقرأت الاعمش على سوء وهى عندي نفسه لا قراءة الخالق السواد الجامع عليه ومعنى الاسالك حسه وتريته والهون الهوان كما قال عذاب الهون والهون بالفتح الرفق واللين يشون على الارض هونا وفى قوله على هون قولان أحدهما انه حال من الفاعل وهو مرمى عن ابن عباس \* قال ابن عباس انه صفة للآب والمعنى أى مسكه مع رضاه هوان نفسه وعلى رغم أنفه \* وقيل حال من المفعول أى أى مسكهها مهانة ذليلة والظاهر من قوله أى بدسها فى التراب انه يشدها وهو ذنها حية حتى تموت \* وقيل ذسها اخفاؤها عن الناس حتى لا تعرف كالدسوس فى التراب والظاهر من قوله الاساء ما يحكمون رجوعه الى قوله ويجعلون لله البنات الآية أى ساء ما يحكمون فى نسبهم الى الله ما هو مستكره عندهم فافزعن طبعهم بحيث لا يحفلون بنسبتهم اليهم ويشدونهن استكفا فامنهن وينسبون اليهم

﴿ ولو يؤاخذ الله الناس ﴾ لما حكى تعالى عن الكفار عظيم ما ارتكبه من الكفر ونسبة التوالة بين تعالى أنه بهم ولم يعاجلهم بالعقوبة اظهار الفضله ورحمته ﴿ ويؤاخذهم بما ارتكبوا ﴾ واخذوا الظاهر أنه بمعنى الجرد الذي هو أخذوا الضمير في عليهما عائد على غير مذكور وولد على أنه الأرض قوله من دابة لأن الديب من الناس لا يكون الا في الأرض والظاهر عموم من دابة في تلك الصالح بالطلع فكان تلك جميع ما يدب على الأرض حتى الجماعات في جحرها ﴿ ولكن يؤخرهم ﴾ تقدم نظيره في الاعراف وما في ما يكرهون لمن يعقل وأرد بها النوع كقوله تعالى فأنكحوا ما طاب لكم ومعنى ويجعلون بصفونه بذلك يحكمون به وأن لهم الحسن بدل من الكذب أو على اسقاط الحرف ( ٥٥٥ ) أي بان لهم وتقدم الكلام في لاجرم مفرطون قال

الفراء تقول العرب أفرطت منهم ناسا أي خلفتهم ونسبتهم وقيل يخلفون متركون في النار ثم أخبر تعالى بارسال الرسل الى أمة من قبل أمستك مقبها على ذلك ومؤكدا بالقسم وبقد التي تقتضي تحقيق الأمر على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان بنا له بسبب جهالات قومه ونسبتهم الى الله مالا يجوز ﴿ فزين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ من تادمهم على الكفر ﴿ فبوءوا لهم اليوم ﴾ حكاية حال ماضية أي لناصرهم في حياتهم الا هو أو عبر باليوم عن وقت الارسل ومحاوره الرسل لهم أو حكاية حال آتية وهو يوم القيامة وأل في اليوم للعهد وهو اليوم المشهور فبوءوا لهم في

الذكر كما قال الحكم الذكر وله الاثني ﴿ وقال ابن عطية ومعنى الآية يدبر أي عكس هذه الاثني على هوان بتجديله أم يشدها فدفنها حية فهو الدس في التراب ثم استقبح الله سوء فعلهم وحكمهم بهذا في بناتهم ورزق الجميع على الله انتهى فعلق الأسماء ما يحكمون بصنعهم في بناتهم مثل سوء ﴿ قيل مثل معنى صفة أي صفة السوء وهي الحاجة الى الاول والذكر كور وكراهة الاثبات وواحد من خشية الاملاق وافرارهم على أنفسهم بالشئ البالغ والله المثل الاعلى أي الصفة العليا وهي التي عن العالمين والنزاهة عن سمات المجدبين ﴿ وقيل مثل السوء هو وصفهم الله تعالى بأن له البنات وسماه مثل السوء لنسبتهم الولد الى الله وخصوصا على طريق الاثبات التي هم يستكفون منها ﴾ وقال ابن عباس مثل السوء النار ﴿ وقال ابن عطية قالت فرقتهم معنى صفة أي هؤلاء صفة السوء والله الوصف الاعلى وهذا لا ينظر اليه لأنه خروج عن اللفظ بل قوله مثل على باب وذلك أنهم اذا قالوا ان البنات لله فقد جعلوا لله مثالا للبنات من البشر وكثرة البنات مكره عندهم فمما هو المثل السوء والذي أخبر الله تعالى أنهم لم وليس في البنات فقط بل لما جعلوه المثل البنات جعله هو لم على الاطلاق في كل سوء ولا غاية أبعد من عذاب النار وقوله والله المثل الاعلى على الاطلاق أي الكمال المستثنى ﴿ وقال قتادة المثل الاعلى لاله الا الله انتهى وقول قتادة مروى عن ابن عباس ولما تقدم قوله ويجعلون لله البنات الآية تقدم ما نسبوا الى الله وأتى ثانيا ما كان منسوباً لأنفسهم وبدأنا بقوله الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء وأتى بعد ذلك بما يقابل قوله سبحانه وتعالى من التزبه وهو قوله والله المثل الاعلى وهو الوصف المنزه عن سمات الحدوث والتولد وهو الوصف الاعلى الذي ليس يشركه فيه غيره وناسب الختم بالعزب وهو الذي لا يوجد نظيره الحكيم الذي يضع الاشياء مواضعها ﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ ويجعلون لله ما يكرهون ووصف أنفسهم الكذب أن لهم الحسن لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون ﴿ ثالثا لقد أرسلنا الى أمة من قبل فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولم عذاب أليم ﴾ وما نزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴿ والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ان في ذلك آية لقوم يسمعون ﴾ لما حكى الله تعالى عن الكفار عظيم ما ارتكبه من الكفر ونسبة التوالة بين تعالى أنه بهم ولم يعاجلهم

( ٦٤ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان - خامس ) ذلك اليوم أي قربتهم وبئس القرن والظاهر عود الضمير في وليهم الى أم قبل ويجوز أن يرجع الضمير الى مشركي قريش وأنهم زين لهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لانهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أي فهو وليهم أي ولي أمثالهم اليوم انتهى وهذا فيه بعدلا خلافا للضام من غير ضرورة تدعو الى ذلك ولا الى حذف المضاف بل الضمير في الظاهر عائد الى أم واللام في تبين لأم التعليل والكتاب القرآن والذين اختلفوا فيه من الشرك والتوحيد والجبر والقدر واثبات المعاد ونفيه وغير ذلك مما يعتقدون من الأحكام ككفرهم بالبعيرة وتحليل الميتة والدم وغير ذلك من الأحكام ﴿ وهدى ورحمة ﴾ في موضع نصب على أنهم ما يفعلون من أجله وانتصاب الاتحاد للفاعل في الفعل وفيه لأن المنزل

هو الله تعالى وهو الهادى والراح ودخلت اللام في لتبين لاختلاف الفاعل لان المنزل هو الله تعالى والتبيين مسند للخطاب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزخشرى معطوفان على محل لتبين انتهى ليس به صـح لأن محله ليس نصبا فيعطف منصوب عليه ألا ترى أنه لو نصبه لم يجز لاختلاف الفاعل **﴿ والله أنزل من السماء ماء ﴾** الآية لما ذكر تعالى أنزال الكتاب المبين كان القرآن حياة الارواح وشفاء لما في الصدور من علل العقائد ولذلك ختم بقوله يؤمنون أى يصدقون والتصديق محله القلب ذكر أنزال المطهر الذى هو حياة الاجسام وسبب لبقائها ثم أشار بأحياء الارض بعد موتها الى احياء القلوب بالقرآن كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه فكما تصير الارض خصرة بالنبات نضرة بعد همودها كذلك القلب يحيى بالقرآن بعد أن كان ميتا بالجهل ولذلك ختم بقوله يسمعون أى هذا التشبيه المسار اليه والمعنى سماع انصاف

بالمقوبة اظهار الفضله ورحته و يؤاخذهم ضارعه أخذوا الظاهر انه بمعنى المجرد الذى هو أخذ **﴿ وقال ابن عطية كان أحد المؤاخذين يأخذ من الآخر امامه مصبة كماهى في حق الله تعالى أو باذابة في جهة المخلقين فيأخذ الآخر من الأول بالمعاقبة والجزاء انتهى والظاهر عموم الناس ﴾** وقيل أهل مكة والبلاء في نظامهم للسبب وظاهرهم كفرهم ومعاصيهم والضمير في عليها عائد على غيرهم كور ودل على انه الارض قوله من دابة لأن الديب من الناس لا يكون الا في الارض فهو كقوله فأترن بدنقا أى بالمكان لأن والعاديات معلوم انها لا تعدو الا في مكان وكذلك الاثارة والنقع والظاهر عموم من دابة فهم لك الصالح بالطالح فكان بهلك جميع ما يدب على الارض حتى الجمعان في جحرها قاله ابن مسعود **﴿ قال قتادة وقد فعل تعالى في زمن نوح عليه السلام ﴾** وقال السدى ومقاتل اذا قحط المطر لم تنق دابة الاهلكت وسمع أبوهريرة جلا يقول ان الظالم لا يضر الانفسه فقال بلى والله حتى ان الجبارى لتخوف في وكرها بنظم الظالم وهذا نظير واتقوا فتنة الآية والحديث أمهك وفيها الصالحون **﴿ وقال ابن السائب واختاره الزجاج من دابة من الانس والجن ﴾** وقال ابن جريج من الناس خاصة **﴿ وقالت فرقة منهم ابن عباس من دابة من مشرك يدب عليها ولكن يؤخرهم الى أجل الآية تقدم تفسير ما يشبهه في الاعراف وما في ما يكرهون لمن يعقل وأرديها النوع كقوله فانكحو ما طاب لكم ومعنى ويجعلون يصفونه بذلك ويحكمون به ﴾** وقال الزخشرى ما يكرهون لأنفسهم من النبات ومن شركاء في رئاستهم ومن الاستحقاق برسلهم والهاون برسالاتهم ويجعلون له أرذل أموالهم ولأصنامهم أكرما ووصف ألسنتهم مع ذلك أن لهم الحسنى عند الله كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى انتهى **﴿ وقال مجاهد الحسنى قول قرش لنا البنون يعني قالوا لله البنات ولنا البنون ﴾** وقيل الحسنى الجنوة يؤيده لاجرم ان لم النار والمعنى على هذا يجعلون لله المكره ويدعون مع ذلك انهم يدخلون الجنة كما تقول أنت تعصى الله وتقول مع ذلك انك تجوز أى ذنا بعيد مع هذا وهذا القول لا يتأتى الا بمن يقول بالبعث وكان فهم من يقول به أو على تقدير ان كان ما يقول من البعث صحيحا وان لهم الحسنى بدل من الكذب أو على اسقاط الحرف أى بأن لهم **﴿ وقرأ الحسن ومجاهد باختلاف ألسنتهم بالمكان التاء وهى لغة جميع لسانا المذ كرحو حجار وأجرة وفي التائى ألسن كذراع وأذرع ﴾** وقرأ ما ذ بن جبل وبعض أهل الشام الكذب بضم الكاف والذال والبلاء صفة للالسن جمع كدوب كصبر ووصبر وهو مقيس أوجع كاذب كشارف وشرف ولا ينقاس وعلى هذه القراءة ان لهم مفعول نصف وتقدم الكلام في لاجرم أن **﴿ وقرأ الحسن وعيسى بن عمران لم يكسر الهمزة وان جواب قسم أغنت عنه لاجرم ﴾** وقرأ ابن عباس وابن مسعود وأبو رجاء وشيبة ونافع وأكثرا أهل المدينة مفردون بكسر الراء من أفرط حقيقة أى متجاوزون الحد في معاصي الله وباقى السبعة والحسن والأعرج وأصحاب ابن عباس ونافع في رواية بفتح الراء من أفرطه الى كذا فدمته معدى بالهمزة من فرط الى كذا تقدم اليه **﴿ قال القطاى واستعجلونا وكأنا ومن محببتنا ﴾** كما تعجل فرط لوراد ومنه انافر طمكم على الحوض أى متقدمكم **﴿ وقال ابن حبيب ومجاهد وابن أبى هند مفردون مخلفون متر وكون في النار من أفرط فلانا خالفى اذا خلفته ونسبته ﴾** قال أبو البقاء تقول العرب أفرطت منهم ناسا أى خلفتهم ونسبتهم **﴿ وقرأ أبو جعفر مفردون مشدد من فرط أى مقصرون مضيعون وعن أيضا فحق الراء وشدها أى مقدمون من فرطه المعنى بالتضعيف من فرط بمعنى تقدم ثم أخبر**

وتدبر وملاحظة هذا المعنى والله أعلم لم يحتم بقوله يصرون وان كان انزال المطر مما يصير ويشاهد \* وان لكم في الأنعام لعبرة \* الآية لما ذكرتم الى احياء الارض بعد موتها ذكر ما ينشأ عن المطر (٥٠٧) وهو حياة الانعام التي هي ما ألوف العرب بما تنالونه من

النبات النابت عن النبت المطر ونبت على العبرة العظيمة وهو خروج اللبن من بين فرث ودم والفرث كثيف ما يسقى من الماء كولي في الكرش والامعاء وذكر في قوله بما في بطونه ولا ضعف في ذلك من هذه الجهة لأن التأنيت والتذكير باعتبار وجهين وأعاد الضمير مذكرا مراعاة للجنس لأنه اذا صح وقوع المفرد الدال على الجنس مقام جمعه جاز عوده عليه مذكرا كقولهم هو أحسن الفتيان وأنبه لأنه يصح هو أحسن فتيان وان كان هنا لا ينقاس

(الدر)

(ش) ويجوز أن يرجع الضمير الى شركي قريش وأنه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم (ح) هذا فيه بعد لاختلاف الضائر من غير ضرورة تدعو الى ذلك ولا الى حذف المضاف بل الضمير في الظاهر عائذ الى أم

تعالى بارسال الرسل الى أمم من قبل أممك مقسما على ذلك ومؤكد بالقسمة وبقدالتى تقتضى تحقيق الامر على سبيل التسليط للرسول صلى الله عليه وسلم لما كان بنا له بسبب جهالات قومه ونبتهم الى الله لما لا يجوز فنزلهم الشيطان أعمالهم من تبادهم على الكفر فهو ولهم اليوم حكاية حال ماضية أى لا تناصر لهم في حياتهم الا هو أو عبر باليوم عن وقت الارسال ومحاوره الرسل لهم أو حكاية حال آتية وهى يوم القيامة وأل في اليوم العله وهو اليوم المشهود ولهم في ذلك اليوم أى قريشهم وبش القرين والظاهر عود الضمير في ولهم الى أمم \* وقال الزنخشري ويجوز أن يرجع الضمير الى مشركي قريش وأنه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم انتهى وهذا فيه بعد لاختلاف الضائر من غير ضرورة تدعو الى ذلك ولا الى حذف المضاف واللام في لتبين لأم التعليل والكتاب القرآن والذي اختلفوا فيه من الشرك والتوحيد والجبر والقدر واثبات المعاد ونفيه وغير ذلك مما يعتقدهون من الأحكام كتحريم العبرة وتحليل الميتة والدم وغير ذلك من الاحكام وهدى ورحمة في موضع نصب على أنهم مفعول من أجله وانتصبا لاتحاد الفاعل في الفعل وفيه مالا نال المنزل هو الله وهو الهادى والراحم ودخلت اللام في لتبين لاختلاف الفاعل لان المنزل هو الله والتبين مسند للخطاب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وقول الزنخشري معطوف على محل لتبين ليس بصحيح لان محله ليس نصبا فيعطف منصوب عليه ألا ترى أنه لو نصب لم يحز لاختلاف الفاعل \* والله أنزل من السماء ماء قال أبو عبد الله الرازي المقصود من القرآن أربعة الالهيات والنبوات والمعاد والقدر والأعظم منها الالهيات فابتدأ في ذكر دلائلها بالأجرام الفلكية ثم بالانسان ثم بالحيوان ثم بالنبات ثم بأحوال البحر والأرض ثم عاد الى تقدير الالهيات فبدأ بذكر الفلكيات انتهى ملخصا \* وقال ابن عطية لما أمره بتبيين ما اختلف فيه قصص العبر المؤدية الى بيان أمر الروية فبدأ بنعمة المطر التي هي أبين العبر وهى مسالك الحياة وهى في غاية الظهور ولا يختلف فيها عاقل انتهى ونقول لما ذكر انزال الكتاب للتبيين كان القرآن حياة الارواح وشفاء لما في الصدور من علل العقائد ولذلك ختم بقوله لقوم يؤمنون أى يصدقون والتصديق محله القلب فكندا انزال المطر الذى هو حياة الأجسام وسبب لبقائهم آثارا باحياء الأرض بعد موتها الى احياء القلوب بالقرآن كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه فكأثير الأرض خضرة بالنبات نضرة بعد موتها كذلك القلب يحيا بالقرآن بعد أن كان ميتا بالجهل وكذلك ختم بقوله يسمعون هذا التشبيه المشار اليه والمعنى سماع انصاف وتدبر وملاحظة هذا المعنى والله أعلم لم يحتم بقوله يصرون وان كان انزال المطر مما يصير ويشاهد \* وقال ابن عطية وقوله يسمعون يدل على ظهور هذا المعترف به وتبين أنه لا يحتاج الى نظر ولا تفكير وانما يحتاج البتة الى أن يسمع القول فقط \* وان لكم في الأنعام لعبرة تسقيكم بما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا مثالا للشاربين \* وأوحى ربك الى النحل أن اتخذنى من الجبال بيوتا

وهدى ورحمة مما في موضع نصب على أنهم مفعول من أجله وانتصبا لاتحاد الفاعل في الفعل وفيه مالا نال المنزل هو الله وهو الهادى والراحم ودخلت اللام في لتبين لاختلاف الفاعل لأن المنزل هو الله والتبين هو مسند للخطاب وهو الرسول (ش) معطوفان على محل لتبين (ح) ليس بصحيح لان محله ليس نصبا فيعطف منصوب عليه ألا ترى أنه لو نصب لم يحز لاختلاف الفاعل

عند سبويه انما يقتصر فيه على مقالة العرب قال الزخشرى ذكر سبويه الانعام في باب ما لا ينصرف من الأسماء المفردة على أفعال كقولهم ثوب أ كياش ولذلك رجع الضمير اليه مفردا انتهى قال سبويه وأما أفعال فقيدها للواحد فقول سبويه

(الدر) ذكر سيبويه الانعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة على أفعال كقولهم ثوب أ كياش ولذلك رجع الضمير اليه مفردا وأما في بطوننا في سورة المؤمنين فلان معناه الجمع ويجوز أن يقال في الانعام وجهان أحدهما أن يكون تكسيرهم كالاجال في جبل وان يكون اسما مفردا مقضيا لمعنى الجمع كما فاذا ذكر فمكنا ذكرهم في قوله في كل عام نعم نحوونه \* بلقحه قوم وتنبؤونه \* وإذا أنت ففقه وجهان انه تكسير نعم وانه في معنى الجمع (ح) أما ما ذكر عن سيبويه ففي كتابه في هذا باب ما كان على مثال مفاعل ومفاعيل مانصه وأما أجال وفلس فانها تنصرف وما أشبهها لانها ضارعت الواحد ألا ترى انك تقول أقوال وأقواليل واعراب وأعاريب وأيد وأياد فنه الأحر ف يخرج الى مثال مفاعل ومفاعيل كما يخرج الى الواحد اذا كسر للجمع وأما مفاعل (٥٠٨) ومفاعيل فلا تكسر فخرج الجمع الى بناء غير هذا لأن

ومن الشجر ومما يعرشون \* ثم كلى من كل الثمرات فأسل سبل ربك ذللا يخرج من بطون  
شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك آية لقوم يتفكرون \* فلما ذكرا لله تعالى احياء  
الأرض بعدهم وهذا كرم ما ينشأ عن ما ينشأ عن المطر وهو حياة الأنعام التي هي مأوى العرب بما  
يتناولوه من النبات الناشئ عن المطر ونسب على العبرة العظيمة وهو خروجه اللين من بين فرث ودم  
\* وقرأ ابن مسعود بخلاف الحسن وزيد بن علي وابن عامر وأبو بكر ونافع وأهل المدينة نسقيكم  
هنا وفي قد أفلح المؤمنون بفتح النون مضارع سقى وباقى السبعة بضمها مضارع أسقى وتقدم الكلام  
في سقى وأسقى في قوله فأسقينا كوه \* وقرأ أبو رجاء يسقيكم بالياء مضمومة والضمير عائد على الله  
أي يسقيكم الله \* قال صاحب اللوامح ويجوز أن يكون مستند إلى النعم وذكر لان النعم مما يذكر  
ويؤنس ومعناه وان لكم في الانعام نعماً يسقيكم أي يجعل لكم سقياً انتهى \* وقرأت فرقة الباء  
مفتوحة منهم أبو جعفر \* قال ابن عطية وهي ضيقة انتهى وضعفها عنده والله أعلم من حيث أنت  
في نسقيكم وذكر في قوله بما في بطونه ولا ضعف في ذلك من هذه الجهة لان التأنيث والتذكير  
باعتبار وجهين وأعاد الضمير ذكر كرام أعاد للجنس لانه اذا صرح وقوع المفرد الدال على الجنس  
مقام جمعه جاز عوده عليه مذكراً كقولهم هو أحسن الفتيان وأنبأه لانه يصح هو أحسن فتى وان  
كان هذا الينقاس عند سيبويه انما يقتصر فيه على ما قالته العرب \* وقيل جمع التكسير فيما لا يعقل  
يعامل معاملة الجماعة ومعاملة الجمع فيعود الضمير عليه مفرداً كقوله  
\* مثل الفراع نبتت حواصله \* وقيل أفرد على تقدير المذكور كما يفرد اسم الإشارة بعده  
الجمع كما قال

هذا البناء هو الغاية فلما  
ضارعت الواحد صرقت  
ثم قال وكذلك الفعل لو  
كسرت مثل الفلاس لان  
تجمع جمعا لآخرجه الى  
جدا نداء ركوب وركائب  
ولو فعلت ذلك بمفاعل  
ومفاعل لم يحاو زهدا  
البناء ويقوى ذلك ان  
بعض العرب يقول أنى  
لوالواحد فيضم الأنف وأما  
أفعال فقد يقع للواحد من  
عرب من يقول هو الانعام  
قال الله جل ثناؤه وعز  
نسقيكم كما في بطون وقال  
أبو الخطاب سمعت العرب  
يولون هذا ثوب أ كماش

انتهى والذي ذكره سيبويه هو الفرق بين مفاعل ومفاعيل وأفعال وفعل وان كان للجميع أثبتة للجمع من حيث ان مفاعل ومفاعيل لا يجتمعان وأفعال وفعل قد يجزجان الى بناء شبيهه مفاعل أو مفاعيل فلما كانا قد يجزجان الى ذلك انصرفا ولم ينصرفا كمفاعل ومفاعيل لشبه ذلك بالمفرد من حيث انه يمكن جمعها وامتناع هذين من الجمع ثم قوى شبهها بما يفر دبان بعض العرب قال أى أى يضم الهمزة يعنى انه قد جاء نادر افعول من غير المصدر للمفرد بان بعض العرب قد توقع أفعالا للواحد من حيث أقر الضمير فتقول هو الأنعام واتمى ان ذلك على سبيل الجواز لان الأنعام فى معنى النعم والنعم مفرد \* قال تركنا الخيل والنعم المقدى \* وقلنا للنساء بها أقمى \* ولذلك قال سيبويه أى أفعال فقد تنفع للواحد فتقول سيبويه فقد تنفع للواحد دليل على أنه ليس ذلك بالوضع قول الزمخشري انه ذكره فى الاسماء المفردة على أفعال تحريف فى اللفظ وفهم عن سيبويه ما لم يردده يدل على ما قلناه ان سيبويه به حين ذكر أثبتة الأسماء المفردة نص على ان أفعالا ليس من أثبتها قال سيبويه به فى باب ما لحقته از واتم من الثلاثة وليس فى الكلام أفعيل ولا أفعول ولا أفعال ولا أفعيل ولا أفعال الا ان تكسر عليه أسماء للجمع انتهى فهذا نص منه على ان أفعالا لا يكون فى الابهية المفردة



فقد يقع الواحد دليل على أنه ليس ذلك بالوضع وقول الزمخشري أنه ذكر في الأسماء المفردة على أفعال تحريفي في اللفظ وفهم عن سيبويه ما مررده وبدل على ما قلناه أن سيبويه حين ذكر أبنية الأسماء المفردة نص على أن أفعالا ليس من أبنيتها قال سيبويه في باب ما لحقته الزوائد من بنات الثلاثة وليس في الكلام أفعيل ولا أفعول ولا أفعيل ولا أفعال إلا أن يكسر عليه أسماء للجمع انتهى فهذا نص منه على أن أفعالا لا يكون في الأبنية المفردة وما ذكر تعالى ما من به من بعض منافع الحيوان ذكر ما من به من بعض منافع النبات ومن ثمرات متعلق بتخزون ومنه بدل من قوله من ثمرات لأنه جمع يقع مكانه المفردة كأنه قيل ومن ثمر التخييل كما ذكرنا في أفراد الضمير في قوله بما في بطونه لوقوع لنعم مكان الانعام والسكر في اللفظ آخر قال الشاعر  
 بشب الصبحة وبش  
 الشرب شرهم  
 إذا جرى منهم المراء والسكر  
 وان لكم في الأنعام العبرة  
 ناسب الختم بقوله يعقلون

فها خطوط من سواد وبقي \* كأنه في الجلد توليع الرق  
 فقال كأنه وقدر بكان المذكور \* قال الكسائي أي في بطون ما ذكرنا \* قال المبرد وهذا سائق في القرآن تعالى إن هذه تذكرة فمن شأه ذكره أي ذكر هذا الشيء \* وقال فاما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي أي هذا الشيء الطالع ولا يكون هذا الا في التأنيث المجازي لا يجوز جاريته ذهب \* وقالت فرقة الضمير عائدة على البعض اذ المذكور لا لبان لها فكان العبرة انما هي في بعض الانعام \* وقال الزمخشري ذكر سيبويه الانعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة على أفعال كقولهم ثوب أ كياش ولذلك رجع الضمير اليه مفردا وأما في بطونها في سورة المؤمنين فلائن معناه الجوع ويجوز أن يقال في الانعام وجهان أحدهما أن يكون تكسير نعم كالأجبال في جبل وأن يكون اسما مفردا متصفا للمعنى الجمع كنعم فاذا ذكر فكأنه كنعم في قوله في كل عام نعم تحوونه \* يا قحجه قوم وينتحوونه  
 واذا أنت ففيه وجهان انه تكسير نعم وانه في معنى الجمع انتهى وأما ما ذكره عن سيبويه في كتابه في هذا في باب ما كان على مثال مفاعل ومفاعيل مانصه وأما أجال وفلوس فانه انصرف وما أشبهها لانها ضارعت الواحد ألا ترى أنك تقول أقوال وأقاول وعراب وأعاريب وأبد وأياد فهذه الاخر في تخرج الى مثال مفاعل ومفاعيل كما يخرج اليه الواحد اذ كسر للجمع وأما مفاعل ومفاعيل فلا يكسر فيخرج الجمع الى بناء غير هذا لان هذا البناء هو الغاية فلما ضارعت الواحد صرفت ثم قال وكذلك الفعول لو كسرت مثل الفلوس لان تجمع جم الاخر جتسه الى فاعل كما تقول جردود وجداث وركوب وركائب ولو فعلت ذلك بمفاعل ومفاعيل لم يجاوز هذا البناء ويقوى ذلك ان بعض العرب يقول أي الواحد فيضم الألف وأما أفعال فقد تقع للواحد من العرب من يقول هو الانعام قال جل ثناؤه وعز نسقيكم بما في بطونه \* وقال أبو الخطاب سمعت العرب يقولون هذا ثوب أ كياش انتهى والذي ذكره سيبويه هو الفرق بين مفاعل ومفاعيل وبين أفعال وفعول وان كان الجميع أبنية للجمع من حيث ان مفاعل ومفاعيل لا يجمعان وأفعال وفعول قد يخرجان الى بناء شبه مفاعل أو مفاعيل لشبه ذينك بالمفرد من حيث انه يمكن جمعها وامتناع هذين من الجمع ثم قوى شبهها بالمفرد بأن بعض العرب قال في أي في بضم الهمزة يعني أنه قد جاء نادر أفعول من غير المصدر للمفرد وأن بعض العرب قد يوقع أفعالا للواحد من حيث أفرد الضمير فتقول هو الانعام وانما يعني ان ذلك على سبيل المجاز لأن الانعام في معنى النعم كما قال الشاعر  
 تركنا الخيل والنعم المفدى \* وقلنا للنساء بها أقمي  
 ولذلك قال سيبويه وأما أفعال فقد تقع للواحد دليل على انه ليس ذلك بالوضع فتقول الزمخشري انه ذكره في الأسماء المفردة على أفعال تحريفي في اللفظ وفهم عن سيبويه ما مررده وبدل على ما قلناه ان سيبويه حين ذكر أبنية الأسماء المفردة نص على ان أفعالا ليس من أبنيتها قال سيبويه في باب ما لحقته الزوائد من بنات الثلاثة وليس في الكلام أفعيل ولا أفعول ولا أفعال ولا أفعيل ولا أفعال إلا أن يكسر عليه أسماء للجمع انتهى فهذا نص منه على أن أفعالا لا يكون في الأبنية المفردة ونسقيكم كما في بطونه تبين العبرة \* وقال الزمخشري وهو استئناف كما به قيل كيف العبرة فقيل نسقيكم من بين فرث ودم أي يغلق الله اللبن وسطا بين الفرث والدم يكتفانه ويبنه وينهمارنخ من قدرة الله لا يبنى أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله انتهى قال ابن عباس اذا

استقر العلف في الكرش صار أسفله قرناً يقي فيها وأعلاه دما يجري في العروق وأوسطه لبنا يجري في الضرع \* وقال ابن جبير الفرت في أوسط المصارين والدم في أعلاها واللبن بينهما والكبد يقسم الفرت إلى الكرش والدم إلى العروق واللبن إلى الضرع \* وقال أبو عبد الله الرازي قال المفسرون المراد من قوله من بين فرت ودم هو أن هذه الثلاثة تتولد في موضع واحد فالفرت يكون في أسفل الكرش والدم في أعلاه واللبن في الوسط وقد دللنا على أن هذا القول على خلاف الحس والخبرة وكان الرازي قد قدم أن الحيوان يذبح ولا يرى في كرشه دم ولا لبناً بل الحق أن الغذاء إذا تناولته الحيوان وصل إلى الكرش وانطج وحصل الهضم الأول فيه فما كان منه كثيراً نزل إلى الأمعاء وصافياً انحدر إلى الكبد فينطج فيها ويصير دماً وهو الهضم الثاني مخلوطاً بالصغراء والسوداء وزيادة المائية فتذهب الصغراء إلى المرارة والسوداء إلى الطحال والماء إلى الكلى وخالص الدم يذهب إلى الأوردة وهي العروق انبثقت من الكبد فيحصل الهضم الثالث وبين الكبد وبين الضرع عروق كثيرة تنصب الدم من تلك العروق إلى الضرع وهو لم رخو أيضاً فينقل من صورة الدم إلى صورة اللبن فيها وهو الصنع في كيفية تولد اللبن انتهى ملخصاً \* وقال أيضاً وأما نحن فنقول المراد من الآية هو أن اللبن انما يتولد من بعض أجزاء الدم والدم انما يتولد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرت وهي الأشياء المأكولة الحاصلة في الكرش فاللبن متولد مما كان حاصلاً في الفرت أولاً ثم بما كان حاصلاً في الفرت من الدم ثانياً انتهى ملخصاً أيضاً والذي يظهر من لفظ الآية أن اللبن يكون وسطاً بين الفرت والدم والبنية يحتمل أن تكون باعتبار المكانية حقيقة كما قاله المفسرون وادعى الرازي أنه على خلاف الحس والملاحظة ويحتمل أن تكون البنية مجازية باعتبار تولده من ما حصل في الفرت أولاً وتولده من الدم النائش من لطيف ما كان في الفرت ثانياً كما قرره الرازي ومن الأولى التبعض متعلقة بنسقيكم والثانية لابتداء الغاية متعلقة بنسقيكم وجاز نعلقه ما يعمل واحداً لاختلاف مدلوليهما ويجوز أن يكون من بين في موضع الحال فتعلق بمخدوف لأنه لو تأخر لكان صفة أي كائن من بين فرت ودم ويجوز أن يكون من بين فرت بدلاً من ما في بطونه \* وقرأت فرقة سيفاً بتشديد الباء وعيسى بن عمر سيفاً مخففاً من سيفين كهيئ الخفف من هين وليس بفعل لازم كان يكون سوغاً والسائغ السهل في الحلق اللذيذ وروى في الحديث أن اللبن لم يشرق به أحد قط ولما ذكر تعالى ما من به من بعض منافع الحيوان ذكر ما من به من بعض منافع النبات والظاهر تعلق من ثمرات بتخذه وكررت من التأكيد وكان الضمير مفرداً راعياً لمخدوف أي ومن عصير ثمرات أو على معنى الثمرات وهو الثمر أو بتقدير من المذكور \* وقيل تعلق بنسقيكم فيكون معطوفاً على ما في بطونه أو بنسقيكم مخدوف دل عليها بنسقيكم المتقدمة فيكون من عطف الجمل والذي قبله من عطف المفردات إذا اشتركا في العامل \* وقيل معطوف على الانعام أي ومن ثمرات التخيل والاعناب عبرة ثم بين العبرة بقوله تتخذون \* وقال الطبري التقدير ومن ثمرات التخيل والاعناب ما تتخذون مخدوف ما هو لا يجوز على مذهب البصر بين وقال الزنجشيري ويجوز أن يكون صفة موصوف مخدوف كقوله \* بكفي كان من أرني البشر \* تقديره ومن ثمرات التخيل والاعناب ثم تتخذون منه انتهى وهذا الذي أجازة قاله الخواري قال أي وإن من ثمرات وإن شئت شئ بالرفع بالابتداء ومن ثمرات خبره انتهى والكسري في اللغة الخمر \* قال الشاعر  
بئس الصحابة وبئس الشربشربهم \* إذا جرى منهم المزاء والسكر

لأنه لا يعتبر إلا ذوو العقول كما قال تعالى إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار وانظر إلى الأخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان اللبن لا يحتاج إلى معالجة من الناس أخبر عن نفسه بقوله نسقيكم ولما كان السكر والرزق الحسن يحتاج إلى معالجة قال تتخذون فأخبر عنهم باتخاذهم منه السكر والرزق الحسن ولأمر ما عجزت العرب العرباء عن معارضته ولما ذكر تعالى المنة باللبن المشروب وغيره أتم النعم بذكر العسل ولما كانت المشروبات من اللبن وغيره هو الغالب في الناس أكثر من العسل قدم اللبن وغيره عليه وقدم اللبن على ما بعده لأنه المحتاج إليه كثيراً وهو الدليل على الفطرة ولذلك اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى به وعرض عليه اللبن والخمر والعسل وجاء ترتيبها في الجنة لهذه الآية في إخراج اللبن من النعم والسكر والرزق الحسن من ثمرات التخيل والاعناب والعسل من التحل دلائل

\* وقال الزمخشري سميت بالمصدر من سكر سكرًا وسكرًا نحو رشدا ورشدا \* قال الشاعر  
وجأنا بهم سكر علينا \* فأجلى اليوم والسكران صاحي  
وقال ابن مسعود وابن عمر وأبو زين والحسن ومجاهد والشعبي والغصني وابن أبي ليلى والكلبي  
وابن جبير وأبو ثور والجمهور وهذه الآية مكية نزلت قبل تحريم الخمر حرمت بالمدينة فيمنسوخة  
\* قال الحسن ذكر الله نعمته في السكر قبل تحريم الخمر \* وقال ابن عباس هو الخلل بلغة الحبشة \*  
وقيل العصير الخلو الحلال وسمى سكرًا باعتبار ما له إذا نزل \* وقال أبو عبيدة السكر الطعم يقال هذا  
سكر لك أي طعم واختاره الطبري قال والسكر في كلام العرب ما يطعم \* وأنشد أبو عبيدة  
\* جعلت أعراض السكرام سكرًا \* أي تنقلت بأعراضهم \* وقيل هو من الخمر وأنه إذا ابتلوا  
في أعراض الناس فكانت تخمر بها قاله الزمخشري وتبع الزجاج قال يصف أنه يخمر بعبوب الناس  
وعلى هذه الأقوال لا نسخ \* وقال الزجاج قول أبي عبيدة لا يصح وأهل التفسير على خلافه \* وقيل  
السكر ما لا يسكر من الانبذة \* وقيل السكر النيد وهو عصر العنب والزبيب والخمر إذا طبع حتى  
يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة إلى حد السكر انتهى وإذا أريد بالسكر  
الخمر فقد تقدم أن ذلك منسوخ وإذا لم يقل بنسخ فقيل جمع بين العتاب والمنعة يعني بالعتاب على اتخاذ  
ها يحرم وبالله تعالى على اتخاذ ما يحل وهو الخمر والزبيب والخمر \* وقال الزمخشري ويجوز أن  
يجعل السكر رزقًا حسنًا كأنه قيل يتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن انتهى فيكون من عطف  
الصفات وظاهر العطف المغابرة ولما كان مفتاح الكلام وأن لكم في الأنعام لعبرة تناسب الختم بقوله  
يعقلون لأنه لا يعتبر الاذواء العقول كما قال ان في ذلك لعبرة لأولى الالباب وانظر إلى الاخبار عن نعمة  
اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان اللبّن لا يحتاج إلى معالجته من الناس أخبر عن نفسه تعالى  
بقوله نسقيكم ولما كان السكر والرزق الحسن محتاج إلى معالجة قال يتخذون فأخبر عنهم باتخاذهم  
منه السكر والرزق ولأمر ما عجزت العرب العرباء عن معارضته وما ذكر تعالى المنّة بالمشر وب  
اللبن وغيره أتم النعمة بذكر العسل النحل ولما كانت المشر وبات من اللبّن وغيره هو الغالب في  
الناس أكثر من العسل قدم اللبّن وغيره عليه وقدم اللبّن على ما بعده لأنه المحتاج إليه كثير وهو  
الدليل على الفطرة ولذلك اختاره الرسول صلى الله عليه وسلم حين أسرى به وعرض عليه اللبّن  
والخمر والعسل وجاء ترتيبها في الجنة لهذه الآية قال تعالى وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر  
لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى في إخراج اللبّن من السم والسكر والرزق الحسن من  
ثمرات التخيّل والاعتاب والعسل من النحل دلالتى باهرة على الاولوية والقدرة والاختيار والايحاء  
هنا الإلهام والالقاء في روعها وتعليمها على وجهه تعالى أعلم بكنهه لاسيما إلى الوقوف عليه  
والنحل جنس واحدة تحلة ويؤنث في لغة الحجاز ولذلك قال أن اتخذنى \* وقرأ ابن وثاب النحل  
بفتح الحاء وإن تفسيره لأنه لا تقدم معنى القول وهو وأوحى أو مصدرية أي باتخاذ \* قال أبو عبد الله  
الرازي أن هي المقصرة لما في الوحي من معنى القول هذا قول جمهور المفسرين وفيه نظر لأن  
الوحي هنا باجتماع من هم هو الإلهام وليس في الإلهام معنى القول وقال قرر تعالى في أنفسها الأعمال  
العجيبة التي يعجز عنها العقلاء من البشر ما بناؤها البيوت المسددة من أضلاع متساوية بمجرد  
طباعها ولا يتم مثل ذلك للعقلاء إلا بالآلات كالسطرة والبركان ولم تنبأ بأشكال غير تلك فتضيق  
تلك البيوت عنها البقاء فرح لانسها ولها أمير أكبر جثتها فما نفذ الحكم يخدمونه وإذا انقرت

والاختيار والايحاء هنا  
الإلهام والالقاء في روعها  
وتعليمها على وجهه تعالى أعلم  
بكنهه لاسيما إلى الوقوف  
عليه والنحل جنس واحد  
تحلة ويؤنث في لغة الحجاز  
ولذلك قال أن اتخذنى وأن  
تفسيره لأنه لا تقدم معنى  
القول وهو وأوحى أو  
مصدرية أي باتخاذ ومن  
التبعية لانها لا تبني في  
كل جبل وكل شجر وكل  
ما ينرس ولا في كل مكان  
والظاهر أن البيوت هنا  
عبارة عن الكوى التي  
تكون في الجبال وفي  
متجوف الأشجار وأما ما  
يعرش ابن آدم فالتحليات  
التي يصنعها النحل ابن آدم  
والكوى التي تكون  
في الحيطان ولما كانت  
النحل نوعين منها مالمقره  
في الجبال والغياض ولا  
يتعمده أحد ومنها ما يكون  
في بيوت الناس ويتعمده  
في التحليات ونحوها شمل  
الأمر باتخاذ البيوت نوعين  
وظاهره العطف بالفاء  
في فاسلكي أنه يعقب  
الأكل أي فإذا أكلت  
فاسلكي سبيل ربك  
أي طرق ربك إلى بيوتك  
راجعة والسبيل إذ كان  
مسالكها في الطيران

وربما أجذب مكانها  
فانجعت المكان البعيد  
ثم عادت الى مكانها الأول  
وأضاف السبل الى رب  
العمل من حيث انفسجانه  
وتعالى هو خالقها وما لكها  
والناظر في تهيئة مصالحها  
ومعاشها **﴿** ذللا **﴾** أى غير  
متوعدة عنها سبل  
تسلكه فعلى هذا ذللا حال  
من سبل ربك كقوله  
تعالى هو الذى جعل لكم  
الأرض ذلولا وأحال من  
الضهير فى فاسلكى  
متذلة **﴿** يخرج من بطونها  
شراب **﴾** وهو العسل  
وسماه شرابا لأنه مما يشرب  
وقوله من بطونها لا يدل  
على تعيين المكان الذى  
يخرج منه من الفم أو من  
الخروج **﴿** يختلف ألوانه **﴾**  
بالخبرة والبياض والسمرة  
ونكره شفاء إما للتعظيم  
فيكون المعنى فيه شفاء  
أى شفاء وإمالد لانه على  
مطلق الشفاء أى فيه بعض  
شفاء للناس ليس على  
عمومه لأن بعض الامراض  
لا يصلح فيها العسل ولما  
كان أمر النحل عجيبا في بناءه  
تلك البيوت المسددة وفي  
أكلها من أنواع الازهار  
والاوراق الحامض والمر  
والضار وفي طواعيتها  
لامبرها ولما يملكها في

عن وكرها الى موضع آخر وأرادوا عودها الى وكرها ضربوا الطبول وآلات الموسيقى  
وبوساطة تلك الألحان تعود الى وكرها فلما امتازت بهذه الخواص العجيبة وليس الاعلى سبل  
الالهام وهى حالة تشبه الوحى لذلك قال وأوحى ربك الى النحل انتهى ملخصا ومن للتبعض لانها  
لاتبنى فى كل جبل وكل شجر وكل ما يرش ولا فى كل مكان منها والظاهر أن البيوت هنا عبارة  
عن الكوى التى تكون فى الجبال وفى متجوف الأشجار وأماكن ما يرش ابن آدم فالحالا التى  
يصنعها للنحل ابن آدم والكوى التى تكون فى الحيطان ولما كان النحل نوعين منه ما قره فى  
الجبال والغياض ولا يتعمده أحد ومنه ما يكون فى بيوت الناس ويتعمده فى الخلايا وتعود هاهنا  
الامر باتخاذ البيوت النوعين \* وقال الزمخشري ما يدل على ان البيوت ليست الكوى وإنما  
هى ما تبنيه هى فقال أر يدعى البعضية يعنى بن وان لا يبنى بيوتها فى كل جبل وكل شجر وكل  
ما يرش \* وقال ابن زيد وما يرشون الكروم \* وقال الطبري مما يبنون من السقوف \*  
قال ابن عطية وهذا من تفسير غير متقن انتهى \* وقرأ السدي وعبيد بن نضلة وابن عامر وأبو  
بكر عن عاصم بضم الراء باقى السبعة بكسرها وتقفى ثم المهلة والتراخي بين الاتخاذ والأكل  
الذى تدخر منه العسل فذلك كان العطف به وهو معطوف على اتخذي وهو أمر معطوف على  
أمر وسأيت الكلام على أمر غير المكافى قوله يأتمها النحل ادخلوا مساكنكم ان شاء الله وكل  
الثمرات عام مخصوص أى المعتادة لا كلها \* قال الزمخشري أى ابني البيوت ثم كل من كل ثمرة  
تشتتها انتهى فدل قوله على ابني البيوت انه لا يريد بقوله يبنون الكوى التى فى الجبال ومتجوف  
الأشجار ولا الخلايا وإنما أراد البيوت المسددة التى تبنها هى وظاهر من قوله من كل الثمرات  
انها للتبعض فتأكل من الأشجار الطيبة والأوراق العطرية أشياء ولولاه الله منافع أجوافها عسلا \*  
قال ابن عطية تأمنا كل الثمرات من الأشجار \* وقال أبو عبد الله الرازى ما ملخصه يحدث الله  
تعالى فى الهواء ظلا كثيرا يجمع منه أجزاء محسوسة مثل الترنجيبين وهو محسوس وقيل لالطيف  
الاجزاء صغيرها وهو الذى ألهم الله تعالى النحل التقاطه من الأزهار وأوراق لأشجار ونفثدى بها  
فاذا شبعته التقطت بأفواهها شيئا من تلك الاجزاء ووضعته فى بيوتها كأنها تحاول أن تدخر لنفسها  
غذاء ما فاجتمع من ذلك هو العسل وعلى هذا القول تكون من لابتداء الغاية لالتبعض انتهى  
وظاهر العطف بالغاء فى فاسلكى أنه بعبقب الاكل أى فاذا كلف فاسلكى سبل ربك أى طرق  
ربك الى بيوتك راجعة والسبل اذ ذاك مسالكهم الى الطيران وربما أخذت مكانها فانجعت  
المكان البعيد ثم عادت الى مكانها الأول \* وقيل سبل ربك أى الطرق التى أهلك وأفهمك فى عمل  
العسل أو فاسلكى مأكلت أى فى سبل ربك أى فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور المر  
عسلا من أجوافك ومنافذها كلك وعلى هذا القول ينتصب سبل ربك على الطريق وعلى ما قبله  
ينتصب على المفعول به \* وقيل المراد بقوله ثم كلى ثم اقصدى الأكل من الثمرات فاسلكى فى طلبها  
سبل ربك وهذا القول والقول الاول أقرب فى الجواز فى سبل ربك من القولين اللذين بينهما الان  
كلية يعنى اقصدى الاكل مجاز أسبل الى رب العمل من حيث انه تعالى هو خالقها  
وما لكها والناظر فى تهيئة مصالحها ومعاشها \* وقال مجاهد ذللا غير متوعدة عليها سبل  
فعلى هذا ذللا حال من سبل ربك كقوله تعالى هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا \* وقال  
قادة أى مطيعة متقادة \* وقال ابن زيد يخرجون بالنحل يتبعون وهى تتبعهم فعلى هذا ذللا

تفهامه وكان النظر في ذلك يحتاج الى تأمل وزيادة تدبر ختم بقوله تعالى ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴿٥١٣﴾ نعم بتوفاكم ﴿٥١٣﴾ بنه تعالى على قدرته التامة في إنشائهم

حال من العمل كقوله وذلك لانهما لم يذكرا تعالى على جهة تعبد النعمة والتنبه على المنفعة هذا الاتخاذ والاكل والسلوك وهو قوله يخرج من بطونها شراب وهو العسل وسواه شرابا لانهما يشرب كما ذكر ثمرة الانعام وهي سقي اللبن وثمره الخيل والاعناب وهو اتخاذ السكر والرزق الحسن وذكر تعالى المقر الذي يخرج منه الشراب وهو بطونها وهو مبدأ الغاية الاولى والجمهور على انه يخرج من أفواهها وهو مبدأ الغاية الاخيرة ولذلك قال الحريرى

تقول هذا مجاز العمل تمجده \* وان ذممت تغلق الزناير والمجاز والى لا يكونان الا من الفهم \* وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال في تحقير الدنيا أشرف لباس ابن آدم فيها العباد دودة وأشرف شرابه رجيع نحلة \* وعنه أيضا أمال العسل فونيم ذباب فظاهر هذا ان العسل يخرج من غير الفهم وقد خفي من أى المخرجين يخرج أمن الفهم أم من أسفل \* وحكى ابن سليمان عليه السلام والاسكندر وارسطاطاليس صنعوا لها ميونان زجاج لينظر والى كيفية صنعها وهل يخرج العسل من فيها أم من أسفلها فلم تضع من العسل شيئاً حتى لطخت باطن الزجاج الطين بحيث يمنع المشاهدة \* وقال الحسن لباب البر بالعب العمل بخالص السمن ماعابه مسلم فجعله لعبا كالربى الدائم الذى يخرج من فم ابن آدم \* وقيل من بطونها من أفواهها سمى الفهم بطناً لانه في حكم البطن ولانه مما يطن ولا يظهر واختلاف ألوانه بالبياض والصفرة والخرقة والسواد وذلك لاختلاف طباع العمل واختلاف المراعى وقد يختلف طعمه لاختلاف المراعى كفى الحديث جرس نحل العرفط \* وقيل الابيض تلقيه شباب النحل والاصفر كهولها والاحمر شبها والظاهر عود الضمير فيه الى الشراب وهو العسل لانه شفاء من جلة الاشقيّة والادوية المشهورة النافعة وقيل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل والعسل موجود كثير في أكثر البلدان وأما السكر فمختص ببعض البلاد وهو محدث ولم يكن في ابتداءهم من الزمان يجعل في الاثرية والادوية الا العسل وليس المراد بالناس هنا العموم لأن كثيراً من الامراض لا يدخل في دوائها العسل وانما المعنى للناس الذين ينفع العسل في أمرائهم ونكر شفاء المملكتين فيكون المعنى فيه شفاء أى شفاء وامال دلالة على مطاق الشفاء أى فيه بعض الشفاء \* وروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك والفراء وابن كيسان ان الضمير في فيه عائشة على القرآن أى في القرآن شفاء للناس \* قال النحاس وهذا قول حسن أى في قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس \* قال القاضي أبو بكر بن العربي أرى هذا القول لا يصح نقله عن هؤلاء ولو صح فقل لا يصح عقلاً فان سياق الكلام كله للعسل ليس للقرآن فيه ذكر ولما كان أمر العمل عجيباً في بنائها تلك البيوت المسددة وفى أكلها من أنواع الازهار والاوراق الحامض والمر والصار وفي طواعيتها لأمرها ولعل ملكها في النقلة معه وكان النظر في ذلك يحتاج الى تأمل وزيادة تدبر ختم بقوله تعالى ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴿٥١٤﴾ والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً ان الله عليم قدير ﴿٥١٥﴾ والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فالذين فضلوا يرزقهم الله على ما ملكت أيانهم فهم فيه سواء أفنبعت الله يمجدهون ﴿٥١٦﴾ والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من

( ٦٥ - تفسير البحر المحيط لأبى حيان - خامس ) سواء ولذلك قال بعض الأدياب \* ولا تقولون لى فضل على أحد \* الفضل لله ما للناس افضال \* ثم استقيم عن وجودهم نعمه استفهام انكار وأتى بالجملة الشاملة للرزق وغيره من النعم التي

أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أقبأ الباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون \* فلا تضر والله الامثال ان الله يعلم أنتم لاتعلمون \* لماذا ذكر تعالى تلك الآيات التي في الانعام والخمرات والنخل ذكر ما ينهيه به عن فعله على قدرته التامة في انشاءنا من العدم وامتنا وتعلقنا في حال الحياة من حالة الجهل الى حالة العلم وذلك كله دليل على القدرة التامة والعلم الواسع ولذلك ختم بقوله علم قدير وأرذل العمر آخره الذي تقسده فيه الحواس ويحتل النطق والفكر وخص بالارذلة لأنها حالة لارجاع بعد هذا الصلاح مافسد بخلاف حال الطفولة فانها حالة تتقدم فيها الى القوة وادراك الاشياء ولا يتقيد أرذل العمر بسن مخصوص كراوى عن علي أنه خمس وسبعون سنة \* وعن قتادة أنه تسعون وانما ذلك بحسب انسان انسان فرب ابن خسين انتهى الى أرذل العمر ورب ابن مائة لم ير داليه والظاهر ان من برد الى أرذل العمر عام فمين بلحقه الخرف والهرم \* وقيل هذا في الكافر لأن المسلم لا يزداد بطول عمره الا كرامة على الله ولذلك قال تعالى ثم ردناه أسفل سافلين الذين آمنوا وعملوا الصالحات أى لم يردوا الى أسفل سافلين \* وقال قتادة من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر واللام في لى قال الحوفي هي لام كي دخلت على كي للتوكيد وهي متعلقة بيرد انتهى والذي ذهب اليه محققو النحاة في مثل لى ان كي حرف مصدرى اذا دخلت عليها اللام وهي الناصبة كأن واللام جارة فينسبك من كي والمضارع بعدها مصدر مجرور باللام تقديره فاللام على هذا لم تدخل على كي للتوكيد لاختلاف معناهما واختلاف عملهما لأن اللام مشعرة بالتعليل وكي حرف مصدرى واللام جارة وكي ناصبة \* وقال ابن عطية يشبه أن تكون لام صير ورة والمعنى ليسير امره بعد العلم بالاشياء الى أن لا يعلم شيئا وهذه عبارة عن قلة علمه لانه لا يعلم شيئا البتة \* وقال الزنجشري ليسير الى حالة شبيهة بحالة الطفولة في النسيان وان يعلم شيئا يصرى عن نسيانه فلا يعلم ان سئل عنه \* وقيل لئلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا \* وقيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه انتهى وانتصب شيئا اما بالصدر على مذهب البصريين في اختيار اعماله مابلى القرب أو يعلم على مذهب الكوفيين في اختيار اعمال ماسبق للسبق ولما ذكر ما يعرض في الهرم من ضعف القوى والقدرة وانتفاء العلم ذكر علمه وقدرته اللذين لا يتبدلان ولا يتغيران ولا يدخلهما الحوادث ووليت صفة العلم ما جاورها من انتفاء العلم وتقدم ايضا ذكر مناسبة الختم بهذين الوصفين ولما ذكر تعالى خلقنا ثم امنا وتفاوتنا في السن ذكر تفاوتنا في الرزق وان رزقنا أفضل من رزق المالك وهم بشر مثلنا ور بما كان المملوك خيرا من المولى في العقل والدين والتصرف وان الفاضل في الرزق لا يساهم بمالوكه فبارزق فيساويه وكان ينبغي أن يرد فضل ما رزق عليه ويساويه في الطعام والملبس كما يحكى عن أبي ذر انه رى عبده وازاره ودأوه مثل رداءه من غير تفاوت عما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاهم اخوانكم فاكسهم مما لبسوا واطعمهم مما نطعمون \* وعن ابن عباس وقادة ان الاخبار بقوله فما الذين فنالوا برادى رزقهم على سبيل المثل أى ان المفضلين في الرزق لا يصح منهم أن يساهموا بمالهم فيما أعطوا حتى تستوى أحوالهم فاذا كان هذا في البشر فكيف تتسبون أنتم أيها الكفرة الى الله تعالى انه يشرك في الوهيته الاوثان والاصنام ومن عبدهم الملائكة وغيرهم والجميع عبده وخلق \* وعن ابن عباس ان الآية مشيرة الى عيسى بن مريم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام \* وقال المفسرون هذه الآية كقوله ضرب لكم مثلا من انفسكم

لا يحصى أى ان من يفضل عليكم بالانشاء أولا ثم بما فيه قوام حياتكم جدير بان يشكر نعمه ولا يكفر ولما ذكر تعالى امتنانه بالابحاد ثم بالرزق المفضل فيه ذكر امتنانه بما يقوم بمصالح الانسان مما يأنس به ويستصبر به ويتجده واحتمل من انفسكم أن يكون المراد من جنسكم ونوعكم واحتمل أن يكون ذلك باعتبار خلق حيوان من ضلع من أضلاع آدم صلى الله عليه وسلم فنسب ذلك الى بنى آدم وكلا الاحتمالين مجاز والظاهر عطف حفدة على بنين فيفيد كون الجميع من الأزواج وأنهم غير البنين فقال الحسن الحفدة هم بنو الابن والحفدة الأعوان والخدم ومن يسارع في الطاعة يقال حفيد يحفد حفدا وحفودا وحفدة اناومنه واليك نسعى ونحشد أى نسرع في الطاعة وقال الشاعر  
\* حفيد الولائد حولن  
وأسمت \*  
يا كنهن أزمة الاجال \*  
وقال الأزهري الحفدة أولاد الأولاد ولما ذكر تعالى ما امتن به من جعل الأزواج وما ينتفع به من

جهنم ذكركم تعالى منه

بالرزق والطيبات عام في  
النبات والثمار والحبوب  
والأشربة \* ويعبدون \*  
استئناف اخبار عن  
حالم في عبادة الأصنام  
وفي ذلك تبيين لقوله تعالى  
أفبالباطل يؤمنون  
نعم عليهم فساد نظرهم في  
عبادة ما لا يمكن أن يقع  
منه ما يعبدونه في تحصيله  
منه وهو الرزق ولا هو في  
استطاعته فبني أولاً أن  
يكون شئ من الرزق في  
ملكهم ونفي ثانياً قدرتها  
على أن تحاول ذلك وما  
لا يكمل عام في جميع من  
عبد من دون الله من ملك  
أو أدى أو غير ذلك وأجازوا  
في شئ انتصابه بقوله رزقا  
قال ابن عطية والصادر يعمل  
مضافاً باتفاق لأنه في تقدير  
الانفعال ولا يعمل إذا دخله  
الألف واللام لأنه قد توغل  
في حال الأشياء بعد عن  
الفعلية وتقدير الانفعال  
في الإضافة حسن عمله وقد  
جاء عاملاً مع الألف واللام  
في قوله ضعيف السكابة  
أعداء البيت وقوله  
\* لحقت علم أن كل من  
الضرب سدها \*  
انتهى أما قوله بعمل  
مضافاً باتفاق أن عنى من  
البصرين فصحيح وإن عنى  
من العو بين فغير صحيح

الآية \* وقيل المعنى ان المولى والمال بك أنار از قم جميعاً فهم في رزق سواء فلا تحسبن الموالى انهم  
يرون على مما ليس كمهم عندهم شيئاً من الرزق فأنما ذلك أجر به اليهم على أيديهم وعلى هذا القول  
يكون فهم فيه سواء جملة اخبار عن تساوى الجميع في أن الله تعالى هو رزقهم وعلى القولين  
الآخرين تكون الجملة في موضع جواب النفي كما قيل فيستووا \* وقيل هي جملة استعظامية  
حذف منها الهمزة التقدير أفهم فيه سواء أى ليسوا مستوين في الرزق بل التفضل واقع لاحتالهم  
استفهم عن جودهم نعمة استفهام انكار وأنى بالنعمة الشاملة للرزق وغيره من النعم التي  
لا تخص أى ان من تفضل عليكم بالنشأة أو لآلهم بما فيه قوام حياتكم جدير بان تشكروا نعمه ولا تشكروا  
\* وقرأ أبو بكر عن عاصم وأبو عبد الرحمن والأعرج بخلاف عنه فيجحدون بالثناء على الخطاب  
لقوله فضل بكتبتهم في جحد نعمة الله وما ذكركم تعالى امتنانه بالابتداء بالرزق المفضل فيه ذكركم  
امتنانه بما يقوم صالح الانسان بما أنس به ويستعصر به ويخدمه واحتل من أنفسكم أن يكون  
المراد من جنسكم ونوعكم واحتل أن يكون ذلك باعتبار خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم فنسب  
ذلك الى بنى آدم وكل الاحتمالين مجاز والظاهر أن عطف حفدة على بنين يفيد كون الجميع من  
الأزواج وانهم غير البنين \* فقال الحسن هم بنو ابك \* وقال ابن عباس والأزهرى الحفدة أولاد  
الأولاد واختاره ابن العربي \* وقال ابن عباس أيضاً البنون صغار الأولاد والحفدة كبارهم \* وقال  
مقاتل بعكس \* وقيل البنات لانهن يخدمن في البيوت أمه خدمة ففي هذا القول خص البنين  
بالذكر لانهم جمع مذكر كما قال المال والبنون زينة الحياة الدنيا وانما الزينة في الذكور \* وعن  
ابن عباس هم أولاد الزوج من غير الزوج التي هي في عصمته \* وقيل وحفدة منصوب بجعل  
مضمرة وليسوا داخلين في كونهم من الأزواج فقال ابن مسعود وعلمقة وأبو الضحى وإبراهيم بن  
جبير الأصهار وهم قرابة الزوج كإبها وأخها \* وقال مجاهد هم الأبناء والأعوان والخدم  
\* وقالت فرقة الحفدة هم البنون أى جامعون بين البنوة والخدمة فهو من عطف الصفات لموصوف  
واحد \* قال ابن عطية ما معناه وهذه الأقوال مبنية على أن كل أحد جعل له من زوجته بنين وحفدة  
وهذا إنما هو في الغالب وعظم الناس ويحتل عندى أن قوله من أزواجكم إنما هو على العموم  
والاشتراك أى من أزواج البشر جعل الله منهم البنين ومنهم جعل الخدمة وهكذا رتب الآية النعمة  
التي تشمل العالمو يستقيم لفظ الحفدة على مجراها في اللغة إذ البشر بجمعهم لا يستغنى أحد منهم  
عن حفدة انتهى وفي قوله من أنفسكم أزواجاً دلالة على كذب العرب في اعتقادها أن الأدنى قد  
يتزوج من الجن ويصاها حتى حكوا ذلك عن عمرو بن هند انه تزوج سماعة ومن في الطيبات  
للتعبير لأن كل الطيبات في الجنة والذي في الدنيا أنمزوج منها والظاهر ان الطيبات هنا  
المستلذات لا الحلال لأن المخاطبين كفار لا يتأسبون بشرع وما ذكركم تعالى ما متبهم من جعل  
الأزواج وما تنفع به من جهنم ذكركم من الرزق والطيبات عام في النبات والثمار والحبوب  
والأشربة يؤمن الحيوان \* وقيل الطيبات الغنائم \* وقيل ما أتى من غير نصب \* وقال مقاتل  
الباطل الشيطان ونعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم \* وقال الكلبى طاعة الشيطان في الحلال  
والحرام \* وقيل ما يرجى من شفاعاة الأصنام وركتها \* قال الزخشرى أفبالباطل يؤمنون وهو  
ما يعتقدون من منفعة الأصنام وركتها وشفاعتها وما هو الا وهم باطل لم يتوصلوا اليه بدليل ولا  
أمره فليس لهم ايمان الآية كما نعتى معلوم مستيقن ونعمة الله المشاهدة المعينة التي لا شبهة فيها لذى

لأن بعض النحويين ذهب إلى أنه وإن أضيف إليه ل، وإن نصب ما بعده أو رفعه انما هو على اخبار الفعل المدلول عليه بالمصدر وأما قوله لانه في تقدير الانفصال فليس كذلك لأنه لو كان في تقدير الانفصال لكانت الاضافة غير محضة وقد قال بذلك أبو القاسم بن برهان وأبو الحسين بن الطراوة ومنهم ما قد نعت هذا المصدر المضاف وتوكيده بالمعرفة وأما قوله ولا يعمل إلى آخره فقد ناقض في قوله آخره وقد جاء عاملا مع الألف واللام وأما كونه لا يعمل مع الألف واللام فهو منذهب منقول عن الكوفيين ومنذهب سيبويه جواز أعماله قال سيبويه وتقول عجبت من الضرب زيدا كما تقول عجبت من الضارب زيدا تكون الألف واللام بمنزلة التنوين والظاهر عود الضمير في يستطيعون على ما عاها (٥١٦) لأنه يراد بها ألهمهم بعدما أعاد على اللفظ في قوله لا يعمل فأفرد

وجاز أن يكون داخلًا في صلة ما جاز أن لا يكون داخلًا لابل اخبار عنهم بانتفاء الاستطاعة أصلاً لأنهم أموات وأما قول الزمخشري أنه يراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة التوكيد فليس كما ذكر لأن نفي الملك مغاير لنفي الاستطاعة فلا تضربوا نداء الميثال قال ابن عباس لا تشبهوه بخلقه لأن الله يعلم ما أنت تعلم لنفسه والمعنى أنه يعلم ما تفعلون من عبادته وغيره والامر له به وغيره عن الجزء بالعلم وأنتم لا تعلمون كنه ما أقدمتم عليه ولا وبال عاقبته (البر)

(ع) والمصدر يعمل مضافاً بالاتفاق لانه في تقدير الانفصال ولا يعمل اذا عقل وتميزهم كافرون به منكرون لها كما ينكر المحال الذي لا تتصوره العقول \* وقيل الباطل ما يسول لهم الشيطان من تحريم الجيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم انتهى \* وقرأ الجمهور يؤمنون بالياء وهو توقيف للرسول صلى الله عليه وسلم على إيمانهم بالباطل ويندرج في التوقيف المعطوف بعدها \* وقرأ السامعي بالياء ورويت عن عاصم وهو خطاب إنكار وتقرع لهم والجملة بعد ذلك مجرد اخبار عنهم فالظاهر أنه لا يندرج في التقرع ويعبدون استفهام اخبار عن حالهم في عبادة الاصنام وفي ذلك تبيين لقوله أفي الباطل يؤمنون نبي عليهم فساد نظرهم في عبادة ما لا يمكن أن يقع منه ما يسمى عابده في تحصيله منه وهو الرزق ولا هو في استطاعته فني أولاً أن يكون شيء من الرزق في ملكهم ونفي ما ينافي قدرته على أن يتحالف ذلك وما لا ملك عام في جميع من عبد من دون الله من الملك أو أدى أو غير ذلك وأجازوا في شيء أن تصاب به بقوله رزقا أجاز ذلك أبو علي وغيره ورد عليه ابن الطراوة بأن الرزق هو الموزق كالرعي والطحن والمصدر هو الرزق بقع الزاء كالرعي والطحن ورد على ابن الطراوة بأن الرزق بالكسر يكون أيضاً مصدراً وسمع ذلك فيه فصيح أن يعمل في المفعول به والمعنى ما لا ملك لهم أن يرزق من السموات والأرض شيئاً ومن السموات متعاقب ذلك بالمصدر قال ابن عطية بعد أن ذكر أعمال المصدر من ناول المصدر يعمل مضافاً بالاتفاق لانه في تقدير الانفصال ولا يعمل اذا دخله الألف واللام لانه قد توغل في حال الأشياء وبعد عن الفعلية وتقدر الانفصال في الاضافة حسن عمله وقد جاء عاملاً مع الألف واللام في قول الشاعر \* ضعيف النكابة أعداءه \* البيت وقوله \* لحقت فلم أنكل عن الضرب سمعاً \* انتهى أماف قوله يعمل مضافاً بالاتفاق ان عني من البصر بين فصيح وان عني من النحو بين فغير صحيح لأن بعض النحويين ذهب إلى أنه وإن أضيف لا يعمل وإن نصب ما بعده أو رفعه انما هو على اخبار الفعل المدلول عليه بالمصدر وأما قوله ولا يعمل إلى آخره فقد ناقض في قوله آخره وقد جاء عاملاً مع الألف واللام وأما كونه لا يعمل مع الألف واللام فهو منذهب منقول عن الكوفيين ومنذهب سيبويه جواز أعماله قال سيبويه وتقول

دخله الألف واللام لانه قد توغل في حال الأشياء وبعد عن الفعلية وتقدر الانفصال في الاضافة حسن عمله وقد جاء عاملاً مع الألف واللام في قول الشاعر \* ضعيف النكابة أعداءه \* البيت وقوله \* لحقت فلم أنكل عن الضرب سمعاً \* انتهى (ح) أماف قوله يعمل مضافاً بالاتفاق ان عني من البصر بين فصيح وان عني من النحو بين فغير صحيح لأن بعض النحويين ذهب إلى أنه وإن أضيف لا يعمل وإن نصب ما بعده أو رفعه انما هو على اخبار الفعل المدلول عليه بالمصدر وأما قوله ولا يعمل إلى آخره فقد ناقض في قوله آخره وقد جاء عاملاً مع الألف واللام وأما كونه لا يعمل مع الألف واللام فهو منذهب منقول عن الكوفيين ومنذهب سيبويه جواز أعماله قال سيبويه وتقول



منقول عن الكوفيين ومن ذهب سيبويه جواز اعماله \* قال سيبويه وتقول عجبت من الضرب زيدا كما تقول عجبت من الضارب زيدا تكون الألف واللام بمنزلة التنوين وإذا كان رزقا رادا به الموزق فقالوا انتصب شيئا على انه بدل من رزقا كما نه قيل مالا يملك لهم من السموات والأرض شبه أو هو البديل جاريا على جهة البيان لانه أعم من رزق ولا على جهة التوكيد لانه لمعومه ليس مراد فاقينبي أن لا يجوز اذلا بخلاف البديل من أحد نوعيه هذين اما البيان واما التوكيد وأجازوا أيضا أن يكون مصدرا أى شيأمن الملك كقولهم ولا تضربونه شيأ أى شيأمن الضرب وعلى هذين الاعرابين تتعلق من السموات بقوله لا يملك أو يكون فى موضع الصفقر رزق فيعلق بمحذوف ومن السموات رزقا يعنى به المطر وأطلق عليه رزق لانه عنه ينشأ الرزق والأرض يعنى الشجر والثمر والزروع والظاهر عود الضمير فى يستطيعون على ما على معناها لانه يراد بها آلهتهم بعدما عاد على اللفظ فى قوله مالا يملك فأفرد جاز أن يكون داخل فى صله ما وجاز أن لا يكون داخل بل اخبار عنهم بانتفاء الاستطاعة أصلا لأنهم أموات وأما قول الزمخشري انه يراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة التوكيد فليس كما ذكر لان نفي الملك مغاير لنفي الاستطاعة \* وقال ابن عباس ولا يستطيعون أن يرزقوا أنفسهم وجوز الزمخشري وابن عطية أن يعود الضمير على ما عاد عليه فى قوله ويعبدون وهم الكفار أى ولا يستطيع هؤلاء مع انهم أحياء متصرفون أو لو ألباب من ذلك شيأ فكيف بالجاد الذى لا حس به قاله الزمخشري وقال ابن عطية لا يستطيعون ذلك يبرهان يظهر منه وحجة يثبتونها انتهى زهى تعالى عن ضرب الأمثال الله وضرب الأمثال تمثيلها والمعنى هنا تمثيل للاشرار بالله والتشبيه به لان من يضرب الامثال شبه حاله حال قصة بقصة من قولهم هذا ضرب لهذا أى مثل والضرب النوع تقول الحيوان على ضرب أى أنواع وهذا من ضرب واحد أى من نوع واحد \* وقال ابن عباس معناه لا تشبهوه بخلقه انتهى وقال ان الله يعلم أنبت العلم لنفسه والمعنى انه يعلم ما تفعلون من عبادة غيره والاشراك به وعبر عن الجزاء بالعلم وأنتم لانعمون كنهم ما أقدمتم عليه ولا وبال عاقبته فعدم علمكم بذلك جركم وجروكم وهو كالتعليل للنهى عن الاشراك \* قال الزمخشري ويجوز أن يراد ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وأنتم لاتعلمون انتهى وقاله ابن السائب قال يعلم بضرب المثل وأنتم لاتعلمون ذلك \* وقال مقاتل يعلم انه ليس له شريك وأنتم لاتعلمون ذلك \* وقيل يعلم خطأ ما تضربون من الأمثال وأنتم لاتعلمون صواب ذلك من خطئه \* ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منار زقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهر اهل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون \* وضرب الله مثلا رذائل خلائع أحدهما أ بكم لا يقدر على شئ وهو كل على مولاه أينا وجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن بآمر بالعدل وهو على صراط مستقيم \* والله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة الا كلج بالبرص أو هو أقرب ان الله على كل شئ قدير \* والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون \* ألم يروا الى الطير مسخرات فى جوار السماء ما يستكينن الا الله ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون \* والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثنا ومتاعا الى حين \* والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسامون \* فان تولوا فاعلموا انكم

(الدر)

عجبت من الضرب زيدا  
كما تقول عجبت من  
الضارب زيدا تكون  
الألف واللام بمنزلة  
التنوين (ح) الظاهر  
عود الضمير فى يستطيعون  
على ما على معناها لانه يراد  
بها آلهتهم بعدما عاد على  
اللفظ فى قوله لا يملك فأفرد  
وجاز أن يكون داخل فى  
صله ما وجاز أن لا يكون  
داخل بل اخبار عنهم  
بانتفاء الاستطاعة أصلا  
لأنهم أموات وأما قول  
(ش) انه يراد بالجمع بين  
نفي الملك والاستطاعة  
التوكيد فليس كما ذكر  
لأن نفي الملك مغاير لنفي  
الاستطاعة

عُذِرَ ضَرْبُ اللَّهِ مُتْلَا عِبَادًا مَلُوكًا ۖ آيَةٌ مُنَاسِبَةٌ ضَرْبِ هَذَا الْمَثَلِ أَنَّهُ لَا يَبِينُ تَعَالَى ضَلَالَهُمْ فِي إِشْرَاكَهُمْ بِاللَّهِ غَيْرَ وَهُوَ لَا يَجِبُ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا لِنَفْسِهِ وَلَا لِعِبَادِهِ ضَرْبُ لَهْمٍ مُثْلًا فِي قِصَّةِ عَبْدِ قِيْلَ مَلِكٍ غَيْرٍ مُعَاجِزٍ عَنِ التَّصَرُّفِ وَحُرْغَى مُتَصَرِّفٍ فِيمَا آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا كَانَ هَذَا لَا يَسْتَوِيَانِ عِنْدَكُمْ مَعَ كَوْنِهِمَا مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ وَمُشْتَرَكَيْنِ فِي الْإِنْسَانِيَّةِ فَكَيْفَ تَشْرَكُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَتَسُوْنَ بِهِ مِنْ هُوَ خُلِقَ لِقَهْقَرٍ بِقُدْرَتِهِ مِنْ آدَمِيٍّ وَغَيْرِهِ مَعَ تَبَيُّانِ الْأَوْصَافِ وَأَنْ وَاجِبَ الوجود لَا يُمْكِنُ أَنْ يَشْبَهَ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا يُمْكِنُ لِعَاقِلٍ أَنْ يَشْبَهَ بِهِ غَيْرُهُ ۖ وَضَرْبُ اللَّهِ مُثْلًا لِرَجُلَيْنِ ۖ أَيْ قِصَّةَ رَجُلَيْنِ وَهَذَا مِثْلُ ثَانٍ ضَرَبَ تَعَالَى لِنَفْسِهِ وَلِمَا يَفِضُّ عَلَى عِبَادِهِ وَيُشْهِلُهُمْ مِنْ آثَارِ رَحْمَتِهِ وَأَطَافَةِ وَالنِّعْمَةِ الدِّينِيَّةِ (٥١٨) وَالدِّينِيَّةُ بِوَالِإِصْنَافِ التَّامَةِ هِيَ أَمْوَاتُ لَا تَنْصُرُ وَلَا تَنْفَعُ وَالْأَبْهَمُ

الَّذِي وَلَدَ أَخْرَسَ فَلَا يَفْقَهُ وَلَا يَفْقَهُمْ ۖ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ ۖ أَيْ ثَقِيلٌ وَعِيَالٌ عَلَى مَنْ بَلَ بِلَى أَمْرُهُ وَيَعُولُهُ ۖ أَيْ يَبْجُو جِهَهُ ۖ حِينَ يَرْبِيهِ وَيَصْرِفُهُ فِي مَطْلَبِ حَاجَةٍ أَوْ كِفَايَةِ مَهْمٍ لَمْ يَنْفَعْ وَلَمْ يَأْتِ بِنَجْعٍ ۖ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ ۖ وَمَنْ هُوَ سَلِمَ الْخَوَاسِ نَفَاعٌ ذُو كِفَايَةٍ مَعْرِشٌ وَدِيَانَةٌ هُوَ بِأَمْرِ النَّاسِ بِالْعَدْلِ ۖ وَهُوَ ۖ فِي نَفْسِهِ ۖ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ عَلَى سِيرَةٍ صَالِحَةٍ وَدِينٍ قَوِيمٍ ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّ لَهُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ مُغَابٍ عَنِ الْعِبَادِ وَخَفِيَ فِيهَا عَنْهُمْ عَامَةً وَالظَّاهِرُ اتِّصَالُهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَتَمُّ لَأَعْلَامُونَ أَخْبَرَ بِاسْتِثْنَائِهِ بِعِلْمِ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ

الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۖ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْسُكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۖ وَيَوْمَ نَبْعَثُ كُلَّ أُمَّةٍ شَهِيدًا لِمِذَا كَانُوا عَلَى الْدِّينِ ۖ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ۖ السَّكَلُ الثَّقِيلُ وَقَدْ يَدِهُ هِيَ الْيَتِيمُ كُلًّا لِنَقْلِهِ عَلَى مَنْ يَكْفَلُهُ ۖ وَقَالَ الشَّاعِرُ

أَكُولُ الْمَالَ السَّكَلُ قَبْلَ شِبَابِهِ ۖ إِذَا كَانَ عَظْمُ السَّكَلِ غَيْرَ شَدِيدٍ وَالسَّكَلُ أَيْضًا الَّذِي لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَلَدٌ وَالسَّكَلُ الْعِيَالُ وَالْجَمْعُ كَوَلُّ ۖ اللَّحْمُ النَّظَرُ بِسُرْعَتِهِ لِحْمِ الْحِمَامِ وَالْجَمَانَا ۖ الْجَوْسَافَةُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ وَقِيلَ هُوَ مَا بَيْنَ الْأَرْضِ فِي سَمْتِ الْعَالَوِ وَاللُّوحِ وَالسَّكَلُ أَبْعَدُ مِنْهُ ۖ الظَّنُّ سَبِيلُ الْبَادِيَةِ فِي الْإِتِّبَاعِ وَالْعَوْلُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ وَالظَّنُّ الْهُدُوجُ أَيْضًا ۖ الصَّوْفُ لِلضَّأْنِ وَالْوَبْرُ لِلدَّابِلِ وَالشَّمْرُ لِلْمَرْقَاةِ أَهْلُ اللَّغَةِ فِي قَوْلِهِ وَمِنْ أَصَوْفِهَا آيَةُ ۖ الْأَنَاقَالُ قَالَ الْمُفْضِلُ مَتَاعُ الْبَيْتِ كَالْفَرَشِ وَالْأَكْسِيَّةِ ۖ وَقَالَ الْفَرَاءُ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ ۖ كَانَ الْمَتَاعُ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ وَلَوْ جُمِعَتْ لَقُلْتُ أَتُنْتَفِي الْقَلِيلُ وَأَنْتُ فِي الْكَثِيرِ ۖ وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ وَاحِدُهُ أَتَانَةٌ ۖ وَقَالَ الْخَلِيلُ أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ أَنْتُ النَّبَاتُ وَالشَّعْرُ فَهُوَ أَيْتُ إِذَا كَثُرَ ۖ قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ وَفَرَعُ زَيْنِ الْمُنْتَنِ اسْوَدَّ قَاحِمٌ ۖ أَتَيْتُ كَفَّةً وَالْعُغْلَةُ الْمُتَعَشِّكُ

السَّكَنُ مَا حَفِظَ وَمُنْعٍ مِنَ الرِّيحِ وَالْمَطَرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْ الْجِبَالِ الْفَارِ ۖ اسْتَعْتَبْتُ الرَّجُلَ بِمَعْنَى أَعْتَمَتَهُ أَيْ أَزَلَتْ عَنْهُ مَا يَتَّبَعُ عَلَيْهِ وَيَلَامُ وَالْأَسْمُ الْعَتَبِيُّ وَجَاءَتْ اسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى أَفْعَلَ بِحُجُو اسْتَدْبَنَتْهُ وَأَدْبَنَتْهُ ۖ ضَرْبُ اللَّهِ مُثْلًا لِعِبَادِهِ مَلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِهِ مَا نَزَلَ قَاحِسُنَا فَهُوَ يَنْفَقُ مِنْهُ مَرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِيَانِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَضَرْبُ اللَّهِ مُثْلًا لِرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا بَكِيمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ ۖ أَيْ يَبْجُو جِهَهُ لَا يَأْتِ بِنَجْعٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَأْمُرُ السَّاعَةِ لَا تَكْلَعُ الْبَصَرُ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لِأَعْلَامُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۖ أَلَمْ يَرْوِ إِلَى الطَّيْرِ مَسْجَرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يَسْكُنُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ مُنَاسِبَةٌ ضَرْبِ هَذَا الْمَثَلِ أَنَّهُ لَا يَبِينُ تَعَالَى ضَلَالَهُمْ فِي إِشْرَاكَهُمْ بِاللَّهِ غَيْرِهِ وَهُوَ لَا يَجِبُ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا لِنَفْسِهِ وَلَا لِعِبَادِهِ ضَرْبُ لَهْمٍ مُثْلًا قِصَّةِ عَبْدِ قِيْلَ مَلِكٍ غَيْرٍ مُعَاجِزٍ عَنِ

بِكُلِّ قُدْرَتِهِ عَلَى الْإِتِّبَانِ بِالسَّاعَةِ الَّتِي يَنْسُكِرُونَهَا فِي حِمَّةِ الْبَصَرِ أَوْ أَقْرَبُ وَالْمَعْنَى هَذَا الْإِخْبَارُ أَنَّ الْأَلْهَةَ الَّتِي يَعْبُدُونَهَا مُنْتَفِ عَنْهَا هَذَانِ الْوُصْفَانِ اللَّذَانِ لِلَّهِ وَلَهَا الْعِلْمُ الْغَمِيطُ بِالْمَغْشِيَّاتِ وَالْقُدْرَةُ الْبَالِغَةُ التَّامَةُ وَمَنْ ذَكَرَ أَنَّ قَوْلَهُ وَمَنْ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ هُوَ اللَّهُ ذَكَرَ ارْتِبَاطَ هَذِهِ الْجُمْلَةِ بِقَبْلِهَا مِنْ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ هُوَ السَّكَلُ فِي الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ فَبَيْنَ ذَلِكَ هُنَا الْجُمْلَةُ وَلِمَا ذَكَرَ تَعَالَى أَمْرَ السَّاعَةِ وَأَنَّهَا كَانَتْ لِأَحَالَةٍ وَكَانَ فِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى النِّشْأَةِ الْآخِرَةِ وَتَقَدُّمُ وَصْفِهِمْ بِاتِّقَاءِ الْعِلْمِ ذَكَرَ النِّشْأَةَ الْأُولَى وَفِي آخِرِهَا جَهْمٌ مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِهِمْ غَيْرَ عَالِمِينَ شَيْئًا تَبَيَّنَ عَلَى وَقْعِ النِّشْأَةِ الْآخِرَةِ ثُمَّ ذَكَرَ امْتِنَانَهُ عَلَيْهِمْ بِجَعْلِ الْخَوَاسِ الَّتِي هِيَ سَبَبُ لَادِرَاكِ الْأَشْيَاءِ وَالْعِلْمُ قَالَ الرَّحْمَنُ شَرَى وَالْأَفْئِدَةُ مِنْ جَوْعِ الْقَلَّةِ الَّتِي حَرَتْ بِجَوْعِ الْكَثَرَةِ ۖ إِذْ لَمْ يَرْدِ فِي السَّاعِ غَيْرَهَا كَمَا قَالُوا اشْوَعُ فِي جَمْعِ شَعِ لَا غَيْرَ فَجَرَتْ ذَلِكَ الْمَجْرَى الَّتِي وَدَعَا زَيْدُ الرَّحْمَنِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ بِجَمْعِ شَعِ الْأَشْوَعِ لَا غَيْرَ

فليس بصحيح بل جاء فيه  
 جمع القلة قالوا شئاع  
 وماذ كره ابن الخطيب  
 هنا ليس بشئ ولما كانت  
 النشأة الاولى وجعل  
 مايعلمون به لهم من أعظم  
 النعم عليهم قال لعلمكم  
 تشكرون وتقدم الكلام  
 في أمهات في النساء ولا  
 تعلمون جملة عالية أى  
 غير عالين ولما ذكر تعالى  
 مدارك العلم الثلاثة  
 السمع والبصر والعقل  
 والاول مدرك المحسوس  
 والثاني مدرك المعقول  
 اكتفى من ذكر مدرك  
 المحسوس بذكر النظر  
 فانه أغرب لما يشاهد به من  
 عظيم الخلقات على بعده  
 المتفاوت كشاهدته للنيرات  
 في الافلاك وجعل هنا  
 موضع الاعتبار والتعجب  
 الحيوان الطائر فان طيرانه  
 في الهواء مع ثقل جسمه  
 بما يتعجب منه ويعتبر به  
 وتضمنت الآية ذكر  
 مدرك العقل في كونه  
 لا يسقط إذ ليس تحتها  
 بدعه ولا فوقه ما يتعجب به  
 فيعلم بالعقل أنه له سمك  
 نادر على امساكه وهو الله  
 بانتظم في الآية ذكر مدرك  
 الحس ومدرك العقل  
 ومعنى مخبرات مدللان  
 وبني للمعقول دلالة على أن

التصرف وحرغنى متصرف فيها آناه الله فاذا كان هذا لا يستويان عندكم مع كونهما من جنس واحد ومشتريين في الانسانية فكيف تشركون بالله وتسوون به من هو مخلوق له مقهور بقدرته من آدمى وغيره مع تبيان الاوصاف وان موجد الوجود لا يمكن أن يشبهه شئ من خلقه ولا يمكن لعاقل أن يشبهه به غيره \* قال مجاهد مثل الله وللانصام \* وقال قتادة المؤمن والكافر فالكافر العبد المملوك لا ينتفع بعبادته في الآخرة ومن رزقناه المؤمن \* وقال ابن جبير مثل للخيال والسعي انتهى ولما كان لفظ عبد قد يطلق على الحر خصص بمملوك ولما كان المملوك قد يكون له تصرف وقدرة كالماذون له والمكاتب خصص بقوله لا يقدر على شئ والمعنى على شئ من التصرف في المال لانه يقدر على أشياء من حر كانه كالقيام والعود والاكل والشرب والنوم وغير ذلك والظاهر كون ومن موصولة أى والذي رزقناه ودلت الصلة وما عطف على أنه يراد به الحر \* وقال أبو البقاء موصوفة \* قال الزخشرى الظاهر انها موصوفة كانه قال وحرار رزقناه ليطابق عبدا ولا يمتنع أن تكون موصولة \* وقال الحوفي من يعنى الذى ولا يقتضى ضرب المثل لشخصين موصوفين بأوصاف متباينة تعيينها بل ماروى في تعيينها من أنهم ما عثان بن عفان رضى الله عنه وعبد له أو أنها مأبوك الصديق رضى الله عنه وأبو جهل لا يصح اسناده وجمع الضمير في يستون ولم يثن لسبق اثنين لأن من يحتمل أن يرادها الجمع فيصير اذ ذلك جمع الضمير لا نظام العبد المملوك والأغنياء في الجمع وكأنه قيل عبدا مملوكا والملاك المرزوقون المنفقون ويحتمل أن يراد عبدا مملوكا الجنس فيصلح عود الضمير جماعليه وعلى جنس الأغنياء ويحتمل أن يعود على العبد والأحرار وان لم يجز للجمعين ذكر دلالة عبد مملوك ومن رزقناه عليهم ما قل الحمد لله الظاهر أنه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم \* وقيل يحتمل أن يكون خطابا لمن رزقه الله أمره أن يحمده الله على أن ميزه بهذه القدرة على ذلك الضعيف \* وقال ابن عطية الحمد لله شكر على بيان الأمر بهذا المثل وعلى اذعان الخصم له كانه يقول لمن أذعن لك في حجة وسلم تبني أنت عليه قولك الله أكبر على هذا يكون كذا وكذا فاما قال هنا هل يستون فكذا الخصم قال لا فقال الحمد لله ظهرت الحجة انتهى \* وقيل الحمد لله أى هو المستحق للحمد دون ما يعبدون من دونه اذ لا نعمة للاصنام عليهم فتحمد عليها أعمال الحمد الكامل لله لانه لا ينعم الخالق \* وقال ابن عباس الحمد لله على ما فعل بأوليائه وأمرهم عليهم بالتوحيد والظاهر نفي العلم عن أكثرهم لأن منهم من بان له الحق ورجع اليه أو أكثر الخلق لأن الأكثرهم المشركون \* وقيل المراد بها العموم أى بل هم لا يعلمون ومتعلق بعماد مخدوف اما لان المعنى نفي العلم عن الأكثر ولم يلحظ متعلقه وامالانه مخدوف فيترتب على الاقوال التى سبها قوله الحمد لله وضرب الله مثلا رجلين أى قصير رجلين \* قال الزخشرى وهذا مثل ثان ضرب به نفسه ولما يفيض على عبادته ويشعلهم من نار رحته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية والأصنام التى هى أموات لا تضر ولا تنفع والأبكم الذى ولد أحرس فلا يفهم ولا يفهم وهو كل على مولاه أى ثقيل وعيال على من يلى أمره ويعوله أيأبوا وجهه حينما يرسله ويصرفه في مطلب حاجته أو كفاية مهم لم ينتفع ولم يأت بجمع هل يستوى هو ومن هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو يأمر الناس بالعدل وهو في نفسه على صراط مستقيم على سيرة صالحة ودين قويم انتهى \* وقال ابن عباس أحدهما أبكم مثل للكافر والذي يأمر بالعدل المؤمن \* وقال قتادة هذا مثل لله تعالى والأصنام فى أبكم الذى لا نطق له ولا يقدر على شئ وهو عيال على من والا من قريب أو صديق كما الاصنام

تحتاج أن تنقل وتخدمو به مذبحها لا يأتي من جهتها خيرا البتة وعن قتادة أيضا وغير هذا مثل  
 ضر به الله نفسه واللون فلا يكمل الذي لا يقدر على شيء هو اللون والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى  
 وهذا ليس كذلك لأنه قال مثلاً رجلين فلا بد أن يكون عدل الا بك الموصوف بتلك الصفات  
 ومقابل رجل موصوف بما يقابل تلك الصفات من النطق والقدرة والكفاية ولكنه حذف  
 المقابل للدلالة على مقابلة عليه ثم قيل هل يستوي ذلك الا بك الموصوف بتلك الصفات وهذا الناطق في  
 ذكر استوائهما أيضا دليل على حذف المقابل ولما كان اليك هو المبدأ به من الاوصاف وعنه  
 تكون الاوصاف التي بعده قابلة في الاستواء بالنطق وثمرته من الامر بالعدل غيره وهو في نفسه  
 على طريقة مستقيمة فحينما توجه صدر منه الخبير ونفع وليس بكال على أحد وقد تقرر في بداية  
 القول ان الأيك العاجز لا يكون مساويا في العقل والشرق للناطق القادر الكامل مع  
 استوائهما في البشرية فلا ن يحكم بان الجاد لا يكون مساويا لرب العالمين في المعبودية أخرى وأولى  
 وكما قلنا في المثل السابق لا يحتاج الى تعيين المضروبهما المثل فكذلك هنا فتمتين الأيك بأبي  
 جهل والامر بالعدل بهار أو بأبي بن خلف وعثمان بن مظعون أو بهاشم بن عمرو بن الحرث كان  
 يعادى الرسول صلى الله عليه وسلم لا يصح استاده \* وقرأ عبد الله وعلمته وابن ناب ومجاهد وطاعة  
 يوجه بها واحدة سا كتمنيا وفاعله ضمير يعود على مولاه وضمير المفعول محذوف لدلالة المعنى  
 عليه ويجوز أن يكون ضمير الفاعل عائدا على الأيك ويكون الفعل لازما وجه بمعنى توجه كان  
 المعنى أن يتوجه وعن عبد الله أيضا توجه بها بن بناء الخطاب والجمهور بالياء والهاء بن وعن علقمة  
 وابن ناب وطلحة توجه بها واحدة سا كنة والفعل مبنى للفعول وعن علقمة وطلحة توجه بكسر  
 الجيم وهاء واحدة مضمومة \* قال صاحب اللوامح فان صح ذلك فان الهاء التي هي لام الفعل  
 محذوفة فرأى من التضعيف ولان اللفظ به صعب مع التضعيف وألم يرد به الشرط بل أمر هو بتقدير  
 أيناهو توجه وقد حذف منه ضمير المفعول به فيكون حذف الياء من لايات بخير على التخفيف نحو  
 يوم بات وإذا يسر انتهى ولا يخرج أن عن الشرط أو الاستفهام \* وقال أبو حاتم هذه القراءة  
 ضعيفة لان الجزم لازم انتهى والذي توجه عليه هذه القراءة ان صحت أن أيناه شرط حملت على إذا  
 لجامع ما اشتركا فيه من الشرطية ثم حذف الياء من لايات تخفيفا أو جزمه على توهم انه نطق بأيناه  
 المهمة معاملة لقراءة من قرأ انهم يتق ويصبر في أحد الوجهين ويكون معنى وجهه توجه فهو  
 فعل لازم لا متعذر ثم كر تعالى انه له غيب السموات والأرض وهو ما غاب عن العباد وخفي فهم  
 عنهم علمه والظاهر اتصاله بقوله ان الله يعلم وأتم له تاعمون أخبر باستشاره يعلم غيب السموات  
 والأرض بكال قدرته على الايتان بالساعة التي تنكرونها في لمح البصر أو أقرب والمعنى بهذا  
 الاخبار ان الآلهة التي تعبدونها منتف عنها هذان الوصفان اللذان للاله وهما العلم المحيط بالغيبيات  
 والقدرة البالغة الشامة ومن ذكر أن قوله ومن يأمر بالعدل هو الله تعالى ذكر ارتباط هذه الجملة  
 بما قبله بان من يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم هو الكامل في العلم والقدرة فبين ذلك بهذه  
 الجملة \* قيل والغيب هاهنا لا يدرك بالحس ولا يفهم بالعقل \* وقال المفضل ما غاب عن الخلق هو  
 في قبضته لا يعزب عنه \* وقيل هو ما في قوله ان الله عنده علم الساعة \* وقال الزخشرى أو أراد  
 بغيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه  
 أحد منهم \* قيل لما كانت الساعة آتية ولا بد جعلت من القرب كلح البصر \* وقال الزجاج لم

له مسخر او هو الله تعالى  
 والجو مسافة ما بين السماء  
 والارض لا يات جمع ولم يفر  
 لما في ذلك من الآيات خفة  
 الطائر التي جعلها الله فيه  
 لان يرتفع بها وتقله الذي  
 جعله الله تعالى فيه لان  
 ينزل والفضاء الذي بين  
 السماء والارض والامساك  
 الذي لله أو جمع باعتبار  
 ما في هذه الآية والتي قبلها  
 وقال لقوم يؤمنون  
 فانهم هم الذين ينتفعون  
 بالاعتبار ولتضمن الآية  
 أن المسخر والممسك لها  
 هو الله تعالى فهو اخبار  
 منه تعالى ما يصدق به الا  
 المؤمن

يردان الساعة تأتي في لمح البصر وانما وصف سرعة القدرة على الاتيان بها أي يقول للشئ كن فيكون \* وقيل هذا تشبيل القريب كما تقول ما السنة إلا لحظة \* وقال الزمخشري هو عند الله وان تراخي كما يقولون أنت في الشئ الذي تستقر بونه كلعج البصر أو هو أقرب اذا بالغتم في استقرا به ونحوه قوله ويستعجلونك بالذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي هو عنده دان وهو عندكم بعيد \* وقيل المعنى أن اقامة الساعة وامانة الاحياء وحياء الاموات من الاولين والآخرين يكون في أقرب وقت أو حاه ان الله على كل شئ قدير فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويعث الخلق لانه بعض المقدورات \* وقال ابن عطية والمعنى على ما قال قتادة وغيره وما تكون الساعة واقامتها في قدرة الله تعالى الآن يقول لما كن فلو اتفق أن يقف على ذلك شخص من البشر لكانت من السرعة بحيث يشك هل هي كلعج البصر أو هي أقرب من ذلك فأوعى هذا على بابها في الشك \* وقيل هي للتخيرات التي والشك والتخير بعيدان لان هذا اخبار من الله تعالى عن أمر الساعة فالشك مستحيل عليه ولان التخيرات ما يكون في المحظورات كقولهم خذ من مالي دينار أو درهما أو في التكليفات كآية الكفار والذين يظاهرون وأوهنا للإيهام على المخاطب كقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وقوله أناها أمر نال بلا أنهارا وهو تعالى قد علم عددهم ومتى يأتيها أمره كما علم أمر الساعة لكنه أبهم على المخاطب وكون أوهنا للإيهام ذكره الزجاج هنا \* وقال القاضي هذا لا يصح لان اقامة الساعة ليست حال تكليف حتى يقال انه تعالى بأني بها في زمان يعني القاضى فيكون الإيهام على المخاطب في ذلك الزمان وليس زمان تكليف والذي نقوله ان الإيهام وقع وقت الخطاب المتقدم على أمر الساعة لا وقت الاتيان بها وليس من شرط الإيهام على المخاطب في الاخبار عن شئ اتحاد زمان الاخبار وزمان وقوع ذلك الشئ ألا ترى في قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون كيف تأخر زمان الاخبار عن زمان وقوع ذلك الارسل ووجودهم مائة ألف أو يزيدون \* وقيل أبو عبد الله الرازي لمح البصر انتقال الجسم بالطرف من أعلى الحدقة وهي مؤلفة من أجزاء وتلك الأجزاء كثيرة والزمان الذي يحصل فيه الملح مركب من آ ناء متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في آن واحد من تلك الآ ناء فلذلك قال أو هو أقرب ولما كان أسرع الأحوال والحوادث في عقولنا هو لمح البصر ذكره ثم قال أو هو أقرب تنبيه على ما ذكره وليس المراد ببقاء الشك والمراد بل هو أقرب انتهى وفيه بعض تلخيص وما ذكر من ان أو بمعنى بل هو قول الفراء ولا يصح لأن الاضراب على قسمين كلاهما لا يصح هنا أما أحدهما فان يكون ابطلا للسناد السابق وانه ليس هو المراد وهذا مستحيل هنا لأنه يقول الى اسناد غير مطابق والثاني أن يكون انتقالا من شئ الى شئ من غير ابطال لذلك الشئ السابق وهذا مستحيل هنا للتناقض الذي بين الاخبار بكونه مثل لمح البصر في السرعة والاخبار بالاقرب فلا يمكن صدقهما معا \* وقال صاحب الغنيان وهذا وان كان يفسر ادراك حقيقة الآن المقصود بالمبالغة على مذهب العرب وأرباب النظم \* وما أحسن قول الأبله الشاعر في المعنى

قال له البرق وقالت له الرج \* جميعا وهما ما هما

أ أنت تجسرى معنا قال ان \* نشطت أضحتكما منكما

أنا ارتدادا الطرف قد فته \* الى المدي سباقا أنتما

ولما ذكر تعالى أمر الساعة وانها كائنة للاحالة فكان في ذلك دلالة على النشأة الآخرة وتقدم

( ح ) قال أبو عبد الله الرازي لمح البصر انتقال الجسم بالطرف من أعلى الحدقة وهي مركبة من أجزاء وتلك الأجزاء كثيرة والزمان الذي يحصل فيه الملح مركب من آ ناء متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في آن واحد من تلك الآ ناء فكذلك قال أو هو أقرب ولما كان أسرع الأحوال والحوادث في عقولنا هو لمح البصر ذكره ثم قال أو هو أقرب تنبيه على ما ذكره وليس المراد ببقاء الشك والمراد بل هو أقرب انتهى وفيه بعض تلخيص وما ذكر من ان أو بمعنى بل هو قول الفراء ولا يصح لأن الاضراب على قسمين كلاهما لا يصح هنا أما أحدهما فان يكون ابطلا للسناد السابق وانه ليس هو المراد وهذا مستحيل هنا لأنه يقول الى اسناد غير مطابق والثاني أن يكون انتقالا من شئ الى شئ من غير ابطال لذلك الشئ السابق وهذا مستحيل هنا للتناقض الذي بين الاخبار بكونه مثل لمح البصر في السرعة والاخبار بالاقرب فلا يمكن صدقهما معا

وصفهم بانتفاء العلم ذكر تعالى النشأة الاولى وهى اخر ارجهم من بطون أمهاتهم غير عالين شيئا تنبها  
على وقوع النشأة الآخرة ثم ذكر تعالى امتنانه عليهم بجعل الحواس التى هى سبب لادراك الأشياء  
والعلم ولما كانت النشأة الاولى وجعل ما يعلمون به لهم من أعظم النعم عليهم قال لعلكم تشكرون  
وتقدم الكلام فى أمهات فى النساء \* وقرا جزءة بكسر الهمزة والميم هنا وفى النور والزمر والنجم  
والكسائي بكسر الهمزة فهن والاعمش يحذف الهمزة وكسر الميم وابن أبي ليلى يحذف واو فتح الميم  
\* قال أبو حاتم حذف الهمزة ردى، ولكن قراءة ابن أبي أصوب انتهى وانما كانت أصوب لأن  
كسر الميم انما هو لاتباعها حركة الهمزة فاذا كانت الهمزة محذوفة زال الاتباع بخلاف قراءة ابن  
أبي ليلى فانه أقر الميم على حركتها ولا تعلمون جملة حالبة أى غير عالين وقالوا لا تعلمون شيئا مما أخذ  
عليكم من الميثاق فى أصلا بآتاكم أو شيئا مما قضى عليكم من السعادة أو الشقاوة أو شيئا من منافعكم  
والاولى عموم لنظائى ولا يثنى فى سياق النفي \* وقال وهب يولد المولود حذر الى سبعة أيام لا يدرك  
راحة ولا الماء ويحفل وجعل أن يكون معطوفا على أخرجه فيكون واحدا فى حين خبر المبتدأ  
ويحفل أن يكون استئناف اخبار معطوفا على الجملة الابتدائية كاستئنافها والمراد بالسمع والابصار  
والافتدة احاسها وادراكها فبرعن ذلك بالآية \* وقال أبو عبد الله الرازى ما معناه انما جمع الفؤاد  
جمع قلة لأنه انما خلق للعارف الحقيقية اليقينية وأكثر الخلق مشغولون بالافعال الهيمية فكان  
فؤادهم ليس بفؤاد فذلك ذكر فى جمعه جمع القلة انتهى ملخصا وهو قول هنيانى ولولا جلاله قائله  
ونسطيره فى الكتب ما ذكرته وانما يقال فى هذا ما قاله الزمخشري انه من جوع القلة التى حرت  
مجرى جوع الكثرة والقلة اذا لم يرد فى السماع غيرها كما جاء شسوع فى جمع شمع لا غير فخرى ذلك  
المجرى انتهى الآن دعوى الزمخشري انه لم يحنى فى جمع شمع الاشسوع لا غير ليس بصحيح بل جاء  
فيه جمع القلة قالوا أشساع فكان ينبغى له أن يقول غلب شسوع \* وقرا ابن عامر وحزرة طلحة  
والاعمش وابن هرمز ألم تروا بناء الخطاب وباقي السبعة بالياء \* قال ابن عطية واختلف عن الحسن  
وعيسى الثقفى وعاصم وأبي عمرو ولما ذكر تعالى مدارك العلم الثلاثة السمع والنظر والعقل  
والاولان مدرك المحسوس والثالث مدرك المعقول اكنفى من ذكر مدرك المحسوس بذكر النظر  
فانه أغرب لما يشاهد به من تنظيم المخوقات على بعدها متفاوت كشاهدته الثبرات التى فى الافلاك  
وجعل هناموضع الاعتبار والتعجب الحيوان الطائر فان طيرانه فى الهواء مع ثقل جسمه مما يعجب  
منه ويعتبر به ونضحت الآية أيضا ذكر مدرك العقل فى كونه لا يسلط إذ ليس تحته ما يدعمه ولا  
فوقه ما يتعلق به فيعلم بالعقل انه له ممسك قادر على امساكه وهو الله تعالى كما قال تعالى أو لم يروا الى  
الطير فوقهم صافات ويقضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شئ بصير فانتظم فى الآية ذكر مدرك الحس  
ومدرك العقل ومعنى مسخرات مثلا وتربى للفعل دلالة على أن له مسخرا \* وقال أبو عبد الله  
الرازى هذا دليل على كمال قدرة الله وحكمته فانه تعالى خلق الطائر خلقه مع ما يمكنه الطيران اعطاه  
جناحا يسطه مرة ولا يكتفه أخرى مثل ما يعمل السائح فى الماء وخلق الجو خلقه مع ما يمكنه الطيران  
خلقه خلقه لطيفة يسهل بسببها خرقه والنفاذ فيه ولولا ذلك لما كان الطيران ممكنا انتهى وكلامه  
منتز عن كلام القاضى قال انما أضاف الامساك الى نفسه لأنه تعالى هو الذى أعطى الآلات لأجلها  
تتمكن الطائر من تلك الافعال فلما كان هو المتسبب لذلك سمحت هذه الاضافات انتهى والذى نقول له انه  
كان يمكنه أن يطير ولم يخلق له جناح وانما كان يمكنه خرق الشئ الكثيف وذلك بقدرة الله تعالى

( الدر )

(ح) قال أبو عبد الله الرازى ما معناه انما جمع الفؤاد جمع قلة لأنه انما خلق للعارف الحقيقية اليقينية وأكثر الخلق مشغولون بالافعال الهيمية فكان فؤادهم ليس بفؤاد فذلك ذكر فى جمعه جمع القلة انتهى ملخصا وهو قول هنيانى ولولا جلاله قائله ونسطيره فى الكتب ما ذكرته وانما يقال فى هذا ما قاله (ش) من جوع القلة التى حرت مجرى جوع الكثرة والقلة اذا لم يرد فى السماع غيرها كما قالوا شسوع فى جمع شمع لا غير فخرى ذلك المجرى انتهى الا ان دعوى (ش) انه لم يحنى فى جمع شمع الاشسوع لا غير ليس بصحيح بل جاء فيه جمع القلة قالوا أشساع

﴿والله جعل لكم من بيوتكم﴾ الآية والسكن فعل بمعنى (سكن) مفعول كالقبض وأشد الفراء \* جاء الشتاء ولما أتجسكنا

\* ياوخ نفسى من حفر  
القراميص \*

وليس السكن بمصدر كما  
ذهب اليماني عطية والظاهر

أنه يندرج في البيوت  
التي من جلود الانعام بيوت

الشعر وبيوت الصوف  
والوبر \* يوم طعنكم \*

يوم ترحلون خف عليكم  
حماها وتقلها يوم تزلون

وتقهون في مكان لم يشغل  
عليكم ضربها والظاهر

أن أئانا مفعول والتقدير  
جعل من أصوافها وأوبارها

وأشعارها أئانا \* ما خلق  
ظلالا \* لما كانت بلاد

العرب الغالب عليها الحر  
امتن عليهم بذكر ما يكتهم

منه كالظلال فيباله ظل  
والأكنان من الجبال

الغيران والكهوف  
والبيوت المتعوت منها

والسر بالملبس على  
اليدن فيص وغيره

ونتم محذوف تقديره الحر  
والبرد لان ما في الحر جدير

أن يبق البرد \* وسرايل  
تقيكم \* كناية عن

الدروع والمغفر وغير  
ذلك \* فان تولوا \*

بمحل أن يكون ماضيا  
أي فان أعرضوا عن

الاسلام وبمحل أن يكون  
مضارعا أي فان تتولوا وحذف الياء

ويكون جاريا على الخطاب السابق والماضى على الالتفات والفاء ما بعده حاجب الشرط

صورة والجواب حقيقة محذوف أي فانت معذور اذا ديت ما وجب عليك فأقيم سبب العذر وهو البلاغ فقام السبب لدلالته عليه

وان المسك له في جو السماء هو الله تعالى وقد قام الدليل على أن جميع الافعال كلها مخلوقة لله وقام  
الدليل على انه تعالى هو الفاعل المختار فلا نقول انه لولا الجناح ولطف الجو مما مكن الطيران ولولا  
الآلات ما مكن \* وقال الزنخري ما وافق كلامهم ما قال مسخرات من اللات للطيران ما خلق لها من  
الاجنحة والاسباب المواتية لذلك ثم أحسن أخبارا في قوله ما يسكنون في قبضهن وبسطهن ووقوفهن  
الا الله بقدرته انتهى آيات جمع ولم يذكر في ذلك من الآيات خفة الطائر التي جعلها الله فيه لأن يرتفع  
بها وتقله الذي جعله فيه لأن يزل والفضاء الذي بين السماء والارض والامساك الذي لله تعالى أوجع  
باعتبار ما في هذه الآية والتي قبلها وقال لقوم يؤمنون فانهم هم الذين ينتفعون بالاعتبار ولتصمن  
الآية ان المسخر والممسك لها هو الله فهو اخبار منه تعالى ما يصدق به المؤمنون \* والله جعل لكم  
من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم طعنكم ويوم اقامتكم ومن  
أصوافها وأوبارها وأشعارها أئانا ومتاعا الى حين \* والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم  
من الجبال أكنانا وجعل لكم سرايل تقيكم الحروس سرايل تقيكم بأسكن كذلك بتم نعمته عليكم  
لعلكم تشكرون \* فان تولوا فاعلم ان عليكم البلاء المبين \* يعرفون نعمت الله فيم ينكرون وتهاوأ كثرهم  
الكافرون \* لماذا كرهنا ما من به عليهم من خلقهم وما خلق لهم من مدارك العلم ذكر ما امتن به  
عليهم بما ينتفعون به في حياتهم من الامور الخارجية عن دوابهم من البيوت التي يسكنونها من  
الحجر والمدر والاشخاب وغيرها والسكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقص وأشد الفراء

جاء الشتاء ولما أتجسكنا \* ياوخ نفسى من حفر القراميص  
وليس السكن بمصدر كما ذهب اليماني عطية وكأنه تعالى ذكر أو لا ما غالب البيوت عليه من كونها  
لا تنقل بل ينتقل الناس اليها ثم ذكر اننا ما من به علينا من المتعدين جلود الانعام وهو ما ينتقل من  
القباب والخيام والقساطيط التي من الادم أو ذكر أو لا البيوت على طريق العموم ثم ذكر بيوت  
الجلود خصوصا تنبيه على حال أكثر العرب فانهم لم يتجسسهم انما بيوتهم من الجلود والظاهر انه  
لا يندرج في البيوت التي من جلود الانعام بيوت الشعر وبيوت الصوف والوبر \* وقال ابن سلام  
تندرج لانها ثابتة فيها فهي منها وهي متخفونها بتجدد خفيفه المحل في الضرب والنقص والنقل  
يوم طعنكم يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها يوم تزلون وتقهون في مكان لم يشغل عليكم  
ضربها وقد راد بالاستخفاف في وقت السفر والحضر أي مدة التجمعة والاقامة \* وقرأ الحريريان  
وأبو عمرو طعنكم بفتح العين وباقي السبعة بسكونها وهما لغتان وليس السكون بتخفيف كما  
جاء في نحو الشعر والشعر لمكان حرف الخلق والظاهر أن أئانا مفعول والتقدير وجعل  
من أصوافها وأوبارها وأشعارها أئانا \* وقيل أئانا منصوب على الحال على ان المعنى جعل من  
أصوافها وأوبارها وأشعارها بيوتا فيكون ذلك معطوفا على من جلود الانعام كما تقول جعلت لك  
من الماء شرابا ومن اللبن وفي التقدير الأول يكون قد عطف مجرورا على مجرور وهو باعلى  
منصوب كما تقول ضربت في الدار زيدا وفي القصر عمرا ولما لم تكن بلادهم بلاد قطن وكتان  
وحر اقتصروا على هذه الثلاثة هنا واندرجت في قوله سرايل تقيكم الحر والمتاع ما يتبع به أي ينتفع  
به \* وقال ابن عباس الزينة \* وقال المفضل المتجر والمعاش \* وقال الخليل الأثاث والمتاع واحد جمع

بينهما لاختلاف اللفظين كقوله \* وألّفى قولها كسابينا \* وغيا تعالى ذلك بقوله الى حين  
 \* فقال ابن عباس الى الموت \* وقال مقاتل الى بلى ذلك الشيء \* وقيل الى انقضاء حاجتكم منه ولما  
 ذكر تعالى ما من به عليهم مما سبق ذكره وكانت بلادهم غالباً عليهم الحرد كرامتنا عليهم بما يقبهم  
 الحر من خلق الاجرام التي لها ظلال كالشجر وغيره مما يمنع من أذى الشمس \* وقال ابن عباس  
 ومجاهد ظلال النمام \* وقال ابن السائب ظلال البيوت \* وقال قتادة والراجح ظلال الشجر \* وقال  
 ابن قتيبة ظلال الشجر والجبال والاكنان من الجبال هي الغيران والكهوف والبيوت المكنونة  
 منها والسر بال ماليس على البدن من قيض وقرقل ومجول ودرع وجوشن ونحو ذلك من صوف  
 وكتان وقطن وغيره او اقتصر على ذكر الحر اما لان ما بقي الحر في البرد قاله الزجاج أو حذف البرد  
 لدلالة ضده عليه قاله المبرد ولانه أمس في تلك البلاد والبرد فيها معدوم في الأكثر واذا جاء نوى  
 بالاثاث فيخلص السر بال لتوفى الحر فقط قاله عطاء الخراساني وحذف بلاد الحجاز وأما غيرهما من  
 بلاد العرب فيوجد فيها البرد الشديد كما قال مقم \* اذا القشع من برد الشتاء تقعقا \* وقال آخر  
 \* في ليلة من جمادى ذات أندية \* والسر ايل التي تقي الناس هي الدروع \* قال كعب بن زهير  
 ثم المرانين أبطال لبوسهم \* من نسج داود في المهجاء سرايل  
 والسر بال عام يقع على ما كان من حديد وغيره والبأس في أصل اللغة الشدة وعناء الحرب وفي  
 الحديث كنا اذا اشتد البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى تقيكم أذى الحرب وهو  
 ما يعرض فيها من الجراح الناشئة من ضرب السيف والدبوس والرمح والسهم وغير ذلك مما يهد  
 للحديث كذلك أي مثل ذلك الاتهام للنعمة فيما سبق يتم نعمته في المستقبل \* وقرأ ابن عباس تم  
 بناء مفتوحة نعمته بالرفع أسند التهام اليها اتساعا وعنه نعمه جمعا \* وقرأ لعلكم تسامون بفتح التاء  
 واللام من السلامة والخللاص فكأنه تعليل لوقاية السرايل من أذى الحرب أو تسامون من  
 الشرك واماتسهم في قرءاءة الجمهور فالعنى يؤمنون أو تنقادون الى النظر في نعم الله تعالى مفض  
 الى الايمان والانقياد \* وروى أن أعرابيا سمع قوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا الى آخر  
 الآيتين فقال عند كل نعمة اللهم نعم فلما سمع لعلكم تسامون قال اللهم هذا فلا تزلت فان تولوا يحفل  
 أن يكون ماضياً أي فان أعرضوا عن الاسلام ويحتمل أن يكون مضارعاً أي فان تولوا وحذفت  
 التاء ويكون جارياً على الخطاب السابق والماضى على الالتفات والفاء وما بعدها جواب الشرط  
 صورته والجواب حقيقة مخدوف أي فأنت معذور اذا ديت ماوجب عليك فأقيم سبب العذر وهو  
 البلاغ مقام السبب لدلالة عليه \* وقال ابن عطية المعنى ان أعرضوا فليست بقادر على خلق الايمان  
 في قلوبهم فائما عليك أن تبين وتبلغ أمر الله ونهيه انتهى ثم أخبر عنهم على سبيل التقرير والتوبيخ  
 بأنهم يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وعرفانهم للنعم التي عدت عليهم حيث يعرفون بها وأنهم آمنه  
 قد الى انكارهم لما حيث يعبدون غير الله وجه ذلك انكاره على سبيل المجاز اذ لم يرتبوا على  
 معرفته مع تعالى مقتضاها من عبادته وافراده بالعبادة دون ما نسبوا اليه من الشركاء قال قريبا  
 من هذا المعنى مجاهد \* وقال السدي النعمة هنا محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى يعرفون بمعجزاته  
 وآيات نبوته وينكرون ذلك بالكذب ويرجعه الطبري وعن مجاهد أيضا انكارهم قولهم  
 ورثناها من آبائنا وعن ابن عون اضافتها الى الأسباب لا الى مسبها وحكى صاحب الغنيان  
 يعرفونها في الشدة ثم ينكرونها في الرخاء \* وقيل انكارهم هي بشفاعته آلهتهم عند الله \* وقيل



﴿ ويوم نبعث من كل أمة ﴾ الآية لما ذكر انكارهم انعمة الله ذكر حال يوم القيامة حيث لا ينفع فيه الانكار على سبيل الوعيد لهم بذلك اليوم وانتصب يوم باضار اذ كر على أنه فعل هو متعلق بالاذن محذوف فقل في الرجوع الى دار الدنيا أو في الكلام والاعتذار ﴿ ولا هم يستعتبون ﴾ أي لا يزول عنهم العتب والظاهر أن قوله شركاؤهم عام في كل من اتخذوه شركا لله تعالى من صنم وغيره والظاهر أن القول منسوب اليهم حقيقة وقيل منسوب الى جوارحهم لأنهم لما أنكروا لاشراك بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين أصحت الله ألسنتهم وأطلق جوارحهم ومعنى ندعو تسمدوا لاذل شر جاء أن يشركوا معهم في العذاب اذ يحصل التآسي بهم والضعف في فائقوا عائد على الذين أشركوا واليهم (٥٧٥) عائد على الشركاء ﴿ انكم لكاذبون ﴾ خطاب

العادين للعبودين واجهوا من كانوا يعبدونهم بانهم كاذبون والسلم الاستسلام والالتقياد لحكم الله تعالى بعد الالباء والاستكبار في الدنيا ﴿ وصل عنهم ﴾ أي بطل عنهم ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من أن الله تعالى شركاء والذين مبتدأ وزدناهم الخبر صدر منهم شيان الكفر والصدعن سبيل الله فعوقبوا بعدا بين عذاب على الصد فوق العذاب الذي لهم على الكفر وفي كل أمة يبعث فيها منا حذق في السابق من أنفسهم وأنبأه منا وحذق هنالك في وأنبأه هنا والمعنى في كليهما أنه يبعث أنبياء الامم فيهم منهم والخطاب في بك رسول الله صلى الله عليه وسلم والاشارة بهؤلاء الى أمة

يغرفونها بقولهم ثم ينكر ونها بالسنهم والظاهر ان المراد من وأكثرهم موضوعه الأصلي ﴿ وقال الحسن وكلهم مامن أحد يقوم بواجب حق الشكر فجعله من كفران النعمة والظاهر ان الكفر هنا هو مقابل الابان ﴿ وقيل أكثر أهل مكة لأن منهم من أبي ﴾ وقيل معنى الكافرون الجاحدون المعادون لأن فيهم من كان جاهلا لم يعرف فيعاند ﴿ وقال الزخشرى ﴾ ( فان قلت ) ما معنى ثم ( قلت ) الدلالة على ان انكارهم مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لا أن ينكر ﴿ ويوم نبعث من كل أمة شهيدين لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون ﴾ وإذا رأى الذين ظهروا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ﴿ وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قواربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو اعمان دونك فألقوا اليهم القول انكم لكاذبون ﴾ وألقوا الى الله يومئذ السلم وصل عنهم ما كانوا يفترون ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون ﴾ ويوم نبعث في كل أمة شهيدين عليهم من أنفسهم وجنباك شهيدين على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴿ لما ذكر انكارهم لنعمة الله تعالى ذكر حال يوم القيامة حيث لا ينفع فيه الانكار على سبيل الوعيد لهم بذلك اليوم وانتصب يوم باضار اذ ذكر قاله الخوفي والزخشرى وابن عطية وأبو البقاء ﴿ وقال الزخشرى أو يوم نبعث وقعوا فإيقعوا فيه ﴾ وقال الطبري هو معطوف على ظرف محذوف العامل فيه ثم ينكر ونها أي ينكرونها اليوم ويوم نبعث أي ينكرون كفرهم فيكتبهم الشهيد والشهيد بنى تلك الأمة يشهد عليهم بانعامهم وكفرهم ومتعلق بالاذن محذوف ﴿ فقل في الرجوع الى دار الدنيا ﴾ وقيل في الكلام والاعتذار كما قال هادون لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون أي بعد شهادة أنبيائهم عليهم والافقبل ذلك تجادل كل أمة عن نفسها وجاه كلامهم في ذلك وليكن ما واطن يتكلمون في بعضها ولا ينطقون في بعضها ولا هم يستعتبون أي من أزال عنهم العتب ﴿ وقال قوم معناه لا يسألون أن يرجعوا عن ما كانوا عليه في الدنيا فهذا استعاب معناه طلب عتياهم ونحوه قول من قال ولا هم يسترضون أي لا يقال لهم ارضوا ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل قاله الزخشرى ﴿ وقال الطبري معناه يعطون الرجوع الى الدنيا فيقع عنهم توبة وعمل ﴾ قال الزخشرى ( فان قلت ) قاعدني ثم هذه ( قلت ) معناها أنهم يمتنون بعد شهادة الانبياء بما هو أطهر منه وانهم يمتنعون الكلام فلا

ونزلنا تنافي اخبار وليس داخلهم ما قبله لا اختلاف الزمانين لما ذكر ما شره الله تعالى به من الشهادة على أمة ذكر ما نزل عليه مما فيه بيان كل شيء من أمور الدين ليزج بذلك علمهم فيما كفوا فلا حاجة لهم ولا معذرة والظاهر أن تبيانا صدر جاء على تفعل وان كان باب المصادر أن يجي على تعمال بالفتح كالترداد والتطواف ونظير تبيان في كسر تائه تلقاؤه وجوب تبيانا على الحال ويجوز أن يكون مفعولا لا ن أجله قال الزخشرى ﴿ فان قلت كيف كان القرآن تبيانا لكل شيء ﴾ قلت المعنى أنه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاعا في بعضها وإحالة على السنة حيث أمر فيم اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعة موقعه وما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع في قوله ويتبع غير تنبيل المؤمنين وقدرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتباع أصحابه والافتداء بما تارهم في قوله

أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطأوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجتهاد والاجماع والقياس مستندة إلى تبيين الكتاب ( ٥٢٦ ) فمن ثم كان تبيان الشكل شئ انتهى قوله وقد رضى

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوله اهتديتم لم يقل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث موضوع لا يصح بوجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الوزير الحافظ أبو محمد علي بن أحمد بن حزم في رسالته في إبطال القياس والرأي والاستحسان والتعليل والتقليد ما منه وهذا خبر مكذوب موضوع باطل لم يصح قط وذكر بإسناده إلى البزار صاحب المستدقالات عمار بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ما في أيدي العامة زروه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما مثل أصحابي كمثل النجوم أو كمثل النجوم بأيهم اقتدوا اهتدوا فهذا كلام لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم واه عبد الرحمن بن زيد العمى عن أبيه عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينبت والنبي صلى الله عليه وسلم لا يبيع الاختلاف بعد من أصحابه هذا نص كلام البزار قال

يؤذن لهم في إلقاء معذرة ولادلاء بحجة انتهى ولما كانت حالة العذاب في الدنيا مخالفة لحال الآخرة إذ من رأى العذاب في الدنيا رجأ أن يؤخر عنه وإن وقع فيه أن يخفف عنه أخبر تعالى أن عذاب الآخرة لا يكون فيه تخفيف ولا نظرة والظاهر أن جواب إذا قوله فلا يخفف وهو على أضرار هو أي دخول الفاسد أو كان وجباً أم منفياً كما قال تعالى وإذا تنبأ عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر وتقول إذا جاء زيد لبيعي وعمرو \* قال الحوفي فلا يخفف جواب إذا هو العامل في إذا وقد تقدم ثلثان ما تقدم فاء الجواب في غير أم لا تعمل فيا قبله وبيننا أن العامل في إذا الفعل الذي يليها كسائر أدوات الشرط وإن كان ليس قول الجمهور وجعل الزمخشري جواب إذا مخدوفاً فقال وقد قدر العامل في يوم نبعث مجزوماً قال ويوم نبعث وقوموا فبأوقوعه وكذلك وأداروا العذاب بفتحهم ونقل عنهم فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون كقوله بل تأتهم بفتحهم الآية انتهى والظاهر أن قوله شركاءهم علم في كل من اتخذوه شركاء من صنو وثن وأدى وشيطان وذلك في كذبهم من له منهم عقل فيكون فالفقوا عائد على من له الكلام ويجوز أن يكون عامياً ينطق الله تعالى بقدرته الأوثان والأصنام وإضافة الشركاء إليهم على هذا القول لكونهم هم الذين جعلوا شركاء لله \* وقال الحسن شركاؤهم الشياطين شركاؤهم في الأموال والأولاد كقوله تعالى وشركهم في الأموال والأولاد \* وقيل شركاؤهم في الكفر وعلى القول الأول شركاؤهم في أن اتخذوهم آلهة مع الله وعبدوهم أو شركاؤهم في أن جعلوا لهم نصيباً من أموالهم وأنعامهم والظاهر أن القول منسوب إليهم حقيقة \* وقيل منسوب إلى جوارحهم لأنهم لما أنكروا الإشرار بقولهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أصحت الله السنتهم وأنطق جوارحهم بمعنى ندعو نعبد قالوا ذلك رجاء أن يشركوا معهم في العذاب إذ يحصل التأني أو اعتذار عن كفرهم إذ زين لهم الشيطان ذلك وحملهم عليه أن كان الشركاء هم الشياطين \* وقال أبو مسلم الأصماني قالوا ذلك حاله هذا الذنب على تلك الأصنام وظننا أن ذلك ينجيهم من عذاب الله أو من عذابهم فعند ذلك تكذبهم تلك الأصنام \* وقال القاضي هذا بعيد لان الكفار يعبدون عدا ضروري في الآخرة أن العذاب سينزل بهم ولا نصرة ولا فدية ولا شفاعة وتقدم الأخبار بأنهم شركاء والأخبار أنهم كانوا يدعونهم أي يعبدونهم فاحتمل التكذيب أن يكون عائداً للأخبار الأول لئلا ينسأ شركاء الله في العبادة ولا آلهة زهوا الله تعالى عن أن يكونوا شركاء له واحتمل أن يكون عائداً على الأخبار الثاني وهو العبادة لما لم يكونوا راضين بالعبادة جعلوا لعبادتهم كلاً عباداً أولاً لم يدعواهم إلى العبادة الآتية الأصنام والأوثان لاشعور لها بالعبادة فضلاً عن أن يدعوهم وإن عبد من عبد من صالحي المؤمنين والملائكة لم يدع إلى عبادته وإن كان الشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين في إخبارهم بكذب من عيدهم كما كذب إبليس في قوله إني كبرت بما أشركتكم من قبل والضمير في فالفقوا إلى الله عائد على الذين أشركوا قاله أكثر من السلم الاستسلام والاتباع لحكم الله بعد الإباء والاستكبار في الدنيا فيمكن لهم إذ ذاك حيلة ولا دفع \* وروى يعقوب عن أبي عمرو السلم بإمكان

ابن معين عبد الرحمن بن زيد كذاب خيث ليس بشئ وقال البخاري هو متروك ورواه أيضاً جرة الجزري وحرة هذا ساقط متروك وللمسألة من متعلق بشئ ومن حيث المعنى متعلق بهدي ورجة

(الدر) (ش) فان قلت كيف كان القرآن تبياناً لكل شيء قلت المعنى انه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاً على بعضها وحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل ما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع في قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وقدرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة اتباع الصحابة والافتداء بالآثارهم في قوله أحجابه كالجموم بأهم أقديتهم اهتمتيم وقد اجتهدوا واولقاسوا (٥٧٧) وطوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة

والاجماع والقياس والاجتهاد

اللام \* وفرأى مجاهد بضم السين واللام \* وقيل الضمير عائدة على الذين أشركوا وشركائهم كلهم \* قال السكبي استسماء ومانقادرين حكمه والضمير في وضلوا عائدة على الذين أشركوا خاصة أى وبطل عنهم ما كانوا يفترون من ان الله شركاء وانهم ينصرونهم وبشفعون لهم حين كذبوهم وتبرأوا منهم والظاهر أن الذين مبتدأ وزدناهم الخير \* وقال ابن عطية يحتمل أن يكون قوله الذين بدلاً من الضمير في يفترون وزدناهم فعل مستأنف اخباره وصدوا عن سبيل الله أى غيرهم زدناهم عناداً بسبب الصدوق العذاب أى الذى ترتب لهم على الكفر ضاعفوا كفرهم فضاعف الله عقابهم وهذا المراد عن ابن مسعود عقارب كما مثال الغل الطوال وعنه حيات كما مثال الفيلة وعقارب كما مثال البغال وعن ابن عباس أنهار من صفر مذاب تسيل من تحت العرش يعدون بها وعن الزجاج يخرجون من حر النار الى الزمهرير فيسارون من شدة برده الى النار وعلى تلك الزيادة يكونهم مفسدين غيرهم وحاملين على الكفر وفى كل أمة فيهمنا حذق فى السابق من أنفسهم وأثبتناه وحذق هناك فى وأثبتناه والمعنى فى كل أمة أنه يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم والخطاب فى ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم والاشارة بهؤلاء الى أمته \* وقال ابن عطية ويجوز أن يبعث الله شهداء من الصالحين مع الرسل \* وقد قال بعض الصحابة اذا رأيت أحداً على عصية فانه فان أطاعك والا كنت عليه شهيداً يوم القيامة انتهى وكان الشهيد من أنفسهم لأنه كان كذلك حين أرسل اليهم فى الدنيا من أنفسهم \* وقال الأصم أبو بكر المراد الشهيد هو أنه تعالى ينطق عشرة من أجزاء الانسان حتى تشهد عليه لأنه قال فى صفة الشهيد من أنفسهم وهذا بعيد لمقابله بقوله وجنابك شهيداً على هؤلاء فيقتضى المقابلة اثبات الشهداء على الأمم أنبياءهم كرسول الله صلى الله عليه وسلم ووزلائنا استئناف اخبار وليس داخل مع ما قبله لاختلاف الزمان لما ذكرنا من نفسه الله به من الشهادة على أمته ذكرنا أنزل عليه بما فيه بيان كل شيء من أمور الدين لا يزوج بذلك عاتم فما كفوا فلا حاجة لهم ولا معذرة والظاهر أن تبياناً مصدر جاء على تعال وان كان باب المصادر أن يجى على تعال بالفتح كالترداد والتطواف ونظير تبيان فى كسر تائه لتقاء وقد جوز الزجاج فتحه فى غير القرآن \* وقال ابن عطية تبياناً اسم وليس بمصدر وهو قول أكثر النحاة \* وروى ثعلب عن الكوفيين والمبرد عن البصريين أنه مصدر ولم يجى على تعال من المصادر الا ضربان تبيان وتلقا \* قال الزمخشري (فان قلت) كيف كان القرآن تبياناً لكل شيء (قلت) المعنى انه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاً على بعضها وحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل ما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع في قوله ويتبع غير

اللام \* وفرأى مجاهد بضم السين واللام \* وقيل الضمير عائدة على الذين أشركوا وشركائهم كلهم \* قال السكبي استسماء ومانقادرين حكمه والضمير في وضلوا عائدة على الذين أشركوا خاصة أى وبطل عنهم ما كانوا يفترون من ان الله شركاء وانهم ينصرونهم وبشفعون لهم حين كذبوهم وتبرأوا منهم والظاهر أن الذين مبتدأ وزدناهم الخير \* وقال ابن عطية يحتمل أن يكون قوله الذين بدلاً من الضمير في يفترون وزدناهم فعل مستأنف اخباره وصدوا عن سبيل الله أى غيرهم زدناهم عناداً بسبب الصدوق العذاب أى الذى ترتب لهم على الكفر ضاعفوا كفرهم فضاعف الله عقابهم وهذا المراد عن ابن مسعود عقارب كما مثال الغل الطوال وعنه حيات كما مثال الفيلة وعقارب كما مثال البغال وعن ابن عباس أنهار من صفر مذاب تسيل من تحت العرش يعدون بها وعن الزجاج يخرجون من حر النار الى الزمهرير فيسارون من شدة برده الى النار وعلى تلك الزيادة يكونهم مفسدين غيرهم وحاملين على الكفر وفى كل أمة فيهمنا حذق فى السابق من أنفسهم وأثبتناه وحذق هناك فى وأثبتناه والمعنى فى كل أمة أنه يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم والخطاب فى ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم والاشارة بهؤلاء الى أمته \* وقال ابن عطية ويجوز أن يبعث الله شهداء من الصالحين مع الرسل \* وقد قال بعض الصحابة اذا رأيت أحداً على عصية فانه فان أطاعك والا كنت عليه شهيداً يوم القيامة انتهى وكان الشهيد من أنفسهم لأنه كان كذلك حين أرسل اليهم فى الدنيا من أنفسهم \* وقال الأصم أبو بكر المراد الشهيد هو أنه تعالى ينطق عشرة من أجزاء الانسان حتى تشهد عليه لأنه قال فى صفة الشهيد من أنفسهم وهذا بعيد لمقابله بقوله وجنابك شهيداً على هؤلاء فيقتضى المقابلة اثبات الشهداء على الأمم أنبياءهم كرسول الله صلى الله عليه وسلم ووزلائنا استئناف اخبار وليس داخل مع ما قبله لاختلاف الزمان لما ذكرنا من نفسه الله به من الشهادة على أمته ذكرنا أنزل عليه بما فيه بيان كل شيء من أمور الدين لا يزوج بذلك عاتم فما كفوا فلا حاجة لهم ولا معذرة والظاهر أن تبياناً مصدر جاء على تعال وان كان باب المصادر أن يجى على تعال بالفتح كالترداد والتطواف ونظير تبيان فى كسر تائه لتقاء وقد جوز الزجاج فتحه فى غير القرآن \* وقال ابن عطية تبياناً اسم وليس بمصدر وهو قول أكثر النحاة \* وروى ثعلب عن الكوفيين والمبرد عن البصريين أنه مصدر ولم يجى على تعال من المصادر الا ضربان تبيان وتلقا \* قال الزمخشري (فان قلت) كيف كان القرآن تبياناً لكل شيء (قلت) المعنى انه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاً على بعضها وحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل ما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع في قوله ويتبع غير

العمى عن أبيه عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت والنبي صلى الله عليه وسلم لا يبيح الاختلاف بعده من أحجابه هذا نص كلام البزار قال ابن معين عبد الرحيم بن زيد كتاب خيث لبس بشي وقال البخارى هو متر وك ورواه أيضاً حجة الجزرى وحجة هذا ساقطة وك

سبيل المؤمنين وقدرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة يتابع أصحابه والافتداء بما تارهم في  
 قوله أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وتأسوا ووطؤوا طرف القياس والاجتهاد  
 فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستدة الى تبين الكتاب فمن كان ثيبا لكل  
 شيء وقوله وقدرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله اهتديتم لم يقل ذلك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو حديث موضوع لا يصح بوجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ أبو  
 محمد علي بن أحمد بن حزم في رسالته في ابطال الرأى والقياس والاستحسان والتعميل والتقليد  
 ما نصه وهذا خبر مكذوب موضوع باطل لم يصح قط وذكر اسناده الى البزار صاحب المسند قال  
 سألت عم ساروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بما في أبدي العامة ترويه عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال إنما مثل أصحابي كمثل النجوم أو كالنجوم بأيها اقتدوا اهتدوا وهذا كلام لم يصح عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم رواه عبد الرحيم بن زيد العمى عن أبيه عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم وإنما في ضعف هذا الحديث من قبل عبد الرحيم لأن أهل العلم سكتوا عن  
 الرواية لحديثه والكلام أيضا منكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت والنبي صلى الله عليه  
 وسلم لا يبيع الاختلاف بعده من أصحابه هذا نص كلام البزار قال ابن معين عبد الرحيم بن زيد  
 كذاب خبيث ليس بشيء وقال البخارى هو متروك رواه أيضا حزمة الجزرى وحزمة هذا  
 ساقط متروك ونصبوا ثيبا على الحال ويجوز أن يكون مفعولا من أجله وللساميين متعلق بشرى  
 ومن حيث المعنى هو متعلق بهدى ورحمة أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى  
 عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم ولا تتلفوا  
 الأيمان بعدتو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى  
 نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتفنون أي تمانكمن دخلا ينسكن أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما  
 يباوكم الله وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لطمعكم أمتة واحدة ولكن  
 يفضل من يشاء ويهدى من يشاء وتسلطن عما كنتم تعملون ولا تتفنون أي تمانكمن دخلا ينسكن فذل  
 قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتر وابعد الله  
 ثمن أخلاقها إنما عند الله هو خير لكان كنتم تعملون ما عندكم تنفذوا مع الله الباقى ولنجزى من الذين  
 صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة  
 طيبة ولنجزى بهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان  
 الرجيم أنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطان على الذين  
 يتولونه والذين هم به مشركون واذا بدلتنا آية ما كان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت نفتر بل  
 أكثرهم لا يعلمون قل تله روح القدس من ربك بالحق لينتبه الذين آمنوا وهدى وبشرى  
 للساميين ولقد علم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه الأعجمى وهذا لسان  
 عربى بين النقض ضد الأبرام وفى الجرم فكأجزائه بعضها من بعض التوكيد التثبيت ويقال  
 تو كيدوتأ كيد وهما الغتان وزعم الزجاج أن الهمة بدل من الواو وليس بجيد لان التصريف  
 جاء فى التركيبين فنزل على أنهما أصلان الغزل معروف وفعله غزل يغزل بكسر الزاى  
 غزلا وأطلق المصدر على الغزول ففعل الشيء ينقضى \* الأعجمى الذى لا يتكلم بالعربية



بها أو القبيح من فعل أو قول أو بخل أو موجب الحدى في الدنيا والعذاب في الآخرة أو مجاوزة حدود الله أقوال أو لها لآب عباس والمنكر الشرك عن مقاتل أو ما وعد عليه بالنار عن ابن السائب أو مخالفة السيرة للعلانية عن ابن عينة أو ما لا موجب الحدى في الدنيا لكن العذاب في الآخرة أو ما تنكره العقول أقوال و يظهر أنه أعم من الفحشاء لاشتراكه على المعاصي والذائل والبغى والتجاوز بالظلم والسعاية فيم هو داخلة في المنكر ونسبه عليه اهتماما باجتنابه وجعل في المأمور به والمنهى عنه بين ما يحب وينبذ وما يحرم ويكره لاشتراك ذلك في قدره مشترك وهو الطلب في الأمر والتترك في النهي \* وقال أبو عبد الله الرازي أمر بثلاثة ونهى عن ثلاثة فالعدل التوسط بين الإفراط والتفريط وذلك في العقائد وأعمال الرعاة \* فقال ابن عباس العدل لاله الله وهو أثبات الاله الواحد فليس تعطيلاً محضاً ولا إثباتاً أكثر من إله وإثبات كونه عالماً قادراً واجب الصفات فليس نفياً للصفات ولا إثبات صفة حادثة متغيرة وكون فعل العبد بواسطة قدرته تعالى والداعية التي جعلها فيه فليس جبراً محضاً ولا استقلالاً بالفعل وكونه تعالى يخرج من النار من دخلها من أهل التوحيد فليس راجعاً ولا تخليفاً بالمعصية وأما أعمال الرعاة فالتكاليف اللازمة لهم فليس قولاً بأنه لا تكليف ولا قولاً بتعذيب النفس واجتناب ما يعيل الطبع اليه من كل الطيب والتزوج ورعى نفسه من شاعق والقصاص أو الدية والعفو فليس تشديداً في تعيين القصاص كشرية موسى عليه السلام ولا عفواً حتماً كشرية عيسى عليه السلام وتجنب الخائض في اجتناب وطئها فقط فليس اجتناباً مطلقاً كشرية موسى عليه السلام ولا حل وطئها حال الخوض كشرية عيسى عليه السلام والاختتان فليس إبقاء للقلقة ولا قطعاً لللاله كما ذهب إليه المانوية وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً والذين إذا أنفقوا ولا تجعل الآيتين ومن المشهور قولهم بالعدل قامت السموات والأرض ومعناه أن مقادير العناصر لو لم تكن متعادلة وكان بعضها أزيد لعلب الأزيد وأقلعت الطبائع فالشمس لو قربت من العالم لمظمت السخونة واحترق ما فيه ولو زاد بعد هذا استوى الحر والبرد وكذلك مقادير حرركات الكواكب ومراتب سرعتها وبطئها والاحسان الزيادة على الواجب من الطاعات بحسب الكمية والكيفية والدواعي والصوارف والاستغراق في شهود مقامات العبودية والروبية يومن الأحسان الشفقة على الخلق وأصلها صلة الرحم والمنهى عنه ثلاثة وذلك أنه أودع في النفس البشرية قوى أربعة الشهوانية وهي تحصيل الذات والغضبية وهي إيصال الشر ووهمة وهي شطآنه تسعى في الترفع والترأس على الناس فالفحشاء ما نشأ عن القوة الشهوانية الخارجة عن أدب الشرية والمنكر ما نشأ عن الغضبية والبي ما نشأ عن الوهمة انتهى ما تلخص من كلامه عفا الله عنه ولما أمر تعالى بتلك الثلاث ونهى عن تلك الثلاث قال يعظمكم به أي بما ذكر تعالى من أمر ونهى والمعنى ينهيكم أحسن تنبيه لعلمكم تذكرون أي تتنبهون لما أمرتم به ونهيتهم عنه وعقد الله علم لماعقده الإنسان والتزمه بما وافق الشرية \* وقال الزمخشري هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام أن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله انتهى وكأنه لفظ ما قيل أنها نزلت في الذين يبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الإسلام رواه عن بريدة \* وقال قتادة ومجاهد فيما كان من تحالف الجاهلية في أمر بمسروق وأنهى عن منكر \* وقال عبيد بن مهران الوفا لمن عاهدته مسلماً كان أو كافراً فاعلم العهده \* وقال الأصم الجهاد وما فرض في الأموال من حق \* وقيل المين بالله ولا تنقضوا العهود الموثقة بالإيمان نهى عن نقضها ثم ما يبعد تركه أي

﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة﴾ الآية هذه المشيئة مشيئة اختيار على مذهب أهل السنة ابتلى الناس بالامر والنهي لينذهب كل الى مايسره ﴿ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم﴾ ككرر النبي عن اتخاذ الايمان دخلاهما بذلك مبالغة في النهي عنه لعظم موقعه من الدين قال ابن عطية وتردده في معاملات الناس وقال الزخشري تأكيذا عليهم واظهار العظم ما يرتكب منه انتهى وقيل انما ككرر لاختلاف المعنيين لان الاول نهي عن الدخول (٥٣١) في الحلف ونقض العهد بالمقالة والكثرة وهما نهي

عن الدخول في الايمان التي يراد بها اقتطاع حقوق فساكنه قال دخلا بينكم لتوصلوا بها الى قطع أموال الناس وأقول لم يتكرر النبي عن اتخاذ الايمان دخلا وانما سبق اخبار بانهم اتخذوا ايمانهم دخلا معللا بشئ خاص وهو أن تكون أمة هي أرى من أمة وجاء النبي بقوله ولا تتخذوا واستئناف إنشاء عن اتخاذ الايمان دخلا

على العموم فيشمل جميع الصور من الحلف في المباحة وقطع الحقوق المالمية وغير ذلك وانتصب فتزل على جواب النهي وهو استعارة لمن كان مستقيا ووقع في أمر عظيم وسقط لأن القدم اذا زلت تقلب الانسان من حال خير الى حال شر ﴿ولا تشتر﴾ ولا تشترى بهما الله ﴿الآية﴾ هذه آية نهى عن الرشاء وأخذ الأموال على ترك ما يجب على الآخذ فعله أو فعل ما يجب عليه تركه فان عنه

توثيقها باسم الله وكفالة الله وشهادته ومراعاة لان الكفيل مراعاة حال المكفول به ولا تسكنوا أى في نقض العهد بعد توكيده بالله كالمرأة الورهاه تهرم فتسل غزلها ثم تنقض نسكنا وهو ما يحل قتله والتشبيه لا يقتضي تعيين المشبه به ﴿وقال السدي وعبد الله بن كثير هي امرأة حقاء كانت بمكة وعن السكبي ومقاتل هي من قريش خرقاء اسمها ربيعة بنت سعد بن تميم تلقب بحقواء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفلسكة عظيمة على قدرها فكانت تنزل هي وجوارها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن وعن مجاهد هذا فعل نساء أهل نجد تنقض احداهن غزلها ثم تنفضه وتخلطه بالصوف فتعزله ﴿وقال ابن الانباري ربيعة بنت عمر والمربة ولها الجفراء من أهل مكة وكانت معروفة عند المخاطبين والظاهر أن المراد بقوله من بعد قوة أى شدة حدثت من تركيب قوى الغزل ولو قدرناها واحدة القوي لم تكن تنتقض أنسكنا والنسك في اللغة الحبل اذا انتقضت قواه ﴿وقال مجاهد المعنى من بعد امرار قوة والدخل الفساد والدغل جعلوا الايمان ذريعة الى الخدع والغدر وذلك ان المخوف له مطمئن فيمكن الخالف ضربه بما يده قالوا انزلت في العرب كانوا اذا حالقوا قبيلة فجاء أكثرها بعدد حالقوه وغدروا بالتي كانت أقل ﴿وقيل أن تسكنوا أنتم أزيد خبرا فأنشدني أمة والمراد المخاطبون ﴿وقال ابن جرير الدخول والدخول في الشيء لم يكن منه ودخلا مفعول ثان ﴿وقيل مفعول من أجله وأن تسكون أى بسبب أن تسكون وهي أرى مبتدأ وخبر وأجاز الكوفيون أن تسكون هي عماد يعنون فضلا فيكون أرى في موضع نصب ولا يجوز ذلك عند البصريين لتسكير أمة والضمير في به عائدا على المصدر المنسلك من أن تسكون أى بسبب كون أمة أرى من أمة أنتحسركم بذلك ﴿قال الزخشري لينظر أن تنسكون يجعل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسكم وكدتهم من أيمان البيعة للرسول صلى الله عليه وسلم أم تغتروا بكثره قريش وثر وثم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقركم وضعفهم وليبين لكم انذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام انتهى ﴿وقيل يعود على الوفاء بالعهد ﴿وقال ابن جرير وابن السائب ومقاتل يعود على الكثرة ﴿قال ابن الانباري لما كان تأنيها غير حقيقى حل على معنى التذكير كما حلت الصحة على الصياح ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء وانسألن عما كنتم تعملون ﴿ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ﴿ولا تشتر وابعده الله عننا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ﴿ما عندكم يتفرد وما عند الله بقرين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴿من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴿هذه المشيئة مشيئة اختيار على مذهب أهل السنة ابتلى الناس بالامر والنهي لينذهب كل

هى التي عهد الله الى عباده فيها وبين تعالى الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفذ وتنقض عن الانسان وينقض عنها والتي في الآخرة باقية دائمة ودل قوله تعالى وما عند الله باق على أن نعم الجنة لا ينقطع أبدا وما موصولة وهي اسم إن وعند الله صلة الموصول وهو خير لكم جملة في موضع خبر إن وما في الجلتين موصول بمعنى الذى وينفذ خبر الأولى وبأن خبر الثانية وهو مؤمن جملة حالية والظاهر من قوله فلنجينه أن ذلك في الدنيا بدل عليه قوله تعالى ولنجزينهم أجرهم يعنى في الآخرة

( الدر ) ( ح ) قالوا كرر النهي عن اتخاذ الايمان دخلاهما بذلك ومبالغة في النهي عنه لعظم موقعه من الدين قال (ع) وتردده في معاملات الناس وقال (ش) تأكيدها عليهم واطهار العظم ما يرتكب منه انتهى وقيل انما كرر لاختلاف المعنيين لأن الأول نهى فيه عن الدخول في الحلف ونقض العهد بالقلعة والكثرة وهذان عن الدخول في الايمان التي رادها اقطاع حقوق فكانه قال دخلا بينكم لتتوصلوا بها الى قطع أموال المسلمين ( ٥٣٢ ) انتهى وأقول لم يتكرر النهي عن اتخاذ الايمان دخلا وانما

سبق اخبار بأنهم اتخذوا ايمانهم دخلا للابشئ خاص وهو أن تكون أمة هي أربى من أمة وجاء النهي بقوله ولا تتخذوا استثنافا إنشاء عن اتخاذ الايمان دخلا على العموم فيشمل جميع الصور من الحلف في المبايعه وقطع الحقوق المالية وغير ذلك (ش) فترزق أفدا مكم عن حجة الاسلام بعد نبوتها عليهم \* فان قلت لم وجدت القدم ونكرت قلت لاستعظام أن ترزق قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن نبئت عليه بأقدام كثيرة ( ح ) يقول ان الجمع تارة يلحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع وتارة يلحظ فيه اعتبار كل فرد فرد فاذا لوحظ فيه المجموع كان الاسناد معتبرا فيه الجمعية واذا كان لوحظ كل فرد فرد فيفرد كقوله وأعتدت لهن متكئا أفرد متكئا لما كان لوحظ في قوله لهن

الى ما يسره وذلك لحق الملك لا يسأل عما يفعل ولو شاء لسكانوا كلهم على طريق واحدة اما هدى واما ضلالة ولكنه فرق فناس للسعادة وناس للشقاوة فخاف الهدى والضلال وتوعد بالسؤال عن العمل وهو سؤال توبيخ لاسؤال تفهم وسؤال التفهم هو المعنى في آيات ومذهب المعنزة ان هذه المشيئة مشيئة قهر \* قال العسكري المراد أنه قادر على أن يجمعكم على الاسلام قهرا فلم يفعل ذلك وخلقكم لعذب من يشاء على معصيته ويثيب من يشاء على طاعته ولا يشاء شيئا من ذلك الا أن يستحقه ويجوز أن يكون المعنى انه لو شاء خلقكم في الجنة ولكن لم يفعل ذلك ليشيب المطيعين منكم ويعذب العصاة ثم قال ولتسألن عما كنتم تعملون يعني سؤال المحاسبة والمجازاة فيه دليل على ان الاضلال في الآفة العقاب ولو كان الاضلال عن الدين لم يكن لسؤاله اياهم معنى \* وقال الزمخشري أمة واحدة حنيقة مسلمة على طريق الاجاء الاضطراب وهو قادر على ذلك ولكن الحكمة اقتضت أن يضل من يشاء وهو أن يتخذ من علم أنه يختار الكفر ويصم عليه ويهدي من يشاء وهو أن يطفئ بن علم الله انه يختار الايمان يعني انه بنى الامر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم ينبذ على الاجبار الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحققه بقوله ولتسألن عما كنتم تعملون ولو كان هذا المضطر الى الضلال والاهتداء لما أثبت لهم علبا سألون عنه انتهى قالوا كرر النهي عن اتخاذ الايمان دخلاهما بذلك ومبالغة في النهي عنه لعظم موقعه في الدين \* قال ابن عطية وتردده في معاملات الناس \* وقال الزمخشري تأكيدها عليهم واطهار العظم ما يرتكب منه انتهى \* وقيل انما كرر لاختلاف المعنيين لان الاول نهى فيه عن الدخول في الحلف ونقض العهد بالقلعة والكثرة وهذان عن الدخول في الايمان التي رادها اقطاع حقوق فكانه قال دخلا بينكم لتتوصلوا بها الى قطع أموال المسلمين وأقول لم يتكرر النهي عن اتخاذ الايمان دخلا وانما سبق اخبار بأنهم اتخذوا ايمانهم دخلا للابشئ خاص وهو أن تكون أمة هي أربى من أمة وجاء النهي بقوله ولا تتخذوا استثنافا إنشاء عن اتخاذ الايمان دخلا على العموم فيشمل جميع الصور من الحلف في المبايعه وقطع الحقوق المالية وغير ذلك وانتصب فترزق على جواب النهي وهو استعثاره من كان مستقبلا وقع في أمر عظيم وسقط لأن القدم اذا زلت تقابل الانسان من حال خير الى حال شر \* وقال كثير \* فلما توافينا ثبت وزلت \* قال الزمخشري فترزق أفدا مكم عن حجة الاسلام بعد نبوتها عليهم ( فان قلت ) لم وجدت القدم ونكرت ( قلت ) لاستعظام أن ترزق قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن نبئت عليه فكيف باقدام كثيرة وانتهى ونقول الجمع تارة يلحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع وتارة يلحظ فيه اعتبار كل فرد فرد فاذا لوحظ فيه المجموع كان الاسناد معتبرا

معنى لكل واحدة ولو جاء مراد به الجمعية أو على الكثير في الوجه الثاني بجمع المتكئا وعلى هذا المعنى ينبغي أن يحمل قول الشاعر فاني رأيت الضاهر من متاعهم \* يموت ويفنى فارضني من وعائيا أي رأيت كل ضاهر ولذلك أئرد الضمير في يموت ويفنى ولما كان المعنى هنا لا يتخذ كل واحد واحد منكم جاء فترزق قدم مرعاة لهذا المعنى ثم قال وتذوقوا مرعاة للمجموع واللفظ الجمع على الوجه الكثير ذاقنا ان الاسناد لكل فرد فرد فكون الآية وقد تعرضت للنهي عن اتخاذ الايمان دخلا باعتبار المجموع وباعتبار كل فرد فرد ودل عليه افرادهم وجمع الضمير في وتذوقوا



فيه الجمعية واذا لوحظ كل فرد فرد كان الاسناد مطابقا للفظ الجمع كثيرا فجمع ما أسند اليه ومطابقا لكل فرد فرد فيفرد كقوله وأعدت لمن متكا أفرد متكا لما كان لوحظ في قوله لمن معنى لكل واحدة ولو جاء مراد به الجمعية أو على الكثير في الوجه الثاني لجمع المتكا وعلى هذا المعنى ينبغي أن يجعل قول الشاعر

فاني وجدت الضامرين متاعهم \* يموت ويفنى فارضني من وعائيا

أي رأيت كل ضامر ولذلك أفرد الضمير في يموت ويفنى ولما كان المعنى هنا لا يتخذ كل واحد منكم جاء فتنزل قدم مرعاة لهذا المعنى ثم قال وتذوقوا مرعاة للمجموع أو اللفظ الجمع على الوجه الكثير اذا قلنا ان الاسناد لكل فرد فرد فتكون الآية قد تعرضت للنهي عن اتخاذ الايمان دخلا باعتبار المجموع وباعتبار كل فرد فرد دل على ذلك ما فراد قدم وجميع الضمير في وتذوقوا وماه صدارة في باصددتم أي بصددكم أو بصددكم غيركم لانهم لو نقضوا الايمان وارتدوا لا يتخذ نقضها سنة لغيرهم فيسبون بها وذوق السوء في الدنيا ولكم عذاب عظيم أي في الآخرة والسوء ما يسوءهم من قتل ونهب وأسر وجلاء وغير ذلك مما يسوء \* قال ابن عطية وقوله صددتم عن سبيل الله يدل على أن الآية فيمن يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فسر الزنجشري قال لأنهم قد نقضوا أيمان البيعة ولا يدل على ذلك لخصوصه بل نقض الايمان في البيعة مندرج في العموم ولا تشتروا بعهد الله ثم نقضوا ما بين الله تعالى والعباد لا خذ حطام من عرض الدنيا \* قال الزنجشري كان قوم ممن أسلم بركة زين لم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم المسلمين وإيذائهم لهم ولما كانوا يعدونهم أن رجعوا من المواعيد أن ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتهم الله ولا تشتروا ولا تستبدلوا بعهد الله وبيعة رسول الله ثم نقضوا ما بين الله وبينهم وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمنونهم أن رجعوا ان ما عند الله ممن انظرواكم ونعيمكم ومن ثواب الآخرة خير لكم \* وقال ابن عطية هذه آية تنهى عن الرشوا أخذ الاموال على ترك ما يجب على الأخذ ففعله أو فعل ما يجب عليه تركه فان هذه هي التي عهد الله الى عباده فيها وبين تعالى الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفذ وتنقض عن الانسان وينقض عنها والى في الآخرة باقية دائمة ودل قوله وما عند الله الباقي على أن نعيم الجنة لا ينقطع وفي ذلك حجة على جهنم من صفوان اذ عزم أن نعيم الجنة منقطع \* وقرأ أعاصم وابن كثير ولنجيز بالنون وباقي السبعة بالياء وصبروا أي جاهدوا أنفسهم على مشاق الاسلام وأذى الكفار وترك المعاصي وكسب المال بالوجه الذي لا يحمل بأحسن ما كانوا يعملون \* قيل من التفتل بالطاعات وكانت أحسن لأنها لم يحتم فعلها فكان الانسان يأبى بالتفتلات مختارا غير مزوم بها \* وقيل ذكر الاحسن ترغيبا في عمله وان كانت المجازاة على الحسن والاحسن \* وقيل الأحسن هنا بمعنى الحسن فليس أفعال التي للفضل والذي يظهر أن المراد بالأحسن هنا الصبر أي ولنجيز بن الذين صبروا بصبرهم أي بجزا صبرهم وجعل الصبر أحسن الاعمال لاحتياج جميع التكاليف اليه فالصبر هو رأسها فكان الأحسن لذلك ومن صالحته للفرد والمذكر وفروعهما لكن يتبادر الى الذهن الافراد والتذكير فيبين بالتوعين ليعلم الوعد كليهما وهو مؤمن جملة حاله والايمان شرط في العمل الصالح لخصص لقوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره أو يرد بشتغال ذرة من ايمان كجاءه في من يخرج من النار من عصاة المؤمنين والظاهر من قوله تعالى فليحينه

فإذا قرأ القرآن الآية لما ذكر تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وذكر أشياء مما بين في الكتاب فإن كان الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لفظاً فالمراد أمته ونفى تعالى سلطان الشيطان عن المؤمنين والسلطان هنا التسلط والولاية والمعنى أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريدهم من اتباع خطواته وظواهر الأخبار انتفاء سلطته عن المؤمنين مطلقاً ولما ذكر تعالى انزال الكتاب تبياناً لكل شيء وأمر بالاستعانة عند قراءته ذكر تعالى نتيجة ولاية الشيطان لآلياته المشركين وما يليقه بهم من الأباطيل فألقى بهم انكار النسخ لما رأوا تبدل آية مكان آية وتقدم الكلام في النسخ في البقرة والظاهر أن هذا التبدل رفع آية لفظاً ومعنى ويجوز أن يكون التبدل لحكم المعنى (٥٣٤) وبقاء اللفظ ووجدت الكفار بذلك طعناً في الدين وما عملوا أن

حياة طيبة أن ذلك في الدنيا وهو قول الجمهور وبطل عليه قوله ولنجزيهم أجرهم على الآخرة \* وقال الحسن ومجاهد وابن جبير وقادة وابن زيد ذلك في الجنة \* وقال شريك في القبر \* وقال علي \* وهو بن منبه \* وابن عباس والحسن في رواية عنهما هي القناعة وعن ابن عباس والضحاك الرزق الحلال وعنه أيضاً السعادة \* وقال عكرمة الطاعة \* وقال قتادة الرزق في يوم يوم \* وقال اسمعيل بن أبي خالد الرزق الطيب والعمل الصالح \* وقال أبو بكر الورق حلاوة الطاعة \* وقبل العافية والكفاية \* وقيل الرضا بالقضاء ذكرها الماوردي \* وقال الزمخشري المؤمن مع العمل الصالح أن كان موسراً فلامقال فيه وان كان معسراً فله ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقدرة الله تعالى والفاجر أن كان معسراً فلا اشكال في أمره وان كان موسراً فالحرص لا بدعه أن يتم أبوعيشه \* وقال ابن عطية طيب الحياة للصالحين بالنسب نفوسهم ونيلها وقوة رجائهم والرجاء لنفسهم أمر ملذو بأنهم احتقروا الدنيا فالتهموها عنهم فان انضاف الى هذا مال حلال وصحة وقناعة فذلك كمال والا فالطيب فيما ذكرنا راتب وعاد الضمير في فلتعنيته على لفظ من مفردا وفي ولنجزيهم على معناها من الجمع فجمع وروى عن نافع ولنجزيهم بالياء بدل النون التفت من ضمير المتكلم الى ضمير الغيبة وينبغي أن يكون على تقدير قسم نان لامعطوفاً على فلتعنيته فيكون من عطف جملة قصية على جملة قصية وكلتاها محذوفتان ولا يكون من عطف جواب على جواب لتغاير الاسناد واقتضاء الثاني الى اخبار المتكلم عن نفسه باخبار الغائب وذلك لا يجوز فزعمي هذا لا يجوز زيد قلت والله لأضرب هندا ولينقيها برديو لينقيها زيدا فان جعلته على اضمار قسم نان جازأى وقال زيد لينقيها لانك في هذا التركيب أن تحكى لفظه وان تحكى على المعنى في الاول ولعلهن بالله ان أردنا لإلا الحسن ومن الثاني يحلفون بالله ما قالوا ولوجاء على اللفظ لكان ما قلنا \* فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم \* إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون \* إنما استأطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون \* واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون \* قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للساميين \* ولقد نعلم انهم يقولون إنما نبعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين \* لماذا ذكر تعالى ونزلنا عليك

المصالح تختلف بحسب اختلاف الانفس والأوقات وكما وقع نسخ شريعة بشريعة يقع في شريعة واحدة وأخبر تعالى أن العالم بما ينزل أنتم وما ينزل مما يقره وما يرفع فما فرج عمل ذلك اليه وروح القدس هنا هو جبريل صلى الله عليه وسلم وأضاف الرب الى كاف الخطاب تشرىفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم باختصاص الاضافة بالحق حال أى ملتبساً بالحق سواء كان ناشئاً من منسوخ أو لم يثبت معناه أنهم لا يضطربون في شيء منه لكونه نسخاً من النسخ مثبت لهم على أيانهم ودل اختصاص التعليل بالمسبيين على اضافة الكفار بضده من لحاق الاضطراب لهم قال الزمخشري وهدي

وبشرى مفعول لها معطوفان على محل لثبت انتهى تقدم الرد عليه وفي نحو هذا وهو قوله لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدي ورجع في هذه السورة ولا يتبع عطفه على المصدر المنسب من أن والفعل لأنه مجرور فيكون هدى وبشرى مجرورين كاتقول جئت لأحسن الى زيدوا كرام خالد إذ التقدير لاحسان الى زيد وجاء اسناد التعليم الى مبهم لم يبين وقال ابن عباس كان في مكة غلام أعجمي لبعض قريش يقال له بلعام فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثه الاسلام ويومعه عليه فقالت قريش هذا يعم محمد من جهة الاعاجم وقد كروا وأساء ناس أخر غير بلعام لا يصح شيء منها قال الزمخشري \* فان قلت الجملة التي هي قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي ما يحاها \* قلت لا محل لها لانها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله

الكتاب تبينا لكل شيء وذكر أشياء مما بين في الكتاب ثم ذكر قوله من عمل صالحا ذكر ما يصون به القارىء قرأه من وسوسة الشيطان وزغره فغاطب السامع بالاستعاذة منه اذا أخذنى القراءة فان كان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم لفظا فالمراد أمته إذ كانت قراءة القرآن من أجل الاعمال الصالحة كما ورد في الحديث ان ثواب قراءة كل حرف عشر حسنات والظاهر بعقب الاستعاذة وقد روى ذلك بعض الرواة عن حزمة وروى عن ابن سيرين انه قال كلما قرأت الفاتحة حين تقول آمين فاستعن وروى عن أبي هريرة ومالك وداود تبعها القراءة كما روى عن حزمة والجمهور على ترك هذا الظاهر وتأويله بمعنى فاذا أردت القراءة قال الزنخشرى لأن الفعل يوجد عند القصد والارادة بغير فاصل وعلى حسبه فكان بسبب قوى وملازمة ظاهرة كقوله اذا قم الى الصلاة فاعساوا جوهم وكقوله اذا أكلت فسم الله وقال ابن عطية فاذا وصلته بين الكلامين والعرب تستعملها في مثل هذا وتقدر الآية فاذا أخذت في قراءة القرآن فاستعدأمر بالاستعاذة فالجمهور على الندب وعن عطاء الوجوب والظاهر طلب الاستعاذة عند القراءة مطلقا والظاهر ان الشيطان المراد به ابليس وأعوانه \* وقيل عام في كل مقردعات من جن وانس كما قال شياطين الانس والجن واختلف في كيفية الاستعاذة والذى صار اليه الجمهور من القراء وغيرهم واختاروه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لما روى عبد الله بن مسعود وأبو هريرة وجبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استعاذ عند القراءة بهذا اللفظ بعينه ونفى تعالى سلطان الشيطان عن المؤمنين والسلطان هنا التسليط والولاية والمعنى أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيأمر بهم من اتباع خطواته كما قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكما أخبر تعالى عنه فقال في قصة أوليائه وما كانى عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتمى \* وقيل المراد بالسلطان الحجية وظاهر الاخبار انتفاء سلطنته على المؤمنين مطلقا \* وقيل ليس له عليهم سلطان لاستعاذتهم منه \* وقيل ليس له قدرة أن يجعلهم على ذنب والضير في بعائده على ربه \* وقيل على الشيطان وهو الظاهر لاتفاق الضمائر والمعنى والذين هم بأمرهم ابليس مشركون بالله أو تكون الباء للسببية والامر بالاستعاذة يقتضى انها تصرف كيد الشيطان كما هي متضمنة التوكل على الله والانتفاع به ولما ذكر تعالى ازال الكتاب تبينا لكل شيء وأمر بالاستعاذة عند قراءته ذكر تعالى نتيجة ولاية الشيطان لأوليائه المشركين وما يليقهم من الاباطيل فألقى اليهم انكار النسخ لما رواه التبريد في مكان آية وتقدم الكلام في النسخ في البقرة والظاهر ان هذا التبريد رفع آية لفظا ومعنى ويجوز أن يكون التبديل لحكم المعنى وبقاء اللفظ ووجد الكفار بذلك طعنا في الدين وماعاه وان المصالح تختلف باختلاف الاوقات والاشخاص وكما وقع نسخ شريعة بشرية يقع في شريعة واحدة وأخبر تعالى انه العالم بما ينزل لأنتم وما ينزل مما يقره وما يرفع فجمع علم ذلك اليه وهو على حسب الحوادث والمصالح وهذه حكمة انزاله شيئا فشيئا وهذه الجملة اعتراض بين الشرط وجوابه \* قيل ويجعل أن يكون حالا وبالغوافي نسبة الافتراء للرسول بلطف انما يواجهه الخطاب وباسم الفاعل الدال على الثبوت وقال بل أكثره لأن بعضهم يعلم ويكفر عناداً ومفعول لا يعلمون مخدوف لدلالة المعنى عليه أى لا يعلمون أن الشرائع حكم ومصالح هذه الآية دلت على وقوع نسخ القرآن بالقرآن وروح القدس هنا هو جبريل عليه السلام بلا خلاف وتقدم لمسمى روح القدس وأضاف الرب الى كاف الخطاب بشرى فقال الرسول صلى الله عليه وسلم باختصاص الاضافة واعراضا

واذ اجابهم أي بقولهم انهم  
حتى نوتى مثل ما أوتى رسل  
الله انتهى يجوز عندي  
أن تكون جملة حالية  
خوضها بصواب ذلك أبلغ  
في الانكار عليهم أى يقولون  
ذلك والحال هذه أى عندهم  
بأنجمية هذا البشر وآياته  
عربية هذا القرآن كان  
يعتبرهم من تلك المقالة كما  
تقول تشتم فلانا وهو قد  
أحسن اليك أى علمك  
باحسانه لك كان يقتضى  
منك من شتمه وانتم  
ذهب الزنخشرى الى  
الاستئناف ولم يذهب الى  
الحال لان مذهبا من محي  
الجملة الحالية الاسمية بغير  
واو شاذ وهو مذهب  
مرجوح جدا ومحج  
ذلك بغير واو لا تكا  
يخصر كثر في كلام العرب  
وهو مذهب تتبع فيه  
القراء واما الله أعلم بظاهر  
قوله فيها لانها جملة خالية  
من ضمير يعود على ذى  
الحال لان ذال الحال هو ضمير  
وفي هذه الآية ذوالحال  
ضمير يقولون والضمير  
الذى في جملة الحال هو  
ضمير الحال في ياحدون  
فالجمله ان عسريت عن  
الواقف بها ضمير ذى الحال

عنه اذ لم يصف اليهم وبالحق حال أى ملتبس بالحق سواء كان ناسخاً أو منسوخاً كما هو محبوب بالحق لا يعتبر شيئ من الباطل وليثبت معناه انهم لا يضطرون في شيء منه لسكونه نسخ بل النسخ مثبت لهم على ايمانهم لعادتهم أنه جمعه من عند الله لصحة ايمانهم واطمئنان قلوبهم بعمادته أنه حكيم وان أفعاله كلها صادرة عن حكمة فهي صواب كلها وادل اختصاص التعليل بالمسلمين على اخصاف الكفار بضدهم من لحاق الاضطراب لهم وتزلزل عقائدهم وضلالهم \* وقرئ ليثبت تخففاً من أثبت \* قال الزنجشمرى وهدي وبشرى مفعول لهما معطوفان على محل ليثبت انتهى وتقدم الرد عليه في نحو هذا وهو قوله لثبني لهم الذي اختلفوا فيه وهدي ورجته في هذه السورة ولا يمنع عطفه على المصدر المنسبك من أن والفعل لانه مجرور فيكون وهدي وبشرى مجرورين كما تقول جئت لاحسن الى زيدوا كرام خالداً التقدير لاحسان الى زيد وأجاز أبو البقاء أن يكون ارتفاع هدي وبشرى على اضاهاً مبتدأ أى وهو هدي وبشرى ولما نسبوه عليه السلام للافتراء وهو الكذب على الله لم يكتبوا بذلك حتى جعلوا ذلك الافتراء الذى نسبوه هو من تعليم بشر اياه فليس هو المختلق بل المختلق غيره وهو ناقل عنه وظاهر قولهم انما أثبت معناه تخلف الكذب وهو بنا في التعلم من البشر فيحصل أن يكون قوله مفسر في نسبة ذلك الى الله ويحتمل أن يكونوا فيه طائفتين طائفة ذهبت الى أنه هو المقتضى وطائفة أنه يتعلم من البشر ويعلم مضارع اللفظ ومنها المضى أى ولقد عداونا وجاء اسناد التعليم الىهم لم يعين \* فقيل هو حبر غلام روى كان لعامر بن الحضرمي \* وقيل عائش أو يعيش وكان صاحب كتب مولى حو يطب بن عبد العزيز وكان قد أعلم نفسه اسلامه قاله الفراء والزجاج \* وقيل أبو فكيمة أعجمي مولى امرأة بكة \* قيل واسمه يسار وكان يهودياً قاله مقاتل وابن جبير لأنهم يقل كان يهودياً \* وقال ابن زيد كان رجلاً حاداً نصرانياً اسمه عيسى \* وقال حصين بن عبد الله بن مسلم كان لنا غلامان نصرانيان من أهل عين التمر يسار وحبر كانا يقرآن كتابهما بلسانهم وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما فيسمع قراءتهما \* قيل وكانا حدادين يصنعان السيوف فقال المشركون يتعلم منهما فيقول لحد هذا ذلك فقال بل هو يعامنى فقال ابن عباس كان في مكة غلام أعجمي لبعض قريش يقال له عامر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمه الاسلام فقالت قريش هذا يعلم مجتهد من جهة الاعاجم \* وقال الضحاک: الاشارة الى سلمان الفارسي وضمف هذا من جهة سلمان انما علم بعد الهجرة وهذه السورة مكية الامامية عليه أنه مدني واللسان هنا اللغة \* وقرأ الحسن اللسان الذى يتصرف اللسان بأل والذى صفتة \* وقرأ حنزة والكسائي يلحدون من لحد ثلاثا وهي قراءة عبد الله بن طلحة والساماني والاعشى ومجاهد وقرأ باقي السبعة وابن القعقاع بضم الياء وكسر الحاء من الحدس باعيا وهما معنى واحد \* قال الزنجشمرى يقال ألحد الفبر ولحدته فهو ملحد وملحدوا اذا أمال حفره عن الاستقامة لحفر في شق منه ثم استمر به لكل امالة عن استقامة فقالوا ألحد فلان في قوله وألحد في دينه لانه أمال دينه عن الاديان كلها لم يعلم من دين الى دين والمعنى لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة اليه لسان أعجمي غير بين وهذا القرآن لسان عربي مبين ذو بيان وفصاحة رداً لقولهم وابطالاً لطعنهم انتهى وظاهر قول الزنجشمرى ان اللسان في الموضعين اللغة \* وقال ابن عطية وهذا اشارة الى القرآن والتقدير وهذا سر دلسان أو نطق لسان فهو على حذق مضائق وهذا على أن يجعل اللسان هنا الجارحة واللسان في كلام العرب اللغة ويحتمل أن يراد في هذه الآية \* وقال الكرماني

( الدر )

(ش) وهدي وبشرى مفعول لهما معطوفان على محل ليثبت (ح) تقدم الرد عليه في نحو هذا وهو قوله لبيبي لهم الذى اختلفوا فيه وهدي ورجته في هذه السورة ولا يمنع عطفه على المصدر المنسبك من ان والفعل لانه مجرور فيكون وهدي وبشرى مجرورين كما تقول جئت لاحسن الى زيدوا كرام خالداً التقدير لاحسان الى زيد

ان الذين لا يؤمنون بآيات الله الآية أخبر تعالى عنهم بانهم لا يهديهم الله اذ كانوا جاحدين آيات الله وما أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات وخصوصا القرآن فن بالغ في جحد آيات الله باب الهداية عنهم وذكر تعالى وعيده بالعذاب الاليم ومعنى لا يهديهم لا يخلق الايمان في قلوبهم وهذا عام مخصوص فقد اهدى قوم كفروا بآيات الله من كفر من شرعية وجوابه مخدوف تقديره فهو مؤاخذ بكفره والاستثناء منقطع تقديره لكن من أكره على الكفر ولفظ به وقلبه مطمئن بالايمان فلا يؤاخذ به ولكن من شرعية جوابه فعليه غضب وقال ابن عطية وقيل فعليه خبر عن من الأولى والثانية اذ هو واحد بلغنى لأن الاخبار في قوله من كفر انما قصد النصف الشارح بالكفر صدر انتهى هذا وان كان كما ذكره فان جلتان شرطيتان وقد فصل بينهما بأداة الاستدراك فلا بد لكل واحدة منهما من جواب على انفراد لا يشترط كان فيه فتقدير الخنف أجرى على صناعة الاعراب وعلى كون من ( ٥٧٧ ) في موضع رفع على الابتداء يجوز أن تكون شرطية كاذكرنا وأن تكون

موصولة وما بعدها صلها والخبر مخدوف للدلالة مابعد عليه لما ذكرنا في خنف جواب الشرط الآن من الثانية لا يجوز أن تكون شرطاً حتى يقدر قبلها مبتدأ لأن من وليت لكن فيتعين اذا ذلك أن تكون من موصولة فان قدر مبتدأ بعد لكن جاز أن تكون شرطية في موضع خبر ذلك المبتدأ المقدر كقوله ولكن متى يستفيد القوم أرفد أى ولكن أنا فكذا لك هنا أى ولكن هم من شرع بالكفر صدر أى منهم

المعنى أتم أفصح وأبلغهم وأقدرهم على الكلام فظاهروا وقد عجزتم وعجز جميع العرب فكيف تنسبونوه الى أعجمي ألكن قال الزخشرى (فان قلت) الجملة التي هي قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي ما محلها (قلت) لا محل لها لانها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله انتهى ويجوز عندى أن تكون جملة حالية فوضعها نصب وذلك أبلغ في الانكار عليهم أى يقولون ذلك والحالة هذه أى علمهم بأعجمية هذا البشر وابانة عربية هذا القرآن كان عنهم من تلك المقالة كما تقول نسئتم فلانا وهو قد أحسن اليك أى عاملك باحسانه لك كان يقتضى منعك من شتمه وانما ذهب الزخشرى الى الاستئناف ولم يذهب الى الحال لأن من مذهبه ان بجى الجملة الحالية الاسمية بغير واو شاذ وهو مذهب مرجوح جداً وبجى ذلك بغير واو لا يكاد يخص كثره في كلام العرب وهو مذهب تتبع فيه الفراء وأما الله أعلم فظاهر قوله فيها لانه جلة حالية من ضمير يعود على ذى الحال لان ذا الحال هو ضمير قالوا وفي هذه الآية ذى الحال ضمير يقولون والضمير الذى فى جملة الحال هو ضمير الفاعل فى يلحدون فالجملة وان عريت عن الواو فيها ضمير ذى الحال ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب اليم انما يقتضى الى الكتب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرع بالكفر صدر افعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين وأولئك الذين طبع الله على قلوبهم ومنهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك للذين خافوا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعد هذا الغفور الرحيم لما ذكر تعالى نسئتم

( ٦٨ - تفسير البحر المحیط لأبى حيان - خامس ) وأجاز الخوفى والزخشرى أن تكون من يدا لان الذين (الدر) فان قلت الجملة التي هي قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي ما محلها قلت لا محل لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله انتهى (ح) يجوز عندى أن تكون جملة حالية فوضعها نصب وذلك أبلغ في الانكار عليهم أى يقولون ذلك والحالة هذه أى علمهم بأعجمية هذا البشر وابانة عربية هذا القرآن كان عنهم من تلك المقالة كما تقول نسئتم فلانا وهو قد أحسن اليك أى عاملك باحسانه لك كان يقتضى منعك من شتمه وانما ذهب (ش) الى الاستئناف ولم يذهب الى الحال لان من مذهبه ان بجى الجملة الحالية الاسمية بغير واو شاذ وهو مذهب مرجوح جداً وبجى ذلك بغير واو لا يكاد يخص كثره في كلام العرب وهو مذهب تتبع فيه الفراء وأما الله أعلم فظاهر قوله فيها لانه جلة حالية من ضمير يعود على ذى الحال لان ذا الحال هو ضمير قالوا وفي هذه الآية ذى الحال يقولون والضمير الذى فى جملة الحال هو ضمير الفاعل فى يلحدون فالجملة وان عريت عن الواو فيها ضمير ذى الحال

لا يؤمنون ومن الكاذبون ولم يجز الزاج الا أن يكون بدلامن الكاذبون لانه رأى الكلام الى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله وأجاز الزخشرى أيضا أن يكون بدلامن أولئك فاذا كان (٥٣٨) بدلامن الذين لا يؤمنون فيكون قوله وأولئك هم الكاذبون

الافتراء الى الرسول صلى الله عليه وسلم وان ما أتى به من عند الله تعالى به من بشر كان ذلك تسجيلا عليهم بانتفاء الايمان فأخبر تعالى عنهم أنهم لا يهدىهم الله أبدا اذ كانوا جاحدين آيات الله وهو ما أتى به الرسول من المعجزات وخصوصا القرآن فمن بالغ في جحد آيات الله سبحانه عليه باب الهداية وذكر تعالى وعيده بالعذاب الأليم لهم ومعنى لا يهدىهم لا يخلق الايمان في قلوبهم وهذا عام مخصوص فقد اهتدى قوم كفر وابتاع آيات الله تعالى وقال الزخشرى لا يهدىهم الله لا يطف بهم لأنهم من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة لأنهم أهل اللطف والثواب انتهى وهو على طريقة الاعتزال وقال ابن عطية المفهوم من الوجود ان الذين لا يهدىهم الله لا يؤمنون بآياته ولكن قدم في هذا الترتيب وأخبرهم بما يتقبح فعلهم والتشنيع بخطيئهم وذلك كقوله فلما زاعوا أن الله قال فلو بهم والمراد ما ذكرناه فكأنه قال ان الذين لم يؤمنوا لم يهدىهم الله انتهى وقال القاضي أقوى ما قيل في ذلك لا يهدىهم الى طريق الجنة ولذلك قال بعده ولهم عذاب أليم والمراد انهم لما تركوا الايمان بالله لا يهدىهم الله الى الجنة بل يسوقهم الى النار وقال العسكري يجوز أن يكون المعنى انهم لم يؤمنوا بهذه الآيات لم يهدوا والمراد بقوله لا يهدىهم الله أى لا يهدتو واما بقوله هدى الله فلان على الإطلاق اذا اهتدى هو وأمامن لم يقبل الهدى فانه يقال ان الله هداه فلم يهدت كما قال وأما ثود فهديتناهم فاستجبوا العمى على الهدى ثم رد تعالى قولهم انما أنت مفترب بقوله انما يفترى الكذب أى انما يليق افتراء الكذب بن لا يؤمن لأنه لا يتقرب عبا عليه ولما كان في كلامهم انما هو يقتضى الحصر عند بعضهم جاء الرد عليهم بانما أيضا وجاء بلفظ يفترى الذى يقتضى التجرد ثم علق الحكم على الوصف المقتضى الافتراء وهو انتفاء الايمان وختبر بقوله وأولئك هم الكاذبون فاقضى التوكيد البالغ والحصر بلفظ الاشارة والتأكيده بلفظ هم وادخال آل على الكاذبون وبكونه اسم فاعل يقتضى الثبوت والدوام فجاء يفترى يقتضى التجدد وجاء الكاذبون يقتضى الثبوت والدوام وقال الزخشرى وأولئك اشارة الى قريش هم الكاذبون هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون أو الى الذين لا يؤمنون أى وأولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون فى الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب وأولئك هم الكاذبون عادتهم الكذب لا يبالون به فى كل شئ لا يحجبهم عنه موهبة ولا دين أو أولئك هم الكاذبون فى قولهم انما أنت مفترب انتهى والوجه الذى بدأ به بعيد وهو أن أولئك اشارة الى قريش والظاهر ان من شرطية فى وضع رفع على الابتداء وهو استثنائى اخبار لانعاقله بما قبله من جهة الاعراب ولما كان الكفر يكون باللفظ وبالاتفاق استثنى من الكافرين من كفر باللفظ وقلبه مطمئن بالايمان ورخص له فى النطق بكلمة الكفر اذ كان قلبه مؤمنا وذلك مع الاكرام والمعنى الامن أكرمه على الكفر تلفظ بكلمة الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وجواب الشرط المحذوف لانه لا ما بعده عليه تقديره الكافرون بعد الايمان غير المكروهين فعلهم غضب ويصح أن يكون الاستثناء من مانعته جواب الشرط المحذوف أى فعلهم غضب الامن أكرمه فلا غضب عليه ولا عذاب ولكن من شرح وكذا قدره الزخشرى أى عنى الجواب

جمله اعتراض بين البديل والمبدل منه والمعنى انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه واستثنى منه المكروه فى بدخل تحت حكم الافتراء واذا كان بدلامن الكاذبون فالتقدير وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه واذا كان بدلامن أولئك فالتقدير من كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون وهذه الأوجه الثلاثة عندى ضعيفة لان الأول يقتضى أنه لا يفترى الكذب الا من كفر بالله من بعد إيمانه والوجود يقتضى أن من يفترى الكذب هو الذى لا يؤمن وسواء كان ممن كفر بعد الايمان أم كان ممن لم يؤمن قط بل من لم يؤمن قط هم الاكثرون المفترون الكذب وأما الثانى فيؤول المعنى الى ذلك اذ التقدير وأولئك أى الذين لا يؤمنون هم من كفر بالله من بعد إيمانه والذين لا يؤمنون هم المفترون وأما الثالث فكذلك اذ التقدير أن

المشار اليهم هم من كفر بالله من بعد إيمانه مخبر عنهم بانهم الكاذبون قال الزخشرى ويجوز أن ينصب على الذم وهذا بعيد أيضا والذى تقدم فيه فصاحة الكلام جعل الجمل كلها مستقلة لا ترتبط بما قبلها من حيث الاعراب بل من حيث المعنى والمناسبة والظاهر أن ذلك اشارة الى ما لا يحصى من العتب والعذاب أى كل من كفر بالله من بعد إيمانه استعابهم الدنيا على الآخرة بخلاف من ركب فيه دالة على تباعدها

هو لا من حال أولئك وهم عمار وأصحابه رضى الله عنهم

(الدبر) (ع) وقالت فرقة من في قوله من كفر ابتداء وقوله من شرح تخصيص منه ودخل الاستثناء لاخراج عمار وشبهه وذا من الاستثناء الأول الاستدراك ولكن وقوله فعليهم خبر عن من الأولى والثانية اذهو واحدا بلعني لان الاخبار في قوله من كفر انما قصده الصنف الشارح بالكفر صدرا (ح) هذا وان كان كاذباً كرهنا ان جللتان شرطتان وقد فصل بينهما باداة الاستدراك فلا بد لكل واحدة منهما من جواب على انفراد لا يشترط كان فيه فقد راجع الحنفى أجرى على صناعة الاعراب وقد ضعفوا منه هباً في الحسن في ادعائه أن قوله فسلاماً للمؤمنين أصحاب اليمين وقوله فروح وريحان جواب لاما ولان هذا وهما ادانا شرط احداهما تلى الأخرى وعلى كون من في موضع رفع على الابتداء يجوز أن تكون شرطية كاذباً كرهنا ويجوز أن تكون موصولة وما بعدها صلتها والخبر مخدوف للدلالة (٥٣٩) ما بعدهما عليه كاذباً كرهنا في حنفى جواب الشرط الا

ان من الثانية لا يجوز أن تكون شرطية حتى تقدر قبلها مبتدأ لأن من وليت لكن فيتين اذ ذلك ان تكون من موصولة فان قدر مبتدأ بعد لكن جاز ان تكون شرطية في موضع خبر ذلك المبتدأ المقدر كقول

\* ولكن متى يسترفد القوم أرفد \*  
أى ولكن انما متى يسترفد القوم أرفد ولذلك تقدر

هنا ولكن هم من شرح بالكفر صدرا أى منهم (ح) أجاز الحوفى (ش) أن تكون بدلا من الذين لا يؤمنون ومن الكاذبون ولم يجوز

قبل الاستثناء في قول من جعل من شرطاً \* وقال ابن عطية وقالت فرقة من في قوله من كفر ابتداء وقوله من شرح تخصيص منه ودخل الاستثناء لاخراج عمار وشبهه وذا من الاستثناء الأول الاستدراك ولكن وقوله فعليهم خبر عن من الأولى والثانية اذهو واحدا بلعني لان الاخبار في قوله من كفر انما قصده الصنف الشارح بالكفر انتهى وهذا وان كان كاذباً كرهنا ان جللتان شرطتان وقد فصل بينهما باداة الاستدراك فلا بد لكل واحدة منهما من جواب على انفراد لا يشترط كان فيه فقد راجع الحنفى أجرى على صناعة الاعراب وقد ضعفوا منه هباً في الحسن في ادعائه أن قوله فسلاماً للمؤمنين أصحاب اليمين وقوله فروح وريحان جواب لاما ولان هذا وهما ادانا شرط احداهما تلى الأخرى وعلى كون من في موضع رفع على الابتداء يجوز أن تكون شرطية كاذباً كرهنا ويجوز أن تكون موصولة وما بعدها صلتها والخبر مخدوف للدلالة ما بعدهما عليه كاذباً كرهنا في حنفى جواب الشرط الا ان من الثانية لا يجوز أن تكون شرطية حتى تقدر قبلها مبتدأ لأن من وليت لكن فيتين اذ ذلك أن تكون من موصولة فان قدر مبتدأ بعد لكن جاز أن تكون شرطية في موضع خبر ذلك المبتدأ المقدر كقول \* ولكن متى يسترفد القوم أرفد \*  
أى ولكن انما متى يسترفد القوم أرفد وكذلك تقدر هنا ولكن هم من شرح بالكفر صدرا أى منهم وأجاز الحوفى والزخشرى أن تكون بدلا من الذين لا يؤمنون ومن الكاذبون ولم يجوز الزجاج الآن بكون بدلا من الكاذبون لانه رأى الكلام الى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله \* وأجاز الزخشرى أن يكون بدلا من أولئك فاذا كان بدلا من الذين لا يؤمنون فيكون قوله وأولئك هم الكاذبون جملة اعتراض بين البدل والمبدل منه والمعنى انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء واذا

الزجاج الآن يكون بدلا من الكاذبون لانه رأى الكلام الى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله وأجاز (ش) أن يكون بدلا من أولئك فاذا كان بدلا من الذين لا يؤمنون فيكون قوله وأولئك هم الكاذبون جملة اعتراض بين البدل والمبدل منه والمعنى انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء واذا كان بدلا من الكاذبون فذلك مدر وأولئك هم من كفر بالله من بعد ايمانه هم الكاذبون وهذه الواجهة الثلاثة عندى ضعيفة لأن لأول تقضى أنه لا يفترى الكذب الا من كفر بالله من بعد ايمانه والوجود يقتضى أن من يفترى الكذب هو الذى لا يؤمن وسواء كان من كفر بعد ايمان أم كان من لم يؤمن قط بل من لم يؤمن قط هم الأكثرون المفترون الكذب وأما السانى فيقول المعنى الى ذلك التقدير وأولئك أى الذين لا يؤمنون هم من كفر بالله من بعد ايمانه والذين لا يؤمنون هم المفترون وأما الثالث فكذلك اذ لتقدير ر الشارح اليهم هم من كفر بالله من بعد ايمانه مخبر بأنهم الكاذبون (ش) ويجوز أن ينتصب على المدح (ح) عند ايتنا بعد ولى تقضى فصاحة الكلام جعل الجمل كلها مستقلة لا ترتبط بما قبلها من حيث الاعراب بل من حيث المعنى والثانية

كان بدلامن الكاذبون فالتقدير وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه وإذا كان بدلا من أولئك فالتقدير ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون وهذه الوجوه الثلاثة عندى ضعيفة لأن الأول يقتضى أنه لا يفترى الكذب إلا من كفر بالله من بعد إيمانه والوجود يقتضى أن من يفترى الكذب هو الذى لا يؤمن وسواء كان ممن كفر بعد الإيمان أنه كان ممن لم يؤمن قط بل من لم يؤمن قط هم الأكثر من المفترى الكذب وأما الثانى فيؤول المعنى إلى ذلك إذا التقدير وأولئك أى الذين لا يؤمنون هم من كفر بالله من بعد إيمانه والذين لا يؤمنون هم المفترىون وأما الثالث فكذلك إذا التقدير أن المنابر الهمهم من كفر بالله من بعد إيمانه يخبر عنهم بأنهم الكاذبون \* وقال الزخشرى ويجوز أن ينصب على الذم انتهى وهذا أيضا بعيد والذى تقتضيه فصاحة الكلام جعل الجمل كلها مستقلة لا ترتبط بما قبلها من حيث الاعراب بل من حيث المعنى والمناسبة وفي قوله الامن أكرهه دليل على أن من فعل المكره لا يترتب عليه شيء وإذا كان قد سمع لكلامه الكفر أو فعل ما يؤدى إليه فالساخت بغيره من المعاصى أولى وقد تكلموا في كيفية الاكراه المبيح لذلك وفي تفصيل الأشياء التى يقع الاكراه فيها وذلك كله مذكور في كتب الفقه والمكرهون على الكفر المذبذبون على الاسلام خباب وصهيب وبلال وعمار وأبو ياسر وسمية وسلم وجبر عبدوا فأجابهم عمار وجبر باللفظ بخلى سيلهم ما وتادى اليافقون على الاسلام فقتل ياسر وسمية وهما أول قتيل في الاسلام وعذب بلال وهو يقول (أحداً أحد) وعذب خباب بالنار فأطلقها لأولئك ظهر دوجع الضمير في فعلهم على معنى من وأقر في شرح على لفظها والظاهر أن ذلك إشارة إلى ما استحقوه من الغضب والعذاب أى كائن لهم بسبب استعجابهم الدنيا على الآخرة وقال الزخشرى واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم انتهى وهى نزغة اعتزالتها والضمير في بأنهم عائد على من في من شرح ولما فعلوا فعل من استعجب أئمة واذلك وإن كانوا غير مصدقين بالآخرة لكن من حيث أغرضوا عن النظر فيه كانوا كمن استعجب غيره وقوله استعجبوا هو تكسب منهم علق به العقاب وإن الله لا يهدى إشارة إلى اختراع الله الكفر في قلوبهم فجعلت الآيات بين الكسب والاختراع وهذا عقيدة أهل السنة \* وقيل ذلك إشارة إلى الارتداد والاقدام على الكفر لأجل أنهم رجحوا الدنيا على الآخرة ولأنه تعالى ما هداهم إلى الإيمان وتقدم الكلام على الطبع على القلوب والسمع والابصار وانتم عليها وأولئك هم الغافلون \* قال ابن عباس عن ما رآهم في الآخرة \* وقال الزخشرى الكملون في الغفلة الذين لا أحد أغفل منهم لأن الغفلة عن تدبر العواقب هى غاية الغفلة ونهاها ولما كان الاندالك كسب بالطاعات سعادة الآخرة فعمل على عكس ذلك من المعاصى الكفر وغيره عظم خسارته فقبل فيهم هم الخاسرون لا يغيرهم ومن أخسر ممن أنصف بثلث الاوصاف السابقة من كسبوا غضب الله عليهم والعذاب الأليم واستعجاب الدنيا وانتفاء هدايتهم والاخبار بالطبع وبغفلتهم ولما ذكر تعالى حال من كفر بعد الإيمان وحال من أكرهه ذكر رجال من هاجر بعد ما فتن \* قال ابن عطية وهذه الآية مدنية ولا أعلم في ذلك خلافا \* وقال ابن عباس نزلت فكتب بها المساءن إلى من كان أسلم بمكة أن الله قد جعل لكم خراجاً فرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوه حتى نجا من نجا وقتل من قتل ففي هذا السبب يكون جهادهم مع الرسول على الاسلام وروى أنهم خرجوا واتبعوا أوجاهدوا متبعيهم فقتل من قتل ونجا من نجا فقتل حينئذ ففى بالجهاد جهادهم لمتبعيهم \* وقال ابن اسحاق نزلت في عمار وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد \* قال ابن عطية



﴿يوم تأتي كل نفس﴾ الآية يوم ظرف وهو منه وبإذ ذكر على أنه مفعول به والظاهر عموم كل نفس فبجاء المؤمن والكافر وجداً بالكذب والجحود فتشهد عليهم الرسل والجوارح فينشد لينطقون ﴿يُضْرَبُ اللَّهُ مَثَلًا قُرْبَةً﴾ أي من قرى الأولين جعلت مثلاً للمكة على معنى التنذير لأخطأوا لغيرها من القرى إلى يوم القيامة قال الزخشي يجوز أن يراد قربة بمقدرة على هذه الصفة وأن يكون في قرى الأولين قربة كانت جنه حالها فضر بها الله مثلاً للمكة أنذاراً من مثل عقابته انتهى لا يجوز أن يراد قربة بمقدرة على هذه الصفة بل لا بد من وجودها لقوله (٥٤١) ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه الآية كانت

آمنته ﴿ابتدأ بصفة

الامن لأن الله لم يخلص

والاطمئنان زيادة في

الامن فلا يرجعها خوف

بأن يتهارز فيها ﴿أقواتها كل

حين واسعة من جميع جهاتها

لانتعاز منها جهة وأنهم جمع

نعمه كسنة وأشد الأداة

واللباس كناية عن وصول

الخرق والجوع إليهم ولما

تقدم ذكر الامن وإيتاء

الرزق تأملها بالجوع

الناس عن انقطاع الرزق

وبالخوف وقدم الجوع

ليسلي المتأخر وهو اتيان

الرزق كقوله تعالى يوم

تبيض وجوه وتسود

وجوه فاما الذين اسودت

وجوههم اتيت بالظاهر أن

الضمير في ولقد جاءهم

عائدت لما عاد عليه في

قوله بما كانوا يصنعون

ولم تقدم فكفرت بأنهم

الله جاء هنا واشكروا

نعمه الله وفي البقرة

جاءهم ﴿الذين آمنوا

وذكر عماري هذا غير قويم فانه أرفع من طبقة هؤلاء وانما هؤلاء من باب من شرح بالكفر صدرا أفصح الله لهم باب التوبة في آخر الآية ﴿وقال عكرمة والحسن نزلت في شأن عبد الله بن أبي سرح واشباهه فكانه يقول من بعد ما فتهم الشيطان﴾ وقال الزخشي ثم إن ربك دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك وهم عمار وأصحابه ولأن عند الزخشي في موضع خبر إن قال ومعنى إن ربك لهم انه لم يخلصهم لا عليهم بمعنى انه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخذ لهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون محميًا منقوعاً غير مضر وراثة وقوله منقوعاً اسم مفعول من نفع وهو قياسه لأنه متعد ثلاثي وزعم الاهوازي النحوي انه لا يستعمل من نفع اسم مفعول فلا يقال منقوع وقتله عليه في شرحه موجز الرامي ﴿وقال أبو البقاء خبر إن الأولى قوله انه ربك لغفور وإن الثانية واسمها تكرير للتوكيد انتهى وإذا كانت ان الثانية واسمها تكرير للتوكيد كما ذكر فالنهي بقضيه صناعة العربية ان يكون خبر إن الأولى هو قوله لغفور ويكون للذين متعلقاً بقوله لغفور أو رحيم على الاعمال لأن ان ربك الثانية لا يكون لها طلب لما بعدها من حيث الاعراب كما نكث إذا قلت قام قام زيد فزيد ما عاها مرفوع بقام الأولى لأن الثانية ذكرت على سبيل التوكيد لا على وجه وقيل لا خبر لأن الأولى في اللفظ لأن خبر الثانية أغنى عنها انتهى وهذا ليس بجيد لأنه أتى حكم الأولى وجعل الحكم الثانية وهو عكس ما تقدم ولا يجوز ﴿وقيل للذين متعلق بمحذوف على جهة البيان كأنه قيل أغنى للذين أي الغفران للذين﴾ وقرأ الجهور فتقنوا مبنياً للفاعل أي بالعذاب والاكراد على كلمة الكفر ﴿وقرأ ابن عامر فتقنوا مبنياً للفاعل والظاهر ان الضمير عائدت على الذين هاجر وأقالعني فتقنوا أنفسهم بما أعطوا المشركين من القول كما فعل عمار ولما كانوا صابرين على الاسلام وعذبوا بسبب ذلك صاروا كأنهم هم المعذبون أنفسهم ويجوز أن يكون عائدت على المشركين أي من بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضري واشباهه والضمير في من بعد ما عائدت على المصادر المفعولة من الأفعال السابقة أي من بعد الفتنة والهجرة والجهاد والصبر ﴿وقال ابن عطية والضمير في بعد ما عائدت على الفتنة أو الهجرة أو التوبة والكلام يعطها وان لم يغير لها ذكر صريح﴾ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لانظاهون ﴿وضرب الله مثلاً قربة كانت آمنة مطمئنة ياتيهارز قهار غدا من كل مكان فكفرت بأنهم الله فأذاق الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون﴾ ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون ﴿فكافوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله ان كنتم إليه تعبدون﴾ انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما

كلوا مما رزقناكم لم يذكروه من كفره منته فقال واشكروا لله ولما أمرهم بالاكل عمار رزقهم سبحانه عليهم ثم رثته تعالى ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأخواتهم دون اتباع ما شرع الله تعالى على لسان أنبيائه وكذا جاء في البقرة ذكر ما حرم إرفقه كلاً

(الدر) ومعنى إن ربك لهم انه لم يخلصهم لا عليهم بمعنى انه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخذ لهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون محميًا منقوعاً غير مضر ور (ح) قوله منقوعاً اسم مفعول من نفع وهو قياسه لأنه متعد ثلاثي وزعم الاهوازي النحوي انه لا يستعمل من نفع اسم مفعول فلا يقال منقوع وقتله عليه في شرح موجز الرامي له

أهل لغير الله بمن اضطرب غير باغ ولا عاذاً فان الله غفور رحيم \* يوم منصوب على الظرف وناصبه  
رحيم وأعلى المفعول به وناصبه أذكر والظاهر عموم كل نفس فيجادل المؤمن والكافر وجداله  
بالكذب والجحد فيشهد عليهم الرسل والجوارح فيثبت لا ينطقون \* وقالت فرقة الجدل قول كل  
أحدهم الانباء وغيرهم نفسى نفسى \* قال ابن عطية وهذا ليس بمجادل ولا احتجاج إنما هو مجرد  
رغبة \* واختار الزخشي هذه القول وركب معه ما قبله فقال كأنه قيل يوم يأتي كل انسان  
بمجادل عن ذاته لابه من شأن غيره كل يقول نفسى نفسى ومعنى المجادلة الاعتذار عنها كقولهم  
هؤلاء أضلونا ما كنا مشركين ونحو ذلك وقال يقال لعين الشيء وذاته نفسه وفي نقيضه غيره  
والنفس الجلة كجأى فالنفس الأولى هي الجلة والثانية عينها وذاتها \* وقال ابن عطية أى كل  
ذى نفس ثم أحرى الفعل على المضاف إليه المذكور فأنبت العلامة نفس الأولى هي النفس  
المعروفة والثانية هي معنى البدن كاتقول نفس الشيء وعينه أى ذاته \* وقال العسكري الانسان  
يسمى نفساً تقول العرب ما جاءنى الانفس واحدة أى انسان واحد والنفس في الحقيقة لتأتى  
لأنها هي الشيء الذي يعيش به الانسان انتهى ( فان قلت ) لم لم تعد الفعل الى الضمير الى اللفظ  
النفس ( قلت ) منع من ذلك أن الفعل اذا لم يكن من باب ظن وفقد لا يتعدى فعل ظاهر فاعله ولا  
مضمره الى مضمره المتصل فلذلك لم يحسن التركيب تجادل عنها ولذلك لا يجوز زجر بها عند ولا عند  
ضربها وإنما تقول ضربت نفسها هتد وضربت هتد بنفسها ما علمت أى جزاء ما علمت من احسان  
أو اساءة وأنت الفعل في تأتى والضمير في تجادل وفي عن نفسها وفي توفى وفي علمت حلالاً على معنى  
كل ولو روى اللفظ لذكر وقال الشاعر

جادت عليها كل عين ثرة \* فتركن كل حقيقة كالدرهم

فأنت على المعنى وما ذكر عن ابن عباس ان الجدل هتاهو جدال الجسد للروح والروح للجسد  
لا يظهر قال يقول الجسد رب جاء الروح بأمر له بنطق لسانى وأبصرت عيني ومشت رجلي فتقول  
الروح أنت كبت وعصيت لأنا وأنت كنت الحامل وأنا المحمّل فيقول الله عز وجل أضرب  
لسكامل أى جمل مقعداً الى بستان فأصاب من ثماره فالعذاب عليه كما وعى ابن عباس ومجاهد وابن  
زيد وقادة أن القرية المضروب بها المثل مكة كانت لا تغزى ولا تغار عليها والارزاق تجلب اليها  
وأنتم عليها بالرسول صلى الله عليه وسلم فكفرت فأصابها السنون والخوف وسرايا الرسول  
وغزواته ضربت مثلاً لغيرها مما يأتي بعدها وهذا وان كانت الآية منسية وان كانت مكية فجوع  
السنين وخوف العذاب بسبب التكذيب ويؤيد كونها مكية قوله ولقد جاءهم رسول منهم  
فكذبوه ولا يجوز أن يكون قرية من قرى الأولين وعن حفصة أنها المدينة \* وقال ابن عطية يتوجه  
عندي انها مقدمه اقرية غير معينة جعلت مثلاً للمكة على معنى التحذير لأهلها ولغيرها من القرى الى  
يوم القيامة \* وقال الزخشي يجوز أن يراد قرية بمقدرة على هذه الصفة وأن يكون في قرى  
الأوليين قرية كانت هتد حالها ففسرها الله مثلاً للمكة اندرا من مثل عاقبتها انتهى ولا يجوز أن  
يراد قرية بمقدرة على هذه الصفة بل لابد من وجودها فنقله ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه  
فأخذهم العذاب وهم ظالمون كانت آمنة تبدأ بصفة الأمن لأنه لا يقيم لخاصة والاطمئنان زبادة في  
الأمن فلا يزعمها خوف يأتيها زفيراً أو أنها واسعة من جميع جهاتها لا يتعد منها جهة وأنهم جمع نعمة  
كسدة وأشد \* وقال قطرب جمع نعم بمعنى النعم يقال هذه أيام طعم ونعم انتهى فيكون كبوس

بما رزقكم وقوله انما حرم  
تقدم تفسيره مثله في البقرة

( الدر )

( ش ) يجوز أن يراد قرية  
مقدرة على هذه الصفة  
وأن يكون في قرى الأولين  
قرية كانت هتد حالها  
ففسرها الله مثلاً للمكة  
اندرا من مثل عاقبتها  
( ح ) لا يجوز أن يراد قرية  
مقدرة على هذه الصفة  
بل لابد من وجودها لقوله  
ولقد جاءهم رسول منهم  
فكذبوه فأخذهم العذاب  
بهم ظالمون

وأبوس \* وقال الزخشرى جمع نعمة على ترك التاء والاعتداد بالتاء كدس وع وأدع \* وقال العقلاء ثلاثة ليس لها نهاية \* الأمن والصحة والكفاية \* قال أبو عبد الله الرازى أمتة أشار إلى الأمن مطمئنة إشارة إلى الصحة لأن هواء ذلك لما كان ملازماً لآمن جهم أطمانوا بها واستقروا يأتيها رزقها السبب في ذلك دعوة إبراهيم عليه السلام فاجمل أفئدة من الناس تهوى بهم وارزقهم من الثمرات \* وقال الانعم جمع نعمة وجمع قلة ولم يأت نعم الله وذلك أنه قصد التنبيه بالادنى على الأعلى بمعنى أن كفران النعم القليلة أوجب العذاب فكفران الكثيرة أولى بإيجابه \* قال ابن عطية لما باشرهم ذلك صار كاللباس وهذا كقول الاعشى

إذا ما الضمير ثنى جيدها \* ثننت فكانت عليه لباسا

ونحو قوله تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ومنه قول الشاعر

وقد لبست بعد الزبير مجاشع \* ثياب التي حاضت ولم تغسل الدما

كائن العار بالباشرهم ولحق بهم جعلهم لبسوه وقوله فإذا قم الله نظير قوله ذق إنك أنت العزيز الكريم ونظير قول الشاعر \* دونك ما جنبته فاحس وذق \* وقال الزخشرى الاذاقة واللباس استعارتان فواجهه بجهتها والاذاقة المستعاره موقعة على اللباس فواجهه بحجة إيقاعها (قلت) أما الاذاقة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشبوحها في البلايا والشدائد وما عيس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرر واذاقة العذاب شبه ما يدرك من أثر الضرر والألم بما يدرك من طعم المر والبشع وأما اللباس فقد شبهه بالاشتغال على اللابس ما غشى الإنسان والتبس به من بعض الحوادث وأما إيقاع الاذاقة على لباس الجوع والخوف فلائمه لما وقع عبارة عما يغشى منه ما وبلايس فكأنه قيل فأدأقهم ما غشىهم من الجوع والخوف ولهم في نحو هذا طريقان أحدهما أن ينظر وفيه إلى المستعار له كما نظر إليه هنا ونحوه قول كثير

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا \* غلقت لضحكته رقاب لئال

استعار الرداء المعروف لأنه يصون عري صاحبه صون الرداء لما بقي عليه ووصفه بالعمر الذي هو وصف المعروف والنوال لاصفة الرداء نظرا إلى المستعار له والثاني أن ينظر وفيه إلى المستعار كقوله

ينازعني ردائي عبد عمرو \* رويدك يا أبا عمرو بن بكر

في الشطر الذي ملكت يميني \* ودونك فاعتجر منه بشطر

أراد بردائه ثم قال فاعتجر منه بشطر فنظر إلى المستعار في لفظ الاعتجار ولو نظر إليه في نعت فيه لقل فكساهم لباس الجوع والخوف ولقال كثير \* ضافى الرداء إذا تبسم ضاحكا \* انتهى وهو كلام حسن ولما تقدم ذكر الأمن واتبان الرزق قبلهما بالجوع الناشئ عن انقطاع الرزق وبالخوف وقدم الجوع على المتأخر وهو اتیان الرزق كقوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم وأما قوله فذهب شقي وسعيد فأما الذين شقوا في النار فقد مابدى به وهما طريقان \* وقرأ الجهور والخوف بالجر عطفاً على الجوع وروى العباس عن أبي عمرو والخوف بالنصب عطفاً على لباس \* قال صاحب اللوامح ويجوز أن يكون نصبه باضمار فعل \* وقال الزخشرى يجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أصلاً \* ولباس الخوف \* وقرأ عبد الله فإذا قم الله بالخوف والجوع ولا يذكر لباس والذي أقول أنه هذا تفسير المعنى لا قراءة لأن المتقول عنه مستقيماً مثل ما في سواد المصحف وفي

ولا تقولوا لما نصف ألسنتكم الكذب الآية لما بين ما حرم بالغ في تأكيد ذلك بالنهي عن الزيادة فيما حرم وما مصدرية والكذب مفعول بتفأى بوصف ألسنتكم الكذب وهذا حرام تفسير للكذب ويجوز أن تكون ما موصولة بمعنى الذي ونصف صلتها والضمير العائد على ( ٥٤٤ ) ما محذوف تقديره تصفه والكذب بدل من هذا الضمير

أبي بن كعب لباس الخوف والجوع بدأ بقبائل ما بدأ به في قوله كانت آمنت وهذا عندي إنما كان في مصنفه قبل أن يجمعوا ما في سواد المصنف الموجود الآن شرقا وغربا ولذلك المستفيض عن أبي في القراءة إنما هو قراءة الجماعة بما كانوا يصنعون من كقرآن ثم الله ومنها تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم الذي جاءهم والضمير في بما كانوا يصنعون عائد على المحذوف في قوله وضرب الله مثلا قرية أي قعدة أهل قرية بدأ أعاد الضمير أولاً على لفظ قرية ثم على المضاق المحذوف كقوله فجاءها بأسنا يانائا وهم قائلون والظاهر أن الضمير في ولقد جاءهم عائد على ما عاد عليه في قوله بما كانوا يصنعون \* وقال ابن عطية يحتفل أن يكون الضمير في جاءهم لأهل تلك المدينة يكون هذا بما جرى فيها كدنية شعب عليه السلام وغيره ويحتفل أن يكون لأهل مكة \* وقال أبو عبد الله الرازي لما ذكر المثل قال ولقد جاءهم يعني أهل مكة رسول منهم يعني من أنفسهم يعرفونه بأصله ونسبه ولما غلنا تعالى بضرب ذلك المثل وصل هذا الأمر للمؤمنين بالفاء فأمر المؤمنين بأكل ما رزقهم وشكر نعمته ليبينوا ثلاث القرية التي كفرت بنعم الله ولما تقدم فكفرت بأنعم الله جاءهمنا واشكروا نعمته الله وفي البقرة جاءهم الذين آمنوا كانوا يمارزناكم لم يذكر من كفر نعمته فقالوا واشكروا الله ولما أمرهم بالأكل ما رزقهم عدد عليهم محرمانه تعالى ونهاهم عن تجرعهم وتحليلهم بأهوائهم دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه وتذاجا في البقرة ذكر ما حرم إثر قوله كانوا يمارزناكم وقوله ما حرم الآية تقدم تفسير مثلها في البقرة ولا تقولوا لما نصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتقر واعلى الله الكذب أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرامنا ما قصصنا عليكم من قبل وما نزلناهم ولكن كانوا أنفسم يظنون \* ثم إن ربك الذين علموا السوء ببهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم \* لما بين تعالى ما حرم بالغ في تأكيد ذلك بالنهي عن الزيادة فيما حرم كالعبادة والسائبة وفيما أحل كالعبادة والدم وذكر تعالى تحريم هؤلاء الأربع في سورة الأنعام وهذه السورة وهما مكيتان بأداة الحصر ثم كذلك في سورة البقرة والمائدة بقوله أحلت لكم الآية وأجمعوا على أن المراد ما بين عليكم هو قوله حرمت عليكم الآية وهما مدينتان فكان هذا التحريم لهذه الأربع مشرعا ثانيا في أول مكة وآخرها وأول المدينة وآخرها فهي تعالى أن يحرموا ويحلوا من عند أنفسهم ويقرنوا بذلك على الله حيث ينسبون ذلك إليه وقرأ الجمهور الكذب بفتح الكاف والباء وكسر الدال وجوز وافي ما في هذه القراءة أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف تقديره للذي تصفه ألسنتكم وانتصب الكذب على أنه مفعول لتقولوا أي ولا تقولوا الكذب الذي تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم من غير استناد ذلك الوصف

المحذوف ويجوز أن ينتصب الكذب على أنه نعم مصدر محذوف منصوب بتقولوا أي ولا تقولوا القول الكذب لما نصف واللام للتعليل أي لما نصف وقيل التحشيش بجوز أن يكون الكذب بالجرصة لما المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى يدم كذب المراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرم انتهى هذا عندي لا يجوز وذلك أنهم نصوا على أن المصدرية لا ينبت المصدر المنسبك منها ومن الفعل فلا يجوز يمجى أن قت السريع تريد قيامك السريع ولا يجبت من أن تخرج السريع أي من خرجك السريع وحكم باقي الحروف المصدرية حكم أن فلا يوجد في كلامهم وصف المصدر المنسبك من أن ولا من ما ولا من كي بخلاف صريح المصدر فانه يجوز أن

ينبت وليس لكل مصدر حكم المنطوق به وانما يتبع في ذلك ما تكلمت به العرب وارتفع متاع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره عيشهم في الدنيا متاع قليل وعلى الذين هادوا حرامنا تقدم ما حرم عليهم في آخر الانعام ويتعلق من قبل بقصدنا وهو الظاهر وقيل بجر من والمحذوف الذي في من قبل تقديره من قبل تجرعنا على أهل الملك والسوء ما يسوء صاحبه من كفر ومعصية وغيره والسكلام في الذين آمنوا وما بينه به تقدم نظيره

الى الوحي وهذا حلال وهذا حرام بدل من الكذب أو على اضرار فعل أى فتقو لولا هذا حلال وهذا حرام وأجاز الخوف وأبو البقاء أن يكون انتصاب الكذب على انه بدل من الضمير المحذوف العائد على ما كتبت قول جاءنى الذى ضربت أخاك أى ضرب بته أخاك وأجاز أبو البقاء أن يكون منصوبا باضمار أعنى \* وقال الكسائى والزجاج ما صدرية وانتصب الكذب على المفعول به أى لوصف ألسنتكم الكذب ومعمول ولا تقولوا الجلمة من قوله هذا حلال وهذا حرام والمعنى ولا تحلوا ولا تعزمو لأجل قول تنطق به ألسنتكم كذبا لا يبعجة وبنية وهذا معنى يديع جعل قولهم كأنه عين الكذب ومحضه فاذا انطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحليته وصورة بصورة كقولهم وجهه يصف الجبال وعينها تصف السحر \* وقرأ الحسن وابن يعمر وطلحة والأعرج وابن أسحق وابن عبيد ونعمان بن ميسرة بكسر الباء وخروج على أن يكون بدلا من ما والمعنى الذى نصفه ألسنتكم الكذب وأجاز الزخشري وغيره أن يكون الكذب بالجر صفة لما المصدرية \* قال الزخشري كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى بدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالخل والحرمة انتهى وهذا عندى لا يجوز وذلك أنهم نصوا على أن المصدرية لا ينعت المصدر المنسبك منها ومن الفعل ولا يوجد من كلامهم يعجبني أن قلت السريع برديقيا مك السريع ولا عجبت من أن يخرج السريع أى من خروجك السريع وحكم باقى الحروف المصدرية حكم أن فلا يوجد من كلامهم وصف المصدر المنسبك من أن ولا من ما ولا من كى بخلاف صريح المصدر فانه يجوز أن ينعت وليس لكل مقدر حكم المنطوق به وانما يتبع فى ذلك ما تكلمت به العرب \* وقرأ معاذ بن أبى عبلة وبعض أهل الشام الكذب بضم الثلاثة صفة للاستتبع كدوب \* قال صاحب اللوامح أو جمع كاذب أو كذاب انتهى فيكون كشارف وشرف أو مثل كتاب وكتب ونسب هذه القراءة صاحب اللوامح لمسلمة بن محارب \* وقال ابن عطية وقرأ مسامة بن محارب الكذب بفتح الباء على أنه جمع كذاب ككتب فى جمع كتاب \* وقال صاحب اللوامح وجاء عن يعقوب الكذب بضمين والنصب فأما الضمthan فلانه جمع كذاب وهو مصدر ومثله كتاب وكتب \* وقال الزخشري بالنصب على الشتم أو بمعنى السكام الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولك كذب كذابا ذكره ابن جنى انتهى والخطاب على قول الجمهور بقوله ولا تقولوا للكفار فى شأن ما حلوا وما حرموا من أمور الجاهلية وعلى ذلك الزخشري وابن عطية \* وقال العسكرى الخطاب للكافرين كلهم أى لا تسموا ما لم يأتكم حظره ولا باحته عن الله ورسوله حلالا ولا حراما فتكفونوا كاذبين على الله فى اخباركم بانه حلاله ومحرمه انتهى وهذا هو الظاهر لانه خطاب معطوف على خطاب وهو فكوا انما حرم عليكم فهو وشامل لجميع المكافين واللام فى لتفتروا للام التعليل الذى لا يضمن معنى الغرض قاله الزخشري وهى التى تسمى لام العاقبة ولا م الصيرورة \* قيل ذلك الافتراء ما كان غرضاهم والظاهر انهم التعليل وانهم قدموا الافتراء كما قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ولا يكون ذلك على سبيل التوكيد لما تقدم لتضمنه الكذب لان هذا التعليل فيه التنبيه على من افترده عليه وهو الله تعالى \* وقال الواحدي لتفتروا وعلى الله الكذب بدل من قوله لما تصف ألسنتكم الكذب لان وصفهم الكذب هو افتراء على الله ففسر وصفهم بالاقتراء على الله انتهى وهو على تقدير ما مصدرية وأما اذا كانت بمعنى الذى فاللام فى لما ليست للتعليل فيبدل منها ما يقتضى التعليل بل اللام متعلقة بلا تقولوا على حدثتها فى قولك لا تقولوا لما أحل الله عنا حرام

( الدر )

(ش) يجوز أن يكون الكذب بالجر صفة المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب يعنى الكاذب كقوله تعالى بدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالخل والحرمة ( ح ) هذا عندى لا يجوز وذلك أنهم نصوا على أن المصدرية لا ينعت المصدر المنسبك منها ومن الفعل فلا يوجد فى كلامهم يعجبني أن قلت السريع تزيد قيامك السريع ولا عجبت من أن يخرج السريع أى من خروجك السريع وحكم باقى الحروف المصدرية حكم أن فلا يوجد من كلامهم وصف المصدر المنسبك من أن ولا من ما ولا من كى بخلاف صريح المصدر فانه يجوز أن ينعت وليس لكل مصدر حكم المنطوق به وانما يتبع فى ذلك ما تكلمت به العرب

بأن إبراهيم كان أمة في الآيت المناسبة هذه الآية التي قبلها أنه لما بطل تعالى مذاهب المشركين في هذه السورة والظن في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحليل ما حرم وتحريم (٥٤٦) ما أحل وكانوا مفتعرون بجدتهم إبراهيم صلى الله عليه وسلم ذكره

في آخر السورة وأوضح منهاجهم وما كان عليه من طاعة الله وفرض الاصنام ليكون ذلك حاملا لهم على تركها والافتداء به قال ابن عطية قال مكي ولا يكون يعني حنيفا حالا من إبراهيم لأنه مضاف إليه وليس كما قال لأن الحال قد يعمل فيها حروف الخفض إذا عملت في ذي الحال كقولك ممرت بزيد قائما انتهى أو ما أحكى عن مكي وتعليقه امتناع ذلك بكونه مضافا إليه فليس على الإطلاق هذا لتعليل لا بد إذا كان المضاف إليه في محل رفع أو نصب جازت الحال منه نحو يعجبني قيام زيد مسرعا وشرب السويق ملتوتا وقال بعض النحاة ويجوز أيضا ذلك إذا كان المضاف جزأ من المضاف إليه كقوله تعالى وتزعمنا في صدورهم من غل اخوانا أو كجزءه كقوله تعالى ملة إبراهيم حنيفا وأما قول ابن عطية في رده على مكي بقوله وليس كما قال لأن الحال إلى آخره فتقول بعيد عن قول أهل

أفصح بما شئت فقد به \* لمع بالضعف وقد يجندع الأريب وارتقاء متاع على أنه خبر مبتدأ مخوف فقد الزم على زيد هذا الاسم والظاهر أنهم افتروا على الله حقيقة وهو ظاهر الافتراء الوارد في أي القرآن \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يريد أنه كان شرعهم لاتباعهم سنن الإبراهيم عليه السلام من شرع أمر افكا \* قال لاتباع هذا هو الحق وهذا امر اد الله ثم أخبر تعالى عن الذين يفترون على الله الكذب بانتفاء الفلاح والفلاح الظفر بما هو مل فتارة يكون في البقاء كما قال الشاعر \* والمسي والصبح لافلاح معه \* ونارة في نبح المساعي كما قال عبيد بن الأبرص

أفصح بما شئت فقد به \* لمع بالضعف وقد يجندع الأريب وارتقاء متاع على أنه خبر مبتدأ مخوف فقد الزم على زيد هذا الاسم والظاهر أنهم افتروا على الله حقيقة وهو ظاهر الافتراء الوارد في أي القرآن \* وقال ابن عطية ويحتمل أن يريد أنه كان شرعهم لاتباعهم سنن الإبراهيم عليه السلام من شرع أمر افكا \* قال لاتباع هذا هو الحق وهذا امر اد الله ثم أخبر تعالى عن الذين يفترون على الله الكذب بانتفاء الفلاح والفلاح الظفر بما هو مل فتارة يكون في البقاء كما قال الشاعر \* والمسي والصبح لافلاح معه \* ونارة في نبح المساعي كما قال عبيد بن الأبرص

السنعة لأن الباء في بزيد ليست هي العاملة في قائما وإنما العامل في الحال ممرت والباء وان علت الجر في زيد فان زيد في موضع نصب ممرت ولذلك إذا حذف حرف الجر حيث يجوز حذفه نصب الفعل ذلك الاسم الذي كان مجرورا بالحرف وتقدم تفسير التائب والحنيف شاكرا أنه روى أنه كان صلى الله عليه وسلم لا يتعدى الامع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فأخر غداه فاذا هو

وأتيناد في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين \* ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين \* انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون \* لما أبطل تعالى مذهب المشركين في حذنه السورة من اثبات المشرك بالله والطعن في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحليل ما حرّم وتحرير ما أحل وكانوا مفتخرين بمجدهم ابراهيم عليه السلام مقرين بحسن طريقته ووجوب الاقتداء به ذكره في آخر السورة وأوضح منها جده وما كان عليه من توحيد الله تعالى ورفض الاصنام ليكون ذلك حاد لهم على الاقتداء به وأيضا فاما اجري ذكر اليهود بين طريقة ابراهيم ليظهر الفرق بين حاله وحالهم وحال قريش \* وقال مجاهد سمى أمة لانفرا دمه باليمان في وقته مدمنا وفي البخاري أنه قال لساردة ليس على الأرض اليوم مؤمن غيري وغيرك والامة لفظ مشترك بين معان منها الجمع الكثير من الناس ثم يشبه به الرجل الصائم أو الملاك والمنفرد بطريقة توحده عن الناس فسمى أمة وقاله ابن مسعود والفراء وابن قتيبة \* وقال ابن عباس كان عنده من الخير ما كان عند أمة ومن هنا أخذ الحسن ابن هاني عقوله

وليس على الله بمستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

وعن ابن مسعود انه تعلم الخير وأطلق هو وعمر ذلك على معاذ فقال كان أمة قانتا \* وقال ابن الانباري هذا مثل قول العرب فلان رحمة وعلامة ونسابة يقصدون بالتأنيث التناهي في المعنى الموصوف به \* وقيل الأمة الامام الذي يتعدى به من أم يوم والمفعول قديني للكثرة على فعلة وتقدم تفسير القانت والخنف شاكرا الأنعمه روى انه كان لا يتعدى الامع ضيف فلم يحدد ذات يوم ضيفا فأخر غداه فاذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فغيبوا ان بهم جدما فقال الآن وجبت مؤا كلتم شكر الله على انه عاقاني وابتلاكم \* وآتيناه في الدنيا حسنة \* قال قتادة حببه الله تعالى الى كل الخلق فكل أهل الأديان يتولونه اليهود والنصارى والمسلمون وخصوصا كفار قريش فان يغفرهم انما هو به وذلك لاجابة دعوته واجعل لي انسان صدق في الآخرين \* وقيل الحسنة قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم \* وقال ابن عباس انه ذكر الحسن \* وقال الحسن النبوة \* وقال مجاهد لسان صدق \* وقال قتادة القبول وعنه تنو به الله بذكره \* وقيل الأولاد ابراهيم على الكبر \* وقيل المال يصرفه في الخير والبر واتهم الصالحين تقدم الكلام على هذه الجلة في البقرة ولما وصف ابراهيم عليه السلام بتلك الأوصاف الشريفة أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يتبع ملته وهذا الامر من جملة الحسنة التي آتاه الله ابراهيم في الدنيا \* قال ابن فوروك وأمر الفاضل باتباع المفضل لما كان سابقا الى قول الصواب والعمل به \* وقال الزمخشري ثم أوحينا في ثم هذه مافيه من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايذان بأن أشرف ما أوتي خليل الله ابراهيم عليه السلام من الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من قبل انها دلت على تبعه هذا الثبوت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أنشأ الله عليها انتهى وأن تفسيره بأوفي موضع المفعول \* واتباعه له بقوله فتأداة في الاسلام وعنه أيضا جميع ملته الاما أمر بتركه وعن عمرو بن العاص مناسك الحج \* وقال الفرطني الصحيح عقائد الشريعة دون الفروع لقوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا \* وقيل في التبري من الاوثان \* وقال قوم كان على شريعة ابراهيم وليس له شرع ينفر دبه وانما المقصود من بعثته حياء

بفوج من الملائكة  
صورة البشر فدعاهم  
الى الطعام فغيبوا ان بهم  
جدما فقال الآن وجبت مؤا  
كلتم شكر الله على انه عاقاني  
وابتلاكم \* وآتيناه في الدنيا  
حسنة \* قال قتادة حببه الله  
تعالى الى كل الخلق فكل  
أهل الأديان يتولونه اليهود  
والنصارى والمسلمون  
وخصوصا كفار قريش  
فان يغفرهم انما هو  
بذلك لاجابة دعوته  
واجعل لي انسان صدق  
في الآخرين ولما وصف  
ابراهيم عليه السلام بتلك  
الأوصاف الشريفة أمر نبيه  
صلى الله عليه وسلم أن يتبع  
ملته وهذا الامر من جملة  
الحسنة التي آتاه الله ابراهيم  
في الدنيا \* قال ابن فوروك  
وأمر الفاضل باتباع  
المفضل لما كان سابقا الى  
قول الصواب والعمل به \*  
وقال الزمخشري ثم أوحينا  
في ثم هذه مافيه من  
تعظيم منزلة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واجلال  
محله والايذان بأن أشرف  
ما أوتي خليل الله ابراهيم  
عليه السلام من الكرامة  
وأجل ما أوتي من النعمة  
اتباع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ملته من  
قبل انها دلت على تبعه  
هذا الثبوت في المرتبة من  
بين سائر النعوت التي  
أنشأ الله عليها انتهى  
وأن تفسيره بأوفي  
موضع المفعول \*  
واتباعه له بقوله  
فتأداة في الاسلام  
وعنه أيضا جميع  
ملته الاما أمر  
بتركه وعن عمرو  
بن العاص مناسك  
الحج \* وقال  
الفرطني الصحيح  
عقائد الشريعة  
دون الفروع  
لقوله لكل  
جعلنا منكم  
شرعة ومنهاجا  
\* وقيل في  
التبري من  
الوثان \* وقال  
قوم كان على  
شريعة ابراهيم  
وليس له شرع  
ينفر دبه وانما  
المقصود من بعثته  
حياء

(ع) قال مكي ولا يكون  
يعني حنيفا حلالا من ابراهيم  
لأنه مضاف اليه وليس كما  
قال لان الحال قد يعمل فيها  
حروف الخفض اذا علت  
في ذى الحال كقولك  
مررت بزيدا قائما (ح)  
اماماحكى عن مكي وتعليه  
امتناع ذلك بكونه مضافا  
اليه فليس على اطلاق هذا  
التعليل لأنه اذا كانت  
المضاف اليه في محل رفع  
أو نصب جازت الحال منه  
نحو يعجبني قيام زيد  
مسرعوا وشرب السويق  
ملتونا وقال بعض النحاة  
وجوز أيضا ذلك اذا كان  
المضاف جزأ من المضاف  
اليه كقوله وزعنا مافي  
صدورهم من غل اخوانا  
أو كالجزء كقوله مله ابراهيم  
حنيفا وأما قول (ع) في  
رده على مكي بقوله  
وليس كما قال لان الحال الى  
آخره فقول بعيد عن قول  
أهل الصنعة لأن الباء في  
زيد ليست هي العاملة  
في قائما وإنما العامل في  
الحال مررت والباء وان  
علت الجر في زيد فان زيدا  
في موضع نصب بمررت  
ولذلك اذا حذف حرف  
الجر حيث يجوز حذفه  
نصب الفعل ذلك الاسم الذي  
كان مجرورا بالحرف انتهى

شرع ابراهيم عليه السلام \* قال أبو عبد الله الرازي وهذا القول ضعيف لانه وصف ابراهيم في هذه  
الآية بأنه ما كان من المشركين فلما قال اتبع مله ابراهيم كان المراد ذلك \* فان قيل النبي صلى الله  
عليه وسلم اتبعني الشرك وأثبت التوحيد بناء على الدلائل القطعية واذا كان كذلك لم يكن متابعا  
له فمتنع حل قوله أن اتبع على هذا المعنى فوجب حمله على الشرائع التي يصح حصول المتابعة فيها  
(قلت) يحتمل أن يكون المراد متابعتي في كيفية الدعوة الى التوحيد وهي أن يدعو اليه بطريق  
الرفق والسهولة وباراد الدلائل مرة بعد أخرى بأنواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن  
انتهى ولا يحتاج الى هذا لان المعتد الذي تنقضه دلائل العقول لا يمتنع أن يوحى لتظافر العقول  
والمثول على اعتقاده ألا ترى الى قوله تعالى قل انما يوحى الى أنما الهك اله واحد فليس اعتقاد  
الوحدانية بمجرد الوحي فقط وانما تظافر المثول عن الله في ذلك مع دليل العقل وكذلك هنا أخبر  
تعالى ان ابراهيم لم يكن مشركا وأمر الرسول باتباعه في ذلك وان كان انتفاء الشرك ليس مستنده  
بمجرد الوحي بل الدليل العقلي والدليل الشرعي تظافر على ذلك \* وقال ابن عطية قال مكي ولا  
يكون يعني حنيفا حلالا من ابراهيم لانه مضاف اليه وليس كما قال لان الحال قد يعمل فيها حروف الخفض  
اذا علت في ذى الحال كقولك مررت بزيدا قائما انتهى أماماحكى عن مكي وتعليه امتناع ذلك بكونه  
مضافا اليه فليس على اطلاق هذا التعليل لأنه اذا كان المضاف اليه في محل رفع أو نصب جازت الحال  
منه نحو يعجبني قيام زيد مسرعوا وشرب السويق ملتونا \* وقال بعض النحاة يجوز أيضا ذلك اذا  
كان المضاف جزأ من المضاف اليه كقوله وزعنا مافي صدورهم من غل اخوانا أو كالجزء منه  
كقوله مله ابراهيم حنيفا وقد بينا الصريح في ذلك فيما كتبناه على التسهيل وعلى الالفية لابن مالك  
وأما قول ابن عطية في رده على مكي بقوله وليس كما قال لان الحال الى آخره فقول بعيد عن قول أهل  
الصنعة لان الباء في زيد ليست هي العاملة في قائما وانما العامل في الحال مررت والباء وان علت الجر  
في زيد فان زيدا في موضع نصب بمررت وكذلك اذا حذف حرف الجر حيث يجوز حذفه نصب  
الفعل ذلك الاسم الذي كان مجرورا بالحرف ولما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم باتباع مله ابراهيم  
عليه السلام وكان الرسول قد اختار يوما الجمعة فدل ذلك على انه كان في شرع ابراهيم بين ان يوم  
السبت لم يكن تعظيما واتخاذا للعبادة من شرع ابراهيم ولا دينه والسبت مصدر وبمعنى اليوم  
وتقدم الكلام في هذا اللفظ في الاعراف \* قال الزخشري سببت اليهود اذا عظمت سببها والمعنى  
انما جعل وبال السبت وهو المسيح على الذين اختلفوا فيه واختلفوا فيه انهم أهلوا الصديفيه تارة  
وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن  
الصديفيه والمعنى في ذلك ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنعم الله مثلا وغير ما ذكر  
وهو الانذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لاوامره والخالعين ربة طاعة (فان قلت) فاعني  
الحكم بينهم اذا كانوا جميعا محلين أو محرمين (قلت) معناه انه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في  
كونهم محلين تارة ومحرمين أخرى ووجه آخر وهو ان موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في  
الاسبوع يوما للعبادة وأن يكون يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا زيدا اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق  
السموات والارض وهو السبت الاشرذمة منهم قدرضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لان  
بعضهم اختاره وبعضهم اختار عليه الجمعة فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصديفيه فأطاع  
أمر الله الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون وأعقابهم لم يصبر واعن الصديقينهم الله دون أولئك



وهو يحكم بينهم يوم القيامة فيجازى كل واحد من الفريقين بما يستوجبه ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياذ فيه انتهى وهو كلام ملقب من كلام المفسرين قبله \* وقال الكرماني عدى جعل بعل لان اليوم صار عليهم لاهم لارتكابهم المعاصي فيه انتهى ولهذا قدره الزنجشمرى انما جعل وبال السبت \* وقال الحسن جعل السبت لعنة عليهم بأن جعل منهم القردة \* وقال ابن عباس ان الله سبحانه قال ذروا الاعمال في يوم الجمعة وتفرغوا فيه لعبادتي فقالوا ان ربنا السبت لان الله تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فهو أولى بالراحة \* وقرأ أبو حنيفة جعل بفتح الحيم والعين مبنيا للفاعل وعن ابن مسعود والآنشمس انهم ما قرأوا انما أنزلنا السبت وهي تفسير معنى لأقراءه لانها خلفت لسواد المصنف المجمع عليه ولما استفاض عن الآنشمس وابن مسعود انهم ما قرأوا كالجاعة \* ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهدين \* وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين \* واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون \* ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون \* أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يدعو الى دين الله وشرعه بتلطف وهو أن يسمع المدعو حكمة وهو الصواب القريب الواقع في النفس أجل موقع وعن ابن عباس أن الحكمة هي القرآن وعنه أيضا الموعظة الحسنة مواعظ القرآن \* وان مواعظ القرآن \* الآية أطبق أهل التفسير أن هذه الآية مدنية نزلت في شأن التمثيل بحمزة وغيره في يوم أحد والظاهر عود الضمير في هو الى المصدر الدال عليه الفعل مقيدا بالاضافة اليهم أي لصبركم ولما صبرين أي لكم أيها المخاطبون فوضع الصابر بن موضع الضمير ثناء من الله تعالى عليهم بصبرهم على الشدائد أو بصبرهم على المعاقبة ولما خير المخاطبون في المعاقبة والصبر عنها عزم على الرسول صلى الله عليه وسلم في الذي هو خير وهو

أقرب للتقوى ولما خير الخاطبون في المعاقبة والصبر عنها عزم على الرسول صلى الله عليه وسلم في  
الذي هو خير وهو الصبر فأمر هو وحده بالصبر ومعنى بالله بتوقيفه وتيسيره وإرادته والضمير في  
عليهم يعود على الكفار وكذلك في يكررون كما قال فلا تأس على القوم الكافرين \* وقيل يعود على  
القتلى الممثل لهم جزاء ومن مثل به يوم أحد \* وقرأ الجهور في ضيق بفتح الصاد \* وقرأ ابن كثير  
بكسر هاء رويت عن نافع ولا يصح عنه وهما مصدران كالقليل والقول عند بعض اللغويين \* وقال  
أبو عبيدة بفتح الصاد مخفف من ضيق أى ولا تأس في أمر ضيق كلين في لين \* وقال أبو علي الصواب  
أن يكون الضيق لغة في المصدر لأنه ان كان مخففاً من ضيق لزم أن تقام الصفة مقام الموصوف إذا

تخص الموصوف وليس هذا موضع ذلك والصفة اثنتان مقام الموصوف

إذا تخصص الموصوف من نفس الصفة كما تقول رأيت ضاحكاً فأنما

تخصص الانسان ولو قلت رأيت بارداً لم يحسن وبارداً مثل

سيوبه وضيق لا تخصص الموصوف \* وقال ابن

عباس وابن زيد ان ما في هذه الآيات من

الأمر بالصبر منسوخ ومعنى المعية

هنا بالنصرة والتأييد

والإعانة

تم الجزء الخامس ويليه الجزء السادس وأوله سورة الاسراء

الصبر فأمر هو وحده  
بالصبر ومعنى بالله بتوقيفه  
وتيسيره وإرادته والضمير  
في عليهم يعود على الكفار  
وكذلك في يكررون كما  
قال تعالى فلا تأس على  
القوم الكافرين ومعنى  
المعية بالنصرة والتأييد  
والإعانة